

notitiae

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

323

IUNIO 1993 - 6

CITTÀ DEL VATICANO

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica
editi cura Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum

Mensile - sped. abb. Postale - Gruppo III - 70%

Directio: Commentarii sedem habent apud Congregationem de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta, his verbis inscripta NOTITIAE, *Città del Vaticano*.

Administratio autem residet apud *Libreria Editrice Vaticana* – *Città del Vaticano* - c.c.p. N. 00774000.

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 40.000 – extra Italiam lit. 50.000 (\$ 45). Singuli fasciculi veneunt: lit. 6.000 (\$ 7) – Pro annis elapsis singula volumina: lit. 60.000 (\$ 60).

Libreria Vaticana fasciculos Commentariorum mittere potest etiam *via aërea*.

Typis Vaticanis.

SOMMAIRE - SUMARIO - SUMMARY - ZUSAMMENFASSUNG 309-312

IOANNES PAULUS PP. II

Acta: Canonizationes: 313.

Allocutiones: La missione sacramentale di santificazione dei presbiteri: 313-317; Il culto eucaristico principale missione dei presbiteri: 317-322; Il presbitero pastore della comunità: 322-326.

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Textus liturgici: S. Henrici de Ossó, presbyteri 327-329

STUDIA

« Ordinazione » e « impegno » binomio inscindibile (*Achille M. Triacca*) . 330-342

ACTUOSITAS LITURGICA

Conferentiae Episcoporum: Gallia: Les ministres ordonnés dans une Église-Communión. Note théologique du Bureau d'Études Doctrinales de la Conférence des Évêques de France 343-372

SOMMAIRE - SUMARIO - SUMMARY - ZUSAMMENFASSUNG

Ioannes Paulus PP. II (pp. 313-326)

On publie ici trois catéchèses du Saint-Père prononcées au cours des audiences générales du mercredi et concernant la mission du prêtre.

La première catéchèse met en relief la mission évangélisatrice et le ministère sacramentel de chaque prêtre dans la mission de sanctification du peuple chrétien.

La seconde parle du culte eucharistique comme de la mission principale du prêtre, puisque tout le ministère et tous les sacrements sont orientés vers l'Eucharistie qui contient tout le bien de l'Eglise.

La troisième catéchèse, enfin, est centrée sur la dimension communautaire de la charge pastorale que le prêtre doit accomplir suivant le modèle du Christ, Bon Pasteur.

* * *

Se publican tres catequesis del Santo Padre pronunciadas durante las audiencias de los miércoles y dedicadas a la misión de los Presbíteros.

La primera pone en evidencia la misión evangelizadora y el ministerio sacramental de todo sacerdote en la santificación del pueblo cristiano.

La otra catequesis se centra en el culto eucarístico como misión principal de los Presbíteros porque su ministerio y los demás sacramentos están orientados a la Eucaristía que contiene todo el bien de la Iglesia.

La tercera pone de relieve la dimensión comunitaria de la pastoral realizada por los sacerdotes y que debe ser ejercida según el modelo de Cristo, Buen Pastor.

* * *

Three discourses pronounced by the Holy Father during the Wednesday audience on the mission of priests are given in this issue. The first underlines the evangelical mission and the sacramental ministry of every priest in the sanctification of the people of God.

The second touches upon Eucharistic Worship as the principal mission of the priest since all his ministry and all the sacraments are directed towards the Eucharist, source of all the well being of the Church.

The third highlights the communal dimension of the pastoral care which the priest gives, which must be modelled upon that of Christ the Good Shepherd.

* * *

Es werden drei Katechesen des Heiligen Vaters veröffentlicht, die jeweils bei der Generalaudienz am Mittwoch gehalten wurden und der Sendung der Priester gewidmet sind.

Die erste hebt die Sendung zur Verkündigung des Evangeliums und zur Sakramentenverspendung der Priester für die Heiligung des christlichen Volkes hervor.

Die zweite spricht von der Feier der Eucharistie als der Hauptaufgabe des Priesters, insofern der priestertliche Dienst und die Sakramente auf die Eucharistie hin-geordnet sind, die das gesamte Gut der Kirche einschließt.

Die dritte betont die Gemeinschaftsdimension der von den Priestern wahrgenommenen Seelsorge, die nach dem Vorbild Christi, des guten Hirten ausgeübt werden soll.

Studia (pp. 330-342)

L'article du Prof. Achille Triacca part de l'exhortation apostolique post-synodale du Pape Jean-Paul II *Pastores dabo vobis*. Dans cet article, l'auteur réfléchit sur la « formation » sacerdotale en conformité à la « transformation ontologique » causée par la réception du sacrement de l'ordre.

Les considérations de l'auteur veulent aussi souligner le rapport entre l'ordination sacerdotale et l'engagement personnel et ecclésial que demande la vie du prêtre.

La nécessité de la formation permanente du prêtre montre bien que l'engagement qui relève du sacrement de l'ordre porte l'intérêt à reconnaître que sa vie spirituelle doit impregner toute son être: les manifestations de son activité apostolique, sa vie de contemplation et de prière, ses joies et ses souffrances, ses moments de bonheur et l'adversité, dans tout cela depuis le moment de son ordination sacerdotale, le prêtre doit être « un ostensoir visible de l'invisible Esprit du Christ ».

* * *

El estudio del Prof. Achille M. Triacca se fundamenta en la reciente exhortación apostólica de Juan Pablo II *Pastores Dabo Vobis* y hace una reflexión sobre la « formación » sacerdotal en relación con la « transformación ontológica » causada por el sacramento del Orden.

Las consideraciones presentadas por el autor tratan de subrayar la relación existente entre la Ordenación sacerdotal y el compromiso personal y eclesial en la vida del sacerdote.

Supuesta la necesidad de la formación permanente del presbítero, el autor pone más al sacerdote a concienciar que su espiritualidad debe emparar todo su ser: en las exteriorizaciones de su acción apostólica, en las circunstancias prósperas y adversas, y por su Ordenación de ser « signo visible del invisible Espíritu de Cristo ».

* * *

The Study of Professor A.M. Triacca begins with the recent apostolic exhortation of Pope John Paul II *Pastores dabo vobis* and reflects upon priestly formation in conformity with the "ontological transformation" rooted in the conferring of the Sacrament of Orders.

The Author considers also the relationship between priestly ordination and the personal and ecclesial commitment linked to priestly life.

The need for ongoing formation of the priest draws attention to the priest's obligation to deepen his awareness of the spiritual dimension which must permeate all his activity: his apostolic activity, a life of prayer and contemplation, joy and suffering, in the various circumstances of life. From the moment of ordination the priest should be "a visible monstration of the invisible Spirit of Christ".

* * *

Das Studium von Prof. Achille M. Triacca geht von dem Nachsynodalen Apostolischen Schreiben «*Pastores dabo vobis*» von Papst Johannes Paul II. aus und stellt eine Überlegung über die priesterliche Ausbildung an, entsprechend der «*ontologischen Umwandlung*», die in der Spendung des Sakramentes der Priesterweihe gründet.

Die Überlegungen des Autors wollen auch das Verhältnis hervorheben, das zwischen der Priesterweihe und der persönlichen und kirchlichen Aufgabe, die mit dem Leben des Priesters verbunden ist, besteht.

Bezüglich der ständigen Weiterbildung des Priesters wird unterstrichen, daß die mit dem Sakrament der Priesterweihe gegebene Sendung den Priester immer mehr bewußt werden läßt, daß seine Spiritualität sein ganzes Sein durchdringen muß: die Bekundungen des apostolischen Wirkens, des kontemplativ-betenden Lebens, der Freude und des Schmerzes, inmitten günstiger und ungünstiger Umstände, insofern der Priester vom Augenblick der Weihe an «*eine sichtbare Monstranz des unsichtbaren Geistes Christi*» sein soll.

Actuositas liturgica (pp. 343-372)

On reprend ici une note officielle du Bureau d'Etudes doctrinales de la Conférence Episcopale française sur le ministère ordonné dans l'Eglise-Communión.

Le document rappelle la place des ministres ordonnés et leur rapport avec d'autres réalités ecclésiales des diocèses de France. Pour mieux manifester l'état actuel de l'Eglise en France, le document rappelle certains points de l'histoire de la pastorale accomplie en France durant le dernier demi-siècle et le passage de l'enseignement du Concile de Trente à celui du Vatican II. Le texte passe ensuite à l'explication de certains points concrets: l'ordre presbytéral dans le rapport avec le

sacerdoce des fidèles, la mission et la succession apostolique, la sacramentalité de l'Eglise et le sens de l'ordination sacerdotale.

* * *

Se publica una nota teológica de la Comisión Doctrinal de la Conferencia Episcopal Francesa sobre el ministerio ordenado en la Iglesia-Comunión.

El documento recuerda el puesto que ocupan los ministros ordenados y su relación con las otras realidades eclesiales de las diócesis de Francia. Para ilustrar mejor el estado actual de la Iglesia en Francia, el documento recuerda algunos puntos de la historia de la pastoral realizada en Francia durante el último medio siglo y el paso de la enseñanza del Concilio de Trento al del Concilio Vaticano II. El texto pasa luego a explicar algunos puntos concretos: el presbiterado en relación con el sacerdocio de los fieles, la misión y la sucesión apostólica, la sacramentalidad de la Iglesia y el sentido de la Ordenación sacerdotal.

* * *

A theological note is given from the Office of doctrinal questions of the French Episcopal Conference concerning the ordained ministry in the Church- communion.

The document recognizes the place of the ordained ministry and its relationship with other ecclesiastical realities in the diocese of France. To illustrate the actual situation of the state of the Church in France the document recalls certain historical aspects of pastoral activity in France during the past fifty years and the transition from the teaching of the Council of Trent to the teaching of the Second Vatican Council. Certain specific aspects are explained: the ordained priesthood and its relationship to the priesthood of the laity, the mission and apostolic succession, the sacramentality of the Church and the meaning of priestly ordination.

* * *

Es wird eine theologische Note des Amtes für wissenschaftliche Studien der Französischen Bischofskonferenz veröffentlicht, die dem geweihten Dienst in der Kirchen-Gemeinschaft gewidmet ist.

Das Dokument erinnert an die Stellung der geweihten Priester und deren Verhältnis zu anderen kirchlichen Gegebenheiten der Diözesen Frankreichs. Um den aktuellen Stand der Kirche in Frankreich besser darzustellen, erinnert das Dokument an einige Punkte der Geschichte der Pastoral im letzten halben Jahrhundert und an den Übergang von der Lehre des Konzils von Trient zu der des II. Vatikanischen Konzils. Der Text geht dann zur Erklärung einiger konkreter Punkte über: das Priestertum in Beziehung zum Priestertum der Gläubigen, die apostolische Sendung und Nachfolge, die Sakramentalität der Kirche und der Sinn der Priesterweihe.

Acta

CANONIZATIONES

Sanctus Henricus de Ossó y Cervelló, *presbyter*, die 16 iunii 1993,
in civitate Matritensi, Hispania.¹

Allocutiones

LA MISSIONE SACRAMENTALE DI SANTIFICAZIONE
DEI PRESBITERI²

1. Parlando della missione evangelizzatrice dei Presbiteri, abbiamo già visto che, nei Sacramenti e mediante i Sacramenti, è possibile impartire ai fedeli una istruzione metodica ed efficace sulla Parola di Dio e sul mistero della salvezza. Infatti, la missione evangelizzatrice del Presbitero è essenzialmente connessa col ministero di santificazione per mezzo dei Sacramenti (cf. CCC, n. 893).

Il ministero della Parola non può fermarsi al solo effetto immediato e proprio della parola. L'evangelizzazione è la prima di quelle «fatiche apostoliche» che, secondo il Concilio, «sono ordinate a far sì che tutti, diventati figli di Dio mediante la fede e il Battesimo, si riu-

¹ Textus liturgicos Sancti referimus in pp. 327-329.

² Allocutio die 5 maii 1993 habita, durante audientia generali in aula Pauli PP. VI christifidelibus concessa (cf. *L'Osservatore Romano*, 6 maggio 1993).

niscano in assemblea, lodino Dio in seno alla Chiesa, prendano parte al Sacrificio e mangino la Cena del Signore» (*Sacrosanctum Concilium*, 10). E il Sinodo dei Vescovi del 1971 asseriva che «il ministero della Parola, se rettamente compreso, porta ai Sacramenti e alla vita cristiana, quale viene praticamente vissuta nella comunità visibile della Chiesa e nel mondo» (cf. *Ench. Vat.* 4, 1179).

Ogni tentativo di ridurre il ministero sacerdotale alla sola predicazione o all'insegnamento misconoscerebbe un aspetto fondamentale di questo ministero. Già il Concilio di Trento aveva respinto la proposta di far consistere il sacerdozio nel solo ministero di predicare il Vangelo (cf. *Denz.-S.* 1771). Siccome alcuni, anche recentemente, hanno esaltato in modo troppo unilaterale il ministero della Parola, il Sinodo dei Vescovi del 1971 ha sottolineato l'alleanza indissolubile fra Parola e Sacramenti. «Difatti – esso disse – i Sacramenti vengono celebrati in collegamento con la proclamazione della Parola di Dio e così sviluppano la fede, corroborandola mediante la grazia. I Sacramenti non possono, perciò, essere sottovalutati, perché, per mezzo loro, la Parola giunge al suo effetto più pieno, cioè alla comunione col mistero di Cristo» (cf. *Ench. Vat.* 4, 1180).

2. Su questo carattere unitario della missione evangelizzatrice e del ministero sacramentale il Sinodo del 1971 non ha esitato a dire che una divisione tra l'evangelizzazione e la celebrazione dei Sacramenti «dividerebbe il cuore della Chiesa stessa fino a mettere in pericolo la fede» (cf. *Ench. Vat.* 4, 1181).

Il Sinodo, tuttavia, riconosce che nell'applicazione concreta del principio d'unità vi possono essere modalità diverse per ogni Sacerdote, «in quanto l'esercizio del ministero sacerdotale deve spesso assumere in pratica forme diverse, per poter meglio rispondere alle situazioni particolari o nuove, nelle quali bisogna annunciare il Vangelo» (cf. *Ench. Vat.* 4, 1182).

Una saggia applicazione del principio di unità deve anche tener conto dei carismi che ogni Presbitero ha ricevuto. Se alcuni hanno talenti particolari per la predicazione o l'insegnamento, occorre che li

sfruttino per il bene della Chiesa. È utile ricordare qui il caso di San Paolo, il quale, pur convinto della necessità del Battesimo e avendo anche, qualche volta, amministrato tale sacramento, si considerava nondimeno come inviato per la predicazione del Vangelo, e consacrava le sue energie soprattutto a questa forma di ministero (cf. *1 Cor* 1, 14.17). Ma nella sua predicazione non perdeva di vista l'opera essenziale di edificazione della comunità (cf. *1 Cor* 3, 10), alla quale essa deve servire.

Vuol dire che anche oggi, come sempre nella storia del ministero pastorale, la ripartizione del lavoro potrà portare a porre l'accento sulla predicazione o sul culto e i Sacramenti, secondo le capacità delle persone e la valutazione delle situazioni. Ma non si può mettere in dubbio che per i Presbiteri la predicazione e l'insegnamento, anche ai più alti livelli accademici e scientifici, devono sempre conservare una finalità di servizio al ministero di santificazione per mezzo dei Sacramenti.

3. Ad ogni modo, è fuori discussione l'importante missione, di santificazione affidata ai Presbiteri, che possono svolgerla soprattutto nel ministero del culto e dei Sacramenti. Senza dubbio è un'opera compiuta prima di tutto da Cristo, come rileva il Sinodo del 1971: «La salvezza che si opera attraverso i Sacramenti non proviene da noi, ma discende da Dio, e ciò dimostra il primato dell'azione di Cristo, unico Sacerdote e Mediatore, nel suo corpo, che è la Chiesa» (cf. *Ench. Vat.* 4, 1187; cf. anche l'Esortazione Apostolica Post-Sinodale *Pastores dabo vobis*, 12). Nella presente economia salvifica, tuttavia, Cristo si serve del ministero dei Presbiteri per attuare la santificazione dei credenti (cf. *PO*, 5). Agendo in nome di Cristo, il Presbitero raggiunge l'efficacia dell'azione sacramentale per mezzo dello Spirito Santo, Spirito di Cristo, principio e fonte della santità della «nuova vita».

La nuova vita che, per mezzo dei Sacramenti, il Presbitero suscita, nutre, ripara, fa crescere, è una vita di fede, di speranza e di amore. La fede è il dono divino fondamentale: «Da questo si deduce chiaramente

te la grande importanza della preparazione e della disposizione alla fede per colui che riceve i Sacramenti; da questo si comprende anche la necessità della testimonianza della fede da parte del Presbitero in tutta la sua vita, ma soprattutto nel modo di valutare e di celebrare gli stessi Sacramenti» (cf. *Ench. Vat.* 4, 1188).

