

notitiae

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

375-377

OCT.-NOV.-DEC. 1997 - 10-12

CITTÀ DEL VATICANO

notitiae 375-377 Vol. 33 (1997) - Num. 10-12

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica et de disciplina sacramentorum
editi cura Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum
Mensile - sped. abb. Postale - 50% Roma
Tipografia Vaticana

IOANNIS PAULUS PP. II

<i>Acta</i>	465
Litterae Apostolicae «Laetetur magnopere» quibus approbatur atque promulgatur latina Catechismi Catholicae Ecclesiae typica editio	467
<i>Allocutiones</i>	471

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Carta circular a los Excmos y Rdmos Señores Obispos Diocesanos y demás Ordinarios canónicamente facultados para llamar a las Sagradas Ordenes, sobre Los escrutinios acerca de la idoneidad de los candidatos	495-506
Circular Letter to the Most Reverend Bishops and other Ordinaries with canonical faculties to admit to Sacred Orders concerning Scrutinies regarding the Suitability of Candidates for Orders	507-518
Responsa ad dubia proposita	519

ALIA DICASTERIA

<i>Congregatio pro Episcopis - Congregatio pro Gentium Evangelizatione: De Synodis dioecesanis agendis Instructio</i>	520-535
---	---------

VERSIONES LIBRORUM LITURGICORUM	536-538
---------------------------------------	---------

IN NOSTRA FAMILIA

Membri della Congregazione (539); Il congedo di Mons. Carmelo Nicolosi (539-540); Nomina di due Sotto-Segretari (540); Capo Ufficio (540); Avvocato Rotale (540).

IN L'ANNIVERSARIO LITTERARUM ENCYCLICARUM «MEDIATOR DEI»

EX ALLOCUTIONES SUMMI PONTIFICIS

Cinquantésimo anniversario della «Mediator Dei» (543); «Mediator Dei», mirabile equilibrio, previgente senso pastorale (543-544)

STUDIA

L'Enciclica «Mediator Dei», a cinquanta anni di distanza († <i>Geraldo M. Agnello</i>)	545-553
Deux étapes de la réforme liturgique: «Mediator Dei» et «Sacrosanctum Concilium» (<i>Jean Evenou</i>)	554-575
Il contesto storico dell'enciclica «Mediator Dei» (<i>Enzo Lodi</i>)	576-598
La Sacra Scrittura nell'enciclica «Mediator Dei»: Nel 50° anniversario dell'enciclica (<i>Giuseppe Ferrari, S.I.</i>)	599-630

CHRONICA	631-649
----------------	---------

INDEX VOLUMINIS XXXIII (1997)	650-656
-------------------------------------	---------

IOANNES PAULUS II

Acta

CANONIZATIONES

Die 8 iunii 1997, Cracoviae in Polonia:

Sancta Hedvigis, regina

Die 10 iunii 1997, apud Krosno in Polonia:

Sanctus Ioannes a Dukla, religiosus

BEATIFICATIONES

Die 6 iunii 1997, apud Zakopane in Polonia:

Beata Maria Bernardina Jablonska, religiosa

Beata Maria Karlowska, religiosa

Die 22 augusti 1997, in ecclesia cathedrali Parisiensi:

Beatus Fridericus Ozanam, paterfamilias

Die 27 septembris, in civitate Bononiensi:

Beatus Bartolomaeus Maria Dal Monte, presbyter

Die 12 octobris, in area quae respicit Basilicam Vaticanam:

Beatus Elias a Succursu Nieves, presbyter et martyr

Beatus Ioannes Baptista Piamarta, presbyter

Beatus Dominicus Lentini, presbyter

Beata Maria a Iesu d'Oultremont, religiosa

Beata Maria Teresia Fasce, religiosa

Die 9 novembris, in area quae respicit Basilicam Vaticanam:

Beatus Vilmos Apor, episcopus et martyr

Beatus Ioannes Baptista Scalabrini, episcopus

Beata Maria Vincentia de Sancta Dorothea Chávez Orozco, virgo

PROCLAMATIO DOCTORIS ECCLESIAE

Die 19 octobris, in area quae respicit Basilicam Vaticanam
sacrum celebrans, Summus Pontifex Sanctam Teresiam a Iesu Infante,
virginem, Doctorem Ecclesiae sollemniter renuntiavit.

LITTERAE APOSTOLICAE
« LAETAMUR MAGNOPERE »

quibus approbatur atque promulgatur
Latina Catechismi Catholicae Ecclesiae typica editio

Venerabilibus Fratribus Cardinalibus, Patriarchis, Archiepiscopis,
Episcopis, Presbyteris, Diaconis ceterisque populi Dei membris

IOANNES PAULUS EPISCOPUS

SERVUS SERVORUM DEI

AD PERPETUAM REI MEMORIAM

Laetamur magnopere in lucem prodire typicam Catechismi Catholicae Ecclesiae Latinam editionem, quae a Nobis hisce Apostolicis Litteris approbatur atque promulgatur, quaeque sic fit memorati Catechismi decretoria scriptio. Hoc accidit circiter annis quinque postquam Apostolica emissa est Constitutio *Fidei depositum* die XI mensis Octobris anni MCMXCII, quae, tricesima occurrente anniversaria memoria aperti Concilii Vaticani II, primum Catechismi textum Gallica lingua exaratum in orbem induxit.

Gaudentes omnes comprobare potuimus quanto favore his annis Catechismus plerumque sit receptus et quam late disseminatus particulares praesertim apud Ecclesias quae in proprias linguas eius conversionem procuraverunt, ut diversis per terras linguarum communitatibus ille praesto esset. Quod confirmat quam opportune anno MCMLXXXV Synodi Episcoporum extraordinaria consessio poposcerit a Nobis ut Catechismus, sive totius doctrinae catholicae compendium tam de fide quam de moribus, contexeretur.

Enucleatus a Cardinalium Episcoporumque Consilio ad hoc ipsum anno MCMLXXXVI constituto, Catechismus a Nobis est comprobatus atque prolatus dicta superius Apostolica Constitutione,

quae omnem suam etiamnum servat vim atque utilitatem quaeque extremam hac typica Latina editione recipit executionem.

Hanc quidem editionem perfecit Consilium variis ex Apostolicae Sedis ministeriis constans, a Nobis huius rei causa anno MCMXCIII institutum. Consilium istud, cuius praesidem posuimus Venerabilem Fratrem Nostrum Iosephum S.R.E. Cardinalem Ratzinger, sedulo elaboravit ut expleret officium sibi commendatum, mentem intendens particulatim in complures propositas emendationes quae circa ipsius Catechismi enuntiationes iisdem annis undique gentium diversisque a communitatis ecclesialis partibus huc advenerant.

Hac in re intellegi plane licet tam conspicuam modorum missionem ad Catechismum perficiendum ostendere studium omnino singulare quod idem in universo orbe, etiam in locis non christianorum, multifarie inflammavit, atque confirmare Catechismi propositum sese exhibendi veluti plenam et integram expositionem catholicae doctrinae, unde quisquis cognoscere valeat quid Ecclesia profiteatur et celebret, quid vivat quidque in cotidiana sua agendi ratione precetur. Manifesto pariter deprehenditur alacris voluntas suas conferendi partes ut christiana fides, cuius principalia et necessaria elementa in Catechismo perstringuntur, nostrorum dierum hominibus aptissima ratione exponatur. Porro per hanc communem complurium Ecclesiae partium adiutricem operam rursus illud efficitur quod in commemorata Apostolica Constitutione *Fidei depositum* ediximus: « Tot votorum congruentia designat profecto fidei quandam symphoniam » (n. 2).

Eas etiam ob causas Consilium serio animo ponderavit perlatas opiniones, accurate illas interpositis quaestionibus exploravit atque Nobis iudicia sua sancienda tradidit. Eadem iudicia, quatenus sinunt ut Catechismi argumenta ad fidei catholicae depositum spectantia convenientius pateant vel concedunt ut quaedam eiusdem fidei veritates in formam redigantur postulatis hodiernae institutionis catecheticae congruentiorem, a Nobis recepta sunt ideoque hanc Latinam typicam editionem vicissim sunt ingressa. Haec profecto suis in doctrinis fideliter illud repetit scriptum quod Ecclesiae

orbique hominum publica auctoritate Nos Decembri mense anno MCMXCII praeuimus. Typica Latina editione hodie foras data, totum perficitur Catechismi componendi opus anno MCMLXXXVI inchoatum, feliciterque impletur optatum memoratae extraordinariae consessionis Synodi Episcoporum. In promptu nunc habet Ecclesia novam hanc magnae auctoritatis expositionem unius suae ac perennis fidei apostolicae, quae erit « validum legitimumque instrumentum pro ecclesiali communione » et « firmam regulam ad fidem docendam » necnon « comparationis textus tutus atque authenticus » (cf. Const. Ap. *Fidei depositum*, n. 4) ad Catechismos singularium locorum enodandos.

Hac in sincera compositeque ordinata fidei et doctrinae catholicae propositione reperiet catechetica institutio viam absolute securam ad nuntium christianum exhibendum renovato fervore in omnibus ac singulis ipsius partibus aetatis nostrae hominibus. De hoc volumine percipiet quisque catechesis magister solidum adiumentum quo intra localem Ecclesiam unicum possit ac perpetuum fidei communicare depositum dum, auxiliante Spiritu Sancto, mirandam quidem christiani mysterii unitatem consociare enitur cum multiplicibus ipsis necessitatibus atque vitae condicionibus eorum quibus idem destinatur nuntius. Novum et largum apud Dei populum universa navitas catechetica experiri poterit impetum, si usurpare et recte aestimare valuerit hunc postconciliarem Catechismum.

Hoc maioris adhuc momenti hodie esse videtur cum tertium iam adventet millennium. Flagitatur enim peculiare evangelizationis officium ut cuncti possint Evangelii nuntium cognoscere ac suscipere ideoque crescere « in mensuram aetatis plenitudinis Christi » (*Eph* 4, 13).

Vehementer ergo cohortamur Venerabiles Fratres Nostros in Episcopatu, quibus praecipue Ecclesiae Catholicae concreditur Catechismus, ut praestabilem hanc promulgatae editionis typicae occasionem complectentes, sese impensius voveant ad textum latius diffundendum nec non ad eius promptam receptionem obsecundandam veluti praestans quoddam donum pro Communitatibus sibi

commissis, quae inexhaustas sic fidei divitias iterum detegere poterunt.

Utinam concordi et invicem complenti officio omnium graduum, quibus Populus Dei consistit, cognoscatur Catechismus atque ab omnibus recipiatur, ut corroboretur atque ad orbis fines dilatetur illa in fide consensio, cuius fons et principium in Trinitaria Unitate reperiuntur.

Christi Matri Mariae, quam hodie in caelum concelebramus corpore et anima adsumptam, haec committimus optata, quae ad exitum perducantur in omnium hominum spiritale bonum.

Ex Arce Gandulfi, die XV mensis Augusti, anno MCMXCVII, Pontificatus Nostri undevicesimo.

IOANNES PAULUS PP. II

*Allocutiones*DALL'EUCARISTIA L'ORDINE DELLA LIBERTÀ
E LA SOLIDARIETÀ INTERUMANA*

Ecco che il 46° Congresso Eucaristico Internazionale raggiunge il suo momento culminante: *Statio Orbis!* Intorno a quest'altare si riunisce oggi spiritualmente la Chiesa di tutti i continenti del globo terrestre. Essa desidera, dinanzi al mondo intero, fare una volta ancora la solenne professione di fede nell'Eucaristia e cantare l'inno di ringraziamento per questo ineffabile dono dell'amore divino. Davvero, «dopo aver amato i suoi che erano nel mondo, li amò sino alla fine» (*Gv* 13, 1). L'Eucaristia è fonte e culmine della vita della Chiesa (cf. *Sacrosanctum Concilium*, 10). La Chiesa vive dell'Eucaristia attinge da essa le energie spirituali per svolgere la propria missione. È l'Eucaristia a darle il vigore per crescere ed essere unita. L'Eucaristia è il cuore della Chiesa!

Questo Congresso si iscrive in modo organico nel contesto del Grande Giubileo dell'Anno 2000. Nel programma della preparazione spirituale al Giubileo quest'anno è dedicato ad una particolare contemplazione della Persona di Gesù Cristo: «Gesù Cristo, l'unico Salvatore del mondo ieri, oggi e sempre» (cf. *Eb* 13, 8). Poteva dunque mancare quest'anno questa professione encaristica di fede di tutta la Chiesa?

Sull'itinerario dei Congressi Eucaristici, che attraversa tutti i continenti, è giunto il turno di Wrocław – della Polonia, dell'Europa Centro-Orientale. I cambiamenti avvenuti qui hanno dato inizio ad una nuova epoca nella storia del mondo contemporaneo. La Chiesa

* Allocutio die 1 iunii 1997 habita in celebratione eucharistica conclusiva Congressus eucharistici Vratislaviensis (cf. *L'Osservatore Romano*, 2-3 giugno 1997).

in questo modo vuole rendere grazie a Cristo per il dono della libertà riacquistata da tutte queste nazioni che hanno tanto sofferto negli anni di costrizione totalitaria. Il Congresso si sta svolgendo a Wrocław, città ricca di storia, di tradizioni di vita cristiana. L'Arcidiocesi di Wrocław si sta preparando a celebrare il suo millennio. Wrocław è una città situata quasi al punto d'incontro di tre paesi che per la loro storia sono uniti molto profondamente tra loro. È in certo senso una città dell'incontro la città che unisce. Qui si incontrano in qualche modo le tradizioni spirituali dell'Oriente e dell'Occidente. Tutto questo conferisce una particolare eloquenza a questo Congresso Eucaristico, e specialmente a questa *Statio Orbis*.

Abbraccio con lo sguardo e con il cuore tutta la nostra grande comunità eucaristica, il cui carattere è autenticamente internazionale mondiale. Attraverso i propri rappresentanti oggi è presente a Wrocław la Chiesa universale. Rivolgo un particolare saluto a tutti i Cardinali, Arcivescovi e Vescovi qui presenti, cominciando dal mio legato al Congresso, il Signor Cardinale Angelo Sodano, mio Segretario di Stato. Saluto l'Episcopato Polacco sotto la presidenza del Signor Cardinale Primate. Saluto il Signor Cardinale Henryk Gulbinowicz, Pastore della Chiesa di Wrocław, che si è assunto con tanta magnanimità il compito di ospitare un grande evento qual è questo Congresso. Questa sua magnanimità si manifesta molto chiaramente ora quando gli tocca celebrare la *Statio Orbis* sotto la pioggia.

La gioia di questa celebrazione risulta anche più grande per la partecipazione di altri nostri fratelli cristiani. Li ringrazio di essere venuti ad associarsi alla nostra lode e alla nostra supplica. Ringrazio le Chiese ortodosse che hanno disposto di inviare i loro rappresentanti e, tra loro, ringrazio in modo speciale il caro Metropolita Damaskinos, che rappresenta qui il mio amato fratello, il Patriarca ecumenico, Bartolomeo I. Tale presenza è testimonianza della nostra fede e afferma la nostra speranza di veder sorgere il giorno in cui potremo, nella piena fedeltà alla volontà del nostro unico Signore, comunicare insieme allo stesso

calice. Ringrazio il Metropolita Teofano che rappresenta il caro Patriarca di Mosca Alessio II.

Do il benvenuto e saluto i presbiteri, le famiglie religiose maschili e femminili. Vi saluto tutti, cari pellegrini, giunti forse da luoghi molto distanti della terra. Saluto voi, cari connazionali di tutta la Polonia. Saluto anche tutti coloro che, in questo momento, si uniscono a noi spiritualmente attraverso la radio e la televisione in tutto il mondo. Davvero, questa è un'autentica *Statio Orbis!* Dinanzi a questa assemblea eucaristica di dimensioni planetarie, che in questo istante circonda l'Altare, è difficile resistere ad una commozione profonda.

Per scrutare a fondo il mistero dell'Eucaristia, occorre tornare sempre nuovamente al cenacolo, in cui la sera del Giovedì Santo si svolse l'Ultima Cena. Nell'odierna liturgia san Paolo parla proprio dell'istituzione dell'Eucaristia. Sembra che questo sia il più antico testo concernente l'Eucaristia, precedendo il racconto stesso degli Evangelisti. Nella Lettera ai Corinzi Paolo scrive: « Il Signore Gesù, nella notte in cui veniva tradito, prese del pane e, dopo aver reso grazie, lo spezzò e disse: 'Questo è il mio corpo, che è per voi; fate questo in memoria di me'. Allo stesso modo, dopo aver cenato, prese anche il calice, dicendo: 'Questo calice è la Nuova Alleanza nel mio sangue; fate questo ogni volta che ne bevete, in memoria di me'. Ogni volta infatti che mangiate di questo pane e bevete di questo calice, voi annunziate la morte del Signore finché egli venga » (*I Cor* 11, 23-26). Annunciamo la tua morte, Signore proclamiamo la tua risurrezione, nell'attesa della tua venuta nella gloria. Queste parole contengono l'essenza stessa del mistero eucaristico. Vi ritroviamo ciò di cui siamo ogni giorno testimoni e partecipi, mentre celebriamo e riceviamo l'Eucaristia. Nel cenacolo Gesù opera la consacrazione. In virtù delle sue parole, il pane – conservando la forma esteriore di pane – diventa il suo Corpo, e il vino – mantenendo la forma esteriore di vino – diventa il suo Sangue. Questo è il grande mistero della fede!

Celebrando questo mistero, non solo rinnoviamo quanto Cristo

ha fatto nel cenacolo, ma entriamo anche nel mistero della sua morte. «Annunziamo la tua morte!» – morte redentrice. «Proclamiamo la tua risurrezione!». Siamo partecipi del *Triduum Sacrum* e della Notte di Pasqua. Siamo partecipi del mistero salvifico di Cristo e siamo nell'attesa della sua venuta nella gloria.

Con l'istituzione dell'eucaristia siamo entrati nell'ultirno tempo, nel tempo dell'attesa della seconda e definitiva venuta di Cristo, quando verrà fatto il giudizio sul mondo, e nello stesso tempo si compirà l'opera della redenzione. Di tutto questo l'Eucaristia non parla soltanto. Nell'Eucaristia tutto questo viene celebrato – tutto questo in essa si compie. Davvero, l'Eucaristia è il grande sacramento della Chiesa. La Chiesa celebra l'Eucaristia, e al contempo l'Eucaristia fa la Chiesa.

Il messaggio del Vangelo di Giovanni completa il quadro liturgico di questo grande mistero eucaristico che stiamo celebrando oggi al culmine del Congresso Eucaristico Internazionale a Wrocław. Le parole del Vangelo di Giovanni sono il grande annuncio dell'Eucaristia, dopo la miracolosa moltiplicazione del pane nei pressi di Cafarnao. Anticipando in qualche modo il tempo, prima ancora che venisse istituita l'Eucaristia, Cristo rivelò che cosa essa era. Disse così: «Io sono il pane vivo, disceso dal cielo. Se uno mangia di questo pane vivrà in eterno e il pane che io darò è la mia carne per la vita del mondo» (*Gv* 6, 51). E quando tali parole provocarono la protesta di molti di coloro che le ascoltavano, Gesù disse: «In verità, in verità vi dico: se non mangiate la carne del Figlio dell'uomo e non bevete il suo sangue, non avrete in voi la vita. Chi mangia la mia carne e beve il mio sangue ha la vita eterna e io lo risusciterò nell'ultimo giorno. Perché la mia carne è vero cibo e il mio sangue vera bevanda. Chi mangia la mia carne e beve il mio sangue dimora in me e io in lui» (*Gv* 6, 53-56).

Sono parole che riguardano l'essenza stessa dell'Eucaristia. Ecco, Cristo venne al mondo per elargire all'uomo la vita divina. Egli non soltanto annunziò la lieta novella, ma istituì anche l'Eucaristia che deve rendere presente fino alla fine dei tempi il suo mistero reden-

tore. E come mezzo d'espressione scelse gli elementi della natura – il pane e il vino, il cibo e la bevanda che l'uomo deve consumare per mantenersi in vita. L'Eucaristia è proprio questo cibo e questa bevanda. Questo cibo contiene in sé tutta la potenza della Redenzione operata da Cristo. Per vivere l'uomo ha bisogno del cibo e della bevanda. Per raggiungere la vita eterna l'uomo ha bisogno dell'eucaristia. Questo è il cibo e la bevanda che trasforma la vita dell'uomo e gli schiude davanti l'orizzonte della vita eterna. Consumando il Corpo e il Sangue di Cristo l'uomo, già qui in terra, porta in sé il germoglio della vita eterna, poiché l'Eucaristia è il sacramento della vita in Dio. Cristo dice: «Come il Padre, che ha la vita, ha mandato me e io vivo per il Padre, così anche colui che mangia di me vivrà per me» (Gv 6, 57).

Nella prima lettura della liturgia di oggi, Mosè ci parla di Dio che nutre il suo popolo durante il cammino attraverso il deserto verso la terra promessa: «Ricordati di tutto il cammino che il Signore tuo Dio ti ha fatto percorrere in questi quarant'anni nel deserto, per umiliarti e metterti alla prova, per sapere quello che avevi nel cuore (...) nel deserto ti ha nutrito di manna sconosciuta ai tuoi padri, per umiliarti e per provarti, per farti felice nel tuo avvenire» (Dt 8, 2.16). L'immagine di un popolo peregrinante nel deserto, che emerge da queste parole, parla anche a noi, che ci stiamo avviando verso il termine del secondo millennio dalla nascita di Cristo. In questa immagine trovano posto tutti i popoli e le nazioni di tutta la terra, e specialmente quelli che soffrono la fame.

Durante questa *Statio Orbis*, è necessario richiamare alla mente tutta la «geografia della fame», che comprende molte zone della terra. In questo momento milioni di nostri fratelli e di nostre sorelle soffrono la fame, e molti di loro muoiono per questo – specialmente i bambini! Nell'epoca di uno sviluppo mai visto, della tecnica e della tecnologia avanzata, il dramma della fame è una grande sfida e una grande accusa! La terra è in grado di nutrire tutti. Perché dunque oggi, al tramonto del XX secolo, migliaia di uomini periscono di fame? È necessario qui un serio esame di coscienza su scala mondiale

– un esame di coscienza riguardante la giustizia sociale, l'elementare solidarietà interumana.

È opportuno ricordare qui la verità fondamentale che la terra appartiene a Dio, e tutte le ricchezze in essa contenute Dio le ha consegnate alle mani dell'uomo, perché egli le utilizzi nel modo giusto, perché servano al bene di tutti. Tale è la destinazione dei beni creati. A favore di ciò si pronuncia la legge stessa della natura. Durante questo Congresso Eucaristico non può mancare un'invocazione solidale per il pane a nome di tutti coloro che soffrono la fame. La rivolghiamo prima a Dio, che è Padre di tutti: «Dacci oggi il nostro pane quotidiano!» Però la rivolghiamo anche agli uomini della politica e dell'economia, sui quali grava la responsabilità di una giusta distribuzione dei beni su scala sia mondiale che nazionale: bisogna porre finalmente termine alla piaga della fame! Che la solidarietà prenda il sopravvento sulla sfrenata voglia di profitto e su quelle applicazioni delle leggi del mercato che non tengono conto di diritti umani imprescrittibili.

Su ciascuno di noi grava una piccola parte di responsabilità per questa ingiustizia. Ognuno di noi in qualche modo tocca da vicino la fame e la miseria altrui. Sappiamo condividere il pane con coloro che non l'hanno, oppure ne hanno meno di noi! Sappiamo aprire i nostri cuori ai bisogni dei fratelli e delle sorelle, che soffrono a motivo della miseria e dell'indigenza! A volte si vergognano di ammetterlo, nascondendo la propria angustia. Verso di loro va tesa con discrezione una mano fraterna. Questa è anche la lezione che ci viene impartita dall'Eucaristia – pane di vita. L'aveva riassunto in modo molto eloquente il santo Fra Alberto, poverello di Cracovia, che dedicò la propria vita al servizio dei più bisognosi. Spesso diceva: «Bisogna essere buoni come il pane, che per tutti sta sulla tavola, di cui ognuno può togliersene un boccone e nutrirsi, se ha fame».

Il tema di questo 46° Congresso Eucaristico Internazionale di Wrocław è la libertà. La libertà ha un particolare sapore, specialmente qui, in questa parte dell'Europa, per lunghi anni dolorosamente

provata perché privata di essa dal totalitarismo nazista e comunista. Già la parola stessa «libertà» provoca un palpito più forte del cuore. E ciò certamente perché durante i decenni passati bisognava pagare per essa un prezzo molto alto. Sono profonde le ferite rimaste dopo quell'epoca nelle anime umane. Molto tempo passerà ancora, prima che esse si possano rimarginare.

Il Congresso ci esorta a guardare la libertà dell'uomo nella prospettiva dell'Eucaristia. Cantiamo nell'inno del Congresso: «Ci hai lasciato il dono dell'eucaristia per riordinare la libertà interiore». È un'affermazione molto essenziale. Si parla qui dell'«ordine della libertà». Sì, la vera libertà esige ordine. Ma di quale ordine si tratta qui? Si tratta prima di tutto dell'ordine morale, dell'ordine nella sfera dei valori, dell'ordine della verità e del bene. Nella situazione di un vuoto nel campo dei valori, quando nella sfera morale regna il caos e la confusione – la libertà muore, l'uomo da libero diventa schiavo – schiavo degli istinti, delle passioni e degli pseudo-valori.

È vero, l'ordine della libertà va costruito con fatica. La vera libertà costa sempre! Ciascuno di noi deve costantemente riprendere questa fatica. E qui nasce la successiva domanda: Può l'uomo costruire l'ordine della libertà da solo, senza Cristo, o perfino contro Cristo? È una domanda straordinariamente drammatica, ma quanto attuale in un contesto sociale percorso da concezioni della democrazia ispirate all'ideologia liberale! Si tenta infatti di persuadere l'uomo e le società intere che Dio è di ostacolo sulla via verso la piena libertà, che la Chiesa è nemica della libertà, che essa non comprende la libertà che ha paura di essa. In questo c'è un'incredibile confusione di nozioni! La Chiesa non cessa di essere nel mondo l'annunciatrice del vangelo della libertà! Questa è la sua missione. «Cristo ci ha liberati perché restassimo liberi» (*Gal 5, 1*). Per questo un cristiano non ha paura della libertà, non fugge davanti ad essa! L'assume in modo creativo e responsabile come compito della sua vita. La libertà, infatti non è soltanto un dono di Dio; essa ci è data anche come compito! È la nostra vocazione: «Voi infatti, fratelli, siete stati chiamati a libertà» (*Gal 5, 13*) – ricorda l'Apostolo.

L'affermazione che la Chiesa sarebbe nemica della libertà è particolarmente assurda qui, in questo Paese, su questa terra, tra questo popolo, dove la Chiesa tante volte ha dimostrato di essere un vero paladino della libertà! Sia nel secolo scorso che in questo secolo e negli ultimi cinquant'anni. Essa è il paladino della libertà, perché crede che Cristo ci ha liberati per la libertà.

« Ci hai lasciato il dono dell'Eucaristia per riordinare la libertà interiore ». In che cosa consiste quest'ordine della libertà, modellato sull'Eucaristia? Nell'Eucaristia Cristo è presente come colui che fa dono di sé all'uomo, come colui che serve l'uomo: « dopo aver amato i suoi [...] li amò sino alla fine » (Gv 13, 1). La vera libertà si misura con la prontezza al servizio e al dono di sé. Soltanto la libertà così intesa è veramente creativa, edifica la nostra umanità e costruisce legami interumani. Costruisce e non divide! Quanto il mondo, l'Europa e la Polonia hanno bisogno di questa libertà che unisce!

Cristo eucaristico rimarrà per sempre un modello irraggiungibile dell'atteggiamento di « pro-esistenza », che vuol dire dell'atteggiamento di chi è per l'altro. Lui era tutto per il suo Padre celeste, e nel Padre – per ogni uomo. Il Concilio Vaticano II spiega che l'uomo ritrova se stesso, e dunque anche il pieno senso della sua libertà, proprio « mediante un dono sincero di sé » (cf. *Gaudium et spes*, 24). Oggi, durante questa *Statio Orbis*, la Chiesa ci invita, ad entrare in questa scuola eucaristica di libertà, affinché fissando l'Eucaristia con lo sguardo della fede diventiamo costruttori di un nuovo, evangelico ordine della libertà – nel nostro intimo e nelle società in cui ci è dato di vivere e di lavorare.

Contemplando l'Eucaristia ci invade lo stupore della fede non soltanto riguardo al mistero di Dio e del suo sconfinato amore, ma anche riguardo al mistero dell'uomo. Davanti all'Eucaristia vengono spontaneamente sulle labbra le parole del Salmista: « Che cosa è l'uomo perché ti curi tanto di lui?! [...] ». Quale grande valore ha l'uomo agli occhi di Dio, se Dio stesso lo nutre con il suo Corpo! Che grande spazio nasconde in sé il cuore dell'uomo, se esso può essere colmato soltanto da Dio! « Ci hai creato per te [Dio] – confes-

siamo con Sant'Agostino – ed è irrequieto il cuore nostro finché non riposi in te» (*Confessiones*, I.1.1).

Statio Orbis del 46° Congresso Eucaristico Internazionale [...] Tutta la Chiesa ti rende oggi particolare onore e gloria, Cristo, Redentore dell'uomo, nascosto nell'Eucaristia. Confessa pubblicamente la sua fede in te, che ti sei fatto per noi Pane di vita. E ti rende grazie perché sei il Dio-con-noi, perché sei l'Emmanuele!

Tua la lode e la gloria [...]

A te onore e gloria, nostro Signore eterno, per sempre. A te insieme con il tuo popolo offriamo il nostro inchino e i nostri canti, noi, servi tuoi. Rendiamo grazie alla tua generosità per questo grande dono della tua onnipotenza. Ti sei donato a noi, indegni, qui presenti, in questo sacramento. Amen!

«QUI, IN QUESTO SANTUARIO,
VOGLIO ANCORA UNA VOLTA
RINGRAZIARE LA SIGNORA DI FATIMA»

Oggi nella memoria liturgica del Cuore Immacolato della Beata Vergine Maria, ci incontriamo a Krzeptówki, in questa chiesa parrocchiale per benedirla, cioè per consacrarla. Non basta che un tempio sia soltanto costruito; bisogna, con un atto liturgico, dedicarlo all'Altissimo. *Rendo grazie a Dio perché mi viene dato di compiere oggi la consacrazione della vostra chiesa.* Cordialmente e più volte sono stato invitato a questo. Ringrazio la divina Provvidenza di esser potuto venire oggi da voi, rispondendo al vostro invito. Vi saluto con amore paterno. Saluto tutti gli abitanti di Skalne Podhale, riuniti qui e intorno alla chiesa.

Che cosa vuol dire compiere un atto di dedizione o consacrazione di una chiesa? A questa domanda forniscono la migliore

* Homilia habita die 7 iunii 1997 durante missa ad dedicationem ecclesiae apud Zakopane (Polonia) (cf. *L'Osservatore Romano*, 8 giugno 1997).

risposta le letture liturgiche. La prima Lettura, tratta dal Libro del profeta Neemia, ricorda il noto evento dell'Antico Testamento, quando gli Israeliti, tornati dalla schiavitù babilonese, si accinsero alla ricostruzione del tempio di Gerusalemme. Costruito una volta ai tempi dei grandi re, aveva vissuto i periodi di splendore e di decadenza della Nazione eletta; era stato testimone della deportazione in schiavitù dei figli e delle figlie d'Israele; era poi stato distrutto, ed ora deve essere ricostruito. Il Popolo eletto vive profondamente questo momento. Con il pianto si assume la grande opera. Ed ecco la sua tristezza si muta in gioia (cf. *Ne* 8, 2-11).

Sullo sfondo di questa descrizione possiamo comprendere ancora meglio le parole della seconda Lettura, tratte dalla prima Lettera di san Pietro e lo stesso brano evangelico, ora proclamato: «Su di te edificherò la mia Chiesa», Cristo dice a Pietro, quando l'Apostolo confessa la fede nel Figlio di Dio. «Beato te, Simone, figlio di Giona, perché né la carne né il sangue te l'hanno rivelato, ma il Padre mio che sta nei cieli. E io ti dico: Tu sei Pietro [cioè Roccia] e su questa pietra edificherò la mia chiesa e le porte degli inferi non prevarranno contro di essa» (*Mt* 16, 17-18).

La Chiesa non è soltanto un edificio sacro. Il Signore Gesù dice che la Chiesa è costruita sulla pietra, e la pietra è la fede di Pietro. *La Chiesa è una comunità di uomini credenti, che professano il Dio vivo ed attestano – come Pietro – che Cristo è il Figlio di Dio, il Redentore del mondo.* Voi, cari Fratelli e Sorelle, siete una piccola parte di questa grande comunità della Chiesa edificata sulla fede di Pietro. Insieme al vostro Vescovo, insieme al Papa, annunziate e professate la fede nel Figlio di Dio e su questa fede basate tutta la vostra vita personale, familiare e professionale. In questo modo siete partecipi del Regno di Dio. Cristo infatti disse a Pietro: «A te darò le chiavi del regno dei cieli, e tutto ciò che legherai sulla terra sarà legato nei cieli, e tutto ciò che scioglierai sulla terra sarà sciolto nei cieli» (*Mt* 16, 19).

Questo vostro santuario a Krzeptówki, che oggi viene consacrato a Dio, deve servire la Chiesa – la comunità, gli uomini vivi. Ancor più profondamente ciò viene espresso nel brano della Lettera di

Pietro, che abbiamo ascoltato. In esso l'Apostolo parla della Chiesa come di un edificio di pietre vive. Siamo noi questa costruzione siamo noi a costituire queste pietre vive, che compongono l'insieme del tempio spirituale. *La pietra angolare di essa è Cristo: Cristo crocifisso e risorto.* È stato proprio lui a diventare la pietra angolare della Chiesa come della grande comunità del Popolo di Dio della Nuova Alleanza. Tale comunità, come scrive l'apostolo Pietro, costituisce il santo sacerdozio (cf. *1 Pt 2, 5*). Unita a Cristo, essa è «la stirpe eletta, il sacerdozio regale, la nazione santa, il popolo che Dio si è acquistato perché proclami le opere meravigliose di colui che ci ha chiamato dalle tenebre alla sua ammirabile luce» (cf. *1 Pt 2, 9*). Il vostro bel tempio, che avete costruito insieme ai vostri pastori, deve servire la comunità della Chiesa e perciò occorre che sia benedetto, consacrato, destinato a Dio stesso come uno spazio in cui si raccoglie e prega il Popolo di Dio. Il Popolo di Dio non soltanto di Krzeptówki e di Zakopane, ma anche di varie parti della Polonia, che viene qui per il riposo in montagna. Auguro a tutti i turisti e villeggianti che il contatto più stretto con la natura diventi occasione per un contatto di preghiera con Dio.

Guardando il vostro tempio, adornato con maestria, mi si presentano davanti agli occhi quelle chiese di legno – ormai sempre più rare – che sorgevano in tutta la terra polacca, ma prima di tutto a Podhale e a Podkarpacie: autentici tesori dell'architettura popolare. Tutte sono sorte, come anche la vostra, grazie alla collaborazione dei pastori e dei fedeli delle singole parrocchie. Venivano costruite con uno sforzo comune, perché vi si potesse celebrare il Santissimo Sacrificio, perché Cristo nell'Eucaristia fosse insieme al suo popolo giorno e notte, nelle ore di grande gioia e di trasporto, come pure nei tempi di prove, sofferenze e disgrazie, ed anche nelle semplici giornate grigie. Al Congresso Eucaristico Internazionale di Wrocław bisogna aggiungere tutto questo grande capitolo della presenza sacramentale di Cristo, che ogni chiesa in terra polacca nasconde in sé.

Le chiese sono anche luoghi dove si vivono solenni celebrazioni: il Natale del Signore, la Pasqua, la Pentecoste, il Corpus Domini, le

feste mariane. Qui i fedeli si raccolgono per le funzioni del mese di maggio e di giugno, per il rosario. Le chiese sono infine un luogo dove viene conservato il ricordo dei defunti. Come l'inizio della vita religiosa di ogni credente si unisce al fonte battesimale, così anche il suo termine, la morte e il funerale, si compiono alla sua ombra. Più volte, persino i cimiteri parrocchiali, sono direttamente adiacenti alla chiesa. In questi templi dunque è iscritta la storia di tutti gli uomini e indirettamente di tutta la Nazione, delle singole comunità, delle parrocchie, delle famiglie, delle persone.

La chiesa è un luogo di ricordo ed allo stesso tempo di speranza: conserva con fedeltà il passato e contemporaneamente costantemente apre l'uomo verso il futuro, non solo quello temporale, ma anche quello d'oltretomba. Nelle chiese professiamo la fede nella remissione dei peccati, nella risurrezione dei corpi e nella vita eterna. Qui viviamo ogni giorno il mistero della comunione dei Santi: ogni chiesa, infatti, ha il suo patrono o la sua patrona, e numerosissime sono dedicate alla Madonna. Mi rallegro che a Zakopane e a Podhale siano sorte nuove chiese, magnifici monumenti della viva fede degli abitanti di questa regione. La loro bellezza corrisponde alla bellezza dei Tatra ed è il riflesso della stessa bellezza di cui parla la scritta sulla croce di Wincenty Pol in Valle Kościeliska: « E nulla supera Dio ».

Cari Fratelli e Sorelle! Il vostro santuario a Krzeptówki mi è particolarmente vicino e caro. Onorate in esso la Madonna di Fatima nella sua statua. Con la storia di questo santuario si unisce anche l'evento che ebbe luogo in Piazza San Pietro, il 13 maggio 1981. Sperimentai allora il pericolo mortale della vita e la sofferenza, e al tempo stesso la grande misericordia di Dio. Per intercessione della Madonna di Fatima, mi fu ridonata la vita. Durante il mio soggiorno nel Policlinico Gemelli fui oggetto di una vasta manifestazione di benevolenza umana da tutte le parti del mondo: essa si esprime soprattutto nella preghiera. Davanti agli occhi avevo allora la scena della vita dei primi cristiani, che « elevarono a Dio una preghiera incessante » (cf. *At* 12, 5), quando la vita di Pietro era esposta a grave pericolo.

So che a quella preghiera della Chiesa in tutta la terra per il mio

ritorno alla salute e al ministero di Pietro partecipava anche Zakopane. So che vi riunivate nelle vostre chiese parrocchiali, ed anche nella cappella della Madonna di Fatima a Krzeptówki, per recitare il rosario onde ottenermi il ricupero della salute e delle forze. Allora nacque anche il progetto di costruire in questo luogo, ai piedi del monte Giewont, un santuario alla Madonna di Fatima, come voto di ringraziamento per la salvezza della mia vita. So che questo santuario, che oggi posso consacrare, venne costruito da tante mani e da tanti cuori uniti dal lavoro, dal sacrificio e dall'amore per il Papa. Mi è difficile parlarne senza commuovermi.

Cari Fratelli e Sorelle! Sono venuto da voi per ringraziarvi per la vostra bontà, il vostro ricordo e la vostra preghiera, che continua. Sono stato il vostro pastore, come Metropolita di Cracovia, per vent'anni; oggi vengo da voi come Successore di san Pietro. Sempre mi avete aiutato. Eravate con me e comprendevate le mie preoccupazioni. Lo sentivo. Era per me un grande sostegno. Oggi vi ringrazio di tutto cuore per questo atteggiamento di fede e di dedizione alla Chiesa. Sempre qui, in questa terra di Podhale, il Vescovo aveva un sostegno in voi. Aveva qui un sostegno la Patria, specialmente nei momenti difficili della sua storia. Sono venuto per dirvi, per tutto questo: «Bóg zapłać!» («Dio vi ripaghi!»). Qui, insieme a voi, voglio ancora una volta ringraziare la Signora di Fatima per il dono della vita salvata, come feci a Fatima, quindici anni fa. *Totus Tuus* [...] Ringrazio tutti per questo tempio. Contiene il vostro amore per la Chiesa e per il Papa. È in certo senso la continuazione della mia gratitudine verso Dio e verso la sua Madre. Insieme a voi gioisco molto di questo dono.

Con parole di profonda gratitudine mi rivolgo anche a tutti i miei connazionali e ai fedeli della Chiesa, specialmente ai malati e sofferenti che pregano per il Papa e offrono per lui la loro croce quotidiana. La sofferenza vissuta con Cristo è il più prezioso dono e il più efficace aiuto nell'apostolato. «Nel corpo di Cristo che incessantemente cresce dalla Croce del Redentore, proprio la sofferenza, permeata dallo spirito del sacrificio di Cristo, è l'insostituibile media-

trice ed autrice dei beni, indispensabili per la salvezza del mondo. È essa, più di ogni altra cosa, a fare strada alla Grazia che trasforma le anime umane. Essa, più di ogni altra cosa, rende presenti nella storia dell'umanità le forze della redenzione» (*Salvifici doloris*, 27).

Ringraziando per il dono della preghiera e del sacrificio, ancora una volta rivolgo a tutti la cordiale richiesta che pronunciai il giorno dell'inaugurazione del pontificato: «Pregate per me. Aiutatemi, affinché possa servirvi». Anch'io ogni giorno prego per voi.

Il vostro santuario a Krzeptówki è unito da stretti legami spirituali con Fatima in Portogallo. Per questo motivo apprezzo così tanto la presenza del Vescovo di Fatima all'odierna Celebrazione. Da lì anche è arrivata la statua della Madonna che venerate. Il messaggio di Fatima, che Maria trasmise al mondo per mezzo di tre poveri bambini, *consiste nell'esortazione alla conversione, alla preghiera, specialmente quella del rosario, ed alla riparazione per i propri peccati e per quelli di tutti gli uomini*. Tale messaggio sgorga dal Vangelo, dalle parole di Cristo pronunciate subito all'inizio dell'attività pubblica: «Convertitevi e credete al vangelo!» (*Mc* 1, 15). Esso mira alla trasformazione interiore dell'uomo, alla sconfitta in lui del peccato e al consolidamento del bene, al raggiungimento della santità. Questo messaggio è destinato in modo particolare agli uomini del nostro secolo segnato dalle guerre, dall'odio, dalla violazione dei diritti fondamentali dell'uomo, dall'enorme sofferenza di uomini e di nazioni, e infine dalla lotta contro Dio, spinta fino alla negazione della sua esistenza. Il messaggio di Fatima infonde l'amore del Cuore della Madre, che è sempre aperto al figlio, mai lo perde di vista, lo pensa sempre, persino quando il figlio lascia la via retta e diventa un «figliol prodigo» (cf. *Lc* 15, 11-32).

Il Cuore Immacolato di Maria, che oggi ricordiamo nella liturgia della chiesa, è stato aperto verso di noi sul Calvario dalle parole di Gesù morente: «'Donna ecco il tuo figlio'. Poi disse al discepolo: 'Ecco la tua madre!'. E da quel momento il discepolo la prese nella sua casa» (*Gv* 19, 26-27). Sotto la croce Maria è diventata madre di tutti gli uomini redenti da Cristo. Sotto la sua materna protezione ha accolto Giovanni ed ha accolto ogni uomo. Da allora la più grande sollecitu-

dine del suo Cuore Immacolato è l'eterna salvezza di tutti gli uomini.

Il vostro santuario sin dall'inizio annuncia il messaggio di Fatima e vive di esso. Avete una particolare devozione al Cuore Immacolato di Maria Vergine; fate la Crociata del Rosario delle Famiglie; abbracciate con la preghiera i problemi importanti della Chiesa, del Papa, del mondo, della Patria delle anime del purgatorio e di coloro che hanno abbandonato l'amore di Dio, rompendo l'alleanza stretta con Lui nel santo battesimo. Pregate con perseveranza per la grazia della loro conversione. Rivolgetevi fiduciosi a Maria; « Rifugio dei peccatori », perché li difenda contro l'ostinazione nel peccato e contro la schiavitù di sarana. Pregate con fede, affinché gli uomini conoscano e riconoscano l'« unico vero Dio e colui che egli ha mandato, Gesù Cristo » (cf. *Gv* 17, 3). In questa preghiera si esprime il vostro amore per gli uomini che desidera il bene più grande per ciascuno.

« In nessun momento e in nessun periodo storico – specialmente in un'epoca così critica come la nostra – la Chiesa può dimenticare la preghiera che è grido alla misericordia di Dio dinanzi alle molteplici forme di male che gravano sull'umanità e la minacciano » (*Dives in misericordia*, 15).

Madre impetra! Madre implora!

O Maria Madre di Dio, Intercedi per noi!

LE BAPTÊME ET LA CONFIRMATION SUR NOTRE CHEMIN DE FOI*

Les textes liturgiques de notre veillée sont, pour une part, les mêmes que ceux de *la Vigile pascale*. Ils se rapportent au *baptême*. L'Évangile de saint Jean raconte la conversation nocturne du Christ

* Ex allocutione die 23 augusti 1997 apud Longchamp, in civitate Parisiensi, habita, occasione data vigilaris celebrationis sacri Baptismatis et Confirmationis decem iuvenum (cf. *L'Osservatore Romano*, 25-26 agosto 1997).

avec Nicodème. Venant trouver le Christ, ce membre du Sanhédrin, exprime sa foi: « Rabbi, nous le savons bien, c'est de la part de Dieu que tu es venu nous instruire, car aucun homme ne peut accomplir les signes que tu accomplis si Dieu n'est pas avec lui » (*Jn 3, 2*). Jésus lui répond: « Amen, Amen, je te le dis: personne, à moins de *naître d'en haut*, ne peut voir le règne de Dieu » (*Jn 3, 3*). Nicodème lui demande: « Comment est-il possible de naître quand on est déjà vieux? Est-ce qu'on peut rentrer dans le sein de sa mère pour naître une seconde fois? » (*Jn 3, 4*). Jésus répond: « Personne, à moins de naître de l'eau et de l'Esprit, ne peut entrer dans le Royaume de Dieu. Ce qui est né de la chair n'est que chair; ce qui est né de l'Esprit est esprit » (*Jn 3, 5-6*).

Jésus fait passer Nicodème des réalités visibles aux réalités invisibles. Chacun de nous est né de l'homme et de la femme, d'un père et d'une mère; cette naissance est le point de départ de toute notre existence. Nicodème pense à cette réalité naturelle. Au contraire, le Christ est venu dans le monde pour révéler une autre naissance, la naissance spirituelle. Quand nous professons notre foi, nous disons qui est le Christ: « Je crois en un seul Seigneur, Jésus-Christ, le Fils unique de Dieu, né du Père avant tous les siècles: engendré, non pas créé, consubstantiel au Père, *consubstantialis Patri*; par lui tout a été fait, *per quem omnia facta sunt*; pour nous les hommes, et pour notre salut, il descendit du ciel; par l'Esprit Saint, il a pris chair de la Vierge Marie et s'est fait homme, *descendit de coelis et incarnatus est de Spiritu Sancto ex Maria virgine et homo factus est* ». Oui, jeunes, mes amis, *le Fils de Dieu s'est aussi fait homme pour vous tous, pour chacun de vous!*

« Personne, à moins de naître de l'eau et de l'Esprit, ne peut entrer dans le Royaume de Dieu » (*Jn 3, 5*). Ainsi, pour entrer dans le Royaume, l'homme doit naître de nouveau, non pas selon les lois de la chair, mais selon l'Esprit. *Le baptême est précisément le sacrement de cette naissance*. L'Apôtre Paul l'explique en profondeur dans le passage de la Lettre aux Romains que nous avons entendu: « Ne le savez-vous donc pas: nous tous, qui avons été baptisés en Jésus-Christ, *c'est dans sa mort que nous avons été baptisés*. Si, par le baptême dans sa mort,

nous avons été mis au tombeau avec lui, c'est pour que nous menions *une vie nouvelle*, nous aussi, de même que le Christ, par la toute-puissance du Père, est *ressuscité d'entre les morts*» (Rm 6, 3-4). L'Apôtre nous livre ici le sens de la nouvelle naissance; il montre pourquoi le sacrement du baptême a lieu par immersion dans l'eau. Il ne s'agit pas ici d'une immersion symbolique dans la vie de Dieu. Le baptême est le signe concret et efficace de l'immersion dans la mort et dans la résurrection du Christ. Nous comprenons alors pourquoi la tradition a lié le baptême à la Vigile pascale. C'est en ce jour, et surtout en cette nuit, que l'Eglise revit la mort du Christ, que l'Eglise est tout entière prise dans le cataclysme de cette mort dont surgira une vie nouvelle. La vigile, au sens exact du mot, est donc l'attente: l'Eglise attend la résurrection; elle attend la vie qui sera la victoire sur la mort et qui entraînera l'homme dans cette vie.