La fede comunicata da Cristo per mezzo dei Sacramenti s'accompagna immancabilmente con una «speranza viva» (*1 Pt* 1, 3), che immette nell'animo dei fedeli un potente dinamismo di vita spirituale, uno slancio verso «le cose di lassù» (*Col* 3, 1-2). D'altra parte, la fede «si rende operante per mezzo dell'amore» (*Gal* 5, 6), l'amore di carità, che sgorga dal cuore del Salvatore e scorre nei Sacramenti per propagarsi a tutta l'esistenza cristiana.

4. Il ministero sacramentale dei Presbiteri è quindi dotato di una fecondità divina. L'ha ricordato bene il Concilio.

Così, col Battesimo, i Presbiteri «introducono gli uomini nel Popolo di Dio» (*PO*, 5): e sono quindi responsabili non solo di una degna esecuzione del rito, ma anche di una buona preparazione ad esso, con la formazione degli adulti alla fede, e, per i bambini, con l'educazione della famiglia a cooperare all'evento.

Inoltre, «nello spirito di Cristo Pastore, essi insegnano altresì a sottomettere con cuore contrito i propri peccati alla Chiesa nel sacramento della Penitenza, per potersi così convertire, ogni giorno di più, al Signore ricordando le sue parole: «Fate penitenza, poiché si avvicina il regno dei cieli» (*Mt* 4, 17)» (*PO*, 5). Perciò anche i Presbiteri devono personalmente vivere nell'atteggiamento di uomini che riconoscono i propri peccati e il proprio bisogno di perdono, in comunione di umiltà e di penitenza con i fedeli. Essi potranno così più efficacemente manifestare la grandezza della misericordia divina e dare un conforto celeste, insieme col perdono, a coloro che si sentono oppressi dal peso delle colpe.

Nel sacramento del Matrimonio, il Presbitero è presente come responsabile della celebrazione, testimoniando la fede ed accogliendo il consenso da parte di Dio, che egli rappresenta come ministro della

Chiesa. In tal modo egli partecipa profondamente e vitalmente non solo al rito, ma alla dimensione più profonda del sacramento.

E infine, con l'Unzione degli infermi, i Presbiteri «sollevano gli ammalati» (PO, 5). È una missione prevista da san Giacomo, che nella sua lettera insegnava: «Chi è malato chiami a sé i Presbiteri della Chiesa ed essi preghino su di lui, dopo averlo unto con l'olio, nel nome del Signore» (Gc 5, 14). Sapendo dunque che il sacramento dell'Unzione è destinato a «sollevare» e a portare purificazione e forza spirituale, il Presbitero sentirà il bisogno di impegnarsi a far sì che la sua presenza trasmetta all'infermo la compassione efficace di Cristo e renda testimonianza alla bontà di Gesù per gli ammalati, ai quali ha dedicato tanta parte della sua missione evangelica.

5. Questo discorso sulle disposizioni con cui si deve procurare di accostarsi ai Sacramenti, celebrandoli con consapevolezza e spirito di fede, avrà il suo completamento nelle catechesi che dedicheremo, se a Dio piacerà, ai Sacramenti. Nelle prossime catechesi tratteremo un altro aspetto della missione del Presbitero nel ministero sacramentale: il culto di Dio, che si svolge specialmente nell'Eucaristia. Diciamo fin d'ora che questo è l'elemento più importante della sua funzione ecclesiale, la principale ragione della sua ordinazione, lo scopo che dà senso e gioia alla sua vita.

IL CULTO EUCARISTICO PRINCIPALE MISSIONE DEI PRESBITERI*

1. Si comprende la dimensione completa della missione del Presbitero a riguardo dell'Eucaristia, se si considera che questo sacramento è anzitutto il rinnovamento, sull'altare, del sacrificio della Croce,

* Allocutio die 12 maii 1993 habita, durante audientia generali in aula Pauli PP. VI christifidelibus concessa (cf. *L'Osservatore Romano*, 13 maggio 1993).

momento centrale nell'opera della Redenzione. Cristo Sacerdote e Ostia è, come tale, l'artefice della salvezza universale, in obbedienza al Padre. Egli è l'unico Sommo Sacerdote della Nuova ed Eterna Alleanza che, realizzando la nostra salvezza, dà al Padre il culto perfetto, di cui le antiche celebrazioni veterotestamentarie non erano che una prefigurazione. Col sacrificio del proprio sangue sulla Croce, Cristo «entrò una volta per sempre nel santuario, procurandoci così una redenzione eterna» (*Eb* 9, 12). Egli ha così abolito ogni antico sacrificio, per stabilirne uno nuovo con l'oblazione di sé alla volontà del Padre (cf. *Sal* 40/39, 9). «Ed è appunto per quella volontà che noi siamo stati santificati per mezzo dell'offerta del corpo di Gesù Cristo, fatta una volta per sempre... Egli con un'unica oblazione ha reso perfetti per sempre quelli che vengono santificati» (*Eb* 10, 9.14).

Nel rinnovare sacramentalmente il sacrificio della Croce, il Presbitero riapre quella fonte di salvezza nella Chiesa, nel mondo intero (cf. CCC, nn. 1362-1372).

2. Per questo il Sinodo dei Vescovi del 1971, in armonia con i documenti del Vaticano II, ha rilevato che «il ministero sacerdotale raggiunge il suo culmine nella celebrazione eucaristica, che è la fonte e il centro dell'unità della Chiesa» (*Ench. Vat.* 4, 1166; cf. *Ad gentes*, 39).

La costituzione dogmatica sulla Chiesa ribadisce che i Presbiteri «soprattutto esercitano la loro funzione sacra nel culto o assemblea eucaristica, dove, agendo in persona di Cristo e proclamando il suo mistero, uniscono i voti dei fedeli al sacrificio del loro Capo e nel sacrificio della Messa rendono presente e applicano, fino alla venuta del Signore, l'unico sacrificio del Nuovo Testamento, il sacrificio cioè di Cristo, che una volta per tutte si offre al Padre quale vittima immacolata» (*LG*, 28; cf. CCC, n. 1566).

Al riguardo, il Decreto *Presbyterorum ordinis* presenta due affermazioni fondamentali: *a*) la comunità viene adunata, per mezzo dell'annuncio del Vangelo, affinché tutti possano fare l'offerta spirituale di se stessi; *b*) il sacrificio spirituale dei fedeli viene reso perfetto mediante l'unione col sacrificio di Cristo, offerto in modo incruento

e sacramentale per mano dei Presbiteri. Da questo unico sacrificio tutto il loro ministero sacerdotale trae la sua forza (cf. *PO*, 2; *CCC*, n. 1566).

Appare così il nesso fra il sacerdozio ministeriale e il sacerdozio comune dei fedeli. Appare anche come specialmente il Presbitero, fra tutti i fedeli, sia chiamato a identificarsi misticamente – oltre che sacramentalmente – con Cristo, per essere anche lui in qualche modo *Sacerdos et Hostia*, secondo la bella espressione di san Tommaso d'Aquino (cf. *Summa Theol.*, III, q. 83, a. 1, ad 3).

3. Il Presbitero raggiunge nell'Eucaristia l'apice del ministero quando pronuncia le parole di Gesù: «Questo è il mio corpo... Questo è il calice del mio sangue...». In tali parole si concretizza il massimo esercizio di quel potere che rende il Sacerdote idoneo a render presente l'offerta di Cristo. Allora veramente si ottiene – per via sacramentale, e quindi con divina efficacia – l'edificazione e lo sviluppo della comunità. L'Eucaristia è infatti il sacramento della comunione e dell'unità, come ha ribadito il Sinodo dei Vescovi del 1971, e più recentemente la Lettera della Congregazione per la Dottrina della Fede su alcuni aspetti della Chiesa intesa come comunione (cf. *Communio-nis notio*, n. 11).

Si spiega pertanto la pietà, il fervore, con cui i Sacerdoti santi – dei quali ci parla abbondantemente l'agiografia – hanno sempre celebrato la Messa, non esitando a premettervi una adeguata preparazione e facendola seguire dagli opportuni atti di ringraziamento. Per aiutare nell'esercizio di questi atti, il messale offre delle orazioni adatte, lodevolmente esposte spesso in apposite tabelle nelle sacrestie. Sappiamo inoltre che sul tema del *Sacerdos et Hostia* si sono sviluppate varie opere di spiritualità sacerdotale, sempre raccomandabili ai Presbiteri.

4. Ed ecco un altro punto fondamentale della teologia eucaristico-sacerdotale, oggetto della nostra catechesi: tutto il ministero e tutti i Sacramenti sono orientati verso l'Eucaristia, nella quale «è racchiuso tutto il bene spirituale della Chiesa (cf. S. Tommaso d'Aquino, *Sum-*

ma Theol., III, q. 65, a. 3 ad 1; q. 79, a. 1), cioè lo stesso Cristo, nostra Pasqua e Pane vivo, che, mediante la sua Carne, vivificata dallo Spirito Santo e vivificante, dà vita agli uomini, i quali in tal modo sono invitati e indotti a offrire assieme a Lui se stessi, il proprio lavoro e tutte le cose create» (*PO*, 5).

Nella celebrazione dell'Eucaristia avviene dunque la massima partecipazione al culto perfetto che il Sommo Sacerdote Cristo rende al Padre, in rappresentanza e espressione di tutto l'ordine creato. Il Presbitero, che vede e riconosce la sua vita così profondamente legata all'Eucaristia, da una parte sente allargarsi gli orizzonti del suo spirito sulle dimensioni del mondo intero, e anzi della terra e del cielo, e dall'altra ingrandirsi il bisogno e la responsabilità di comunicare questo tesoro – « tutto il bene spirituale della Chiesa » – alla comunità.

5. Perciò nei suoi propositi e programmi di ministero pastorale egli, tenendo presente che la vita sacramentale dei fedeli è ordinata all'Eucaristia (cf. *PO*, 5), curerà che la formazione cristiana miri all'attiva e consapevole partecipazione dei fedeli alla celebrazione eucaristica.

Oggi bisogna riscoprire la centralità di tale celebrazione nella vita cristiana e quindi nell'apostolato. I dati circa la partecipazione dei fedeli alla Messa non sono soddisfacenti: benché lo zelo di tanti Presbiteri abbia portato ad una partecipazione generalmente fervorosa ed attiva, le percentuali delle presenze restano basse. È vero che in questo campo, più che in ogni altro riguardante la vita interiore, il valore delle statistiche è molto relativo, e che d'altra parte non è l'esternazione sistematica del culto a provarne la reale consistenza. Non si può ignorare, però, che il culto esterno è normalmente una logica conseguenza di quello interno (cf. S. Tommaso d'Aquino, *Summa Theol.*, II-II, q. 81, a. 7), e, nel caso del culto eucaristico, è conseguenza della stessa fede in Cristo Sacerdote e nel suo sacrificio redentivo. Né sarebbe saggio minimizzare l'importanza della celebrazione del culto invocando il fatto che la vitalità della fede cristiana si manifesta con tutto un comportamento conforme al Vangelo, piuttosto che con gesti

rituali. Infatti la celebrazione eucaristica non è un semplice gesto rituale: è un sacramento, cioè un intervento di Cristo stesso che ci comunica il dinamismo del suo amore. Sarebbe un'illusione perniciosa pretendere di avere un comportamento conforme al Vangelo senza riceverne la forza da Cristo stesso nella Eucaristia, sacramento che Egli ha istituito a questo scopo. Una tale pretesa sarebbe un atteggiamento di autosufficienza, radicalmente antievangelico. L'Eucaristia dona al cristiano più forza per vivere secondo le esigenze del Vangelo; lo inserisce sempre meglio nella comunità ecclesiale di cui fa parte; rinnova e arricchisce in lui la gioia della comunione con la Chiesa.

Perciò il Presbitero si sforzerà di favorire in tutti i modi la partecipazione all'Eucaristia, con la catechesi e le esortazioni pastorali e anche con un'eccellente qualità della celebrazione, sotto l'aspetto liturgico e cerimoniale. In tale modo egli otterrà, come sottolinea il Concilio (cf. *PO*, 5), di insegnare ai fedeli ad offrire la divina vittima a Dio Padre nel sacrificio della Messa e a fare, in unione con questa vittima, l'offerta della propria vita a servizio dei fratelli. I fedeli impareranno, inoltre, a chiedere perdono per i loro peccati, a meditare la Parola di Dio, a pregare con cuore sincero, per tutti i bisogni della Chiesa e del mondo, a porre tutta la loro fiducia in Cristo Salvatore.

6. Voglio, infine, ricordare che il Presbitero ha anche la missione di promuovere il culto della presenza eucaristica, anche fuori della celebrazione della Messa, impegnandosi a fare della propria chiesa una «casa di preghiera» cristiana: quella cioè «in cui – secondo il Concilio – la presenza del Figlio di Dio nostro Salvatore, che si è offerto per noi sull'ara sacrificale, viene venerata a sostegno e consolazione dei fedeli» (*PO*, 5). Questa casa deve essere adatta alla preghiera e alle sacre funzioni, sia per il buon ordine, la pulizia, il nitore coi quali viene tenuta, sia per la bellezza artistica dell'ambiente, che ha una grande importanza formativa e ispirativa della preghiera. Per questo il Concilio raccomanda al Presbitero di «coltivare adeguatamente la scienza e l'arte liturgica» (*PO*, 5).

Ho accennato a questi aspetti, perché appartengono anch'essi al

quadro complessivo di una buona «cura d'anime» da parte dei Presbiteri, specialmente dei parroci e di tutti i responsabili delle chiese e degli altri luoghi di culto. In ogni caso, ribadisco lo stretto legame tra il sacerdozio e l'Eucaristia, come la Chiesa ci insegna, e riaffermo con convinzione, ed anche con intima gioia dell'anima, che il Presbitero è soprattutto l'uomo dell'Eucaristia: servo e ministro di Cristo in questo sacramento, nel quale – secondo il Concilio, che riassume la dottrina degli antichi Padri e Dottori – «è racchiuso tutto il bene spirituale della Chiesa» (*PO*, 5); servo e ministro, ogni Presbitero, a qualsiasi livello, in qualsiasi campo di lavoro, del mistero pasquale compiuto sulla Croce e rivissuto sull'Altare per la Redenzione del mondo.

IL PRESBITERO PASTORE DELLA COMUNITÀ*

1. Nelle precedenti catechesi abbiamo spiegato il compito dei Presbiteri come cooperatori dei Vescovi nel campo del magistero (istruire) e del ministero sacramentale (santificare). Oggi parliamo della loro cooperazione nel governo pastorale della comunità. È per i presbiteri, come per i Vescovi, una partecipazione al terzo aspetto del triplice munus di Cristo (profetico, sacerdotale, regale): un riflesso del sommo sacerdozio di Cristo, unico Mediatore tra gli uomini e Dio, unico Maestro, unico pastore. In prospettiva ecclesiale il compito pastorale consiste principalmente nel servizio dell'unità, cioè nell'assicurare l'unione di tutti nel corpo di Cristo, che è la Chiesa (cf. *Pastores dabo vobis*, 16).

2. In questa prospettiva, il Concilio dice che, «esercitando la funzione di Cristo Capo e Pastore, per la parte di autorità che spetta loro, i presbiteri, in nome del Vescovo, riuniscono la famiglia di Dio

* Allocutio die 19 maii 1993 habita, durante audientia generali in aula Pauli PP. VI christifidelibus concessa (cf. *L'Osservatore Romano*, 20 maggio 1993).

come fraternità animata nell'unità, e la conducono al Padre per mezzo di Cristo nello Spirito Santo » (*PO*, 6). Questo è lo scopo essenziale della loro azione di pastori e dell'autorità che viene loro conferita perché la esercitino al loro livello di responsabilità: condurre al suo pieno sviluppo di vita spirituale ed ecclesiale la comunità loro affidata. Questa autorità, il Presbitero-pastore deve esercitarla conformandosi al modello di Cristo-buon Pastore, che non ha voluto imporla mediante la costrizione esteriore, ma formando la comunità mediante l'azione interiore del suo Spirito. Egli ha cercato di comunicare il suo ardente amore al gruppo dei discepoli e a tutti quelli che accoglievano il suo messaggio, per dar vita ad una « comunità d'amore », che al giusto momento ha costituito anche visibilmente come Chiesa. Quali cooperatori dei Vescovi, successori degli Apostoli, anche i presbiteri adempiono la loro missione nella comunità visibile animandola di carità, perché viva dello Spirito di Cristo.

3. È un'esigenza intrinseca alla missione pastorale, per la quale l'animazione non è retta da desideri e opinioni personali del presbitero, ma dalla dottrina del Vangelo, come dice il Concilio: « Nel trattare gli uomini (i presbiteri) non devono regolarsi in base ai loro gusti, bensì in base alle esigenze della dottrina e della vita cristiana » (*PO*, 6).

Il presbitero ha la responsabilità del funzionamento organico della comunità, compito per il cui adempimento gli è partecipata dal Vescovo l'autorità necessaria. Spetta a lui assicurare l'armonioso svolgimento dei diversi servizi che sono indispensabili per il bene di tutti; trovare le adeguate collaborazioni per la liturgia, la catechesi, il sostegno spirituale dei coniugi; favorire lo sviluppo di diverse associazioni o « movimenti » spirituali ed apostolici nell'armonia e nella collaborazione; organizzare l'aiuto caritatevole ai bisognosi, ai malati, agli immigrati. Al tempo stesso, egli deve assicurare e promuovere l'unione della comunità con il Vescovo e con il Papa.

4. La dimensione comunitaria della cura pastorale, però, non può trascurare le necessità dei singoli fedeli. Come leggiamo nel Con-

cilio, spetta ai sacerdoti, nella loro qualità di educatori nella fede, di curare, personalmente o per mezzo di altri, che ciascuno dei fedeli sia condotto, nello Spirito Santo, a sviluppare la propria vocazione specifica secondo il Vangelo, a praticare una carità sincera e operosa, a esercitare quella libertà con cui Cristo ci ha liberati» (*PO*, 6). Il Concilio sottolinea la necessità di aiutare ogni fedele a scoprire la sua vocazione specifica, come compito proprio e caratteristico del pastore che vuol rispettare e promuovere la personalità di ciascuno. Si può dire che Gesù stesso, buon Pastore che «chiama le sue pecore una per una» con voce da esse ben conosciuta (cf. *Gv* 10, 3-4), ha stabilito col suo esempio il primo canone della pastorale individuale: la conoscenza e la relazione di amicizia con le persone. Sta al Presbitero aiutare ciascuna a impiegare bene il suo dono, e anche ad esercitare retta-mente la libertà che deriva dalla salvezza di Cristo, come raccomanda san Paolo (cf. *Gal* 4, 3; 5, 1.13; cf. anche *Gv* 8, 36).

Tutto deve essere orientato alla pratica di «una carità sincera e operosa». Ciò significa che «i cristiani devono essere educati a vivere non egoisticamente, ma secondo le esigenze della nuova legge della carità, la quale vuole che ciascuno amministri in favore del prossimo la misura di grazia che ha ricevuto, e che in tal modo tutti assolvano cristianamente i propri compiti nella comunità umana» (*PO*, 6). Perciò rientra nella missione del Presbitero ricordare gli obblighi della carità; mostrare le applicazioni della carità alla vita sociale; favorire un clima di unità, nel rispetto delle differenze; stimolare iniziative e opere di carità, per le quali si aprono per tutti i fedeli grandi possibilità, specialmente col nuovo slancio preso dal volontariato, consapevolmente praticato come buon impiego del tempo libero e, in molti casi, come scelta di vita.

5. Anche personalmente il Presbitero è chiamato ad impegnarsi nelle opere di carità, a volte anche in forme straordinarie, come è avvenuto nella storia e avviene anche oggi. Qui mi preme di sottolineare soprattutto quella carità semplice, abituale, quasi dimessa ma costante e generosa, che si manifesta non tanto in opere vistose – per le

quali non tutti hanno i talenti e la vocazione – ma nel quotidiano esercizio della bontà che aiuta, sostiene, conforta, nella misura che a ciascuno è possibile. È chiaro che la principale attenzione, e si può dire la preferenza, deve essere per «i poveri e i più deboli, la cui evangelizzazione è mostrata come segno dell'opera messianica» (PO, 6); per «i malati e i moribondi», che il presbitero deve avere a cuore anche «visitandoli e confortandoli nel Signore» (PO, 6), per «i giovani, che vanno seguiti con cura particolare»; e così pure per «i coniugi e i genitori» (PO, 6). Ai giovani, in particolare, che sono la speranza della comunità, il Presbitero deve dedicare il suo tempo, le sue energie, le sue capacità, per favorirne l'educazione cristiana e la maturazione nell'impegno di coerenza col Vangelo.

Il Concilio raccomanda al presbitero anche i Catecumeni e i neofiti, che vanno educati gradualmente «alla conoscenza e alla pratica della vita cristiana» (PO, 6).

6. Infine bisogna richiamare l'attenzione sulla necessità di superare ogni visuale troppo ristretta della comunità locale, ogni atteggiamento particolaristico e, come si suol dire, campanilistico, per nutrire invece lo spirito comunitario che sa aprirsi sugli orizzonti della Chiesa universale. Anche quando il Presbitero deve dedicare il suo tempo e le sue sollecitudini alla comunità locale che gli è affidata, come è il caso specialmente dei parroci e dei loro diretti collaboratori, il suo animo deve mantenersi aperto alle «messi sui campi» oltre tutti i confini, sia come dimensione universale dello spirito, sia come partecipazione personale ai compiti missionari della Chiesa, sia come zelo nel promuovere la collaborazione della propria comunità con gli aiuti spirituali e materiali che occorrono (cf. *Redemptoris missio*, 67; *Pastores dabo vobis*, 32).

«In virtù del sacramento dell'Ordine – afferma il Catechismo della Chiesa Cattolica – i Sacerdoti partecipano alla dimensione affidata da Cristo agli Apostoli. 'Il dono spirituale che... hanno ricevuto nell'ordinazione non li prepara ad una missione limitata e ristretta, bensì a una vastissima e universale missione di salvezza, fino agli

estremi confini della terra' (*PO*, 10), 'pronti nel loro animo a predicare dovunque il Vangelo' (*Optatam totius*, 20)» (*CCC*, n. 1565).

7. In ogni caso, tutto farà capo all'Eucaristia, nella quale è il principio vitale dell'animazione pastorale. Come dice il Concilio, «non è possibile che si formi una comunità cristiana se non avendo come radice e come cardine la celebrazione della Sacra Eucaristia, dalla quale deve quindi prendere le mosse qualsiasi educazione tendente a formare lo spirito di comunità» (*PO*, 6). L'Eucaristia è la sorgente dell'unità e l'espressione più perfetta dell'unione di tutti i membri della comunità cristiana. È compito dei presbiteri procurare che sia effettivamente tale. Capita purtroppo che le Celebrazioni eucaristiche non siano, talvolta, espressioni di unità. Ciascuno vi assiste isolatamente, ignorando gli altri. Con grande carità pastorale, i Presbiteri ricorderanno a tutti l'insegnamento di san Paolo: «Poiché c'è un solo pane, noi, pur essendo molti, siamo un corpo solo: tutti infatti partecipiamo all'unico pane», il quale «è comunione con il corpo di Cristo» (*1 Cor* 10, 16-17). La consapevolezza di questa unione nel corpo di Cristo stimolerà una vita di carità e di solidarietà effettiva.

L'Eucaristia è dunque il principio vitale della Chiesa come comunità dei membri di Cristo: di qui prende ispirazione, forza e dimensione l'animazione pastorale.

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Textus liturgici

DIE 27 IANUarii

S. Henrici de Ossó, presbyteri*

MISSA

ANT. AD INTROITUM

Lc 4, 18

Spiritus Domini super me:
propter quod unxit me,
evangelizare pauperibus misit me.

COLLECTA

Deus, qui in sancto Henrico presbytero
continuae orationis spiritum
et apostolicam vivendi formam
mirabiliter coniunxisti:
ipso intercedente, concede,
ut in dilectione Christi iugiter manentes,
Ecclesiae tuae ore et opere serviamus.
Per Dominum.

* Textus *latinus* Missae Sancti Henrici de Ossó, presbyteri, probatus a Congregatione de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, die 30 aprilis 1993, Prot. 482/93/L.

SUPER OBLATA

Suscipe, Domine, munera,
quae in festivitate sancti Henrici tibi deferimus
et concede nobis,
paschale mysterium Filii tui celebrantibus,
fervidam simulque fidam caritatem,
ut oblatio vitae nostrae
sancta et acceptabilis fiat
ante conspectum tuum.
Per Christum.

PREFATIO

Vere dignum et iustum est, aequum et salutare,
nos tibi semper et ubique gratias agere:
Domine, sancte Pater, omnipotens aeternae Deus:
per Christum Dominum nostrum.
Quoniam sanctum Henricum presbyterum fidelem
ac tuae apostolum gloriae
et regni tui effecisti ministrum,
cuius nobis vitae praebes misericors exempla
ut eius educati doctrinis precibusque roborati
tua coram hominibus mirabilia praedicemus.
Et ideo, cum Sanctis et Angelis universis,
te collaudamus, sine fine dicentes:
Sanctus, Sanctus, Sanctus.

ANT. AD COMMUNIONEM

Io 15, 4-5

Manete in me, et ego in vobis, dicit Dominus.
Qui manet in me et ego in eo,
hic fert fructum multum.

POST COMMUNIONEM

Sacramenta quae sumpsimus, Domine,
in celebratione sancti Henrici
nos confirmet in glorificando nomine tuo
et in fratrum generoso servitio,
ut, secundum Evangelium fideliter viventes,
in regnum gloriae tuae admitti mereamur.
Per Christum.

«ORDINAZIONE» E «IMPEGNO»: BINOMIO INSCINDIBILE

In una recente trattazione, in margine all'esortazione apostolica post-sinodale di Giovanni Paolo II *Pastores Dabo Vobis* (= PDV)¹ si è voluto mettere in risalto che il sacerdozio ministeriale comporta, a titolo speciale, il radicalismo innervato nei consigli evangelici.² Ebbene a sua volta tale radicalismo trova le sue movenze nella trasformazione interiore ed efficace che si opera nei soggetti con i sacramenti. Così la «rigenerazione» che si realizza con la celebrazione battesimale non si può ridurre a una metafora, ad un modo di dire, a qualcosa di posticcio, bensì è trasformazione ontologica.

Effettivamente con il Battesimo cioè con l'*immersione in Cristo* «virtute Spiritus Sancti» una persona è «creazione nuova».³ Anzi ricreata nel Signore risorto, la vita del fedele è nascosta con Cristo in Dio.⁴ L'*empatia con Cristo* avviene per mezzo dell'elargizione di «carismi spirituali». Alla trasformazione ontologico-battesimale si susseguono, nello sviluppo della persona cristiana, altre trasformazioni sempre nella linea dell'ontologia. Di fatto quando con la Confermazione, il già battezzato, è immerso nello *Spirito Santo* «virtute Iesu Christi», la persona del fedele è posta *in sinergia con il sacro Pneuma*, in forza della rinnovata conformazione ai «dinamismi cristici».

Il «Battezzato-Confermato» che, sotto la *motio Spiritus Sancti*, riceve un dono speciale della grazia divina qual è la vocazione al presbi-

¹ Promulgata il 5 marzo 1992 nella solennità dell'Annunciazione del Signore, l'esortazione apostolica PDV (= Pastores Dabo Vobis) verte sulla formazione dei sacerdoti nelle circostanze attuali.

² Cf. C. Pozo, *Sacerdocio ministerial y radicalismo de los consejos evangélicos*, in: *Seminarium* 32 (1992) 550-560.

³ Cf. 2 Cor 5, 17; Gal 6, 15.

⁴ Cf. Ef 2, 5-6; Col 3, 3.

terato,⁵ è necessitato a rispondervi liberamente, ma con un atteggiamento di apertura del cuore.⁶ A colui al quale lo Spirito, che già dimora nell'intimo di ogni discepolo, si dona in modo speciale e specifico,⁷ a costui è dato anche di rispondereGli adeguatamente. Le caratteristiche della sinergia con la presenza e con l'azione dello Spirito di Cristo, da parte del «chiamato», sono da ricercarsi nella *docilità*⁸ agli insegnamenti dello Spirito di Cristo che vivifica e conduce i chiamati:⁹ docilità in crescita continua tanto da tramutarsi in *docibilità* alla voce dello Spirito.¹⁰ Docilità e docibilità coniugati con l'apertura del cuore diventano *dilatabilità* e *disponibilità* allo Spirito Santo.¹¹

Dato che *sia* la vocazione al presbiterato, *sia* la vita che segue dopo l'Ordinazione presbiterale sono sotto il segno dello Spirito Santo e Santificatore,¹² esiste un intrinseco legame tra la formazione precedente l'Ordinazione e quella successiva.¹³ Tale legame è filtrato dall'*epiclesi trasformante* dello Spirito Santo. Egli trasforma l'*ontologia* del candidato al presbiterato *consacrandolo* sacerdote e *configurandolo* a Cristo Capo, Pastore, Servo, Sposo, Sacerdote.¹⁴

Effettivamente con il sacramento dell'Ordine il presbitero diviene un'*immagine vivente* di Gesù Cristo Capo e Pastore della Chiesa.¹⁵

⁵ Cf. PDV 20c. 35f. 36dc.

⁶ Cf. PDV 5c.

⁷ Cf. PDV 40b.

⁸ Cf. PDV 30c. 24d.

⁹ Cf. PDV 24e.

¹⁰ Cf. PDV 82e.

¹¹ Cf. PDV 5e. 59d.

¹² Cf. PDV 24a.

¹³ Cf. PDV 71b.

¹⁴ Si vedano nella PDV diverse modulazioni della stessa tematica. Così PDV 15e. 27a. 70f. sottolineano la *configurazione* a Cristo Capo e Pastore della Chiesa, che per PDV 18d. è *configurazione nel suo essere* a Cristo Capo e Pastore. La configurazione è a Gesù buon Pastore (PDV 22b); a Cristo Capo e Pastore, Servo e Sposo della Chiesa (= PDV 3g); a Cristo Sacerdote come *ministri del Capo* (PDV 20a). L'unione è tra il sacerdote e Cristo Sommo Sacerdote e buon Pastore (= PDV 11c.).

¹⁵ Cf. PDV 42e. (15e. 27a. 70f.).

Investito di una *nuova* consacrazione,¹⁶ *sacramentale*,¹⁷ *intrinsecamente connessa* con la missione,¹⁸ il presbitero è nel suo essere ontologicamente, costitutivamente, e per sempre, mutato.

È necessario prendere coscienza che il momento celebrativo dell'Ordinazione sacerdotale è evento in cui lo Spirito Santo opera un legame duraturo e perenne, tra il Signore Gesù e il presbitero. In altri termini è opportuno sottolineare che dall'Ordinazione ministeriale è in atto anche un procedimento di approfondimento nella persona del presbitero. Infatti il *legame* con Cristo è *ontologico e psicologico, sacramentale e morale*¹⁹ e postula un impegno duraturo cioè che abbraccia *tutta la sua vita sia* cronologicamente computata, *sia* eticamente scandita, *sia* pastoralmente vissuta. Anzi nel legame, a cui si sta qui accennando, si trova la forza sorgiva e dinamica per la «vita secondo lo Spirito», alla quale è chiamato ogni sacerdote e che deve essere favorita dalla formazione permanente per la quale ha visto la luce l'esortazione apostolica PDV.

Non sarà mai messo sufficientemente in risalto che la *presenza invocata dello Spirito Santo*, operata dalla preghiera epicletico-liturgica, congiunta con la fede, necessaria per celebrare il sacramento dell'Ordine (che è pur sempre un «mysterium fidei»), è *presenza operante* nell'essere, nell'agire, nel vivere del presbitero abilitato, plasmato e configurato a Cristo.²⁰

L'intima comunione con lo Spirito di Cristo garantisce l'efficacia dell'azione sacramentale.²¹ Il presbitero reso simile a Cristo, in ragione della trasformante ontologica epiclesi dello Spirito, è abilitato ad agire nel nome di Cristo ed è impulsato a vivere dei suoi stessi sentimenti.²²

¹⁶ Cf. PDV 20a.c.d.

¹⁷ Cf. PDV 21a.

¹⁸ Cf. PDV 24a.

¹⁹ Cf. PDV 72d.

²⁰ Cf. PDV 33a.

²¹ Cf. PDV 33a.

²² Per tutto questo, in modo diffuso si veda A.M. TRIACCA, *Lo Spirito Santo e i «di-*

Per questo ad ogni presbitero incombe il dovere, radicato nel sacramento dell'Ordine, di *essere fedele al dono* di Dio e *al dinamismo* di conversione quotidiana che viene dal dono stesso,²³ di *far fruttificare il dono* con un totale ministero di carità, di essere fedele al dono *con lo stesso dono* dello Spirito Santo e Santificatore.

In questo contesto facciamo seguire alcune considerazioni intese a sottolineare il rapporto che intercorre tra l'Ordinazione presbiterale e l'impegno personale ed ecclesiale, costante e duraturo, connesso e connaturato alla vita del presbitero.

1. UNA PROBLEMATICAM NON PRIVA DI CONCRETE IMPLICANZE

In una recente catechesi,²⁴ Giovanni Paolo II ha richiamato che: «*L'ontologia profonda della consacrazione dell'Ordine e il dinamismo di santificazione* che essa comporta nel mistero escludono certamente ogni interpretazione secolarizzante del ministero presbiterale, come se il Presbitero fosse semplicemente dedicato alla instaurazione della giustizia o alla diffusione dell'amore nel mondo. Il Presbitero è *ontologicamente partecipe del sacerdozio di Cristo*, veramente consacrato, «uomo del sacro», *deputato come Cristo al culto* che sale verso il Padre e *alla missione evangelizzatrice* con cui diffonde e distribuisce le cose sacre – la verità, la grazia di Dio – ai fratelli. Questa è la *vera identità* sacerdotale, questa l'*essenziale esigenza* del ministero sacerdotale anche nel mondo d'oggi».²⁵

Nelle asserzioni del magistero del Pontefice è racchiusa la dottrina perenne della Chiesa Cattolica circa la natura ontologica che il presbitero viene ad assumere con l'Ordinazione.

namismi» del ministero ordinato: in margine al linguaggio della «Pastores dabo vobis», in: Salesianum 55 (1993) 271-294.