A toute personne qui reçoit le baptême, *il est donné de participer à la résurrection du Christ*. Saint Paul revient souvent à ce thème qui résume l'essentiel du sens véritable du baptême. Il écrit: «Si nous sommes déjà en communion avec lui par une mort qui ressemble à la sienne, nous le serons encore par une résurrection qui ressemblera à la sienne» (Rm 6, 5). Et aussi: «Nous le savons: l'homme ancien qui est en nous a été fixé à la croix avec lui pour que cet être de péché soit réduit à l'impuissance, et qu'ainsi nous ne soyons plus esclaves du péché. Car celui qui est mort est affranchi du péché. Et si nous sommes passés par la mort avec le Christ, nous croyons que nous vivrons aussi avec lui. Nous le savons en effet: ressuscité d'entre les morts, le Christ ne meurt plus; sur lui la mort n'a plus aucun pouvoir. Car lui qui est mort, c'est au péché qu'il est mort une fois pour toutes; lui qui est vivant, c'est pour Dieu qu'il est vivant. De même vous aussi: pensez que vous êtes morts au péché, et vivants pour Dieu en Jésus Christ» (Rm 6, 6-11). Avec Paul, chers jeunes, vous dites au monde: notre espérance est ferme; par le Christ, nous vivons pour Dieu.

En évoquant ce soir la Vigile pascale, nous touchons *les problèmes essentiels: la vie et la mort*, la mortalité et l'immortalité. Dans l'histoire

de l'humanité, Jésus-Christ a inversé le sens de l'existence humaine. Si l'expérience quotidienne nous montre cette existence comme un passage vers la mort, le mystère pascal nous ouvre la perspective d'une vie nouvelle, au-delà de la mort. C'est pourquoi l'Eglise, qui professe dans son *Credo* la mort et la résurrection de Jésus, a toutes les raisons de prononcer aussi ces mots: « Je crois à la résurrection de la chair, à la vie éternelle ».

Chers jeunes, savez-vous ce que le sacrement du Baptême fait de vous? *Dieu vous reconnaît comme ses enfants et transforme votre existence en une histoire d'amour avec lui.* Il vous rend conformes au Christ, pour que vous puissiez réaliser votre vocation personnelle. Il est venu faire alliance avec vous et il vous offre sa paix. Vivez désormais en enfants de lumière, qui se savent réconciliés par la Croix du Sauveur!

« Mystère et espérance du monde à venir » (S. Cyrille de Jérusalem *Procatéchèse* 10, 12), *le baptême est le plus beau des dons de Dieu, nous invitant à devenir disciples du Seigneur. Il nous fait entrer dans l'intimité de Dieu, dans la vie trinitaire, dès aujourd'hui et jusque dans l'éternité. Il est une grâce donnée au pécheur, qui nous purifie du péché et nous ouvre un avenir nouveau. Il est un bain qui lave et qui régénère. Il est une onction, qui nous conforme au Christ, Prêtre, Prophète et Roi. Il est une illumination, qui éclaire notre route et lui donne tout son sens. Il est un vêtement de force et de perfection. Revêtus de blanc au jour de notre baptême, comme nous le serons au dernier jour, nous sommes appelés à en garder chaque jour l'éclat et à le retrouver grâce au pardon, à la prière et à la vie chrétienne. Le Baptême est le signe que Dieu nous a rejoints sur notre route, qu'il embellit notre existence et qu'il transforme notre histoire en une histoire sainte.*

Vous avez été appelés, choisis par le Christ pour vivre dans la liberté des enfants de Dieu, vous êtes aussi confirmés dans votre vocation baptismale et *habités par l'Esprit Saint*, pour annoncer l'Évangile par toute votre vie. En recevant le saint-chrême, vous vous engagez de toutes vos forces à faire croître patiemment le don reçu, par la réception des sacrements, en particulier de l'Eucharistie et de la pénitence qui entretiennent en nous la vie baptismale. Baptisés, vous rendez témoi-

gnage au Christ par votre souci d'une vie droite et fidèle au Seigneur, qu'il convient de maintenir par la lutte spirituelle et morale. *La foi et l'agir moral sont liés.* En effet, le don reçu nous conduit à une conversion permanente, pour imiter le Christ et correspondre à la promesse divine. *La parole de Dieu* transforme l'existence de ceux qui l'accueillent, car elle est la règle de la foi et de l'action. Dans leur existence, pour respecter les valeurs essentielles. Les chrétiens font aussi l'expérience de la souffrance que peuvent exiger des choix moraux opposés aux comportements du monde et donc parfois héroïques. Mais la vie bienheureuse avec le Seigneur est à ce prix. Chers jeunes, votre témoignage est à ce prix. Je compte sur votre courage et sur votre fidélité.

C'est au milieu de vos frères que vous avez à vivre en chrétiens. *Par le baptême, Dieu nous donne une mère, l'Eglise,* avec laquelle nous grandissons spirituellement, pour marcher dans la voie de la sainteté. Ce sacrement vous intègre dans un peuple, vous rend participants à la vie ecclésiale et vous donne des frères et des sœurs à aimer, pour « être un dans le Christ » (Ga 3, 28). Dans l'Eglise, il n'y a plus de frontières; nous sommes *un unique peuple solidaire*, composé de multiples groupes aux cultures, aux sensibilités et aux modes d'action variés, en communion avec les évêques, pasteurs du troupeau. Cette unité est un signe de richesse et de vitalité. Dans la diversité, que votre souci premier soit l'unité et la cohésion fraternelle, qui permettent le développement personnel de manière sereine et la croissance du corps tout entier.

Cependant, le Baptême et la Confirmation n'éloignent pas du monde, car nous partageons les joies et les espoirs des hommes d'aujourd'hui et nous apportons *notre contribution à la communauté humaine*, dans la vie sociale et dans tous les domaines techniques et scientifiques. Grâce au Christ, nous sommes proches de tous nos frères et appelés à manifester la joie profonde qu'il y a à vivre avec Lui. Le Seigneur nous appelle à remplir notre mission là où nous sommes, car « le poste que Dieu nous a assigné est si beau qu'il ne nous est pas permis de le désertier » (cf. *Lettre à Diognète*, VI, 10). Quoi que nous fassions, notre existence est pour le Seigneur, c'est là notre espérance et notre titre de gloire. Dans l'Eglise, *la présence de*

jeunes, de catéchumènes et de nouveaux baptisés est une grande richesse et *une source de vitalité* pour toute la communauté chrétienne, appelée à rendre compte de sa foi et à en témoigner jusqu'aux extrémités de la terre.

Un jour, à Capharnaüm, alors que de nombreux disciples abandonnaient Jésus, Pierre répondit à l'interpellation de Jésus: «Voulez-vous partir, vous aussi?», en disant: «Seigneur, vers qui pourrions-nous aller? Tu as les paroles de la vie éternelle» (*Jn 6, 67-68*). Pour cette Journée de la Jeunesse à Paris, une des capitales du monde contemporain, le Successeur de Pierre vient vous redire que ces paroles de l'Apôtre doivent être le phare qui vous éclaire tous sur votre route. «*Seigneur, à qui irons nous? Tu as les paroles de la vie éternelle*» (*Jn 6, 68*). Plus encore: non seulement tu nous parles de la vie éternelle. Tu l'es toi-même. Vraiment, tu es «le Chemin, la Vérité et la Vie» (cf. *Jn 14, 6*).

Chers jeunes, par l'onction baptismale, vous êtes devenus membres du peuple saint. Par l'onction de la confirmation, vous participez pleinement à la mission ecclésiale. L'Eglise, dont vous faites partie, a confiance en vous et compte sur vous. Que votre vie chrétienne soit une «accoutumance» progressive à la vie avec Dieu, selon la belle expression de saint Irénée, pour que vous soyez *des missionnaires de l'Évangile!*

VIDA SACERDOTAL Y LITÚRGICA*

Los presbíteros y los diáconos son respectivamente colaboradores estrechos en vuestra misión para que la Palabra sea anunciada en cada lugar de la propia diócesis, la divina liturgia se celebre en sus templos y capillas, la unión entre todos los miembros del Pueblo de Dios sea

* Ex allocutione die 30 septembris 1997 habita ad Coetum Episcoporum Hispaniae, qui visitationis causa «ad limina Apostolorum» Romam venerant (cf. *L'Osservatore Romano*, 1 ottobre 1997).

manifiesta y la caridad sea operante y vigilante. Ellos participan de vuestra importantísima misión y, además, en la celebración de todos los sacramentos están unidos jerárquicamente con vosotros de diversas maneras. Así os hacen presentes, én cierto sentido, en cada una de las comunidades de los fieles (cf. *Presbyterorum Ordinis*, 5).

El Concilio Vaticano II, siguiendo la tradición de la Iglesia, ha profundizado de modo particular en las relaciones de los Obispos con su presbiterio. A los sacerdotes tenéis que dedicar vuestros mejores desvelos y energías. Por eso os aliento a estar siempre cerca de cada uno, a mantener con ellos una relación de verdadera amistad sacerdotal, al estilo del Buen Pastor. Ayudadles a ser hombres de oración asidua, a gustar el silencio contemplativo frente al ruido y a la dispersión de las múltiples actividades, a la celebración devota y diaria de la Eucaristía y de la Liturgia de las Horas, que la Iglesia les ha encomendado para bien de todo el Cuerpo de Cristo. La oración del sacerdote es una exigencia de su ministerio pastoral, de modo que las comunidades cristianas se enriquecen con el testimonio del sacerdote orante, que con su palabra y su vida anuncia el misterio de Dios.

Preocupaos por la situación particular de cada sacerdote, para ayudarlos a proseguir con ilusión y esperanza por el camino de la santidad sacerdotal y ofrecerles los medios oportunos en las situaciones difíciles en que se pudieran encontrar. ¡Que a ninguno de ellos le falte lo necesario para vivir dignamente su sublime vocación y ministerio!

DEVOZIONE MARIANA E CULTO DELLE IMMAGINI*

1. Dopo aver giustificato dottrinalmente il culto della Beata Vergine, il Concilio Vaticano II esorta tutti i fedeli a farsene promo-

* Allocutio die 29 octobris 1997 habita, durante audentia generali in area quae respicit basilicam Sancti Petri in Vaticano christifidelibus concessa (cf. *L'Osservatore Romano*, 30 ottobre 1997).

tori: « Il Sacrosanto Concilio espressamente insegna questa dottrina cattolica, e insieme esorta tutti i figli della Chiesa, perché generosamente promuovano il culto, specialmente liturgico, verso la Beata Vergine, abbiano in grande stima le pratiche e gli esercizi di pietà verso di Lei, raccomandati lungo i secoli dal Magistero » (LG, 67).

Con quest'ultima affermazione i Padri conciliari, senza scendere a determinazioni particolari, intendevano ribadire la validità di alcune preghiere come il Rosario e l'*Angelus* care alla tradizione del popolo cristiano e frequentemente incoraggiate dai Sommi Pontefici, quali mezzi efficaci per alimentare la vita di fede e la devozione alla Vergine.

2. Il testo conciliare prosegue chiedendo ai credenti che « scrupolosamente osservino quanto in passato è stato sancito circa il culto delle immagini di Cristo, della Beata Vergine e dei Santi » (LG, 67).

Ripropono così le decisioni del secondo Concilio di Nicea, svoltosi nell'anno 787, che confermò la legittimità del culto delle immagini sacre, contro quanti volevano distruggerle, ritenendole inadeguate a rappresentare la divinità (cf. *Red. Mater*, 33).

« Noi definiamo, – dichiararono i Padri di quell'assise Conciliare – con ogni rigore e cura che, a somiglianza della raffigurazione della croce preziosa e vivificante, così le venerande e sante immagini sia dipinte che in mosaico o in qualsiasi altro materiale adatto, debbono essere esposte nelle sante chiese di Dio, sulle sacre suppellettili, sui sacri paramenti, sulle pareti e sulle tavole, nelle case e nelle vie; siano esse l'immagine del Signore Dio e Salvatore nostro Gesù Cristo, o quella della immacolata Signora nostra, la Santa Madre di Dio, dei santi angeli, di tutti i santi e giusti » (DS, 600).

Richiamando tale definizione, la *Lumen gentium* ha inteso ribadire la legittimità e la validità delle immagini sacre nei confronti di alcune tendenze miranti ad eliminarle dalle chiese e dai santuari, al fine di concentrare tutta l'attenzione su Cristo.

3. Il secondo Concilio di Nicea non si limita ad affermare la legittimità delle immagini, ma cerca di illustrarne l'utilità per la pietà

cristiana: « Infatti, quanto più frequentemente queste immagini vengono contemplate, tanto più quelli che le vedono sono portati al ricordo e al desiderio dei modelli originari e a tributare loro, bacian-dole, rispetto e venerazione » (DS, 601).

Si tratta di indicazioni che valgono in modo particolare per il culto della Vergine. Le immagini, le icone e le statue della Madonna, presenti nelle case, nei luoghi pubblici e in innumerevoli chiese e cappelle, aiutano i fedeli ad invocare la sua costante presenza e il suo misericordioso patrocinio nelle diverse circostanze della vita. Rendendo concreta e quasi visibile la tenerezza materna della Vergine, esse, invitano a rivolgersi a Lei, a pregarla con fiducia e ad imitarla nell'accogliere generosamente la volontà divina.

Nessuna delle immagini conosciute riproduce il volto autentico di Maria, come già riconosceva Sant'Agostino (*De Trinitate* 8, 7); tuttavia esse ci aiutano a stabilire relazioni più vive con lei. Va incoraggiato, pertanto, l'uso di esporre le immagini di Maria nei luoghi di culto e negli altri edifici, per sentirne l'aiuto nelle difficoltà ed il richiamo ad una vita sempre più santa e fedele a Dio.

Per promuovere il retto uso delle sacre effigi, il Concilio Niceno ricorda che « l'onore reso all'immagine, in realtà, appartiene a colui che vi è rappresentato; e chi venera l'immagine, venera la realtà di chi in essa è riprodotto » (DS, 601).

Così adorando nell'immagine di Cristo la Persona del Verbo Incarnato, i fedeli compiono un genuino atto di culto, che nulla ha in comune con l'idolatria.

Analogamente, venerando le raffigurazioni di Maria, il credente compie un atto destinato in definitiva ad onorare la persona della Madre di Gesù.

5. Il Vaticano II esorta, però, i teologi e i predicatori ad astenersi tanto da esagerazioni quanto da atteggiamenti minimalisti nel considerare la singolare dignità della Madre di Dio. E aggiunge: « Con lo studio della Sacra Scrittura, dei santi Padri e Dottori e delle liturgie della Chiesa, condotto sotto la guida del Magistero, illustrino retta-

mente i compiti e i privilegi della Beata Vergine, che sempre hanno per fine Cristo, origine di ogni verità, santità e devozione» (LG, 67).

L'autentica dottrina mariana è assicurata dalla fedeltà alla Scrittura ed alla Tradizione, come pure ai testi liturgici ed al Magistero. Sua caratteristica imprescindibile è il riferimento a Cristo: tutto, infatti, in Maria deriva da Cristo ed a Lui è orientato.

Il Concilio offre, infine, ai credenti alcuni criteri per vivere in maniera autentica il loro rapporto filiale con Maria: « I fedeli a loro volta si ricordino che la vera devozione non consiste né in uno sterile e passeggero sentimento, né in una vana credulità, ma bensì procede dalla fede vera, dalla quale ci siamo portati a riconoscere la preminenza della Madre di Dio, e siamo spinti a un amore filiale verso la Madre nostra e all'imitazione delle sue virtù » (LG, 67).

Con queste parole i Padri conciliari mettono in guardia contro la « vana credulità » e il predominio del sentimento. Essi mirano soprattutto a riaffermare che la devozione mariana autentica, procedendo dalla fede e dall'amorevole riconoscimento della dignità di Maria, spinge al filiale affetto verso di lei e suscita il fermo proposito di imitare le sue virtù.

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Prot. n. 589/97

CARTA CIRCULAR A LOS EXCMOS Y RVMOS SEÑORES OBISPOS DIOCESANOS Y DEMÁS ORDINARIOS CANÓNICAMENTE FACULTADOS PARA LLAMAR A LAS SAGRADAS ÓRDENES, SOBRE:

Los escrutinios acerca de la idoneidad de los candidatos*

I. *Ocasión de esta circular*

1. Entre las más delicadas responsabilidades del Obispo y de los otros Ordinarios canónicamente facultados para llamar a las Órdenes, está sin duda el acto canónico por el cual hacen a un subdito suyo ese llamado; lo que también vale, guardadas las proporciones, con respecto al rito de admisión entre los candidatos al diaconado y al presbiterado y al rito de institución como lector y acólito.

2. El principio básico en la materia es que la autoridad competente debe hacer estos llamados en nombre de la Iglesia, al diaconado y al presbiterado, sobre la base de poseer *certeza moral* fundada en *argumentos positivos*, acerca de la idoneidad del candidato (can. 1052, § 1). No es aceptable el criterio de hacer llamados como estímulo o ayuda al candidato: el llamado no puede hacerse si hay *duda prudente* acerca de la idoneidad. Y se entiende por «duda prudente» aquella que se funda en hechos objetivos, debidamente analizados.

* His in paginis publici iuris fiunt litterae circulares recenter datae. Datur imprimis textus hispanicus utpote officialis, cui pro lectoris commoditate translatio anglica adiungitur.

3. Si bien el llamado es un acto canónico que compete a una autoridad unipersonal,¹ es claro que dicha autoridad no debe proceder en virtud de sus solas convicciones o intuiciones, sino que *debe oír el parecer* de personas y Consejos y *no debe apartarse de ellos sino en virtud de muy fundadas razones* (can. 127 § 2, 2º).

4. El acto del discernimiento acerca de la idoneidad de un candidato recibe el nombre de «escrutinio» (can. 1051) y debe hacerse para cada uno de los cuatro momentos del iter de la formación sacerdotal: *admisión, ministerios, diaconado y presbiterado*. En el caso de los candidatos al diaconado permanente también deben hacerse los «escrutinios». *Toda la documentación escrita* referente a cada uno de los escrutinios *debe conservarse en una carpeta* (dossier, posizione) *personal* para cada candidato, y una vez recibida la ordenación diaconal la referida carpeta debe pasar del archivo del Seminario o Casa de Formación, al de la Curia diocesana o del Superior mayor correspondiente.

5. La Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos ha tenido ocasión de comprobar que en no pocos casos, cuando llegan solicitudes de dispensa de las obligaciones sacerdotales, se deja constancia de *que no se han encontrado los documentos de los correspondientes escrutinios* y por ello no se han podido adjuntar al proceso informativo, lo que hace pensar que hay lugares en los que ellos no se realizan con el debido cuidado.

¹ La autoridad unipersonal de que se habla es, según el Código de Derecho Canónico, el Obispo diocesano y el Superior Mayor de un Instituto clerical de derecho pontificio competentes «ratione domicilii» (cann. 1016 en relación con can. 102, 103 y 107 § 1) y aquellos que el derecho equipara al Obispo diocesano (can. 134 § 3), es decir, en conformidad con el can. 381 § 2, el Prelado territorial, el Abad de una Abadía territorial, el Vicario y el Prefecto Apostólico, el Pro-Vicario y el Pro-Prefecto Apostólico, el Administrador Apostólico, a los que se debe añadir el Ordinario militar, el Prelado de una Prelatura personal y el Administrador diocesano con el consentimiento del Colegio de consultores (can. 1018, § 1, 2º); además el Vicario General siempre que tenga un mandato especial.

6. Quienes tienen la responsabilidad de admitir a las Ordenes saben que su ejercicio no es fácil. Es posible que una decisión que se tomó con serena conciencia, se demuestre posteriormente que fue errónea, sin que ello pueda ser imputable a descuido, imprudencia u otro defecto semejante. Sin embargo hay que destacar que hay casos en los que ha habido descuido o superficialidad, lo que acarrea una grave responsabilidad moral con respecto a situaciones posteriores que hieren profundamente a las personas y perjudican hondamente a la Iglesia.

7. La primera selección de los candidatos para su ingreso al Seminario, debe ser cuidadosa pues no es infrecuente que los seminaristas, dado ese primer paso, prosigan el iter hacia el sacerdocio considerando cada etapa como una consecuencia y proyección necesarias de ese primer paso (cf. can. 241, § 1).

8. En el caso de que un candidato haya pertenecido a otra diócesis, o haya sido religioso, o haya recibido la formación referente a una de las etapas en varias casas, deben estudiarse motivadamente las causas de tal iter extraordinario. De particular importancia son los casos en que un candidato haya sido expulsado de una casa de formación, o «invitado a retirarse» de ella: los motivos de tales decisiones deben ser solicitados bajo reserva y deben ser proporcionados por quienes tomaron la decisión con la mayor objetividad y evitando ambigüedades y eufemismos.²

II. *Naturaleza de estas indicaciones y su relación con el C.I.C.*

9. Las indicaciones contenidas en esta *carta circular* son una orientación basada en la experiencia de no pocas diócesis y en la de

² Cf. Véase lo prescrito en el párrafo 3 del can. 241; Instrucción de la Congregación para la Educación Católica sobre la materia, del 8 de marzo de 1996. Tener también presente el eventual decreto general que haya sido aprobado con respecto a estos casos por la competente Conferencia Episcopal y haya sido confirmado por la Santa Sede.

la Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos. Ellas tienden a contribuir a la *libertad* de la asunción de las responsabilidades que provienen del Sacramento del Orden (can. 1026), y asimismo a la *seriedad de los escrutinios* que deben preceder a los diversos momentos del iter hacia las Sagradas Ordenes. No son una ley en el sentido propio y canónico de la palabra – salvo, naturalmente, aquello ya contenido en el derecho común o particular –, sino una instante *recomendación* con vistas al bien de la Iglesia. Más vale alejar un candidato dudoso, por muy grande que sea la necesidad de clero de una determinada Iglesia particular o Instituto, que tener que lamentar después un doloroso – y no pocas veces escandaloso – abandono del ministerio. «*Manus cito nemini imposueris*» (cf. *1 Tim 5, 22*).

10. La prudencia, que es una de las virtudes más necesarias a quien ejercita responsabilidades de gobierno, tiene como una de sus características la de *no tomar decisiones de importancia sin antes haber escuchado el parecer de personas experimentadas y conocedoras de la materia*.

11. El juicio acerca de la idoneidad del candidato para recibir el diaconado en tránsito al presbiterado *incluye* el de su idoneidad para el sacerdocio. *No se puede llamar a un candidato a recibir el diaconado si aún hay dudas acerca de su idoneidad para el sacerdocio*. Por este motivo *el escrutinio para el diaconado es muy decisivo* y, si es positivo, sólo antecedentes nuevos y graves podrían cambiar el juicio en el escrutinio para el sacerdocio.

12. Tengan presente las autoridades a quienes compete la facultad de llamar a recibir las Sagradas Ordenes o la institución en los ministerios, las disposiciones del derecho canónico en lo referente a la edad mínima para recibir las Ordenes (cf. can. 1031, §§ 1 y 2); a los intersticios entre los ministerios y la ordenación diaconal (cf. can. 1035, § 2) y entre la ordenación diaconal y la presbiteral (can. 1031,

§ 1); a la necesidad de hacer ejercicios espirituales antes de recibir las Sagradas Ordenes (can. 1039); y al nivel de estudios que deben haberse aprobado antes de recibirse las Sagradas Ordenes (can. 1032, § 61 y 3). Deben tener presente también las disposiciones acerca de los impedimentos e irregularidades para recibir las Ordenes (can. 1095 § 1 en relación con cann. 1041-1042).³

Se agregan cinco anexos, preparados por la Congregación, para facilitar la aplicación concreta de esta carta circular.

Roma, 10 de noviembre de 1997

✠ Jorge MEDINA ESTÉVEZ
Arzobispo Pro-Prefecto

✠ Geraldo Majella AGNELO
Arzobispo-Secretario

ANEXO I

Documentación de cada candidato

En la *carpeta personal* de cada candidato debe haber los siguientes documentos:

1. Certificado de *matrimonio* canónico de los padres.
2. Certificado del *bautismo* y de la *confirmación* del candidato (cf. cann. 1033; 1050, 3º; can. 241, § 2).
3. Certificados, al menos globales, de los *estudios* del candidato antes de comenzar su formación con vistas a las Ordenes (can. 1050, 1º).
4. Certificados de los *diversos ramos de la formación eclesialística*, con expresión de la votación obtenida (cf. can. 1032, § 51 y 3).

³ Tienen relación además con la materia de esta circular, entre otros, los canones 1015-1020; 1024; 1029; 1033-1037; 1050-1052.

5. Una hoja con los *datos personales del candidato* y sus referencias familiares. Ojalá una *fotografía* del candidato.

6. Certificados civiles que pudieran tener relación con la formación, como por ejemplo el referente al servicio militar o social.

7. *Un certificado médico acerca de la salud del candidato*, expedido luego de un examen realizado antes de su ingreso (cf. can. 1051, 1º can. 241 § 1).

8. Un certificado psicológico, si hubiera razón para pedirlo (cf. can. 1051, 1º).⁴

9. Una solicitud escrita del candidato, pidiendo su admisión al Seminario o Casa de Formación.

10. *Informes escritos* del Rector de la respectiva Casa de formación, en el caso en que el candidato haya tenido en ella un tiempo de formación *antes de ingresar en la actual* (can 241, § 3)

11. Cartas de recomendación (enviadas directamente al Seminario y no por medio del candidato) de el o los sacerdotes que han apoyado al candidato en su discernimiento vocacional (can. 1051, 2º).

12. Los *certificados de la Curia diocesana* acerca de la admisión como candidato a las Ordenes, de la colación de los ministerios, de la Ordenación diaconal y de la Ordenación presbiteral.

13. La *documentación de cada escrutinio*.

14. En el caso de los candidatos al diaconato permanente que esten casados, el certificado de matrimonio religioso y un documento escrito y firmado por la esposa, en que ella declare que consiente en la ordenación de su marido y tiene clara conciencia de lo que implica el ministerio diaconal (cf. can. 1050, 3º).

⁴ Carta de la Secretaría de Estado, 6.8.1976, N. 311157, con la Nota Indicativa sobre «El uso y abuso de los métodos psicológicos proyectivos y de otro tipo»: Monitum de la Congregación para la Doctrina de la Fe, 15.7.1961, AAS (1961) p. 571.

ANEXO II

Documentación para el escrutinio en cada uno de los momentos litúrgicos del iter hacia el sacerdocio

1. Una *solicitud escrita* del candidato pidiendo ser admitido al respectivo rito. Conviene que esta solicitud sea *personal y manuscrita*, no un formulario copiado y menos aún un texto policopiado (cf. can. 1034, § 1).

2. Un *informe personal del Rector* del Seminario o la Casa de formación. El informe debe ser *pormenorizado*, sirviéndose, en líneas generales, del modelo que se pondrá en el apéndice (cf. can. 1051, 1º).

3. Un *informe colegial de los sacerdotes formadores* del Seminario o Casa de Formación.

4. Un informe del *párroco* donde tiene su domicilio la familia del candidato, o el propio candidato si no vive con su familia.

5. Un informe del *sacerdote responsable del lugar o institución en que el candidato presta su colaboración pastoral*.

6. Otros informes que el Rector del Seminario o Casa de Formación estime del caso recabar.

7. El parecer, dado en forma absolutamente secreta, personal y separadamente de algunos de sus compañeros de curso y en el que se exprese clara y motivadamente, a ser posible, la opinión, positiva o negativa acerca de la idoneidad del candidato.

8. Para el diaconado y el Presbiterado, el resultado de las «proclamas» que se hayan realizado con suficiente anticipación en la o las parroquias que parezca oportuno (can. 1051, 2º)

ANEXO III

Consejo de Ordenes y ministerios

1. Conviene que en cada diócesis o Instituto de Vida Consagrada haya un *grupo estable* de sacerdotes que constituyan el « *Consejo de Ordenes y ministerios* », el cual, en sesión colegiada estudie los antecedentes de cada candidato a las Ordenes o a los ministerios. A este « *Consejo de Ordenes* » deben pertenecer *sacerdotes de experiencia, de sana doctrina* y de probado criterio, nombrados por el respectivo Ordinario por un tiempo determinado. Algunos podrían ser « *ex officio* » o « *ratione muneris* ».

2. El Consejo puede establecer la metodología para el estudio de los antecedentes de los candidatos.

3. La sesión colegiada debe ser presidida por el Obispo o Superior Mayor, o por un delegado suyo.

4. En la sesión del Consejo debe haber *la más absoluta libertad* para que cada cual exprese su opinión según su conciencia.

5. Las sesiones del Consejo son, por su naturaleza misma, *reservadas*.

6. La discusión o estudio de los antecedentes sobre cada candidato debe terminar con *un voto*, que puede ser secreto si alguno de los miembros así lo solicita, y en el que se responda acerca de *si se recomienda o no* al Obispo o Superior competente, el llamado del respectivo candidato al rito litúrgico solicitado.

7. La recomendación del Consejo no es vinculante para el Obispo o Superior, pero es un *acto de alto valor moral* y del cual *no se puede prescindir* sino por motivos graves y muy bien fundados (cf. can. 127 § 2, 2°).

8. La recomendación o no-recomendación del Consejo debe quedar registrada en la carpeta del candidato, dejándose constancia de la votación.

9. Compete al Obispo o Superior, o a quien ellos deleguen, informar a los candidatos acerca de la decisión tomada, luego de la sesión del Consejo, acerca de su solicitud.

10. La decisión del Obispo o del Superior debe ser expresada en forma de *Decreto de llamado* (cf. can 1034, § 1), expedido con bastante anticipación (no menos de un mes) con respecto a la fecha de la institución u ordenación.

ANEXO IV

Algunos actos especiales que deben hacerse antes de las Ordenaciones diaconal y presbiteral

1. Antes de que un candidato reciba la Ordenación diaconal o presbiteral, debe realizar los siguientes *actos y firmar los respectivos documentos*:

a) Antes de la Ordenación diaconal debe emitir la *Profesión de fe católica*, ante el Obispo o su delegado, o ante el Superior Mayor, y debe firmarla *propria manu*. (can. 833, 6).

b) Antes de la Ordenación diaconal y de la Ordenación presbiteral debe prestar el *Juramento de fidelidad*.⁵

c) Antes de la Ordenación diaconal y de la Ordenación presbiteral debe emitir de igual modo una *declaración personal acerca de su libertad para recibir la Sagrada Ordenación y acerca de su clara conciencia en lo que se refiere a las obligaciones y compromisos* que ella implica de por vida, especialmente acerca del sagrado celibato (can. 277, § 1) en el caso de quienes no son llamados al diaconato permanente siendo ya casados. Esta declaración debe ser *manuscrita y expresada con palabras propias*, no copiada de un módulo (cf. cann. 1026; 1028 y 1036).

⁵ Congregación para la Doctrina de la Fe: Profesión de Fe y Juramento de fidelidad, del 1 de julio de 1988, AAS 81 (1989), pp. 104-106; cf. Ench. Vat. vol. 11, nn. 1190-1195.

Conviene que estos actos sean públicos y que se realicen ante el pueblo cristiano, durante la celebración de una Santa Misa, luego de la homilía.

2. Los tres documentos antedichos deben archivar en la carpeta personal del candidato, adjuntos a la documentación de la respectiva ordenación.

3. No se admita que la familia de los candidatos o su parroquia den como un hecho su futura ordenación, antes del llamado de la autoridad competente, y menos aún que se publiquen fechas y se realicen preparativos para la celebración de la ordenación o de su «Primera Misa». Estas actitudes pueden constituir una presión psicológica que hay que evitar a toda costa.

ANEXO V

Una pauta para preparar los informes de Ordenes (can. 1029)

1. Salud física y equilibrio mental. Suficiente madurez humana. Eventuales antecedentes negativos familiares en cuanto a la salud psíquica, al alcoholismo o a la drogadicción.

2. Virtudes naturales: sinceridad, laboriosidad, prudencia, honradez, constancia, firmeza de convicciones, espíritu de sacrificio, servicialidad, capacidad de convivencia y de trabajo en común (cf. can. 245, § 2; 275, § 1).

3. Doctrina: Conocimiento de la doctrina católica y amor a ella. Ortodoxia. Convicciones firmes acerca de posiciones contrarias al magisterio que hoy son patrocinadas por ciertos grupos como son, por ejemplo, las ideologías radicales, la ordenación de mujeres, ciertas opiniones acerca de moral sexual o del celibato eclesiástico. Comprensión de la naturaleza y finalidad del ministerio eclesiástico que se recibe por el Sacramento del Orden.

4. Estudios: Interés por los estudios eclesiásticos, resultados en los exámenes de ciencias sagradas. Amor a la Sagrada Escritura. Interés por lecturas formativas. Preocupación por el conocimiento de los documentos del Magisterio de la Iglesia. Capacidad para ejercer el ministerio de la palabra (can. 762).

5. Obediencia: disponibilidad para cumplir lo dispuesto por los superiores, espíritu de fe ante la jerarquía de la Iglesia. Observancia de las leyes de la Iglesia (can. 273).

6. Actitud ante los bienes materiales: cuidado de los bienes de la Iglesia. Desprendimiento. Modestia en el uso de los bienes propios. Sensibilidad con respecto a los pobres y a los que sufren (can. 282, § 1).

7. Celibato: Claridad de ideas acerca de su naturaleza y significado positivo. Aceptación del celibato de corazón y no sólo como una condición inevitable para recibir las Ordenes. Suficiente madurez afectiva y clara identidad sexual masculina (can. 1024). Actitud equilibrada hacia la mujer: prudencia, control de la afectividad, delicadeza en las actitudes. Lenguaje, conversaciones, adicción a la televisión (can. 277, § 2; 285, § 51 y 2).

8. Virtudes sobrenaturales: Espíritu de fe, amor a Jesucristo y a la Iglesia, espíritu de oración y fidelidad a ella. Amor a la Santísima Virgen María. Amor a la Eucaristía y participación cotidiana en ella. Celebración de la Liturgia de las horas. Rezo del Santo Rosario. Recepción regular del sacramento de la Penitencia. Celo apostólico. Amor a la Liturgia. Espíritu de abnegación y de mortificación (can. 245, § 2; 246).

9. Criterio: Capacidad para evaluar situaciones y para tomar decisiones posibles de realizar.

10. Espíritu de comunidad: Capacidad para convivir y trabajar con otros. Aprecio del trabajo con razonable planificación. Sensibilidad ante el dolor y la miseria ajenos.

11. Eventual presencia de ciertos defectos: ¿Falsedad? ¿Egoísmo? ¿Avaricia? ¿Búsqueda de status? ¿Poco aprecio de la castidad celiba-

taria? ¿Rebeldía? ¿Falta de honradez? ¿Mal carácter? ¿Pereza? ¿Irresponsabilidad? ¿Tozudez? ¿Resentimiento social? ¿Desaseo? ¿Activismo? ¿Búsqueda de comodidades? ¿Búsqueda de ventajas materiales para la propia familia? ¿Agresividad? ¿Hipocresía? ¿Afición al alcohol o drogas? ¿Tendencias afectivas no normales? ¿Modales poco varoniles? ¿Soberbia? ¿Individualismo?

12. Dirección espiritual: Si la tiene regular y con quién (cf. can. 239, § 2 y 240, § 1).

13. Otras observaciones.

14. Juicio global acerca de la admisibilidad de la petición.

Prot. n. 589/97

CIRCULAR LETTER TO THE MOST REVEREND DIOCESAN BISHOPS AND OTHER ORDINARIES WITH CANONICAL FACULTIES TO ADMIT TO SACRED ORDERS CONCERNING:

Scrutinies regarding the Suitability of Candidates for Orders

I. *The Reasons for this Circular Letter*

1. Among the most important responsibilities of a diocesan Bishop and of other Ordinaries who have canonical faculties to admit to Sacred Orders is without doubt the canonical act by which they do in fact admit to Orders one of the faithful under their authority. This is true, with due allowance for the relative importance of the case, for the rite of admission of candidates to the Diaconate and the Priesthood and also for the rite of institution of lector or acolyte.

2. The fundamental principle in this matter consists in the fact that the competent authority must issue the official call in the name of the Church on the basis of a moral certitude that is founded upon positive reasons regarding the suitability of the candidate (can. 1052 § 1 with can. 1025 §§ 1-2 & can. 1029). A criterion of admission which sees the admission of one of the faithful merely as a stimulus or help to him is not sufficient, and admission may not take place if there exists a prudent doubt regarding the candidate's suitability (can. 1052 § 3 with can. 1030). By "prudent doubt" is meant a doubt founded upon facts that are objective and duly verified.

3. Although the call is a canonical act which pertains to a personal authority¹ it is clear that such an authority ought not proceed

¹ The personal authority to which reference is made here is, according to the *Code of Canon Law*, the diocesan Bishop or the Major Superior of a clerical Institute of Pontifical Right who is competent by reason of domicile (cf. the joint disposition of cann. 1016

merely on the basis of his convictions or intuitions, but should give a hearing to the opinion of persons and councils and not depart from these except on the strength of well-founded reasons (can. 127 § 2, 2°).

4. The act of discernment of suitability of a candidate is termed a "scrutiny" (can. 1051) and must be carried out for each of the four moments in the process of priestly formation: the admission, the ministries of lector and acolyte, the Diaconate, and the Priesthood. The "scrutinies" should, of course, also be held in the case of candidates to the permanent Diaconate. All the written documentation referring to each of the scrutinies must be conserved in a personal dossier for each candidate and the dossier must be transmitted, after the candidate's Ordination to the Diaconate, from the archives of the seminary or formation house to that of the diocesan curia or of the competent Major Superior.

5. In various cases when requests for dispensation from the obligations have been forwarded to it, the Congregation for Divine Worship and the Discipline of the Sacraments has had occasion to note that the documentation concerning the scrutinies has not been found and therefore could not be incorporated into the informative process. In such cases, it would seem that the documentation was not kept with the necessary care.

6. Those who have the responsibility for admission to Orders know that this is not an easy matter. It is in fact possible that a deci-

and 102, 103, 107 § 1) and those who are equivalent in law to a diocesan Bishop (can. 134 § 3), that is to say, in conformity with can. 381 § 2, a territorial Prelate, the Abbot of a territorial abbey, a Vicar Apostolic or Prefect Apostolic, a Pro-Vicar Apostolic or Pro-Prefect Apostolic, an Apostolic Administrator, and additionally a Military Ordinary, the Prelate of a personal Prelature and the Diocesan Administrator, with the consent of the College of Consultors (can. 1018 § 1, 2), and also a Vicar General who has received a special mandate to this end.

sion made with a clear conscience could turn out later to have been mistaken without being in any way ascribable to negligence, imprudence or similar shortcomings. Nevertheless, it should be stressed that cases exist in which there has been negligence and imprudence constituting a grave moral responsibility for subsequent defections, in which grave harm is occasioned to persons and grave damage to the Church.

7. The initial selection of candidates for entry into the seminary should be done with care, since it is not rare, once this first step has been taken, that seminarians advance towards the Priesthood with the attitude that each subsequent stage is a consequence and necessary prolongation of the first (cf. can. 241 § 1).

8. In the case where a candidate comes from another diocese or from a Congregation or Institute of Consecrated Life, or has received one of the stages of his formation in more than one house, the causes and motives of such an unusual occurrence should be studied. Of particular importance are those cases in which a candidate has been expelled from a formation house or has been invited to withdraw: the reasons for such a decision must be sought in confidentiality from those who made the decision. The reasons should be given with the greatest possible objectivity, avoiding both ambiguity and the use of euphemisms.²

II. *The Nature of these Orientations and their Relation to the Code of Canon Law*

9. The orientations contained in this Circular Letter aim at providing an orientation based upon the experience of numerous dioce-

² Cf. the stipulation of can. 241 § 3; and also the Instruction issued on this subject by the Congregation for Catholic Education on 8 March 1996. Also to be taken into consideration would be any general decree approved by the competent Conference of Bishops and confirmed by the Holy See.

ses and of the Congregation for Divine Worship and the Discipline of the Sacraments. The intention is to facilitate the exercise of freedom in the candidate's assumption of the responsibilities that flow from the Sacrament of Holy Orders (can. 1026), and also a proper seriousness in the conducting of the scrutinies that should precede the different steps in the progress of a candidate towards Sacred Orders. Such orientations are not law in the strict canonical sense of the term - except of course whatever is already found in common or particular law - but are more in the nature of a strong recommendation with a view to ensuring the good of the Church. It seems more appropriate to dismiss a doubtful candidate, however great the need for clergy in a local Church or a religious Institute, than to lament the sadness, and not rarely the scandal, occasioned by abandonment of the ministry: *Do not be hasty in the laying-on of hands* (1 Tim 5: 22)

10. Prudence, which is one of the virtues necessary in the exercise of the responsibilities of government, urges that decisions of importance not be taken without first having heard the views of experts and those informed of the appropriate facts.

11. A judgment concerning the suitability of a candidate to receive the Diaconate as a transitory step on the way to the Priesthood includes a judgment as to his suitability for the priestly ministry. It is not possible to admit a candidate to the Diaconate in the face of doubts concerning his suitability for the Priesthood. For this reason the judgment reached by the scrutiny undertaken with a view to the Diaconate is decisive, and if positive could be changed in the course of the next scrutiny only in the light of new and grave precedents.

12. The authorities who enjoy the faculty of admitting candidates to Sacred Orders or to the instituted ministries should bear in mind the dispositions of canon law regarding the minimum age for the reception of Orders (cf. can. 1031 §§ 1-2), the intervals between the ministries and Ordination to the Diaconate (cf. can. 1035 § 2), the

need to make a spiritual retreat prior to receiving Sacred Orders (cf. can. 1039), and the studies which must be completed before receiving Orders (cf. can. 1032 §§ 1, 2). They should also bear in mind the dispositions regarding the impediments and irregularities for the reception of Orders (can. 1025 § 1 together with cann. 1041-1042).³

With this present Circular Letter are enclosed five enclosures, prepared by the Congregation with a view to facilitating its concrete application.

Rome, 10 November 1997

✠ Jorge Medina ESTÉVEZ
Archbishop Pro-Prefect

✠ Geraldo Majella AGNELO
Archbishop Secretary

ENCLOSURE I

Documentation for each candidate

The following documents should be kept in each candidate's personal file:

1. The certificate of canonical Matrimony of the candidate's parents.
2. The certificates of the candidate's Baptism and Confirmation (cf. cann. 1033; 1050, 3^o; 241 § 2).
3. Certification (at least in summary form) concerning the studies of the candidate before he began his formation in preparation for Holy Orders (can. 1050, 1^o).

³ Also relevant to the subject of this Circular Letter are cann. 1015-1020, 1024, 1029, 1033-1037, 1050-1052.

4. Certification concerning the different steps of the candidate's ecclesiastical formation, including explicit reference to the evaluations of the candidate and the votes he received (cf. can. 1032, §§ 1 & 3).

5. A sheet listing pertinent personal and family information of the candidate and including the candidate's photograph.

6. Civil certificates that might have some connection with formation for Holy Orders, e.g., those pertaining to military or civilian service.

7. A medical certificate attesting to the health of the candidate following from the medical examination which preceded the candidate's entrance to the seminary or house of formation (cf. cann. 1051, 1° and 241 § 1).

8. A psychological report, to be required only if there exists be a just reason (can. 1051, 1°).⁴

9. A written request by the candidate, with which he seeks admission to the seminary or house of formation.

10. A written report of the rector of any previous house in which the candidate has spent time in formation (can. 241 § 3).

11. Letters of recommendation (to be sent directly to the seminary and not through the candidate) from any priests who may have helped the candidate in his vocational discernment (can. 1051, 2°).

12. The certificates issued by the diocesan curia pertaining to the man's admission as a candidate for Holy Orders, to the conferral of the ministries, to Ordination to the Diaconate and Ordination to the Priesthood.

13. The documentation of each scrutiny.

⁴ Letter of the Secretary of State, 6 August 1976 (Prot. n. 311.157), with the *Nota Indicativa* concerning "L'uso e l'abuso dei metodi psicologici proiettivi e di altro tipo"; *Monitum* of the Congregation for the Doctrine of the Faith (The Holy Office), 15 July 1961, in *Acta Apostolicae Sedis* 53 [1961], p. 571.

14. In the case of candidates for the Permanent Diaconate who are already married: the certificate of canonical Matrimony and a written and signed document from the candidate's wife in which she declares her consent to the Ordination of her husband and her own clear awareness of the meaning of diaconal ministry (cf. can. 1050, 3°).

ENCLOSURE II

Documentation for the Scrutiny for each (Liturgical) Stage in the Candidate's Progress toward the Priesthood

1. A written request of the candidate with which he asks to be admitted to the rite in question. It is necessary that this request be composed by the candidate personally and written out in his own hand and may not be a copied formulary, or worse, a photocopied text (cf. can. 1034 § 1).

2. A personal report of the rector of the seminary or of the house of formation. The report must be detailed, making use of the general lines of the model found in Enclosure V (cf. can. 1051, 1°).

3. A collegial consultation of the priests entrusted with the formation in the seminary or the house of formation.

4. A consultation of the candidate's own pastor.

5. A consultation of the priest in charge at the place or in the institution where the candidate assists in pastoral work.

6. Other information that the rector of the seminary or house of formation considers necessary to gather.

7. The opinion of the candidate's class companions, given in an absolutely secret and personal form, in which a positive or negative opinion concerning the suitability of the candidate is expressed clearly, together with reasons for that opinion.

8. For the Diaconate and the Priesthood, the outcome of the canonical banns proclaimed a sufficient length of time in advance in the parishes where the candidate has had extended residence (can. 1051, 2°).

ENCLOSURE III

Commission for Orders and Ministries

1. It is appropriate that in every diocese or Institute of consecrated life there be a stable group of priests making up the Commission for Orders and Ministries, which, in collegial session, studies the past record of each candidate for Orders or Ministries.

Only priests endowed with experience, sound doctrine, and considered judgment should belong to this Commission, and they should be appointed by the Ordinary for a specified term.

Some members could be members of the Commission *ratione officii vel muneris*.

2. The Commission can establish its own method for the study of the past record of the candidate.

3. The collegial session should be presided over by the Ordinary or by his delegate.

4. In the conduct of the sessions of the Commission there needs to be the utmost freedom in order that each member is able to express his own opinion in accordance with his conscience.

5. The meetings of the Commission by their nature will be held in closed session.

6. The discussion or the study of the information concerning each candidate must end with a vote, that can be secret if any of the members so request, and in which an answer is to be given to the question of whether or not to recommend to the Bishop or the competent Superior acceptance of the candidate's request to be admitted to the respective liturgical rite.

7. The opinion of the Commission is not binding upon the Bishop or Superior, however it is an act having great moral value, and should not be set aside except for grave and well founded reasons (cf. can. 127 § 2).

8. The affirmative or negative opinion of the Commission must be registered in the personal file of the candidate, with an explicit indication of the result of the vote.

9. It is the place of the Bishop or Superior, or of whomever he delegates, to inform the candidates of the decision taken.

10. A positive decision of the Bishop or Superior must be expressed in the form of a Decree of Admission (cf. can. 1034 § 1) issued a sufficient length of time in advance (i.e., not less than one month) of the date of institution or Ordination.