²³ Cf. PDV 79a.

²⁴ Si tratta della «catechesi» nell'udienza generale del mercoledì 31 marzo 1993 riportata ne: *L'Osservatore Romano* del giovedì 1° aprile 1993 alla p. 4 col titolo: *Il presbiterato, partecipazione ministeriale al sacerdozio di Cristo.*

²⁵ I corsivi sono miei.

A tale dottrina l'odierno orizzonte teologico perviene di nuovo, dopo discussioni di diverso spessore contenutistico. Esse *post factum* sono risultate utili per dipanare posizioni che correavano il rischio di depistare il «depositum fidei» e/o di farlo approdare in posizioni eterodosse.

Di fatto l'asserzione del decreto conciliare «Presbyterorum Ordinis» che ricorda che il sacerdozio dei presbiteri: «viene conferito da quel particolare sacramento per il quale i Presbiteri, in virtù dell'unzione dello Spirito Santo, sono *segnati da uno speciale carattere* che li configura a Cristo Sacerdote, in modo da poter agire in nome e nella persona di Cristo Capo»,²⁶ fu asserzione su cui i teologi discussero nel post-Concilio creando non poca confusione. Senza stare a citare gli studi in merito, facilmente reperibili altrove,²⁷ sia permesso richiamare qui alcune posizioni. Esse per quel tanto che non erano convogliate ad approfondire il deposito della fede cattolica, bensì a scandagliare opinioni che da esso divergevano, risultavano deleterie nella prassi. Confusero infatti la prassi non essendo idee ortodosse; risultarono, di conseguenza, idee etero-prassiche.

Effettivamente tutte le discussioni sull'impegno duraturo, in rapporto al sacramento dell'Ordine, fanno perno sulla natura del carattere ministeriale. Di fatto la centralità della dottrina del carattere è correlata con l'interpretazione del ministero.

L'opinione di quei teologi che asseriscono che il carattere ministeriale è realmente un qualcosa di oggettivo, e non solo una realtà giuridica, non un semplice ornato o un titolo additivo al carattere battesimale e confirmatorio, ma una realtà che comporta una *novitas vitae*, termina con il sovrapporre il ministero al carattere. Così la dottrina

²⁶ Cf. PO = *Presbyterorum Ordinis* 2c, ripreso anche al nr. 1563 del *Catechismo della Chiesa Cattolica*. Il corsivo è mio.

²⁷ Basti compulsare quanto è raccolto nei quattro volumi di M. ŽITNIK, *Sacramenta. Bibliographia Internationalis* (Roma 1992) [presso l'editrice «Pontificia Università Gregoriana»] al lemma *Ordine/carattere* e ai sotto-lemmi: scrittura, magistero, storia, teologia, sacerdozio temporaneo; pari ad un centinaio di contributi tra volumi e articoli.

del carattere modula la discussione sul ministero, sulla sua durata, sulla sua natura.

Ne segue che la situazione esistenziale del ministro ordinato non è lasciata all'arbitrio del ministro stesso. Egli non può annullare la permanenza della ministerialità che è connessa con il carattere. A sua volta questo, con la sua oggettività e definitività, preclude che si possa concepire un ministero «ad tempus». L'ordinato si differenzia dal non ordinato in quanto in lui il rapporto con Cristo Sacerdote, Re, Profeta, Capo, Martire è tale da postulare una conformazione al costitutivo di Cristo stesso che è anche il Servo degli altri e il Celibe per eccellenza. La spiritualità del presbitero, se non fa perno sulla dottrina perenne del carattere, è destinata a nullificarsi. Detto con altri termini: la spiritualità ministeriale ricalca i lineamenti della dottrina del carattere. Questa a sua volta fa capire la convenienza del celibato. Su questo punto varrebbe la spesa di proseguire l'approfondimento che viene ora interdetto, perché non è questa la sede opportuna.

Rimane certo però che la dottrina del carattere ministeriale, se essa è cattolica secondo il *sentire cum Ecclesia*, sfocia nell'essere cattolica secondo l'*agere in Ecclesia* e nel *vivere pro Ecclesia*. Si riuscirà così a far avanzare il discorso di approfondimento della verità e a porre i limiti esatti per tenere il modo di procedere entro l'ortodossia di una pluralità di opinioni, tutte collimanti con l'*esse in Ecclesia*. Si comprenderà che lo stesso *rapporto dell'ontologico con il funzionale* deve essere lumeggiato dal primato di quello e dalla dipendenza di questo dalla realtà e dal costitutivo del presbitero. Facilmente, con questa visuale, si potrà mantenere il rapporto tra il carattere e la missione ministeriale nei giusti confini sia dell'ortodossia, sia dell'ortoprassi.

Si può dire che *né* le visuali solo funzionaliste, *né* quelle solo oggettivo-ontologiche si muovono nella scia di un'ortodossia su cui sorreggere e motivare l'ortoprassi, bensì la via di mezzo è quella che è in sintonia con il *depositum fidei*. Così il riferimento cristologico del ministero, corre di pari passo con il riferimento del carattere ministeriale all'originalità della natura della Chiesa e sulla lunghezza d'onda della dimensione pneumatologica del carattere stesso.

Rimane certo che la problematica trattata e discussa dai teologi nel trentennio or ora trascorso, ha dimostrato – una volta ancora – che non si riesce a tener distinta la ricerca scientifica, in campo di studio, dall'ecclesiale vissuto pratico e praticato dai cointeressati e coinvolti nelle discussioni. In altri termini: purtroppo l'opinabile (che, non poche volte, dopo alcuni anni di studio, è poi risultato essere solo una ipotesi di lavoro) ha nuociuto al tessuto ecclesiale. Solo ci si augura che la storia, che è maestra di vita, abbia a trovare alunni docili al suo insegnamento. Tanto più che il Magistero pontificio ha ripetutamente rimarcato *sia il nesso tra* il carattere dell'Ordine *e* la continuità dell'impegno del ministro ordinato che è in relazione diretta con il carattere stesso, *sia il costitutivo* del presbitero, reso dall'Ordinazione una continuità nel tempo e nello spazio del Cristo a servizio del suo Corpo Mistico che è la Chiesa, corpo organico e gerarchizzato.

2. UNA REALTÀ COMPROMETTENTE SUFFRAGATA DA «LINEE-FORZA»

Con la celebrazione del sacramento dell'Ordine, il dono della vocazione presbiterale viene avvalorato dallo stesso Spirito Santo da un «carisma» indelebile. Il presbitero con la configurazione a Cristo, Sommo ed Eterno Sacerdote, è abilitato a porre ed attualizzare i gesti «potestativi» con cui il Signore edifica, guida, regge la sua Chiesa.

Il presbitero – specialmente in forza dello Spirito Santo che gli viene «dato-infuso» con l'Ordinazione – è costituito «persona-segno» di Cristo tanto che agisce in nome di Lui; è abilitato ad operare *in persona Christi*; ma del *Christus-totus* e dunque agisce anche *in persona Ecclesiae*. Tutto questo diviene nel e per il presbitero fonte di rinnovamento interiore perché assume la totalità del suo essere, proprio in forza della grazia del sacramento dell'Ordine.²⁸ E dal dinamismo del sacramento stesso promanano «linee-forza» che servono non solo a prendere a cuore l'endiadi «Impegno-Ordinazione», bensì anche ad approfondirne l'inscindibilità.

²⁸ Cf. PO 12a.

Qui vengono ora ricordati alcuni fulcri, attorno ai quali gravita e trova la sua compagine la stessa duratura connessione tra «Ordinazione-Impegno».

Effettivamente la molteplice angolatura sotto la quale è possibile considerare l'Ordinazione presbiterale in rapporto a Cristo Sommo Sacerdote, è la variegata motivazione che dà valore al perenne legame tra Ordinazione ed impegno.

Si prenda coscienza almeno delle seguenti motivazioni. Esse possono costituire come un elenco di capitoli per un libro da scriversi a proposito dell'endiadi inscindibile «Ordinazione-Impegno».

1. L'Ordinazione presbiterale sta a dire – come si è già accennato – *conformazione ontologica* (*alias*: principio della «symmorfosis») a Cristo Sommo ed Eterno Sacerdote, Re, Capo, Profeta.

In forza di questa motivazione o principio, al presbitero incombe di imitare Cristo non solo come un semplice cristiano, ma in quanto *alter Christus*. Così deve essere pronto a prendere la propria croce e a seguire Cristo fino a capire «esistenzialmente» che non si appartiene più e che colui che vorrà salvare la propria vita, la perderà, mentre chi la perderà a causa di Cristo e del Vangelo la salverà.²⁹ Al presbitero incombe, a nuovo titolo, di ricordarsi che nessuno ama un altro in modo totale, se non colui che è pronto a dare la propria vita per gli altri.³⁰

La conformazione ontologica di cui si sta dicendo, essendo esistenziale, non può essere disgiunta da quella etica, intellettuale, volitiva, psicologica, ecc. Di fatto il *virtuoso morale* del presbitero sulla lunghezza d'onda della conformazione a Cristo, porta il presbitero a conseguire di assumere i sentimenti di Cristo,³¹ di camminare in Cristo,³² di procedere con gli stessi sentimenti di carità,³³ di essere sem-

²⁹ Cf. *Mc* 8, 35.

³⁰ Cf. *Gv* 15, 13.

³¹ Cf. *Filip* 2, 5.

³² Cf. *Col* 2,6.

³³ Cf. *Filip* 2, 2.

pre più nuova creatura,³⁴ di assumere, ogni giorno più, la nuova vita.³⁵

Nel progredire la stessa spiritualità del presbitero si andrà delineando come *spiritualità della imitazione* (*alias* principio della «mimesis») di Cristo. Anzi l'agire del presbitero non gli proviene da un qualcosa di indotto nella persona, per esempio, da un addottrinamento, ma dal suo costitutivo presbiterale. Si comprende così come questa prima motivazione (= conformazione ontologica) che sta a fondamento del binomio «Ordinazione-Impegno» sia connessa con un'altra – che reputo basilare – qual è:

2. L'Ordinazione presbiterale sta a dire – come si è già lasciato comprendere sopra – *servizio esistenziale* (*alias*: principio della «diakonia») a Cristo-Chiesa. La vita del presbitero è dal giorno dell'Ordinazione e, in ragione di essa, una vita in posizione continua di apertura alla imitazione del Cristo, alla sua conformazione e configurazione, in posizione di servizio. Di fatto il presbitero è chiamato a seguire il Cristo per poterlo servire,³⁶ talché se serve il Cristo, il Padre lo onorerà.³⁷

Il principio della conformazione ontologica postula, per sua natura, ed è connesso, per dinamismo interno, con il principio del servizio. Di per sé si potrebbe addirittura affermare che l'imitazione di Cristo, da parte del presbitero, congloba – a nuovo titolo – la sequela di Cristo.

Ma «imitazione-sequela-servizio» sono intrecciati tanto che chi «serve, ascolta, conserva, osserva» la Parola del Signore, in lui l'amore di Dio è veramente perfetto,³⁸ e chi osserva i comandamenti del Signore, dimora in Dio ed Egli in Lui.³⁹

³⁴ Cf. 2 Cor 5, 17.

³⁵ Cf. Rom 6, 4.

³⁶ Cf. Gv 12, 26a.

³⁷ Cf. Gv 12, 26b.

³⁸ Cf. 1 Gv 2, 5.

³⁹ Cf. 1 Gv 3, 24.

Per cui l'impegno connesso all'Ordinazione (e viceversa) per il presbitero diviene sorgente di un altro fulcro qual è:

3. L'Ordinazione sta a dire *vita culturale* (*alias*: principio della «loghikê thysía»). Per il presbitero conformato e configurato a Cristo, *in* Cristo, *per* Cristo incombe di rendere tutta la sua vita non solo in quanto fedele, ma in quanto presbitero, una vita di spirituale oblazione agapica.⁴⁰ È connessa all'Ordinazione presbiterale un impegno duraturo da parte del presbitero ad essere cioè simultaneamente *collaboratore di Cristo* e ad agire in *collaborazione con lo Spirito di Cristo* (*alias*: principio della «sinergia»). Effettivamente il divino Pneuma mandato da Cristo⁴¹ ad ogni discepolo del Cristo, mentre insegna tutto,⁴² e testimonia il Cristo,⁴³ rimane con ciascun fedele⁴⁴ come principio, animatore, curatore, perfezionatore della vita del fedele. Per il presbitero che ha avuto un dono speciale dello Spirito con l'Ordinazione, quanto si addice al singolo fedele viene a moltiplicarsi all'infinito. Per cui dalle implicanze coinvolte dai dinamismi derivanti e connessi con i fulcri elencati indicativamente qui sopra, consegue nella vita del presbitero la necessità che prenda lui stesso coscienza riflessa che l'Ordinazione è *sacramento irrevocabile* e *compromettente* tutta l'esistenza del soggetto che lo ha celebrato.

Dal sacramento deriva *la liturgia della vita presbiterale* tanto più che il sacramento dell'Ordine dal momento della sua celebrazione (*in actu exercito*), a tutta la sua perdurata continuità nella vita del presbitero, è in un «divenire di crescita» continuo (*in progressu auxologico*). Ciò è motivato anche dal fatto su cui soffermo l'attenzione nel seguente paragrafo.

⁴⁰ Cf. *Rom* 12, 1.

⁴¹ Cf. *Gv* 16, 7; 14, 16.

⁴² Cf. *Gv* 14, 26.

⁴³ Cf. *Gv* 15, 26.

⁴⁴ Cf. *Gv* 14, 16.

3. UN IMPEGNO POLIEDRICO E DURATURO SOTTO L'EGIDA DELLO SPIRITO SANTO

In pratica l'Ordinazione con il carattere ministeriale che vi è connesso, postula intrinsecamente la santità di vita. Anche se rimane vero che il carattere può esserci senza santità e grazia, perché può esserci il valido sacramento dell'Ordine anche se infruttuoso, tuttavia il discorso che qui si sta facendo è per la normalità dei casi, quando cioè con il carattere siano presenti le adeguate disposizioni che lo rendono efficace per ogni sua parte. D'altra parte il carattere è esigativo di santità in ragione della sua integrità e in riferimento all'efficienza ministeriale. Essa in ultima analisi si rapporta a Cristo stesso. Effettivamente corre un parallelismo integrativo ovvero una correlazione dinamico-operativa *tra* carattere ministeriale *e* santità del ministro stesso. Di solito i manuali classici di teologia dogmatica ricordano che il carattere specifica la spiritualità di vita del presbitero. Egli secondo quanto è stato sopra ricordato deve essere fornito di trasparenza (*glasnost*) con riferimento a Cristo. Anzi con riferimento al servizio alla Chiesa, il presbitero deve prendere progressivamente coscienza che non si appartiene più ma è *degli e per gli* altri. Il primo riferimento *agli* altri è quello che il presbitero deve realizzare nei riguardi dei membri del «presbyterium» a cui appartiene. *Nel e dal* senso di collegialità presbiterale spiccherà, per vivezza, il senso di dipendenza dal Vescovo e di interazione del presbitero sia con Lui che con i diaconi e gli altri ministri e fedeli.

L'impegno, di cui il presbitero è investito con l'Ordinazione, è poliedrico nelle sue implicanze. Ora se al pratico non ogni presbitero riuscirà a vivere, con la stessa intensità, tutti gli aspetti di impegno provenienti dall'Ordine sacro, è certo che a denominatore comune ci sta la loro perennità. In questo è di aiuto la presenza ed azione dello Spirito Santo nella vita del presbitero. Lo Spirito è il grande protagonista della vita spirituale del presbitero.⁴⁵ Di fatto il suo ruolo nella

⁴⁵ Cf. PDV 33b.

vita del presbitero è essenziale. Egli aleggia sopra tutta la sua vita. Anzi l'autentico presbitero agisce sotto l'egida dello Spirito Santo effuso su di Lui come Spirito di santità nell'Ordinazione e che continuamente crea in lui un «cuore nuovo», lo anima, lo guida con la «legge nuova» della carità e della carità pastorale.