ENCLOSURE IV

Procedures to be Observed Prior to Ordination to the Diaconate and the Priesthood

1. Before a candidate receives Ordination to the Diaconate or the Priesthood the following acts must be accomplished and the appropriate attestations signed:

a) Prior to Ordination to the Diaconate the candidate must make the Profession of Catholic Faith in the presence of the diocesan Bishop or his delegate, or before the Major Superior, and must sign it by his own hand (can. 833, 6).

b) Prior to Ordination both to the Diaconate and to the Priesthood the candidate must take the oath of fidelity.⁵

⁵ Congregation for the Doctrine of the Faith, Profession of faith and oath of fidelity, 1 July 1988, in *Acta Apostolicae Sedis* 81 (1989) 104-106.

c) Prior to Ordination both to the Diaconate and to the Priesthood the candidate must make a personal declaration concerning his own freedom to receive Sacred Ordination and concerning his own clear awareness as to the obligations and commitments implied by that Ordination for his whole life, especially the obligation of sacred celibacy (can. 77 § 1) in the case of those who are not called to the permanent Diaconate after marriage. Such a declaration must be written in the candidate's own handwriting and expressed in his own words, not copied from a formula (cf. cann. 1026, 1028, 1036).

It is appropriate that such acts be public and that they take place in the sight of the Catholic people, during the celebration of Holy Mass, after the homily.

2. The three documents just mentioned must be conserved in the personal dossier of the candidate, together with the documentation of the Ordination.

3. It should not be permitted that the candidate's family or the parish community presume his future Ordination before admission has taken place on the part of the competent authority, and especially that dates be published or preparations made for the Ordination celebration or the "First Mass". Behavior of this kind can constitute a form of psychological pressure which must be avoided in every way possible.

ENCLOSURE V

Some Guidelines for the Preparation of Reports Concerning Promotion to Orders (can. 1029)

1. Physical health and mental balance. Sufficient human maturity. Any negative precedents in the family as to mental health, alcoholism, or drug addiction.

2. Natural virtues: honesty, spirit of hard work, prudence, constancy, firmness of convictions, spirit of sacrifice and of service, abil-

ity to get along with others and work with them (cf. cann. 245 § 2; 275 § 1).

3. Doctrine: knowledge of Catholic doctrine and adherence to it. Orthodoxy of faith. Firm convictions concerning positions contrary to the Magisterium as advanced nowadays by certain groups, such as, for example, radical ideologies, the ordination of women, certain opinions regarding sexuality morality and ecclesiastical celibacy. Understanding of the nature and purpose of the ecclesiastical ministry.

4. Studies: interest in ecclesiastical studies; success in examinations in this field. Love for Sacred Scripture. Interest in formative reading. Concern to know the documents of the Magisterium of the Church. Ability to exercise the ministry of the word (can. 762).

5. Obedience: readiness to accept decisions of superiors. Confidence in the hierarchy of the Church. Observance of Church laws (can. 273).

6. Behavior regarding material goods: respect for the goods of the Church; detachment; moderation in use of own goods; sensitivity to the poor and those who suffer (can. 282 § 1).

7. Celibacy: clarity of ideas on its nature and positive significance. Full acceptance of celibacy not only as an unavoidable condition for receiving Orders. Sufficient affective maturity and clarity of male sexual identity (can. 1024). Balanced behavior towards women: prudence, emotional self-control, propriety of behavior. Language, conversation, addiction to television (cann. 277 § 2; 285 §§ 1-2).

8. Supernatural virtues: spirit of faith, love for Jesus Christ and the Church, practice and spirit of prayer, love of the Blessed Virgin Mary. Love for the Eucharist and daily participation at its celebration. Celebration of the Liturgy of the Hours. Recitation of the Holy Rosary. Regular recourse to the Sacrament of Penance. Apostolic zeal. Love of the Liturgy. Spirit of self-denial and mortification (cann. 245 § 2; 246).

9. Balanced judgment in evaluating situations and making practical decisions in consequence. Capacity for rational planning.

10. Community spirit: ability to get along with others and work with them. Readiness to accept rational planning of work. Sensitivity in the face of suffering and misery of others.

11. Presence of defects: duplicity? selfishness? avarice? ambition? lack of regard for celibate chastity? arrogance? lack of honesty? difficult character? laziness? lack of responsibility? stubbornness? socio-economic resentment? personal untidiness? excessively active? comfort-seeking? concern for material advancement of own family? aggressiveness? hypocrisy? alcohol or drug addiction? abnormal affective tendencies? effeminate manner? pride? individualism?

12. Spiritual direction: if regular and with whom (cann. 239 § 2; 240 § 1).

13. Other observations.

14. Overall judgment regarding acceptance of the request for admission to Orders.

RESPONSA AD DUBIA PROPOSITA

Cum de concessionibus seu privilegiis in celebratione liturgica pro communitatibus et sacerdotibus *Motus Novi Catechumenatus*, ex diversis regionibus interrogationes ad Sedem Apostolicam delatae fuerint, Dicasterium hoc opportunum ducit commemorare ea quae iam, die 19 decembris 1988, dicta sunt de hac re ex aedibus Congregationis (cf. *L'Osservatore Romano* 24.12.1988), scilicet:

« 1) Le celebrazioni di gruppi particolari riuniti per una specifica formazione loro propria sono previste nelle Istruzioni *Eucharisticum mysterium*, del 25 maggio 1967, nn. 27 e 30 (AAS 59, 1967, 556-557) e *Actio pastoralis* del 15 maggio 1969 (AAS 61, 1969, 806-811).

2) La Congregazione consente che tra gli adattamenti previsti dalla Istruzione *Actio pastoralis*, nn. 6-11, i gruppi del menzionato 'cammino' possano ricevere la comunione sotto le due specie, sempre con pane azzimo, e spostare, 'ad experimentum', il rito della pace dopo la preghiera universale.

3) L'Ordinario del luogo dovrà essere informato abitualmente, o 'ad casum', del posto e del tempo in cui tali celebrazioni si svolgeranno; esse non potranno essere fatte senza la sua autorizzazione».

Praeter haec, in celebrationibus liturgicis *Motus Novi Catechumenatus*, « fideliter servantur libri liturgici a competenti auctoritate probati; quapropter nemo in iisdem quidpiam proprio Marte addat, demat aut mutet » (*can.* 846, § 1). Ad libros liturgicos quod attinet, etiam omnia rubricis praescripta accurate servantur.

CONGREGATIO PRO EPISCOPIIS
CONGREGATIO PRO GENTIUM EVANGELIZATIONE

DE SYNODIS DIOECESANIS AGENDIS INSTRUCTIO*

PROCEMIUM

In Constitutione Apostolica, cuius inscriptio « Sacrae disciplinae leges », qua vigens nunc Codex Iuris Canonici est editus, a Summo Pontifice Ioanne Paulo II inter praecipua elementa, quae secundum Concilium Vaticanum II veram germanamque Ecclesiae imaginem describunt, reponitur « doctrina qua Ecclesia ut Populus Dei et auctoritas hierarchica uti servitium proponitur; doctrina praeterea quae Ecclesiam uti communionem ostendit ac proinde mutuas statuit necessitudines quae inter Ecclesiam particularem et universalem, atque inter collegialitatem ac primatum intercedere debent; item doctrina qua omnia membra Populi Dei, modo sibi proprio, triplex Christi munus participant, sacerdotale scilicet propheticum atque regale ».¹

Officium suum fidelitatis erga Concilii magisterium executus, renovata facie induit Codex Iuris Canonici ipsam translaticiam synodi dioecesanae institutionem, in quam varias ob causas confluerunt ecclesiasticae iam superius memoratae doctrinae. Licet enim in canonibus 460-468 normas iuridicas reperire ex quibus consessus hic ecclesialis est celebrandus.

Nuper, potissimum post Codicem Iuris Canonici evulgatum, magis ac magis increbruerunt Ecclesiae particulares, quae celebrave-

* Redactio commentarii « Notitiae » hic Instructionis praecipuas praescribit paginas, quae ad rem liturgicam aliquo modo attinet.

¹ Constitutio Apostolica « Sacrae disciplinae leges », 25 Ianuarii 1983 (AAS 75 [1983], vol. II, pp. VII-XIV).

runt vel sunt celebraturae dioecesanam synodum, quippe quae magni ponderis habeatur instrumentum ad conciliarem renovationem obtinendam. Peculiaris mentio est facienda de II Pastoralis Synodo Romanae dioecesis, quae ad exitum perducta est anno 1993 in sollemnitate Pentecostes, et ipsa Summo Pontifici Ioanni Paulo II copiam dedit perutilem doctrinam proferendi. Praeterea novissimis decenniis aliae formae significatae sunt, quibus dioecesana communio ostenderetur, quae interdum velut «dioecesanæ congressiones» sunt vulgatae, in quibus, quamvis quaedam habeant communia cum synodis, certa desideratur canonica forma.

Peropportum igitur visum est de dioecesana synodo canonicae legis praecepta declarare atque evolvere et rationes in eadem exsequenda servandas determinare,² firmiter tamen iis valentibus quae Codex Iuris Canonici statuit. Praecipuum hoc votum est ut etiam «congressiones dioecesanæ» aliaeque consessiones, quatenus suo proposito constitutioneque similes synodo sunt, suum locum in disciplinae canonicae alveo reperiant, si quidem canonicae prescriptiones recipiuntur et haec Instructio, ut efficaciter Ecclesiae particularis regimen in tuto collocent.

Ad utilitatem quae adferri potest ad synodum dioecesanam praeparandam, agglutinatur huic Instructio Additamentum, demonstrandi tantummodo causa, ubi potiores materiae recensentur, quas Codex Iuris Canonici ad dioecesanæ regulas destinat.

Quapropter tum Congregatio pro Episcopis tum Congregatio pro Gentium Evangelizatione, quibus nomine Summi Pontificis auctoritas est in episcopalis muneris perfunctionem intra Ecclesiam Latinam,³ universis Ecclesiae Latinae Episcopis hanc praebent Instructionem. Hoc quidem pacto simul respondere petitionibus cupiunt multorum Episcoporum, qui adiumentum fraternum quaerunt in synodis dioecesanis celebrandis, simul aliquid conferre ad quaedam vitia atque inconsequentia sananda quae nonnumquam inventa sunt.

² Cf. can. 34 §1.

³ Cf. Constitutio Apostolica «Pastor Bonus», 28 Iunii 1988 (AAS 80 [1988], pp. 841-912), artt. 75, 79 et 89.

I

INTRODUCTIO

DE SYNODI DIOECESANAE INDOLE ET FINE

Finitur in canone 460 dioecesana synodus tanquam « coetus delectorum sacerdotum aliorumque christifidelium Ecclesiae particularis, qui in bonum totius communitatis dioecesanae Episcopo dioecesana adiutricem operam praestant ».

1. *Synodi finis* est opem Episcopo ferre dum proprio ille fungitur munere et opera moderandi christianam communitatem.

Eiusmodi propositum circumscribit peculiarem partem quae in synodo sacerdotibus est assignanda, quandoquidem illi sunt « ordinis Episcopalis providi cooperatores eiusque adiutorium et organum, ad Populo Dei inserviendum vocati ». ⁴ Opportunitatem vero Episcopo synodus exhibet etiam vocandi secum ad operam adiutricem una cum sacerdotibus etiam aliquot homines laicatus et ex familiis religiosis, velut peculiarem rationem explendi illius officii quod omnes fideles complectitur in Christi Corpore aedificando. ⁵

Etiam in synodo agenda fungitur Episcopus munere gubernandae Ecclesiae sibi creditae: ipse enim illam convocat, ⁶ quaestiones synodalis disceptationis proponit, ⁷ sessionibus synodi praest; ⁸ denique, uti unus legislator, declarationibus ac decretis subscribit eaque publici iuris fieri ordinat. ⁹

Ita plane synodus est « in illis adiunctis et numquam ab iis seiuncta, actus episcopalis gubernationis et communionis ipsius

⁴ Constitutio dogmatica de Ecclesia « Lumen gentium » n. 28; cf. Decretum de presbyterorum ministerio et vita « Presbyterorum ordinis » nn. 2 et 7.

⁵ Cf. Constitutio dogmatica de Ecclesia « Lumen gentium » nn. 7 et 32; cf. can. 463 §§ 1 et 2.

⁶ Cf. cann. 461 §1 et 462 §1.

⁷ Cf. can. 465.

⁸ Cf. can. 462 §2.

⁹ Cf. can. 466.

eventus, quo sic profecto natura illa communionis hierarchicae exprimitur, quae ad ipsam pertinet Ecclesiae naturam». ¹⁰ Etenim non est Dei populus informis Christi discipulorum multitudo, verum sacerdotalis communitas organice iam ab initio ad sui Conditoris voluntatem exstructa, ¹¹ quae quaque in dioecesi ad Episcopum refertur veluti ad spectabile principium unitatisque fundamentum ac suum unicum repraesentantem. ¹² Quicumque idcirco conatus opponendi synodum Episcopo propter quasi quandam assertam «Populi Dei repraesentationem», vere institutioni ecclesialium vinculorum adversatur.

2. Synodi sodales vocantur ad Episcopo dioecesano adiutricem operam praestandam, ¹³ suam sententiam seu votum de quaestionibus proferentes ab illo propositis hoc quidem dicitur votum consultivum, ¹⁴ unde intellegatur esse Episcopum liberum ad suscipiendas aut reiiciendas illorum sodalium expressas opinionationes. Attamen hoc non significat earum momentum neglegere, tamquam si consultatio sit solummodo «exterior», ab iis effecta quibus nullum est despondendi officium de extremo synodi exitu: suis quidem experienciis atque consiliis actuoso modo sodales conferunt declarationibus decretisque perficiendis, quae merito vocabuntur «synodalia», ¹⁵ unde episcopale dioecesis gubernium impulsum postmodum recipiet.

Sua vero ex parte, disceptationes intra synodi consessus dirigit Episcopus et tamquam verus Ecclesiae magister docet et corrigit ubi opus fuerit. Auditis synodi membris, ad illum decernendi munus spectat nempe «omnia probare et quod bonum est tenere», ¹⁶ de

¹⁰ Ioannis Pauli II, homilia 3 Octobris 1992, in «L'Osservatore Romano» 4 Octobris 1992, pp. 4-5.

¹¹ Cf. Constitutio dogmatica de Ecclesia «Lumen gentium» n. 11.

¹² Cf. ibidem n. 23.

¹³ Cf. can. 460.

¹⁴ Cf. can. 466.

¹⁵ Cf. cann. 466 et 467.

¹⁶ Constitutio dogmatica de Ecclesia «Lumen gentium» n. 12, ubi memoratur 1 Thess. 5, 12 et 19-21.

diversis significatis opinionibus. Exacta tandem synodo, sua manu nomen subscribens declarationibus et decretis, ipse Episcopus suam auctoritatem obligat iis de omnibus rebus, quae inibi traduntur vel praecipuntur. Sic quidem episcopalis impletur potestas suo vero ex sensu, quae videlicet haud est arbitrariae voluntatis iniunctio, sed verum ministerium, quod propterea secumfert «subditos audire» et «ad alacriter secum cooperandum» exhortari,¹⁷ dum opera communiter datur ut illud eruatur quod tempore hoc praesenti Spiritus ab aliqua postulat particulari Ecclesia.

3. Efficiunt communio ac missio, quatenus partes inseparabiles sunt unici illius finis pastoralium Ecclesiae inceptorum, «bonum totius communitatis dioecesanæ», quod designat canon 460 uti postremum synodi propositum.

Eo deliberationes synodi pertinent, ut communis de salvifica doctrina consensus foveatur universique fideles simul ad Christi sequelam concitentur. Quandoquidem constat esse Ecclesiam «missam in mundum ad annuntiandum et testificandum mysterium communionis quo ipsa constituitur, ad idipsum actuale reddendum et expandendum»,¹⁸ contendit etiam synodus ut apostolicus dynamismus omnium virium ecclesialium sustentetur, legitimis praeiungentibus Pastoribus. Cum persuasum habeatur omnem renovationem communionis operisque missionalis praeponere necessariam ministrorum Dei sanctitatem, in synodo deesse non potest magnum studium corrigendi vitae mores cleri ipsius et procurandi educationem eius tum etiam vocationes incendendi.

Non modo igitur patefacit synodus et perficit dioecesanam communionem, verum etiam ut suis declarationibus decretisque eam aedificet invitatur. Quapropter synodalibus in documentis necesse est diligenter universale Magisterium suscipiatur disciplinaque canonica

¹⁷ Cf. ibidem n. 27.

¹⁸ Cf. Congregatio pro Doctrina Fidei, Litterae ad Catholicam Ecclesiam Episcopos de aliquibus aspectibus Ecclesiae prout est communio «Communionis notio», 28 Maii 1992 (AAS 85 [1993] pp. 838-850), n. 4.

ad diversam qualitatem illius communitatis christianae unius adhibeatur. Etenim Petri Successoris ministerium atque Episcoporum Collegium haud sunt elementum ab Ecclesiâ particulari alienum, verum res quae pertinet «ab intra» ad ipsam eius essentiam¹⁹ atque dioecesanae communionis fundamentum iacet.

Conducit hac via synodus ad speciem Ecclesiae particularis conformandam, dum eius traditis institutionibus liturgicis, spiritualibus et canonicis continuationem certam adiungit. Iuridiciale cuiusque loci patrimonium nec non directivae normae, quibus pastorale regimen est gubernatum, in synodo accurata investigatione perpenduntur, ut, si opus est, accommodentur vel redintegrentur et regularum lacunae consummentur, ut comprobetur sintne iam pastoralia ad effectum deducta quae antea composita erant, utque novae regulae moderatrices, opitulante Dei gratia, suadeantur. [...]

IV

SYNODI ACTIO

1. Constat nimirum vera synodus ex ipsis sessionibus synodalibus. Necessae est igitur aequabilitatem statuere inter synodi longinquitatem et praeparationis tempus, tum etiam sessiones per illud temporis spatium disponere quod ponderationem permittat quaestionum in aula excitatarum et sinat sententias proferri in disceptationibus.

2. Quandoquidem «quibus communis est cura, communis etiam debet esse oratio»,⁴⁸ ex oratione celebratio ipsa synodi procedat oportet. Sollemnibus in liturgicis ritibus aperiendis et claudendis synodi atque in aliis quae synodales sessiones comitabuntur, praescripta «Caeremonialis Episcoporum» serventur ubi nominatim de

¹⁹ Cf. ibidem n. 13.

⁴⁸ Caerimoniale Episcoporum n. 1169.

liturgia synodali est sermo.⁴⁹ Patebunt autem illi ritus universis fidelibus non dumtaxat synodi sodalibus.

Congressiones synodi saltem graviores et praestantiores in templo cathedrali fiant. Etenim ipsum est Episcopi cathedrae locus et visibilis Christi Ecclesiae imago.⁵⁰

3. Ex canonis 833, 1^o regula sodales pronuntiabunt fidei professionem prius quam deliberationes suscipiantur.⁵¹ Episcopus praeterea hunc actum significantem illustrabit, unde sodalium «sensus fidei» excitetur et amor simul accendatur in doctrinale ac spirituale Ecclesiae patrimonium.

4. Antecedet variorum argumentorum singillatim agendorum tractationem brevis explicatio, quae eorum efferat maiora capita.

«Propositae quaestiones omnes liberae sodalium disceptationi in synodi sessionibus subiciantur».⁵² Dabit Episcopus operam ut vera praebeatur participibus facultas opiniones proprias libere eloquendi de exhibitis quaestionibus, quamvis intra temporis fines a synodi ordine constitutos.⁵³

Consideratis vinculis illis, quibus particularis Ecclesia eiusque Pastor cum Ecclesia universali Romanoque Pontifice coniunguntur, officio tenetur Episcopus ut a synodali disputatione excludantur sententiae aut opinionationes fortasse idcirco expositae ut ad Sanctam Sedem «vota» de aliqua re transmittantur – discrepantes a perenni Ecclesiae doctrina vel a Pontificis Magisterio aut spectantes ad quaestiones disciplinares supremae aliive auctoritati ecclesiasticae reservatas.⁵⁴ Disceptatione

⁴⁹ Cf. Caerimoniale Episcoporum, pars VIII, caput I «De Conciliis Plenariis vel Provincialibus et de Synodo Dioecesana», nn. 1169-1176.

⁵⁰ Cf. Constitutio Apostolica «Mirificus eventus», 7 Decembris 1965 (AAS 57 [1965], pp. 945-951).

⁵¹ Cf. AAS 81 (1989) pp. 104-105, ubi fidei professionis textus invenitur in synodo adhibendus.

⁵² Can. 465.

⁵³ Cf. supra III, B, 2.

⁵⁴ Cf. Decretum de pastoralis episcoporum munere in Ecclesia «Christus Dominus» n. 8; cf. quoque can. 381.

persoluta curabitur ut diversae sodalium sententiae summatim et ordinate colligantur, quo futura inquisitio commodius peragatur.

5. Synodi in sessionibus saepius oportebit sodales de eorum sententia per suffragia percontari. Quandoquidem synodus non est collegium decernendi facultate praeditum, suffragia haec minime illuc spectant ut obstringens maioris partis congruentia obtineatur, sed ut convenientiae gradus intellegatur de sodalium iudiciis significatis, et hoc eis explicandum est.⁵⁵

Libere semper tamen statuere licet Episcopo quem effectum suffragia habere debeant, etiamsi operam dabit ut ipsemet sententiam a synodi sodalibus communiter declaratam sequatur, nisi gravis impedit causa quam necessario ille coram Domino aestimabit.

6. Episcopus quaedam opportune significans, variis sodalium commissionibus opus demandabit synodalium textuum lineamenta componere.

In his perficiendis, certae formulae sunt reperiendae, quae futuro de tempore pastoralis operae iuvare possint, vitatis incertis sententiis vel inanibus cohortationibus, quae res vim ipsam hebetaret et efficacitatem.

7. «Episcopo dioecetano competit pro suo prudenti iudicio synodum dioecesanam suspendere necnon dissolvere»,⁵⁶ si gravia ad eius expletionem oriuntur impedimenta, quae sententiam eiusmodi opportunam significant vel potius necessariam: veluti si mens quaedam emergit quae irreparabiliter dissidet ab Ecclesiae doctrina vel si socialis ordinis quaedam oriuntur adiuncta quae tranquillum synodale opus turbent.

Si peculiare desunt rationes quae hoc impediunt antequam suspensionis vel dissolutionis decretum edatur, sententiam rogabit

⁵⁵ Hac de re utiliter animavertendum illam regulam can. 119, 3^o: «quod autem omnes uti singulos tangit, ab omnibus approbari debet», minime synodum respicere, sed communia quaedam consilia capienda a vero collegio, quod decernendi facultate pollet.

⁵⁶ Can. 468 §1.

Episcopus presbyterale consilium – quod in maioris momenti negotiis est Episcopo consulendum⁵⁷ – quamvis ei libera sit decernendi facultas.

« Vacante vel impedita sede episcopali, synodus dioecesana ipso iure *intermittitur*, donec Episcopus dioecesanus, qui succedit, ipsam continuari decreverit aut eandem extinctam declaraverit ».⁵⁸

V

DECLARATIONES ET SYNODALIA DECRETA

1. Synodi sessionibus absolutis, decretorum ultimam scriptionem et declarationes perficiendas curabit Episcopus, quas exinde subscribet earumque editionem iubebit.⁵⁹

2. Locutionibus illis « decretorum » et « declarationum » fieri posse codex denotat, ut documenta synodalia ex altera parte consistant veris iuridicalibus regulis – quae appellari « constitutiones » aliovo modo poterunt – aut etiam indicationibus consiliorum in posterum capiendorum, et altera quidem parte firmis asseverationibus veritatum fidei vel catholicae moralis doctrinae, praesertim iis in rebus quae magis Ecclesiae particularis vitam afficiunt.

3. « Unus ipse (Episcopus dioecesanus) synodalibus declarationibus et decretis subscribit, quae eius auctoritate tantum publici iuris fieri possunt ».⁶⁰ Quocirca exhibere debent declarationes synodique decreta solam Episcopi dioecesani subscriptionem atque voces his in documentis adhibitas oportet etiam demonstrant evidenter illum esse eorum auctorem.

⁵⁷ Cf. can. 500 §2.

⁵⁸ Can 468 §2.

⁵⁹ Cf. can. 466.

⁶⁰ Ibidem.

Concesso intimo vinculo inter synodum et episcopale officium, non licet divulgari synodi acta non subsignata ab Episcopo. Talia enim nullo vero sensu essent «synodales declarationes».

4. Synodalia per decreta promovet et urget dioecesanus Episcopus ut canonicae normae observentur, quas vitae dioecesanae condiciones magis evocant,⁶¹ res regit quas eius auctoritati ius ipsum committit,⁶² dum communem disciplinam Ecclesiae particularis varietati accommodat.

Erit ex iure invalidum fortuitum synodale decretum iuri superiori contrarium,⁶³ qualia sunt: universales Ecclesiae leges, generalia conciliorum particularium decreta nec non Episcoporum conferentiae,⁶⁴ tum etiam conventus Episcoporum illius provinciae ecclesiasticae intra eius auctoritatis limites.⁶⁵

5. «Episcopus dioecesanus textus declarationum ac decretorum synodaliū communicet cum Metropolita nec non cum Episcoporum conferentia»,⁶⁶ ut inde consortio ipsius episcopatus foveatur atque legum concordia in particularibus Ecclesiis eiusdem regionis geographicae et humanae.

Universis procuratis officiis, exemplar curabit Episcopus synodaliū documentorum per Legationem Pontificiam ad Congregationem pro Episcopis vel pro Gentium Evangelizatione perferendum, quae opportune ab iis inspiciantur.

⁶¹ Cf. can. 392.

⁶² Huius Instructionis consulatur Additamentum.

⁶³ Cf. can. 135 §2.

⁶⁴ Ut vero conciliorum particularium et Episcoporum conferentiarum sententiae evadant ex iure obligantes, hoc est vera generalia decreta, necesse plane est iam recognita ab Apostolica Sede sint: cf. cann. 446 et 455.

⁶⁵ De normarum edendarum auctoritate ipsius conventus Episcoporum provinciae, consulantur cann. 952 §1 et 1264.

⁶⁶ Can. 467.

6. Si quando synodi documenta – maxime vero decreta – nihil de sui ipsorum executione dixerint Episcopi dioecesanis erit, synodo quidem clausa, decernere executionis modos, quae forte quibusdam dioecesanis officiis concredantur.

* * *

Sperant quidem atque confidunt Congregationes pro Episcopis et Gentium Evangelizatione aliquid se convenienter contulisse celebrandae dioecesanae synodo, quae ecclesialis institutio per saecula est semper magno in honore habita et hodie novo quodam studio respicitur veluti efficax instrumentum quod, Sancto opitulante Spiritu, in utilitatem communionis dirigitur ipsiusque ecclesiarum particularium missionis.

Haec ipsa Instructio valebit ad dioecesanas synodos quae tribus mensibus ab eius editione in Actorum Apostolicae Sedis commentario officiali incipient.

Datum Romae, die 19 mensis martii, anno 1997.

✠ B. Card. GANTIN
Praefectus

✠ J. Card. TOMKO
Praefectus

✠ J. M. MEJŠA
a Secretis

✠ J. UHAC
a Secretis

ADDITAMENTUM AD INSTRUCTIONEM DE SYNODIS DIOECESANIS AGENDIS

PASTORALIA MUNIA QUAE CODEX IURIS CANONICI CONCREdit LEGUM FERENDARUM POTESTATI EPISCOPI DIOECESANI

Recenset hoc Additamentum res quarum ordinatio intra dioecesim ipsam, secundum codicis canonum praecepta, videtur aut necessaria aut in universum congrua. Hinc excluduntur codicis praescripta quae singularis cuiusdam indolis decreta postulant, cuius generis sunt approbationes, peculiare concessiones, permissiones, et ita porro.¹

Istud est tamen praedicendum: «Episcopo dioecesano in dioecesi ipsi commissa omnis competit potestas ordinaria, propria et immediata, quae ad exercitium eius muneris pastoralis requiritur, exceptis causis quae iure aut Summi Pontificis decreto supremae aut alii auctoritati ecclesiasticae reserventur».² Quam ob rem poterit dioecesanus Episcopus sua legum ferendarum uti potestate non tantum ut superiores normas iuridiciales compleat vel definiat, quae expresse id praecipiant vel sinunt, verum etiam ut – secundum Ecclesiae particularis fideliumque necessitates – quodvis pastorale negotium ordinet intra dioecesis fines, iis sane exceptis quae supremae aut alii ecclesiasticae auctoritati reservantur. Obligatur sane Episcopus, talem exsequens potestatem, ut ius superius observet ac revereatur.³

In hac autem exercenda potestate nihilominus oportet boni regiminis conservetur norma, quae nempe suadet ut id prudenter cauteque fiat, ne per imperium illud iniungatur quod per consilium et persuasionem impetrari possit. Quin immo saepenumero niti debet Episcopus, potius quam novas promulget normas, disciplinam communem totius Ecclesiae promovere et, quotiens opus fuerit, legum ecclesiasticarum observantiam defendere: hoc munus verum officium est quod ad illum veluti unitatis Ecclesiae universalis custodem pertinet, et respicit praesertim verbi ministerium, sacra-

mentoribus et sacramentalium celebrationem, Dei Sanctorumque cultum necnon bonorum administrationem.⁴

Non frustra hoc loco commonetur libere valere Episcopum dioecesanum normas extra et citra praeviam synodum dioecesanam emitte- re, cum intra dicionem ipsam potestas ferendarum legum propria ei sit et unica. Eandem ob causam ipse ex se ea fungi debet,⁵ quoniam ferre leges illi non licet una cum aliis hominibus, officiis vel coetibus dioecesanis.

Argumenta infra recensita non poterunt omnia in synodo dioece- sana aptum inventire disceptationis locum. Ita v. g. temerarium erit sine iudicio subicere sodalium perscrutationi quaestiones ad vitam ministeriumque clericorum attinentes. In aliis vero peculiaribus provinciis pastoralibus Episcopum dioecesanum decebit synodum interrogare de regulis aut principiis generalibus eo spectantibus, serius ad aliud tempus differens, terminato scilicet synodo, normarum defi- nitarum promulgationem. Quemadmodum superius in ipsa Instruc- tione dictum est,⁶ prudentia ipsius Episcopi est statuere in quibus rebus synodales disceptationes versentur.

1. QUO PACTO MUNUS DOCENDI FACITARE DEBEAT

In commendatis sibi dioecesibus Episcopi « totius ministerii verbi [...] sunt moderatores ».⁷ Eorum quidem videre est ut canonica prae- cepta de verbi ministerio religiose adserventur fidesque christiana recte integreque in dioecesi transmittatur.⁸ Hoc officium illustrat

¹ Cf. can. 35.

² Can. 381 §1.

³ Cf. can. 135 §2; cf. etiam *Instructio de synodis dioecesanis agendis* V, 4.

⁴ Cf. can. 392.

⁵ Cf. can. 391 §2.

⁶ Cf. *Instructio de synodis dioecesanis agendis* III, A, 1; III, C, 3.

⁷ Can. 756 §2.

⁸ Cf. can. 386.

Codex Iuris Canonici, magnam Episcopo dioecesano tribuens auctoritatem his in causis:

1. *De oecumenismo*: ad Episcopos, sive singulos sive in Episcoporum conferentia coniunctos, pertinet normas in re oecumenica practicas promulgare, cum simul ea omnia observant quae suprema Ecclesiae auctoritas constituit (cf. can. 755 §2).

2. De praedicatione: edere Episcopi dioecesani est normas de praedicationis exercitatione, iis videlicet custodiendas qui in dioecesi illud explent ministerium (cf. can. 772 §1). Huius officii praecipuae partes sunt:

- adventicia praedicationis exercitii circumscriptio (cf. can. 764);
- earum rerum dispositio quae peculiare praedicationis modos tangunt fidelium nempe necessitatibus idoneos, cuius generis sunt exercitia spiritualia, missiones sacrae et alia (cf. can. 770);
- operam dare ut Dei verbum fidelibus nuntietur, qui non satis pastoralis cura ordinaria fruuntur, tum etiam non credentibus (cf. can. 771).

3. De catechesi: Episcopo pariter competit, Apostolicae Sedis praescriptiones sequenti, de rebus catecheticis normas edicere (cf. can. 775 §1), variis quidem rationibus quae fidelium necessitatibus respondent (cf. cann. 777 et 1064), etiam aptam catechistarum institutionem procurando (cf. can. 780).

4. De missionali opera: intra dioecesim provehere debet Episcopus dioecesanus missionalem Ecclesiae industriam (cf. can. 782 §2) et si dioecesis in missionum locis est sita, moderari et coordinare ipsam missionalem actionem (cf. can. 790).

5. De institutione catholica: dioecesani Episcopi officium est, normas hac de re ab Episcoporum conferentia observatis, ea ordinare quae catholicam educationem et instructionem religiosam afficiunt, quae quibuslibet in scholis impertitur vel per communicationis

socialis instrumenta diffunditur (cf. can. 804 §1).⁹ Eidem praeterea competit praescripta edere quae ad generalem attinent ordinationem scholarum catholicarum ac vigilare simul ut suam semper proprietatem ac qualitatem conservent (cf. can. 806).

6. De communicationis socialis apparatus: Episcoporum est officium de scriptis vigilantiam agere deque communicationis socialis instrumentorum usu (cf. can. 823).

II. QUA VIA MUNUS SANCTIFICANDI SIT EXSEQUENDUM

Episcopi sunt « totius vitae liturgicae in Ecclesia sibi commissa moderatores, promotores atque custodes ». ¹⁰ Eiusdem igitur Episcopi dioecesani est, ratione habita decretorum supremae Ecclesiae auctoritatis, normas edicere de re liturgica propria in dioecesi valituras, quibus omnes tenentur. ¹¹ Codex praeterea Iuris Canonici eidem Episcopi potestati quaedam officia singularia committit:

– moderandi id quod fidelium non ordinatorum actionem in liturgia tangit, omnibus rite servatis quae hac in causa ius superius statuit (cf. can. 230 §§ 2 et 3); ¹²

⁹ Etiam si in indice canonum Codicis Iuris Canonici, epistolae Cardinalis Secretarii Status datae Episcoporum conferentiarum Praesidibus die 8 mensis Novembris 1983 adnexo, hic canon 804 numeratur inter casus cum non debent sed valent conferentiae additicia decreta promulgare, hae tamen normae videntur perquam opportunae. Praeterea dictus canonum index tantummodo demonstrationis gratia compositus erat, unde Episcoporum conferentiae adiuventur ad res suae auctoritatis definiendas.

¹⁰ Can. 835 §1.

¹¹ Cf. can. 838 §§ 1 et 4; cf. etiam can. 841.

¹² De altaris ministerio a feminis explendo et de dioecesani Episcopi potestate in re, consulatur responsum Pontificii Consilii de Legum Testibus Interpretandis, diei 11 mensis Iulii anno 1992, una cum addita notatione Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, quae in AAS 86 (1994), pp. 541-542, prodierunt.

- constituendi, si Episcoporum conferentia nihil de re decrevit, casus «gravis necessitatis» in quibus nonnulla sacramenta christianis non catholicis impertiri possunt (cf. can. 844 § 4 et 5);
- circumscribendi condiciones ut Eucharistiam apud se retinere aut in itinere deferre liceat (cf. can. 935);
- permittendi ut Eucharistia a fidelibus non ordinatis exponatur, ubi sacrorum ministrorum haud sufficit numerus (cf. can. 943);
- ordinationes statuendi ad processiones sacras attinentes (cf. can. 944 §2);
- determinandi quibus casibus necessitas adsit absolutionis generalis, attentis criteriis cum ceteris membris Episcoporum conferentiae concordatis (cf. can. 961 §2);
- edendi normas de communi administratione sacramenti Unctionis Infirmorum pluribus eodem tempore aegrotis (cf. can. 1002);
- instituendi normas de celebrationibus dominicalibus absente sacerdote, dummodo Ecclesiae lex universalis hac in re custodiatur (cf. can. 1248 §2). [...]

CORRIGENDUM

Nel numero di *Notitiae* 363 (1996) p. 706, nell'elencare i nomi di nuovi Beati è stato omissso il nome del Beato Costantino Laka-szuck.

VERSIONES LIBRORUM LITURGICORUM

Hac rubrica praebemus elenchum librorum liturgicorum officialium, qui ad Congregationem de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum a die 1 ianuarii 1997 ad diem 31 decembris 1997 pervenerunt secundum normam quae datur in Decreto approbationis (vel confirmationis), scilicet: « In textu imprimendo inseratur ex integro hoc decretum, quo ab Apostolica Sede petita approbatio vel confirmatio conceditur. Eiusdem insuper textus impressi duo exemplaria ad hanc Congregationem transmittantur ».

Elenchus complectitur libros liturgicos editos sive cura Coetorum Episcoporum, sive cura Dioecesium, sive cura Familiarum Religiosarum.

I. NATIONES

AMERICA

Mexicum

Iniciación Cristiana de Adultos (OICA).

Lingua: *hispanica*.

Editor: Conferencia del Episcopado Mexicano, México, 1996.

Confirmatum: die 22 maii 1996, (Prot. 2159/94/L).

OICA Ordo Initiationis Christianae Adultorum

OPR Ordo Professionis Religiosae

PLH Proprium Liturgiae Horarum

PM Proprium Missarum

POLM Proprium Ordinis lectionum Missarum

Peruvia

Liturgia de las Horas de los Santos del Perú (PLH).

Lingua: *hispanica*.

Editor: Comisión Episcopal de Liturgia del Perú.

Confirmatum: die 13 decembris 1995 (Prot. 1956/95/L).

II. DIOECESES

Camerinensis-Sancti Severini in Piceno

Liturgia delle Ore (PLH).

Lingua: *italica*.

Editor: Noventa Padovana, Padova, 1996.

Confirmatum: die 9 augusti 1995 (Prot. CD 1599/92).

Messale Proprio (PM).

Lingua: *italica*.

Editor: Noventa Padovana, Padova, 1996.

Confirmatum: die 9 augusti 1995 (Prot. CD 1599/92).

Lezionario (POLM).

Lingua: *italica*.

Editor: Noventa Padovana, Padova, 1996.

Confirmatum: die 9 augusti 1995 (Prot. CD 1599/92).

Lemovicensis

Propre de l'Église de Limoges (PM).

Lingua: *gallica*.

Editor: Église de Limoges, Touron et Fils, Limoges, 1997.

Confirmatum: die 11 septembris 1996 (Prot. 2037/95/L).

Liturgie des Heures (PLH).

Lingua: *gallica*.

Editor: Église de Limoges, Touron et Fils, Limoges, 1997.

Confirmatum: die 11 septembris 1996 (Prot. 2037/95/L).

Civitatis Regalensis

Misal (PM).

Lingua: *hispanica*.

Editor: Delegación Episcopal de Liturgia, Ciudad Real, 1997.

Confirmatum: die 18 martii 1997 (Prot. 1371/96/L).

Liturgia de las Horas (PLH).

Lingua: *hispanica*.

Editor: Delegación Episcopal de Liturgia, Ciudad Real, 1997.

Confirmatum: die 18 martii 1997 (Prot. 1371/96/L).

III. INSTITUTA

Ordino monalium v.d. «Agustinas Descalzas de San Juan de Ribera»

Ritual de las Agustinas Descalzas de San Juan de Ribera (OPR).

Lingua: *hispanica*.

Editor: Gráficas Cervantes, Salamanca, 1996.

Confirmatum: die 12 aprilis 1995 (Prot. 888/93/L)

Societas Sancti Francisci Salesii

Liturgia das Horas (PLH).

Lingua: *lusitana*.

Editor: Província Portuguesa da Sociedade Salesiana, Lisboa, 1997.

Confirmatum: die 11 ianuarii 1996 (Prot. 2469/95/L).

In nostra familia

MEMBRI DELLA CONGREGAZIONE

Il Santo Padre Giovanni Paolo II si è degnato confermare *ad aliud quinquennium* come Membri della nostra Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti gli Eminentissimi Signori Cardinali HENRI SCHWERY, Vescovo emerito di Sion e VIRGILIO NOE, Vicario Generale di Sua Santità per la Città del Vaticano e Arciprete della Patriarcale Basilica di San Pietro. Agli Eminentissimi Padri il nostro ringraziamento per l'aiuto prezioso dato al Dicastero in questi primi cinque anni e un augurio di continuare l'ottima collaborazione per il prossimo quinquennio.

IL CONGEDO DI MONSIGNOR CARMELO NICOLOSI

Il giorno 16 luglio 1997, al compimento del 70° anno di età, Monsignor CARMELO NICOLOSI, Sotto-Segretario della nostra Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti, ha terminato il suo apprezzato servizio presso il nostro Dicastero, conformemente a quanto stabilito dalla Costituzione Apostolica *Pastor Bonus*.

In quell'occasione, il Sommo Pontefice Giovanni Paolo II si degnava annoverare Monsignor Nicolosi nel Collegio dei *Protonotari Apostolici de numero participantium*, per l'opera da lui prestata per tanti anni prima nella Segreteria di Stato e poi nella nostra Congregazione.

Vogliamo anche da queste pagine esprimere il nostro ringraziamento più vivo a Monsignor Nicolosi per il lavoro attento e scrupoloso effettuato in questi anni di permanenza tra noi e, particolarmente, per la sua grande capacità di accoglienza e di ascolto. Tutti conoscono lo zelo, la competenza e l'abnegazione di Monsignor

Nicolosi: la sua meticolosità e precisione nel trattare le pratiche è sempre stata accompagnata da un profondo spirito sacerdotale che denota un animo delicato e sensibile. Anche il suo più che ventennale servizio come Assistente Spirituale dell'Associazione Santi Pietro e Paolo nella Città del Vaticano, non ha fatto altro che arricchire la sua persona e la sua donazione agli altri.

NOMINA DI DUE SOTTO-SEGRETARI

Il giorno 7 ottobre 1997 il Santo Padre Giovanni Paolo II ha nominato Sotto-Segretari della Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti i Reverendi Monsignori VINCENZO FERRARA, finora Capo Ufficio del medesimo Dicastero, e MARIO MARINI, finora Capo Ufficio della Congregazione per il Clero.

La redazione «*Notitiae*» formula i più fervidi auguri ai nuovi Sotto-Segretari per un servizio fecondo all'interno della Congregazione a beneficio della Chiesa universale.

CAPO UFFICIO

Il giorno 2 ottobre 1997 il Santo Padre Giovanni Paolo II ha nominato Capo Ufficio nella Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti il Rev.do Padre Anthony Ward, S.M.

AVVOCATO ROTALE

Il giorno 29 luglio 1997, proseguendo il suo iter professionale il Rev.do Piero Amenta, Ufficiale della nostra Congregazione, nella Sessione estiva dello studio Rotale, ha conseguito il Diploma di Avvocato Rotale, sostenendo il giorno 8 luglio u.s., la prova pratica prevista.

IN L ANNIVERSARIO
LITTERARUM ENCYCLICARUM
«MEDIATOR DEI»
SERVI DEI PII PP. XII

20 novembris 1947 – 2 novembris 1997

Ex Allocutionibus Summi Pontificis

CINQUANTESIMO ANNIVERSARIO DELLA *MEDIATOR DEI**

Domani ricorre il cinquantesimo anniversario della promulgazione dell'Enciclica *Mediator Dei* del mio venerato Predecessore, il Papa Pio XII. L'importanza di questo intervento magisteriale emerge chiaramente dal fatto che la riforma liturgica scaturita dal Concilio Ecumenico Vaticano II affonda le sue radici in una vena che ha avuto una lunga storia e che ha trovato proprio in questa Enciclica la sua « *magna charta* ».

A cinquant'anni di distanza sono ancora quanto mai attuali le direttive del Papa Pio XII, il quale ha illustrato il nodo centrale della questione dell'evolversi e del progresso della liturgia e di quella della partecipazione dei fedeli alla liturgia.

Rendiamo grazie al Signore per questo documento, che resta anche per i nostri tempi un importante punto di riferimento nel cammino del rinnovamento della liturgia, cuore della Chiesa.

MEDIATOR DEI, MIRABILE EQUILIBRIO, PREVEGGENTE SENSO PASTORALE**

Al termine di un Anno liturgico e all'inizio di un altro, siamo invitati a prendere più viva coscienza del ruolo che la Liturgia svolge nella vita della Chiesa. Essa ne segna il cammino nel tempo, nutren-

* Ex Allocutione die 19 novembris 1997 habita, durante audientia generali in aula Pauli VI in Vaticano christifidelibus concessa (cf. *L'Osservatore Romano*, 20 novembre 1997).

** Ex Allocutione die 23 novembris 1997 habita, occasione recitationis « Angelus » (cf. *L'Osservatore Romano*, 24-25 novembre 1997).

done incessantemente la fede, la speranza e l'amore. A questo proposito, mi è caro ricordare che proprio cinquant'anni or sono, il 20 novembre 1947, il Papa Pio XII pubblicava l'Enciclica *Mediator Dei*, autentica pietra miliare nella storia della riforma liturgica cattolica.

In essa, con mirabile equilibrio e preveggenente senso pastorale, si valorizzano le proposte innovative del movimento liturgico, moderandone gli eccessi; si delinea con profondo respiro teologico e spirituale il culto pubblico della Chiesa, distinguendo tra quanto in esso vi è di immutabile e quanto invece è soggetto ad evoluzioni e modifiche; si promuove la partecipazione attiva e personale dei fedeli. Il Concilio Vaticano II, nella Costituzione sulla Liturgia e negli altri suoi documenti, riprende ampiamente la *Mediator Dei* e completa il suo disegno dottrinale e pastorale, disegno che, per una piena attuazione, richiede di essere sempre meglio assimilato da tutto il Popolo di Dio.

Rendo grazie al Signore, insieme con voi per questo significativo intervento del venerato mio Predecessore, che conserva ancor oggi importanza ed attualità. Possa l'autentico rinnovamento liturgico favorire l'opera della nuova evangelizzazione. Invochiamo per questo l'intervento della Beata Madre di Dio, che, « congiunta indissolubilmente all'opera del Figlio » (*Sacrosanctum Concilium*, 103), accompagna sempre il cammino della Chiesa nel tempo. A Lei affidiamo con riconoscenza l'Anno liturgico che si chiude ed il prossimo ormai alle porte. Il suo esempio ci aiuti a vivere i giorni, le settimane e gli anni che passano, aperti e docili all'azione della grazia divina, per essere alla fine partecipi dell'eterna Liturgia del Cielo.

L'ENCICLICA *MEDIATOR DEI*, A CINQUANTA ANNI
DI DISTANZA

Nel presentare ai Padri del Dicastero, riuniti per la sessione Plenaria tenuta dal 30 al 4 maggio 1996, la sintesi dei lavori svolti, dopo aver elevato il doveroso ringraziamento al Santo Padre per l'udienza concessaci ebbi occasione di dire: « Con grande gioia abbiamo appreso che il Santo Padre ci ha ricordato che la riforma liturgica affonda le sue radici in una vena che ha avuto una lunga storia e che ha trovato nell'Enciclica di Pio XII *Mediator Dei* la sua *magna charta* ». Il Santo Padre infatti nell'udienza aveva citato il brano seguente della *Tertio Millennio adveniente*: « Si ritiene spesso che il Concilio Vaticano II segni un'epoca nuova nella vita della Chiesa. Ciò è vero, ma nello stesso tempo è difficile non notare che l'Assemblea conciliare ha attinto molto dalle esperienze e dalle riflessioni del periodo precedente, specialmente dal patrimonio del pensiero di Pio XII: Nella storia della Chiesa, il « vecchio » e il « nuovo » sono sempre profondamente intrecciati tra loro. Il « nuovo » cresce dal « vecchio », il « vecchio » trova nel nuovo una sua più piena espressione (n. 18). E aggiungeva: « Come non ricordare allora che la riforma liturgica è il frutto di un lungo periodo di riflessione che risale fino all'azione pastorale di san Pio X e che ha trovato un singolare impulso nell'Enciclica *Mediator Dei* di Pio XII, della quale il prossimo anno ricorderemo il cinquantesimo anniversario della pubblicazione? ».

Per questo ai Padri della Plenaria dissi: « Sarà nostro dovere accogliere l'implicito invito a fare di quel documento e tempo un'adeguata memoria in occasione del cinquantesimo, il 20 novembre 1997 ». Sento pertanto per me necessario mantenere la promessa fatta essendo convinto del dovere che abbiamo di continuare a mostrare che, in quanto Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei

Sacramenti, siamo eredi legittimi di istanze ecclesiali che nella *Mediator Dei* vennero approvate e prudentemente e pastoralmente da Pio XII dirette con l'intento di rendere il movimento liturgico sempre più fruttuoso per il bene della Chiesa, anche se era necessario richiamare tutti ad uno spirito ecclesiale costruttivo, evitando ogni divisione.

L'ENCICLICA DEL « SANTO EQUILIBRIO »

L'enciclica *Mediator Dei*, infatti, come è noto fu causata da un momento di esasperata opposizione tra opposte vedute in materia di liturgia, esistenti soprattutto nel mondo di lingua tedesca. Nonostante ciò non poté non notarsi che Pio XII aveva atteso quattro anni per intervenire e che, quando lo fece, né la natura del documento né il suo contenuto si limitavano a decretare solo ciò che era necessario per far desistere dagli abusi che avevano provocato la vivace controversia in cui lo stesso Episcopato di quelle regioni si era venuto a trovare coinvolto.

Su *L'Osservatore Romano* del 30 novembre 1947, giorno in cui venne stampato il testo latino dell'Enciclica una nota ufficiosa così descriveva in modo sommario, ma con felice intuizione, la *Mediator Dei*. In essa infatti si prendevano le distanze sia dalla inerzia di chi non vedeva la ricchezza della Liturgia sia dagli eccessi di alcune frange del movimento liturgico. Di questo ultimo, considerato prescindendo da alcune correnti devianti, diceva: « nella Chiesa latina è sorto un movimento nello stesso tempo scientifico e pratico, che ha prodotto non pochi frutti spirituali. Ma questo movimento, appunto perché è sorto come una forte reazione contro coloro che vengono accusati di torpore e di negligenza, non ha sempre saputo mantenersi nei giusti limiti, ed ha provocato nuove reazioni, specialmente di quelli che sono contrari a qualsiasi novità. Evidentemente ciò costituisce un serio pericolo per la carità e l'unità: ed è perciò che il documento Pontificio scuote i pigri e i paurosi di qualsiasi giusto progresso, ma ritiene in pari tempo necessario frenare gli imprudenti ».

Proprio l'equilibrio con il quale il Papa era intervenuto, dopo matura riflessione, non gli fece ottenere il plauso da parte di alcuni, più superficiali, sostenitori del movimento liturgico, da altri invece venne accolta solo per quanto serviva alle proprie posizioni. Ciò si poté notare soprattutto per opera di coloro che vi volevano leggere la pietra tombale del movimento liturgico o di certe sue pretese. Non così avvenne per quanti ebbero la pazienza di leggerla a fondo, di assimilarne lo spirito e di viverlo con l'animo rivolto a quella sottomissione e concordia che il Papa stesso desiderava.

IL VALORE DELL'INTERVENTO DI PAPA PIO XII

Fin dal momento della pubblicazione dell'Enciclica venne notato che Pio XII nella *Mediator Dei* è cosciente di insegnare a nome della Chiesa in virtù del mandato proprio di Sommo Pontefice, garante della verità e maestro della fede, e che non si limita a esortare o richiamare cose note. Anche se rileggendola oggi non si può fare a meno di notare i progressi operati in materia dal Concilio Vaticano II, non è chi non veda come Pio XII nella *Mediator Dei* con profondità ed estensione, nonostante la densa concisione, abbia trattato in positivo della Liturgia. Se anche ha voluto e dovuto, in forza del proprio ministero ecclesiale, costruire una diga contro le intemperanze di certi estremisti la sua opera vuole incanalare le energie migliori. Per questo, motiva sempre con positive ragioni ciò che biasima, e unisce insieme rimproveri ed incoraggiamenti, stimolando verso il bene e raccomandando congiuntamente fervore e prudenza nell'apostolato liturgico: «È dunque Nostro dovere lodare e approvare tutto ciò che è ben fatto, ma contenere e riprovare tutto ciò che devia da vero e giusto cammino» (Introd.). Lo studio attento dell'Enciclica, anche oggi, mostra con quanto equilibrio, con quanto senso pastorale, con quanta preveggenza Pio XII ha illuminato il nodo centrale della questione dell'evoluzione liturgica nei secoli passati e come non ha chiuso gli occhi sulla direzione che la vita liturgica avrebbe dovuto prendere in quell'avvenire che non pensava lontano.

Non gli si può certo rimproverare di non aver potuto prevedere le forme che il Concilio avrebbe dato alla vita liturgica nella Chiesa, ma non si può negare che è suo merito averle assicurato la portata che avrebbe avuto, in ogni modo, nel futuro della vita della Chiesa.

INSEGNAMENTI ANCORA OGGI UTILI DALLA «*MEDIATOR DEI*»

Per commemorare in modo meno generico la *Mediator Dei* mi sembra utile illustrare qui brevemente due punti del suo contenuto che offrono argomento di riflessione anche nell'odierna vita della Chiesa. Con ciò non voglio certo affermare che altre affermazioni dell'Enciclica non meriterebbero di essere rivisitate e sottolineate. Il primo riguarda la distinzione, nella Liturgia, degli elementi divini immutabili e di quelli umani mutabili, e delle conseguenze che il Papa ne trae (Parte I, I. La Liturgia culto pubblico, e IV. Progresso e sviluppo della Liturgia). Il secondo è quello dell'insistenza con cui l'Enciclica ha trattato della partecipazione attiva dei fedeli (Parte II, II. Partecipazione dei fedeli al Sacrificio eucaristico).

EVOLUZIONE E PROGRESSO DELLA LITURGIA

Nel trattare della natura della Liturgia Pio XII constata come « Il culto si organizza e si sviluppa secondo le circostanze e i bisogni dei cristiani, si arricchisce di nuovi riti, cerimonie e formule [...] così il sacerdozio di Gesù Cristo è sempre in atto nella successione dei tempi » (I, I). Quando poi tratta del progresso e sviluppo della Liturgia circa gli elementi umani afferma che « possono subire varie modifiche, approvate dalla sacra Gerarchia assistita dallo Spirito Santo, secondo le esigenze dei tempi, delle cose e delle anime » (I, IV). Ed ancora: « L'ulteriore sviluppo della disciplina ecclesiastica [...] ha contribuito non poco alla modificazione degli antichi riti ed alla graduale adozione di nuovi, più confacenti alle mutate condizioni disciplinari » (*ibid.*). Accanto a ciò riafferma solennemente il principio che solo il Sommo Pontefice ha il diritto « di introdurre e

approvare nuovi riti e di mutare quelli che giudica doversi mutare» (I, V), e che pertanto nessuno può di sua iniziativa mutare nulla nella Liturgia. Nel rimproverare tuttavia quanti «introducono nuove consuetudini o fanno rivivere riti già caduti in disuso» (*ibid.*) o «voler ridurre tutti e in ogni modo all'antico» (*ibid.*) afferma il principio che «non sarebbe animato da zelo retto e intelligente colui il quale volesse tornare agli antichi riti ed usi, ripudiando le nuove norme introdotte per la disposizione della Divina Provvidenza e per mutate circostanze» (*ibid.*).

IL SOLENNE PRINCIPIO DICHIARATO DAL CONCILIO DI TRENTO

Non è chi non veda come il Papa si ispiri qui al solenne principio dichiarato dal Concilio di Trento nella Sessione XXI circa la dottrina sulla comunione sotto le due specie nel capitolo II: «Dichiara inoltre che nella Chiesa sempre è esistita la potestà di stabilire o mutare, salva la sostanza dei sacramenti, ciò che riguarda la loro amministrazione, secondo quanto venisse giudicato, secondo i tempi e i luoghi, avendo di mira l'utilità dei fedeli e la venerazione del sacramento». Testualmente la *Mediator Dei* non cita tale principio, anche quando porta tra gli esempi di mutazioni avvenute la disciplina relativa alla Comunione nella Chiesa latina (I, IV) o quando afferma il principio della mutabilità nella Liturgia a giudizio dell'autorità suprema (I, V) e ciò è esemplificativo della prudenza di Pio XII. Era infatti desiderio di non pochi che venisse ripresa in considerazione la possibilità della Comunione sotto le due specie, e forse abusivamente in qualche luogo lo si faceva. L'enciclica non la indica tra gli abusi, anche se evita accuratamente, nel consigliare la Comunione ad ogni Messa e con le specie in essa consacrate di qualsiasi accenno a tale prassi.

Di fronte alle tre posizioni opposte circa il progressivo evolversi della Liturgia, delle quali una diceva che ciò che non era antico non poteva essere liturgia vera e che auspicavano una riforma come puro e semplice ritorno all'antico, la seconda che vedeva la Liturgia come qualcosa che in linea di principio non avrebbe dovuto cambiare e,

una volta pervenuta alla propria età adulta non avrebbe più dovuto subire evoluzione e restare esattamente ciò che era, ed infine la terza che, riconosciuto il principio dello sviluppo ne volevano accelerare il moto, il Papa richiama tutti alla concorde osservanza delle leggi canoniche e liturgiche, in attesa di quanto avrebbe deciso personalmente. E la storia sa che mentre firmava queste parole aveva già dato, il 10 maggio 1946, ordini perché si studiasse in modo sereno e costruttivo un progetto di « Riforma Liturgica ». E il lavoro non tardò a cominciare: nel 1948 già la Santa Sede constatava che esisteva « un desiderio sempre più cosciente di vedere la liturgia liberata da certe superfetazioni che ne oscurano la bellezza e ne diminuiscono in un certo senso l'efficacia. Così anche il movimento liturgico è divenuto oggi un fattore importante per determinare l'autorità competente ad una riforma liturgica » (S. Congregazione dei Riti, Memoria sulla riforma liturgica).

IL RICHIAMO ALL'OBEDIENZA E ALLA SOTTOMISSIONE

Il richiamo all'obbedienza e allo spirito di sottomissione, che Pio XII domandava a tutti, sono stati ripresi e sottolineati dal Concilio Vaticano II (cf. *Sacrosanctum Concilium*, n. 22, par. 3). Purtroppo se ne attende ancora l'effetto che se ne sperava, quello cioè di una unanime concorde azione nella pastorale liturgica. È doloroso constatare che esiste ancora, anche se in modi e livelli diversi, una mancanza di formazione liturgica che già la *Mediator Dei* domandava fosse stabilita e favorita (IV, II), sulla quale è tornato ad insistere il Concilio Vaticano II (cf. *Sacrosanctum Concilium*, nn. 14-19), e sulla quale doveva fondarsi tutto il rinnovamento, quello passato e quello futuro (cf. Giovanni Paolo II, Lett. Apost. *Vicesimus quintus annus*, n. 15). Ritardi e disobbedienze, possono essere vinti solo con la paziente e diuturna opera della formazione al vero « spirito della liturgia » e insieme al senso ecclesiale. È infatti il vero senso ecclesiale quello che dovrebbe guidare ad accogliere quanto la Chiesa ha disposto in campo liturgico. Purtroppo questo spirito e senso sono in molti, oggi,

ancora lontani da quelli che si manifestavano negli antesignani del movimento liturgico, indiscutibilmente aderenti al tesoro della Liturgia come erano, ognuno nel proprio tempo e ambiente P. Guéranger, L. Bauduin, I. Herwegen, R. Guardini. Questo è lo spirito che attua un vero « *sentire cum Ecclesia* » anche davanti all'evolversi della Liturgia.

PARTECIPAZIONE DEI FEDELI ALLA LITURGIA

Il discorso sulla partecipazione dei fedeli alla vita liturgica della Chiesa è impostato da Pio XII a partire dal centro stesso della vita liturgica: la celebrazione del Santo Sacrificio della Messa, inteso come « principale azione del culto divino » e « sorgente e quasi centro di tutta la pietà cristiana » (IV, II). Dopo l'azione di San Pio X e l'esortazione di Pio XI « È veramente urgente che i fedeli assistano alle sacre cerimonie non da spettatori muti ed estranei » (Cost. Ap. *Divini cultus*), e le numerose insistenze di Pio XII sparse nei suoi discorsi, messaggi e lettere, l'Enciclica non poteva mancare di richiamare che « La Chiesa vuole che il popolo [...] canti in coro per acclamare le glorie del re dei re e l'autore supremo di ogni bene, per testimoniargli la propria riconoscenza; vuole che dalle loro labbra salgano preghiere, sia di supplica che di gioia e di lode » (I, II). Ma nella *Mediator Dei* l'insegnamento sulla partecipazione dei fedeli, soprattutto alla Messa, non si limita agli aspetti esteriori, compreso quello della utilità che talvolta avrebbe potuto derivare nei sacramenti dall'uso della lingua in uso nel popolo, ma è scrutata nella sua natura più intima. Per questo ne illustra il collegamento con la conformazione progressiva del cristiano a Cristo, dicendo: « il Cristo [...] volle tuttavia che tutti si accostassero e fossero condotti alla Croce [...] per mezzo del Sacrificio dell'Eucaristia, per poter conseguire i frutti salutari da lui guadagnati sulla Croce. Con questa attiva e personale partecipazione, siccome le membra si configurano ogni giorno di più al loro Capo divino, così anche la salute che viene dal Capo fluisce nelle membra » (II, I), ma se ne danno anche le ragioni

più profonde. E con ricchezza di argomenti e pregnanti affermazioni il Papa si sofferma a descrivere la partecipazione dei fedeli alla Messa come unione al Cristo Sacerdote e al Cristo Vittima del Sacrificio che si attua nell'offerta e nella comunione. Offerta del Sacrificio in virtù della deputazione al culto scolpita in loro nel Battesimo, anche se in modo diverso da quella propria del sacerdote che celebra, offerta fatta mediante il sacerdote. E soprattutto partecipazione che esprime con la Santa Comunione, da fare dopo la Comunione del sacerdote e con le ostie consacrate nella Messa a cui si partecipa perché nella Messa sacerdote e fedeli « devono fare tutto ciò che più chiaramente manifesta all'altare la vivente unità del Corpo Mistico » (II, III). Una partecipazione pertanto che non si limita a tutte le lodevoli forme esteriori ma che deve essere presentata come un concorrere di tutta la Chiesa, nella distinzione dei ruoli sacramentali, verso la propria autoedificazione e progresso verso la maturità in Cristo.

LE VIE DEL CONCILIO ECUMENICO VATICANO II

Le vie del Concilio Vaticano II si andavano preparando e Pio XII non solo le indicava, ma dottrinalmente le chiariva e tracciava nella coscienza del frutto che ne sarebbe derivato alla Chiesa tutta. Per questo al termine dell'Enciclica Pio XII diceva: « Tutte queste cose, Venerabili Fratelli, avevamo in animo di scrivervi, e lo facciamo affinché i Nostri e vostri figli meglio comprendano e maggiormente stimino il preziosissimo tesoro contenuto nella sacra Liturgia [...] » per spronare « i tiepidi e i recalcitranti non soltanto ad uno studio più intenso e illuminato della liturgia, ma anche a tradurre nella pratica della vita il suo spirito soprannaturale » (IV, II). Siamo ancora in quel cammino che Pio XII lodava in quanto era stato « messo più chiaramente in evidenza il fatto che tutti i fedeli costituiscono un solo, compattissimo corpo, di cui Cristo è il capo, dal che ne viene il dovere per il popolo cristiano di partecipare secondo la propria condizione ai riti liturgici » (*Intro.*).

CHIESA E LITURGIA

Quando nel 1956 venne fatta una raccolta di articoli per illustrare la figura e l'azione di Pio XII il tema dal titolo « Pio XII e la Liturgia » venne affidato a Romano Guardini. Erano passati nove anni dalla *Mediator Dei*, le riforme erano cominciate dal centro dell'anno liturgico con il ripristino della Veglia Pasquale e la « *instauratio* » della Settimana Santa. Nella sua esposizione R. Guardini, che nel 1940 aveva temuto che il movimento liturgico avrebbe potuto, a causa di certe tendenze irrispettose della legislazione vigente, essere autoritativamente da Roma bloccato, non si lasciò prendere dall'entusiasmo.

Nello spirito dell'Enciclica continua a guardare a quanto vi è di più essenziale del rapporto tra Chiesa e Liturgia, e incoraggiando alla calma e alla grande riflessione vede in Pio XII colui che ha riportato l'ago della bilancia in equilibrio e che ha promosso prima il rinnovamento liturgico e poi ha messo mano ad una « riforma » che, come tutte le cose della Chiesa, è stata portata avanti con grande riflessione, soprattutto perchè riguardava il « cuore della Chiesa », la Liturgia. E come il Guardini, al termine del suo articolo ringraziava a nome del clero e del popolo fedele Pio XII per quello che aveva fatto e stava facendo, così anche noi non potremmo commemorare meglio questo cinquantesimo anniversario della *Mediator Dei* se non con un caloroso: Grazie, Pio XII.

✠ Geraldo M. AGNELO

Arcivescovo Segretario

DEUX ÉTAPES DE LA RÉFORME LITURGIQUE:
MEDIATOR DEI ET SACROSANCTUM CONCILIUM

On a parfois tendance à opposer deux documents aussi importants pour la vie liturgique de l'Église en ce siècle que l'encyclique *Mediator Dei* de Pie XII et la Constitution *Sacrosanctum Concilium* du Concile Vatican II, certains pour exalter l'encyclique comme la vraie charte sur la liturgie, que la Constitution conciliaire aurait volontairement ignorée; d'autres pour négliger l'enseignement de *Mediator Dei* comme un document trop circonstanciel et dépassé. A cinquante ans de distance de l'encyclique et à trente-trois ans de distance de la Constitution, il est permis de les relire et de les relier comme deux étapes d'un même parcours pour la restauration et le progrès de la liturgie dans la vie de l'Église.

L'encyclique *Mediator Dei*, datée du 20 novembre 1947, entendait dénouer la crise ouverte dans les pays de langue germanique par certains excès du mouvement liturgique et les oppositions qu'il avait rencontrées. Pie XII poursuivait ainsi l'exposé qu'il avait commencé dans l'encyclique *Mystici Corporis* (29 juin 1943) et s'adressait non seulement à l'épiscopat allemand mais aux évêques du monde entier. En prenant ainsi de la hauteur par rapport aux débats en cours, en développant de manière magistrale « les titres fondamentaux qui assignent à la liturgie, dans le domaine de la vie spirituelle, une place maîtresse », ¹ il prenait position en faveur d'un renouveau de la vie liturgique, soutenu par une meilleure connaissance de ce qu'est la liturgie.

Si les commentateurs du document ont été plus sensibles aux critiques, aux mises en garde, aux condamnations d'excès qu'aux encouragements qu'il contenait, cela est dû à la vivacité des discussions auxquelles il voulait mettre fin et à l'ardeur des camps opposés, forts chacun de son bon droit.

¹ Dom L. BEAUDUIN, « L'encyclique *Mediator Dei* », *La Maison-Dieu* 13 (1948) 7.

Dans la présentation qu'il fit de l'encyclique dès sa publication, dom Beauduin, moine du Mont-César et initiateur du mouvement liturgique au début du siècle, avait vu juste: « La liturgie, sous-estimée jadis dans le domaine de l'authentique spiritualité, naguère encore inconnue de la plupart, dépréciée par plusieurs, tenue pour un archéologisme démodé qui avait trouvé refuge dans les cloîtres, cette liturgie qui n'était même dans la sphère ecclésiastique (celle de la formation cléricale, des disciplines théologiques, de la pastorale) qu'une réalité mineure et souvent même tenue pour négligeable, cette inconnue [...] est rétablie dans ses droits et ses titres de primauté par l'autorité suprême, dans un document solennel ».²

« Il est indispensable, ajoutait-il, pour la meilleure intelligence du message pontifical, de replacer ce document dans sa vraie perspective et de le reconstituer dans son contexte historique. La voix du pape ne tombe pas du ciel et ne retentit pas dans le désert: c'est un événement humain avec toutes ses incidences terrestres ».³

UN CONTEXTE DE CRISE AUTOUR DU MOUVEMENT LITURGIQUE

Le contexte historique et ecclésial lointain, c'est le mouvement liturgique lancé en France au XIX^e siècle par dom Guéranger.⁴ Le contexte historique proche, c'est la situation de l'Église en Allemagne sous le régime nazi, son activité réduite aux actes du culte et au catéchisme. D'où l'importance prise d'une part par la « théologie kérygmatique » élaborée par Joseph Jungmann, Hugo et Karl Rahner, en vue de l'apostolat, de l'éducation et de la formation liturgiques et, d'autre part, par les efforts entrepris pour rendre plus vivantes et accessibles les célébrations liturgiques, et plus facile la participation des fidèles, en particulier des jeunes. De tels efforts soutenus par l'ac-

² *Ibidem.*

³ *Ibidem*, p. 9.

⁴ Cf. O ROUSSEAU, *Histoire du mouvement liturgique: esquisse historique depuis le début du XIX^e siècle jusqu'au pontificat de Pie X*, Lex orandi, 3, Le Cerf: Paris 1945.

tivité scientifique de Maria Laach et, plus populaire, de Klosterneuburg, ne pouvaient manquer d'entraîner des excès dans l'argumentation, des abus dans les réalisations et, en contrepartie, des résistances et des oppositions résolues.⁵

C'est ainsi qu'en 1937, Mgr Gfoellner, évêque de Linz, estimait que le mouvement liturgique produisait de jour en jour de nouvelles erreurs: on change l'autel de place, pour qu'on puisse célébrer la messe face au peuple; on déplace le tabernacle du milieu de l'autel pour le mettre contre un mur; les laïcs reçoivent debout la communion; la messe appelée « chantée et récitée » se dégrade par la répétition quotidienne et mécanique; on empêche de réciter le Rosaire pendant la messe. De telles tendances méritaient une condamnation publique et très sévère. Seule la « messe chantée et récitée » évite le blâme complet: elle peut être utile parfois, dans des groupes homogènes, mais tous les dimanches ou a fortiori chaque jour, elle provoquerait le dégoût et supprimerait toute dévotion personnelle.⁶

Sentant venir l'orage, Romano Guardini, l'un des principaux promoteurs du mouvement liturgique, écrivait à l'évêque de Mayence une longue lettre, publiée en 1940 « pro manuscripto » avec la réponse d'adhésion sans réserve de Mgr Stohr.⁷ Il cherchait à dissiper certains malentendus et dénonçait certains excès qui risquaient d'attirer les foudres de l'autorité. Sept ans avant *Mediator Dei*, il énumérait « un certain nombre de tendances trop exclusives qui se sont manifestées dès le début du mouvement liturgique et des dangers

⁵ Cf. A. Herrz, « Dernières étapes du renouveau liturgique allemand », *La Maison-Dieu* 7 (1946) 51-73, avec une large bibliographie; et P. Parsch, « Méthodes pour un travail de liturgie populaire », *Ibidem*, p. 74-94.

⁶ Cf. *Linzer Diözesanblatt* 83 (1937) 114 sq; reproduit dans *Periodica de re morali, canonica, liturgica* 27 (1938) 163-167. Ces « nouvelles erreurs » n'étaient pas une nouveauté totale en Allemagne. Dans une brochure parue en latin en 1821 et traduite en allemand en 1828, J.B. Hirscher, ne voulant voir dans la messe qu'un acte public de la communauté, demandait la suppression des messes privées, la communion sous les deux espèces et l'emploi de la langue vivante: cf. C. Manganot, « Hirscher », dans *Dictionnaire de Théologie Catholique*, t. 6, col. 2512-2514.

⁷ *Ein Wort zur liturgischen Frage.*

qu'elles recèlent», et il citait le «liturgisme» qui veut faire des textes liturgiques le fondement exclusif de la vie intérieure, le «dilettantisme» qui aborde les problèmes liturgiques sans vraie connaissance de cause, le «practicisme» qui subordonne le culte à son action directe sur la vie pratique, le «conservatisme» qui manifeste une tendance dangereuse à refuser tout ce dont on n'a pas l'habitude.

Pour Guardini, cependant, les excès rencontrés ne devaient pas empêcher de reconnaître le bien-fondé du mouvement liturgique: «Tous ceux qui jugent sans parti-pris savent que la liturgie n'est pas une manie historique ou esthétique, mais quelque chose d'essentiel: le culte officiel de l'Église, qui s'est développé organiquement à partir du noyau central de l'histoire chrétienne; la «loi de la prière» (*lex orandi*), selon l'ancienne formule, qui est liée indissolublement à la «loi de la foi» (*lex credendi*) [...].» Guardini ajoutait sa crainte «que l'autorité ne fasse avorter tout le travail» par des mesures qui court-circuiteraient l'oeuvre entreprise depuis des dizaines d'années: «Ce dont le travail liturgique a besoin, c'est du temps [...]. Autrement il ne pourra rien se faire de bon».⁸

Les craintes de Guardini étaient fondées. La controverse, exacerbée par des publications, polémiques d'un côté,⁹ excessives de l'autre,¹⁰ inquiète non seulement l'épiscopat allemand, mais aussi les autorités romaines. Le Pape Pie XII fit examiner à la fin de 1942 la situation conflictuelle ainsi créée par une Commission spéciale, formée de la Congrégation des Rites et de celle pour les Affaires ecclésiastiques extraordinaires. Les conclusions de la Commission furent communiquées au Nonce en Allemagne le 11 janvier 1943. Le 15 suivant, le Cardinal Bertram, archevêque de Breslau et président de la Conférence des évêques, leur transmettait l'appréhension du Saint-Siège devant la situation, son désir de recevoir des informations

⁸ Traduction française de la lettre dans *La Maison-Dieu* 3 (1945) 7-24.

⁹ «Ceux qui 'éternellement datent d'hier', dira Mgr Gröber dans son *Memo-randum* (cf. note 12), (...) accordent leur considération et leur approbation aux écrits de A. DÖRNER (*Sentire cum Ecclesia*) et de Kassiepe (*Irrwege und Umwege*)».

¹⁰ K. BORGMANN, *Gottes Lob und der Liebe Zeugnis*, 1943.

nouvelles et plus approfondies, son souhait de voir les évêques rechercher, chacun et en commun, les moyens appropriés pour encourager et favoriser les aspects positifs du mouvement liturgique, pour écarter les aspects négatifs, parer à tout danger et empêcher toute discussion sur ce sujet. En même temps, le Saint-Siège se déclarait prêt à examiner avec bienveillance certaines demandes qui pourraient être avantageuses pour le bien des âmes, à condition qu'elles viennent de l'épiscopat allemand tout entier.¹¹

La réponse de Mgr Gröber, archevêque de Fribourg im Brisgau, connue sous le nom de *Memorandum*, ne se fit pas attendre.¹² Le *Memorandum* énumérait en 17 points les principaux sujets d'inquiétude que donnaient à l'archevêque l'enseignement de la foi catholique et la liturgie.¹³ La réponse du Cardinal Innitzer, archevêque de Vienne, à Mgr Gröber, datée du 24 février 1943, est d'un tout autre ton: il exprime l'étonnement des évêques autrichiens de voir présenté dans le *Memorandum* ce qui se vit en Allemagne avec un tel caractère de crise et des conséquences aussi préoccupantes que le juge l'archevêque de Fribourg, et il ajoute: « Nous regretterions que des mesures prématurées et trop craintives viennent mettre en une agitation nouvelle, au lieu de l'apaiser, la vie intra-ecclésiastique ».¹⁴ Les autres évêques allemands répondent à Rome par le truchement de leur président, le Cardinal Bertram, le 1er avril 1943: avec franchise et conviction, ils font une mise au point de la situation et cherchent à parer aux objections soulevées par la Commission cardinalice.

¹¹ Traduction française de cette lettre dans *La Maison-Dieu* 7 (1946) 105-107.

¹² Le *Memorandum* n'est pas daté, ce qui donne lieu à un certain flottement: « il a dû paraître à la fin de l'année 1942 » (P. Duployé, *La Maison-Dieu* 7 (1946) 104), « au milieu de janvier 1943 » (J. Froger, *La Pensée catholique*, 5 (1948) 64), le 18 janvier 1943 (*La Maison-Dieu* 7 (1946) 5). Le 18 janvier peut être retenue comme date d'envoi du *Memorandum* aux évêques, mais sa dimension laisse entrevoir une élaboration sur un laps de temps assez étendu.

¹³ Traduction française partielle dans *La Pensée catholique* 5 (1948) 64-71.

¹⁴ Traduction française de cette lettre dans *La Maison-Dieu* 7 (1946) 108-114.

L'ENCYCLIQUE, CHARTE DU RENOUVEAU LITURGIQUE

C'est dans ce contexte de remous, de mise en cause et de suspensions réciproques dans l'Église d'Allemagne que paraît l'encyclique adressée à toute l'Église. Elle commence par rappeler le réveil des études liturgiques et leurs résultats bienfaisants dans le domaine des sciences religieuses comme dans la vie spirituelle de nombreux chrétiens, et elle fait l'éloge du mouvement liturgique de la manière la plus nette:

Les cérémonies sacrées de la messe ont été mieux connues, comprises, estimées; la participation aux sacrements a été plus large et plus fréquente; la beauté des prières liturgiques plus goûtée et le culte à la sainte Eucharistie considéré, à juste titre, comme la source et l'origine de la vraie piété chrétienne. En outre, plus que par le passé, on a fait connaître aux fidèles qu'ils forment tous ensemble un seul corps, très étroitement uni, dont le Christ est la tête, et que le peuple chrétien a le devoir de participer, à sa juste place, aux rites liturgiques.¹⁵

Ce constat de la vitalité et de la bienfaisance du mouvement liturgique s'accompagne de doléances en sens opposé:

Nous constatons avec douleur que dans quelques pays le sens, la connaissance, le goût de la sainte liturgie sont parfois insuffisants et même presque inexistants. D'autre part, nous remarquons, non sans préoccupation et sans crainte, que certains sont trop avides de nouveautés et se fourvoient hors des chemins de la saine doctrine et de la prudence [...] C'est donc notre devoir de louer et d'approuver tout ce qui est bien, de contenir ou de blâmer tout ce qui dérive du vrai et juste chemin.¹⁶

¹⁵ *Acta Apostolicae Sedis* 39 (1947) 523.

¹⁶ *Ibidem*, 524.

Ce n'est plus la situation de la liturgie dans la seule Allemagne qui est en cause, mais dans le monde catholique. Pour stimuler et rectifier, Pie XII veut faire oeuvre de magistère, dans le prolongement de son enseignement sur le Corps mystique du Christ, paru quatre ans auparavant.

Qu'est-ce donc la liturgie pour Pie XII? Il écarte deux définitions qui en restent à la surface, extérieure ou juridique:

C'est avoir une notion tout à fait inexacte de la sainte liturgie que de la regarder comme une partie purement extérieure et sensible du culte divin, ou comme une cérémonie décorative; ce n'est pas une moindre erreur de la considérer comme l'ensemble des lois et des préceptes par lesquels la hiérarchie ecclésiastique ordonne l'exécution régulière des rites sacrés.¹⁷

La première opinion visée avait été exprimée par le P. Navatel à l'époque de S. Pie X et demeurait fort répandue: « Prise dans son sens le plus usuel, la liturgie signifie, pour tout le monde, la partie sensible, cérémonielle et décorative du culte catholique ».¹⁸

La seconde opinion pouvait se lire dans le traité de C. Callewaert *Liturgicae institutiones*:

Definiri potest liturgia: cultus publicus ab Ecclesia quoad exercitium ordinatus, seu ordinatio ecclesiastica exercitii cultus publici.¹⁹

Pie XII donne une définition tout autre, appuyée sur le mystère de l'Incarnation:

La sainte liturgie est le culte public que notre Rédempteur rend au Père comme Chef de l'Église; c'est aussi le culte rendu par la société des fidèles à son Chef et, par lui, au Père

¹⁷ *Ibidem*, 532.

¹⁸ *Études* 137 (1913) 452.

¹⁹ *Tractatus primus, De S. Liturgia universim*, 1919, 4e éd. 1944, p. 6.

éternel; c'est, en un mot, le culte intégral du Corps mystique de Jésus Christ, c'est-à-dire du Chef et de ses membres.²⁰

Dans un langage moderne, le pape rejoint la grande tradition patristique, dont témoigne, par exemple, admirablement S. Augustin: « (le Christ) prie pour nous comme notre prêtre, prie en nous comme notre chef, est prié par nous comme notre Dieu ». ²¹

L'ENCYCLIQUE, RÉPONSE À DES INQUIÉTUDES

Ce n'est pas le lieu de faire un commentaire de plus de l'encyclique.²² Qu'il suffise de relever que les critiques qu'elle exprime dans la suite de son développement s'adressent aussi bien aux opposants du mouvement liturgique qu'à son avant-garde aventureuse. Mgr Gröber s'était inquiété de « phrases comme ' La liturgie est la forme d'activité vitale du Corps du Seigneur ' ». ²³ La définition que donne l'encyclique fait de la liturgie le culte intégral du Corps mystique de Jésus Christ, mais il ne s'ensuit pas, poursuit Pie XII: « que toute la piété chrétienne doit se renfermer dans le mystère du Corps mystique du Christ [...], qu'il faut négliger les autres pratiques de religion non strictement liturgiques ». ²⁴

Mgr Gröber s'était inquiété « qu'on mette l'accent de façon excessive sur le sacerdoce général au détriment du sacerdoce sacramental ». ²⁵ L'encyclique déclare: « C'est de la vertu divine et non de la nôtre que (les sacrements et la messe) tirent leur efficacité pour unir

²⁰ *Acta Apostolicae Sedis* 39 (1947) 528-529.

²¹ *Enarrat. in ps.* 85,1.

²² Cf. pour le public francophone trois commentaires contemporains: Dom L. BEAUDUIN, « L'encyclique *Mediator Dei* », *La Maison-Dieu* 13 (1948) 7-25; Dom J. FROGER, « L'encyclique *Mediator Dei* sur la Liturgie », *La Pensée catholique* 5 (1948) 56-75; A. Thiry, « L'encyclique *Mediator Dei* sur la Liturgie », *Nouvelle Revue théologique* (1948) 113-136. Les trois commentaires ne manquent pas d'évoquer le contexte de l'encyclique.

²³ *Memorandum*, n. 15.

²⁴ AAS 39 (1947) 533.

²⁵ *Memorandum*, n. 13.

la piété des membres à celle du Chef et en faire en quelque sorte une action de toute la communauté»,²⁶ mais aussi que « le sacerdoce extérieur et visible de Jésus Christ ne se transmet pas dans l'Église d'une manière universelle, générale ou indéterminée: il est conféré à des hommes choisis [...], eux seuls sont marqués du caractère indélébile qui les fait 'conformes' au Christ Prêtre ».²⁷

« On prétend même, disait Mgr Gröber, que le Christ est présent dans les autres sacrements comme il l'est dans l'Eucharistie ».²⁸ L'encyclique affirme: « Le Christ est présent dans les sacrements par la vertu qu'il leur infuse pour qu'ils soient des instruments efficaces de sainteté, il est présent enfin dans les louanges et les prières adressées à Dieu ».²⁹

« On déclare, s'inquiétait Mgr Gröber, que la participation des fidèles à la sainte messe est un acte sacerdotal ».³⁰ L'encyclique établit les distinctions nécessaires entre le rôle du prêtre et celui du peuple fidèle, mais ajoute: « Les fidèles cependant offrent eux aussi la divine Victime, mais d'une manière différente [...]: ils offrent le sacrifice par les mains du prêtre, mais aussi ils l'offrent avec lui en quelque sorte, et cette participation fait que l'offrande du peuple se rattache au culte liturgique lui-même ».³¹ Il faut donc louer ceux « qui s'efforcent de faire de la liturgie une action sainte même extérieurement, à laquelle prennent réellement part tous les assistants, ce qui peut se réaliser de diverses manières ».³² De là, un encouragement aux messes « dialoguées » ou « communautaires », qui ne doivent pas cependant être promues d'une manière absolue, en réprochant complètement les messes offertes en privé, en dénonçant la célébration simultanée de plusieurs messes sur différents autels ou en affirmant que le peuple

²⁶ AAS 39 (1947) 533.

²⁷ *Ibid.*, 539.

²⁸ *Memorandum*, n. 12.

²⁹ AAS 39 (1947) 528.

³⁰ *Memorandum*, n. 13.

³¹ AAS 39 (1947) 554-556.

³² *Ibid.*, 560.

doit confirmer et agréer le sacrifice pour que celui-ci obtienne sa valeur et son efficacité.³³

« Les novateurs d'aujourd'hui, protestait Mgr Gröber, en viennent maintenant à ne permettre la distribution de la sainte communion qu'au cours de la messe exclusivement; ce qui très souvent, surtout dans le Temps Pascal, aurait pour conséquence, vu le manque de prêtres, d'allonger intolérablement les offices et de détourner souvent de la communion ». ³⁴ « Il est tout à fait convenable, enseigne *Mediator Dei*, que le peuple s'approche de la sainte table après la communion du prêtre et [...] il faut louer ceux qui assistant à la messe reçoivent les hosties qui y ont été consacrées », tout en reconnaissant « qu'il se présente des motifs de distribuer la sainte communion soit avant, soit après le sacrifice lui-même ». ³⁵

Mgr Gröber s'inquiétait de « la forte tendance non seulement à mettre en allemand plus d'une prière lors de l'administration des sacrements [...], mais aussi à prévenir les désirs du peuple en introduisant la langue allemande jusque dans la sainte messe ». ³⁶ L'encyclique réproouve de telles initiatives, mais ajoute: « Dans bien des rites cependant, se servir du langage vulgaire peut être très profitable au peuple; mais c'est au seul Siècle apostolique qu'il appartient de le concéder ». ³⁷

On le voit par ces exemples: l'encyclique, tout en cherchant à promouvoir le renouveau de la liturgie dans l'Église entière, demeure dans la problématique exposée dans le *Memorandum* de Mgr Gröber. Cela explique l'insistance des mises en garde, la réprobation d'abus téméraires, comme de l'attachement exagéré aux rites anciens, ou

³³ Cf. *Ibid.*, 556.

³⁴ *Memorandum*, n. 14.

³⁵ AAS 39 (1947) 565.

³⁶ *Memorandum*, n. 17. Cf. sur ce point F. Messerschmid, « La langue liturgique en pays germaniques », *La Maison-Dieu* 11 (1947) 76-83, traduction de l'original allemand paru en 1939.

³⁷ AAS 39 (1947) 545.

d'un archéologisme excessif. Cela explique aussi que l'exposé ne fasse que de brèves allusions aux autres sacrements, alors que l'Eucharistie a droit aux plus amples développements.

L'ENCYCLIQUE, ENCOURAGEMENT DU MOUVEMENT LITURGIQUE

Mais ce serait réduire la portée de *Mediator Dei* que d'y voir seulement ou principalement des admonitions ou des rectifications. La crainte qu'exprimait Guardini en 1940 de voir avorter le mouvement liturgique est dissipée par l'encyclique, ses inquiétudes sont prises en compte, et ses souhaits largement repris: importance de plus en plus grande que devra avoir la vie liturgique pour l'Église, la formation du clergé à la liturgie pour qu'à son tour il y amène les fidèles, mais aussi l'éducation à la prière individuelle, à la lecture de l'Écriture, le respect des dévotions populaires, l'attention à porter au chant populaire. Tout cela se retrouve dans la 4^e partie de l'encyclique: Directives pastorales.

Mieux encore, l'encyclique demande que « dans chaque diocèse soit constituée une commission pour promouvoir l'apostolat liturgique ».³⁸ « Tout ce qui concerne le culte religieux extérieur a son importance, mais ce qui est le plus urgent et ce qui importe au plus haut point, c'est que les chrétiens vivent la vie de la liturgie, en alimentent et fortifient l'esprit ».³⁹

L'encyclique est datée du 20 novembre 1947. Deux mois auparavant, le 18 septembre, dans une homélie à l'occasion du 14^e centenaire de S. Benoît, Pie XII avait déjà abordé le même sujet, sur un ton dégagé de toute polémique et très serein, mais avec le même engagement:

Sans aucun doute il faut sans cesse exhorter les fidèles à s'unir aux rites et aux prières publiques de l'Église, par une attention et une participation religieuse, et surtout à célébrer

³⁸ *Ibid.*, 562.

³⁹ *Ibid.*, 591.

les fêtes chrétiennes dans une joie variée et entière. Mais ici aussi on peut pécher par excès. On rencontre parfois des hommes qui, mettant trop en valeur des formes liturgiques d'autrefois, méprisent facilement les plus récentes et qui regardent avec dédain les prières privées et populaires. La liturgie [...] est quelque chose de durable et de vivant, qui grandit à travers les siècles: si la jeunesse plaît à certains, on ne doit pas mépriser l'âge mûr. Que dire des prières et des exercices de piété approuvés par l'Église? Dans les richesses entières et les splendeurs du culte divin [...], que les fidèles puisent tant qu'ils le peuvent, et tout ce qu'ils peuvent, pour l'augmentation de leur foi, la confirmation de leur espérance et la ferveur de leur charité; bien que la manière soit différente selon le milieu, le genre de vie, les connaissances, l'esprit, que chacun y vienne prendre quelque chose qui lui soit utile [...]. Certains se nourrissent d'un pain fort, d'autres de lait; les cithares dorées sont ravissantes à l'extrême et les flûtes légères aussi résonnent avec douceur.⁴⁰

PREMIÈRES MESURES DE RÉFORME LITURGIQUE

Pie XII ne devait pas se contenter d'apporter sa caution au mouvement liturgique en lui donnant, dans *Mediator Dei*, sa *magna charta*. Les actes suivirent l'encyclique et même la précédèrent, puisque le *Motu proprio In cotidianis precibus* publiait une nouvelle version latine du psautier, plus intelligible sinon plus homogène à la tradition liturgique. Une semaine après l'encyclique, un Rituel latin-français était accordé à la France; en 1949 il en allait de même pour l'Inde; en 1950 pour l'Allemagne, en 1954 pour l'Amérique du Sud.

A côté de ces mesures d'ordre régional, Pie XII en prenait d'autres pour toute l'Église: détermination du rite essentiel des Ordi-

⁴⁰ *Documents pontificaux de Sa Sainteté Pie XII, 1947*, Ed. Saint-Augustin, Saint-Maurice, 1961, 284-285.

nations,⁴¹ modification du jeûne eucharistique et autorisation de célébrer la messe le soir.⁴² Mieux encore, il entreprit une réforme liturgique générale, confiée d'abord à la section historique de la Congrégation des Rites. Celle-ci lui présenta dès 1946 un *Promemoria intorno alla Riforma liturgica*. Le pape demanda alors à la même section de préparer un projet concret de réforme générale de la liturgie. Le 28 mai 1948, il nomma pour cela une Commission spéciale de 6, puis 9, enfin 10 membres, qui travailla sur la base d'une *Memoria sulla riforma liturgica*. Le premier fruit concret des travaux de la Commission fut le rétablissement de la veillée pascale en 1951, suivi en 1955 de la réforme de la Semaine Sainte. Vint encore, en 1955, une simplification des rubriques, premier pas vers une réforme du calendrier.

Le Pape lui-même prolongea son enseignement sur la liturgie en consacrant une nouvelle encyclique *Musicae sacrae disciplina* (25 décembre 1955) à la question du chant liturgique et du chant religieux. Aux congressistes d'Assise en 1956, il précisait, entre autres choses, les conditions préalables à une restauration de la concélébration eucharistique. Il ne repoussait pas l'idée d'un diaconat permanent, même s'il ne la jugeait pas encore mûre. C'est tout le domaine de la liturgie, estimé naguère intouchable, qui passait au premier plan des préoccupations du Pape et qui entraînait dans un mouvement de réforme générale.

En publiant par *Motu proprio* le 25 juillet 1960 le Code des rubriques⁴³ préparé par la Commission de réforme à la demande de Pie XII, Jean XXIII continuait l'oeuvre de son prédécesseur et la Commission mise en place par Pie XII pouvait voir dans le *Codex rubricarum* le fondement de la réforme prévue. A la fin de la *Memoria sulla riforma liturgica*, 1948, la Commission présidée par le Cardinal

⁴¹ Constitution apostolique *Sacramentum Ordinis* du 30 novembre 1947: AAS 40 (1948) 5-7.

⁴² Constitution apostolique *Christus Dominus* du 6 janvier 1953: AAS 45 (1953) 15-24.

⁴³ *Motu proprio Rubricarum instructum*: AAS 53 (1960) 593-595.

Micara n'avait-elle pas écrit: «A parte ogni altra considerazione, la stessa Riforma liturgica, per essere stabile, ha bisogno di una assicurazione legislativa, la quale non può essere che un vero e proprio *Codex iuris liturgici*. Non crediamo necessario spendere altre parole per dimostrare l'opportunità, anzi, la necessità di una tale codificazione»?⁴⁴

VERS UNE RÉFORME LITURGIQUE CONCILIAIRE

Était-ce la pensée de Jean XXIII de prédéterminer la réforme liturgique, alors qu'il avait annoncé quelques mois auparavant, le 25 janvier 1959, la convocation d'un Concile oecuménique? Dans le Motu proprio *Rubricarum instructum*, il estimait qu'il n'y avait pas lieu d'attendre plus longtemps la publication d'un Code des rubriques, mais il assurait en même temps: «Re itaque diu ac mature examinata, in sententiam devenimus, altiora principia, generalem liturgicam instaurationem respicientia, in proximo Concilio Oecumenico Patribus esse proponenda».⁴⁵

De fait la Commission créée par Pie XII s'était réunie le 8 juillet 1960 pour la 82e fois; ce fut aussi la dernière.⁴⁶ Elle cède le pas à une Commission conciliaire préparatoire, chargée d'établir un schéma de réforme liturgique à soumettre à l'examen des Pères.⁴⁷

⁴⁴ *Memoria sulla riforma liturgica*, 1948, p. 314, n. 332.

⁴⁵ AAS 52 (1960) 594.

⁴⁶ Le matériel des travaux de la Commission a été imprimé par la Typographie Vaticane en un volume intitulé *Memoria sulla riforma liturgica*, 1948, 343 p., suivi de quatre suppléments sous le même titre: I, 1950, 38 p.; II, 1950, 62 p.; III, 1951, 203 p.; IV, 1957, 139 p. – Sur cette période, cf. N. GIAMPIETRO, *Il Cardinale Giuseppe Ferdinando Antonelli e gli sviluppi della Riforma liturgica dal 1948 al 1970*, Romae, 1996.

⁴⁷ Motu proprio *Superno Dei nutu* du 5 juin 1960: AAS 52 (1960) 435. Sur cette période, cf. P.M. GY, «Esquisse historique», *La Maison-Dieu* 76 (1964) 7-17; A.G. MARTIMORT, «La Constitution sur la Liturgie de Vatican II. Esquisse historique», *Bulletin de Littérature ecclésiastique* 85 (Toulouse, 1984) 60-74 = *La Maison-Dieu* 157 (1984) 33-52; *id.*, «La réforme liturgique de Vatican II. Sa préparation, son élaboration, sa mise en œuvre», *Les quatre fleuves* 21-22 (1986) 81-94.