L'intima comunione con lo Spirito di Cristo⁴⁶ corre di pari passo nella vita del presbitero con il valore e l'esigenza di vivere «intensamente uniti» a Gesù Cristo.⁴⁷ Ciò è così vero che l'«ethos» della vita del presbitero⁴⁸ è sotto l'influsso dello Spirito fino a portare a maturità la carità spirituale⁴⁹ di cui deve essere informata tutta la vita del presbitero. Di fatto la spiritualità presbiterale connessa con l'impegno che, a sua volta, è costitutivamente proveniente dall'Ordine sacro, è spiritualità di comunione, perché è spiritualità sacramentalmente pneumatologica. Essa postula nel presbitero una sua continua adeguazione all'azione dello Spirito Santificatore⁵⁰ che impulsa incessantemente il presbitero a configurarsi e a conformarsi a Cristo Capo, Pastore, Sacerdote. La dimensione cristologica dell'impegno del presbitero non deve mai essere disgiunta dalla dimensione pneumatologica. Infatti il presbitero nel suo ministero, che abbraccia tutti i risvolti della sua esistenza, non deve mai disattendere di essere collaboratore anche dello Spirito. Egli conduce il presbitero a crescere fino all'età matura in Cristo⁵¹ e a lasciarsi condurre nello stesso Spirito a sviluppare in continuità il suo impegno come anche la propria vocazione.⁵² Essa ha un inizio nel tempo. Ma è sotto la guida dello Spirito Santo in modo che il presbitero riuscirà a dare nell'arco della propria esistenza la risposta la più adeguata e completa all'intervento di Dio nella sua vita.⁵³ Tale risposta si

⁴⁶ Cf. *PDV* 33e.

⁴⁷ Cf. *PDV* 45b.

⁴⁸ Cf. *PDV* 46b.

⁴⁹ Cf. *PDV* 65c.

⁵⁰ Cf. *PDV* 27a.

⁵¹ Cf. *Ef* 4, 13; *PDV* 40d.

⁵² Cf. *PDV* 41d.

⁵³ Cf. *PDV* 42c.

caratterizza del *dono* di sé *totale* nell'*intensità*, nella *qualità*, nel *tempo*, nello *spazio*.

Come la formazione del presbitero deve essere permanente per tutto il decorso della sua esistenza, così la spiritualità, che deve investire la sua vita, deve permeare tutto l'essere del presbitero nelle sue manifestazioni di azione apostolica come di dimensione contemplativo-orante, di gioia e di dolore, nelle prospere ed avverse circostanze, sperando contro ogni motivo che minaccerebbe di far non sperare, portando in crescita la fede operativa e, dunque, la carità presbiterale.

Si può concludere ricordando che l'impegno connesso con il sacramento dell'Ordine porta il presbitero a prendere coscienza che se egli non è un ostensorio visibile dell'invisibile Spirito di Cristo, egli corre il rischio di vanificare il piano di salvezza per lui pensato e voluto dal Dio Uni-Trino. Anzi se il vivente ostensorio *pneumatoforo* (= portatore dello Spirito) qual è e deve essere il presbitero, non diventa sempre più trasparente, cioè *pneumatofano* (= manifestatore dello Spirito), l'azione del Santo Spirito verrà mortificata dal presbitero e coartata, perché il presbitero non sarà un vero *pneumatodoro* (= dono e donatore dello Spirito). Di conseguenza, perché il presbitero possa essere vieppiù *alter Christus*, l'Ordinazione e l'impegno che vi è connesso, esigono che egli viva con una *temperies spiritualis*, fino a raggiungere l'*aetas spiritualis perfecta*, perché la sua vita è una *continuatio effusionis Spiritus seu gratiae salutaris necnon ministerialis*. La presenza del Divino Paracleto esige che il presbitero mentre vive *in sintonia* con lo Spirito Santo, sia *in sinergia* con la sua azione. Potrà così essere *in empatia con Cristo, in Cristo, per Cristo*.

ACHILLE M. TRIACCA

Conferentiae Episcoporum

GALLIA

LES MINISTRES ORDONNÉS DANS
UNE ÉGLISE-COMMUNION

NOTE THÉOLOGIQUE
DU BUREAU D'ÉTUDES DOCTRINALES
DE LA CONFÉRENCE DES ÉVÊQUES DE FRANCE*

PRÉSENTATION

L'approfondissement de la vocation et de la mission des «fidèles laïcs», *Christifidèles laici*, dans l'Église et dans le monde, la diminution du nombre des prêtres et la conjonction de ces deux données se traduisent par des appels de plus en plus nombreux et variés adressés à des laïcs en vue d'accomplir des tâches d'Église, jusque et y compris à une certaine participation à l'exercice de la tâche pastorale.

Aussi la place des ministres ordonnés, la définition et le rapport de ce ministère avec les autres tâches ecclésiales nous semblent appeler de nouvelles précisions pour la pratique des Églises diocésaines de France.

En novembre 1991, une première note a servi de point de départ pour de nombreux échanges au Bureau d'études doctrinales, sur les enjeux pastoraux et doctrinaux de cette évolution, sur les chances et les risques qu'elle présente.

* Texte du Bureau d'études doctrinales de l'épiscopat français. Il est édité sous forme de plaquette par les Éditions du Cerf, Coll. «Documents des Églises», 64 p., 29 F.

Entre-temps, un certain nombre d'articles et de livres ont alimenté les débats. Divers documents ecclésiaux ont abordé également ces questions, très particulièrement l'exhortation apostolique *Pastores dabo vobis* (*La Documentation catholique* du 17 mai 1992), la note des évêques de Hollande, «La Parole, le Sacrement, le Ministère et l'Ordination» (*La Documentation catholique* du 4 octobre 1992) et une étude de Mgr Marcus après la rencontre des délégués diocésains à l'Apostolat des laïcs (*Documents Episcopat*, n° 15, octobre 1992).

Ces échanges ont abouti au document que présente ici le Bureau d'études doctrinales.

Mgr JACQUES JULLIEN, *président du BED*

Cardinal ALBERT DECOURTRAY

Mgr RAYMOND BOUCHEX

Mgr CLAUDE DAGENS

Mgr GÉRARD DEFOIS

Mgr PIERRE EYT

Mgr GEORGES SOUBRIER

P. DAMIEN SICARD, *secrétaire du BED*

INTRODUCTION

La place des ministres ordonnés, la définition et le rapport de ces ministères avec les autres tâches ecclésiales nous semblent appeler de nouvelles précisions pour la pratique des Églises diocésaines en France.

Durant les siècles précédents, on a parfois succombé à la tentation de concentrer de façon exclusive le sacerdoce du peuple de Dieu dans la personne des prêtres et des évêques. Des tendances se font jour actuellement pour diminuer le rôle spécifique du ministère ordonné. Le contexte d'une raréfaction des prêtres, leur vieillissement, le petit nombre de vocations et d'ordinations incitent à appeler des laïcs à des

tâches de suppléance.¹ Et parfois, des communautés où le prêtre n'est pas résident sont tentées de ne plus considérer comme indispensable le rôle du ministre ordonné dans leurs pratiques ecclésiales.

La perspective théologique de Vatican II porte à situer le ministère ordonné dans l'ensemble de la vie du peuple de Dieu; mais ce n'est pas pour autant confondre les rôles et les missions. L'image scripturaire du *corps* ecclésial incline à distinguer les membres dans une complémentarité qui assure l'unité. La nature de l'Église impose de dépasser les conflits de rôles ou les attributions de privilèges pour ouvrir les communautés et leurs questions à la grâce de Dieu en Jésus-Christ. La communion est à la fois communication entre toutes les Églises, préoccupation pour l'universalité de l'Église et son unité, accueil du don de Dieu en ses sacrements, selon la structure hiérarchique de l'Église.

Le prêtre n'est ni un animateur culturel, ni un accompagnateur de groupes, il est un chargé de mission pastorale dans l'Église. À ce titre, il reçoit de la mission apostolique et de l'ordination qui lui sont conférées par l'évêque la grâce de servir la croissance du peuple de Dieu en ce monde. Il nous a semblé important de le souligner et de remettre en perspective théologique les évolutions récentes en ce domaine.

C'est pourquoi, après une analyse historique et le rappel de l'enseignement des Conciles de Trente et de Vatican II, nous proposons d'insérer nos questions actuelles dans quatre «logiques» ou perspectives conciliaires concernant le sacerdoce, la succession apostolique, la sacramentalité de l'Église et l'ordination. Elles ont en commun de soumettre toute conception de ce ministère à l'œuvre du salut et de manifester l'altérité de Dieu par rapport à l'organisation de l'Église.

¹ Il s'agit ici d'une suppléance par délégation de l'évêque pour poser des actes qui relèvent de l'exercice de la charge pastorale (can. 517, § 2), et non des services de catéchèse, liturgie, préparation aux sacrements, qui ne relèvent pas expressément de l'exercice de cette charge.

1. L'HISTOIRE RÉCENTE DE NOTRE QUESTION

Depuis près d'un demi-siècle, l'évolution pastorale et missionnaire en France a entraîné de multiples modifications du statut des prêtres dans la vie de l'Église. Aujourd'hui, où la diminution des ordinations conduit à un réajustement des paroisses et des services pastoraux, il est nécessaire d'y réfléchir. À ce titre, cette note n'a pas d'autre but que de favoriser la compréhension des questions nouvelles en offrant aux responsables pastoraux des éléments de travail.

— La « prise de conscience » de la déchristianisation de notre pays dans les années 30 a engendré les mouvements d'action catholique. Appuyés sur la répartition traditionnelle des ministères ordonnés, ils furent souvent organisés par des prêtres de paroisse, soit des *vicaires*, soit quelques prêtres détachés spécialement auprès des jeunes du monde ouvrier. Mais, voulant créer une prise en charge du « milieu par le milieu », ce sont des laïcs qui ont pris la responsabilité des mouvements, de leur organisation et de leur orientation. Comme dans le scoutisme dirigé par des laïcs, les prêtres ont eu une fonction d'aumôniers, d'assistants ecclésiastiques, établissant le lien avec l'évêque et célébrant les sacrements. Souvent, les responsables avaient des relations directes avec l'évêque et étaient alors « accompagnés » par les aumôniers. Mais les laïcs étaient les acteurs premiers de la mission dans le groupe social dont ils étaient membres. Le terreau du mouvement devenait alors non pas géographique mais social et culturel.

Il est à noter que dans les années 33, aux laïcs tentés d'adhérer aux « ligues », l'Assemblée des cardinaux et archevêques dut rappeler que les mouvements officiels ne devaient pas engager l'Église dans ces organisations politiques.

— Les années 40-50 firent prendre la mesure de l'absence de l'Église dans les populations ouvrières et une partie des régions rurales en France. Ce fut l'ère des prêtres-ouvriers, de la Mission de France, de la Mission de Paris. Leur ministère ordonné fut lié à des missions en contact direct avec l'incroyance. Ces prêtres voulaient être l'Église,

présente comme le levain dans la pâte en participant à l'existence, aux luttes mêmes, à la vie culturelle et professionnelle de tous par le travail. Ils avaient toute l'initiative dans cette évangélisation; les dimensions de sanctification étant réservées à la vie «privée» du prêtre; parfois même sa qualité de prêtre était cachée pour des raisons d'opportunité apostolique. Mais la réduction du ministère à cette présence au monde ouvrier devait être la source de difficultés, tant pour le prêtre et son identité sacerdotale que pour l'Église et sa mission d'universalité.

— Les années 70 furent marquées par une crise d'identité sacerdotale. La ligne missionnaire de la présence au monde, l'identification de la mission d'évangélisation à la cause des plus défavorisés, ou l'implication dans la vie professionnelle par le travail, devaient amener à remettre en cause la traditionnelle séparation du prêtre, écarté du travail salarié, du mariage et de l'action politique, pour sa mission. Une tendance à dévaloriser l'action culturelle au nom de la «vie réelle» correspondait à la valorisation de la militance laïque comme engagement missionnaire dans le monde. Les oppositions ne pouvaient que se cristalliser à l'encontre de la tradition et de l'institution. Se mettre sur le même plan que tous pour partager avec tous les réalités de ce monde conduisait à banaliser le ministère ordonné au profit du témoignage de solidarité. Cela fut vécu dans le corps presbytéral et dans les communautés ecclésiales comme un débat autour de l'identité sacerdotale et de l'identité chrétienne. L'image d'une présence fusionnelle au monde et d'une insertion totale dans la société fut contestée radicalement par des courants qui voulaient réaffirmer la permanence des modèles «de toujours», c'est-à-dire d'avant Vatican II. Le ministère presbytéral était moins précis et moins valorisé dans les familles par rapport à des projets d'action sociale, politique, syndicale, familiale ou professionnelle. Tous ces éléments contribuaient à une baisse des vocations. En d'autres termes, les mutations rapides de la société, la culture libérale, l'urbanisation accélérée, la scolarisation de masse, la déstructuration du monde rural sont autant de facteurs

qui ont déstabilisé la présence de l'Église dans notre pays et pesé sur les difficultés des prêtres dans leur identité sociale.

— Les années suivantes virent l'émergence de multiples communautés appelées «charismatiques». Celles-ci furent souvent créées à l'initiative des laïcs; non par mandat institutionnel ou au titre d'un ministère mais sous une impulsion spirituelle (un *leadership*), naissaient des groupes informels, hors de l'appartenance diocésaine ou de la délégation épiscopale, prêtres et laïcs vivant ensemble une expérience religieuse. Dans ce contexte, les prêtres faisaient partie d'un groupe dirigé selon les appels de l'Esprit; le berger laïc étant reconnu par la communauté, le prêtre remplissait un service particulier du fait de son ordination sans être pourvu de la présidence de la communauté. L'annonce de l'Évangile, le ministère d'autorité, une partie du ministère de sanctification étaient assurés par des membres du groupe sous l'impulsion de l'Esprit.

Après des rapports relativement flous avec l'épiscopat, des bergers ont été ordonnés diacres, des prêtres ont été envoyés et la répartition des services s'est progressivement modifiée en fonction des normes ecclésiales. Mais la position spécifique du ministère ordonné demeure une question dans ces groupes de prière et ces communautés; toutefois, nombre de vocations ont ainsi pris naissance dans les assemblées qui ont retrouvé le goût de la prière et de la célébration liturgique. Les liens avec l'épiscopat et avec l'ensemble des communautés ecclésiales se précisent, ces nouvelles communautés prenant en charge des paroisses.

— Depuis trente ans, les réunions de vicaires généraux suscitées par le chanoine Boulard et le Secrétariat de l'épiscopat ont maintes fois été consacrées à la paroisse urbaine, aux «centres villes», aux secteurs plus ruraux, d'autant que la paroisse était remise en cause par des laïcs ou des prêtres engagés dans l'action catholique ou des expériences missionnaires. La paroisse, «communauté», lieu de culte, a vu diminuer ses activités éducatives, socio-culturelles; le ministère ordonné a alors été consacré par une priorité de fait aux demandes de célébration et de sacramentalisation. Beaucoup de prêtres en souff-

fraient, désirant remplir une tâche plus missionnaire et plus insérée dans le quotidien. Le ministère des prêtres au travail était valorisé par ce qui était appelé la «vraie vie».

On assistait en même temps aux initiatives de «simplification» de l'expression liturgique, pour retrouver le langage commun et donner à l'évangélisation une meilleure actualité, au risque de lier exagérément la prière de l'Église à des langages particuliers.

— Or, les nouvelles générations de prêtres sont souvent plus soucieuses de manifester le caractère sacré de l'action de l'Église. Ils redoutent que la proximité des expressions par rapport à la culture commune n'entraîne une banalisation du christianisme. Ils retrouvent la paroisse et ses activités traditionnelles de célébration, de catéchèse, de préparation aux sacrements; tout en associant des laïcs, celle-ci remplit alors un rôle de relais spirituel où les attentes religieuses se croisent pour créer une expérience commune de foi et de prière. Le ministère presbytéral comme pôle d'attraction pour ces rencontres au nom de la foi ou de la prière devient mieux perceptible que lors des recherches précédentes. Si certains craignent un nouveau cléralisme et d'autres un repli sur des pratiques traditionnelles, beaucoup perçoivent là un nouvel espace pour signifier «l'ailleurs» de l'homme, là où il prend les vraies mesures de son aspiration séculière, là où il retrouve la vérité de sa vie. Cette approche différente engendre forcément un certain conflit de générations sacerdotales, même s'il est parfois silencieusement ressenti.

— Il est des situations difficiles. Depuis quinze ans, les prêtres ont vieilli et les décès n'ont pas été compensés par l'arrivée de jeunes; des curés se sont vu, surtout dans les régions rurales, attribuer de plus en plus de paroisses ou de relais paroissiaux, là où il y avait, il y a dix ans, des curés résidents. La proximité traditionnelle du prêtre d'autrefois est devenue impossible et le prêtre rural court d'un clocher à l'autre pour des célébrations dont il n'a pu assurer la préparation avec les assistants; parfois il connaît peu ceux qu'il rencontre. Les assemblées en l'absence de prêtres se sont multipliées, au risque de limiter le rôle des

prêtres à des actes cultuels, en particulier pour les obsèques, les mariages, les baptêmes et en se réduisant souvent aux seules eucharisties dominicales. Les missions d'évangélisation et d'animation des communautés leur semblent de plus en plus difficiles à réaliser.

Alors on a fait appel aux laïcs et on a cherché à les associer à la tâche pastorale elle-même. Plusieurs problématiques se sont croisées au détriment de la clarté: d'une part la référence au sacerdoce commun des baptisés et leur légitime participation à la vie de l'Église; d'autre part la responsabilité spécifique des laïcs dans l'évangélisation et leur nécessaire promotion dans le peuple de Dieu; enfin leur désir de servir pour suppléer l'absence de prêtres, afin d'assurer la survie des communautés locales.