Cependant, sur la lancée du *Codex rubricarum*, la Congrégation des Rites se hâta de publier en 1961 une édition révisée et simplifiée de la seconde partie du Pontifical, une nouvelle édition du Bréviaire et du Missel, en 1962 un *Ordo baptismi adultorum per gradus catechumenatus dispositus* et une édition revue du *Ritus servandus in celebratione Missae*. N'était-ce pas anticiper sur les décisions que serait amené à prendre le Concile? On pourrait le penser, en lisant les *vota* de la Congrégation des Rites *proposita proximo futuro generali Concilio*.⁴⁸ Elle déclare dès les premiers mots:

Haec Sacra Rituum Congregatio, dum proximo futuro Concilio ea suggerit vel proponit quae apta talique tantoque Consessu digna censet, ab initio clare desiderat enuntiare duo existere graviora negotia, quae - eorum considerata natura - non videntur apta quae a Concilio per extensum pertractentur. Sunt autem haec: 1. Negotium reformationis generalis Sacrae Liturgiae [...]; 2. Negotium reformationis in pertractandis Causis Beatificationis et Canonizationis.

Sur le premier point la Congrégation précise:

Haec enim generalis liturgica reformatio, profecto a Concilio poterit tractari *tamquam desiderium* vel *necessitas* mox in actum deducenda, non tamen videtur posse ab eodem Concilio examinari *tamquam ratio accurata* omnium quae fieri et innovari debeant.⁴⁹

Ces réserves ne devaient pas tenir devant la volonté du Concile Vatican II, exprimée dès le début de la Constitution *de Sacra Liturgia*: « Sacrosanctum Concilium [...] suum esse arbitratur peculiari ratione etiam instaurandam atque fovendam Liturgiam curare » (art. 1).

⁴⁸ *Acta et Documenta Concilio Oecumenico Vaticano II apparando*, Series I, vol. III, 251-296.

⁴⁹ *Ibidem*, 255. Les mots soulignés dans le texte.

DE L'ENCYCLIQUE À LA CONSTITUTION: CONTINUITÉ ET ÉLARGISSEMENT

Quand on lit *Sacrosanctum Concilium*, on peut dans un premier temps s'étonner de ne trouver dans ce document aucune référence à *Mediator Dei*. La Constitution liturgique – contrairement à d'autres documents conciliaires – a volontairement réduit ses références aux textes bibliques, liturgiques, patristiques et aux textes conciliaires antérieurs. Une Constitution conciliaire se situe, en effet, à un autre niveau qu'une Lettre encyclique.⁵⁰

Mais *Sacrosanctum Concilium*, loin d'ignorer *Mediator Dei*, s'appuie sur l'encyclique, et parfois même la cite littéralement sans le dire. Sans examiner ici les références bibliques communes aux deux documents, il suffira de relever dans *Sacrosanctum Concilium* ce qui est étayé directement par *Mediator Dei*.

Les nn. 1-4 du schéma de *Sacrosanctum Concilium* (De natura sacrae Liturgiae)⁵¹ étaient accompagnés d'une déclaration,⁵² qui exprime bien la relation du texte à *Mediator Dei*:

⁵⁰ Au cours de la discussion conciliaire, plusieurs Pères (le cardinal Ruffini, Archevêque de Palerme, le 23 octobre 1962; Mgr Vielmo, vicaire apostolique d'Aysén au Chili, le 27; Mgr Philippe, secrétaire de la Congrégation des Religieux et Mgr D'Agostino, évêque de Vallo di Lucania, le 29) proposent « ut adoptetur potius expositio doctrinalis Litterarum Encyclicarum *Mediator Dei* ». Mgr Philippe propose « etiam ut suam faciat Concilium doctrinam mirabilem harum litterarum ne obliviscatur ». C'est l'occasion pour la Sous-Commission théologique de la Commission conciliaire *De sacra Liturgia* de s'expliquer sur le rapport des deux textes: « *De relatione inter Encyclicam Mediator Dei et Constitutionem praesentem* haec videntur commissariis dicenda: Aliud est genus litterarum Encyclicarum ubi occasio praebetur expositionis completae doctrinalis de aliqua materia determinata; aliud est genus litterarium Constitutionis Conciliaris qui non debet esse tractatus aliquis completus, sed modo valde conciso exponere ea quae in unaquaque materia necessaria redduntur ex quibusdam circumstantiis. In multis locis refertur doctrina istarum litterarum, sed mos non est Concilium citare documenta ista magisterii ordinarii, etiam dum referunt eorum verba, ut fecit Vaticanus I, referens quaedam loca allocutionum vel litterarum Pii papae IX ad litteram » (Commissio de Sacra Liturgia. *Acta et documenta ad expandendas animadversiones Patrum circa Caput I schematis Constitutionis de sacra Liturgia*, 1962, Relationes subcommissionis theologiae, III, 5-6).

⁵¹ Qui deviendront 5-8 dans le texte définitif.

⁵² Le schéma présenté aux Pères ne contient pas cette déclaration.

[DECLARATIO]. In parte doctrinali primi capituli huius Constitutionis non universa doctrina de sacra Liturgia, sed quaedam tantum elementa proponuntur, quae ipsius veram naturam illustrent et locum determinent sive in actione Ecclesiae sive in vita christifidelium. Sunt enim principia, e quibus normae practicae deducuntur pro universa actione de sacra Liturgia instauranda atque fovenda.

Prima sectio huius capituli opinionem eorum aperte refellere vult qui sacram Liturgiam « utpote divini cultus partem iudicant externam solummodo ac sensibus obiectam, vel quasi decorum quaedam caeremoniarum apparatus », aut « veluti meram legum praeceptorumque summam reputant, quibus Ecclesiastica Hierarchia iubeat sacros instrui ordinarique ritus ». ⁵³ Quamvis intentio textus non sit definitionem stricte dictam Liturgiae proponere, tamen, contra praedictas sententias, veram naturam ipsius describit, quatenus est Christi « sacerdotalis muneris exercitatio », totius scilicet operis salvifici Christi repraesentatio in quadruplici extensione, idest in populo Dei Veteris Testamenti praenuntiati, in vita terrena ipsius Christi adimpleti, in Ecclesia perseverantis et, per terrenam Liturgiam, e caelesti Liturgia praelibati.

Haec omnia elementa, ampliori forma, in Litteris Encyclicis *Mediator Dei*, Summi Pontificis Pii XII, continentur. ⁵⁴

En effet, l'affirmation de Pie XII: « Iesu Christi sacerdotium per omnem saeculorum decursum nullo non tempore viget, cum sacra Liturgia nihil aliud sit, nisi huius sacerdotalis muneris exercitatio » ⁵⁵

⁵³ Pius XII, Litt. Enc. *Mediator Dei*: AAS 39 (1947) 532. On retrouve là les définitions de la liturgie écartées par Pie XII et celle qu'il expose dans son Encyclique.

⁵⁴ Pontificia Commissio de Sacra Liturgia praeparatoria Concilii Vaticani II. *Constitutio de Sacra Liturgia*. Schema transmissum Sodalibus Commissionis die 15 novembris 1961. Romae 1961.

se retrouve, sous une forme plus ramassée dans *Sacrosanctum Concilium* 7: « Merito igitur Liturgia habetur veluti Iesu Christi sacerdotalis exercitatio ». *Mediator Dei* déclarait: « Sacra igitur Liturgia [...] integrum constituit publicum cultum mystici Iesu Christi Corporis, Capitis nempe membrorumque eius;⁵⁶ *Sacrosanctum Concilium* lui fait écho: « a mystico Iesu Christi Corpore, Capite nempe eiusque membris, integer cultus publicus exercetur » (art. 7). De même sur les modes de présence du Christ dans la Liturgie, qui ne se réduisent pas à la présence réelle dans l'Eucharistie.⁵⁷

Mediator Dei avait recommandé longuement les exercices de piété non strictement liturgiques.⁵⁸ Cet enseignement est résumé dans *Sacrosanctum Concilium* 13. L'encyclique avait, à plusieurs reprises, fondé sur le baptême la « députation » de tous les chrétiens au culte divin⁵⁹ et rappelé la *Ia Petri* (2, 4-5); *Sacrosanctum Concilium* 14 le dit d'un mot, avec citation de 1 Petr 2,9, à propos de la participation « ad quam populus christianus vi Baptismatis ius habet et officium ». A la suite de *Mediator Dei*,⁶⁰ la fin de *Sacrosanctum Concilium* 14 insiste sur la nécessité de donner au clergé une formation liturgique.

Même continuité sur la relation entre tradition et progrès, dans l'enseignement de *Mediator Dei*⁶¹ et de *Sacrosanctum Concilium*⁶² sur le gouvernement de la Liturgie⁶³ avec, dans *Sacrosanctum Concilium*, un élargissement du rôle des évêques « ad normam iuris ». Les articles 47-48 et le début de l'article 55 reprennent en les résumant les développements de *Mediator Dei* sur la participation des fidèles au sacrifice eucharistique⁶⁴. Le Concile décide la création de

⁵⁵ *Ibidem*, 529.

⁵⁶ *Ibidem*, 528, 529.

⁵⁷ *Ibidem*, 528; *Sacrosanctum Concilium*, 7.

⁵⁸ *Ibidem*, 583-587.

⁵⁹ *Ibidem*, 552, 555, 559-560.

⁶⁰ *Ibidem*, 591-592.

⁶¹ *Ibidem*, 541-542.

⁶² Art. 23 et 50.

⁶³ *Mediator Dei*, AAS 39 (1947) 544; *Sacrosanctum Concilium*, 22.

⁶⁴ *Ibid.*, 552-568.

commissions diocésaines de liturgie,⁶⁵ que souhaitait Pie XII.⁶⁶ Le premier alinéa de *Sacrosanctum Concilium* 83 est une citation littéraire de *Mediator Dei*.⁶⁷

L'encyclique exhortait à maintenir ou rétablir l'habitude de célébrer les vêpres du dimanche en paroisse avec les laïcs;⁶⁸ dans la même ligne, *Sacrosanctum Concilium* 100 « recommande aux laïcs eux-mêmes la récitation de l'office divin, soit avec les prêtres, soit lorsqu'ils sont réunis entre eux, soit individuellement ». Quand il parlait de l'année liturgique, Pie XII n'hésitait pas à dire: « Liturgicus annus, quem Ecclesiae pietas alit ac comitatur, non frigida atque iners earum rerum representatio est, quae ad praeterita tempora pertinent, vel simplex ac nuda superioris aetatis rerum recordatio. Sed potius est Christus ipse, qui in sua Ecclesia perseverat, quique immensae misericordiae suae iter pergit [...]; quae profecto mysteria [...] quo modo catholica doctrina nos docet, praesentia continenter adsunt atque operantur ».⁶⁹ *Sacrosanctum Concilium* 102 reprend à son compte cette affirmation: « Mysteria Redemptionis [...] omni tempore quodammodo praesentia reddantur ». Les controverses soulevées par certaines thèses de dom Casel⁷⁰ sur le mystère du culte dans le christianisme et la présence du « Christ pneumatique » sont surpassées.

Mediator Dei louait la recherche de participation des fidèles par la messe communautaire dialoguée, mais recommandait comme une forme supérieure la messe solennelle avec chant, avec la participation des ministres sacrés et celle du peuple.⁷¹ *Sacrosanctum Concilium* 113 élargit cette recommandation à toute action liturgique.

⁶⁵ *Sacrosanctum Concilium*, 45.

⁶⁶ AAS 39 (1947) 561-562.

⁶⁷ *Ibidem*, 573.

⁶⁸ *Ibidem*, 575.

⁶⁹ *Ibidem*, 580.

⁷⁰ Cf. la mise au point de dom J. Hild, « L'encyclique *Mediator Dei* et le mouvement liturgique de Maria-Laach », *La Maison-Dieu* 14 (1949) 15-29.

⁷¹ *Ibidem*, 560-561.

A la suite de S. Pie X et de Pie XI, Pie XII recommandait, sans exclusive, le chant grégorien dans les célébrations et son étude dans les maisons de formation et les *scholae cantorum*.⁷² *Sacrosanctum Concilium* 115 et 116 lui fait écho, en reconnaissant aussi (art. 118) la valeur du chant religieux populaire, comme *Mediator Dei*.⁷³

L'encyclique recommandait la beauté des églises et des autels, la forme adaptée et de bon goût des vêtements et des ornements liturgiques, sans luxe excessif, les images sacrées, qu'il ne faut pas expulser des églises ni multiplier sans motif, les reliques sacrées à condition qu'elles soient authentiques.⁷⁴ Toutes recommandations reprises dans *Sacrosanctum Concilium* 122-126. Même ouverture aux formes modernes de l'architecture, de la sculpture, de la peinture,⁷⁵ même demande de formation des artistes.⁷⁶

La continuité entre *Mediator Dei* et *Sacrosanctum Concilium* est indéniable. Les deux documents cependant ne se superposent pas exactement, et cela se comprend. L'encyclique apportait l'enseignement de l'Église sur des points débattus dans un climat de crise. La situation ecclésiale n'est pas la même en 1964 et la Constitution conciliaire, si elle tranche sur des points encore débattus, bénéficie de l'apport positif de l'encyclique. *Mediator Dei* exposait longuement la nature de la liturgie, en traçant une juste voie entre des conceptions erronées, puis traitait plus particulièrement du culte eucharistique, de l'office divin et de l'année liturgique, des autres formes de piété non strictement liturgiques, de l'esprit et de l'apostolat liturgique. La Constitution conciliaire, qui veut donner un cadre à une réforme générale de la liturgie, s'intéresse à la structure de la messe, à chacun des autres sacrements et aux sacramentaux. Elle prend position sur des sujets qui restaient ouverts après *Mediator Dei*: la

⁷² *Ibidem*, 589.

⁷³ *Ibidem*, 590.

⁷⁴ *Ibidem*, 588.

⁷⁵ *Ibidem*, 590.

⁷⁶ *Ibidem*, 591 et *Sacrosanctum Concilium*, 127.

langue liturgique, la concélébration... Il est clair que l'enseignement donné par Pie XII dans son encyclique et par la suite a servi de soubassement aux décisions du Concile.

* * *

En recevant à Rome les participants au premier Congrès liturgique international réuni à Assise,⁷⁷ Pie XII déclara:

De la part de l'Église, la liturgie actuelle comporte un souci de progrès mais aussi de conservation et de défense. Elle retourne au passé sans le copier servilement, et crée du nouveau dans les célébrations elles-mêmes, dans l'usage de la langue vulgaire, dans le chant populaire et la construction des églises.⁷⁸

Ses paroles confirmèrent sans réserve ce qu'il jugeait positif en 1947:

Le mouvement liturgique est apparu ainsi comme un signe des dispositions providentielles de Dieu sur le temps présent, comme un passage du Saint-Esprit dans son Église, pour rapprocher davantage les hommes des mystères de la foi et des richesses de la grâce, qui découlent de la participation active des fidèles à la vie liturgique [...] Les divers aspects de la liturgie d'aujourd'hui, non seulement suscitent Notre intérêt, mais tiennent Notre vigilance en éveil. Nous désirons sincèrement que le mouvement liturgique progresse et Nous voulons l'y aider.⁷⁹

⁷⁷ Au cours de ce Congrès dom B. Capelle, abbé du Mont-César, avait fait une conférence sur la « Théologie pastorale des encycliques *Mystici Corporis* et *Mediator Dei* », *La Maison-Dieu* 47-48 (1956) 65-80.

⁷⁸ AAS 48 (1956) 724.

⁷⁹ *Ibidem*, 712.

C'était le 22 septembre 1956: on peut y voir, neuf ans après *Mediator Dei*, comme le testament de Pie XII sur la vie liturgique de l'Église, qu'il avait eu à coeur de guider, de redresser, d'encourager. C'était aussi de sa part un voeu « pour que cette nouvelle semence, ajoutée à celles du passé, produise de riches moissons au profit des invididus et de toute l'Église ». ⁸⁰ Huit ans plus tard, la semence avait levé, et le Concile Vatican II pouvait offrir au peuple chrétien comme prémices de ses travaux la Constitution *Sacrosanctum Concilium*.

Jean EVENOU

⁸⁰ *Ibidem*.

IL CONTESTO STORICO DELL'ENCICLICA «MEDIATOR DEI»

La prospettiva di questa breve analisi dei contenuti dell'Enciclica *Mediator Dei* può essere affrontata seguendo la stessa articolazione del primo documento ufficiale del magistero ecclesiastico che ha affrontato la dottrina e la pastorale liturgica dopo la riforma tridentina. Infatti nella Introduzione stessa che apre le quattro Parti del documento, troviamo già alcune indicazioni delle problematiche che hanno ispirato questa Enciclica e che possiamo ritenere indicative della evoluzione dottrinale e pastorale che la Liturgia ha subito dopo la riforma cattolica tridentina.¹

Le deficienze per difetto e per eccesso con pericolo della stessa fede

Nella citata Introduzione si afferma:

Ora se constatiamo da una parte con dolore che in alcune regioni il senso, la conoscenza e lo studio della liturgia sono talvolta scarsi o quasi nulli, dall'altro notiamo con molta apprensione che alcuni sono troppo avidi di novità e si allontanano dalla via della sana dottrina e della prudenza. Poiché all'intenzione e al desiderio di un rinnovamento liturgico, essi frappongono spesso principi che, o in teoria o in pratica compromettono questa santissima causa e spesso anche la contaminano di errori che toccano la fede cattolica e la dottrina ascetica.²

Dunque si tratta di individuare questi due aspetti negativi qui denunciati, che rinviano alle problematiche già affrontate dal movi-

¹ *Mediator Dei* in *Acta Apostolicae Sedis* 39 (1947) 521-600 e in A. BUGNINI, *Documenta pontificia ad instaurationem liturgicam spectantia (1903-1953)*, Romae, 1953, pp. 96-164. Si citano le pagine del testo latino (in versione italiana).

² *AAS* 39 (1947) 524.

mento liturgico moderno e alle condizioni che si erano create dopo l'Illuminismo con la Restaurazione cattolica nel secolo XX. Infatti la reazione cattolica contro i postulati illuministici della pura ragione, che riaffermava il principio della rivelazione, del dogma e della tradizione, come pure il rispetto della gerarchia della Chiesa, non poteva non avere una ripercussione sulla concezione stessa della liturgia: l'apprezzamento della tradizione comportava il gusto per le preghiere in latino e per le antiche cerimonie e rubriche; come pure una preferenza per la musica gregoriana che il movimento monastico di Solesmes, animato dall'abate P. Guéranger (1805-1875), e il movimento ceciliano avevano patrocinato.³ Questa incomprensione del senso della liturgia certamente era stata già attenuata, dopo che dom Lamberto Beauduin (1873-1960) nel Congresso delle opere cattoliche (Malines 1909) aveva lanciato il movimento liturgico, continuando l'opera iniziata dal Guéranger, senza cadere nell'esterismo conservatore di quest'ultimo,⁴ cioè promuovendo la partecipazione attiva dei battezzati alla liturgia. Infatti il Congresso di Malines aveva formulato le seguenti conseguenze: diffusione del messale tradotto come il libro del cristiano; la trasformazione della pietà anche liturgica attraverso la partecipazione alla messa parrocchiale insegnando a non distaccare la preparazione e il ringraziamento della comunione dalle orazioni della messa; la partecipazione ai vesperi e il recupero delle antiche tradizioni liturgiche (compieta, benedizione della mensa, preghiere e riti propri dei tempi forti); la promozione del canto gregoriano secondo gli orientamenti dati da Pio X; la organizzazione dei ritiri annuali per i responsabili della pastorale liturgica.⁵ Ma

³ A. SCHILSON, «Rinnovamento dello spirito della restaurazione. Uno sguardo all'origine del movimento liturgico», in *Cristianesimo nella storia* 12 (1991) 569-602; M. PAIANO, «Il rinnovamento della liturgia: dai movimenti alla Chiesa universale», in G. ALBERIGO e A. MELLONI, *Verso il Concilio Vaticano II (1960-1962)* Marietti, Genova, 1993, pp. 67-78.

⁴ Cf F. BROVELLI, «Liturgia e spiritualità: storia di un problema recente e suoi sviluppi», in F. BROVELLI, *Ritorno alla liturgia. Saggio sul movimento liturgico*, CLV-Edizioni Liturgiche, Roma, 1989, pp. 219-220.

questi progressi, che troviamo non solo presenti in Francia (Guéranger), in Belgio (Beauduin) ma anche in Germania (abbazia di Maria Laach e Istituto di liturgia di Treviri) e in Austria (abbazia di Klosterneuburg con i canonici regolari e Pius Parsch), non avevano potuto risolvere dei problemi più fondamentali, quali quelli della concezione della sacramentalità ereditata dalla tradizione post-tridentina. Su questa basti richiamare alcuni punti che si possono così riassumere. Per reazione alla teologia protestante, cioè all'individualismo della fede, alla antropologia marcatamente pessimista, alla minimizzazione del ruolo visibile della Chiesa, alla insufficiente considerazione delle conseguenze dell'incarnazione, alla attenzione esclusiva alla trascendenza di Dio e alla marginalità dell'immanenza divina,⁵ la dottrina sacramentaria era incentrata sulla concezione dell'ilemorfismo aristotelico, che offriva uno schema interpretativo capace di integrare la diversità degli elementi essenziali che compongono il segno sacramentale: materia, forma, ministro. In questo contesto l'azione salvifica di Dio tende ad identificarsi con gli elementi e così passa in un ruolo più periferico la partecipazione umana all'interno del sacramento attraverso la fede. Si tratta in sostanza di una crescente cosificazione della sacramentaria, per cui i sacramenti: hanno perso il loro contesto teologico generale, come azioni dentro il quadro e la dinamica della storia della salvezza; hanno attenuato il contesto ecclesiale, per cui essi sono radicati in coordinate individualistiche; e hanno privato i segni sacramentali del loro contesto antropologico in quanto sono considerati più come istituzioni non condizionati dalla storia e dalla cultura. Vedremo quali risposte darà l'Enciclica a queste deficienze lamentate nella stessa Introduzione. Ma la denuncia è ancor più grave, perché afferma che «le novità di alcuni principi affermati dal rinnovamento

⁵ O. ROUSSEAU, *Histoire du mouvement liturgique. Esquisse historique depuis du XIX^e siècle jusqu'au pontificat de Pie X*, Paris, 1945 (= *Lex orandi* 3), pp. 151-166.

⁶ E. CATTANEO, *Il culto cristiano in occidente. Note storiche*, CLV-Edizioni Liturgiche, Roma, 1978, pp. 538-617.

liturgico in atto, sia in teoria ad anche in pratica, compromettono la stessa integrità della fede cattolica e della dottrina ascetica». Dunque il ritorno alla liturgia promosso dal movimento liturgico non era stato sufficiente a preservare sia la dottrina che la pastorale da questi pericoli di errori o di ostacoli al vero rinnovamento che si propone la stessa *Mediator Dei*.

La risposta della Mediator Dei alla problematica teologica ecclesiale

Nella prima parte dell'Enciclica si tratta della natura, dell'origine e del progresso della liturgia e i primi due capitoli affrontano il problema dottrinale: la liturgia è un culto pubblico (capitolo I); e la liturgia è culto interno ed esterno (capitolo II). Nella dimostrazione della natura pubblica di questo culto liturgico, cioè socialmente vincolante, facendo ricorso al fatto che la «società» in quanto tale è investita di un obbligo di culto che supera le esigenze individuali, la *Mediator Dei* intende certamente opporsi alla concezione illuministica ed individualistica della liturgia, conseguente alla concezione di una civiltà non più basata sul dovere verso Dio e verso l'autorità ma sul diritto, sia della coscienza individuale sia della ragione, appartenente ad ogni uomo e cittadino. Ma si deve riconoscere che oggi è mutato il criterio della *religio publica* degli antichi, nei quali il calendario religioso condizionava notevolmente la vita civile (ogni popolo non poteva cessare di esistere come tale se prima non fosse stato privato della propria divinità: donde il rito della *evocatio* alla divinità del luogo, prima di muovere all'assalto di esso). Comunque questa premessa di un obbligo sociale nell'ordine naturale, oggi deve essere riformulata in modo diverso, per riscoprire i fondamenti antropologici della liturgia attraverso il linguaggio dei segni che sono una espressione della stessa natura sociale dell'uomo. Ma la *Mediator Dei* che ha preso come punto di partenza della liturgia nella sua sintesi dottrinale il problema liturgico a livello teologico-ecclesiale, ha saputo integrare la teologia recente espressa dai pionieri del movi-

mento liturgico, quali O. Casel (1886-1948) e L. Beauduin, superando quella concezione estrinsecistica e formalistica della liturgia che la riduceva a « parte solo esterna e sensibile del culto divino o a cerimoniale decorativo di esso », oppure ad una « mera somma di leggi e precetti con cui l'autorità gerarchica della Chiesa regola il compimento dei riti ».⁷ Queste due concezioni della liturgia erano allora le uniche rappresentate dalla scienza ecclesiastica ufficiale dell'epoca, oltre che del passato. Su questo versante teologico, che supera il solo lato esterno-estetico di un cerimoniale rituale proprio della Chiesa come quella di qualsiasi altra società pubblica, la *Mediator Dei* ricupera il tema dell'ufficio sacerdotale di Cristo continuato nel culto della Chiesa, sacerdozio che « si rivelò al mondo fin dal momento della sua incarnazione, nell'offerta che di se stesso fece al Padre (*Ebrei* 10, 5-7) e che consumò nel sacrificio cruento della croce ».⁸ Nella definizione di Liturgia quale « culto pubblico totale del Corpo mistico di Cristo, Capo e membra »,⁹ la *Mediator Dei* ha recuperato il senso ecclesiale-comunitario oltre che cristologico della scienza liturgica, e dei valori oggettivi della salvezza cristiana. Ma non mancavano i rischi insiti in questa visuale: il comunitarismo che poteva portare alla esclusione della Messa celebrata senza il popolo e all'oggettivismo di stampo quietistico, come pure al panliturgismo che poneva al margine le devozioni e le pratiche ascetiche, gli esercizi spirituali metodici, il culto eucaristico fuori della Messa, la pratica devozionale del sacramento della penitenza. Ma c'è un secondo punto critico che viene a galla nella trattazione della dottrina della *Mediator Dei* nel difendere il senso ecclesiale-comunitario e nell'esaltare i valori oggettivi del culto cristiano, in contrapposizione al senso individuale/o individualista, soggettivo/o soggettivista delle attività cultuali dei fedeli contro ogni eccesso o difetto. Si tratta delle relazioni fra la liturgia e l'adattamento alle esigenze della cultura moderna. Nelle

⁷ AAS 39 (1947) 532.

⁸ AAS 39 (1947).

⁹ AAS 39 (1947) 528.

sessioni di studio organizzate dal Centro di pastorale liturgica di Parigi, dopo la seconda guerra mondiale, si riunivano esperti in liturgia e sacerdoti dedicati al ministero in ambienti rurali e urbani, e nei movimenti dell'azione cattolica generale e dell'apostolato specializzato, per esprimere l'esigenza di una maggiore inserzione dei valori umani e terreni nella liturgia della Chiesa e di un maggior adattamento del culto alle nuove situazioni europee e dei paesi di missione.¹⁰ Conseguentemente si agitava con vivacità il problema della lingua liturgica. Così il passaggio del clima restaurazionista del Guéranger, che pur aveva criticato la pietà individualistica post-tridentina con la contemplazione del mistero della Chiesa come corpo e sposa del Cristo, di cui la liturgia esprime la sua esperienza spirituale più genuina e più tradizionale (nel senso conservatore dell'uniformismo che aveva una predilezione romantica per il medioevo), al nuovo clima riformista, poneva dei nuovi problemi a cui la *Mediator Dei* voleva rispondere con la sua soluzione equilibratrice. Il tema della liturgia della Chiesa come continuazione ininterrotta del culto di Cristo non poteva evitare il problema della presenza di Cristo nella liturgia, che già era stato il tema più caratteristico del liturgista tedesco O. Casel con la sua spiegazione « misterica » della liturgia.¹¹ L'Enciclica nell'affermare, che la liturgia è « continuazione dell'ufficio sacerdotale di Cristo » afferma anche così esplicitamente la dottrina della sua presenza per rendere ragione che è gradito a Dio il culto offertogli nella Chiesa. Infatti afferma « che insieme con la Chiesa, in ogni azione liturgica è presente Cristo divino fondatore di essa », specificando anche i diversi momenti nei quali si manifesta tale presenza: « messa, sacramenti, preghiera di lode e di supplica », e conclude che, proprio « in forza di tale presenza di Cristo, si può defi-

¹⁰ S. MARSILI, « Storia del movimento liturgico italiano dalle origini all'Enciclica 'Mediator Dei' », in O. ROUSSEAU, *Histoire du mouvement liturgique*, pp. 263-369.

¹¹ Cf O. CASEL, « Mysteriengegenwart », in *Jahrbuch für Liturgiewissenschaft* 8 (1928) 145; O. CASEL, *Il mistero del culto cristiano*, Marietti, Torino, 1966, p. 73 (trad. dal tedesco *Kultmysterium*, 1960, p. 59).

nire la liturgia come culto pubblico che il nostro Redentore, capo della Chiesa, presta al Padre celeste, e che la comunità dei fedeli presta al suo fondatore e per mezzo di lui al Padre». È bene riassumere la tesi del Casel, che aveva trovato nell'analogia dei culti delle religioni misteriche a livello cosmico-agrario dell'area mediterranea, un motivo per riscoprire le componenti essenziali del termine «mistero». ¹² Queste componenti sono: l'esistenza di un avvenimento primordiale di salvezza reso presente per mezzo di un rito; l'attuazione attraverso il rito di una propria storia di salvezza. Così superando il concetto naturale di religione, in quanto è il culto che non consiste in una azione dell'uomo che cerca Dio ma in una azione salvifica di Dio sull'uomo che suppone dunque un concetto rivelato di religione, il Casel poneva al punto di partenza l'avvenimento salvifico di Cristo, facendo così della liturgia non tanto una istituzione venutaci da Cristo ma la continuazione del mistero di Cristo. La teologia della liturgia viene così fondata nella sua natura propriamente rivelata, come l'avvenimento stesso della salvezza che viene reso presente per gli uomini di ogni tempo e di ogni luogo, per cui ogni azione liturgica rappresenta un succedersi di momenti nella storia della salvezza. Questa visione del mistero culturale inserito nello stesso mistero di Cristo appare certamente presente e accolta nella *Mediator Dei*, anche se la spiegazione del modo di tale presenza sembra rigettare, «il modo incerto e nebuloso con cui alcuni recenti autori ne parlano». ¹³ Non si sconfessa dunque la teologia caseliana della presenza dei misteri, anche se viene attenuata nel suo contenuto più pregnante. Infatti si riconosce questa presenza della storia della salvezza, cioè dei misteri di Cristo specialmente nell'anno liturgico (Parte IV), quando si afferma:

L'anno liturgico non è una fredda e inerte rappresentazione di cose del tempo passato né semplice e nudo ricordo di cose

¹² Cf *Anamnesis I: La liturgia momento della storia della salvezza*, Marietti, Genova, 1994, pp. 77-78.

¹³ *AAS* 39 (1947) 580.

d'altri tempi, ma è al contrario Cristo stesso che perdura nella sua Chiesa, continuando il cammino della sua immensa misericordia cominciato già su questa terra [...] affinché gli uomini possano venire a contatto dei suoi misteri e così in certo modo vivere per mezzo di essi.

Ma questi misteri « sono continuamente presenti e operanti non in quella maniera incerta e oscura di cui parlano certi scrittori moderni, bensì come insegna la dottrina cattolica ». La *Mediator Dei* dunque ha interpretato in modo diverso dal Casel questa presenza misterica, cioè in senso morale e psicologico, come avviene in una meditazione: ciò si evince dalla lettera del S. Ufficio all'arcivescovo di Salisburgo (25 novembre 1948) sulla retta interpretazione del testo dell'Enciclica, che spiega che questi misteri sono « esempi illustri di perfezione cristiana e fonte di grazia divina per i meriti e l'intercessione del Redentore; e perdurano in noi con il loro effetto essendo ognuno di essi, nel modo che consentano alla loro indole, la causa della nostra salvezza ».¹⁴ Il nesso intrinseco dunque fra liturgia e storia della salvezza, già intravisto dal Beauvuin e confermato dalla teologia dei misteri del Casel, non è pienamente riconosciuto dalla *Mediator Dei* che non ha potuto trarre tutte le conclusioni dal progresso del movimento liturgico; come poi farà la Costituzione *Sacrosanctum Concilium* del Concilio Vaticano II, al n. 102, dove si citano le parole della *Mediator Dei* nell'espone il senso dell'anno liturgico con l'aggiunta di un avverbio « *quodammodo praesentia* » (in qualche modo presenti) per lasciare libera l'interpretazione di questa modalità reale di presenza, non però riducibile ad una presenza soltanto virtuale-morale. Anche a proposito del sacrificio eucaristico (parte II), la *Mediator Dei* afferma che noi veniamo a contatto col sacrificio « della Croce anche se per i fedeli si respinge l'errore di coloro che sostengono che il sacrificio eucaristico è una vera e propria « concele-

¹⁴ Cf A. BUGNINI, *Documenta pontificia ad instaurationem liturgicam spectantia (1903-1953)*, Romae, 1953, pp. 167-169 (De recta interpretatione Enc. Mediator Dei).

brazione» e che solo il popolo gode di una vera potestà sacerdotale mentre il sacerdote, agisce unicamente per ufficio commessogli dalla comunità». ¹⁵ Come si vede, è la posizione protestante che qui viene evocata, né si possono individuare fra i cattolici coloro che sostenevano tale dottrina; piuttosto si dovrà riconoscere che non mancavano alcuni estremisti che negavano il diritto ai sacerdoti di offrire privatamente il Sacrificio in assenza del popolo. Se «solamente il sacerdote fa le veci del popolo e non viceversa, è perché rappresenta la persona di Cristo in quanto egli è capo di tutte le membra ed offrì se stesso per esse: perciò va all'altare come ministro di Cristo, a Lui inferiore, ma superiore al popolo». La *Mediator Dei* ha una concezione della Chiesa come di *societas perfecta*, dove solo la gerarchia ha un potere sacerdotale, per cui la liturgia viene esercitata principalmente dai sacerdoti in nome della Chiesa; anche se essa ribadisce che «i fedeli offrono il Sacrificio insieme con il sacerdote, in quanto per mezzo del carattere che si imprime nei fedeli per mezzo del battesimo, sono deputati al culto divino partecipando così, convenientemente al loro stato, al sacerdozio di Cristo». La distinzione che viene posta fra l'immolazione incruenta per mezzo della quale, dopo che sono state pronunciate le parole della consacrazione, Cristo è presente sull'altare nello stato di vittima, e l'oblazione dei fedeli che offrono il sacrificio non solo per le mani del sacerdote ma anche insieme con lui, e con questa partecipazione anche l'offerta fatta dal popolo si riferisce al culto liturgico, ha lo scopo di salvaguardare la distinzione fra i due sacerdozi, quello ministeriale e quello comune dei fedeli, secondo quanto ribadirà la *Lumen gentium* con la specificazione della differenza essenziale e non di grado fra le due forme di sacerdozio (LG 10). Affermare che questa sia una concezione clericale della liturgia sembra altrettanto eccessivo; quanto, è l'affermare che essa, non usando mai il termine di «sacerdozio dei fedeli» ma soltanto di «partecipare al sacerdozio di Cristo o di diventare membra di Cristo sacerdote, nega una vera realtà al sacerdozio dei fedeli e lo considera

¹⁵ AAS 39 (1947) 553-556.

soltanto metaforico.¹⁶ Il senso di «in nome della Chiesa», che qualifica il ministero dei sacerdoti, non sembra escludere che l'offerta dei fedeli appartenga alla liturgia in senso stretto, come è stato supposto, in quanto la terminologia usata nel significare la partecipazione dei fedeli che offrono il sacrificio anche «in certo modo insieme con il sacerdote, si riferisce al culto liturgico», senza dichiarare espressamente che si tratti di liturgia in senso proprio. La *Mediator Dei* ha certamente la preoccupazione di salvaguardare la differenza delle due forme di sacerdozio, che risulta particolarmente chiara nella celebrazione del sacrificio eucaristico, dove si distingue l'azione di chi agisce in persona di Cristo e quella comune di chi agisce solo in nome della Chiesa-corpo cofferente insieme con la Vittima divina. L'affermazione che le forme di partecipazione anche esteriore al sacrificio, pur dimostrando in modo esteriore che il Sacrificio, per natura sua, in quanto è compiuto dal Mediatore di Dio e degli uomini, è da ritenersi opera di tutto il corpo mistico di Cristo, non sono però necessarie per costituirne il carattere pubblico e comune (perciò la Messa «dialogata» non può sostituirsi alla Messa solenne anche se celebrata alla presenza dei soli ministri), è senza dubbio riduttiva alla luce della teologia liturgica riaffermata dalla Costituzione Liturgica; ma nel contesto di questa preoccupazione difensiva è legittima contro gli errori di radicalismo che R. Guardini¹⁷ nella sua Lettera al vescovo di Magonza (1940) aveva dimenticato in un momento di crisi del Movimento liturgico, provocato da alcuni scritti polemici nei confronti delle idee innovatrici in materia liturgica. La dicotomia che si era creata fra intenzioni e istanze legittime (la preghiera di tutta la comunità, la partecipazione alla liturgia da parte di tutto il popolo e non solo del clero, lo sforzo di dare maggiore rilievo ai simboli liturgici) e la realizzazione pratica, cioè in modo arbitrario e con conseguenze

¹⁶ Cf. *Anamnesis 1*, p. 84.

¹⁷ R. GUARDINI, *Ein Wort zur liturgischen Frage*, Mainz, 1940; Cf. G. BUSANIN, «I compiti del movimento liturgico: la proposta di Romano Guardini», in F. BROVELLI, *Liturgia: temi e autori*, CLV-Edizioni Liturgiche, Roma, 1990, pp. 86-95.

negative, veniva espressa con queste parole: « Per ben tradurre un testo [...], per realizzare il vero contenuto di un atto simbolico [...], per l'autentica partecipazione dei fedeli all'azione liturgica, occorre un grande talento letterario, un talento formale appropriato, chiarezza e tatto. Se queste qualità mancano, non si crea che confusione e malcontento ». Il dilettantismo qui denunciato di chi « non sa ciò che realmente è in questione spingeva il Guardini a dare spazio all'approfondimento di un metodo scientifico per « avere una idea esatta di ciò che veramente è la liturgia ». La *Mediator Dei* ancora si pronuncia contro coloro che, prolungando una idea ereditata dalla dottrina protestante, condannata dal Concilio di Trento (Sess. XXII, can. 8), che sono illecite le Messe nelle quali si comunica sacramentalmente il solo sacerdote, « sostengono l'assoluta necessità che i fedeli si nutrano del convito eucaristico insieme col sacerdote, asserendo capziosamente che non si tratta soltanto di un Sacrificio, ma di un sacrificio e di un convito di fraterna comunanza, o fanno della santa Comunione compiuta in comune quasi il culmine di tutta la celebrazione ». La difesa della natura sacrificale che consiste essenzialmente nell'immolazione incruenta della vittima divina (misticamente manifestata dalla separazione della sacre specie e dalla loro oblazione fatta all'Eterno Padre), ha lo scopo di assicurare la necessità assoluta e insostituibile della comunione del ministro sacrificatore considerata come appartenente alla sua integrità, mentre quella dei fedeli è soltanto da « raccomandare vivamente ». Noi oggi, pure affermando il carattere di « ordinazione » proprio dell'iniziazione cristiana alla recezione dell'eucaristia (ordinazione alla comunità eucaristica sacramentale del laico iniziato), riconosciamo la validità essenziale di una Messa senza comunione dei fedeli, pur ritenendola di norma anomala e contraria alla natura del sacrificio sacramentale in cui il popolo di Dio è soggetto della celebrazione (senza però confondere questa celebrazione con quella propriamente ministeriale). Queste istanze del Movimento liturgico oggi ci appaiono come legittime e anticipatrici, mentre in quel tempo della Enciclica accanto al conservatorismo (pure deprecato dal Guardini) aveva spazio il già denunciato dilettan-

tismo non fondato sulla natura esatta della teologia liturgica. La dottrina di Casel era già penetrata nella considerazione dei pionieri del Movimento liturgico in modo sufficientemente chiarificatore per il rapporto fra essenza del sacrificio e la sua integrità sacramentale (distinguendo fra natura e struttura di esso); si deve dunque supporre che la *Mediator Dei* si riferisca a questi radicali riformatori in buona fede che il Guardini taccia di diletantismo. Il richiamo alla raccomandazione di Benedetto XIV¹⁸ (Enciclica *Certiores effecti*, del 13 novembre 1742) di comunicarsi con le Ostie consacrate nel medesimo sacrificio, è una conferma dell'intenzione difensiva della posizione della *Mediator Dei* contro gli eccessi diletantistici del Movimento liturgico; come anche contro quelli di coloro che «fermandosi alle parole che al pensiero, affermano e insegnano che, finita la Messa, non si deve prolungare il ringraziamento, non soltanto perché il sacrificio dell'altare è per natura sua un'azione di grazie, ma anche perché ciò appartiene alla pietà privata, personale, e non al bene della comunità». Quest'ultima denuncia ci introduce al problema dei rapporti fra liturgia e pietà privata che sarà oggetto del paragrafo seguente.

La risposta della Mediator Dei alla problematica del rapporto fra liturgie e spiritualità

La *Mediator Dei*, nella difesa che fa (al capitolo V della II Parte) del Culto eucaristico della adorazione dell'Eucaristia al di fuori della Messa, con la molteplicità dei pii esercizi devozionali, che «sgorgano dalla liturgia e, quando sono compiuti col decoro, la fede e la devozione richiesti dai sacri riti e dalle prescrizioni della chiesa, certamente aiutano moltissimo a viver la vita liturgica», non manca di denunciare altri errori con queste parole (nel capitolo 2 della III Parte sul ciclo dei misteri dell'Anno liturgico): «a quanto è stato esposto, appare chiaramente quanto siano lontani dal vero e genuino concetto della Liturgia quegli scrittori moderni, i quali ingannati da una

¹⁸ Enciclica *Certiores effecti*, del 13 novembre 1742.

pretesa più alta di disciplina mistica, osano affermare che non ci si deve concentrare sul Cristo storico, ma sul Cristo «pneumatico e glorificato»; e non dubitano di asserire che nella pietà dei fedeli si sarebbe verificato un mutamento, per cui il Cristo è stato quasi detronizzato, con l'occultamento del Cristo glorificato che vive nei secoli dei secoli e siede alla destra del Padre, mentre al suo posto è subentrato il Cristo della vita eterna. Alcuni perciò arrivano fino al punto di voler rimuovere dalla chiesa le immagini del Divin Redentore che soffre in croce. Ma queste false opinioni sono del tutto contrarie alla dottrina tradizionale». ¹⁹ Possiamo individuare queste deviazioni nel dibattito sorto già prima della grande I guerra mondiale. L'opera del Movimento liturgico si fa risalire agli inizi del novecento con l'attività in Belgio esercitata dall'abate di Maredsous Columba Marmion (1858-1923), e poi continuata con L. Beauvuin (con l'opera *La piété de l'Église*, 1914) e infine con l'intervento dell'altro monaco di Maredsous M. Festugière: *La Liturgie catholique* (1913). Si può omettere, per questa ricostruzione storica l'opera di P. Guéranger lungo i decenni dell'Ottocento, preoccupato di difendere una forma medievale del culto, con il Carattere della definitività emblematica della liturgia romana, benché con tale esemplarità della liturgia come deposito della fede si viene a porre di fatto il riaccesso ai testi che contengono i tesori non solo dottrinali ma anche spirituali della tradizione cristiana. La diffusione delle opere del Marmion, che ha esercitato un peso rilevante anche sul Beauvuin, ha fatto prendere coscienza non solo del carattere della spiritualità liturgica come spiritualità cristocentrica (da non opporsi a quella non-liturgica della pietà popolare come noncristocentrica) ma anche del rischio che la pratica marginalità dell'esperienza liturgica precluda l'accesso ad una ricca esperienza spirituale e che si eclissi eccessivamente la preveniente iniziativa di Dio per esaltare soprattutto gli sforzi ascetici dell'uomo che tratteggiano di fatto una fenomenologia dell'esperienza spirituale in cui il riferimento alla vita liturgico-sacramentale è praticamente

¹⁹ AAS 39 (1947) 579.

estrinseco.²⁰ Nella citata opera del Beauquin,²¹ i termini del problema sono diventati più espliciti, perché difendendo il principio fondamentale che la liturgia è la legge primordiale della santità degli uomini (I sezione), egli, nel puntualizzare lo stato attuale delle più gravi insinuazioni mosse nei confronti del Movimento liturgico (in particolare esso sarebbe animato da preoccupazioni estetiche, archeologiche o da superficiale curiosità), denuncia che « la pietà del popolo cristiano, e quindi le sue azioni e la sua vita, non riposa più sulle verità fondamentali che costituiscono l'anima della liturgia: la destinazione di tutte le cose alla gloria del Padre, del Figlio e dello Spirito Santo; il posto centrale del – santo sacrificio eucaristico nella vita cristiana; la missione della gerarchia nella nostra unione a Dio; la realizzazione visibile della comunione dei Santi » (2 par. della I parte). Le conseguenze di questo stato attuale, così denunciato, sono: l'individualismo, l'abbandono della preghiera, la deviazione della pietà, lo spirito di laicità, la mancanza di vita gerarchica; mentre, i vantaggi di una pietà liturgica sono: la percezione di essere membro della Chiesa, l'attaccamento alla Chiesa romana, il senso sociale del cristianesimo, l'avvaloramento delle ricchezze sacramentali, il metodo d'insegnamento, l'influenza sociale. Nella seconda parte, Beauquin affronta il problema del rapporto fra liturgia e vita spirituale, nel quale si ritiene centrale il comune riferimento alla Eucaristia e si presenta la liturgia come l'autentica scuola di preghiera idonea a rappresentare la stessa orazione personale. Ma la polemica più acuta si è scatenata a proposito del libro citato del Festugière *La Liturgie catholique*, dove si tenta di rispondere alla constatazione del divorzio radicale tra la religione intima e la religione dei riti. La sua affermazione è questa: la spiritualità liturgica è la forma completa di vita spirituale, e quindi anche la spiritualità ignaziana, nel quadro del panorama storico che

²⁰ Cf. A. GIROLIMETTO, « Liturgia e vita spirituale: il dibattito sorto negli anni 1913-1914 », in F. BROVELLI, *Liturgia: temi e autori*, pp. 267-273.

²¹ F. BROVELLI, « Liturgia e spiritualità; storia di un problema recente e i suoi sviluppi », in F. BROVELLI, *Liturgia: temi e autori*, pp. 222-227.

egli tenta di tracciare, riflette la prospettiva individualistica che ha portato inevitabilmente con sé la pratica distruzione dell'aspetto sociale della liturgia, perché si pone al centro della vita spirituale nella prassi della Compagnia di Gesù la pratica della meditazione della vita personale, con una quasi incompatibilità tra la serietà del metodo ignaziano e la libertà che soggiace a chi accosta le ricchezze spirituali della liturgia. La risposta del gesuita J.J. Navatel nella rivista *Études*²² e di G. Celi nella *Civiltà Cattolica*²³ per la difesa di questa spiritualità è viziata dallo stesso concetto di liturgia, che antepone alla confutazione della tesi di Festugière: « Presa nel suo senso più usuale, scrive, la liturgia significa per tutti la parte sensibile, cerimoniale e decorativa del culto cattolico ».²⁴ Ora, come già aveva ricordato l'Enciclica nel II capitolo della I Parte, una tale concezione esteriore e formalistica della Liturgia non è compatibile con la sua vera natura di esercizio del sacerdozio di Cristo; così « non si può degnamente onorare Dio se l'anima non si rivolge al conseguimento della perfezione della vita; e il culto reso a Dio dalla Chiesa in unione al suo capo divino ha la massima efficacia di santificazione ». Ma quali sono gli errori che la *Mediator Dei* denuncia in questo ambito di rapporti fra vita liturgica e vita spirituale o pietà cristiana? Nella parte quarta (capitolo I) si afferma che « alcuni ritengono o con la scusa di rinnovamento della liturgia, o parlando con leggerezza di una efficacia e dignità esclusive dei riti liturgici che le chiese, siano chiuse durante le ore non destinate alle pubbliche funzioni, come già accade in alcune regioni; che si trascuri l'adorazione e la visita del Santissimo Sacramento; che si sconsigli la confessione dei peccati fatta a solo scopo di devozione; che si trascuri, specialmente tra la gioventù, fino al punto di illanguidire, il culto della Vergine Madre di Dio, che come dicono i Santi, è segno di predestinazione » [...] E ancora, trattando dei « vari esercizi

²² J. NAVATEL, « L'apostolat liturgique et la piété personnelle », in *Études* 137 (1913) 449-476.

²³ G. CELI, « Asceutica ignaziana ed esagerazioni del liturgismo », in *La Civiltà Cattolica* 65 (1914), voll. III-IV, pp. 34-64, 176188, 683-697, 441-460, 670-689.

²⁴ J. NAVATEL, « L'apostolat liturgique », p. 457.

di pietà, si dichiara che «l'ascetica non può essere monopolio di nessuno» e che «farebbe cosa perniciosa e del tutto erronea chi osasse temerariamente assumersi la riforma di questi esercizi di pietà per costringerli nei soli schemi liturgici». L'esame delle risonanze polemiche del pensiero del Festugière, con la sua opera *La Liturgie catholique*,²⁵ specialmente nelle più autorevoli riviste dei Gesuiti, illumina questa esigenza di difendere le pie pratiche o i più esercizi che i fautori della pietà ignaziana credevano compromessi da espressioni che affermano nettamente che la spiritualità liturgica e la forma completa di vita spirituale, senza però cadere nell'esclusivismo radicale che certe espressioni in un contesto di ricostruzione storica possono lasciar intendere. Infatti Beauduin scriveva:

Lungi da tutto ciò la pietà liturgica dopo d'aver mantenuto i suoi discepoli nel vivificante ed intimo contatto del sacerdozio di Gesù Cristo, dopo d'aver insegnato loro a compiere, in spirito di orazione, tutti i loro atti liturgici, Messa, breviario, amministrazione dei sacramenti, ecc.; dopo aver assicurato questi due risultati, essenziali e Primordiali del suo metodo, ha una influenza salutare da esercitare intorno a questa attività interiore dell'anima, che cerca, nel silenzio dell'orazione mentale, l'unione sempre più intima con il suo Dio. Ben più noi crediamo che l'anima formata dalla pietà liturgica troverà una facilità di commercio col cielo, una semplicità ed un fervore che le renderanno più spontanee e più proficue le ore di orazione.²⁶

La *Mediator Dei* sembra piuttosto preferire una difesa della legittimità ed utilità di queste pratiche dei Pii esercizi, affermando che

²⁵ Su questo studio di M. FESTUGIÈRE, «La Liturgie Catholique. Essai de synthèse suivi de quelque développements», in *Revue de philosophie* (1913); cf. A. GIROLIMETTO, «Liturgia e vita spirituale: il dibattito sorto negli anni 1913-1914», in F. BROVELLI, *Liturgia: temi e autori*, pp. 218-225.

²⁶ L. BEAUDUIN, *La pietà della Chiesa*, Società Anonima Tipografica, Vicenza, 1915 (trad. dal francese), pp. 85-86.

«contribuiscono con frutto salutare alla nostra partecipazione al culto liturgico»; mentre il Festugièrè ritiene che la pietà liturgica nella sua genuina espressione anche di coinvolgimento interiore, facilita la stessa orazione mentale e gli altri esercizi di devozione privata. Ma l'equilibrio della *Mediator Dei* appare anche in questa soluzione del problema in atto, quando asserisce categoricamente

È necessario tuttavia, che lo spirito della sacra liturgia e i suoi precetti influiscano beneficamente su di essi (gli esercizi di pietà), per evitare che vi si introduca alcunché di inetto o di indegno del decoro della casa di Dio, o che sia a detrimento delle sacre funzioni e contrario alla sana pietà.

Infatti nel capitolo II di questa stessa IV Parte, la *Mediator Dei* esorta, dopo che siano stati «rimossi gli errori e le falsità e proibito tutto ciò che è al di fuori della verità e dell'ordine», a promuovere le iniziative che danno al popolo una più profonda conoscenza della sacra liturgia, in modo che esso possa più adeguatamente e più facilmente partecipare ai riti divini, con disposizione veramente cristiana». Ma anche in questo II capitolo, che tratta dello spirito liturgico e dell'apostolato cristiano, l'Enciclica non trascura di riprovare

il non retto modo di agire di coloro i quali con la scusa di ripristinare l'antico vogliono espellere dai templi le immagini sacre; o che per un eccesso opposto, disprezzano e ripudiano genericamente e per partito preso le forme ed immagini recenti, più adatte ai nuovi materiali con i quali esse vengono oggi confezionate, pur deplorando e riprovando quelle immagini e forme da alcuni recentemente introdotte, che sembrano essere depravazione e deformazione della vera arte, e che talvolta ripugnano apertamente al decoro alla modestia ed alla pietà cristiana, e offendono miserevolmente il genuino sentimento religioso.

Non è facile individuare gli autori di questi eccessi qui denunciati; ma basti ricordare che già il Beauduin, scrivendo al Festugièrè

(il 2 giugno 1913) per felicitarsi della sua opera, faceva rilevare che non era necessario includere l'aggettivo « esterno » nella definizione della liturgia, preferendo quello di « exteriorizzato » per significare che cessa di essere culto se è separato dal culto interiore; ma che dal secolo XVI il culto esteriore è presentato come opposto al culto interiore: da ciò viene tutto il discredito attuale della liturgia». ²⁷ Infatti il culto exteriorizzato proviene dalla natura stessa della Chiesa, essenzialmente visibile. ²⁸ Ora la *Mediator Dei* con queste denunce e rettifiche ha voluto difendere lo spirito della asceti, legata specialmente agli esercizi spirituali di tradizione ignaziana e tutte le pratiche devozionali della tradizione medievale: come si interrogava il grande studioso della storia della spiritualità H. Bremond:

Come ammettere che lo Spirito che guida, la chiesa si sia addormentato durante sei o sette secoli? È questo spirito che anima sicuramente tutti questi mistici sempre meno liturgizzanti. Invece l'articolo di Navatel sosteneva il carattere estetico della liturgia con lo spettacolo imponente delle cerimonie, l'armonia soave del canto della Chiesa e con il contagio edificante di coloro che pregano; ma questi elementi non producono d'ordinario, su di un'anima infedele, che una vaga impressione religiosa, e soprattutto estetica. ²⁹

La *Mediator Dei* senza dubbio respinge questa concezione della liturgia, motivata dal presupposto legittimo che la liturgia suppone già la fede, e che i grandi missionari operatori di molte conversioni, furono più predicatori che liturgisti e che la liturgia non lascia traccia duratura, come invece la catechesi». Certamente il Navatel aveva ragione di difendere gli esercizi spirituali di S. Ignazio dall'accusa di praticare un

²⁷ Cf. A. GIROLIMETTO, « Liturgia e vita spirituale », p. 227.

²⁸ Lettera del 24 dic. 1913 a Thibaut: cf. A. GIROLIMETTO, « Liturgia e vita spirituale: il dibattito sorto negli anni 1913-1914 », p. 243.

²⁹ J. NAVATEL, « L'apostolat liturgique », p. 452.

metodo « militare, meccanico, che non permette nessuna spontaneità »; ma non poteva a sua volta accusare i liturgisti rappresentati dal Festugière « di avere istituito presso di loro una maniera di orazione comoda, una orazione antica, usata, sembra, nel medioevo, che essi intitolano orazione liturgica o a base liturgica ». ³⁰ La *Mediator Dei* difende con energia gli Esercizi Spirituali di S. Ignazio, ancora di nuovo approvati e raccomandati dopo tanti altri documenti dell'autorità ecclesiastica. Solo quando i pii esercizi « dovessero riuscire di intralcio o si rivelassero in contrasto con i principi e le norme del culto divino, allora senza dubbio si dovrebbero ritenere non ordinati da retti pensieri né guidati da zelo « illuminato ». Il Beauduin aveva già difeso in *Questions liturgiques* le tesi del Festugière, condividendo l'accusa di quest'ultimo fatta alla pietà moderna spesso permeata di individualismo; ma d'altra parte negava la contrapposizione tra liturgia e meditazione con il ragionamento del Navatel così riassumibile: « la preghiera mentale è sinonimo di meditazione sistematica e ragionata, detta ignaziana; ora voi criticate il metodo ignaziano, quindi voi siete gli avversari della preghiera mentale ». Nel distinguere fra preghiera vocale e preghiera mentale il Beauduin mostrava che gli atti liturgici possono essere un metodo di preghiera mentale alimentando la vita interiore del clero e dei fedeli, che verrebbe impoverita senza una vita interiore con conseguente diminuzione del rispetto e dell'amore verso gli atti liturgici. Da questi accenni si può arguire che la difesa fatta dal Beauduin è più conforme all'equilibrio espresso dall'Enciclica. Questa d'altra parte sembra condividere le tesi polemiche del gesuita F. Cavallera ³¹ che nel suo excursus storico intendeva rendere ragione di come si fosse potuto confondere due itinerari così distinti quali la liturgia e l'asceti cristiana, che si mantengono invece ciascuna nel proprio ambito all'interno della tradizione ecclesiale; ed ancora voleva dissipare quell'equivoco che si era creato attorno al metodo liturgico, in quanto la liturgia preghiera sociale, espressione

³⁰ J. NAVATEL, « L'apostolat liturgique », p. 438

³¹ F. CAVALLERA, « Ascétisme et liturgie », in *Bulletin de littérature ecclésiastique* (février 1914) 49-68; (mars 1914) 97-107; cf. *Ascétisme et Liturgie*, Paris, 1914, p. 102.

ufficiale del culto pubblico è necessariamente legata alle rubriche e ai testi e perciò non può servire a un'orazione essenzialmente libera da tutte le formule.³² Per questo autore la complementarietà fra le opere di pietà e le devozioni che costituiscono il contenuto dell'ascetismo e la liturgia è indispensabile per mantenere insieme il fervore cristiano: « la liturgia conserva il suo ruolo essenziale e per sua natura è celebrata in nome della Chiesa; d'altra parte lo sviluppo della vita interiore personale non è lasciato in balia dei capricci dell'illuminismo individuale; questo è l'individualismo protestante ». Se Festugière considerava contrastanti il metodo di S. Ignazio con quello praticato dai cristiani antichi e dagli antichi monaci, un altro autore della Civiltà Cattolica,³³ mostrava che anche la tradizione antica praticasse meditazione propriamente detta, quella stessa che Festugière avrebbe voluto far credere ignota per quattordici secoli. La scelta preferenziale ipotetica a favore della spiritualità ignaziana, nel caso cioè che si volesse porre tra loro in opposizione questa spiritualità con quella liturgica, sarebbe stata motivata dalla prevalenza dello spirito di libertà a cui si appellava il Festugière, « dal momento che la preghiera liturgica non può essere lasciata in balia dei liberi desideri, della privata devozione e delle pie effusioni dell'anima, poiché lo scopo a cui essa è diretta è appunto quello di indirizzarle a conformarsi alle esigenze dei periodi diversi dell'anno ecclesiastico ». Gli ulteriori sviluppi di questa controversia³⁴ per difendere la spiritualità ignaziana dalle accuse di individualismo e di favorire la decadenza e il disamore a riguardo delle antiche tradizioni della vita parrocchiale e della pietà, sono già stati studiati nel dimostrare: che dopo l'intervento moderatore di C. Marmion, abate di Maredsous, che si appellava al Motu Proprio di Pio X *Tra le sollecitudini* (22 novembre 1903) per sostenere che la questione liturgica non era riconducibile in alcun modo ad una « pretesa dei benedettini » l'inevitabilità dell'emarginazione della liturgia dipendeva dall'avallare un orientamento « meto-

³² A. GIROLIMETTO, « Liturgia e vita spirituale », p. 260.

³³ G. CELI, « Ascetica ignaziana ed esagerazioni del liturgismo », pp. 694-695.

³⁴ A. GIROLIMETTO, « Liturgia e vita spirituale », pp. 265-273.

dico e individualista» nel modo di intendere la preghiera come era praticato dopo una evoluzione che si era verificata dopo il secolo XVII dietro la spinta di correnti spirituali lontane dal genuino spirito di S. Ignazio; che il vero nodo della questione è teologico; cioè una teoria della grazia (accettata dalla Compagnia di Gesù dopo Suarez) « nella quale l'opera della nostra santificazione è caratterizzata principalmente dai nostri sforzi ai quali la grazia viene ad aggiungersi, senza sentirsi né fortemente né vivamente attirati ad attingere la propria vita spirituale nella vita della Chiesa ». ³⁵ La *Mediator Dei* certamente si oppone a questa dicotomia per cui le nuove teorie sulla pietà oggettiva le quali, sforzandosi di mettere in evidenza il mistero del corpo mistico, la realtà effettiva della grazia santificante e l'azione divina dei Sacramenti e del Sacrificio eucaristico, vorrebbero trascurare o attuare la « pietà soggettiva » o personale. In sostanza si può dire che la *Mediator Dei* in questa difesa dell'equilibrio della tradizione sulla coesistenza fra la pietà liturgica e la pietà privata e devozionale, intende, respingere « un eccessivo archeologismo in materia liturgica », senza entrare nel dibattito storico se le devozioni e i pii esercizi con tutta la mentalità e gli atteggiamenti che ne derivano siano il risultato di un tentativo di superamento di una liturgia ormai inefficiente sul piano spirituale; anzi piuttosto dichiara che « a queste molteplici forme di pietà non può essere estranea l'ispirazione e l'azione dello Spirito Santo » (capitolo I, parte IV). ³⁶

*Conclusione: il rinnovamento della Liturgia
nel solco storico della tradizione.*

Al termine di questo saggio di analisi del contesto storico di questa Enciclica che ha segnato una svolta nella dottrina ecclesiale, per avere recepito i principi più importanti del Movimento Liturgico nei suoi due principali intenti di una rivalorizzazione della liturgia

³⁵ C. MARMION, Lettera in data 15 aprile 1914: cf. F. BROVELLI, « Marmion 'liturgista' », in *La Scuola Cattolica* 113 (1985) 503-521.

³⁶ AAS 39 (1947) 584.

come preghiera pubblica della Chiesa e come fonte della spiritualità cristiana, si può affermare che c'è stato un superamento del tentativo di restaurazione della liturgia operato nell'Ottocento dal benedettino di Solesmes, P. Guéranger, attraverso un ritorno alle sue fonti e in una prospettiva ultramontana e antigallicana in un contesto di restaurazione della *societas perfecta* nelle forme del mito della cristianità medievale. Il capitolo IV della parte I, avente per titolo: «Progresso e sviluppo della liturgia a reazione della idea di Chiesa come corpo mistico» e quindi, del concetto di liturgia come esercizio del sacerdozio di Cristo e della Chiesa, formulato agli inizi del secolo da L. Beauvuin, il «pioniere» del movimento liturgico del Novecento; e del concetto di presenza di Cristo esposto negli anni venti e trenta dal benedettino di Maria Laach, O. Casel senza dubbio uno dei progressi decisivi per una teologia liturgica che si fonda sulla definizione di liturgia come mistero e di liturgia come realtà storica. Anche R. Guardini considera la liturgia come il luogo di espressione densa ed efficace del primato della verità oggettiva, in opposizione al soggettivismo ed antropocentrismo dominante nei primi decenni del secolo. Gli aspetti pastorali sviluppati nella Parte IV della *Mediator Dei* certamente non ignorano le esperienze di apostolato liturgico a dimensione parrocchiale e popolare, a partire dagli anni trenta in Germania (il culto parrocchiale era l'unico momento di incontro per i cattolici nel clima della persecuzione hitleriana); e anche quelle della scuola agostiniana di Klosterneuburg in Austria, con il suo direttore P. Parsch e il suo collaboratore J. Casper promotore della *Volksliturgie* in parrocchie frequentate da intellettuali e popolo. Invece l'Enciclica non ha potuto recepire i contributi dati dalla teologia «kerigmatica» della scuola dei gesuiti H. Rahner, e specialmente J.A. Jungmann con la sua riscoperta della centralità del mistero pasquale, già illustrato dal Casel nella sua teologia dei misteri. Se nella *Mediator Dei* non si trova mai il binomio «mistero pasquale» (solo «paschalia sollemnia»); se ancora si deplora chi usa la lingua volgare nella celebrazione del sacrificio eucaristico (si riserva però alla Sede Apostolica l'uso della lingua volgare «che può essere assai utile per il popolo in molti riti»); se si

respingono gli sforzi di alcuni per ripristinare certi antichi riti e cerimonie (ad esempio restituire all'altare l'antica forma di mensa; eliminare dai paramenti liturgici il colore nero; escludere dai templi le immagini e le statue sacre; cancellare nella raffigurazione del Redentore crocifisso i dolori acerrimi da lui sofferti; ripudiare e riprovare il canto polifonico anche quando è conforme alle norme emanate dalla Santa Sede: sempre nella prospettiva di trovare l'equilibrio fra legittimo rinnovamento proposto dal Movimento Liturgico e «l'eccessivo e insano archeologismo suscitato dall'illegittimo concilio di Pistoia». In sostanza si può dire che il rifiuto di una definizione di liturgia come «parte soltanto esterna e sensibile del culto divino» (parte I, capitolo 2), tanto patrocinato dal Festugière al di là dello sfondo polemico di cui si faceva interprete, poneva già le basi di quell'esigenza di rinnovamento sul piano della spiritualità propriamente detta, che la *Mediator Dei* ha soltanto impostato ma non sviluppato. A distanza di un cinquantennio questa valutazione è emergente.

Enzo LODI

LA SACRA SCRITTURA
NELLENCICLICA «*MEDIATOR DEI*»

NEL 50° ANNIVERSARIO DELL'ENCICLICA

Ricorre in questo anno 1997 il cinquantesimo anniversario della enciclica *Mediator Dei et hominum* sulla sacra liturgia del papa Pio XII, che porta la data del 20 novembre 1947; insieme con la *Mystici Corporis* su la chiesa, del 29 giugno 1943 e la «*Divino afflante Spiritu*» sulla promozione degli studi biblici del 30 settembre 1943, essa forma una trilogia unitaria e coerente. Tutti e tre i documenti furono ampiamente commentati ed ebbero grande influsso nella formazione e formulazione dell'insegnamento del concilio ecumenico Vaticano II riguardo alla liturgia, alla chiesa e alla divina rivelazione. La *Mystici Corporis* e la *Mediator Dei* ricevettero la denominazione di encicliche «mistiche»;¹ furono viste come un complemento reciproco di dottrina ecclesiologica, espressa l'una con l'immagine del corpo, l'altra con l'immagine del tempio.² Quanto alla *Mediator Dei* i commenti a meno di tre anni dalla sua promulgazione erano già assai numerosi.³ Per commemorare il suo 50° anniversario, seguendo la

¹ B. CHAPPELLE, «Les Encycliques "mystiques" de Pie XII et la Liturgie», in: *Questions liturgiques et paroissiales* 30 (1949) 32-36.

² «Sicut enim in homine caput est, per quod corpus orat, implorat, laudat, gratias agat [...] sic in mystico Corpore membra cum obsecrationibus et implorationibus, laudibus et gratiarum actionibus Deum unum et trinum venerentur per Christum Dominum nostrum [...]. Encyclicae *Mystici Corporis* haud aliter Encyclicis *Mediator Dei* complentur, sicut imago corporis completur imagine templi», in: S. TROMP, *Corpus Christi quod est ecclesia*. Pars altera. *De Christo capite Mystici Corporis*, Apud aedes Universitatis Gregorianae, Romae 1969, p. 77.

³ Cf. la rassegna dei commenti di B. CHAPPELLE, «Autour de l'Encyclique "Mediator"», in: *Questions liturgiques et paroissiales*, 31 (1950) 12-17. Tra i commenti più importanti ricordiamo: G. M. HANSENS, «La liturgia nell'Enciclica "Mediator Dei"», in: *La Civiltà Cattolica* 99 I (1948) 578-594; 99 II (1948) 243-255. L. BEAUDUIN, «L'Encyclique "Mediator Dei"», in: *La Maison Dieu* 13 (1948) 7-25. A. THIRY, «L'Encyclique "Mediator Dei" sur la liturgie», in: *Nouvelle Revue Théologique* 70 (1948) 113-136.

struttura e l'articolazione dell'enciclica, poniamo in evidenza l'uso che in essa è fatto dei numerosi testi citati della sacra Scrittura. Nell'enciclica si trovano 188 citazioni di fonti, di cui è dato il riferimento nelle note del testo ufficiale;⁴ di esse 92 sono testi biblici.⁵

Il documento, che inizia con una introduzione sulla importanza e grandezza della liturgia, si articola in quattro parti: la prima è dedicata alla natura, all'origine e al progresso della liturgia; la seconda al culto eucaristico, la terza all'ufficio divino e all'anno liturgico, la quarta alle direttive pastorali. Questa impostazione insegna che la liturgia è costituita dalla celebrazione della eucaristia e dai sacramenti, dalla preghiera delle ore e dalle celebrazioni religiose annuali, e ne manifesta l'importanza per la vita della chiesa e dei credenti.

INTRODUZIONE

Il documento si apre con due passi biblici, di cui il primo costituisce il suo stesso titolo, ed è il soggetto della continuazione formata dal secondo testo:

« Mediator Dei et hominum » (*1 Tim* 2, 5), pontifex magnus qui penetravit caelos, Iesus Filius Dei (cf. *Heb* 4, 14) [521].⁶

Questo inizio che presenta Gesù con i titoli « mediatore » tra Dio e gli uomini, « pontifice », « Figlio di Dio » offre subito il

⁴ Pius PP. XII, Litterae Encyclicae « Mediator Dei » de Sacra Liturgia, in: *Acta Apostolicae Sedis* 39 (1947) 521-600. Nelle nostre citazioni del testo pontificio è dato tra parentesi quadre il riferimento della pagina.

⁵ Per quanto riguarda il nuovo Testamento: 16 da *Eb*, 10 da *Gv*, 8 da *At*, 7 da *1 Cor* 5 da *Ef*, da *Gal*, 4 da *Mt*, da *Lc*, 3 da *Mc*, da *Rm*, da *Col*, da *1 Tim*, da *Ap*, 2 da *2 Cor*, da *1 Ts*, da *1 Pt*, da *1 Gv*; 1 da *2 Cor*, da *Fil*, da *Gc*; per quanto riguarda l'antico Testamento: 2 *Sal*, da *Mt*, 1 da *Es*, da *Lv*, da *Is*, da *Dan*, da *Gl*. Dall'elenco si nota la prevalenza di tre libri, l'epistola agli Ebrei, il quarto vangelo, gli Atti degli Apostoli; sono infatti gli scritti del nuovo Testamento che più ampiamente mostrano una intonazione liturgica.

⁶ Il titolo di Mediatore di Dio e degli uomini di *1 Tim* 2, 5 come soggetto della proposizione ritorna nella seconda parte dell'enciclica [560].

mistero dottrinale culminante del tema trattato dal documento. I titoli «mediatore» e «sacerdote» attribuiti a Gesù, che ricorrono raramente nel nuovo Testamento, congiunti con il titolo di Figlio di Dio rivelano il mistero del sacerdozio essenziale di Cristo, costituito dal suo essere Figlio di Dio e uomo; da questa sua costituzione viene la possibilità di realizzare la mediazione perfetta nel congiungere in se stesso, in unità di persona, Dio e l'uomo. I testi biblici, soprattutto quelli di *Eb*, rivelano l'opera salvatrice di Cristo come esercizio del suo sacerdozio trascendente. Subito dopo troviamo la contemplazione del vertice sacerdotale di Cristo, il suo sacrificio: Gesù sommo sacerdote:

E Cruce pendens semetipsum obtulit immaculatum Deo ut emundaret conscientiam nostram ab operibus mortuis ad serviendum Deo viventi (cf. *Heb* 9, 14) [521-522].

In questo detto l'epistola intende affermare che il sacrificio di Cristo non è meno reale dei sacrifici antichi, ma è ad essi incomparabilmente superiore poiché rappresenta l'impegno personale del sacerdote e della vittima senza peccato, animato dallo Spirito Santo, per cui la sua efficacia per la purificazione delle coscienze e per l'unione degli uomini con Dio è vera e reale in confronto ai sacrifici dell'antica legge, che non elargivano una vera purificazione e non concedevano una autentica unione con Dio. In tale sacrificio sta il fondamento del sacerdozio e della liturgia del nuovo Testamento.⁷

L'introduzione dell'enciclica termina con una esortazione alla concordia di tutti motivata da un testo ecclesiologico e liturgico paolino:

Nullum propositum atque inceptum putamus efficacitatem hac in re habere tantam quantum actuosum illud religionis studium atque

⁷ Cf. H. F. WEISS, *Der Brief an die Hebräer*, 15. Auflage. 1. Auflage dieser Auslegung, Kritisch-exegetischer Kommentar über das Neue Testament, Begründet von August Wilhelm Meyer, Herausgegeben von Ferdinand Hahn, Dreizehnter Band, Vandenhoeck und Ruprecht 1991, Göttingen, pp. 471-474.

afflatum quo christiani imbuantur ac ducantur necesse est; ita quidem ut eadem veritatis capita sincero animo amplexi, ac legitimis Pastoribus ultro libenterque obsequentes, debitumque praestantes Deo cultum fraternam quamdam communitatem efficiant, quandoquidem « unum corpus multi sumus, omnes qui de uno pane participamus » (*1 Cor 10, 17*) [525].

Nelle divisioni tra i popoli prodotte dalla guerra appena terminata, il papa motiva l'esortazione alla unità con il testo in cui Paolo trattando del pasto eucaristico mostrava la connessione tra l'unico pane e l'unico corpo che forma la chiesa.⁸ Si sente qui il fondamento ecclesiologico, svolto nella enciclica sul corpo mistico, della trattazione sulla liturgia.

1. LA PRIMA PARTE

La prima parte espone i principi dottrinali che stanno alla base della natura della liturgia. Essi delineano la liturgia, come culto pubblico, culto interno ed esterno, regolato dalla gerarchia ecclesiastica e non lasciato ai privati nel suo sviluppo e progresso; vi ricorrono vari testi biblici.

Nella prima sezione, che tratta della liturgia come culto pubblico, leggiamo:

Si Deus consideramus veterem condentem legem, eum cernimus [...] decernere normas quibus populus obtemperet in legitimo ei praestando cultu [...] Iamvero eiusmodi cultus nihil aliud erat nisi quaedam illius adumbrata imago (cf *Heb 10, 1*) quem Summus Novi Testamenti Sacerdos Patri caelesti erat praestaturus. Siquidem vixdum divinum « Verbum caro factum est » (*Io 1, 14*), sacerdotali munere ditatum se mundo manifestat, Aeterno Patri seipsum subiciens, quod quidem per totius suae vitae cursum intermittit numquam: « Ingressus mundum dicit: [...] Ecce venio

⁸ Cf. C. SENFT, *La première épître de Saint Paul aux Corinthiens*, 2e édition corrigée et augmentée, Labor et Fides, Genève 1990, p. 134.

[...] ut faciam, Deus, voluntatem tuam» (*Heb* 10, 5-7) et in cruento Crucis sacrificio mirandum in modum perfecit: «In qua voluntate sanctificati sumus per oblationem corporis Iesu Christi semel» (*Heb* 10, 10) [526].

Troviamo qui tre testi di *Eb* congiunti con un testo giovanneo; essi appartengono alla parte centrale dell'epistola, ove è descritta la superiorità del sacrificio sacerdotale di Cristo rispetto a quelli della legge mosaica e la sua efficacia per la nostra salvezza; affermato il valore del culto veterotestamentario come di ombra dei beni futuri, viene contemplato, alla luce del prologo del quarto vangelo, il Verbo di Dio preesistente che entra nel mondo nel momento della incarnazione, e secondo *Eb* si rivolge al Padre per motivare l'incarnazione stessa; proclama lo scopo di fare la volontà paterna, la quale intende la nostra santificazione per mezzo del sacrificio del corpo di Cristo; solo questo sacrificio personale è efficace per la salvezza.⁹ Fa parte del compito della missione sacerdotale di Cristo nel compimento della volontà del Padre ciò che il quarto vangelo attribuisce al Verbo divino, la illuminazione degli uomini:

Utpote veritatis magister «illuminat omnem hominem» (*Io* 1,9) ut rite mortales immortalem Deum agnoscant neque sint «subtractionis filii in perditionem, sed fidei in acquisitionem animae» (*Heb* 10, 39) [527].

La funzione e la dignità di maestro che, secondo la rivelazione giovannea, come luce illumina gli uomini con la verità, viene vista come propria del compito sacerdotale di Cristo; in coloro che sono diventati suoi discepoli deve corrispondere la costanza, la perseveranza nella fede, dalla quale proviene la salvezza.

Un altro gruppo di testi raccoglie vari agiografi per offrire una visione cristologico-ecclesiale del culto liturgico. Un primo punto mostra l'esercizio del culto del Cristo in cielo e della chiesa in terra.

⁹ Cf. C. SPICQ, *L'Épître aux Hébreux*, Gabalda, Paris 1977, pp. 166-167.

Ad supernae autem beatitatis sedem ingressus, quem, per terrenae suae vitae cursum sacrum instituit ac praestit cultum eum vult intermitteri numquam. Siquidem non orbatum hominum genus dereliquit, sed quemadmodum valido praesentissimoque patrocinio suo eidem perpetuo adest, advocati munus in caelo gerens apud Patrem (cf. *1 Io* 2, 1), ita eidem etiam auxiliator per Ecclesiam suam in qua divina praesentia sua volentibus saeculis perennat, quamque columnam veritatis (cf. *1 Tim* 3, 15) ac gratiae dispensatricem constituit, suoque Crucis sacrificio fundavit, consecravit et aeternaliter stabilivit [527].

Gesù nostro avvocato in cielo, la chiesa colonna della verità sulla terra. Il titolo dato a Gesù nella prima lettera giovannea, nel testo greco è lo stesso dato allo Spirito Santo nel quarto vangelo: Paraclito. Come tale Gesù esercita la funzione di intercessione a favore degli uomini presso il Padre nella liturgia celeste; è la funzione sacerdotale che sarà enunciata nella terza parte del documento: « Possiede un sacerdozio che non tramonta [...] essendo sempre vivo per intercedere a loro favore » (*Eb* 7, 25) [574]. Il versetto successivo della lettera giovannea, che presenta Gesù come vittima di espiazione per i nostri peccati e sarà addotto nella terza parte della enciclica nel punto in cui tratta della natura del sacrificio eucaristico e dei suoi fini offre il fondamento per l'attività sacerdotale di intercessore per noi, di nostro avvocato, nostro paraclito. La chiesa, cooperatrice e strumento di Gesù sommo sacerdote nella sua attività a nostro favore è denominata con il testo di *1 Tim* 3, 15: « colonna della verità » che prolunga la descrizione liturgica della chiesa come casa del Dio vivente.

Altri punti della sacra Scrittura entrano a completare la descrizione della natura della liturgia: in essa la chiesa è intimamente associata al Signore.

Ecclesia igitur commune habet cum Incarnato Verbo propositum, officium, munus: hoc est veritatem docere omnes, homines recte regere ac moderari, gratum acceptumque Deo offerre Sacrificium, atque ita admirabilem illam restituere inter summum Creatorem ac res creatas cohaerentiam atque concordiam quam quidem

gentium Apostolus hisce verbis perspicue indicat: «Iam non estis hospites et advenae, sed estis cives sanctorum et domestici Dei, superedificati super fundamentum Apostolorum et Prophetarum, ipso summo angulari lapide Christo Iesu, in quo omnis aedificatio constructa crescit in templum sanctum in Domino, in quo et vos coaedificamini in habitaculum Dei in Spiritu» (*Eph 2, 19-22*). Quamobrem societas a Divino condita Redemptore tum doctrina ac regimine suo, tum Sacrificio ac Sacramentis ab eo constitutis tum denique ministerio ab eodem accepto, ac profusis supplicationibus et sanguine suo, non alio contendit ac spectat, nisi ut magis in dies amplificetur ac coagmentetur; quod profecto efficitur, cum Christus in mortalium animis quasi instruitur ac dilatatur, et cum vicissim mortalium animi veluti Christo aedificantur atque augentur; ita quidem ut in hoc terrestri exilio sacrum cotidie magis succrescat templum, in quo divina Maiestas gratum accipit legitimumque cultum [527-528].

Il testo paolino sviluppa l'immagine della chiesa come casa di Dio e come tempio al cui fondamento stanno gli apostoli e i profeti, quali primi testimoni che hanno ricevuto la rivelazione del piano divino di salvezza e l'hanno annunciato; Cristo è rappresentato con l'immagine della pietra angolare di base o della pietra che sta al sommo come chiave di volta che consolida tutta la costruzione e ne esprime il dominio; alla costruzione di tale tempio opera anche lo Spirito Santo.¹⁰ Il testo è trinitario, nominando tutti e tre gli Autori divini della salvezza nella loro azione.

L'enciclica prosegue esponendo le varie forme della presenza di Cristo nella liturgia che unisce intimamente la Chiesa e il suo Capo e Sommo Sacerdote.

In omni actione liturgica una cum Ecclesia praesens adest divinus eius Conditor; praesens adest in Sacramentis virtute sua, quam in eadem transfundit utpote efficiendae sanctitatis instrumenta; prae-

¹⁰ Cf. M. BOUTTIER, *L'Épître de saint Paul aux Éphésiens*, Labor et Fides, Genève 1991, pp. 125-131.

sens adest denique in Deo admotis laudibus ac supplicationibus secundum illud: « Ubi enim sunt duo vel tres congregati in nomine meo, ibi sum in medio eorum » (*Mt* 18, 20) [528].

Il testo di Matteo è interpretato esattamente dall'enciclica nel senso che la riunione di due o tre discepoli nel nome di Gesù è da intendere non come un incontro privato ma come una assemblea liturgica in preghiera di supplica e di lode: in essa si ha la presenza del Signore come nell'antico Testamento Dio era presente in mezzo al suo popolo; il testo di Matteo fa parte infatti del grande discorso ecclesiale di Gesù.¹¹

Da tutta questa trattazione il papa trae la conseguenza proponendo la definizione di liturgia nei seguenti termini:

Sacra igitur Liturgia cultum publicum constituit, quem Redemptor noster, Ecclesiae Caput, caelesti Patri habet; quemque christifidelium societas Conditori suo et per ipsum aeterno Patri tribuit; utque omnia breviter perstringamus, integrum constituit publicum cultum mystici Iesu Christi Corporis, capitis nempe membrorumque eius [528-529].

La dottrina dell'enciclica sulle forme di presenza di Cristo nella chiesa e nella liturgia e sulla definizione della liturgia ha offerto i principi dottrinali fondamentali per il documento conciliare e per la successiva riforma; basterà a questo proposito confrontare i testi qui riferiti con quelli della costituzione conciliare sulla liturgia riguardo agli stessi argomenti.¹²

¹¹ Cf. P. BONNARD, *L'Évangile selon Saint Matthieu*, Labor et Fides, Genève 1982, pp. 275-276.

¹² Si confrontino con i testi citati dell'enciclica il n. 7 del capitolo I della « *Sacro-sanctum Concilium* », nel punto in cui offre la descrizione della liturgia: « Liturgia habetur veluti Iesu Christi sacerdotalis muneris exercitatio, in qua per signa sensibilia significatur et modo singulis proprio efficitur sanctificatio hominis et a mystico Iesu Christi corpore, capite nempe eiusque membris, integer cultus publicus exercetur » (Concilium Vaticanum II, sessio III, Constitutio de sacra liturgia n. 7, in: *Conciliorum Oecumenicorum Decreta*, Edizioni Dehoniane, Bologna 1991, p. 822). Nello stesso tratto viene illustrata

Nella sua sostanza così descritta la liturgia ebbe inizio con la chiesa stessa. Il papa lo afferma adducendo come saggio due passi scritturistici.

Liturgica autem actio tum initium sumpsit, cum Ecclesia divinitus condita fuit. Priscae siquidem aetatis christiani «erant perseverantes in doctrina Apostolorum et communicatione fractione panis et orationibus» (*Act* 2, 42). Quocumque pastores possunt christifideles coetum cogere, ibi erigunt aram, in qua sacris operantur, et quam circum ceteri ordinantur ritus, quibus homines possint sanctitate imbui, debitamque Deo tribuere gloriam. Quibus in ritibus primo loco Sacramenta habentur, hoc est septem praecipui salutis fontes; dein vero divinae laudis celebratio, qua christifideles etiam invicem coniuncti hortationi Pauli Apostoli obtemperant: «In omni sapientia docentes et commonentes vosmet ipsos, psalmis, hymnis et canticis spiritualibus, in gratia cantantes in cordibus vestris Deo» (*Col* 3, 16); deinde autem Legis, Prophetarum Evangelii Apostolorum epistularum lectio; ac postremo homilia seu sacra concio, qua coetus praeses Divini Magistri praecepta in memoriam revocata utiliter commentatur, res eventusque graviores vitae Christi commemorat, atque adstantes omnes opportunis adhortationibus et exemplis commonefacit [529].

Il testo degli Atti è parte del primo dei sommari che descrivono la vita della comunità primitiva; in essa aveva una importanza centrale il culto divino, di cui qui sono offerti gli elementi essenziali: l'istruzione degli apostoli, la frazione del pane, cioè l'eucaristia, le preghiere; la celebrazione dell'eucaristia comprendeva la predicazione, le orazioni

la presenza del Signore con queste espressioni: «Christus Ecclesiae suae semper adest, praesertim in actionibus liturgicis. Praesens adest in missae sacrificio cum in ministri persona [...] tum maxime sub speciebus eucharisticis. Praesens adest virtute sua insacramentis [...]. Praesens adest in verbo suo, siquidem ipse loquitur dum sacrae scripturae in ecclesia leguntur. Praesens adest denique dum supplicat et psallit ecclesia, ipse qui promisit: «Ubi sunt duo vel tres congregati in nomine meo, ibi sum in medio eorum» (*Mt* 18, 20)» (*Ibid.*).

in una atmosfera gioiosa.¹³ La quale è presente pure nel testo paolino che parla di istruzioni, di esortazioni, di canti, salmi e inni. Il brano dell'enciclica che racchiude queste due citazioni ne svolge una esegesi ed una esposizione attraverso lo spettacolo descritto della liturgia della chiesa.

Nella seconda sezione abbiamo la trattazione della liturgia come culto esterno e interno, tra cui l'enciclica mostra l'intima relazione, poiché i due aspetti formano l'unico culto divino e la santificazione dei credenti.

Retinendum est Sacramenta altarisque sacrificium intimam habere in semet ipsis virtutem, utpote quae sint ipsius Christo actiones, quae divini Capitis gratiam in Mystici Corporis membra transmittant atque diffundant; verumtamen ut eadem debitam efficaciam habeant opus est prorsus ut rectae animi nostri dispositiones accedant. Itaque ad Eucharistiam quod attinet, Paulus Apostolus admonet: « Probet autem se ipsum homo, et sic de pane illo edat et de calice bibat » (*1 Cor* 11, 28) [533].

L'insegnamento di San Paolo sulla necessità di esaminare se stessi per ricevere il sacramento della eucaristia connette la pietà soggettiva e quella oggettiva; l'efficacia salvifica del sacramento proviene anzitutto dal valore dell'atto in se stesso, ma esige la corrispondenza e la cooperazione del credente. È dunque necessaria anche l'attività soggettiva delle membra del corpo mistico di Cristo che con l'aiuto della grazia aderiscono al loro Capo. L'ordine tra l'aspetto soggettivo della devozione e della pietà e la sua realtà oggettiva, consistente negli atti liturgici che sono necessariamente anche esterni, conduce a una retta pratica della religione e all'esercizio della virtù. Per questo Pio XII richiama un esteso testo di *Eb* che ha valore di sintesi di dottrina e di esortazione.

Omnia igitur, recte ordinata, composita atque ut ita dicamus « theocentrica » sint, si reapse volumus ut omnia ad Dei gloriam dirigantur per vitam virtutemque, quae in nos ex divino Capite

¹³ Troviamo altre allusioni all'eucaristia in *At* 6, 2; 13, 2; 16, 34; 20, 7; 27, 35.

permanant « Habentes, itaque, fratres, fiduciam in introitu sancto-
trum in sanguine Christi, quam initiavit nobis viam novam et
viventem, per velamen id est carnem suam, et Sacerdotem
magnum super domum Dei, accedamus cum vero corde, in pleni-
tudine fidei, aspersi corda a conscientia mala et abluti corpus aqua
munda, teneamus spei nostrae confessionem indeclinabilem, [...]]
et consideremus invicem in provocationem caritatis et bonorum
operum » (*Heb* 10, 19-24). Ex quo congruens oritur ac concors
membrorum aequilibras in mystico Iesu Christi corpore. Dum
catholicam fidem nos docet, nosque ad christianis obtempe-
randum praeceptis adhortatur, Ecclesia sternit ac munit viam ad
actionem suam maxime sacerdotalem, sanctitatisque effectricem;
itemque ad penitentiorem divini Redemptoris vitae contemplationem
nos praeparat nosque ad altiorem perducit mysteriorum fidei
cognitionem ut supernum inde alimentum hauriamus quo robo-
rati et aucti tutum per Christum ad vitae perfectionem processum
facere possimus [535-536].

Un accento di allegrezza caratterizza i versetti citati in questo brano: la fede nel sacerdozio di Cristo genera una confidenza assoluta di penetrare nel cielo, poiché il Signore ne ha inaugurato la vita con la sua umanità; occorre impegnarsi nella pienezza della fede, nella professione della speranza, nel fervore della carità, che si manifesta nelle buone opere; sono le componenti dell'esistenza cristiana: convinzione della mente, adesione del cuore, dono di sé, suscitati dalla contemplazione di Cristo sacerdote. Il testo citato entra nell'enciclica come sintesi dei pensieri espressi sulla liturgia quale culto che unisce le dimensioni esteriore e interiore del credente.

La tematica del rapporto di armonia e reciproca complementarietà tra le azioni liturgiche, per se stesse più eccellenti e gli esercizi personali di pietà, tra la preghiera ufficiale dotata di maggior valore per se stessa e la preghiera privata viene conclusa dall'enciclica con due detti paolini:

Procul dubio liturgica praecatio cum publica sit inclitae Iesu
Christi Sponsae supplicatio, privatis precibus potiore excellentia

praestat. Quae tamen potior excellentia neutquam significat duo haec praecandi genere inter se discrepare vel repugnare. Uno enim eodemque cum sint studio animata, una simul etiam confluunt ac componuntur secundum illud «omnia et in omnibus Christus» (*Col 3, 11*) ad idemque contendunt propositum, donec in nobis formetur Christus (cf. *Gal 4, 19*) [537].

Il testo di *Col 3, 11* «Cristo è tutto in tutti» appartiene a una formulazione della catechesi battesimale, in quanto tra Cristo e il battezzato c'è una relazione che non è soltanto esterna, ma è una vera presa di possesso da parte di Cristo, che è totale e trasforma chi è battezzato a sua immagine. Le differenze tra gli uomini cessano di essere separazioni, poiché Cristo unisce completamente coloro che si uniscono alla sua vita; pur senza scomparire, le vecchie categorie dell'umanità perdono il loro potere determinante ed esclusivo per coloro che sono stati assimilati a Cristo nel battesimo; in tale senso Cristo è tutto in tutti; l'enciclica usa questa sentenza per congiungere in Cristo le due forme di preghiera, liturgica e pubblica, privata e personale. L'effetto di ambedue le forme è di formare Cristo in noi, secondo la formula usata da Paolo in *Gal 4, 19* per indicare lo scopo e l'intento unico della sua attività apostolica.

Nella terza sezione, in cui viene svolta l'idea che la liturgia è regolata dalla gerarchia ecclesiastica, il papa congiunge tre testi evangelici che formano il nucleo della dottrina sul sacerdozio ministeriale nella chiesa. Ecco il brano:

Apostolis solummodo iisque deinceps, qui rite ab eis eorumque successoribus manuum impositionem susceperunt, sacerdotalis tribuitur potestas, qua ut coram sibi credita plebe Iesu Christi personam sustinent, ita coram Deo ipsius populi personam gerunt. Eiusmodi sacerdotium non hereditate nec generis, cognitione transmittitur; neque ex christianorum communicate oritur, vel a populo delegatur. Antequam populi nomine apud Deum agat, sacrorum administer divini Redemptoris legatus existit; atque idcirco quod Iesus Christus illius Corporis Caput est, cuius christiani sunt membra, ipse Dei vices apud demandatam sibi gentem

gerit. Quae igitur ei committitur potestas, nihil Deo proficiscatur «Sicut misit me Pater et ego mitto vos» (Io 20, 21), «qui vos audit, me audit» (Lc 10,016), «euntes in mundum universum praedicare evangelium omni creaturae: qui crediderit et baptizatus fuerit salvus erit» (Mc 16, 15-16). Quamobrem adspectabile et externum Iesu Christi sacerdotium non universali vel generali ac communi ratione in Ecclesia traditur, sed delectis hominibus impertitur per spiritualem quamdam illius Ordinis generationem, qui unum ex septem Sacramentis est, quique non modo gratiam confert peculiari huic vitae conditioni ac muneri propriam, sed indelebilem etiam «characterem» qui sacrorum administros Iesu Christo sacerdoti conformatos, eosdemque aptos exhibet ad legitimos illos religionis actus eliciendos, quibus et homines sanctitudine imbuuntur et debita Deo tribuitur gloria, secundum normas ac praescripta divinitus data [538-539].

Il tratto riferito è denso di dottrina dogmatica sul sacerdozio ministeriale, sul sacramento dell'ordine. I tre testi evangelici stanno alla base: in *Gv* 20, 21, che appartiene al racconto della prima apparizione di Gesù risorto ai suoi, egli dà a loro la pace, mostra i segni della passione divenuti gloriosi nella risurrezione, suscita la gioia dei discepoli che lo vedono, rinnova il dono della pace, conferisce la missione, dona lo Spirito e con esso la potestà di rimettere e ritenere i peccati (cf. *Gv* 20, 19-23). Tra questi sette doni la citazione dell'enciclica mette in evidenza quello della missione: appare nel modo di conferirla il parallelismo tra la missione che il Padre ha dato a Gesù e Gesù ha ricevuto dal Padre, e la missione che Gesù dà agli apostoli e questi ricevono da lui; si tratta della trasmissione di una potestà, di una *exousia* che la parola di Gesù attesta e la sua divina volontà realizza; è la stessa missione che ha origine nel Padre si concentra nel suo Figlio Gesù Cristo, viene tramandata agli apostoli e da questi ai loro successori con il sacramento dell'ordine, che dà il sacerdozio ministeriale e imprime il carattere di conformazione al sacerdozio di Cristo. Il testo di *Lc* 10, 16 esprime la identificazione tra il mandante, Cristo, e i suoi mandati dal punto di vista di coloro a cui è diretta la missione; la sentenza mette in risalto la grandezza del compito degli

apostoli, partecipi della missione di Gesù; l'inviato partecipa della dignità di colui che lo invia non in virtù della sua personalità ma della missione, della funzione che gli è stata affidata; qui chi affida la missione è Gesù, che l'ha ricevuta dal Padre. Il testo di *Mc* 16, 15-16 esprime il contenuto della missione e il correlativo dovere di coloro cui è rivolta: la predicazione e la fede, il sacramento del battesimo. È l'esercizio del sacerdozio ministeriale. Da questi passi il papa può trarre la conclusione sulla comunicazione del sacerdozio non a tutti ma agli eletti, mediante il sacramento dell'ordine, i cui effetti sono la grazia e il carattere che rende conformi a Cristo sacerdote e abilita a compiere le azioni liturgiche che santificano i credenti e rendono il culto a Dio.

Al termine della quinta sezione, in cui è svolta l'idea che il progresso della liturgia non può essere lasciato all'arbitrio dei privati, l'enciclica afferma il diritto del papa e dei vescovi in comunione con lui per quanto riguarda le disposizioni liturgiche, adducendo due testi:

« Summus dumtaxat Pontifex, ut Beati Petri successor est, cui divinus Redemptor curam concredidit universum pascenti gregem (cf *Io* 21,15-17), unaque simul Episcopi, quos, Apostolicae obtemperantes Sedi « Spiritus Sanctus posuit [...] regere Ecclesiam Dei » (*Act* 20, 28), iure officioque pollent christianum gubernandi populum » [547].

I due testi qui richiamati, il primo con allusione, il secondo con esplicita citazione, fondano la potestà di Pietro e quella dei collaboratori e poi successori degli apostoli. A Pietro è stato dato il compito pastorale che lo unisce a Cristo Pastore attraverso la triplice richiesta e triplice professione di amore; tale compito passa a ogni successore di Pietro che ha la somma responsabilità nel governo universale del popolo dei credenti; i vescovi ricevono dallo Spirito Santo, nella ordinazione episcopale, la piena potestà sacerdotale che comprende quella pastorale in comunione con il loro capo, il successore di Pietro. A questi responsabili risale il compito di legiferare e di curare l'attuazione esatta delle disposizioni liturgiche.

2. LA SECONDA PARTE

La seconda parte dell'enciclica è dedicata al culto eucaristico. I temi svolti sono la natura del sacrificio eucaristico, la partecipazione dei fedeli, il sacramento eucaristico, l'adorazione della eucaristia.

La prima sezione, sulla natura del sacrificio eucaristico, inizia con due testi biblici a cui fa seguito un tratto del concilio Tridentino, per esporre la dottrina sulla natura del sacrificio dell'altare, centro e culmine della liturgia.

Christus Dominus « sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedech » (*P* 109, 4), qui « cum dilexisset suos qui erant in mundo » (*Io* 13, 1), « in cena novissima qua nocte tradebatur, ut dilectae Sponsae suae Ecclesiae visibile, sicut hominum natura exigit, relinqueret sacrificium, quo cruentum illud semel in Cruce peragendum repraesentaretur, eiusque memoria in finem usque saeculi permaneret, atque illius salutaris virtus in remissionem eorum quae a nobis quotidie committuntur, peccatorum applicaretur, [...] Corpus et Sanguinem suum sub speciebus panis et vini Deo Patri obtulit, ac, sub earundem rerum symbolis, Apostolis quos tunc Novi Testamenti sacerdotes constituebat, ut sumerent, tradidit; et eisdem eorumque in sacerdotio successoribus ut offerrent praecepit » (Conc. Trid., Sess. XXII, c. 1) [547-548].

Il testo del Salmo richiama la rivelazione della dignità sacerdotale di Cristo come profezia; il sacerdozio di Cristo, secondo l'insegnamento di *Eb*, non è della natura di quello di Aronne ma di quello di Melchisedech; il sacrificio di questo antico misterioso personaggio, infatti, fu l'offerta del pane e del vino, prefigurazione del sacrificio eucaristico. La frase poi del quarto vangelo sulla carità che animava il Signore nell'avviarsi alla sua passione-esaltazione ha qui il compito di esaltare l'aspetto di carità presente nella istituzione dell'eucaristia che viene descritta con le parole del concilio Tridentino. Notiamo in tale tratto il conferimento del sacerdozio agli apostoli: Cristo sacerdote come tale compie l'eucaristia e comunica il suo sacerdozio ai suoi in funzione della azione eucaristica stessa.

L'enciclica si diffonde a mostrare l'identità tra l'azione eucaristica e il sacrificio della croce attraverso l'identità del sacerdote, della vittima, dei fini del sacrificio.

Quanto alla identità della vittima Pio XII scrive:

Eadem victima est, divinus nempe Redemptor, secundum humanam naturam suam et in corporis sanguinisque sui veritate. Dissimilis tamen ratio, qua Christus offertur. In cruce enim totum semet ipsum suosque Deo obtulit dolores, victimae vero immolatio per cruentam mortem, libera voluntate obitam, effecta est. In ara autem ob gloriosum humanae naturae suae statum « mors illi ultra non dominabitur » (*Rm* 6, 9), ideoque sanguinis effusio haud possibilis est; verumtamen ex divinae sapientiae consilio Redemptoris nostri sacrificatio per externa signa, quae sunt mortis indices, mirando quodam modo ostenditur. Siquidem per panis « transubstantiationem » in corpus vini in sanguinem Christi, ut eius corpus reapse praesens habetur, ita eius cruor: eucharisticae autem species, sub quibus adest, cruentam corporis et sanguinis separationem figurant. Itaque memorialis demonstratio eius mortis, quae reapse in Calvariae loco accidit, in singulis altaris sacrificiis iteratur, quandoquidem per distinctos indices Christus Iesus in statu victimae significatur atque ostenditur [548-549].

Il testo *Rm* 6, 9 afferma la risurrezione di Gesù, e conseguentemente l'impotenza della morte di lui; esso viene addotto per offrire la dottrina sulla natura sacrificale dell'eucaristia, che non comporta più la morte fisica del Signore. La sua morte è significata dalla separazione delle specie sacramentali del pane e del vino, le quali sono simbolo della separazione del corpo e del sangue; i due simboli distinti sono segno e dimostrazione che Cristo si trova presente in stato di vittima.

L'enciclica prosegue nella esposizione della identità tra il sacrificio della croce e quello dell'azione eucaristica attraverso la identità dei fini, che sono la glorificazione, il ringraziamento, l'espiazione e propiazione e l'impetrazione. Per il secondo, il terzo e il quarto sono addotti passi biblici.

Alter autem, qui praestituitur, finis eo spectat ut gratiae adhibeantur Deo debitae. Divinus tantummodo Redemptor, utpote dilectissimus Aeterni Patris Filius, cui quidem immensus eius patebat amor, dignum ei potuit gratiae deferre carmen. Hoc iam spectavit, hoc voluit, in novissima caena «gratias agens» (*Mc* 14, 23). Idque efficere ex Cruce pendens non intermisit; non intermittit in augusto arae Sacrificio, quod gratiarum actionem, seu eucharisticam actionem, significat [549].

Il testo di *Mc* 14, 23 consiste nel verbo: gratias agere rendere grazie, che è traduzione del verbo greco «*eucharistein*», il cui sostantivo «*eucharistia*» «azione di grazie» «ringraziamento» è stato adottato dal linguaggio cristiano per designare la santa cena, attualizzazione dell'atto sacrificale compiuto da Gesù sulla croce.¹⁴

Tertio autem loco, expiationis, placationis reconciliationisque proponitur finis. Nemo alius procul dubio quam Christus omnipotenti Deo de humani generis culpis omnino satisfacere poterat; ipse igitur in Cruce immolari voluit «propitiatio pro peccatis nostris, non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi» (*I Io* 2, 2) [549].

Questa formula di *I Gv* 2, 2, (che ritorna in 4, 14), proviene dal vocabolario sacrificale dell'antico Testamento,¹⁵ ed evoca il sacrificio volontario di Gesù Cristo sulla croce; precisamente in qualità di vittima di espiazione egli ora intercede per noi davanti al Padre.

Riguardo al quarto fine del sacrificio, l'enciclica adopera il testo da *Eb*:

Quarto denique loco impetrationis habetur finis [...]. Ex cruce Christus «preces supplicationesque [...] cum clamore valido et lacrimis offerens, exauditus est pro sua reverentia» (*Heb* 5, 7). Itemque sacris in aris efficaci eadem ratione noster apud Deum sequester est, ut omni benedictione et gratia repleamur [550].

¹⁴ Cf. *Mt* 26, 27; *Mc* 14, 23; *Lc* 22, 19.

¹⁵ Cf. *Es* 25, 17; 29, 36-37.

In *Eb* 5, 7 le preghiere e suppliche di Gesù riguardano se stesso; ma il testo non è citato integralmente; l'esaudimento, con cui fu coronata la petizione del Signore secondo l'epistola riguarda la trasformazione operata in Cristo con l'obbedienza, la passione, e la morte che sfociò nella glorificazione, descritta con il titolo di sacerdote dato a Gesù; nella enciclica le preghiere di Gesù sono intese come una intercessione per noi, rivolta dalla croce, e riattualizzata nel sacrificio eucaristico. L'enciclica prosegue dicendo che l'autore dell'epistola:

Copiosam plenitudinem perfectionemque declarans Sacrificii crucis, Christum edicit una oblatione consummasse in sempiternum sanctificatos (cf. *Heb* 10, 14). Huius enim sacrificii promerita ut infinita prorsus sunt atque immensa, terminos nesciunt; ad universitatem quippe hominum spectat cuiusvis temporis, cuiusvis loci; quatenus in eo sacerdos ac victima Deus homo est; quatenus immolatio eodem modo ac eius Aeterni Patris voluntati obtemperatio, perfecta omnino fuit, et quatenus ipse mortem oppetiit utpote humani generis caput [550].

Qui il pensiero del papa, che fa seguito alla citazione di *Eb* 10, 14, ne costituisce una esegesi applicata al tema svolto: il fatto che l'oblazione unica di Cristo ha reso perfetti per sempre tutti coloro che egli santifica offre il motivo per la confidenza dei credenti nella partecipazione ai frutti del sacrificio; tali frutti hanno una applicazione universale nel tempo e nello spazio, incessante e progressiva.

Verso il termine della sezione sulla natura del sacrificio eucaristico, ricorrono tre testi, presi due da *Gal* e uno dal profeta Malachia. Insistendo sulla necessità della cooperazione personale per ottenere i frutti del sacrificio, Pio XII scrive:

Qua quidem actuosa singulorum participatione, quemadmodum membra divino suo Capiti cotidie magis assimilantur, sic etiam salus ex Capite profluens impertitur membris; ita quidem ut nos possimus divi Pauli iterare verba: «Christo confixus sum Cruci: vivo autem, iam non ego, vivit vero in me Christus» (*Gal* 2, 19-20) [551].

Il detto paolino mentre evoca la sua esperienza personale, nello stesso tempo evoca l'esistenza cristiana che consiste nella comunione con il Signore; questa esistenza non è la vita dell'io carnale che è soddisfatto delle sue prerogative; questo io carnale è morto sulla croce con Cristo, il quale diventa, mediante la fede dei discepoli, il soggetto di tutte le loro azioni vitali. L'esistenza del credente è per adesso ancora una vita nella condizione mortale dell'uomo peccatore, ma è già da adesso anche la vita del Cristo glorioso; la fede apre l'uomo alla carità gratuita e salvatrice del Figlio di Dio. Lo stesso pensiero ritorna in *Gal* 6, 14 a cui pure viene fatto riferimento dall'enciclica, insieme con il profeta Malachia.

Augustum autem altaris Sacrificium [...] dum cotidie immolatur nos admonet aliam non esse salutem nisi in Cruce Domini nostri Iesu Christi (cf. *Gal* 6, 14); eiusmodi autem Sacrificii continuationem « ab ortu [...] solis usque ad occasum » (*Mal* 1, 11) Deum ipsum perfici velle ne gloriae gratiarumque actionis intermittatur hymnus ab hominibus idcirco Creatori debitus, quod perpetuo eius indigeant auxilio, divinique indigeant Redemptoris sanguine ad ea delenda peccata, quae eius provocant iustitiam [551-552].

Il testo di Malachia è qui usato nel senso con cui l'ha interpretato il concilio di Trento quale designazione e profezia del sacrificio perfetto dell'era messianica realizzato da Cristo.¹⁶

La seconda sezione che tratta della partecipazione dei fedeli al sacrificio eucaristico svolge una alta dottrina dogmatica, nella quale ancora troviamo numerosi passi biblici. All'inizio ricorre una esortazione di san Paolo che gli offre l'occasione per un profondo inno cristologico.

Expedit igitur christifideles omnes animadvertant summo sibi officio esse summaeque dignitati Eucharisticum participare Sacrificium; idque [...] tam impense tamque actuose ut cum Summo

¹⁶ In questo senso al testo profetico era già stato fatto riferimento nell'introduzione dell'enciclica: « Divinus Redemptor [...] perspicibile sacerdotium instituit ad offerendam in omni loco oblationem mundam (Cf. *Mal* 1, 11) » [522].

Sacerdote arcissime coniungentur secundum illud Apostoli: «Hoc [...] sentite in vobis quod et in Christo Iesu» (*Phil 2, 5*); atque una cum ipso et per ipsum illud offerant, unaque cum eo se devoveant. Christus utique sacerdos est, sed nobis non sibi sacerdos [...]; idem pariter victima est, sed nobis cum semet ipsum in vicem hominis culpis obnoxii reponat. Iamvero illud Apostoli: «hoc [...] sentite in vobis quod et in Christo Iesu» a christianis omnibus postulat ut eo modo animum in se referant affectum, quantum humana potest facultas quo divini Redemptoris animus affectus erat, cui sui ipsius faciebat Sacrificium; humilem nempe referant mentis demissionem, summaeque Dei Maiestati adorationem adhibeant, honorem, laudem gratiarumque actionem. Postulat praeterea ad iisdem ut victimae condicionem quadammodo sumant [...]. Postulat denique ut omnes una cum Christo mysticam in Cruce mortem obeamus ita quidem ut Pauli sententiam usurpare possimus: «Christo confixus sum Cruci» (*Gal 2, 19*).¹⁷

San Paolo invita i credenti ad avere le stesse disposizioni, gli stessi sentimenti che sono in Gesù; descrive poi tali disposizioni con un grande inno che presenta i vari stadi della vicenda e del mistero del Signore: tra questi vi è il suo abbassamento nel divenire uomo, cioè dell'incarnazione e quello della morte in croce, cioè del suo sacrificio; l'enciclica descrive più ampiamente questi sentimenti vivendo i quali i credenti si assimilano al Signore e sono in grado di attuare una partecipazione autentica al sacrificio eucaristico, che li rende crocifissi con Cristo.

Il testo di *1 Pt 2, 5*, che afferma il sacerdozio dei fedeli ricorre per fondare il dovere e la potestà della offerta non soltanto di Cristo ma anche di se stessi con lui; tale testo è rafforzato dalla esortazione di *Rm 12, 1*.

¹⁷ Questo passo, con il versetto successivo, ricorre ancora ove a proposito della partecipazione dei credenti al sacrificio eucaristico leggiamo: «Omnia igitur liturgiae elementa eo contendunt ut animus noster Divini Redemptoris imaginem per Crucis mysterium in se referat secundum illud Apostoli gentium: "Christo confixus sum Cruci; vivo autem iam non ego, vivit vero in me Christus" (*Gal 2, 19-20*)» [559].

Quae quidem immolatio ad liturgicum solummodo Sacrificium non reducitur. Vult enim Apostolorum Princeps ut eo ipso quod Christo tamquam lapides vivi superaedificamur possimus tamquam « sacerdotium sanctum, offerre spirituales hostias acceptabiles Deo per Iesum Christum » (*1 Pt* 2, 5); Paulus autem Apostolus absque ullo temporis discrimine hisce verbis christianos adhortatur: « Obsecro itaque vos [...] ut exhibeatis corpora vestra hostiam viventem, sanctam, Deo placentem, rationabile obsequium vestrum » (*Rm* 12, 1) [557-558].

Secondo il testo di *1 Pt*, i credenti, uniti a Cristo, formano una comunità sacerdotale dedicata al culto divino, il quale si realizza principalmente nella azione eucaristica ma comprende ogni azione buona dei fedeli, specialmente l'esercizio della misericordia, che diviene atto di culto a Dio. Il testo di *Rm* 12, 1, che costituisce l'inizio della parte esortativa dell'epistola, richiede dai credenti, come risposta alla misericordia di Dio verso di loro, un atteggiamento culturale di offerta nella vita: l'offerta deve avere come oggetto il corpo, che nell'uomo è segno di tutta la persona, la quale agisce per mezzo del corpo, elemento necessario della sua vita e della sua azione, della sua relazione a Dio e agli uomini; i credenti devono perciò offrire i loro corpi, con il Cristo, di cui sono le membra, e questa offerta è vero culto, ragionevole, cioè adatto alla natura di Dio e dell'uomo. Questo culto spirituale delle membra di Cristo è partecipazione al culto del Capo.¹⁸

La terza sezione svolge il tema della comunione eucaristica. Dopo aver indicato alcuni errori, il papa esorta i credenti a ricevere il sacramento, usando le parole stesse dell'istituzione e insiste con i pastori di

¹⁸ È in quanto appartenenti al corpo di Cristo e in quanto membra del suo corpo che i credenti compiono il culto come partecipazione sia all'offerta che Cristo fa di sé al Padre che all'offerta di se stessi; nell'affermare questa relazione al corpo di Cristo l'enciclica adduce due testi paolini: « Si enim [...] mysterium nostrum in mensa dominica positum est, id est ipse Christus Dominus, prout Caput et symbolum coagmentationis illius existit, qua nos Corpus Christi sumus (Cf. *1 Cor* 12, 27) et membra corporis eius (Cf. *Eph* 5, 30) [...] nihil rectius, nihil iustius excogitari potest, quam nos omnes una cum Capite nostro, pro nobis passo, nosmetipsos quoque Aeterno Patri immolare » [559].

anime affinché spingano efficacemente tutte le membra del corpo mistico di Cristo a cibarsi del suo corpo sacramentale.

Ecclesia mater [...] filiis suis singulis universis Christi Domini invitationem iterat: «Accipite et manducate ...Hoc facite in meam commemorationem» (*1 Cor* 11, 24) [...], Venerabiles Fratres, omnes cuiusvis ordines homines convocate ac compellite intrare (cf. *Lc* 14, 23); quandoquidem hic est panis vitae, quo omnes indigent. Iesu Christi Ecclesia hoc uno pane fruitur, quo nostrorum animorum optata desideria expleat, quo eos arctissime Iesu Christo coagmenter, et quo denique «unum corpus» (*1 Cor* 10, 17) fiant ac veluti fratres inter se ii consocientur, qui eidem caelesti Mensae assideant [564-565].

Il primo testo qui ricorrente, *1 Cor* 11, 24, contiene l'inizio del racconto di istituzione dell'eucaristia dato da san Paolo, e riferito dall'enciclica secondo il testo della Volgata, nella quale ci sono le parole, assenti dal testo greco: «Accipite et manducate», presenti nei testi di istituzione di *Mt* 26, 26 e *Mc* 14, 22; esse indicano l'invito di Gesù rivolto ai presenti nell'ultima cena a nutrirsi dell'eucaristia, invito che la chiesa fa proprio; nell'enciclica è reso pressante per tutte le categorie di credenti usando le parole: «costringete a entrare», che si trovano nella parabola degli invitati al banchetto di nozze per esprimere l'invito a tutti a riempire la sala del pranzo, dopo che i primi invitati avevano rifiutato; la forza usata per introdurre questi poveri non vuole significare una violazione della loro libertà e coscienza, ma esprimere il trionfo della grazia sulla loro volontà e sulla loro impreparazione. Il testo di *1 Cor* 10, 17, che si trova nel punto in cui l'apostolo tratta dei pasti sacri, rivela che con la comunione al corpo di Cristo i cristiani sono uniti al corpo di Cristo e sono uniti anche tra di loro; l'eucaristia realizza l'unità della chiesa nel Cristo.

L'enciclica conclude questa parte e sezione approvando e lodando il ringraziamento dopo la comunione e la fine dell'azione eucaristica.

Ipsa Sacramenti natura hoc postulat, ut eius perceptio uberes christianis edat sanctitatis fructus. Dimittitur utique publicus communitatis coetus, at singuli, una cum Christo copulati, in suo quisque animo laudis canticum non intermittant oportet « gratias agentes semper pro omnibus in nomine Domini nostri Iesu Christi Dei Patri » *Eph* 5, 20) [...]. Nos omnes itaque una cum Christo arctissime devincti, sanctissimo eius animo quasi nos submergere nitimur, atque idcirco eidem coagmentamur, ut illos actus participemus, quibus ipse grato acceptissioque obsequio Augustam Trinitatem adorat; quibus summas Aeterno Patri grates laudesque refert, caelis terrisque concorditer resonantes, secundum illud: « Benedicite omnia opera Domini Domino » (*Dn* 3, 57); quibus denique consociati caelestem opem eo horae momento imploramus, quo nullum magis opportunum datur ad petenda impetrandaque Christi nomine auxilia (cf. *Io* 16, 23) [...]. Continenter Divinus Redemptor studiosam germinat invitationem suam « Manete in me » (*Io* 15, 4). Per Eucharistiae autem Sacramentum Christus in nobis et nos in Christo commoramur; et quemadmodum Christus in nobis manens, vivit et operatur, ita oportet nos, in Christo manentes, per eum vivamus atque operemur [566, 568].

I passi biblici qui ricorrenti sono posti in relazione all'eucaristia: essa unisce chi vi partecipa e la riceve ai sentimenti e agli atti di Gesù stesso. *Ef* 5, 20 viene usato come invito al ringraziamento eucaristico, *Dn* 3, 57, che appartiene al cantico nella fornace, è citato nel suo senso di lode cosmica di tutta la creazione, *Gv* 16, 23 è uno dei testi classici riguardanti la preghiera di petizione; l'esortazione di Gesù a rimanere in lui fa parte del detto in cui Gesù afferma la necessità, per i tralci, di rimanere nella vite, che è lui stesso, per poter essere fecondi; il credente, con la sua adesione a Gesù partecipa alla sua stessa vita, la vita divina; la verità enunciata si applica in modo speciale alla eucaristia, secondo quanto Gesù stesso aveva detto, e di cui l'enciclica, offre la parafrasi: « Chi mangia la mia carne e beve il mio sangue rimane in me e io in lui. Come il Padre, che è vivente, mi ha mandato e io vivo per il Padre, così chi mangia di me vivrà per me » (*Gv* 6, 56-57).

L'ultima sezione dedicata alla eucaristia offre i principi della

adorazione da tributare al sacramento; trattando delle varie forme di adorazione eucaristica è detto:

Haec pietatis exercitia mirandum in modum ad fidem supernamque vitam Ecclesiae hisce in terris militantis contulerunt, quae quidem hac agendi ratione triumphanti Ecclesiae quodammodo resonat, laudis hymnum perpetuo extollenti ad Deum et Agnum « qui occisus est » (*Ap* 5, 12, 7, 10). Quamobrem pia eiusmodi exercitia usquequaque terrarum per saeculorum decursum propagata, non modo Ecclesia probavit, sed veluti sua effecit [...]. Peculiari autem modo mos ille valde dilaudandus est, quo multa pietatis exercitia in christiani populi consuetudinem invecta, Eucharisticae benedictionis ritu finem habent. Optime enim, nec sine ubere fructu evenit, ut sacerdos pronis coram frontibus christianae multitudinis, Angelorum Panem ad caelum attollens, eumque in Crucis formam rite circumferens, caelestem Patrem comprecetur benigne ut velit oculos ad Filium suum convertere, amore nostrum patibulo suffixum, eiusque causa et per ipsum, qui Redemptor et frater noster esse voluit, superna munera in eos effluere iubeat, quos immaculatus redemit agni sanguis (cf. *1 Pt* 1, 19). Summa igitur, qua soletis, diligentia contendite, Venerabiles Fratres, ut templa, quae christianarum gentium fides ac pietas per saeculorum decursum idcirco aedificarunt, ut perpetuum gloriae hymnum omnipotenti Deo concinerent, ac Redemptori nostro sub Eucharisticis speciebus latenti dignam praeberent sedem, christifidelibus frequentioribus iisque patenat, qui ad pedes Servatoris nostri convocati, suavissimam eius invitationem audiant: « Venite ad me omnes qui laboratis et onerati estis et ego reficiam vos » (*Mt* 11, 28) [570-571].

Il primo testo, in cui compare la menzione dell'Agnello immolato, e il riferimento al secondo, nel quale all'agnello è associato Dio in trono nelle visioni dell'Apocalisse, propongono il parallelismo tra la liturgia terrena eucaristica e la liturgia celeste nell'inno di lode; il secondo, che allude al sangue dell'agnello immolato ne mette in rilievo l'aspetto sacrificale e l'effetto di redenzione per noi; il terzo che riproduce l'invito di Gesù ai tribolati e agli oppressi viene qui attribuito a Cristo in quanto presente nell'eucaristia per la consolazione di tutti coloro che ne hanno necessità.

3. LA TERZA PARTE

La terza parte è dedicata all'ufficio divino e all'anno liturgico. Sono vari i testi, presi con prevalenza dal libro degli Atti. Nella sezione riguardante l'ufficio divino leggiamo:

Cum Divinus Magister praeceperit: «oportet semper orare et non deficere» (*Lc* 18, 1), Ecclesia huic admonitioni fideliter obtemperans, preces fundere numquam intermittit, atque hisce verbis nos adhortatur: «per ipsum (Iesum) offeramus hostiam laudis semper Deo» (*Heb* 13, 15) [572].

La necessità della preghiera, espressa con il testo riferito da Luca, introduce la parabola della vedova che insiste con il giudice per ottenere giustizia; i termini adoperati: pregare sempre e non venire meno, non scoraggiarsi riflettono la terminologia paolina;¹⁹ la chiesa pratica questa attività orante nella sua unione con Cristo, che esercita la propria mediazione sacerdotale; si tratta del «sacrificio di lode» incessante, espresso dal testo di *Eb* con allusione al *Sal* 50, 14.23. La continuità della preghiera viene indicata attraverso gli esempi raccontati nel libro degli Atti;

Secundum Apostolorum Acta Iesu Christi disciplina simul coniuncti hora tertia comprecabantur, cum «repleti sunt omnes Spiritu Sancto» (cf. *Act* 2, 1-11); Apostolorum autem Princeps, antequam cibum sumeret «ascendit [...] in superiora ut oraret circa horam sextam» (*Act* 10, 9); ac Petrus et Iohannes «ascendebant in templum ad horam orationis nonam» (*Act* 3, 1) et «media [...] nocte Paulus et Silas orantes laudabant Deum» (*Act* 16, 25) [572-573].

Sono le «ore» della preghiera, costituenti la liturgia che da esse prende nome, e queste ore nei quattro testi addotti caratterizzano quattro tornanti della vita della chiesa primitiva: il primo segna la discesa dello Spirito a Pentecoste, il secondo dà inizio alla seconda

¹⁹ Cf. *Rm* 1, 10; *Fil* 1, 4; *Col* 1, 3; *2 Ts* 1, 11; 3, 13.

pentecoste, che segue la orazione di Pietro, recatosi poi in casa di Cornelio, il terzo precede il prodigio compiuto da Pietro e Giovanni con la guarigione dello storpio e il discorso cherigmatico che annuncia la risurrezione del Signore, il quarto precede la conversione del carceriere impressionato dalla condotta di Paolo e Sila rimasti in prigione mentre potevano fuggire. In tale modo la continuità della preghiera della chiesa viene presentata come legata ai momenti caratteristici della sua fecondità apostolica e del suo incremento.²⁰

Questo pregare della chiesa è stato introdotto dal cielo sulla terra dal Verbo Incarnato e viene compiuto con la collaborazione dello Spirito Santo

Dei Verbum, humanam naturam assumens, terrestri huic exilio hymnum illum invexit, qui in supernis sedibus per omne aevum canitur. Universam hominum communitatem ipse sibi coagmentat, eademque in divino hoc concinendo laudis carmine secum consociat. «quid oremus, sicut oportet, nescimus» sicut nobis humiliter confitendum est, «sed ipse Spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus» (*Rm* 8, 26). Ac Christus quoque per Spiritum suum in nobis Patrem efflagitat [573].

Queste preghiere ottengono l'ascolto e l'efficacia per la mediazione di Cristo espressa con un testo di *Eb*; le petizioni, infatti

Si ad ipsum Verbum hominem factum non admoventur, hisce verbis concluduntur: «per Dominum nostrum Iesum Christum» qui utpote nostrum Deique conciliator, stigmata sua gloriosa caelesti Patri ostendit «semper vivens ad interpellandum pro nobis» (*Heb* 7, 25) [574].

Lo Spirito Santo, che prega per noi, in noi, secondo la rivelazione di San Paolo, e Cristo che intercede per noi come sacerdote e media-

²⁰ Cf. E. HAENCHEN, *Die Apostelgeschichte*, Kritisch-exegetischer Kommentar über das Neue Testament, Begründet von Heinrich August Wilhelm Meyer, Dritte Abteilung, 15. Auflage, Vandenhoeck und Ruprecht, Göttingen 1968, pp. 130-135, 292, 158, 435.

tore sono la causa della preghiera, le conferiscono la sua dignità e il suo valore presso Dio.

Nella seconda sezione che ha come tema il ciclo dei misteri nell'anno liturgico, l'enciclica li descrive ordinatamente, nell'esistenza del Signore e nella celebrazione della liturgia; al culmine sta il mistero pasquale.

Per Paschalia sollemnia, quibus Christi triumphus commemoratur, intimo animus noster perfunditur gaudio; ac probe recogitare debemus nobis quoque una cum Redemptore resurgendum esse ex frigida atque inertis vita ad ferventioris sanctiorisque, plene generoseque nos donando Deo ac misera obliviscendo hanc terram, ut unice ad caelum aspiremus: « si consurrexistis cum Christo, quae sursum sunt quaerite, [...] quae sursum sunt sapite » (*Col 3, 1-2*) [578].

Il testo paolino esprime dapprima la realtà della nostra partecipazione al mistero pasquale: anche noi siamo risuscitati con Cristo, poi la conseguente esigenza di condotta: cercare le cose del cielo, aspirare alle cose del cielo, dove si trova il Signore risorto. Tale è l'effetto che l'enciclica attribuisce alla partecipazione liturgica ai misteri di Cristo. Il quale viene a noi proposto nella sua totalità, che si distende e svolge nei vari aspetti della sua vita. Eccone la sintesi.

Sacra autem Liturgia totum nobis Christum proponit in omnibus suae vitae condicionibus: eum nempe qui Aeterni Patris est Verbum, qui a Deipara Virgine nascitur, qui veritatem nos docet, qui aegrotos sanat, qui maerore affectos solatur, qui dolores patitur, qui moritur ac deinde qui ex triumphata morte resurgit, qui in caeli gloria regnans Paraclitum in nos immittit Spiritum, qui perpetuo denique in sua Ecclesia vivit « Iesus Christus heri et hodie, ipse et in saecula » (*Heb 13, 8*) [...]. Annus liturgicus [...] est Christus ipse, qui in sua Ecclesia perseverat, quique immensae misericordiae suae iter pergit, quod quidem in hac mortali vita, cum pertransiit benefaciendo (cf. *Act 10, 38*) ipse pietissimo eo consilio incepit ut hominum animi mysteria sua attingerent ac per ea quodammodo viverent [...] quae mysteria praesentia conti-

nenter adsunt [...] et divinae gratiae sunt fontes ob merita deprecationesque Christi et effectu suo in nobis perdurant cum singula secundum indolem cuiusque suam salutis nostrae causa suo modo existant [...] Cuius afflatu et virtute nos possumus, per sociam voluntatis nostrae operam, vitalem vim nobis assumere, sicut palmites ex arbore atque ex capite membra itemque nos pedemptim laborioseque transformare possumus « in mensuram aetatis plenitudinis Christi » (*Eph* 4, 13) [579-580].

Animano questa pagina tre testi biblici. Il primo è l'esclamazione di *Eb* 13, 8, la quale, priva di verbo, ha l'accento di professione di fede liturgica; essa è una eco delle parole con le quali Dio si manifestò a Mosè dicendo « Io-Sono » (*Es* 3, 14);²¹ in essa risuona la trascendente immutabilità e l'immensa maestà divina di Cristo, che nei suoi misteri sono gli stessi che egli visse nella sua esistenza, presentati rapidamente dal testo di *At* 10, 38 come un passaggio di operazione di bene; ad essi noi veniamo assimilati, nella partecipazione attiva alla liturgia, che conduce i credenti all'ideale espresso da *Ef* 4, 13 come la misura dell'età piena di Cristo; questo passo indica il credente giunto alla maturità e insieme l'uomo perfetto in senso collettivo, cioè il Cristo totale, capo e membra costituenti il suo corpo.²²

L'enciclica propone poi nella terza sezione il tema delle feste dei santi; in essa leggiamo una esortazione fondata su tre passi di *Eb*:

Per liturgicum hoc iter, quod denuo singulis annis nobis patet, Ecclesiae opera, sanctitatis effectrice, permoti ac subsidiis exemplisque roborati sanctorum caelitem, imprimisque immacolatae Virginis Mariae « accedamus cum vero corde, in plenitudine fidei, aspersi corda a conscientia mala et abluti corpus aqua munda » (*Heb* 10, 22), ad « Sacerdotem Magnum » (*Heb* 10, 21) ut eum eo vivamus et consentiamus ac possimus per ipsum penetrare « usque ad interiora velaminis » (*Heb* 6, 19), ibique caelestem per omne

²¹ Cf. H. F. WEISS, *Der Brief an die Hebräer*, o.c., pp. 715-716.

²² Cf. P. BENOIT, *Épître aux Éphésiens*, in: *La Bible de Jérusalem*, La Sainte Bible traduite en français sous la direction de l'École biblique de Jérusalem, Nouvelle édition entièrement revue et augmentée, Cerf. Paris 1978, p. 1691, nota c.

aevum honorare Patrem. Talis et sacrae Liturgiae natura et ratio; ea nempe ad sacrificium pertinet, ad Sacramenta ad Deoque tribuendas laudes; atque itidem spectat ad nostrorum animorum cum Christo coniunctionem et ad eorum sanctimoniam per Divinum Redemptorem adipiscendam ut Christus honoretur ac per ipsum et in ipso Sanctissima Trinitas [583].

Nel primo testo è evocata la fede, l'effetto del battesimo nella purificazione del cuore, e il rito battesimale nell'abluzione del corpo; nel secondo e terzo congiunti è presentata la nostra unione con il Sommo Sacerdote, Cristo, che ci rende possibile l'ingresso all'interno del velo del santuario, cioè l'accesso a Dio stesso.²³

4. LA QUARTA PARTE

La quarta parte dà le direttive pastorali; nella prima sezione l'enciclica raccomanda le altre forme di pietà non strettamente liturgiche alle quali non è estranea l'azione dello Spirito Santo. Ivi leggiamo:

Ad diversas vero rationes quod attinet, quibus eadem fieri solent, omnibus explorandum perspectumque sit in terrestri Ecclesia, haud secus ac in caelesti, mansiones multas esse (cf. *Io* 14, 2); atque asceticam disciplinam peculiare alicuius arbitrium esse non posse. Unus Spiritus est, qui tamen « ubi vult spirat » (*Io* 3, 8): ac per varia dona variaque itinera animos, ab se collustratos, ad sanctimoniam assequendam dirigit [...]. Verumtamen oportet omnino afflatus ille, quo quisque ducatur ad peculiaria peragenda pietatis exercitia, a Patre luminum oriatur, ex quo omne datum optimum et omne donum perfectum descendit (cf. *Iac* 1, 17); cuius quidem rei index profecto efficacia erit, qua haec exercitia efficere poterunt ut divinus cultus cotidie magis admetatur ac latius promoveatur utque christifideles impensiore desiderio compellantur ad Sacramenta rite participanda [...]. Siquidem Aeternus Pater « elegit nos in ipso

²³ Cf. H. F. WEISS, *Der Brief an die Hebräer, o.c.*, pp. 527-530.362-367.

(Christo) ante mundi constitutionem ut essemus sancti et immaculati in conspectu eius» (*Eph* 1, 4). Precationes igitur nostrae pietatisque exercitationes omnes eo contendant oportet, ut spirituales vires nostras ad supremum eiusmodi nobilissimumque exsequendum propositum convertant ac dirigant [585-587].

Dei quattro detti biblici presenti in questa pagina, due provengono da Giovanni, il primo afferma la molteplicità, la varietà, e quindi la ricchezza delle mansioni nella casa del Padre, che è il cielo, ed è anche la sua immagine sulla terra, la chiesa; il secondo, sullo Spirito che soffia dove vuole, indica la libertà e la imprevedibilità dello Spirito, di cui partecipano i credenti, rinati dall'acqua e dallo Spirito;²⁴ viene poi il testo della lettera di Giacomo, che costituisce la designazione di Dio come Padre della luce, colui che ha creato gli astri luminosi, testimoni della sua gloria, ne domina il corso, e quindi è egli stesso luce e sorgente di ogni luce spirituale.²⁵ Il compito e l'effetto degli esercizi di pietà, che tendono a rendere più consapevole e fruttuosa la partecipazione alle azioni liturgiche, è di realizzare in noi ciò a cui il Padre ci ha eletti, la santità vera al suo cospetto, di cui parla il prologo di *Ef* 1, 4.²⁶

Nella sezione in cui vengono dati gli incoraggiamenti e le disposizioni per lo spirito e l'apostolato liturgico, il documento, per esortare ad avere cura del decoro degli uffici, adduce il testo del *Salmo* 68, 10 che *Gv* 2, 17 applica a Gesù, e ad avere cura del canto religioso, facendone una espressione dell'accordo tra i fedeli di cui parla il sommario di *At* 4, 32:

Cupimus etiam atque etiam commendare sacrarum aedium sacrorumque altarium decus. Divina illa sententia se quisque sentiat

²⁴ Cf. A. DURAND, *Évangile selon Saint Jean*, Verbum Salutis IV, Beauchesne, Paris 1930, pp. 84-85.

²⁵ Cf. *Épître de Saint Jacques*, in: *Traduction Oecumenique de la Bible*, Édition intégrale, *Nouveau Testament*, Cerf/Les Bergers et les Mages, Paris 1981, p. 706-707, nota s; F. VOUGA, *L'Épître de Saint Jacques*, Labor et Fides, Genève 1984, p. 57.

²⁶ Cf. M. BOUTPIER, *L'Épître de Saint Paul aux Éphésiens*, o.c., pp. 62-63.

animatum: «Zelus domus tuae comedit me» (*Ps* 68, 10; *Io* 2, 17) [...]. Concordes amplissimique plebis nostrae concentus caelum ascendant veluti resonantis maris fragor atque cor unum et animam unam (cf. *Act* 4, 32) canora elataque voce significant ut fratres addecet eiusdemque Patris filios [587, 590].

Il sentimento che animava il Salmista vittima del suo zelo e che il quarto vangelo attribuisce a Gesù nell'atto della purificazione del tempio, e il sentimento di unità: cuore solo e anima sola, che caratterizzava la comunità primitiva viene presentato come ispirazione ideale per avere cura del decoro liturgico e del canto popolare quali espressione di educazione e formazione al culto autentico di Dio. L'esortazione profetica di *Gioele* 2, 15-16, che invita tutto il popolo alla penitenza conclude questa sezione come invito all'assemblea liturgica per celebrare i sacramenti e l'eucaristia [593].

Nell'epilogo dell'enciclica compaiono ancora cinque passi biblici, nel corso di una esortazione generale rivolta ai pastori della chiesa e a tutte le membra del mistico corpo di Cristo.

Nobis autem fore sperare licet, ut haec hortamenta Nostra segnes ac renitentes moveant non modo ad impensius ac rectius Liturgiae studium, sed ad eius etiam supernum afflatum in actione vitae reforendum, secundum illud Apostoli: «Spiritus nolite extinguere» (*1 Thes* 5, 19). Quos vero quaedam immoderatio ad res interdum dicendas vel faciendas compellit, quas Nos dolentes probare non possumus, eis S. Pauli monita iteramus: «Omnia autem probate, quod bonum est tenete» (*1 Thes* 5, 21) [...]. Illud autem in omnium memoriam revocamus, oportere, scilicet omnino generosa fidelique voluntate sacris obtemperare Pastoribus, qui quidem iure pollent officioque tenentur totam, imprimisque spiritualement, moderandi Ecclesiae vitam: «Obedite praepositis vestris et subiaccete eis, ipsi enim pervigilant quasi rationem pro animabus vestris reddituri, ut cum gaudio hoc faciant et non gementes» (*Heb* 13, 17). Deus quem colimus et qui «non [...] est dissensionis Deus sed pacis» (*1 Cor* 14, 33) benignus nobis omnibus concedat ut una mente, unoque animo, hoc in terrestri exsilio sacram participemus Liturgiam, quae sit veluti praeparatio

quaedam atque auspiciam caelestis illius Liturgiae, qua una cum summa Dei Genitrice dulcissimaque Matre nostra aliquando concinemus: «sedenti in throno et Agno: benedictio, et honor et gloria et potestas in saecula saeculorum» (*Ap* 5, 13 [594-595]).

I due detti di *I Ts* esortano a non contraddire lo Spirito Santo ma a seguirlo con il discernimento, che egli stesso ispira ed è uno dei suoi doni; *Eb* 13, 17 esorta alla obbedienza verso i prepositi della chiesa, obbedienza la cui esecuzione li incoraggia a compiere con gioia il loro compito.²⁷ La citazione di *I Cor* 14, 33 offre un detto che si trova nel contesto in cui san Paolo dà le regole per l'ordine nel culto e nella chiesa a proposito dell'esercizio dei carismi; il titolo: «Dio della pace» è adatto a indicarlo come colui che non vuole il disordine nelle assemblee culturali. L'ultimo testo infine fa parte della trionfale liturgia della Gerusalemme celeste a cui tutti aspiriamo e speriamo, è la dossologia a Dio e all'Agnello, centro della celebrazione.²⁸

In tale modo l'enciclica, iniziata con un testo biblico, titolo sacerdotale di Cristo: *Mediator Dei et hominum* termina con un altro testo biblico: «Sedenti in throno et Agno: benedictio, et honor et gloria et potestas in saecula saeculorum», tutti e due i testi sono di carattere liturgico, il primo rivela la dignità di sacerdote mediatore di Cristo, l'ultimo indica l'adorazione di tutte le creature che viene tributata a Dio Padre e a Cristo.

La Sacra Scrittura appare nell'insieme dell'enciclica come l'anima, l'ispirazione di tutto l'insegnamento, che, come si può vedere anche dai tratti che abbiamo riferito, è squisitamente dottrinale e dogmatico.

Giuseppe FERRARO, S.I.

²⁷ Cf. H. F. WEISS, *Der Brief an die Hebräer, o.c.*, pp. 744-746.

²⁸ Cf. P. PRIGENT, *L'Apocalypse de Saint Jean*, Delechaux et Niestlé, Lausanne-Paris 1981, p. 105.

IL V CONVEGNO LITURGICO-PASTORALE
DELLA FACOLTÀ TEOLOGICA DI SICILIA

Dal quattro al sei marzo 1997 si è svolto nell'aula magna della Facoltà teologica di Sicilia il quinto Convegno liturgico-pastorale che segue a quelli sull'Assemblea liturgica (1978), sugli Spazi della celebrazione (1982), sull'Accoglienza nella comunità ecclesiale a vent'anni dalla promulgazione del Rito dell'Iniziazione cristiana degli Adulti (1993), sulla Settimana santa tra liturgia e pietà popolare a quarant'anni della riforma di Pio XII (1995).

Esso ha preso occasione dal cinquantesimo dell'Enciclica *Mediator Dei*. Con essa il pontefice chiariva alcuni punti controversi nel dibattito sulla liturgia in maniera da incanalare su un cammino sereno il movimento liturgico che dal suo timido sorgere all'inizio del secolo aveva gradualmente conquistato tutta la cristianità, non senza incontrare resistenze a causa di qualche intemperanza dei suoi promotori e soprattutto di mentalità ancorate a una spiritualità privatistica e a una concezione giuridista e cerimoniale della liturgia.

E che l'enciclica non intendesse bloccare il movimento liturgico è chiaramente dimostrato dalla Commissione per lo studio di una generale riforma della liturgia istituita da Pio XII nei primi mesi dell'anno successivo e dalle riforme da lui promulgate su suggerimento di quella Commissione: la restaurazione ad experimentum della Veglia pasquale (1951), la riduzione del digiuno eucaristico e l'introduzione della messa vespertina (1953), la riforma della Settimana santa (1955), la semplificazione delle rubriche del Breviario (1955), l'enciclica *Musicae sacrae disciplina* (1955), il Codice delle rubriche (1960), il rito della Dedicazione della Chiesa (1961) e quello del battesimo degli adulti (1962) e inoltre i numerosi rituali bilingue autorizzati, nonché il Congresso liturgico internazionale di

Assisi (1956) incoraggiato dal papa, eventi tutti che spianarono la strada alla Costituzione sulla Sacra liturgia del Concilio Vaticano II.

Senza la *Mediator Dei* non sarebbe stata possibile né pensabile la *Sacrosanctum Concilium* e la riforma della liturgia da essa deliberata e promossa.

Le nove relazioni che si sono susseguite nei tre giorni del Convegno tenute da professori della Facoltà e di altri centri di studio teologico della Regione, e di università Romane, nonché da altri specialisti invitati per la loro competenza nelle tematiche affrontate, hanno mostrato il fecondo cammino che, avviato e incoraggiato dalla *Mediator Dei*, è stato compiuto dallo studio e dalla pastorale liturgica in questi anni, realizzando le riforme di cui essa aveva posto le premesse, sviluppando le intuizioni, inserendo in un contesto teologico più vasto i singoli temi, e in qualche caso correggendo le posizioni dell'Enciclica.

Il cammino di questi anni pertanto sostanzialmente si identifica con la realizzazione della riforma liturgica e il suo influsso sul rinnovamento della vita della chiesa.

Da una considerazione della liturgia come azione del ministro ordinato, o più precisamente della Chiesa che agisce per mezzo del ministro celebrante, si è passati a quella della liturgia azione dell'assemblea della Chiesa, di cui il ministro ordinato è presidente in nome di Cristo.

L'eucaristia, superata una visione parziale che la riduceva a sacrificio è stata riscoperta, nella sua unità di mensa della parola e del pane, come convito memoriale del mistero pasquale, realizzazione della Chiesa, profezia della trasfigurazione pneumatologica del mondo.

La liturgia delle ore da preghiera dei ministri deputati a pronunziarla in nome e al posto della Chiesa è divenuta preghiera di Cristo che raccoglie la lode e il pianto dell'umanità e della creazione tutta, alla quale la Chiesa intera in quanto sposa e popolo sacerdotale si unisce e dà voce.

Da una presenza di Cristo nell'anno liturgico affermata ma inter-

pretata quasi esclusivamente in senso pedagogico, si è passati a una visione sacramentale: il *circulum anni* come memoriale del mistero salvifico attraverso la proclamazione della parola e la liturgia eucaristica che di ogni festa è componente essenziale.

La liturgia da azione a cui solo pochi iniziati al suo linguaggio potevano partecipare, mentre il popolo semplice esercitava la sua devozione nei pii esercizi, è divenuta azione da cui la pietà popolare attinge ispirazione e contenuti e che a sua volta attinge dalla pietà popolare vivacità e ricchezza di sentimento.

Da azione di cui l'arte è ancilla, serve, e come tale spesso è maltrattata, la liturgia è divenuta azione simbolica in cui l'arte fa parte dell'universo simbolico parlando il linguaggio della bellezza.

La celebrazione da azione stabilita una volta per sempre nei libri liturgici, è divenuta azione di una comunità viva che dev'essere perciò adattata e inculturata nei vari popoli e paesi.

In conclusione dal cammino di questi cinquant'anni la liturgia emerge come azione che fa la Chiesa corpo di Cristo che è l'unico mediatore e il vero soggetto, ed è fatta dalla Chiesa unita a Cristo dallo Spirito Santo, dove per Chiesa si deve intendere l'assemblea situata nello spazio e nel tempo, con una propria cultura, una lingua, proprie espressioni simboliche, nella quale è presente la chiesa locale in comunione con tutte le Chiese, e quindi si rende visibile e sperimentabile il mistero della Chiesa una santa cattolica apostolica.

Di essa fa parte il ministro presidente, presidente appunto e non celebrante unico. Presidente dell'assemblea celebrante, che in forza del sacramento dell'ordine che lo inserisce nella successione apostolica come vescovo o come cooperatore dell'ordine episcopale e lo rende ministro della mediazione unica di Cristo, aduna la Chiesa e le dà voce.

Il cammino della riforma liturgica certo non può dirsi concluso. Il compito che la *Mediator Dei*, con le acquisizioni di questi cinquant'anni, ci affida è quello della formazione liturgica dei ministri e dei fedeli, senza la quale qualsiasi riforma resterebbe di

facciata, quello del completamento della riforma con le nuove edizioni e le relative correzioni e revisioni ritenute necessarie, e quello dell'inculturazione della liturgia, perché ogni popolo possa celebrare il mistero di Cristo morto e risorto e rendere grazie nell'unico Spirito al Padre, nella propria lingua, con i propri simboli e la propria cultura.

Pietro SORCI, O.F.M.

XI ENCUENTRO DE ESTUDIOS DE LA SOCIEDAD ARGENTINA DE LITURGIA

Conmemorando los diez años de fundación de la *Sociedad Argentina de Liturgia* (= SAL), tuvo entre el 30 de abril y el 2 de mayo pasado su XI «Encuentro de Estudios» en la ciudad de Buenos Aires.

Nada mejor que celebrar estos diez primeros años de la SAL estudiando lo que constituye el corazón de la Liturgia: «El Triduo Pascual. Perspectiva Teológico-histórica», bajo la dirección del prestigioso liturgista R.P. José Aldazábal sdb.

Las sesiones de estudio y trabajo fueron abiertas por el Presidente de la SAL: Pbro. Dr. Carlos Heredia en la mañana del 30 de abril para introducir la primera ponencia del P. Aldazábal sobre la situación pastoral de la vivencia del Triduo Pascual. Fue muy enriquecedora la visión obtenida, con experiencias muy variadas, según la sensibilidad y la cultura de las diversas regiones representadas, tanto desde las distintas provincias Argentinas como desde el Uruguay.

La mañana del primer día se completó con una exposición dedicada a presentar una «Visión General del Triduo Pascual». Se recordó la historia lejana: formación del Triduo para luego centrarse en las reformas del siglo XX: las comprendidas entre 1951-1955 llavadas a cabo por Pío XII y las que se realizaron entre 1964 y 1970 durante el pontificado de Pablo VI. Luego se detuvo a considerar la unidad

dinámica del Triduo Pascual: los tres días del Triduo (Viernes Santo, Sábado Santo y Domingo de Pascua) como un único día, con el prólogo de la Eucaristía vespertina del Jueves Santo.

Por la tarde se comenzó con la presentación detallada de cada uno de los días concretos del Triduo. Se inició con el estudio del Jueves Santo. Una breve perspectiva histórica para ubicar el tema; el contexto: final de la Cuaresma con la celebración de la Reconciliación y de la Misa Crismal, para llegar luego a la Eucaristía que inaugura el Triduo Pascual de la muerte, sepultura y resurrección de Nuestro Señor Jesucristo.

El resto de la tarde nos centramos en el análisis de las características de esta Eucaristía: el de los pies y la reserva y adoración de Cristo Eucarístico.

El Viernes Santo fue la temática abordada el 1º de mayo. Comenzando por una visión histórica nos detuvimos luego a analizar el sentido del día y la celebración litúrgica. Desde ángulos complementarios: histórico, teológico-litúrgico y pastoral fueron analizados, detenidamente por el expositor, aspectos diversos de este día santo. Desde el horario, hasta el análisis y contenido de la estructura celebrativa: rito de entrada, lecturas bíblicas, oración universal, adoración de la cruz, comunión. Muy iluminadoras fueron las propuestas litúrgicas y devocionales presentadas para este día centrado en el misterio de la Cruz. También hubo un momento muy especial para el análisis del ayuno del Viernes y Sábado Santos.

La jornada fue complementada con una exposición teológica sobre la «historización» y «dramatización» de la Pascua: tendencias antiguas y modernas; teología y pedagogía.

La mañana del último día del encuentro comenzó con una ponencia muy profunda y clarificadora sobre «In illo tempore – hodie»: el «hoy» de la gracia pascual. La misma dio paso al estudio del Sábado Santo: su sentido desde 1951, las iniciativas litúrgicas y devocionales.

El resto de la mañana así como la primera parte de la tarde del tercer día del encuentro estuvo dedicada a la Vigilia Pascual: situación

a los cuarenta y cinco años de su reforma por por Pío XII, el expresivo simbolismo de la noche, la estructura de la Vigilia: visión crítica y pastoral. Posteriormente se comenzó el análisis teológico-litúrgico y pastoral de cada parte de la Vigilia: el rito de entrada: el lucernario y el Pregón pascual; la celebración de la Palabra; el rito bautismal; la liturgia eucarística: la eucaristía principal del año.

La tarde se concluyó con una presentación del Domingo de resurrección: su sentido y situación; la celebración eucarística con sus características propias; las vísperas bautismales y otras iniciativas devocionales.

La conclusión de las jornadas estuvo fuertemente centrada en la espiritualidad y pastoral del Triduo Pascual. El misterio Pascual tiene como protagonistas a Cristo y a nosotros. Cristo que con su Pascua pasa a la Nueva Vida; nosotros y nuestra incorporación a la Pascua de Cristo. La consigna pastoral: ayudar al pueblo cristiano a entrar en la Pascua de Cristo.

Las celebraciones litúrgicas de la Eucaristía con Laudes y de las Vísperas de cada día, así como los encuentros por grupos y la convivencia entre todos, crearon el ambiente litúrgico, fraterno y festivo al que estamos acostumbrados en nuestros encuentros.

En el marco de este encuentro tuvo lugar la Asamblea General de los socios en la cual se evaluó estas jornadas, se analizó la marcha de la vida de la SAL y se propusieron diversos temas para el encuentro del año 1997.

Roberto RUSSO

XLVI CONGRESSO EUCARISTICO INTERNAZIONALE
(WROCLAW, 25 MAGGIO – 1 GIUGNO 1997)

« *Cristo ci ha liberati perché restassimo liberi...* »
(Gal 5, 1)

Si è tenuto a Wrocław in Polonia, dal 25 maggio al 1 giugno 1997, il 46° Congresso Eucaristico Internazionale. Il Congresso ha avuto per tema: « *Eucaristia e Libertà* ». L'assise si è svolta presso il Centro Congressuale, « *Hala Ludowa* ».

Al Congresso hanno partecipato circa 80 Cardinali e Vescovi tra cui S. Ecc.za Mons. Geraldo Majella Agnelo Segretario della Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti, molti sacerdoti, religiosi, religiose e fedeli laici da tutte le parti del mondo. Hanno partecipato anche rappresentanti delle Chiese ortodosse e delle comunità ecclesiali protestanti.

Nel pomeriggio del 25 maggio è stato aperto il Congresso con la solenne Celebrazione Eucaristica del Legato Pontificio, Sua Eminenza il Cardinale Angelo Sodano, Segretario di Stato di Sua Santità.

All'inizio della Celebrazione Eucaristica nella cattedrale gremita di fedeli, l'Arcivescovo di Wrocław, Cardinale Gulbinowicz, porgendo il saluto dell'Arcidiocesi, ha messo in rilievo l'importanza della celebrazione. « È la prima volta nella storia della Slesia che un Cardinale Legato è venuto per un avvenimento di carattere internazionale ». Egli ha espresso la gioia della Chiesa locale di poter ospitare un'assemblea di una tale ricchezza spirituale. Nell'omelia il porporato prendendo spunto dal vangelo di *Mt* 28, 20, « Io sono con voi tutti i giorni fino alla fine del mondo », ha tracciato le linee della presenza di Cristo nella storia di oggi specialmente nell'Eucaristia. « Sotto le specie del pane e del vino consacrati, c'è Cristo nella pienezza della sua divinità e della sua umanità. Nella silenziosa presenza eucaristica, Cristo ha camminato con noi, ed ancora promette di accompagnarci verso le incognite del futuro ».

Lunedì 26 maggio sono iniziati realmente i lavori del Congresso. Il tema del giorno era «*La libertà dei figli di Dio Padre*». Dopo la Celebrazione Eucaristica, si è svolta la Conferenza e nel pomeriggio si sono riuniti, in diverse chiese della città, i gruppi di studio suddivisi in sette lingue secondo i diversi temi prescelti.

Martedì 27 con la celebrazione quotidiana ha avuto inizio il secondo giorno del Congresso dal tema. «*Testimoni della Libertà e della Verità*». Il tutto si è svolto come il giorno precedente.

Mercoledì 28, dopo la quotidiana Celebrazione Eucaristica, si è svolta la Conferenza dal tema principale della giornata: «*Liberati dalla corruzione del peccato*». Questa giornata ha avuto una impostazione a carattere penitenziale. In serata, in Cattedrale si è svolto un incontro comune dei partecipanti.

Giovedì, 29 maggio, Solennità del Corpus Domini, il tema trattato è stato: «*L'Eucaristia, fonte della libertà*». Al termine della mattinata ha avuto luogo la solenne Processione Eucaristica.

Nel pomeriggio si è svolto un intrattenimento culturale-folcloristico dei vari gruppi, giunti dalle diverse regioni, e dai diversi complessi di musica religiosa.

Il tema di venerdì 30 maggio, è stato: «*Cristo libera e unisce*». Al termine della Celebrazione Eucaristica, si è svolta la Sessione riassuntiva dei dibattiti del Congresso dal tema: «*Testimonianze sulla partecipazione al Congresso nei vari continenti*». Nel pomeriggio è stato amministrato il sacramento degli Infermi e, successivamente ha avuto luogo una Conferenza sull'Unità dei Cristiani.

In serata, i partecipanti al Congresso si sono ritrovati davanti al Santissimo Sacramento per una Veglia notturna di preghiera per l'unificazione delle Chiese.

Sabato 31 maggio non poteva mancare il tema attinente alla giornata: «*Maria, modello della Libertà*». Giorno conclusivo del Congresso Eucaristico Internazionale, allietato dalla grande attesa del Santo Padre Giovanni Paolo II pellegrino nella sua terra natale. Al suo arrivo in Polonia il Santo Padre ha spiegato la motivazione della sua visita, per la sesta volta, nella sua patria. «*Siamo qui per*

confessare, insieme con tutta la Chiesa, la nostra fede in Cristo Eucaristia ».

Sul finire della prima mattinata trascorsa a Wroclaw, rivolgendosi ai Vescovi, ai sacerdoti, ai religiosi e alle religiose che lo hanno accolto ed accompagnato nell'adorazione eucaristica all'interno della Cattedrale, il Santo Padre ha sottolineato: « Oltre alla fame fisica l'uomo porta in sé ancora un'altra fame, una fame più fondamentale, che non può essere saziata con un cibo ordinario. Si tratta qui di fame più fondamentale, che non può essere saziata, con un cibo ordinario. Si tratta qui di fame di vita, di fame di eternità. Ora alla soglia del terzo Millennio, vogliamo [...] esprimere la nostra profonda fede nell'Eucaristia e la nostra profonda fede nell'Eucaristia e la nostra ardente gratitudine per il cibo eucaristico di cui da quasi duemila anni si nutrono intere generazioni ».

Domenica 1° giugno, il Santo Padre ha presieduto, sulla spianata nel centro di Wroclaw, la solenne Celebrazione della « *Statio Orbis* », con la quale ha concluso il 46° Congresso Eucaristico Internazionale.

Il Santo Padre ha ricordato nell'omelia che: « ... la Chiesa desidera, dinanzi al mondo intero, fare una volta ancora la solenne professione di fede nell'Eucaristia e cantare l'inno di ringraziamento per questo ineffabile dono dell'amore divino. Davvero, 'dopo aver amato i suoi che erano nel mondo, li amò sino alla fine' (Gv 13, 1). L'Eucaristia è fonte e culmine della vita della Chiesa (cf. *Sacrosanctum Concilium*, 10). La Chiesa vive dell'Eucaristia, attinge da essa le energie spirituali per svolgere la propria missione. È l'Eucaristia a darle il vigore per crescere ed essere unita. L'Eucaristia è il cuore della Chiesa! ».

ITALIA

XLVIII SETTIMANA LITURGICA NAZIONALE

(Ravenna, 25-29 agosto 1997)*

Eccellenza Reverendissima,

per sopraggiunte variazioni di date nei miei impegni, purtroppo non potrò soddisfare come speravo – il desiderio di essere personalmente presente quest'anno all'apertura della XLVIII Settimana Liturgica Nazionale che si svolgerà a Ravenna. Mi è caro tuttavia, rispondere per iscritto al gradito invito, lieto di inviare a Vostra Eccellenza e a tutti i Partecipanti a questa Settimana il mio più cordiale saluto ed augurio di fruttuoso lavoro.

Innanzitutto è doveroso unirmi al Centro di Azione Liturgica nel ringraziare il Signore che gli concede, quest'anno, di *ricordare con onore il 50° della sua fondazione*. Il tratto di strada percorso ha accompagnato il rifiorire della valorizzazione della liturgia e la promozione pastorale di essa nelle diocesi d'Italia. Certo non si può dimenticare che i primi passi del Centro di Azione Liturgica furono, per così dire, provocati e incoraggiati dall'Enciclica « *Mediator Dei* » di Pio XII, di cui ricordiamo parimenti quest'anno il *50° di pubblicazione*. Questa importante Enciclica, da una parte, risuonò quale conferma della buona semente pazientemente sparsa dal « movimento liturgico » nel campo della liturgia e, dall'altra parte, segnò il risveglio dell'interesse e della presa di coscienza del valore del mistero del culto cristiano, tutto racchiuso nella presenza viva di Cristo nella Chiesa in preghiera.

In sintonia con il tema che guida il convenire a Ravenna di tante persone per approfondire aspetti della liturgia e pregare insieme, mi

* Lettera indirizzata dall'Ecc.mo Geraldo M. Agnelo a Sua Ecc.za Mons. Luca Brandolini Presidente del Centro di Azione Liturgica in occasione della XLVIII Settimana Liturgica Nazionale.

permetto di suggerire qualche elemento di riflessione intorno alla celebrazione del mistero di Cristo.

Ciò che definisce la liturgia cristiana è la natura sacramentale che la contraddistingue, ossia la presenza viva di Cristo: attraverso parole e gesti, *il Signore si fa presente* per donarci la sua vita. In che modo corrispondervi? Non basterà essere fisicamente presenti davanti al Signore della storia che si mostra a noi; occorre presentare a Lui la nostra vita, poiché è in essa che Egli intende fissare la dimora, è nei nostri cuori che il Signore desidera trovare il suo tempio e farvi risplendere la bellezza della propria immagine.

È questo, del resto, il significato più vero delle antiche basiliche ravennati. Il messaggio degli splendidi mosaici ivi conservati, non si esaurisce nella semplice fruizione della straordinaria bellezza estetica, giacché *il loro messaggio si svela pienamente alla luce della funzione liturgica* che posseggono, ossia di introdurre i fedeli alla comprensione dei santi misteri. A poco varrebbe sostare a contemplare il « Pantocrator » del catino absidale della basilica di san Vitale, se non ci si lasciasse rischiarare la vita dalla luce immateriale che scaturisce da « Colui che era, che è e che viene » (*Ap* 1, 8), assiso nell'alto dei cieli ed operante nel mistero liturgico. Così come resterebbe celato il mistico segreto dell'« Agnello » dell'Apocalisse raffigurato, nella stessa basilica, in asse verticale sopra la mensa eucaristica se non si comprendesse che il sacrificio dell'« Agnello che ci ha riscattati con il suo sangue, facendo di noi un regno di sacerdoti » (cf. *Ap* 5, 6-10) si rende realmente presente nel sacramento dell'altare, per trasformare la vita di chi vi partecipa con fede e renderla interprete della lode che si eleva dalla terra al cielo.

La *presenza di Cristo nella liturgia* è, infatti, ordinata alla *presenza di Cristo nella vita dei fedeli*. Il comprendere la verità di tale assunto affranca dal pericolo di coltivare, nell'accostamento alla liturgia, una visione troppo umana e paganeggiante, che si accontenta di porre esteriormente in atto gesti, parole, suoni, immagini [...], senza impegnare la propria condotta.

Se il Cristo Salvatore è lo stesso, ieri, oggi e sempre (cf. *Eb* 13, 8),

la sua presenza nella liturgia non è tuttavia una presenza statica: sempre identico a se stesso, *Cristo rinnova la propria trasfigurante azione in ogni celebrazione liturgica*. La ripetitività del celebrare non dice infatti ripetitività nel donarsi di Cristo, bensì sempre nuova effusione del suo amore per noi. Ogni volta che celebriamo i santi misteri il Redentore si ripresenta sacramentalmente davanti a noi, per far profluire nella nostra esistenza quanto possiamo ricevere dell'incommensurabile ricchezza del suo sacrificio. Per usare un'immagine, si potrebbe dire che, in ogni azione liturgica, si realizza come una trasfusione di sangue tra Cristo e noi: si sa che nessuna trasfusione è identica all'altra per chi la riceve, pur essendo il medesimo sangue ad essere messo in circolo.

Di fronte a Cristo che, nel mistero del culto, *si ri-presenta a noi incessantemente «nuovo»*, con l'abbondanza dell'acqua e del fuoco dello Spirito che dà la vita eterna, *siamo chiamati a ri-presentare a lui la nostra vita*. Il gesto offertoriale della consegna di noi stessi al Padre, «per Cristo nostro Signore», impegna il fedele che lo compie a farsi permeare l'esistenza dalle sorgenti che scaturiscono dall'albero della vita, che è la Croce del Redentore. L'esperienza liturgica è allora paragonabile al paradisiaco giardino ripetutamente raffigurato nei mosaici ravennati: l'orante, come una «pecorella» si rallegra di sentirsi condotto dal buon Pastore in verdi pascoli; come «cervo» o «colomba» si disseta alle acque della vita immortale.

A fondamento della vita cristiana sta infatti *l'immersione battesimale in Gesù Cristo*, «primogenito tra molti fratelli» (*Rm* 8, 29). Lo richiama il Santo Padre Giovanni Paolo II, alle soglie del nuovo Millennio, esortandoci quest'anno a fare leva sulla «riscoperta del Battesimo come fondamento dell'esistenza cristiana» (*Tertio Millennio adveniente*, n. 41). I cicli musivi del Battistero «Neoniano» e del Battistero «degli Arian» a Ravenna conservano, a distanza di secoli, la capacità di parlarci della dignità e della bellezza della vocazione cristiana, sigillata nel lavacro battesimale: «Quanti siete stati battezzati in Cristo vi siete rivestiti di Cristo» (*Gal* 3, 27). Non possiamo dimenticare che la partecipazione all'assemblea litur-

gica è diritto, prima che dovere, proveniente dal sacramento del Battesimo.

Smarrire la consapevolezza del dono ricevuto e dell'impegno di vita che esso comporta, corrisponde a perdere di vista la direzione del cammino, sia a livello personale che comunitario. Le antiche parole di san Pietro Crisologo ci interpellano ancora: «O uomo, perché hai di te un concetto così basso quando sei stato tanto prezioso per Dio? Perché mai, tu che sei così onorato da Dio, ti spogli irragionevolmente del tuo onore? [...] Il tuo creatore [...] ha stampato in te la sua immagine, perché l'immagine visibile rendesse presente al mondo il creatore invisibile, e ti ha posto in terra a fare le sue veci» (*Sermo 148: PL 52, 596-597; lettura dell'Ufficio del 30 luglio*).

Nel pellegrinaggio verso l'incontro definitivo col Signore della storia, la celebrazione eucaristica è l'anticipo, offertoci nel tempo, della comunione eterna con lui. Il prossimo *Congresso Eucaristico di Bologna* è occasione propizia per i fedeli della Chiesa italiana di riconsiderare lo spessore della beatitudine che sono chiamati a gustare in ogni Eucaristia: «Beati gli invitati alla cena del Signore. Ecco l'Agnello di Dio che toglie i peccati del mondo».

Ri-presentandosi ai fedeli radunati nel suo nome, *il Risorto continua* – come già ai discepoli di Emmaus – a far risuonare il suo Vangelo e a spezzare per essi il Pane della vita ed offrire loro il Calice della salvezza. Il sacrificio del Redentore «che ci ama e ci ha liberato dai nostri peccati con il suo sangue» (*Ap 1, 5*) si rende realmente presente nel convito eucaristico della Chiesa.

Dobbiamo piegare le nostre ginocchia in adorazione del mistero che perpetua, nei segni del Pane e del Vino consacrati, il mistero della Incarnazione del Figlio di Dio, il suo amorevole e misericordioso essere «Dio con noi e per noi». Ce lo ricorda sant'Ambrogio: «Quello che noi ripresentiamo è il corpo nato dalla Vergine. Perché cerchi qui il corso della natura nel corpo di Cristo, mentre lo stesso Signore Gesù Cristo è stato generato dalla Vergine all'infuori del corso della natura? È la vera carne di Cristo che fu crocifissa, che fu sepolta. È dunque veramente il sacra-

mento della sua carne. Lo stesso Signore Gesù proclama: 'Questo è il mio corpo'. Prima della benedizione delle parole celesti la parola indica un particolare elemento. Dopo la consacrazione ormai designa il Corpo e il Sangue di Cristo [...]. E tu dici: 'Amen', cioè, 'È così'. Ciò che pronunzia la bocca, lo affermi lo spirito. Ciò che pronunzia la parola, lo senta il cuore» (*De mysteriis*, 53: *SCb* 25bis, 187-189; lettura dell'Ufficio del sabato della XV settimana).

Sono alcuni pensieri che mi permettono di trasmettere a Vostra Eccellenza, quale segno di vicinanza alla Settimana Liturgica e di sincero apprezzamento per il Centro di Azione Liturgica. Sono certo che gli approfondimenti offerti dai vari Relatori che interverranno, avvalorati dalla qualità delle celebrazioni officiate nelle basiliche ravennati, non mancheranno di suscitare stimoli alla riflessione e indicazioni pastorali.

Con i più cordiali saluti a tutti i Partecipanti, a vario titolo, alla Settimana Liturgica di Ravenna, innanzitutto a Sua Ecc.za Rev.ma l'Arcivescovo Mons. Luigi Amaducci, profitto dell'occasione per confermarmi con sensi di distinto ossequio

dell'Eccellenza Vostra Rev.ma
devotissimo nel Signore

✠ GERALDO M. AGNELO
Arcivescovo Segretario

Roma, 30 luglio 1997

memoria di san Pietro Crisologo

CINQUANT'ANNI DI VITA DEL CENTRO DI AZIONE LITURGICA DI ROMA

Il Centro di Azione Liturgica fu costituito nel 1947 in occasione del Convegno Liturgico di Parma (6-10) e nel 1949 venne dotato di apposito statuto.

Sin dall'inizio il Centro di Azione Liturgica ha operato in stretto collegamento con la Sede Apostolica. Questa ha sempre seguito con interesse le attività del Centro di Azione Liturgica, in modo particolare le Settimane Liturgiche Nazionali, alle quali è stato inviato ogni anno un Messaggio del Santo Padre. Segni particolari di interessamento da parte della Sede Apostolica sono state le nomine, in data 8 ottobre 1953, del Cardinale Giacomo Lercaro, Arcivescovo di Bologna, come Cardinale Protettore del Centro, e di Mons. Carlo Rossi, Vescovo di Biella, come Presidente.

La Presidenza del Centro di Azione Liturgica dal 1949 in poi è stata sempre affidata ad un Vescovo: dal 1949 al 1953 a Mons. Adriano Bernareggi, Vescovo di Bergamo, dal 1953 al 1972 a Mons. Carlo Rossi, Vescovo di Biella, dal 1972 al 1988 a Mons. Carlo Manziana, Vescovo di Crema, dal 1988 al 1993 a Mons. Mariano Magrassie, Arcivescovo di Bari, dal 1993 a Mons. Luca Brandolini, Vescovo di Sora-Aquino-Pontecorvo.

La Segreteria del Centro di Azione Liturgica ospitata all'inizio a Genova e affidata a Don Giuseppe Cavalleri primo Segretario del Centro di Azione Liturgica, nel 1958 venne trasferita a Roma prima presso il Collegio Leoniano (Segretario Padre Carlo Braga fino al 1964), poi in via Liberiana, 17. Segretari: Don Virgilio Noè (fino al 1969), Padre Secondo Mazzarello (fino al 1987), Don Giovanni Latella (fino al 1992), Don Alfredo Di Stefano (dal 24 maggio 1993).

Il Centro di Azione Liturgica ha avuto come rivista sua propria: dall'inizio al 1964 la *Rivista Liturgica* (Finalpia), dal 1964 al 1972 la *Rivista di Pastorale Liturgica* (rimasta per altri due anni in collegamento con il Centro di Azione Liturgica); dal 1975 in poi la rivista

Liturgia (che, iniziata nel 1950 come «bollettino» e trasformata nel 1967 come *Notiziario quindicinale del Centro di Azione Liturgica*, è diventata «mensile del Centro di Azione Liturgica» nel 1986, anno in cui ha avuto inizio la sua serie).

Nel 1964 per decisione della Conferenza Episcopale Italiana, il Centro di Azione Liturgica veniva assunto *pro tempore* come *Institutum Liturgicum* della Conferenza stessa a norma dell'art. 44 della *Sacro-sanctum Concilium*. Nel 1972 il Centro di Azione Liturgica nel quadro del decentramento postconciliare è stato collegato in modo particolare con la Conferenza Episcopale. Successivamente, il 4 maggio 1973, veniva steso un nuovo Statuto *ad experimentum* da una apposita Commissione (i Vescovi Manziana, Maverna e Padre Mazzarello).

Nel 1988 il Consiglio Permanente della Conferenza Episcopale (sessione del 14-16 marzo) ha eretto il Centro di Azione Liturgica come associazione pubblica nell'orientamento della Chiesa, e ne ha approvato lo Statuto, riconosciuto anche che il Presidente sia stabilmente un Vescovo.

Il Centro di Azione Liturgica ha percorso questi 50 anni di storia fra le grandi evoluzioni del pensiero teologico-liturgico e il cambiamento, della stessa prassi pastorale, dando origine a notevoli esperienze dell'intero campo liturgico, i cui frutti è possibile constatare tutt'oggi.

Il Centro di Azione Liturgica, non si è mai distaccato dai principi sui quali il Centro aveva impostato la sua azione, interpretandoli nel tempo e condividendoli con alcuni organismi, che nel frattempo erano nati per promuovere la liturgia nelle nostre Chiese.

Uno dei momenti caratteristici della vita del Centro di Azione Liturgica sono state le Settimane nazionali di liturgia. Attraversando quasi tutta l'Italia il Centro di Azione Liturgica ha celebrato, fino ad oggi (con la prima a Parma nel 1949) la sua 47^a, con una sola pausa nel 1956, per il grande Congresso Liturgico Internazionale di Assisi.

La settimana liturgica costituisce una vera esperienza ecclesiale attraverso la preghiera: con i suoi ritmi di Lodi e Vespri, di Celebrazioni Eucaristiche animate con il canto da maestri di insigne valore,

di grande carica spirituale e sensibilità liturgica, ci si è posti al servizio dell'educazione del senso del celebrare con partecipazione e consapevolezza.

Il Centro di Azione Liturgica, con le Settimane liturgiche Nazionali ha radunato le Chiese locali dell'Italia per comunicare loro un contenuto, attraverso la semplicità del linguaggio, la incisività delle parole, la vivacità del dialogo con l'unico intento di formare le comunità cristiane, e in modo particolare i suoi laici.

Il suo impegno per il futuro è orientato: verso l'animazione della realtà locale con la proposta di una seria catechesi liturgica; verso la formazione di parroci, operatori pastorali, religiose, con contributi mirati per promuovere la liturgia. In questo ambito, l'attenzione di questi anni si è manifestata in una proposta di Corsi di Esercizi spirituali per diaconi e di Convegni liturgici per seminaristi, verso l'informazione, offrendo documentazione sul cammino liturgico delle Chiese in Italia e in Europa, in un'opera di divulgazione.

Il tutto attraverso la rivista *Liturgia*, gli incontri nelle diocesi e i vari strumenti di riflessione e dialogo per continuare a proporre, come dalla liturgia, possa nascere un cammino autentico in grado di condurre le comunità cristiane, a celebrare il Signore Gesù nella vita e nella storia verso il Giubileo del Duemila.

Alfredo DI STEFANO

In questa occasione, l'Ecc.mo Segretario, Mons. Geraldo M. Agnelo, ha indirizzato la seguente lettera a Sua Ecc.za Mons. Luca Brandolini, Vescovo di Sora-Aquino-Pontecorvo e Presidente del Centro di Azione Liturgica:

Roma 1° ottobre 1997

Eccellenza Reverendissima,

la Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti non può non partecipare alla gioia che il cinquantesimo del Centro di Azione Liturgica produce in tutti coloro che hanno visto

nella riscoperta del pieno senso della Liturgia quel bene ecclesiale corrispondente a un diritto-dovere di tutti i fedeli.

Nel momento in cui il CAL nasceva erano maturati già tanti sforzi di pionieri nel campo dell'azione a favore della vita liturgica delle Chiese che sono in Italia. Insieme ad altri movimenti anch'essi avevano contribuito a preparare il terreno all'accoglienza della Enciclica «*Mediator Dei*» che, a partire dal 1947, ha designato precise linee e aperto nuovi orizzonti per fomentare nel popolo di Dio lo spirito liturgico.

In egual modo, e forse molto di più, il CAL ha visto coincidere e focalizzare le proprie finalità in quanto la «*Sacrosanctum Concilium*» e il rinnovamento liturgico, che ne è seguito, hanno detto circa l'insostituibilità della formazione liturgica.

Il CAL, in Italia, fin dagli inizi si è distinto per lo sforzo di estendere la propria azione apostolica e formativa a favore di una vita liturgica conscia, intensa, elevata, sia spiritualmente che artisticamente, soprattutto con le «*Settimane liturgiche*» ma anche con le pubblicazioni di vario genere.

Ciò che merita di essere sottolineato in questa ricorrenza è che l'azione del CAL è stata, nel passato, costantemente marcata da una sapiente obbedienza all'Episcopato e alla Santa Sede, mostrando così con quanto spirito di fede essa sia stata progettata e portata avanti, attraverso la dedizione e il sacrificio di non pochi, spesso silenziosi e nascosti, membri, consiglieri, segretari, Presidenti. E di questa obbedienza, soprattutto di fronte alle intemperanze di certe non valide forme di creatività, non è chi non veda quanta necessità abbia ancora il rinnovamento liturgico promosso dal Concilio.

Nella Chiesa che è in Italia, se tanto è stato fatto nel campo di detto rinnovamento, tanto resta da fare e sono certo che il CAL saprà operare con la medesima fedeltà e il medesimo spirito del passato per trasmettere alle nuove generazioni, soprattutto di sacerdoti, diaconi, religiosi e religiose, il senso della interiorità necessaria al vero spirito liturgico e alla «*actuosa participatio*» in modo che la Liturgia incida sulla vita cristiana intesa nel suo senso globale.

In un mondo che pretende analizzare tutto, e anche la Liturgia, alla luce di cosiddetti archetipi culturali, è utile e necessario che si ricominci a ricercare e vivere il senso della Liturgia al centro stesso della sua sorgente, in Dio, in Cristo, nello Spirito Santo, nell'Evangelo e nella Chiesa. Non si esclude con questo che le scienze umane possano aiutare a mettersi in religioso ascolto del fatto liturgico. Ma ciò che in esso ci è dato e liberalmente donato, e quanto in esso la fede di chi ci ha preceduto ci ha trasmesso, il mistero pasquale compediato nell'Eucaristia e ad essa finalizzato, il Cristo cioè vivo in mezzo a noi nel tempo della Chiesa, si attua per noi ad un livello di fede che nessuna disciplina o metodo scientifico potrà mai veramente percepire.

Nel confermare la mia stima all'Eccellenza Vostra e a tutti i membri del CAL auguro in questo felice anniversario ogni benedizione del Signore su quanto avete in animo di fare per la Chiesa.

Nel Signore

✠ **Geraldo M. AGNELO**

Arcivescovo Segretario

INDEX VOLUMINIS XXXIII (1997)

Ioannes Paulus PP. II

ACTA

Canonizationes: 465.

Beatificationes: 113, 465.

Proclamatio doctoris Ecclesiae: 466.

Litterae Apostolicae «Laetemur magnopere» quibus approbatur atque promulgatur latina Catechismi Catholicae Ecclesiae typica editio: 467.

COMMUNICATIONES

Message pour le Carême 1997: 113.

ALLOCUTIONES

Il battesimo, primo e fondamentale sacramento della Chiesa: 3; Consécration et mission du prêtre: 5; Paroisse et pastorale liturgique: 6; Il sacerdote, amministratore dei misteri di Dio: 8.

La pastorale liturgique au service d'une participation priante: 117; La partecipazione al sacerdozio di Cristo: 124; Les sacrements dans la préparation du grand jubilé: 125.

L'esempio di Cristo buon pastore, luce e forza del ministero sacerdotale: 273; La liturgie, source et sommet de la vie spirituelle de l'Église particulière: 275; L'Eucaristia, presenza viva di Dio fra gli uomini: 277.

Dall'Eucaristia l'ordine della libertà e la solidarietà interumana: 471; «Qui, in questo santuario, voglio ancora una volta ringraziare la Signora di Fatima»: 479; Le Baptême et la Confirmation sur notre chemin de foi: 486; Vida sacerdotal y litúrgica: 491; Devozione mariana e culto delle immagini: 492; Cinquantésimo anniversario della «Mediator Dei»: 543; «Mediator Dei», mirabile equilibrio, preveggenze senso pastorale: 543.

Congregatio de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum

ACTA

Notificationes: sulla dispensa dal difetto di età per i candidati all'Ordine Sacro: 281; su alcuni aspetti dei calendari e dei testi liturgici propri: 284.

Lettere circolari: A los Excmos y Rdmos Señores Obispos Diocesanos y demás Ordinarios canónicamente facultados para llamar a las Sagradas Ordenes, sobre los escrutinios acerca de la idoneidad de los candidatos: 495; Circular Letter to the Most Reverend Bishops and other Ordinaries with canonical faculties to admit to Sacred Orders concerning Scrutinies regarding the Suitability of Candidates for Orders: 507.

Responsa ad dubia proposita: 31, 138, 322, 519.

Visite «ad Limina» nel 1997: 10, 127, 313; gli incontri dei Vescovi con la Congregazione nel quadro delle Visite «ad Limina»: 133.

VARIA

Versiones librorum liturgicorum: 536.

In nostra familia: Dottorato in Diritto Canonico di Don Paul Pallath: 139; S.E.R. Mons. G.M. Agnelo, XL anni di vita sacerdotale: 139; Membri della Congregazione: 539; Il congedo di Mons. Carmelo Nicolosi: 539; Nomina di due Sotto-Segretari: 540; Capo Ufficio: 540; Avvocato Rotale: 540.

SUMMARIUM DECRETORUM

- I. Confirmatio interpretationum textuum: 18, 298.
- II. Approbatio textuum: 22, 302.
- III. Concessionones circa Calendaria: 24, 303.
- IV. Patronum confirmatio: 27, 307.
- V. Inconronationes imaginum: 28, 308.

VI. Tituli Basilicae Minoris concessio: 28, 309.

VII. Res disciplinae)

VIII. Decreta varia: 29, 310.

1. *Conferentiae Episcoporum*

Africa: Angola: 18, 298; Mozambico: 298.

America: Bolivia: 298; Costa Rica: 303; Ecuador: 304; Messico: 27, 298; Perú: 298; Porto Rico: 19; Repubblica Dominicana: 307; Uruguay: 19, 304.

Asia: India: 29.

Europa: Grecia: 298; Irlanda: 24; Italia (Molise): 307; Lituania: 19; Polonia: 304; Repubblica Ceca: 311; Slovacchia: 19, 24, 299; Spagna: 19, 299, 302, 311; Ungheria: 299.

Oceania: Nuova Zelanda: 24, 30.

2. *Dioeceses*

Altoona-Johnstown: 28; Amalfi-Cava de' Tirreni: 19, 307; Arcibo: 299; Augsburg: 304; Avila: 304.

Barbastro-Monzón: 299, 302, 311; Basilea: 19; Bayeux: 25; Bergamo: 19, 304; Bologna: 20, 22, 30; Brindisi-Ostuni: 308.

Caguas: 299; Cairns: 310; České Budejovice: 312; Ciudad Real: 302, 304; Ciudad Rodrigo: 307; Conversano-Monopoli: 310.

Drohiczyn: 28, 309; Dunedin: 30.

Eisenstadt: 310.

Freiburg im Breisgau: 304.

Girona: 304; Gniezno: 28, 309; Gyor: 309.

Innsbruck: 20, 22, 30, 304.

Jerez de la Frontera: 309.

Kamina: 29; Katowice: 310; Kraków: 28, 29; Kurunegala: 30.

La Plata: 309; Lausanne-Genève-Fribourg: 20, 25; Lecce: 304; Legnica: 28; Limoges: 20, 25; Lowicz: 307.

Madrid: 25, 305; Malta: 300; Massa Marittima-Piombino: 305, 307; Mayagüez: 300; Melbourne: 29; Mercedes: 309; Messina-Lipari-Santa Lucia del Mela: 310; Milano: 22, 25, 311; Minsk-Mohilev dei Latini: 25; Morón: 27; München-Freising: 25; Münster: 20, 23, 29, 305.

Novara: 305.

Oria: 305; Osma-Soria: 28; Osnabrück: 25; Oviedo: 305.

Pelplin: 308; Pinsk dei Latini: 25; Plzen: 307; Ponce: 300; Prato: 28; Puebla de los Angeles: 29.

Rancagua: 310; Ratnapura: 310; Reggio Calabria-Bova: 300, 302, 312; Roma: 310.

Saint Louis: 309; Salto: 309; San Juan de Puerto Rico: 300; San Justo: 30; Santiago del Chile: 311; Santo Amaro: 27; Scranton: 28; Siedlce: 20, 23, 30, 300, 305.

Toronto: 27; Tuguegarao: 309.

Valparaíso: 310; Vancouver: 27; Verona: 25, 26; Vicenza: 305.

Warszawa-Praga: 309.

Zhytomir: 308.

3. *Ordinariati Militari*

Italia: 26, 27; El Salvador: 307, 308.

4. *Instituta*

Agostiniani: 305; Agostiniani Recolletti: 305; Agostiniani Scalzi: 306.

Benedettine dell'Adorazione Perpetua del SS. Sacramento: 23; Benedettini (Solesmes): 26, 302; (Silos): 300, 302.

Camilliani: 300, 302, 311; Carmelitani: 20, 21; Cononici Regolari di Sant'Agostino Confederati: 23, 26; Comboniani: 21; Compagnia di Gesù: 21, 26, 27.

Discepole di Gesù: 302; Domenicani: 21.

Fate Bene Fratelli (Ordine Ospedaliero di San Giovanni di Dio): 306; Figlie di Gesù (Hijas de Jesús): 21, 300, 303, 307, 311; Figli della Sacra Famiglia: 306; Francescanas Misioneras de la Madre del Divino Pastor: 22, 24, 30; Francescani: 306; Fratelli Cristiani: 21, 23, 30.

Hermanas Agustinas Recolectas del Corazón de Jesús: 26; Hermanas Bethlemitas Hijas del Sagrado Corazón: 301, 303, 311; Hermanas Francescanas Misioneras de María Auxiliadora: 21, 23, 27, 29; Hermanas Oblatas de Cristo Sacerdote: 303, 306, 307; Hijas de María Nuestra Señora: 23, 27.

Lazaristi: 301, 303, 312.

Misioneras Agustinas Recolectas: 23; Missionarie Comboniane: 21; Monache della Visitazione della Beata Maria Vergine: 22; Monfortani: 301, 303, 306.

Passionisti: 301.

Salesiane dei Sacri Cuori: 306; Siervas de Jesús de la Caridad: 306; Siostry Niepokalanego Poczecia Najswietszej Maryi Panny: 22, 24, 30, 303; Siostry Swietego Józefa: 24; Sulpiziani, 26: 21; Suore Ancelle dei Poveri: 301, 303, 311; Suore del Divino Pastore della Divina Provvidenza: 301, 303, 312; Suore dell'Immacolata Concezione della B.M.V.: 27; Suore Missionarie Pie Madri della Nigrizia: 22.

Teatine dell'Immacolata Concezione di Maria Vergine: 301; Trinitari: 301.

5. *Alia*

Pontificio Seminario Interregionale della Campania: 306.

Alia Dicasteria Sanctae Sedis

Congregatio pro Episcopis - Congregatio pro Gentium Evangelizatione

De Synodis dioecesanis agendis instructio: 520.

Pontificium Consilium pro Familia

Préparation au sacrament de mariage: 32.

Pontificium Consilium de Legum Textibus Interpretandis

Nota Explicativa: 141; Dichiarazione: 324.

Studia

La acción pastoral hacia personas que tienen un status familiar irregular (✠ <i>Jorge Medina Estévez</i>)	500
Cristo e l'altare. Considerazioni sulla tematica cristologica nell'«Ordo Dedicacionis Ecclesiae et Altaris» (<i>Giuseppe Ferraro, s.i.</i>)	72
A Carolingian Lyonese Codex with a Collection of Creeds (<i>Anthony Ward, s.m.</i>)	87
Temi di Cristologia liturgica nelle letture bibliche dell'«Ordo Dedicacionis Ecclesiae et Altaris» (<i>Giuseppe Ferraro, s.i.</i>)	147
Una discussa «Praefatio» del «Sacramentarium Veronense» (Ve 530) (<i>Achille M. Triacca, s.d.b.</i>)	168
L'Ordinarium Fiorentino (<i>Mario Tubbini</i>)	204
Un liturgiste anglais, Edmund Bishop, l'auteur du «Génie du Rite Romain» (<i>Anthony Ward, s.m.</i> - ✠ <i>Cuthbert Johnson, o.s.b.</i>)	212
Lingue e minoranze linguistiche nella Liturgia. Criteri, procedure, applicazione (<i>Corrado Maggioni, s.m.m.</i>)	327
L'Enciclica «Mediator Dei», a cinquant'anni di distanza (✠ <i>Geraldo Agnello</i>)	545
Deux étapes de la reforme liturgique: «Mediator Dei» et «Sacrosanctum Concilium» (<i>Jean Evenou</i>)	554
Il contesto storico dell'enciclica «Mediator Dei» (<i>Enzo Lodi</i>)	576
La Sacra Scrittura nell'enciclica «Mediator Dei»: Nel 50° anniversario dell'enciclica (<i>Giuseppe Ferraro, s.i.</i>)	599

Actuositas liturgica

Grande Giubileo dell'Anno 2000 Commissione Liturgica: «Vieni, Santo Spirito». Sussidio per il 1998, secondo anno del triennio di preparazione immediata al Giubileo del 2000: 362

Chronica

I Convegno liturgico per seminaristi italiani - Italia (+ *G.M. Agnelo*): 105

XXXVIII Convegno liturgico-pastorale dell'Opera della Regalità - Italia (*Rinaldo Falsini, o.f.m.*): 266

V Convegno liturgico-pastorale della Facoltà Teologica di Sicilia (*P. Sorci, o.f.m.*): 631; XI Encuentro de Estudios de la Sociedad Argentina de Liturgia (*R. Russo*): 633; XLVI Congresso Eucaristico Internazionale (Wrocław, 25 maggio - 1 giugno 1997): 637; XLVIII Settimana Liturgica Nazionale - Ravenna, 25-29 agosto 1997 (+ *G.M. Agnelo*): 640; Cinquant'anni di vita del Centro di Azione Liturgica di Roma (*A. di Stefano*): 645; Lettera indirizzata a S.E. Mons. Luca Brandolini, Presidente del Centro Azione Liturgica (+ *G.M. Agnelo*): 647

Bibliographica

Libri ad redactionem «Notitiae» missi: 110

Recensioni: 458

In memoriam

Dom Adrien Nocent, o.s.b.: 269; Dom Jordi Pinell, o.s.b.: 271.

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

00120 CITTÀ DEL VATICANO

Tel. (06) 698.85003 - Fax (06) 698.84716 - C.C.P. N. 00774000



CD-ROM: IUS CANONICUM ET IURISPRUDENTIA ROTALIS

In hoc CD-ROM adsunt reproducta:

- Codex iuris canonici anni 1917.
- Codex iuris canonici anni 1983.
- Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium anni 1991.
- Decreta interpretativa canonum Codicis Iuris Canonici anni 1917 et Codicis Iuris Canonici anni 1983 data a Pontificio Consilio de legum textibus interpretandis.
- Constitutio Apostolica « Provida Mater Ecclesia » anni 1936.
- Motu Proprio « Causas matrimoniales » anni 1971.
- « Normae Rotae Romanae Tribunalis » annorum 1934 et 1994.
- Iurisprudentia Rotalis de merito scilicet « Decisiones seu sententiae selectae Rotae Romanae Tribunalis » quae prodierunt ab anno 1966 ad annum 1990.
- Iurisprudentia Rotalis de ritu seu Decreta Rotalia antea numquam publicata annorum 1966-1990.
- Doctrina citata a iurisprudentia Rotali de merito in tribus archivis: magisterium ecclesiale, magisterium pontificium, auctores varii. Index analyticus textuum supra citatorum idiomate latino, italico, gallico, anglico, hispanico.

CD-ROM consuli potest uti sequitur:

per indicem argumentorum iuxta capita nullitatis; per indicem analyticum argumentorum; per indicationem sententiae vel decreti rotalis; per nomen iudicis; per nomen Curiae; per indicationem canonis Codicum iuris canonici; per indicationem articuli textus Provida Mater, M.P. Causas matrimoniales, Normarum Rotalium; per indicationem doctrinae magisterii sive ecclesialis sive pontificii et auctorum; per concordantiam Codicis anni 1917 cum Codice anni 1983 et versa vice; per navigationem ipertextualem inter documenta cohaerentia.

Ex parte utentis requiruntur:

Personal computer; Lector CD-ROM; Media operationis MS-DOS.

Pretium operis \$ USA 700.

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

RITUALE ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II RENOVATUM
AUCTORITATE PAULI PP. VI EDITUM IOANNIS PAULI PP. II CURA RECOGNITUM

ORDO CELEBRANDI
MATRIMONIUM

EDITIO TYPICA ALTERA

Ordo celebrandi Matrimonium, ad normam decretorum Constitutionis de sacra Liturgia recognitus, quo ditior fieret et clarius gratiam sacramenti significaret, a Consilio ad exsequendam instaurationem liturgicam apparatus, anno 1969 publici iuris factus est a Sacra Rituum Congregatione in prima editione typica. Nunc vero, post experientiam pastoraalem plus quam vicennalem factam, opportunum visum est alteram parere editionem, attentis animadversionibus et suggestionibus, quae ad Ordinem meliorem reddendum hucusque ac undique pervenerunt.

Editio typica altera apparatus est ad normam recentiorum documentorum, quae ab Apostolica Sede de re matrimoniali sunt promulgata, videlicet Adhortationis Apostolicae *Familiaris consortio* (diei 22 novembris 1981) et novi *Codici Iuris Canonici*.

Relatione habita ad priorem, haec editio altera sequentia praebet elementa peculiariora:

— editio ditata est amplioribus *Praenotandis*, sicut ceteri libri liturgici instaurati, ut aptius exponatur doctrina de sacramento, structura celebrationis immediate eluceat et opportuna suppeditentur pastoralia media ad sacramenti celebrationem digne praeparandam;

— modo clariore indicatae sunt aptationes Conferentiarum Episcoporum cura parandae;

— nonnullae inductae sunt variationes in textus, etiam ad eorum significationem profundius comprehendendam;

— adiunctum est novum caput (Caput III: Ordo celebrandi Matrimonium coram assistente laico) ad normam can. 1112 C.I.C.;

— ad modum *Appendicis* inserta sunt specimina Orationis universalis, seu fidelium necnon Ordo benedictionis desponsatorum et Ordo benedictionis coniugum intra Missam, occasione data anniversarii Matrimonii adhibendus.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae

In-8°, rilegato, pp. 109

L. 40.000