Il serait à ce sujet utile de faire le bilan exact en termes ecclésiologiques de la pratique des assemblées dominicales en l'absence de prêtres. Le ministère de la présidence de la prière par des laïcs avec distribution de l'Eucharistie, leur présidence d'obsèques, leur participation à des baptêmes jusqu'à la célébration du sacrement, l'interrogation sur l'opportunité de leur confier la célébration de mariages ne sont pas sans engager de nouvelles interrogations quant à l'organisation ministérielle de l'Église. À cause de la pénurie de prêtres (can. 517, § 2), le droit canonique préconise pour l'Église universelle: des laïcs peuvent participer à l'exercice de la charge pastorale d'une paroisse; «si le ministre ordinaire est absent ou empêché», toute personne députée à cette charge par l'Ordinaire du lieu peut conférer le baptême (can. 230 et 861); en cas de «défaut de ministre», les laïcs peuvent distribuer la communion (can. 230); «là où il n'y a ni prêtre ni diacre», l'évêque diocésain «peut déléguer des laïcs pour assister aux mariages» (can. 1112).² Cela demande de bien préciser ce qu'il faut entendre par «pénurie ou défaut de prêtres ou de ministres ordinaires», et de souligner la signification théologique de la délégation. Le ministère que le droit de l'Église considère indiscutablement comme

² La plupart de ces dispositions ne peuvent être prises qu'avec l'accord de la Conférence des évêques.

de «suppléance» peut être détourné de son sens s'il est entendu comme une «promotion» des laïcs ou l'exercice normal du sacerdoce des fidèles.

À moyen terme, il pourrait apparaître dans nos régions une réorganisation laicale de l'Église, au sens où la structure hiérarchique comme expression de la mission apostolique serait remise en cause par une confusion des rôles, des ministères et des «sacerdotes». Il y va de la vérité du sacrement de l'Ordre en tant qu'il découle de l'initiative du Christ pour la vie et la croissance de l'Église. Il y va de même de la structure sacramentelle de l'Église. Cela touche à sa mission dans ses composantes d'enseignement, de sanctification et de gouvernement.

Poser la difficulté qui est ici soulignée en termes ecclésiologiques, c'est éviter de l'aborder exclusivement en fonction des requêtes de pouvoir ou de privilèges qui sont celles de la société civile, politique ou administrative. Comme très souvent, le caractère sacramentel de l'Église est occulté au bénéfice des procédures ou des fonctionnements socio-culturels.

L'évolution historique révèle des variations multiples quant aux rapports du ministre ordonné avec le peuple de Dieu et avec le monde. Elles sont souvent commandées par des urgences pastorales mais aussi par des influences de la société sur l'organisation ecclésiale. C'est dire que l'équilibre et la vérité de ces relations doivent retrouver un point d'ancrage dans l'Écriture et la Tradition pour ne pas dénaturer le sacerdoce ministériel et afin de l'interpréter selon la tradition propre de l'Église catholique.

2. DU CONCILE DE TRENTE À VATICAN II

On a tendance aujourd'hui à opposer les deux Conciles, attribuant au premier une défense du pouvoir clérical et au second une ecclésiologie de communion. Nous voudrions insister sur la continuité entre Trente et Vatican II dans la définition du pouvoir spirituel conféré par l'ordination.

Lors du Concile de Trente, après de multiples débats, les Pères conciliaires choisirent de ne traiter que des positions contestées en ce domaine. Les Réformateurs réduisaient le sacerdoce au ministère de la Parole. En maintenant l'importance de celle-ci, les évêques d'alors rappelèrent aussi l'existence d'un sacerdoce visible de la Loi nouvelle, soulignèrent qu'il est un sacrement authentique et qu'il contribue à donner à l'Église sa structure hiérarchique. Alors le sacerdoce catholique est mis en rapport avec le sacerdoce éternel de Jésus-Christ, le sacrifice parfait de la nouvelle Alliance réalisé sur la Croix par l'offrande de son propre sang. Ce ministère visible est requis pour célébrer le mémorial du sacrifice du Christ et remettre les péchés. Ici se situe le pouvoir spirituel du prêtre, expression de la sacramentalité de l'Église.

Cette mission spirituelle et sacramentelle ne saurait émaner d'une délégation du peuple ou d'une magistrature civile, comme le préconisaient les Réformateurs, mais de l'initiative du Christ et du don de l'Esprit Saint, conférant à l'Église une structure hiérarchique (voir A. Duval, *Des sacrements au Concile de Trente*, Paris, Éd. du Cerf, 1985, pp. 339-361).

Ainsi, le Concile de Trente définit le ministère à partir des sacrements, celui de l'Ordre en premier, qui confère «le pouvoir de consacrer, d'offrir le vrai corps et le vrai sang du Seigneur, et de remettre ou de retenir les péchés». Il est tout orienté vers la sanctification. Par là, il est moins défini par le «fonctionnement de l'institution» que par la relation au sacrifice unique du Christ et par l'exercice de la charge pastorale en son nom.

À son tour, Vatican II souligne l'organisation épiscopale de l'Église: «L'ordre des évêques qui succède au collège apostolique dans le magistère et le gouvernement pastoral, bien mieux dans lequel se perpétue sans interruption le corps apostolique, constitue, lui aussi, en union avec le Pontife romain, son chef, et jamais en dehors de ce chef, le sujet d'un *pouvoir* suprême et plénier sur toute l'Église, pouvoir cependant qui ne peut s'exercer qu'avec le consentement du Pontife romain» (LG, 22).

Dans le décret sur le ministère et la vie des prêtres, nous relevons

alors: «Le Seigneur, voulant faire des fidèles un seul corps, où 'tous les membres n'ont pas la même fonction' (*Rm* 12, 4), a établi parmi eux des ministres qui, dans la communauté des fidèles, seraient investis par l'Ordre du pouvoir sacré d'offrir le sacrifice et de remettre les péchés, et y exerceraient publiquement, pour les hommes, au nom du Christ, la fonction sacerdotale» (*PO*, 2).

Comme on le voit ici encore, de même que dans les assertions tridentines, le «pouvoir» est d'abord finalisé par les sacrements; d'autre part, pour l'évêque, il s'origine dans le corps apostolique et pour les prêtres avec lui; il est au service de la communauté. Ce que précisait déjà la Constitution sur l'Église: «Les ministres, qui disposent du *pouvoir sacré*, sont au service de leurs frères, pour que tous ceux qui appartiennent au peuple de Dieu et jouissent par conséquent, en toute vérité, de la dignité chrétienne, parviennent au salut, aspirant tous ensemble, librement et de façon ordonnée, à la même fin» (*LG*, 18).

La problématique moderne du pouvoir, souvent présenté comme arbitraire ou confiscation des responsabilités, est ici dépassée par la mission apostolique; car nul n'est propriétaire de celle-ci. Chaque responsable est appelé à se convertir sur ce point et à mettre toute la responsabilité dans l'Église au service de la croissance du peuple de Dieu vers le salut.

Il s'agit bien d'un ministère dans le peuple de Dieu où la fonction épiscopale et presbytérale n'a pas sa fin en elle-même. Le caractère ministériel n'est pas un privilège de sainteté mais une fonction dans le corps, un service de communion, en particulier par les sacrements qui sont la médiation ecclésiale de la grâce de Dieu. Loin d'être isolé, le ministère ordonné est inscrit dans la mission et la communion de l'Église.

En effet, l'Église, lieu de «l'effort commun, libre et ordonné», est le cadre nécessaire de l'exercice de la fonction ministérielle; elle répond à l'envoi du Christ adressé à ses Apôtres. Ceux-ci, réunis en un seul collège, se sont choisis des successeurs qui constituent le collège et l'ordre épiscopal chargé «de rendre témoignage à l'Évangile de la grâce de Dieu et d'exercer le ministère glorieux de l'Esprit et de la

Justice» (LG, 21). Il ne s'agit donc pas simplement d'organisation, d'«invention humaine», disait le Concile de Trente (*Denz.* 968), mais de mise en œuvre sacramentelle de la volonté salvifique du Christ.

Il y a donc continuité, et non opposition, entre la conception du ministère selon Trente et celle de Vatican II. L'affirmation de la fonction sacramentelle du ministère dans l'Église est permanente, car celle-ci n'est pas une assemblée idéologique ou une association provisoire, mais le peuple de Dieu dont le Christ est le pasteur dans le temps et l'histoire. L'ordre hiérarchique est finalisé par le service de cette action sacramentelle pour la constitution du corps unique des chrétiens.

C'est bien pourquoi ce «pouvoir sacré» est nécessaire à la vie ecclésiale pour que grandisse le peuple de Dieu; et les ministres qui en sont revêtus sont pour celui-ci des mandataires: «En tant qu'il représente le Christ Tête, Pasteur et Époux de l'Église, le prêtre est placé non seulement dans l'Église mais aussi *face* à l'Église. Le sacerdoce, en même temps que la Parole de Dieu et les signes sacramentels dont il est le serviteur, appartient aux éléments constitutifs de l'Église. Le ministère du prêtre est entièrement au service de l'Église pour promouvoir l'exercice du sacerdoce commun de tout le peuple de Dieu; il est ordonné non seulement à l'Église particulière, mais encore à l'Église universelle (*PO*, 10), en communion avec l'évêque, avec Pierre et sous l'autorité de Pierre. Par le sacerdoce de l'évêque, le sacerdoce du second ordre est incorporé à la structure apostolique de l'Église» (*Pastores dabo vobis*, 16).³

Oser dire que l'évêque et les prêtres sont «face à l'Église» n'est pas opposer le presbytérat au peuple de Dieu dans un rapport de domination ou de subordination, comme s'il n'y avait pas ce compagnonnage dans la foi qui est la raison d'être du ministère, mais signifier par des existences d'hommes la source de l'Église, celle qui vient de Dieu et

³ Nous soulignons. Cette phrase de l'exhortation apostolique post-synodale de Jean-Paul II, du 25 mars 1992, rapporte littéralement la proposition n° 7 des Pères du Synode des évêques d'octobre 1990.

non d'une légitimité humaine, comme l'a si clairement souligné le Concile de Trente: «Le saint Concile enseigne que l'ordination des évêques, des prêtres et des autres degrés ne requiert ni le consentement, ni l'appel, ni l'autorité du peuple, d'une puissance ou d'une magistrature civile, comme si, sans eux, l'ordre était sans valeur» (*Denz.* 960). Ce «face à l'Église» exprime l'altérité de l'Église comme envoyée de Dieu pour le salut du monde et signifiant sacramentellement le don de Dieu à l'homme.

C'est pourquoi le ministère ne saurait être réduit à une fonction d'organisation, d'animation culturelle des chrétiens, qui appellerait en cas de nécessité des suppléances inspirées par la bonne volonté, mais il est fondé sur un envoi et une participation à cette unité primordiale de l'Église en tant qu'elle est sacrement du salut pour le monde. La charge pastorale est lestée d'un poids sacramentel symbolique et mystique dont devraient être pénétrés tous ceux qui sont appelés à des services dans l'Église. Nous sommes devant tout autre chose qu'une militance ou un engagement social.

3. LA LOGIQUE DU PRESBYTÉRAT DANS SON RAPPORT AU SACERDOCE DES FIDÈLES

Si la critique du pouvoir «arbitraire et centralisé» est, entre autres, un héritage de la modernité libérale, la mise en cause des rôles sociaux pour prôner une société égalitaire est une réaction des dernières décennies où, après un siècle de taylorisme, d'organisation administrative générant des attitudes d'assistés, de consommateurs et d'administrés, se sont manifestées des requêtes, surtout dans les classes moyennes, pour des groupes unitaires et à forte cohésion affective ou culturelle. La logique associative l'emporterait alors dans l'Église.

Ces concepts critiques sont quotidiennement appliqués à l'Église dans les médias et les réflexes de l'opinion publique, tant à l'égard de Rome qu'à celui de l'Église en France, ou même des paroisses. Or, l'originalité institutionnelle de l'Église est celle d'un fonctionnement selon l'analogie du corps dont saint Paul, en de multiples passages, a évoqué le principe (voir *1 Co* 12, 12-31; *Ep* 4, 14-16; *Rm* 12, 3-8; *Ga*

3, 26, 28; *Col* 3, 11), dans la différence des membres et la cohésion de tous en Christ. Cette représentation de la vie ecclésiale semble souvent mal comprise, y compris parmi les chrétiens.

Le Concile a reconnu le rôle actif des laïcs: «Dans l'organisme d'un corps vivant, aucun membre ne se comporte de manière purement passive, mais participe à la vie et à l'activité générale du corps; ainsi, dans le corps du Christ qui est l'Église, 'tout le corps opère selon sa croissance, selon le rôle de chaque partie' (*Ep* 4, 16). Bien plus, les membres de ce corps sont tellement unis et solidaires qu'un membre qui ne travaille pas selon ses possibilités à la croissance du corps doit être réputé inutile à l'Église et à lui-même» (voir *Apostolicam actuositatem*, 2; *Christifideles laici*, 20).

Ainsi est-il apparu normal que les fidèles prennent leur part dans la vie apostolique. Mais l'insistance sur le caractère commun du sacerdoce ne laisse pas d'être comprise de façon parfois ambiguë, en termes d'égalité de pouvoir et de similitude de fonctions. La demande de suppléance en réponse à des situations où la nécessité impose des prises de responsabilité de laïcs pour la survie de certaines communautés, y compris en ce qui concerne les sacrements, peut sembler légitimer une identité de fonctions, voire une promotion des laïcs à des services presbytéraux. Le ministre ordonné peut y perdre sa signification spécifique.

Or, Vatican II avait précisé: «Le sacerdoce commun des fidèles et le sacerdoce ministériel ou hiérarchique, bien qu'il y ait entre eux une différence essentielle et non seulement de degré, sont cependant ordonnés l'un à l'autre: l'un et l'autre, en effet, chacun selon son mode propre, participe de l'unique sacerdoce du Christ» (*LG*, 10). Le ministère est un envoi du Christ; comme le Christ «consacré et envoyé par le Père, les Apôtres, leurs successeurs les évêques, sont participants de sa consécration et de sa mission» (voir *LG*, 28). Les prêtres le sont par l'évêque pour «présider et servir leurs communautés locales, de telle sorte qu'elles puissent être dignes de recevoir le nom qui marque l'unique peuple de Dieu en sa totalité: l'Église de Dieu» (*LG*, 28). Ils sont coopérateurs de l'Ordre épiscopal (*PO*, 2).

Et le Concile de parler du pouvoir sacré pour former et conduire le peuple sacerdotal, pour célébrer, *dans le rôle du Christ*, le sacrifice eucharistique et l'offrir au nom de tous, tandis que les fidèles concourent à cette offrande, reçoivent les sacrements, témoignent de la sainteté par le renoncement et la charité. Leur action dans les sacrements consiste à professer la foi, la défendre en témoins, à offrir, à vivre le sacrement de mariage et à construire l'unité du peuple de Dieu. Cette complémentarité des ministères ne signifie pas une inégalité par rapport à la vocation commune à la sainteté, à l'apostolat, au culte spirituel: «Les laïcs, en vertu de leur consécration au Christ et de l'onction de l'Esprit Saint, sont admirablement appelés et pourvus pour que les fruits de l'Esprit Saint soient produits en eux de façon plus abondante. Ainsi les laïcs, agissant saintement partout en adorateurs, consacrent à Dieu le monde lui-même» (LG, 34). À propos de leur participation à la fonction prophétique du Christ, le Concile signale qu'ils sont pourvus du «*sens de la foi*» et de la grâce de la parole, «afin que brille dans la vie quotidienne, familiale et sociale, la force de l'Évangile» (LG, 35). Par leur participation au «service royal», ils vivent et travaillent afin que le Royaume de Dieu grandisse dans le monde (voir LG, 36).

Ainsi la spécificité du ministère ordonné, épiscopat, presbytérat et diaconat prend tout son sens dans la logique d'une ecclésiologie de communion. Sinon il est défiguré en tâches administratives et fonctionnelles, en rôle de cadre ou en degré hiérarchique, au sens séculier du terme. Le sacramentel est réduit au fonctionnel, il est instrumentalisé au nom de l'efficacité. Il est inévitable qu'une telle réduction conduise à des attitudes de pouvoirs et de contre-pouvoirs, à des rapports de force. À l'encontre, épiscopat, presbytérat et diaconat dans l'Église se réfèrent au pouvoir du Christ, à son service du salut de tous, ils sont finalisés par la croissance du corps et la mission de l'Église.

Le «pouvoir sacré» n'est ni privilège ni appropriation de la grâce de Dieu, car le ministre n'est pas ordonné pour lui-même mais pour signifier et communiquer l'appel et le don de Dieu à son Église. En

son nom, il participe à l'offrande du Christ à son Père, dont l'Eucharistie est le sommet. C'est la sainteté du corps qui est première dans la communion au Christ et non le ministère. Par les charges d'enseignement, de sanctification et de gouvernement, ce dernier favorise la pleine responsabilité des laïcs selon leur vocation.

Si l'Église n'est pas une administration religieuse, elle n'est pas pour autant une association informelle. Dépositaire des sacrements du salut, elle transmet ce qu'elle a reçu par des ministres, évêques, prêtres et diacres. Leur consécration par l'ordination fait d'eux des pasteurs du peuple de Dieu. La différence des fonctions, soulignée par un lien privilégié dans l'ordre sacramentel au Christ Tête (le pouvoir sacré), légitime leur spécificité dans l'itinéraire de l'Église où tous les baptisés portent dans l'unité le témoignage de la sainteté de Dieu. L'identité et la mission du presbytérat sont donc d'abord sacramentelles. Elle se réfèrent à l'initiative du Christ et au don de Dieu dont le ministre est à la fois le signe social et le serviteur dans la charge pastorale. Cette logique sacramentelle ne peut pas se réduire à une logique seulement administrative et fonctionnelle.

4. LA LOGIQUE DE LA MISSION ET DE LA SUCCESSION APOSTOLIQUE

Lorsque les laïcs sont associés à l'exercice de la charge pastorale et à la célébration de sacrements (baptêmes, mariages, présidences liturgiques), le droit canonique souligne la nécessité d'une délégation de l'évêque diocésain. Ces notions administratives ne signifient pas seulement la nécessité d'un contrôle, mais aussi d'un envoi par l'évêque. L'évêque agit alors au titre de sa fonction apostolique, c'est-à-dire de la mission et de l'envoi par lequel le Christ a établi ses apôtres participants de sa consécration et de sa mission (voir *Jn* 10, 36). Les évêques, note encore le Concile, agissent «cum Petro et sub Petro», certes, mais «la charge pastorale, c'est-à-dire le soin habituel et quotidien de leurs brebis, leur est pleinement remise; on ne doit pas les considérer comme les vicaires des Pontifes romains, car ils exercent un pouvoir qui leur est propre et, en toute vérité, sont pour les peuples qu'ils

dirigent, des chefs. Ainsi leur pouvoir n'est nullement effacé par le pouvoir suprême et universel; au contraire, il est affermi, renforcé et défendu par lui, la forme établie par le Christ Seigneur pour le gouvernement de son Église étant indéfectiblement assurée par l'Esprit Saint» (LG, 27).

Le ministère de l'évêque est donc fondé sur l'envoi et sur l'ordination. Son origine sacramentelle dans l'Église est primordiale par rapport aux fonctions diverses qu'il remplit. Le gouvernement d'un diocèse implique cette double relation au Christ Tête et Pasteur dont il hérite en tant que successeur des Apôtres, et au peuple de Dieu dont il porte la charge pastorale. La mission des prêtres, des diacres, aussi bien d'autre part que des ministres institués, est en dépendance de celle de l'évêque, non pour des raisons organisationnelles mais pour assurer la communication avec la source de sa mission, et avec les hommes destinataires du don de Dieu. La coopération des ministères se vit autour de l'évêque parce qu'il est sacramentellement le lien avec l'unique Médiateur qu'est le Christ (voir LG, 28).

Il importe de bien distinguer les tâches assumées par les laïcs au nom du sacerdoce commun des fidèles et celles qu'ils remplissent au nom d'une *délégation pastorale*. L'exhortation apostolique *Christifideles laici* spécifie clairement: «Le Code de droit canonique prescrit: 'Là où les nécessités de l'Église le conseillent, et à défaut de ministres sacrés, des laïcs peuvent, même sans être lecteurs ou acolytes, remplir en suppléance telle ou telle de leurs fonctions: ministère de la parole, présidence de prières liturgiques, administration du baptême, distribution de la sainte communion, suivant les normes du droit' (can. 230, § 3). Il faut remarquer toutefois que l'exercice d'une telle fonction ne fait pas du fidèle laïc un pasteur: en réalité, ce qui constitue le ministère, ce n'est pas l'activité en elle-même, mais l'ordination sacramentelle. Seul le sacrement de l'Ordre confère au ministre ordonné une participation particulière à la fonction du Christ Chef et Pasteur, et à son sacerdoce éternel. La fonction *exercée* en tant que suppléant tire sa légitimité, formellement et immédiatement, de la délégation officielle reçue des pasteurs et, dans l'exercice concret de cette fonc-

tion, le suppléant est soumis à la direction de l'autorité ecclésiastique» (*Christifideles laici*, 23). Le laïc appelé à cette suppléance ne se substitue pas au pasteur quand bien même il participe à l'exercice de la charge pastorale, car celle-ci relève du ministère ordonné. Ce dernier s'inscrit dans la succession apostolique et, en même temps, est au service du peuple de Dieu.

Cette distinction permet aux Pères synodaux de reconnaître le droit d'association (voir can. 298 et s.) et le droit d'expression et de libre initiative aux laïcs en tant que tels dans l'Église. Si la communion avec l'épiscopat est nécessaire pour assurer l'unité du corps, la différenciation des fonctions et des initiatives restitue aux laïcs leurs responsabilités propres. De ce point de vue, autre est la suppléance par délégation pour poser des actes qui relèvent de l'exercice de la charge pastorale, autre est la vie apostolique et l'animation de mouvements ou associations à finalités éducatives et missionnaires. La présence des laïcs dans les réalités du monde, leur témoignage et leur annonce de la Parole de Dieu dans les affaires profanes sont nécessaires pour la mission de l'Église. «Avec l'aide de l'expérience des laïcs [...], c'est toute l'Église qui pourra ainsi, renforcée par tous ses membres, remplir plus efficacement sa mission pour la vie du monde» (voir *LG*, 37).

Le traitement de ces questions nouvelles posées à notre Église demande que nous retrouvions tous ensemble la source apostolique des ministères dans l'Église. Ce que la tradition conciliaire appelle l'institution divine de l'épiscopat dans l'Église, la mission des successeurs des Apôtres, doit donner sa dimension missionnaire à l'Église jusqu'à la fin des temps; elle est attestée par les témoignages de Clément de Rome, d'Ignace d'Antioche et d'Irénée; elle est le fondement de toute ordination aux ministères et de toute délégation de suppléances ou de services.

La communion, fondée sur «l'obéissance de la foi», est l'âme de cette multiplicité d'initiatives et d'expressions du sacerdoce, du prophétisme et de la royauté commune des baptisés; elle ouvre à la reconnaissance du don que Dieu nous fait par ses pasteurs. En dehors

de cette perspective, nous risquons d'assurer des services et ces animations en termes de «management» socio-culturel, sans signifier l'élément essentiel de la constitution de l'Église: la grâce du ministère pour la vie et la mission de l'Église. «Ainsi, par les membres de l'Église, le Christ éclairera de plus en plus la société humaine tout entière de sa lumière qui sauve» (LG, 36).

5. LA LOGIQUE DE LA SACRAMENTALITÉ DE L'ÉGLISE

Les chrétiens, dans notre pays, subissent souvent l'influence de l'opinion publique et des moyens de communication sociale lorsqu'ils parlent de l'Église. Or, le regard extérieur que l'on porte alors sur elle est celui de non-pratiquants, voire de non-croyants lui demandant des services occasionnels. Il ne retient que les aspects séculiers d'organisation culturelle. Il en résulte des réductions à la vision politique ou administrative des relations humaines d'aujourd'hui. Les débats sur les ministères, l'ordination des femmes, d'hommes mariés, sur les pouvoirs des laïcs dans les communautés prennent ainsi le dessus par rapport à la vocation pleinement catholique du peuple de Dieu. Évêques et prêtres sont alors considérés comme des leaders ou des cadres, et les rapports avec la base sont étudiés au nom des principes politiques ou administratifs. On a vu que le Concile de Trente avait dû affronter cette difficulté.

À la première page de la Constitution *Lumen gentium*, on lit que l'Église est «dans le Christ, en quelque sorte, le sacrement, c'est-à-dire le signe et le moyen de l'union intime avec Dieu et de l'unité de tout le genre humain». Ce point de départ engage une logique de la sacramentalité: le corps ecclésial est corps du Christ. Il signifie cette grâce d'unité dont le sacrifice du Christ est la source. On peut lire dans la même Constitution conciliaire: «L'Église, qui est le règne de Dieu déjà mystérieusement présent, opère dans le monde, par la puissance de Dieu, sa croissance visible. Commencement et développement que signifient le sang et l'eau sortant du côté ouvert de Jésus crucifié et que prophétisent les paroles du Seigneur disant de sa mort sur la Croix:

‘Pour moi, quand j’aurai été élevé de terre, j’attirerai à moi tous les hommes’ (Jn 12, 32)» (LG, 3).

Ce qui conduit le Concile à souligner: «C’est par le ministère des prêtres que se consomme le sacrifice spirituel des fidèles, en union avec le sacrifice du Christ, unique Médiateur, offert au nom de toute l’Église dans l’Eucharistie, par les mains des prêtres, de manière non sanglante et sacramentelle, jusqu’à ce que vienne le Seigneur lui-même» (PO, 2).

Le ministère ordonné fait partie de la médiation du Christ offrant sa vie, médiation vécue dans le sacrement de l’Église. Il signifie que sa réalité d’institution n’a de sens qu’en communion intime avec le don que le Christ fait de lui-même entre les mains du Père jusqu’à la mort. Le dessein de réconciliation qu’il «poursuit désormais est de récapituler en lui, pour la gloire du Père, tout ce monde qu’il s’est acquis, ce *populus acquisitionis*, afin d’assumer en lui tout ce qui est du premier Adam et qui, fait à l’image de Dieu et recréé à celle du Christ, doit revenir à son modèle. Or, cette œuvre de recréation, le Christ la poursuit invisiblement par son Esprit, mais il la réalise visiblement par les sacrements... et par un *ministère d’hommes*. Il y a là, à l’œuvre dans l’Église, comme deux activités vicaires de celle du Christ: celle de l’Esprit, invisiblement, au-dedans, celle du Corps apostolique, visiblement, au-dehors – toutes deux étroitement conjuguées, comme on le voit dès la Pentecôte et tout au long du Livre des Actes, par exemple dans cette tranquille décision du synode de Jérusalem: ‘Il a semblé bon au Saint-Esprit et à nous’» (Y.M. CONGAR, *Esquisses du mystère de l’Église*, Paris, Ed. du Cerf, 1952, p. 36).

Ainsi le ministère de l’homme est-il nécessaire à l’Église pour s’inscrire dans la logique de cette sacramentalité; en lui prennent corps l’apostolicité et le caractère hiérarchique de l’Église, pour l’œuvre inédite de recréation d’un peuple nouveau, issu du sacrifice rédempteur du Christ.

Le pastorat catholique ne saurait donc être confondu avec la gestion de groupes ou l’animation de communautés; il est présidence au nom du Christ Tête, premier Pasteur de son peuple. Le ministère or-

donné en est la réalisation sociale et la signification salvifique, en même temps.

C'est pourquoi, lorsque des laïcs président les célébrations liturgiques, ils ne peuvent le faire que par défaut de ministres et par une suppléance. Il s'agit alors de renvoyer au sacrement de l'Ordre comme à la source de leur délégation. Dans ce cas, on parle de «présidence» par analogie et toujours en référence au Corps total du Christ, au sacrement de sa présence ecclésiale dans le ministère ordonné. Il n'y a donc ni remplacement du prêtre ni «promotion» des laïcs.

L'envoi en mission ne se confond pas avec un engagement individuel ni une disponibilité à l'action. Cet envoi ne saurait avoir pour origine seulement les inclinations personnelles, mais la volonté du Christ Chef et Pasteur. L'Église envoie ses ministres ordonnés pour annoncer l'Évangile. Les initiatives apostoliques de tous doivent être en communion avec eux pour maintenir l'unité du Peuple de Dieu (voir *Ep* 4, 16).

Fonder l'Église ne se ramène pas à lancer un groupe convivial et spirituel. L'évangélisation et l'implantation de l'Église, la création de nouvelles «églises» demandent une hiérarchie et une communauté pour que, dans leur personnalité chrétienne nouvelle, elles contribuent au bien de toute l'Église (voir *Ad gentes*, 6) .

6. LA LOGIQUE DE L'ORDINATION

«Toute doctrine qui est en accord avec celle des Églises [...] doit être considérée comme vraie, puisqu'elle contient évidemment ce que les Églises ont reçu des Apôtres, les Apôtres du Christ et le Christ de Dieu». Cette phrase de Tertullien⁴ exprime très simplement ce qu'est l'envoi. Ainsi le ministère ordonné est une mission à laquelle celui qui est appelé consacre sa vie pour annoncer la Parole de Dieu, célébrer la liturgie et servir l'unité de la communauté.

⁴ *De praescriptione haereticorum*, XXI, 4. *Traité de la prescription contre les hérétiques*, «Sources chrétiennes» n° 46, Paris, Éd. du Cerf, 1957, p. 114 et s.

Il est d'abord «un don pour la communauté et descend du Christ lui-même, de la plénitude de son sacerdoce», rappelait Jean-Paul II dans sa Lettre aux prêtres de 1979. C'est bien pourquoi la vocation au ministère est cette grâce par laquelle Dieu appelle un homme à consacrer sa vie à son œuvre dans le monde: «Par leur vocation et leur ordination, les prêtres de la nouvelle Alliance sont, d'une certaine manière, mis à part au sein du peuple de Dieu; mais ce n'est pas pour être séparés de ce peuple, ni d'aucun homme, quel qu'il soit; c'est pour être totalement consacrés à l'œuvre à laquelle le Seigneur les appelle» (*PO*, 3).

L'ordination exprime cette altérité du don de l'Esprit par lequel l'Église reconnaît son ministère dans le service d'hommes consacrés. Par là est établi entre celui qui est ordonné et le Christ, un lien sacramentel qui lui attribue ce caractère spécifique et inamissible de consacré; au-delà de tout service ponctuel, il est homme de Dieu, ministre du Christ, pour signifier sacramentellement la fidélité de Dieu aux hommes et sa volonté de salut universel. Celui qui est ainsi ordonné est distingué pour signifier l'initiative de Dieu dans le temps et l'histoire des hommes. Il est soumis par l'Esprit à la liberté de Dieu pour inaugurer dans son peuple et dans la communauté humaine des relations nouvelles, fondées sur ce don de Dieu qu'il a le «pouvoir sacré» de transmettre et d'exprimer. L'ordination vient introduire dans une destinée humaine tout comme dans la communauté des fidèles cette initiative salvifique du Christ mort et ressuscité pour réconcilier dans la paix et l'unité les enfants de Dieu dispersés.

En ce qui concerne le ministre, les exigences de sa mission, telles qu'elles sont rappelées par le Décret sur le ministère et la vie des prêtres (sainteté, charité pastorale, unité de vie, obéissance, célibat dans les Églises occidentales, pauvreté volontaire, prière: voir *PO*, 12 à 17), ne sont pas des préalables au service de sa tâche ou de son engagement, mais découlent de sa consécration à la volonté salvifique du Père. À la suite du Christ pasteur, il n'a de cesse que le troupeau se rassemble pour offrir à Dieu le sacrifice spirituel des chrétiens. En re-

tour, l'Église reconnaît en lui les dons de l'Esprit qui «fait toutes choses nouvelles» et lui confie la charge pastorale.

Pour les chrétiens laïcs, le ministre, par la totalité de sa charge et de son engagement, rend visible le signe que l'Esprit soutient leur marche dans l'existence profane et qu'il maintient fidèlement sa promesse de salut. En lui ils reconnaissent les dons de Dieu, ils s'ouvrent à ce ministère pour construire ensemble la vie communautaire, sacramentelle, liturgique et apostolique.

C'est par l'ordination que les prêtres deviennent coopérateurs du ministère épiscopal et sont reliés à la succession apostolique. Ils entrent dans l'ordre des prêtres pour assurer la permanence du salut et offrir à tous les dons de Dieu. Ils n'en sont ni maîtres ni propriétaires mais bénéficiaires, avant d'en être serviteurs dans le Christ.

La raréfaction des «candidats au sacerdoce», depuis vingt ans ne doit pas être considérée comme une parcimonie de Dieu à notre égard ou un manque de générosité des jeunes, mais l'invitation à mieux considérer le ministère dans sa figure apostolique, c'est-à-dire inséparable du Christ et des Apôtres dans sa réalité proprement «charismatique», reçue de Dieu et de l'action de l'Esprit Saint. Dans l'ordination et pour l'ordination, l'Église s'en remet de façon absolue à Dieu. Il ne saurait cesser son appel pour donner à son Église les ministres dont elle a besoin pour vivre. La communauté chrétienne est ainsi conviée à le recevoir pour assurer les services de son Eucharistie et de sa mission apostolique.

L'ordination est enfin un acte de communion; si le prêtre est médiateur de celle-ci, c'est pour que les différenciations qui divisent les hommes soient surmontées par le service de Dieu. Alors la charité pastorale qui lui est essentielle doit indiquer dans l'Esprit les voies d'une rencontre dans l'unité pour acheminer les uns et les autres vers la plénitude de l'amour. Au cours de l'ordination, toute la communauté est invitée à reconnaître en celui qui est consacré l'autorité du Christ Tête et Pasteur, et l'altérité de l'initiative divine, pour établir avec lui des liens tels qu'ils contribuent au salut de tous.

En ce sens, on comprendra que les services et les responsabilités

apostoliques des laïcs ont besoin du ministère ordonné pour donner à leurs activités la dimension proprement sacramentelle du don de Dieu aux hommes. Entre le sacerdoce des laïcs et celui des prêtres, la distinction ne peut pas être de degré mais de nature (*LG*, 10). Tout le peuple de Dieu, de par le baptême, est sacerdotal, mais, en son sein, le ministre ordonné est le signe sacré de l'Alliance universelle et le serviteur nécessaire des dons de Dieu pour l'Église. Les fonctions ne se concurrencent pas en termes de pouvoir social, elles se distinguent pour s'unir dans la même disponibilité à l'initiative salvifique de Dieu. Là encore, si les uns semblent oublier la mission apostolique et les autres la priorité de l'initiative sacramentelle de Dieu, c'est sans doute par une moindre attention au mystère du salut et à la sacramentalité fondamentale de l'Église. La communion s'y fonde sur cette spécificité qui nous est donnée par le Christ, seule source de l'envoi missionnaire.

CONCLUSION

Observations pratiques

«C'est par le ministère des prêtres que s'accomplit, en union avec le sacrifice du Christ, le sacrifice spirituel des chrétiens» (*PO*, 2). La démarche spirituelle des membres du peuple de Dieu, offrant leurs personnes et leur vie, trouve son expression plénière dans l'Eucharistie par laquelle, grâce au ministère des prêtres, le sacrifice du Christ récapitule toutes nos existences. Il ne s'agit pas là, ni pour les «fidèles laïcs», ni pour les prêtres, d'une activité seulement cultuelle mais de la réalité profonde de l'Église, annonciatrice du Royaume dans lequel Dieu sera tout en tous. Un unique Esprit rassemble déjà en un seul peuple l'Église que Dieu fait vivre, qu'il rassemble et qu'il envoie.

Enracinée dans la grâce de Dieu, révélée et communiquée par Jésus-Christ, la perspective sacramentaire ouverte ici déborde infini-

ment les nécessités fonctionnelles selon lesquelles la vie de l'Église relèverait seulement d'un modèle social général. C'est d'ailleurs pour n'y avoir pas suffisamment pris garde que les ambiguïtés relevées tout au long de cette note conduisent à une interprétation séculière de l'institution ecclésiale, perdant de vue la nature profonde de l'Église comme sacrement de la présence et de l'action de Dieu pour l'humanité. Dans cette optique limitée, le tissu ecclésial se tendrait et se distendrait au gré des conflits de pouvoirs et selon les aléas des relations de subordination fonctionnelle tels que les vivent les sociétés modernes.

Nous nous sommes attachés, bien plutôt, à enraciner les nouvelles relations entre prêtres et laïcs dans la vision christocentrique de l'Église que nous lègue l'Écriture interprétée par la Tradition. Nous avons cherché à décrire l'identité chrétienne dans sa figure sociale spécifique. Resituer les fonctions, les compétences, les responsabilités et les pouvoirs dans une ecclésiologie de communion permet encore de souligner les points d'attention suivants.

Lettres de mission à des laïcs

Une pratique s'est instaurée, depuis quelques années, qui conduit les évêques à adresser des «lettres de mission» aux prêtres, aux diacres et aux laïcs, hommes et femmes, afin de préciser les responsabilités pastorales qui leur sont confiées. La «lettre de mission» peut accompagner un titre de nomination, généralement plus succinct.

Naguère, ces titres de nomination et éventuellement ces «lettres de mission» concernaient les prêtres seuls, auxquels ils précisaient leur affectation. Le document faisait référence à l'ordination reçue et conférait au destinataire la juridiction correspondant à une charge soit de curé, soit de vicaire, soit d'aumônier, etc., directement liée à un statut.

La pratique actuelle élargit à d'autres membres de l'Église qu'aux seuls prêtres ces lettres de nomination et de mission. Elle tend de fait à définir des tâches plus qu'à attribuer un statut dans le corps ecclé-

sial. Ce changement correspond aux urgences de l'évangélisation et à la variété des appels qu'exprime la mission. L'évolution en cours ne devrait cependant pas contribuer à une confusion des rôles, des responsabilités, encore moins des statuts.

Dans cet esprit, on veillera tout particulièrement aux «lettres de mission» s'adressant à un laïc ou plus fréquemment à des «équipes d'animation pastorale» auxquelles peut être confiée, selon le canon 517, § 2, une participation à l'exercice de la charge pastorale d'une paroisse. Dans ce cas, la «lettre de mission», adressée aux laïcs concerne aussi la responsabilité du prêtre qui, «muni des pouvoirs et facultés du curé, sera le modérateur de la charge pastorale». Les obligations et les capacités propres de la charge du prêtre modérateur devront être clairement définies.

Pour signifier la portée et l'origine de la mission, il est indispensable que la «lettre de mission» soit signée par l'évêque ou par son représentant direct, précisant ainsi que, pour l'accomplissement des tâches concourant à la charge pastorale, un statut spécifique est conféré à ces laïcs dans la vie de l'Église locale. Une compétence précise est attribuée dans le temps comme dans l'espace ecclésial. Cette compétence prend place à l'intérieur de la triple mission de l'Église: enseignement, sanctification, gouvernement. Parce qu'une telle mission se réfère à la totalité de l'évangélisation, un nouveau mode de relations devra s'instaurer entre ces laïcs et l'évêque. Les laïcs destinataires d'une «lettre de mission» sont constitués dans une nouvelle responsabilité qui leur fait engager d'une façon particulière le signe sacramentel de l'Église dans le monde.

De cela, ils doivent être avertis, tout comme doivent être invités à en percevoir le sens tous ceux qui auront à entrer en rapport avec eux. Pour ne pas s'en tenir seulement au caractère «fonctionnel ou administratif» d'un cahier des charges, on pourra envisager que le rattachement de la mission aux sacrements de baptême et de confirmation soit exprimé publiquement dans la prière par l'évêque ou son représentant avec qui une évaluation régulière sera opportune.

Selon le canon 517, § 2, il s'agit bien pour les laïcs d'une partici-

pation à l'exercice de la charge pastorale d'une paroisse. Cette mission est tout autre chose qu'un service rendu, ou qu'une fonction indéterminée, ou encore que la participation à un conseil paroissial ou pastoral, laquelle peut procéder d'élections par l'ensemble des fidèles. Une «équipe d'animation pastorale» telle que nous l'avons définie doit être présidée par un prêtre modérateur et, en lien avec lui, c'est toute l'équipe qui assure une mission apostolique: évangélisation, sanctification, service d'autorité.

Dépassant la simple attribution de fonctions, «l'équipe d'animation pastorale» fait entrer ses membres dans la dimension apostolique de l'Église pour faire vivre celle-ci en un territoire donné. Ces laïcs y remplissent avec le prêtre modérateur une mission de communion et de «guidance» pour signifier avec tous les chrétiens le sacrement du salut. Ils assurent la tâche de conduire leurs frères, en lien avec leurs prêtres, les évêques et le Pape, vers la sainteté. Cela nécessite une formation pour que ceux qui acceptent cette charge perçoivent l'originalité ecclésiologique de la responsabilité qui leur incombe désormais dans cette communauté. Il ne faut pas la confondre non plus avec un «ministère institué».

Pour qu'on ne confonde pas davantage cette forme de «participation à l'exercice de la charge pastorale» avec d'autres formes d'appel à des services ponctuels ou à des responsabilités particulières, on évitera de recourir, dans ce second cas, à des lettres de nomination et de mission analogues à celles que supposent les dispositions du canon 517, § 2. D'autres formules peuvent cependant être établies selon les circonstances.

De l'aumônier à l'aumônerie

Les aumôniers de lycées, les aumôniers d'hôpitaux ou de prisons ont réalisé depuis longtemps, dans de nombreux endroits, des équipes d'aumônerie dans lesquelles s'associent prêtres, laïcs, religieux non prêtres, religieuses, diacres. Le bénéfice indéniable d'une démultiplication et d'une diversification de la présence chrétienne s'attache à

cette évolution rendue d'autre part indispensable par la raréfaction et le vieillissement des prêtres.

La variété des fonctions et des charismes dans le peuple de Dieu renforce le témoignage ecclésial. On pourrait cependant noter le risque que dans de tels groupes puisse se diluer la spécificité du ministère presbytéral. Il serait bon que le prêtre ne soit pas, dans de telles équipes, un participant comme un autre mais que, à l'image du modérateur dans une «équipe d'animation pastorale» visée par le canon 517, § 2, il soit plus clairement le témoin de la mission apostolique qui incombe au ministère ordonné «à la suite des Apôtres». Si le prêtre ne peut assurer toutes les charges d'organisation ou de direction, il devra les répartir, tout en veillant à leur donner l'ampleur d'universalité qui caractérise la responsabilité pastorale et apostolique.

Les assemblées dominicales en l'absence de prêtres (ADAP)

Cette pratique se développe par suite du manque de prêtres. De telles assemblées ont certes l'avantage de rendre plus active la communauté ecclésiale par tous ses membres. L'ADAP ne constitue cependant pas une «messe sans prêtre», même si la célébration paraît reproduire les traits d'une messe, hormis la Prière eucharistique. La qualité conviviale peut quelquefois l'emporter sur la référence au sacrifice du Christ ou encore sur le caractère de communion universelle, dimensions essentielles dont témoigne la présidence presbytérale. Privilégiant l'action vécue dans ce groupe, cet avantage de l'ADAP n'aura tout son sens liturgique que si l'assemblée sait se référer explicitement à l'évêque et au prêtre modérateur. Alors s'approfondit l'attente de l'Eucharistie, au cours de laquelle le ministère presbytéral exprime pleinement, sous la forme du sacrement, l'offrande des chrétiens.

La députation aux laïcs de la présidence de mariages ou de baptêmes est une possibilité qu'a retenue, à certaines conditions, le Code de droit canonique. La députation aux laïcs qui peut être autorisée pour ces célébrations sacramentelles exigera que l'on tienne compte du contexte social ou culturel, afin d'éviter des ambiguïtés qui, par la

suite, se révéleraient difficiles à lever. En effet, nous nous exposons à voir ces sacrements se «privatiser» dans une relation purement interpersonnelle, voire fusionnelle.

Celle-ci, marginalisant le ministère presbytéral ou diaconal, pourrait estomper gravement la portée ecclésiale de ces actes. L'entrée dans l'Église par le baptême, ou le mariage comme sacrement, ont besoin de l'intervention du ministre ordonné et ne peuvent être considérés seulement comme l'effet «automatique» de la relation d'évangélisation.

Les offices ecclésiaux

Le canon 228, § 1, énonce la possibilité pour les laïcs d'être appelés par l'autorité hiérarchique à exercer des offices et des charges ecclésiales selon le droit. Le Code de droit canonique envisage la possibilité d'offices dans des domaines variés (chancelier, notaire économe diocésain, catéchiste, enseignant en sciences religieuses, etc.) (voir Bernard David, «Les laïcs dans le nouveau Code de droit canonique», *Documents Épiscopat*, n° 1, janvier 1984, p. 5).

Rappelons toutefois qu'un office qui comporte «la pleine charge d'âme» requiert pour son accomplissement l'exercice de l'ordre sacerdotal et ne peut donc pas être valablement confié à quelqu'un qui n'a pas été ordonné (can. 150). C'est pourquoi, seul le prêtre peut assumer directement l'office de curé dans une paroisse.

De même, le canon 129, §1, édicte que seuls ceux qui ont reçu le sacrement de l'Ordre sont habilités à exercer le pouvoir de gouvernement et de juridiction. Mais ce même article, à l'alinéa 2, précise qu'a «l'exercice de ce pouvoir, les fidèles laïcs peuvent coopérer, selon le droit». Un acte de la hiérarchie sera nécessaire pour que les laïcs puissent accomplir les offices qui leur sont confiés.

On peut dire en règle générale que, sur ces questions, le droit de l'Église attend des précisions annoncées notamment dans l'exhortation apostolique post-synodale *Christifideles laici*, 23. Ce même document, en énonçant, pour notre sujet, une large perspective, met en

valeur «la différence essentielle» entre le sacerdoce ministériel et le sacerdoce commun.

L'ecclésiologie de communion nous conduit à définir la charge pastorale en relation au Christ Jésus, Pasteur suprême qui, dans le sacrifice de sa vie, a témoigné du salut universel. C'est à un ressourcement de la vie institutionnelle de l'Église que nous sommes conviés pour définir les relations entre les prêtres et les laïcs, non en fonction des exigences ou des habitudes antécédentes quand les ministres étaient très nombreux, mais en dépendance du mystère du salut en Jésus-Christ dont laïcs, prêtres et évêques sont ensemble les bénéficiaires.

C'est en même temps, en Église, nous offrir à Dieu dans la diversité des ministères et des missions en sacrifice vivant, saint et agréable à Dieu «dans un même culte spirituel» (*Rm* 12, 1). Afin que le mystère «soit porté à la connaissance de toutes les nations pour les amener à l'obéissance de la foi» (*Rm* 16, 26).

4 février 1993.

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

PONTIFICALE ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II RENOVATUM
AUCTORITATE PAULI PP. VI EDITUM IOANNIS PAULI PP. II CURA RECOGNITUM

DE ORDINATIONE EPISCOPI, PRESBYTERORUM ET DIACONORUM

EDITIO TYPICA ALTERA

Ritus Ordinationum, quibus Christi ministri et dispensatores mysteriorum Dei in Ecclesia constituuntur, iuxta normas Concilii Vaticani II (cf. SC, 76) recogniti, anno 1968 in prima editione typica promulgati sunt sub titulo *De Ordinatione Diaconi, Presbyteri et Episcopi*.

Nunc vero, attenta experientia, quae e liturgica oritur instauratione, opportunum visum est alteram parare editionem typicam, quae relatione habita ad priorem, sequentia praebet elementa peculiaria:

- editio ditata est *Praenotandis*, sicut ceteri libri liturgici, ut apte exponatur doctrina de sacramento et structura celebrationis clarius eluceat;

- dispositio libri immutata est, ita ut initium sumendo ab Episcopo, qui plenitudinem sacri Ordinis habet, melius intellegatur quomodo presbyteri eius sint cooperatores et diaconi ad eius ministerium ordinentur;

- in Prece Ordinationis sive presbyterorum sive diaconorum nonnullae mutatae sunt locutiones, ita ut ipsa Prex ditiores presbyteratus et diaconatus praebeat notionem;

- ritus de sacro caelibatu amplectendo inseritur in ipsam Ordinationem diaconorum pro omnibus ordinandis non uxoratis etiam iis qui in Instituto religioso vota perpetua emisissent, derogato praescripto canonis 1037 Codicis Iuris Canonici;

- ad modum Appendicis additur Ritus pro admissione inter candidatos ad diaconatum et presbyteratum, paucis tantummodo mutatis.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

RITUALE ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II RENOVATUM
AUCTORITATE PAULI PP. VI EDITUM IOANNIS PAULI PP. II CURA RECOGNITUM

ORDO CELEBRANDI MATRIMONIUM

EDITIO TYPICA ALTERA

Ordo celebrandi Matrimonium, ad normam decretorum Constitutionis de sacra Liturgia recognitus, quo ditior fieret et clarius gratiam sacramenti significaret, a Consilio ad exsequendam instaurationem liturgicam apparatus, anno 1969 publici iuris factus est a Sacra Rituum Congregatione in prima editione typica. Nunc vero, post experientiam pastorem plus quam vicennalem factam, opportunum visum est alteram parare editionem, attentis animadversionibus et suggestionibus, quae ad Ordinem meliorem reddendum hucusque ac undique pervenerunt.

Editio typica altera apparata est ad normam recentiorum documentorum, quae ab Apostolica Sede de re matrimoniali sunt promulgata, videlicet Adhortationis Apostolicae *Familiaris consortio* (diei 22 novembris 1981) et novi *Codici Iuris Canonici*.

Relatione habita ad priorem, haec editio altera sequentia praebet elementa peculiariora:

- editio ditata est amplioribus *Praenotandis*, sicut ceteri libri liturgici instaurati, ut aptius exponatur doctrina de sacramento, structura celebrationis immediate eluceat et opportuna suppeditentur pastoralia media ad sacramenti celebrationem digne praeparandam;

- modo clariore indicatae sunt aptationes Conferentiarum Episcoporum cura parandae;

- nonnullae inductae sunt variationes in textus, etiam ad eorum significationem profundius comprehendendam;

- adiunctum est novum caput (Caput III: Ordo celebrandi Matrimonium coram assistente laico) ad normam can. 1112 C.I.C.;

- ad modum *Appendicis* inserta sunt specimina Orationis universalis, seu fidelium necnon Ordo benedictionis desponsatorum et Ordo benedictionis coniugum intra Missam, occasione data anniversarii Matrimonii adhibendus.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae