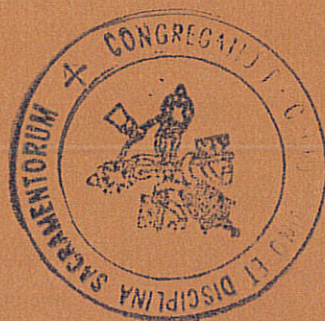


notitiae

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM



443-444

IUL.-AUG. 2003 - 07-08

CITTÀ DEL VATICANO

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica

Edita cura Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum

Mensile- sped. Abb. Postale – 50% Roma

Directio: Commentarii sedem habent apud Congregationem de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta, his verbis inscripta Notitiae, *Città del Vaticano*

Administratio autem residet apud *Libreria Editrice Vaticana - Città del Vaticano* – c.c.p. N. 00774000.

Pro Commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 50.000 / € 25,83 – extra Italiam lit. 70.000 / € 36,16 (\$ 54).

Typis Vaticanis

IOANNES PAULUS PP. II

Acta: Litterae Encyclicae «Ecclesia de Eucharistia» (289-338); Lettre Encyclique «Ecclesia de Eucharistia» (339-391)

Allocutiones: Salmo 116: Invito a lodare Dio per il suo amore (392-393); Salmo 117: Canto di gioia e di vittoria (394-395); Cantico: *Dn* 3, 52-57 – Ogni creatura lodi il Signore (396-398); Salmo 150: Ogni vivente dia lode al Signore (399-401)

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Summarium Decretorum 402-416

Acta

LITTERAE ENCYCLICAE
« ECCLESIA DE EUCHARISTIA »*

Cunctis Catholicae Ecclesiae episcopis, presbyteris et diaconis, viris et mulieribus consecratis omnibusque christifidelibus laicis de Eucharistia eiusque necessitudine cum Ecclesia.

PROOEMIUM

1. Ecclesia de Eucharistia vivit. Non modo cotidianam fidei experientiam haec patefacit veritas sed quadam in summa *ipsius Ecclesiae nucleum mysterii* complectitur. Cum laetitia multiplicibus formis illa experitur quomodo promissio continenter impleatur: « Ecce ego vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem saeculi » (*Mt* 28, 20); verum sacra in Eucharistia propter panis vinique conversionem in Corpus ac Sanguinem Domini gaudet ipsa singulari quadam vehementia de hac praesentia. Ex quo enim tempore, die videlicet Pentecostes, suscepit Ecclesia, Novi Foederis Populus, peregrinationis suae iter ad caelestem patriam, pergit dies eius Divinum Sacramentum signare quos fidenti omnino spe replet.

Merito edixit Concilium Vaticanum II: « Sacrificium eucharisticum, totius vitae christianae fontem et culmen ». ¹ « In Sanctissima enim Eucharistia totum bonum spirituale Ecclesiae continetur, ipse scilicet Christus, Pascha nostrum panisque vivus per carnem suam Spiritu Sancto vivificatam et vivificantem vitam praestans homini-

* AAS 95 (2003) 433-475.

¹ CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 11.

² CONC. OECUM. VAT. II, Decr. de presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 5.

bus».² Hanc ob causam Ecclesiae oculi semper in Dominum intenduntur in Altaris Sacramento praesentem, ubi plenam immensi eius amoris demonstrationem detegit.

2. Volvente Magno Iubilaeo Anni MM licuit Nobis in Cenaculo Hierosolymitano Eucharistiam celebrare, ibi videlicet ubi secundum traditam doctrinam primum a Christo ipso est celebrata. *Locus huius Sanctissimi Sacramenti institutionis est Cenaculum*. Ibi enim suas in manus panem sumpsit Christus quem fregit discipulisque dedit dicens: «Accipite, comedite: hoc est corpus meum (*Mt* 26, 26), quod pro vobis datur (*Lc* 22, 19)». Deinde calicem in manus vini sustulit eisque dixit: «Accipite et bibite ex eo omnes: hic est enim calix Sanguinis mei novi et aeterni testamenti, qui pro vobis et pro multis effundetur in remissionem peccatorum».³ Grati erga Dominum Iesum sumus Nobis qui permisit eodem loco ut repeteremus, mandato illius oboedientes: «Hoc facite in meam commemorationem» (*Lc* 22, 19), voces eas ab Eo duobus annorum abhinc milibus pronuntiatas.

Qui Ultimae Cenaе participes fuerunt Apostoli, intellexeruntne verborum significationem ex Christi labiis provenientium? Fortasse nullo modo. Eadem enim verba plenam lucem acceptura erant tantummodo sub finem *Tridui Sacri*, illius intervalli inter vesperum Feriae Quintae in Cena Domini et diei Dominici mane. Iis diebus adscribitur *Mysterium Paschale*; in iis etiam inscribitur *Mysterium Eucharisticum*.

3. Paschali nascitur Ecclesia de mysterio. Hac de causa Eucharistia, quae Mysterii Paschalis sacramentum per excellentiam est, *in ipso corde ecclesialis vitae reponitur*. Hoc ex primis Ecclesiae imaginibus percipitur quae nobis in Actibus Apostolorum praebentur: «Erant autem perseverantes in doctrina Apostolorum et communicatione, in fractione panis et orationibus» (2, 42). In «fractione panis» Eucharistia commemoratur. Post duo annorum milia pristinam illam Ecclesiae imaginem explere pergimus. Et dum in eucharistica Cele-

³ Cf. MR, III ed., p. 586.

bratione id facimus, mentis oculi ad Triduum Paschale reducuntur: ad id nempe quod vespere Feriae Quintae in Cena Domini, Ultimae Cenae tempore, et postea est actum. Etenim praecipiebat sacramentali modo ipsa Eucharistiae institutio eventus qui paulo post intercessuri erant iam ab ipsa agonia in horto Gethsemani. Conspicimus iterum Iesum qui de Cenaculo exit cum discipulisque descendit ut torrentem Cedron transeat atque in Hortum Olivarum adveniat. Eodem in Horto etiam hodie vivunt arbores quaedam olivae sane antiquissimae. Fortasse testes ipsae eorum fuerunt quae in earum umbra ea vespera contigerunt, cum Christus precans mortalem subiit anxietatem: « Et factus est sudor eius sicut guttae sanguinis decurrentis in terram » (*Lc* 22, 44). Quem paulo ante Ecclesiae commisit sanguinem veluti salutis potionem in eucharistico Sacramento, *iam coeptus est effundi*; effusio autem illius in Golgotha postea compleri debebat et nostrae redemptionis instrumentum fieri: « Christus [...] advenit pontifex futurorum bonorum [...] neque per sanguinem hircorum et vitulorum, sed per proprium sanguinem introivit semel in Sancta, aeterna redemptione inventa » (*Heb* 9, 11-12).

4. *Nostrae redemptionis hora*. Quamquam penitus afflictus, Iesus suam « horam » non refugit: « Et quid dicam? Pater, salvifica me ex hora hac? Sed propterea veni in horam hanc » (*Io* 12, 27). Cupit ut sibi discipuli comites adsistant, tamen solitudinem pati debet et derelictionem: « Sic non potuistis una hora vigilare mecum? Vigilate et orate, ut non intretis in tentationem » (*Mt* 26, 40-41). Unus sub cruce Ioannes manebit iuxta Mariam aliasque pias feminas. Agonia in horto Gethsemani initium modo erat Crucis agoniae die Veneris. *Hora sacra*, hora mundi redemptionis. Quotiens apud Iesu tumultum Hierosolymitanum Eucharistia celebratur, modo quasi concreto ad eius reditur « horam », crucis horam et glorificationis. Eum in locum eamque ad horam spiritaliter omnis revertitur sacerdos Sanctam Missam celebrans, una cum christiana communitate quae illius est particeps.

Crucifixus est, mortuus et sepultus; descendit ad inferos; tertia die resurrexit a mortuis. Tamquam vocis imaginem his verbis fidei profes-

sionis referunt verba contemplationis et proclamationis: *Ecce lignum crucis, in quo salus mundi pependit. Venite adoremus*. Hanc ad omnes invitationem dirigit Ecclesia postmeridianis horis Feriae Sextae Hebdomadae Sanctae. Suum deinde repetit cantum Ecclesia Paschali tempore ut proclamet: *Surrexit Dominus de sepulcro qui pro nobis pependit in ligno. Alleluia*.⁴

5. *Mysterium fidei!* Cum haec enuntiat sacerdos aut cantat verba, acclamant praesentes: « Mortem tuam annuntiamus, Domine, et tuam resurrectionem confitemur donec venias ».

His similibusve verbis *suum etiam proprium recludit mysterium* Ecclesia, dum in ipsius Passionis mysterio indicat Christum: *Ecclesia de Eucharistia*. Si per Spiritus Sancti donum Pentecostes die Ecclesia prodit in lucem et iter suscipit per orbis vias, tempus certissime decretorium eius constitutionis est Eucharistiae institutio in Cenaculo. Fundamentum autem eius atque origo totum *Triduum Paschale* est, at hoc quasi colligitur et antecapitur et « consummatur » sempiternum in eucharistico dono. Ecclesiae enim tradidit Iesus Christus hoc in dono perpetuam mysterii Paschalis adimpletionem. Eo etiam arcanum quendam « temporis concursus » instituit inter illud *Triduum* et omnium saeculorum transitum.

Haec nos cogitatio ad affectus perducit magni gratique stuporis. Etenim in Paschali eventu atque Eucharistia, quae illum per saecula exsequitur, existit re vera immensa « capacitas », qua tota continetur historia uti cui gratia redemptionis destinata est. Semper oportet hic stupor Ecclesiam pervadat in eucharistica Celebratione congregatam. Verum comitari debet praecipue Eucharistiae ministrum. Ipse enim, propter facultatem ipsi in sacramento Ordinationis sacerdotalis concessam, peragit consecrationem. Ex potestate, quae a Christo in Cenaculo ei obtingit, ipse pronuntiat voces: « Hoc est enim Corpus meum quod pro vobis tradetur... Hic est enim calix Sanguinis mei

⁴ *Liturgia Horarum II*, ed. typica altera, p. 533.

⁵ MR, III ed., p. 586.

novi et aeterni testamenti qui pro vobis et pro multis effundetur...».⁵ Enuntiat haec verba sacerdos vel potius *os suum suamque vocem prae-stat Illi qui in Cenaculo haec vocabula exprompsit*, et qui voluit ut per aetates ab omnibus illis eadem iterarentur qui in Ecclesia ministeriale illius communicant sacerdotium.

6. Illum cupimus eucharisticum «stuporem» his Litteris Encyclicis rursus excitare, tamquam iubilarem hereditatem quam Epistula Apostolica *Novo millennio ineunte* Ecclesiae commendare voluimus et cum Mariali eius consummatione in documento *Rosarium Virginis Mariae*. Vultum Christi contemplari, quin immo eum cum Maria contueri, est propositum seu «programma» quod illucescente tertio Millennio Ecclesiae significavimus, cum eam simul hortaremur ut in altum historiae mare cum novae evangelizationis fervore procederet. Christum contemplari idem valet ac Eum agnoscere ubicumque sese ostendit, multiplici quidem in ipsius praesentia, sed potissimum in vivo corporis sanguinisque illius Sacramento. *De Christo eucharistico vivit Ecclesia*, ab Eo nutrita et ab Eo illustrata. Fidei mysterium Eucharistia est ac simul «mysterium lucis».⁶ Quotiens eam celebrat Ecclesia, vivere rursus quodammodo possunt fideles experientiam duorum discipulorum de Emmaus: «Et aperti sunt oculi eorum et cognoverunt eum» (*Lc* 24, 31).

7. Ex quo tempore ministerium Nostrum Petri Successoris incohavimus, semper Feriae Quintae Hebdomadae Sanctae, Eucharistiae nempe diei et Sacerdotii, peculiaris diligentiae documentum servavimus, Epistulam universis mundi sacerdotibus mittentes. Hoc anno, vicesimo quinto videlicet Pontificatus Nostri, plenius velimus totam Ecclesiam huius meditationis eucharisticae participem facere, etiam ut gratias Domino pro Eucharistiae et Sacerdotii dono refera-

⁶ Cf. IOANNES PAULUS II, Ep. Ap. *Rosarium Virginis Mariae* (16 Octobris 2002), 21: *AAS* 95 (2003), 19.

⁷ Hic est titulus, quem dare voluimus autobiographico testimonio occasione data quinquagesimi anniversarii Nostrae ordinationis sacerdotalis.

mus: «Donum et mysterium».⁷ Si Rosarii Annum indicentes hunc Nostrum vicesimum quintum annum statuimus collocare *sub Christi contemplationis signo in Mariae ipsius schola*, transire nolumus hanc Feriam Quintam Hebdomadae Sanctae anno mmiii quin ante «eucharisticum vultum» Christi commoremur ac nova quadam vi Ecclesiae inculcemus principalem Eucharistiae partem. Ex ipsa enim vivit Ecclesia. Hoc se alit “Pane vivo”. Quis non necesse esse arbitretur omnes cohortari ut iterum eandem rem semper experiantur?

8. Cum Eucharistiam cogitamus, vitam Nostram respicientes uti sacerdotis et episcopi et Petri Successoris, ultro etiam recordamur de tot occasionibus totque locis ubi eam Nobis celebrare licuit. Templum paroeciale meminimus Niegoviae, primum ubi explevimus pastorale officium, ecclesiam collegiatam sancti Floriani Cracoviae, aedem cathedralem *Wawel*, sancti Petri basilicam ac tot alias basilicas et aedes Romae ac totum per orbem. Sanctam Missam celebrare potuimus in sacellis iuxta semitas montanas, in lacuum ravis, in litore maritimo; eam pariter in areis celebravimus apud stadia urbiumque plateas... Hic adeo varius Celebrationum eucharisticarum Nostrarum prospectus efficit ut earum universalem indolem vehementer percipiamus, immo, ut ita dicamus, «cosmicam». Ita est, cosmicam! Quoniam quotiens etiam parvo in altari sacelli rustici celebratur, Eucharistia quodam sensu semper celebratur *in ara orbis*. Caelum enim coniungit et terram. Continet et penetrat omnia creata. Homo factus est Filius Dei ut totam creaturam redintegraret, extremo quidem laudis actu, in Eum, qui omnia ex nihilo creaverat. Itaque Ipse, summus atque aeternus Sacerdos, per suae Crucis sanguinem in sanctuarium aeternum pervenit Creatorique et Patri totam creaturam redemptam reddit. Hoc consequitur per Ecclesiae sacerdotale ministerium, in Sanctissimae Trinitatis gloriam. Hoc reapse est *mysterium fidei* quod in Eucharistia completur: orbis e Dei Creatoris manibus egressus ad Eum a Christo redemptus revertitur.

9. Eucharistia, salvifica nempe Iesu praesentia in fidelium communitate eiusque spiritalis alimonia, est pretiosissimus thesaurus

quem Ecclesia sua in historiae peregrinatione possidere potest. Ita explicatur *sollicita cura*, quam Ecclesia semper Mysterio eucharistico reservavit, quae porro cura magna cum auctoritate elucet in operibus Conciliorum et Summorum Pontificum. Quis non stupeat de doctrinarum expositionibus in Decretis super Sanctissima Eucharistia et Sacrosancto Sacrificio Missae quae e Concilio Tridentino prodierunt? Paginae illae per subsequencia saecula tum theologiam tum catechesim direxerunt et adhuc caput quoddam dogmaticum sunt ad quod reliqua referuntur ut continenter renovetur et crescat Dei Populus in fide atque Eucharistiae amore. De temporibus vero nobis propinquioribus tres oportet Encyclicae Litterae commemorentur: *Mirae Caritatis* Leonis XIII (28 Maii 1902),⁸ *Mediator Dei* Pii XII (20 Novembris 1947)⁹ et *Mysterium Fidei* Pauli VI (3 Septembris 1965).¹⁰

Licet proprium documentum non ediderit Concilium Vaticanum II de Mysterio eucharistico, varios tamen eius aspectus per longam documentorum suorum seriem collustrat ac praesertim in Constitutione dogmatica de Ecclesia *Lumen gentium* sicut et in Constitutione de sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*.

Nos etiam Ipsi primis annis apostolici Ministerii in Petriana Cathedra per Epistulam Apostolicam *Dominicae Cena*e (24 Februarii 1980)¹¹ potuimus quasdam Mysterii eucharistici rationes pertractare eiusque impulsionem in vitam illius qui eius est minister. Hodie illius sermonis repetimus cursum animo etiam magis permoto sensibus et gratiarum actionibus, veluti verbum Psalmistae referentes: « Quid retribuam Domino pro omnibus quae retribuit mihi? Calicem salutaris accipiam et nomen Domini invocabo » (Ps 116 [115], 12-13).

10. Huic nuntiandi officio ipsius Magisterii respondit crescens interior communitatis christianae vita. Nihil dubitatur quin perma-

⁸ *Leonis XIII Acta*, XXII (1903), 115-136.

⁹ *AAS* 39 (1947), 521-595.

¹⁰ *AAS* 57 (1965), 753-774.

¹¹ *AAS* 72 (1980), 113-148.

gnas utilitates attulerit *liturgica Concilii reformatio* ad magis consciam, actuosam ac fructuosam fidelium participationem sancti Sacrificii altaris. Tot praeterea locis amplum cotidie spatium accipit *Sanctissimi Sacramenti adoratio* fitque inexhausta sanctitatis origo. Pia deinde fidelium actio in eucharistica processione sollemnitatis Corporis et Sanguinis Christi exstat Domini gratia quae quotannis participes omnes laetitia replet. Alia similiter fidei et amoris eucharistici solida signa memorari possunt.

Dolendum tamen est quod iuxta lucida haec *umbrae non desunt*. Etenim est ubi fere tota negligentia cultus adorationis eucharisticae deprehendatur. Accedunt in hoc vel illo ecclesiali ambitu abusus qui ad rectam obscurandam fidem doctrinamque catholicam super hoc mirabili Sacramento aliquid conferunt. Nonnumquam reperitur intellectus valde circumscriptus Mysterii eucharistici. Sua enim significatione et vi sacrificii destitutum, mysterium retinetur tamquam si sensum ac momentum alicuius fraterni convivii non excedat. Praeterea sacerdotii ministerialis necessitas, quae successioni apostolicae innititur, nonnumquam absconditur atque Eucharistiae sacramentalitas ad solam nuntiationis efficacitatem redigitur. Hinc etiam incepta oecumenica, quantumvis voluntate nobilia, passim consuetudinibus eucharisticis indulgent disciplinae illi contrariis qua suam exprimit Ecclesia fidem. Denique quis non intimum patiatur dolorem? Donum enim Eucharistia nimis magnum est ut ambiguitates et imminutiones perferat.

Litteras has Encyclicas Nostras conducere efficaciter posse confidimus ut doctrinarum umbrae dissipentur et usus reprobati submoveantur, unde omni in sui mysterii fulgore Eucharistia resplendere pergat.

Caput I

MYSTERIUM FIDEI

11. « Dominus Iesus, in qua nocte tradebatur » (1 Cor 11, 23), eucharisticum corporis sui sanguinisque Sacrificium instituit. Apostoli Pauli verba ad commoventem nos reducunt eventum ubi Eucharistia

stia est nata. Ipsa passionis et mortis Domini eventum inscriptum affert, qui deleri non potest. Non sola est commemoratio, sed sacramentalis repraesentatio. Crucis est sacrificium quod per saecula perpetuatur.¹² Hanc veritatem bene voces declarant quibus in ritu Latino populus appellationi a sacerdote factae: «Mysterium fidei» respondet: *Mortem tuam annuntiamus, Domine!*

A Christo, suo Domino, Eucharistiam accepit Ecclesia non veluti donum, licet magni pretii inter tot alia, sed *donum per excellentiam*. Quoniam donum est eius ipsius nec non illius Personae in sancta humanitate sicut etiam donum operis salutis. Hoc non definitur praeterito tempore, quoniam «quidquid Christus est, et quidquid Ipse pro omnibus hominibus fecit et passus est, aeternitatem participat divinam et sic omnia transcendit tempora».¹³

Cum Eucharistiam celebrat Ecclesia, mortis et resurrectionis Domini sui memoriam, hic praecipuus salutis eventus re vera praesens redditur et «opus nostrae redemptionis exercetur».¹⁴ Hoc sacrificium ita funditus afficit generis humani salutem ut Iesus Christus illud compleverit et ad Patrem redierit tantummodo *postquam nobis instrumentum reliquit ut participes essemus* ac si ibi praesentes adfuissemus. Quisque sic christifidelis partem capere potest eiusque fructus inexhausto percipere. Haec fides est, ex qua christianae generationes per saecula vixerunt. Hanc fidem Ecclesiae Magisterium sine intermissione inculcavit gaudens gratiasque agens de dono inaestimabili.¹⁵ Rursus cupimus hanc veritatem revocare Nosque iuxta vos, carissimi Nostri fratres ac sorores, in adoratione adstare ante Mysterium hoc: Mysterium magnum, misericordiae Mysterium. Quid pro nobis amplius facere potuit Iesus? Re vera in Eucharistia amorem nobis

¹² CONC. OECUM. VAT. II, Const. de Sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 47: *Salvator noster [...] Sacrificium Eucharisticum Corporis et Sanguinis sui instituit, quo Sacrificium Crucis in saecula, donec veniret, perpetuaret.*

¹³ *Catechismus Catholicae Ecclesiae*, 1085.

¹⁴ CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 3.

¹⁵ Cf. PAULUS VI, *Sollemnis professio fidei* (30 Iunii 1968), 24: AAS 60 (1968) 442; IOANNES PAULUS II, Ep. Ap. *Dominicae Cena* (24 Februarii 1980), 12: AAS 72 (1980), 142.

demonstrat qui procedit «in finem» (cf. *Io* 13, 1), amorem qui non novit limitem.

12. Haec ratio universalis caritatis ipsius Sacramenti eucharistici innitur ipsis Salvatoris verbis. Illud enim instituens non tantum dixit «hoc est corpus meum», «hic est sanguis meus», sed addidit: «quod pro vobis datur... qui pro vobis funditur» (*Lc* 22, 19-20). Non affirmavit dumtaxat, quod eis ad comedendum daret atque ad bibendum suum esse corpus suumque sanguinem, sed eius pariter *virtutem sacrificalem* patefecit, cum sacramentali modo suum sacrificium praesens efficeret, quod in Cruce nonnullis post horis ad omnium salutem perfecturus erat. «Missa simul et inseparabiliter sacrificale est memoriale in quo Crucis perpetuatur Sacrificium, et sacrum convivium Communionis corporis et sanguinis Domini». ¹⁶

Continenter vivit Ecclesia de hoc salutifero sacrificio, ad quod non modo per recordationem fidei plenam accedit, sed etiam in solido quodam tactu quia *hoc Sacrificium revertitur praesens*, se dum sacramentali via in omni communitate perpetuat quae illud per ministri consecrati offert manus. Hoc modo hominibus nostri temporis applicat Eucharistia reconciliationem semel in perpetuum a Christo effectam pro omnium temporum hominibus. Etenim «Sacrificium Christi et Sacrificium Eucharistiae *unum sunt sacrificium*». ¹⁷ Efficaciter hoc iam locutus est sanctus Ioannes Chrysostomus: «Eundem enim semper offerimus [Agnum], non nunc aliam, cras aliam ovem, sed semper eandem. Quamobrem unum est sacrificium propter hanc rationem. [...] Illam nunc quoque offerimus [hostiam], quae tunc fuit oblata, quae non potest consumi». ¹⁸

Sacrificium Crucis praesens efficit Missa, non illi adiungitur neque id multiplicat. ¹⁹ Quod repetitur est *memoralis* celebratio,

¹⁶ *Catechismus Catholicae Ecclesiae*, 1382.

¹⁷ *Ibid.*, 1367.

¹⁸ *In Epistolam ad Hebraeos homiliae*, 17, 3: PG 63, 131.

¹⁹ CONC. OECUM. TRIDENTINUM, Sess. XXII, *Doctrina de ss. Missae sacrificio*, cap. 2: DS 1743: «Una enim eademque est hostia, idem nunc offerens sacerdotum ministerio, qui se ipsum tunc in cruce obtulit, sola offerendi ratione diversa».

*memorialis demonstratio*²⁰ ipsius, unde unicum et postremum redimens Christi sacrificium sese in tempore semper efficax praestat. Sacrificialis Mysterii eucharistici natura non potest propterea intellegi tamquam res a se stans, longe a Cruce, vel cum obliqua sola coniunctione cum Calvarii sacrificio.

13. Virtute huius suae necessitudinis cum Golgothae sacrificio Eucharistia *sensu proprio sacrificium* est, non tantum quadam universalis significatione veluti si de simplici oblatione Christi tractaretur tamquam spiritalis fidelibus dati cibi. Nam amoris eius atque oboedientiae usque ad novissimum vitae momentum (cf. *Io* 10, 17-18) in primis est donum Patri ipsius oblatum. Certe donum hoc nobis favet, quin immo, universo hominum generi (cf. *Mt* 26, 28; *Mc* 14, 24; *Lc* 22, 20; *Io* 10, 15), attamen *donum imprimis ad Patrem*: «Quod quidem sacrificium Pater suscepit ac vicissim pro eadem plena donatione Filii sui, qui erat “factus oboediens usque ad mortem” (*Philp* 2, 8), donationem suam paternam reddidit, nempe donum novae vitae immortalis in ipsa resurrectione».²¹

Suum Ecclesiae concedens sacrificium voluit pariter Christus suum facere totius Ecclesiae spiritale sacrificium, quae etiam ut se ipsam cum Christi sacrificio offerat invitatur. Hoc nos docet, quod ad omnes fideles spectat, Concilium Vaticanum II: «Sacrificium eucharisticum, totius vitae christianae fontem et culmen, participantes, divinam Victimam Deo offerunt atque se ipsos cum Ea».²²

14. Una cum passione et morte comprehendit etiam Christi Pascha illius resurrectionem. Hoc iterat populi acclamatio post consecrationem: *Tuam resurrectionem confitemur*. Sacrificium namque eucharisticum non modo in praesentiam reducit passionis mortisque

²⁰ Cf. PIUS XII, Litt. Enc. *Mediator Dei* (20 Novembris 1947): *AAS* 39 (1947), 548.

²¹ IOANNES PAULUS II, Litt. Enc. *Redemptor hominis* (15 Martii 1979), 20: *AAS* 71 (1979), 310.

²² Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 11.

Salvatoris mysterium, verum etiam resurrectionis mysterium, suam ubi consummationem attingit sacrificium. Quatenus vivit resuscitatus, potest se Christus in Eucharistia « panem vitae » (Io 6, 35.48) facere, « panem vivum » (Io 6, 51). Hoc neophytis sanctus Ambrosius memorat tamquam applicatum vitae eorum resurrectionis eventum: « Si tibi hodie est Christus, tibi cotidie resurgit ».²³ Sanctus Cyrillus Alexandrinus rursus inculcabat sanctorum Mysteriorum participationem, quia « Confessio vera quaedam est atque commemoratio Domini mortuum esse et revixisse propter nos, et pro nobis ».²⁴

15. Sacrificii Christi in Sancta Missa sacramentalis representatio, quod resurrectione eius cumulatur, secum singularem quandam praesentiam infert quae — ut sermones repetamus Pauli VI — « “realis” dicitur non per exclusionem, quasi aliae “reales” non sint, sed per excellentiam, quia est substantialis, qua nimirum totus atque integer Christus, Deus et homo, fit praesens ».²⁵ Ita etiam semper valida Concilii Tridentini revocatur doctrina: « Per consecrationem panis et vini conversionem fieri totius substantiae panis in substantiam Corporis Christi, Domini nostri, et totius substantiae vini in substantiam Sanguinis eius. Quae conversio convenienter et proprie a sancta Catholica Ecclesia transsubstantiatio est appellata ».²⁶ Eucharistia re vera est *Mysterium fidei*, quod mysterium nostras superat cogitationes unaque fide percipi potest, quemadmodum patristicae super hoc divino Sacramento catecheses meminerunt. Ita hortatur sanctus Cyrillus Hierosolymitanus: « Quamobrem ne tamquam nudis et communibus elementis pani et vino Eucharisticis attende: sunt enim corpus et sanguis Christi, secundum Domini asseverationem; nam etiamsi illud tibi suggerat sensus, fides tamen te certum et firmum efficiat ».²⁷

Adoro te devote, latens Deitas concinere cum Doctore Angelico

²³ *De sacramentis*, V, 4, 26: CSEL 73, 70.

²⁴ *In Ioannis Evangelium*, XII, 20: PG 74, 726.

²⁵ Litt. Enc. *Mysterium fidei* (3 Septembris 1965): AAS 57 (1965), 764.

²⁶ Sess. XIII, *Decretum de ss. Eucharistia*, cap. 4: DS 1642.

²⁷ *Catecheses mystagogicae*, IV, 6: SCh 126, 138.

pergemus. Coram hoc amoris mysterio omnem suam experitur humana ratio inertiam. Facile intellegitur quomodo saeculorum decursu theologiam ipsam haec veritas ad arduos comprehendendi incitaverit conatus.

Laudabiles hi sunt omnino conatus, qui eo sunt utiliores et efficaciores quo magis criticum cogitationis usum coniungere possunt cum «fide viventi» Ecclesiae, quae praesertim in «charismate veritatis certo "Magisterii nec non" ex intima spiritualium rerum [...] intellegentia»²⁸ accipitur, quam quidem sancti praesertim attingunt. Terminus a Paulo VI est commonstratus: «Quaevs porro theologorum interpretatio, quae aliquam huiusmodi mysterii intellegentiam quaerit, ut cum catholica fide congruat, id sartum tectum praestare debet, in ipsa rerum natura, a nostro scilicet spiritu disiuncta, panem et vinum, peracta consecratione, esse desiisse, ita ut adorandum Corpus et Sanguis Domini Iesu post ipsam vere coram nobis adsint sub speciebus sacramentalibus panis et vini».²⁹

16. Sacrificii salutaris efficacia tum plene attingitur cum excipiendo corpus et sanguinem Domini communicatur. Ex se enim ordinatur eucharisticum sacrificium ad intimam nostrum credentium coniunctionem cum Christo ipsam per communionem: Eum enim recipimus qui sese pro nobis obtulit, eius nempe corpus quod Ipse pro nobis in Cruce tradidit illiusque sanguinem qui «pro multis effunditur in remissionem peccatorum» (*Mt* 26, 28). Eius verba memoria bene tenemus: «Sicut misit me vivens Pater, et ego vivo propter Patrem, et qui manducat me, et ipse vivet propter me» (*Io* 6, 57). Confirmat nobis Iesus ipse hanc necessitudinem, ab eo affirmatam cum aliqua similitudine ipsius vitae trinitariae, re vera contingere. *Verum est Eucharistia convivium*, in quo se tamquam nutrimentum Christus offert. Cum prima illa occasione hunc cibum Iesus nuntiat, audientes obstupescunt et dubitant, Magistrum simul cogentes ut

²⁸ CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de divina Revelatione *Dei Verbum*, 8.

²⁹ *Sollemnis professio fidei* (30 Iunii 1968), 25: AAS 60 (1968) 442-443.

verborum suorum obiectivam efferat veritatem: «Amen, amen dico vobis: nisi manducaveritis carnem Filii hominis et biberitis eius sanguinem, non habetis vitam in vobismetipsis» (*Io* 6, 53). Non de quadam metaphorica agitur alimonia: «Caro enim mea verus est cibus, et sanguis meus verus est potus» (*Io* 6, 55).

17. Per corporis sui sanguinisque communionem nobiscum etiam communicat Christus Spiritum suum. Scribit enim sanctus Ephrem: «Panem corpus vivum suum vocavit, quod et se ipso et suo Spiritu implevit. [...] Qui illud ex fide comedit, Ignem comedit et Spiritum. [...] Accipite et comedite omnes et edite cum ipso Spiritum Sanctum. Est re vera corpus meum et quicumque illud comedere sit sempiternum vivet».³⁰ Eucharistica in epiclesi hoc donum divinum, omnis alterius doni originem, expetit Ecclesia. Verbi causa in *Divina Liturgia* sancti Ioannis Chrysostomi legitur: «Rogamus, precamur et obsecramus, mitte Spiritum Sanctum in nos, et in haec proposita dona [...] ut fiat accipientibus in vigilantiam animae, in remissionem peccatorum, in communicationem Spiritus Sancti».³¹ Et in *Missali Romano* precatur celebrans: «Concede, ut qui Corpore et Sanguine Filii tui reficimur, Spiritu eius Sancto repleti, unum corpus et unus spiritus inveniamur in Christo».³² Dono itaque corporis et sanguinis sui in nobis sui Spiritus auget Christus donum, iam in baptisate effusum et veluti «signum» in Confirmationis sacramento praeditum.

18. Quam profert post consecrationem populus acclamatio, peropportune terminatur eschatologica ipsa visione quae eucharisticam Celebrationem designat (cf. *1 Cor* 11, 26): «*donec venias*». Contentio enim est Eucharistia ad ultimam metam, laetitiae plenae praegustatio a Christo promissae (cf. *Io* 15, 11); certo quodam sensu est Paradisi

³⁰ *Sermo IV in Hebdomadam Sanctam: CSCO* 413/Syr. 182, 55.

³¹ *Anaphora*.

³² *Prex Eucharistica III: MR*, III ed., p. 588.

anticipatio, «futuræ gloriæ nobis pignus».³³ Omnia enim in Eucharistia fidentem exprimunt expectationem quæ indicat «beatam spem et adventum Salvatoris nostri Iesu Christi».³⁴ Quidē Christo se in Eucharistia nutrit, non debet ultra mortem expectare ut æternam recipiat vitam: *in terris iam eam possidet*, tamquam primitias plenitudinis venturæ, quæ totum quidem hominem complectetur. Namque in Eucharistia confirmationem corporeæ resurrectionis sub mundi finem percipimus: «Qui manducat meam carnem et bibit meum sanguinem, habet vitam æternam; et ego resuscitabo eum in novissimo die» (*Io* 6, 54). Inde profecto oritur confirmatio hæc resurrectionis futuræ quod Filii hominis caro, in cibum tradita, corpus ipsius est in ratione gloriosa illius resuscitati. Eucharistia sic comparatur, ut ita dicamus, resurrectionis «secretum». Qua de causa recte Ignatius Antiochenus eucharisticum Panem definivit «pharmacum immortalitatis, antidotum eius quod est non mori».³⁵

19. Eschatologica contentio ex Eucharistia ipsa excitata *declarat roboratque cum Ecclesia cælesti communionem*. Non casu accidit ut in anaphoris Orientalibus et eucharisticis precibus Latinis memoria fiat cum veneratione semper Virginis Mariæ, Matris Dei nostri ac Domini Iesu Christi, angelorum sanctorumque apostolorum, martyrum gloriosorum omniumque sanctorum. Hæc Eucharistiæ pars digna quidem videtur quæ maiore in luce collocetur: Agni enim celebrantes sacrificium, consociamur cum cælesti «liturgia», assentientes immensæ illi multitudini quæ clamat: «Salus Deo nostro, qui sedet super thronum, et Agno!» (*Apc* 7, 10). Est re vera Eucharistia quaedam cæli vorago quæ in terris panditur. Gloriæ radius est Hierosolymorum cælestium, qui historiæ nostræ nubes penetrat lucemque nostrum iactat in iter.

³³ Sollemnitas Ss.mi Corporis et Sanguinis Christi, antiphona ad *Magnificat* II Vesperarum. Cf. *Liturgia Horarum*, III, ed. typica altera, p. 542.

³⁴ *Missale Romanum*, Embolismus post Orationem Dominicam.

³⁵ *Epistula ad Ephesios*, 20: PG 5, 661.

20. Consecrarium etiam magnum eschatologicae tensionis in Eucharistia insitae id nempe est quod movet peregrinationem nostrae historicae atque semen spei vivacis serit in cotidiana singulorum devotione erga propria officia. Si enim nos adducit christiana visio ut «caelos novos» et «terram novam» respiciamus (cf. *Apc* 21, 1), hoc non infirmat, sed potius *sensum nostrum officiorum concitat erga praesentem hanc terram*.³⁶ Ineunte novo millennio vehementer commonere cupimus ut se christiani quam maxime obligatos videant ne civitatis suae terrestres officia neglegant. Eorum est per Evangelii lucem conferre ad mundi aedificationem qui cum homine congruat ac Dei consilio plene respondeat.

Quaestiones complures sunt nostrum quae tempus obscurant. Sufficit cogitare operandi necessitatem pro pace, in necessitudinibus inter populos fundamenta solida iaciendi iustitiae et solidaritatis, vitam humanam a conceptione eiusque ad naturalem finem defendendi. Et quid deinde dicendum de innumerabilibus repugnantibus in mundo «unoglobo» facto, ubi debilissimi et minimi et pauperrimi perpaulum habere videntur quod sperent? Hoc omnino in orbe christiana effulgere debet spes! Hanc etiam ob causam nobiscum in Eucharistia manere voluit Dominus et hac in sua sacrificali et conviviali praesentia promissionem inscribere generis hominum suo amore renovati. Insigniter Ioannis Evangelium, ubi institutionem Eucharistiae narrant Synoptici, proponit narrationem «lavationis pedum», sic significationem altam Eucharistiae illuminans, ubi magistrum Iesus se efficit communionis ac ministerii (cf. *Io* 13, 1-20). Apostolus rursus Paulus «indignam» christianam denotat communitatem quae Domini Cenam communicet, cum hoc in condicionibus accedit dissentionum et indifferentis animi erga pauperes (cf. *1 Cor* 11, 17-22. 27-34).³⁷

³⁶ Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia huius temporis *Gaudium et spes*, 39.

³⁷ «Vis corpus Christi honorare? Non despicias ipsum nudum: neque hic sericis vestibus honores, foris autem frigore ac nuditate afflicto negligas. Nam is qui dixit: *Hoc est corpus meum*, et verbo rem firmavit, idem ipse dixit: *Esurientem me vidistis, et non nutritistis*; et, *In quantum non fecistis uni horum minimorum, nec mihi fecistis* [...]. Quae

Domini mortem annuntiare «donec veniat» (1 Cor 11, 26) idem est Eucharistiam participantibus ac vitam ex officio transformare, ut certo modo tota «eucharistica» fiat. Hic plane fructus transformationis vitae et hoc officium commutandi mundum secundum Evangelium faciunt ut eschatologica Celebrationis eucharisticae contentio emineat tum etiam universae christianae vitae: «Veni, Domine Iesu!» (Apc 22, 20).

Caput II

ECCLESIAM AEDIFICAT EUCHARISTIA

21. Commonefecit nos Concilium Vaticanum II eucharisticam Celebrationem in media sistere parte totius progredientis incrementi Ecclesiae. Etenim cum prius dixisset: «Ecclesia, seu regnum Christi iam praesens in mysterio, ex virtute Dei in mundo visibiliter crescit»,³⁸ quasi interrogationi respondere vellet: «Quomodo crescit?», addidit: «Quoties sacrificium Crucis, quo “Pascha nostrum immolatus est Christus” (1 Cor 5, 7), in altari celebratur, opus nostrae redemptionis exercetur. Simul sacramento panis eucharistici repraesentatur et efficitur unitas fidelium, qui unum corpus in Christo constituunt (cf. 1 Cor 10, 17)».³⁹

Sub ipsis Ecclesiae originibus subest *causalis Eucharistiae impulsus*. Evangelistae ipsi clare definiunt Duodecim, nempe Apostolos, cum Iesu in Ultima Cena esse congregatos (cf. Mt 26, 20; Mc 14, 17; Lc 22, 14). Haec est proprietas magni momenti, quandoquidem «Apostoli fuerunt novi Israel germina simulque sacrae hierarchiae origo».⁴⁰ Suum eis corpus sanguinemque in cibum offerens, Christus arcano

enim utilitas si mensa Christi sit aureis poculis onusta, ipse vero fame pereat? Primo esurientem imple, et tunc ex superabundanti mensam eius exorna»: S. IOANNES CHRYSOSTOMUS, *Homiliae in Evangelium Matthaei* 50, 3-4: PG 58, 508-509; cf. IOANNES PAULUS II, *Sollicitudo rei socialis* (30 Decembris 1987), 31: AAS 80 (1988), 553-556.

³⁸ Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 3.

³⁹ *Ibid.*

⁴⁰ CONC. OECUM. VAT. II, Decr. de activitate missionali Ecclesiae *Ad gentes*, 5.

quodam modo inducebat eos in sacrificium quod paucis inde horis erat in Calvario peracturus. Similiter ac Foedus effectum in monte Sina, quod erat sacrificio sanguinisque aspersione signatum,⁴¹ actus et Iesu sermones in Ultima Cena novae communitatis messianicae fundamenta iacebant, scilicet novi Foederis Populi.

Iesum in Cenaculo invitantem: «Accipite et comedite... Bibite ex hoc omnes...» (*Mt* 26, 26-27), Apostoli sequentes, primum intraverunt in sacramentalem cum Ipso unionem. Ex quo tempore, usque ad saeculorum terminum, sese Ecclesia per sacramentalem communicationem aedificat cum Dei Filio pro nobis immolato: «Hoc facite in meam commemorationem... Hoc facite, quotiescumque bibetis, in meam commemorationem» (*1 Cor* 11, 24-25; cf. *Lc* 22, 19).

22. Renovatur incorporatio in Christum, primum per baptismum effecta, atque corroboratur perpetuo Sacrificii eucharistici participatione, potissimum per plenam eius participationem quae evenit in communione sacramentali. Asseverare licet non solum *nostrum unumquemque Christum recipere*, sed etiam *Christum nostrum unumquemque recipere*. Amicitiam nobiscum ille contrahit: «Vos amici mei estis» (*Io* 15, 14). Nos, immo, vivimus ex Eo: «Qui manducat me, vivet propter me» (*Io* 6, 57). Eucharistica in communione sublimiter completur «commoratio» Christi ac discipuli in alterutro: «Manete in me, et ego in vobis» (*Io* 15, 4).

Cum Christo se coniungens, novi Foederis Populus tantum abest ut in se claudatur, ut «sacramentum» omni hominum generi fiat, ⁴² signum et instrumentum salutis a Christo effectae, lux mundi et sal terrae (cf. *Mt* 5, 13-16) ad omnium redemptionem.⁴³ Ecclesiae munus continuatur Christi operi: «Sicut misit me Pater, et ego mitto vos» (*Io* 20, 21). Quapropter ex Eucharistiae perpe-

⁴¹ Tunc Moyses «sumptum sanguinem respersit in populum et ait: "Hic est sanguis foederis, quod pepigit Dominus vobiscum super cunctis sermonibus his"» (*Ex* 24, 8).

⁴² Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 1.

⁴³ Cf. *ibid.*, 9.

tuatione in sacrificio Crucis et ex communione cum corpore et sanguine Christi haurit necessarias spirituales vires Ecclesia unde suum possit exsequi munus. Sic enim collocatur Eucharistia veluti *fons* eodemque tempore *culmen* universae evangelizationis, quoniam finis eius est hominum communio cum Christo in Eoque cum Patre et Spiritu Sancto.⁴⁴

23. Eucharisticam per communionem stabilitur pariter Ecclesia sua in unitate corporis Christi. Ad hanc *constringentem efficaciam* participationis eucharistici convivii refertur sanctus Paulus ad Corinthios scribens: «Panis quem frangimus, nonne communicatio corporis Christi est? Quoniam unus panis, unum corpus multi sumus, omnes enim de uno pane participamus» (1 Cor 10, 16-17). Statim vero accedit alta commentatio sancti Ioannis Chrysostomi: «Quid est enim panis? Corpus Christi. Quid autem fiunt communicantes? Corpus Christi; non corpora multa, sed unum corpus. Sicut enim panis ex multis granis constans, unitus est, ita ut grana nusquam appareant; sed sint quidem ipsa, non manifesta autem sit illorum differentia propter coniunctionem: sic nos et mutuo et cum Christo coniungimur».⁴⁵ Persuadet argumentatio: nostra cum Christo unio, quae donum est et gratia singulis, ita efficit ut in Eo cum corporis eius, quod Ecclesia est, unitate consociemur. Roborat enim Eucharistia insertionem in Christum, baptisate incohatam Spiritus dono (cf. 1 Cor 12, 13.27).

Communis et inseparabilis Filii et Spiritus Sancti actio, quae Ecclesiam generavit eius in constitutione ac permanentia, operatur in Eucharistia. Huius rei sibi bene conscius est auctor *Liturgiae sancti Iacobi*: in epiclesi anaphorae Deus Pater rogatur ut Spiritum Sanctum super fideles atque dona emittat, corpus et sanguis Christi «ut fiant

⁴⁴ Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Decr. de presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 5. Idem Decretum in n. 6 dicit: «Nulla tamen communitas christiana aedificatur nisi radicem cardinemque habeat in sanctissimae Eucharistiae celebratione».

⁴⁵ In *I Epistolam ad Corinthios homiliae*, 24, 2: PG 61, 200. Cf. *Didache*, IX, 4: F. X. Funk, I, 22: S. CYPRIANUS, *Ep.* LXIII, 13: PL 4, 384.

omnibus qui eorum participes sunt [...] in sanctificationem animarum corporumque».⁴⁶ Confirmatur a divino Paraclito Ecclesia per christifidelium eucharisticam sanctificationem.

24. Christi donum eiusque Spiritus, quod in eucharistica recipimus communione, effusa plenitudine complet unitatis fraternae desideria, quae in animo hominum permanent, simulque fraternitatis experientiam insitae in communi participatione eiusdem mensae eucharisticae ad ordinem attollunt, qui longe excedit simplicem convivalem hominum experientiam. Per corporis Christi communionem Ecclesia altius semper suam vitam attingit «in Christo veluti sacramentum seu signum et instrumentum intimae cum Deo unionis totiusque generis humani unitatis».⁴⁷

Seminibus discidii inter homines quae cotidianum experimentum tam alte insita demonstrat humana in natura propter peccatum, opponitur *vis generatrix unitatis* corporis Christi. Aedificans enim Ecclesiam, Eucharistia hanc ipsam ob causam conciliat inter homines communitatem.

25. *Cultus Eucharistiae extra Missae sacrificium tributus* est inaeestimabilis cuiusdam pretii in Ecclesiae vita. Talis cultus arte cum eucharistici Sacrificii celebratione iungitur. Christi enim praesentia sacris sub speciebus quae post Missam asservantur — praesentia quae tamdiu manet quamdiu species panis ac vini subsistunt⁴⁸ — ex celebratione Sacrificii derivatur atque ad communionem sacramentalem ac spiritalem continuatur.⁴⁹ Sacrorum est officium Pastorum sustentare, etiam vitae suae testificatione, cultum eucharisticum, praesertim expositionem Sanctissimi Sacra-

⁴⁶ PO 26, 206.

⁴⁷ CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 1.

⁴⁸ Cf. CONC. OECUM. TRIDENTINUM, Sess. XIII, *Decretum de ss. Eucharistia*, can. 4: DS 1654.

⁴⁹ Cf. *Rituale Romanum: De sacra communione et de cultu mysterii eucharistici extra Missam*, 36 (n. 80).

menti, tum etiam adorantem commorationem coram Christo speciebus sub eucharisticis adstante.⁵⁰

Pulchrum est versari cum Eo et, morando super pectus eius more discipuli praedilecti (cf. *Io* 13, 25), affici infinito cordis eius amore. Si eminere debet nostris diebus christiana religio, praesertim ob « artem precandi », ⁵¹ quis non renovatam necessitatem percipit diutius deversandi spiritali in colloquio, tacita in adoratione, amanti in habitu ante Christum in Sanctissimo Sacramento praesentem? Quotiens, cari fratres ac sorores, hoc idem sumus experti indeque vires et consolationem et sustentationem sumus consecuti!

Huius consuetudinis, saepius a Magisterio laudatae et commendatae,⁵² complures nobis Sancti exempla reliquerunt. Singulariter quidem hac in re eminuit Alfonsus Maria de' Liguori, qui scripsit: « Cunctis ex devotionibus haec Iesu sacramentati adoratio primum post sacramenta occupat locum, eaque carissima Deo et nobis utilissima ». ⁵³ Thesaurus inaeestimabilis est Eucharistia, non solum cum celebratur, sed etiam cum ante eam extra Missam sistitur: hoc permittitur ut suo de fonte gratia hauriatur. Communitas christiana quae magis cupit posse Christi vultum contemplari, eadem ex illa affectione quam in Epistulis Apostolicis proposuimus *Novo millennio ineunte* et *Rosarium Virginis Mariae*, facere non potest quin etiam hanc partem eucharistici cultus enucleet, ubi duplicantur et continuantur communionis corporis et sanguinis Domini fructus.

⁵⁰ Cf. *ibid.*, 38-39 (nn. 86-90).

⁵¹ IOANNES PAULUS II, Ep. Ap. *Novo millennio ineunte* (6 Ianuarii 2001), 32: *AAS* 93 (2001), 288.

⁵² « Visitationem sanctissimi Sacramenti, in nobilissimo loco et quam honorificentissime in ecclesiis secundum leges liturgicas adservandi, interdiu facere ne omittant, utpote quae erga Christum Dominum, in eodem praesentem, sit et grati animi argumentum et amoris pignus et debitae adorationis officium » : Paulus VI, Litt. Enc. *Mysterium fidei* (3 Septembris 1965): *AAS* 57 (1965), 771.

⁵³ *Visitationes ad Sanctissimum Sacramentum adque Mariam Sanctissimam*, Prooemium: *Opere ascetiche*, Avellino 2000, p. 295.

Caput III

EUCHARISTIAE ECCLESIAEQUE APOSTOLICA INDOLES

26. Si, sicut antea memoravimus, Ecclesiam aedificat Eucharistia et Ecclesia Eucharistiam efficit, inde consequitur, ut coniunctio inter utramque sit artissima. Tam verum illud est ut liceat eucharistico Mysterio dictionem illam adhibere, quam de Ecclesia proferimus cum in Symbolo Nicaeno-Constantinopolitano eam « unam sanctam, catholicam et apostolicam » confitemur. Una et catholica etiam Eucharistia est. Sancta etiam est, quin immo, est Sanctissimum Sacramentum. At nunc in primis mentem Nostram convertere interest ad apostolicam eius indolem.

27. *Catechismus Catholicae Ecclesiae*, cum explanat quo pacto sit Ecclesia apostolica, sive super Apostolos fundata, *triplicem sensum* illius locutionis distinguit. Ex quadam parte « ipsa fuit et permanet aedificata “super fundamentum Apostolorum” (*Eph* 2, 20), testium ab ipso Christo electorum et missorum ». ⁵⁴ Etiam veluti fundamentum Eucharistiae sunt Apostoli, non quod sacramentum ad Christum ipsum non reducatur, sed quia Apostolis a Iesu concreditum est et ab iis eorumque successoribus usque ad nos traditum. Ergo cum Apostolorum actione consentiens et Domini praeceptis oboediens Ecclesia saeculorum decursu Eucharistiam celebrat.

Ex altera parte, quam *Catechismus* indicat, apostolica Ecclesiae indoles etiam significatur quod « ipsa, adiutorio Spiritus habitantis in ea, doctrinam, bonum depositum, sana verba ab Apostolis audita custodit et transmittit ». ⁵⁵ Etiam hoc altero sensu Eucharistia est apostolica, quoniam Apostolorum ad fidem celebratur. Pluribus in occasionibus, per duo milia annorum historiae novi Foederis Populi, Magisterium Ecclesiae definivit subtilius doctrinam eucharisticam,

⁵⁴ N. 857.

⁵⁵ *Ibid.*

etiam quod attinet ad accuratam terminologiam, ut sane apostolicam fidem de hoc excelso Mysterio tueatur. Permanet immutata haec fides, et Ecclesiae essenziale est, ut eadem permaneat.

28. Ecclesia tandem est apostolica, eo quod « ipsa doceri, sanctificari et dirigi pergit ab Apostolis usque ad Christi reditum ope eorum qui illos in eorum munere pastoralis succedunt: ope collegii Episcoporum, “cui assistunt presbyteri, una cum Successore Petri Ecclesiaeque Summo Pastore” ». ⁵⁶ Apostolorum successio pastoralis in missione necessario sacramentum Ordinis secum fert, continuatam scilicet seriem, retro usque ad initia, Ordinationum episcopalium validarum. ⁵⁷ Successio haec omnino est essentialis, ut adsit proprio sensu plenoque Ecclesia.

Hunc etiam apostolicae indolis sensum exprimit Eucharistia. Etenim, quemadmodum docet Concilium Vaticanum II, quamquam « fideles [...], vi regalis sui sacerdotii, in oblationem Eucharistiae concurrunt », ⁵⁸ tamen est sacerdos ministerialis qui « Sacrificium eucharisticum in persona Christi conficit illudque nomine totius populi Deo offert ». ⁵⁹ Quocirca in *Missali Romano* ita praescribitur: « Prex eucharistica natura sua exigit ut solus sacerdos, vi ordinationis, eam proferat. Populus vero sacerdoti in fide et cum silentio se societ, necnon interventibus in eucharisticae Precis cursu statutis, qui sunt responsiones in dialogo Praefationis, *Sanctus*, acclamatio post consecrationem et acclamatio *Amen* post doxologiam finalem, necnon aliae acclamationes a Conferentia Episcoporum probatae et a Sancta Sede recognitae ». ⁶⁰

29. A Concilio Vaticano II crebro adhibita locutio, secundum quam « sacerdos ministerialis [...] Sacrificium eucharisticum in per-

⁵⁶ *Ibid.*

⁵⁷ CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Litt. *Sacerdotium ministeriale* (6 Augusti 1983), III.2: AAS 75 (1983), 1005.

⁵⁸ Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 10.

⁵⁹ *Ibid.*

⁶⁰ Cf. *Institutio generalis*: Editio typica tertia, n.147.

sona Christi conficit»,⁶¹ iam in doctrinam pontificiam suas radices bene insertas habuit.⁶² Sicut alibi potuimus explicare rem, *in persona Christi* «plus sane significat, quam “nomine Christi” vel etiam “Christi vicem”. Offertur nempe “*in persona*” *Christi*: cum celebrans ratione peculiari et sacramentali idem prorsus sit ac “summus aeternusque Sacerdos”, qui Auctor est princepsque Actor huius proprii sui Sacrificii, in quo nemo revera in eius locum substitui potest».⁶³ Sacerdotum ministerium, qui Ordinis sacramentum receperunt, in salutis disciplina a Christo instituta, Eucharistiam ab iis celebratam comprobant *donum esse quod auctoritatem communitatis funditus excedat* et profecto substitui non potest ulla alia re ut eucharistica consecratio valide cum Crucis sacrificio coniungatur et Ultima Cena.

Communitati sese colligenti ad Eucharistiam celebrandam opus omnino est ordinato sacerdote, qui ei praesideat ut re vera eucharistica convocatio esse possit. Aliunde sibi ex se sola communitas non potest concedere ministrum ordinatum. Hoc enim donum est quod ipsa *per successionem episcopalem recipit usque retro ad Apostolorum tempus*. Per sacramentum quidem Ordinis Episcopus novum presbyterum constituit eique potestatem Eucharistiae consecrandae tribuit. Quapropter «mysterium Eucharisticum a nullo nisi a sacerdote ordinato celebrari posse quod expressis verbis Concilium Lateranense IV declaravit».⁶⁴

30. Simul haec doctrina Ecclesiae catholicae de sacerdotali ministerio ad Eucharistiam relato, simul etiam doctrina de eucha-

⁶¹ Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 10 et 28; Decr. de presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum Ordinis*, 2.

⁶² «Altaris administer personam Christi utpote Capitis gerit, membrorum omnium nomine offerentis»: PIUS XII, Litt. Enc. *Mediator Dei* (20 Novembris 1947): *AAS* 39 (1947), 556; cf. PIUS X, Adhort. Ap. *Haerent animo* (4 Augusti 1908): *Pii X Acta*, IV, 16; PIUS XI, Litt. Enc. *Ad catholici sacerdotii* (20 Decembris 1935): *AAS* 28 (1936), 20.

⁶³ Ep. Ap. *Dominicae Cena*e (24 Februarii 1980), 8: *AAS* 72 (1980), 128-129.

⁶⁴ CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Litt. *Sacerdotium ministeriale* (6 Augusti 1983), III.4: *AAS* 75 (1983), 1006; cf. CONC. OECUM. LATERANENSE IV, cap. 1, Const. de fide catholica *Firmiter credimus*: DS 802.

ristico Sacrificio fuerunt proximis his decenniis argumentum fructuosi colloquii *in actionis oecumenicae provincia*. Sanctissimae Trinitati gratias referamus oportet quod hac in re progressiones maiores factae sunt et appropinquationes, quae sperare nos sinunt venturam aliquando plenam fidei consentionem. Valet autem etiam nunc plane admonitio a Concilio prolata de ecclesialibus Communitatibus in Occidente saeculo xvi ac deinceps exortis et ab Ecclesia catholica seiunctis: «Communitates ecclesiales a nobis seiunctae, quamvis deficiat earum plena nobiscum unitas ex baptismo profluens, et quamvis credamus illas, praesertim propter sacramenti Ordinis defectum, genuinam atque integram substantiam Mysteriorum eucharistici non servasse, tamen, dum in Sancta Cena mortis et resurrectionis Domini memoriam faciunt, vitam in Christi communione significari profitentur atque gloriosum eius adventum exspectant».⁶⁵

Catholici fideles idcirco licet religiosas persuasiones horum suorum fratrum separatorum reveantur, sibi temperare debent ne communionem eorum in ritibus percipiant, ne quid ambiguitatis afferant de natura Eucharistiae neve propterea in officio suo desint veritatem luculenter testandi. Hoc enim nisi fiet, iter ad plenam visibilemque unitatem tardabit. Similiter nemo cogitare potest sanctam diei dominici Missam celebrationes oecumenicas Verbi substituere vel conventus precationis communis cum christianis pertinentibus ad praedictas Communitates ecclesiales, vel etiam communicationem eorum liturgici ritus. Tales enim celebrationes et congressiones, quantumvis in se laudabiles, opportunis occasionibus datis, praeparant homines quidem ad plenam exoptatam eucharisticam communionem, verum non possunt eius occupare locum.

Quod autem potestas Eucharistiae consecrandae solis commissa est Episcopis et presbyteris, nihil minuit pro reliquo Populo Dei, quandoquidem in communione unius corporis Christi, quod est Ecclesia, hoc donum recidit in omnium commoditatem.

⁶⁵ CONC. OECUM. VAT. II, Decr. de oecumenismo *Unitatis redintegratio*, 22.

31. Si vitae Ecclesiae et media pars et summa est Eucharistia, aequabiliter id valet de ministerio sacerdotali. Qua de causa Nos, gratias Iesu Christo Domino nostro agentes, id iterum inculcamus: Eucharistia « ipsa videlicet princeps summaque ratio est cur omnino sit sacerdotii Sacramentum, quod nempe ortum simul sit instituta Eucharistia unaque cum ea ».⁶⁶

Multiplices quidem sunt presbyteri pastores actus. Praeterea si orbis hodierni ponderamus sociales et culturales condiciones, facile intellegitur quantum presbyteros premit *periculum dissipationis* ob magnum operum diversorum numerum. In caritate pastoralis defixit Concilium Vaticanum II vinculum quod eorum vitam operamque colligit. Ipsa — addit item Concilium — « maxime profuit a Sacrificio eucharistico, quod ideo centrum et radix totius vitae presbyteri exstat ».⁶⁷ Comprehenditur itaque quantum habeat momentum in spiritali vita sacerdotis, nec non pro totius Ecclesiae et mundi emolumento, ut propositum conciliare Eucharistiae quotidie celebrandae exsequatur, « quae quidem etiam si praesentia fidelium haberi non possit, actus est Christi et Ecclesiae ».⁶⁸ Hoc pacto potest sacerdos omnem vincere dispersivam animi contentionem suos per dies, dum in eucharistico Sacrificio, vero vitae suo centro suique ministerii, necessarias detegit spirituales vires ut variis pastoralibus occurrat muneribus. Ita dies ipsius revera fient eucharistici.

Ex principatu Eucharistiae in vita ac ministerio sacerdotum defluit etiam primatus eius *in pastoralis industria pro vocationibus sacerdotalibus*. In primis quoniam precatio pro vocationibus ibi deprehendit praecipuum locum maximae coniunctionis cum Christi summi et aeterni sacerdotis prece; sed etiam quia sollicita ministerii eucharistici curatio ab ipsis sacerdotibus, consociata cum cohortatione ad consciam, actuosam et fructuosam christifidelium ipsius Eucharistiae

⁶⁶ Ep. Ap. *Dominicae Cenae* (24 Februarii 1980), 8: AAS 72 (1980), 115.

⁶⁷ Decr. de presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 14.

⁶⁸ *Ibid.*, 13; cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 904; *Corpus Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 378.

participationem, exemplum efficax constituit et invitamentum ad magnanimitatem iuvenum responsionem Dei appellationi. Utitur enim saepenumero Deus exemplo ferventis pastoralis caritatis in uno sacerdote ut inserat et fecundet in iuvenis animo semen vocationis ad sacerdotium.

32. Id ipsum omne ostendit quam dolenda sit atque extra normam cuiusdam communitalis christianae condicio, quae quamvis pro numero varietateque fidelium se praebet paroeciam, sacerdotem tamen desiderat qui eandem temperet. Paroecia namque baptizatorum est communitas qui suam identitatem per Sacrificii eucharistici potissimum celebrationem exprimunt et confirmant. Sed id requirit presbyteri praesentiam, ad quem pertinet unum Eucharistiam offerre *in persona Christi*. Cum communitas sacerdote caret, iusta de causa aliquo modo suppletur ut dominicae celebrationes producantur, atque religiosi laicique, qui suos fratres ac sorores in precatione dirigunt, laudabiliter commune omnium fidelium sacerdotium sustinent, quod in Baptismi gratia nititur. Sed haec remedia sunt temporaria habenda, dum communitas sacerdotem operitur.

Eo quod imperfectae sunt hae celebrationes, tota communitas ad ferventiorum precationem impellitur, ut Dominus operarios mittat in messem suam (cf. *Mt* 9, 38); quae incitatur praeterea ut omnia instrumenta adhibeat ad congruam vocationum pastorem efficiendam apta, quae tamen per morales institutionisque qualitates imminutas, quae a sacerdotii candidatis requiruntur, difficultates haud expedire conetur.

33. Cum, sacerdotum propter paucitatem, fidelibus sacro ordine carentibus quaedam paroeciae pastoralis curae participatio committitur, illud ob oculos habeant hi, sicut Concilium Vaticanum II docet: «Nulla [...] communitas christiana aedificatur nisi radicem cardinemque habeat in Sanctissimae Eucharistiae celebratione».⁶⁹ Eorum

⁶⁹ Decr. de presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 6.

idcirco erit cura ut vera Eucharistiae «fames» servetur, quae efficiat ut nulla Missam celebrandi amittatur occasio, adhibito etiam sacerdote per occasionem interveniente, qui iure Ecclesiae quominus celebret non impeditur.

Caput IV

EUCHARISTIA ET COMMUNIO ECCLESIALIS

34. Extraordinaria Synodi Episcoporum congressio, anno mcmlxxxv, «ecclesiologiam communionis» agnovit uti praecipuam fundamentalemque ideam Concilii Vaticani II.⁷⁰ Dum hic in terra peregrinatur Ecclesia, ad tenendam ac promovendam tum communionem cum Deo Trinitate tum inter fideles communionem vocatur. Hoc ut consequatur, possidet ipsa Verbum et Sacramenta, Eucharistiam potissimum, «qua continuo vivit et crescit»⁷¹ et qua eodem tempore se ipsam patefacit. Haud casu et fortuito *communio* vocabulum praecipuum in quoddam nomen excelsi huius versum est Sacramenti.

Omnium igitur Sacramentorum principem locum obtinet Eucharistia, ut cum Deo Patre communio per Filii Unigeniti aequationem Spiritus Sancti virtute consummetur. Fidei subtilitate hanc veritatem significavit praeclarus Byzantinae traditionis scriptor: in Eucharistia «prae omnibus sacramentis, [communio] mysterium sic est perfectum ut ad fastigium omnium sacramentorum perducatur: hic novissimus est finis omnium hominum desideriorum, quia hic Deum consequimur Deusque nobiscum in perfecta coniunctione iugatur».⁷² Hanc propter rationem opportunum est *continuatum Sacramenti eucharistici desiderium alere*. Inde «communio spiritualis» orta est consuetudo, quae feliciter complura iam saecula in Ecclesia viget et a

⁷⁰ Relatio finalis, II, C. 1: *L'Osservatore Romano*, 10 Decembris 1985, 7.

⁷¹ CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 26.

⁷² Nicolas CABASILAS, *Vita in Christo*, IV, 10: *SCh* 355, 270.

vitae spiritalis Sanctis magistris commendatur. Sancta Teresia a Iesu scripsit: «Cum communionem non sumitis neque Missae estis participes potestis spiritaliter communicare, id quod est valde frugiferum... Sic Domini nostri amor multum in vobis imprimitur». ⁷³

35. Eucharistiae celebratio tamen non potest esse principium communionis, quandoquidem illam iam veluti existentem praeponebat, ut eam confirmet et ad perfectionem perducatur. Vinculum huiusmodi communionis exprimit Sacramentum tum ratione *invisibili*, quae per Spiritus Sancti motum in Christo nos cum Patre alligat atque inter nos, tum *visibili* ratione quae communicationem in Apostolorum doctrina, in Sacramentis, in hierarchico ordine secum infert. Necessitudo intima inter invisibilia atque visibilia communionis ecclesialis elementa Ecclesiam veluti salutis sacramentum constituit. ⁷⁴ Tantummodo his in rerum adiunctis accidit legitima Eucharistiae celebratio veraque eius participatio. Quapropter intrinseca emergit necessitas ut in communione Eucharistia celebretur atque in solida vinculorum suorum integritate.

36. Quantumvis suapte natura semper crescat communio invisibilis, gratiae vitam necessariam semper supponit, ex qua efficimur «divinae consortes naturae» (2 Pe 1, 4), et virtutum fidei, spei et caritatis exercitationem. Sic enim solum vera efficitur communio cum Patre et Filio et Spiritu Sancto. Fides non sufficit, sed perseverandum est in gratia sanctificante et caritate, dum quis in «Ecclesiae sinu corpore quidem... et corde remanet»; ⁷⁵ opus videlicet est, ut sancti Pauli dicatur verbis «fides, quae per caritatem operatur» (Ga 5, 6).

Invisibilium vinculorum integritas est christiani officium omnino morale, qui plene Eucharistiam participare cupit Corpus et Sanguis-

⁷³ *Perfectionis iter*, c. 35.

⁷⁴ Cf. CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Litterae ad Catholicam Ecclesiam episcopos de aliquibus aspectibus Ecclesiae prout est communio *Communio notio* (28 Maii 1992), 4: AAS 85 (1993), 839-840.

⁷⁵ Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 14.

nem Christi communicans. Hoc commemorat idem Apostolus officium dum admonet: «Probet autem seipsum homo, et sic de pane illo edat et de calice bibat» (1 Cor 11, 28). Eloquentiae suae virtute sanctus Ioannes Chrysostomus fideles adhortatus est: «Ideo nunc etiam ex hoc tempore clara voce denuntio, obtestor, precor et obsecro ne cum macula, ne cum prava conscientia ad sacram hanc mensam accedamus: neque enim hoc accessus, neque communio dici potest, quamvis milies sanctum illud corpus attingamus, sed condemnatio, supplicium et poenarum accessio».⁷⁶

Ad hanc sententiam recte statuit *Catechismus Catholicae Ecclesiae*: «Qui peccati gravis est conscius, Sacramentum Reconciliationis recipere debet antequam ad Communionem accedat».⁷⁷ Hinc repetere volumus semper in Ecclesia vigere vigoremque suum habituram illam nempe normam qua Concilium Tridentinum gravem apostoli Pauli concorporavit monitionem, quaeque ad digne suscipiendam Eucharistiam praecipit «illis, quos conscientia peccati mortalis gravat, [...] necessario praemittendam esse confessionem sacramentalem».⁷⁸

37. Duo sunt sacramenta valde inter se vineta, Eucharistia scilicet et Paenitentia. Si redimens Sacrificium Crucis repraesentat Eucharistia, quod sacramentali ratione perpetuat, inde sequitur ut continuata necessitas conversionis defluat, responsionis nempe uniuscuiusque illi cohortationi, quam sanctus Paulus christianis Corinthiis protulit: «Obsecramus pro Christo: reconciliamini Deo» (2 Cor 5, 20). Si porro sua in conscientia christianus onus gerit peccati gravis, paenitentiae iter per Reconciliationis sacramentum necessaria omnino fit via ad plenam Sacrificii eucharistici participationem.

De gratiae statu, ut patet, iudicium solum ad singulos homines

⁷⁶ *Homiliae in Isaiam* 6, 3: PG 56, 139.

⁷⁷ N. 1385; cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 916; *Corpus Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 711.

⁷⁸ Sermo sodalibus Sacrae Paenitentiariae Apostolicae et Confessariis Basilicarum Patriarchalium Romanarum habitus (30 Ianuarii 1981): AAS 73 (1981), 203. Cf. CONC. OECUM. TRID., Sess. XIII, *Decretum de ss. Eucharistia*, cap. 7 et can. 11: DS 1647, 1661.

spectat, cum de conscientiae aestimatione agatur. Quotiens vero de moribus exterioribus agitur graviter et manifesto et perpetuo contra normam moralem, Ecclesia, pro sua pastorali cura boni ordinis communitalis et ex observantia ipsius Sacramenti, non potest quin se etiam appellari sentiat. De hac condicione manifestae moralis perturbationis loquitur norma Codicis Iuris Canonici ad eucharisticam communionem non admittens quotquot « in manifesto gravi peccato obstinate perseverantes » inveniuntur.⁷⁹

38. Quemadmodum iam meminimus, ecclesialis communio est etiam *visibilis*, et in vinculis illis exprimitur quod idem Concilium recenset docens: « Illi plene Ecclesiae societati incorporantur, qui Spiritum Christi habentes, integram eius ordinationem omniaque media salutis in ea instituta accipiunt, et in eiusdem compage visibili cum Christo, eam per Summum Pontificem atque Episcopos regente, iunguntur, vinculis nempe professionis fidei, Sacramentorum et ecclesiastici regiminis ac communionis ». ⁸⁰

Cum Ecclesiae communionis maxima sit sacramentalis declaratio, oportet Eucharistiam *in adiunctis integritatis in vinculis quoque exterioribus communionis* celebrari. Praecipue vero, quoniam ipsa « est quasi consummatio spiritualis vitae, et omnium sacramentorum finis », ⁸¹ postulat ut vera sint communionis vincula in Sacramentis, praesertim Baptismi atque sacerdotalis Ordinis. Non licet communionem cuiquam largiri, qui non baptizatus est aut totam fidei veritatem de Mysterio Eucharistico accipere recusat. Veritas enim Christus est et veritatis testimonium reddit (cf. *Io* 14, 6; 18, 37); corporis eius et sanguinis Sacramentum figmenta non permittit.

39. Praeterea propter ipsam naturam ecclesialis communionis et necessitudinis quam sacramentum Eucharistiae cum ea sustinet, hoc est recordandum: « Sacrificium eucharisticum, quamvis celebretur

⁷⁹ Can. 915; cf. *Corpus Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 712.

⁸⁰ Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 14.

⁸¹ SANCTUS THOMAS AQUINAS, *Summa theologiae*, III, q. 73, a. 3c.

semper in communitate particulari, numquam tamen est celebratio a sola istiusmodi communitate peracta: ipsa enim, recipiens praesentiam eucharisticam Domini, totum recipit donum salutis, ideoque, etsi in sua permanenti particularitate visibili, sese ostendit ut imago veraque praesentia Ecclesiae, quae est una, sancta, catholica et apostolica». ⁸² Hinc sequitur ut communitas re vera eucharistica in se non possit revolvī, tamquam si ex se sola sufficiat, sed debet cum omni alia catholica communitate consentientem se conservare.

Eucharisticae communitatis ipse congressus communis est etiam coniunctio cum proprio *Episcopo* et cum *Pontifice Romano*. Episcopus enim visibile principium est et fundamentum unitatis ipsius in Ecclesia particulari. ⁸³ Hinc incongruum quiddam maxime accideret si Sacramentum per excellentiam Ecclesiae unitatis sine vera cum Episcopo consociatione celebraretur. Scripsit enim Ignatius Antiochenus: «Valida eucharistia habeatur, illa quae sub episcopo peragitur, vel sub eo, cui ipse concesserit». ⁸⁴ Aequabiliter quandoquidem «Romanus Pontifex, ut successor Petri, est unitatis, tum Episcoporum tum fidelium multitudinis, perpetuum ac visibile principium et fundamentum», ⁸⁵ coniunctio cum eo intrinseca est celebrationis Sacrificii eucharistici necessitas. Hinc maxima veritas, quae variis modis exprimitur in Liturgia: «Quamlibet Celebrationem eucharisticam fieri in unione non modo cum Episcopo proprio, sed etiam cum Papa, cum ordine episcopali, cum universo clero et cum omni populo. Quaevis igitur valida celebratio Eucharistiae prae se fert hanc universalem cum Petro cumque tota Ecclesia communionem, seu obiective ipsam requirit, ut apud Ecclesias christianas a Roma seiunctas contingit». ⁸⁶

⁸² CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Litterae ad Catholicae Ecclesiae Episcopos de aliquibus aspectibus Ecclesiae prout est communio *Communio notio* (28 Maii 1992), 11: AAS 85 (1993), 844.

⁸³ Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 23.

⁸⁴ *Epistula ad Smyrnenses*, 8: PG 5, 713.

⁸⁵ Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 23.

⁸⁶ Cf. CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Litterae ad Catholicae Ecclesiae Episcopos de aliquibus aspectibus Ecclesiae prout est communio *Communio notio* (28 Maii 1992), 14: AAS 85 (1993), 847.

40. *Communione efficit* Eucharistia et *ad communionem instruit*. Fidelibus Corinthiis scripsit sanctus Paulus monstravitque quantum dissensiones eorum, quae in Eucharisticis conventibus ostendebantur, ab ea ipsa re dissiderent quam celebrabant, scilicet Cena Domini. Eos propterea hortabatur Apostolus ut veritatem Eucharistiae ponderarent ut ad communionis fraternae affectum redirent (cf. *1 Cor* 11, 17-34). Hanc necessitatem quasi vocis imagine efficaciter inculcavit sanctus Augustinus, qui verba Apostoli repetens « vos autem estis corpus Christi et membra » (*1 Cor* 12, 27), animadvertit: « Si ergo vos estis corpus Christi et membra, mysterium vestrum in mensa Dominica positum est: mysterium vestrum accipitis ». ⁸⁷ Qua ex ratione etiam illud collegit: « Dominus Christus [...] mysterium pacis et unitatis nostrae in sua mensa consecravit. Qui accipit mysterium unitatis, et non tenet vinculum pacis, non mysterium accipit pro se, sed testimonium contra se ». ⁸⁸

41. Haec peculiaris facultas communionis provehendae, quae ad Eucharistiam pertinet, una est causarum ipsius momenti Missae dominicalis. De ea aliisque simul rationibus, quae pro Ecclesiae vita ac singulorum fidelium eam praecipuam reddunt, plura diximus in Epistula Apostolica de die dominico sanctificando, cui titulus est *Dies Domini* ⁸⁹ atque inter alia commonuimus officium fidelibus esse Missam participare, nisi difficultate gravi impedirentur, ita ut congruum Pastoribus officium imponeretur praebendi omnibus fidelibus veram possibilitatem huic praecepto satisfaciendi. ⁹⁰ Recentius autem in Epistula Apostolica *Novo millennio ineunte*, pastorale Ecclesiae iter designantes incipiente tertio millennio, singulare quoddam pondus tribuere voluimus Eucharistiae dominicali, cum efficaciam eius actuosam communionis efficiendae extolleremus: « Locus insuper praeoptatus illa est, ubi annuntiatur communio atque constanter fre-

⁸⁷ *Sermo* 272: PL 38, 1247.

⁸⁸ *Ibid.*, 1248.

⁸⁹ Cf. nn. 31-51: AAS 90 (1998), 731-746.

⁹⁰ Cf. *ibid.*, nn. 48-49, AAS 90 (1998), 744.

quentatur. Plane per eucharisticam participationem *dies Domini* etiam *Ecclesiae dies* evadit, quae sic tam efficaciter potest suum munus uti sacramenti unitatis explere». ⁹¹

42. Uniuscuiusque christifidelis officium est ipsa tutela et communionis ecclesialis provectio, quod in Eucharistia, tamquam unitatis Ecclesiae sacramento, locum invenit peculiaris curae. Hoc officium — ut accuratius loquamur — incidit praecipua cum gravitate in Ecclesiae Pastores, secundum singulorum gradum munusque ecclesiale. Hac de causa normas iam edidit Ecclesia eo spectantes ut frequens et fructuosus adiuvetur fidelium aditus ad Mensam eucharisticam et ut condiciones definiantur quibus a communione subministranda omnino absteineatur. Cura illa ut hae normae fideliter observentur significatio solida evadit amoris erga Eucharistiam et erga Ecclesiam.

43. Contemplantibus nobis Eucharistiam uti sacramentum communionis ecclesialis aliud superest argumentum haud neglegendum suum ob momentum: de *coniunctione* loquimur *cum opere oecumenico*. Sanctissimae Trinitati gratias nos omnes agamus oportet quandoquidem proximis his decenniis plurimi in omni orbis parte christifideles permoti sunt fervido quodam desiderio unitatis inter christianos universos. Initio decreti sui super oecumenismo peculiare Dei donum hac in re agnoscit Concilium Vaticanum II. ⁹² Gratia efficiens haec erat, quae in oecumenicam viam tum nos Catholicae Ecclesiae filios tum fratres ac sorores aliarum Ecclesiarum et Communitatum ecclesialium introduxit.

Studium ad unitatis metam impellit Nos ut oculos ad Eucharistiam convertamus, quae supremum est Populi Dei unitatis Sacramentum, quoniam eius est apta declaratio et insuperabilis origo. ⁹³ Precationem suam in eucharistici Sacrificii celebratione tollit Ecclesia

⁹¹ N. 36: AAS 93 (2001), 291-292.

⁹² Cf. Decr. de oecumenismo *Unitatis redintegratio*, 1.

⁹³ Cf. Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 11.

ad Deum Patrem misericordiae, ut filiis suis Spiritus Sancti largiatur plenitudinem ita ut in Christo unum corpus unusque evadant spiritus.⁹⁴ Hanc suam precem Patri luminis exhibens, ex quo descendit « omne datum optimum et omne donum perfectum » (*Iac* 1, 17), credit Ecclesia efficaciae ipsius, quandoquidem cum Christo capite et sponso precatur, qui sponsae suae precem suam efficit dum eam cum Sacrificio redimente coniungit.

44. Cum prorsus Ecclesiae unitas, quam per sacrificium atque communionem corporis et sanguinis Domini Eucharistia complet, necessarium omnino habeat postulatum integrae communionis in vinculis professionis fidei, Sacramentorum et ecclesiastici regiminis, fieri non potest ut eadem liturgia eucharistica celebretur donec universitas talium vinculorum restituatur. Huiusmodi concelebratio non esset validum instrumentum, immo vero, posset se veluti *obstaculum consecutionis plenae communionis* demonstrare, sensum diminuens longinquitatis metae et inducens vel comprobans ambiguitatem de hac vel illa fidei veritate. Nonnisi in veritate iter peragi potest ad plenam unitatem. Qua in quaestione vetitum legum Ecclesiae non aperit incertitudinibus spatium,⁹⁵ secundum normam moralem a Concilio Vaticano II propositam.⁹⁶

Nihilominus id inculcare volumus, quod in Litteris Encyclicis *Ut unum sint* addidimus, cum nullam communicationem eucharisticam fieri posse notavissemus: « Et tamen ardentem exoptamus unicam Domini Eucharistiam celebrare coniunctim, et haec optatio iam laus

⁹⁴ « Concede ut nos, qui unum panem et unum calicem participamus, in communionem unius Spiritus Sancti vicissim coniungamur »: *Anaphora Liturgiae S. Basilii Magni*.

⁹⁵ Cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 908; *Corpus Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 702; PONTIFICIUM CONSILIUM AD UNITATEM CHRISTIANORUM FOVENDAM, *Directorium oecumenicum*, 25 Martii 1993, 122-125, 129-131: AAS 85 (1993), 1086-1089; CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Litt. *Ad exsequendam*, 18 Maii 2001: AAS 93 (2001), 786.

⁹⁶ « Communicatio in sacris, quae unitatem Ecclesiae offendit aut formalem errori adhaesionem vel periculum aberrationis in fide, scandali et indifferentismi includit, lege divina prohibetur ». Decr. de Ecclesiis Orientalibus catholicis *Orientalium Ecclesiarum*, 26.

communis fit, eadem imploratio. Simul nos ad Patrem convertimus, idque magis usque “uno corde” facimus». ⁹⁷

45. Si numquam concelebratio permittitur, deficiente plena communione, hoc non idem accidit in Eucharistiae administratione, *quibusdam in peculiaribus adiunctis, pro hominibus singulis* ad Ecclesias aut Communitates ecclesiales pertinentibus quae non habent cum Ecclesia Catholica plenam communionem. His enim in casibus propositum est gravi spirituali necessitati prospicere de aeterna singulorum fidelium salute, non constituere aliquam *intercommunionem*, quae fieri non potest nisi plene visibilia vincula ecclesialis communionis iam contracta sunt.

Hanc in partem sese Concilium Vaticanum II movit, cum mores statueret cum Orientalibus observandos, qui bona quidem fide ab Ecclesia Catholica separati sua sponte Eucharistiam a ministro catholico recipere cupiunt et bene sunt dispositi. ⁹⁸ Haec agendi via deinceps rata habita est in utroque Codice, in quo etiam aptandis aptatis casus aliorum christianorum non orientalium respicitur, qui non fruuntur plena cum Ecclesia Catholica communione. ⁹⁹

46. In Litteris Encyclicis *Ut unum sint* magni aestimavimus Nos Ipsi hanc regulam quae animarum saluti opportuno iudicio consulere sinit: «Quae cum ita sint, iuvat commemorare ministros catholicos, aliquibus in certis definitisque casibus peculiaribus, sacramenta Eucharistiae, Paenitentiae, Unctionis Infirmorum aliis christianis posse ministrare, qui non in plena sunt communione cum Ecclesia catholica, sed qui ardentem cupiunt illa recipere, ea libere petunt et fidem ostendunt quam Ecclesia catholica in haec confitetur sacramenta. Vicissim in peculiaribus casibus catholici quoque petere possunt ea-

⁹⁷ N. 45: AAS 87 (1995), 948.

⁹⁸ Decr. de Ecclesiis Orientalibus catholicis *Orientalium Ecclesiarum*, 27.

⁹⁹ Cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 844 §§ 3-4; *Corpus Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 671 §§ 3-4.

dem sacramenta a ministris earum Ecclesiarum, in quibus ea valida sunt». ¹⁰⁰

Has condiciones oportet bene extollere, quibus nihil detrahi potest, etiamsi de peculiaribus certis agitur casibus, quoniam repudiatio unius aut alterius veritatis fidei de his Sacramentis, et inter quas veritates invenitur etiam necessitas Sacerdotii ministerialis ut sint valida, iam petentem reddit haud idoneum ad legitimam eorum administrationem. Et ex contrario, non valebit catholicus fidelis communionem percipere apud communitatem cui deest validum Ordinis sacramentum. ¹⁰¹

Omnium harum hac in re statutarum regularum ¹⁰² fidelis observantia monstrat simulque in tuto collocat amorem tum erga Iesum Christum in 464 *Acta Apostolicae Sedis – Commentarium Officiale* – Sanctissimo Sacramento tum in fratres ac sorores alterius confessionis christianae, quibus veritatis testificatio debetur, ac postremo etiam erga ipsam causam unitatis promotionis.

Caput V

CELEBRATIONIS EUCHARISTICAE DECUS

47. Quicumque narrationem institutionis eucharisticae apud Evangelia synoptica perlegit, commovetur ipsa simplicitate atque «gravitate», qua Iesus illo tempore Ultimae Cenae magnum Sacramentum instituit. Eventus autem quidam aliquo modo praeludium confert: nempe *unctio apud Bethaniam*. Mulier quaedam, a Ioanne uti Maria Lazari soror designata, infundit in Iesu caput vasculum *pretiosi nardi*, cum inter discipulos — praesertim in Iuda (cf. *Mt* 26, 8; *Mc* 14, 4; *Io* 12, 4) — reclamaciones excitaret, tamquam si actus ille,

¹⁰⁰ N. 46: *AAS* 87 (1995), 948.

¹⁰¹ Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Cf. Decr. de oecumenismo *Unitatis redintegratio*, 22.

¹⁰² Cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 844; *Corpus Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 671.

pauperum inspectis necessitatibus, « profusionem » intollerandam prae se ferret. At Iesu existimatio omnino alia est. Nihil quidem detrectans de caritatis officio erga indigentes, quibus discipuli se debebunt semper dedere — « semper pauperes habetis vobiscum » (*Mt* 26, 11; *Mc* 14, 7; cf. *Io* 12, 8) — eventum potius Ipse respicit mortis suae et sepulturae imminentem et idcirco unctionem magni aestimat quae adhibita est ei tamquam illius honoris anticipatio quo corpus eius dignum esse perget etiam post obitum, ligatum vinculo indissolubili cum personae eius mysterio.

Prosequitur in synopticis Evangeliiis narratio cum Iesus discipulis officium concredit *praeparationis accuratae* « *magni cenaculi* », ad cenam Paschalem celebrandam necessari (cf. *Mc* 14, 15; *Lc* 22, 12), nec non cum Eucharistiae institutionis enarratione. Dum partim saltem narratio permittit ut rationes *rituum Hebraicorum* cenae Paschalis usque ad canticum Hallel (cf. *Mt* 26, 30; *Mc* 14, 26) percipiantur, simul nobis offert modo conciso atque sollemni, etiam secundum variantes traditiones diversas, verba ipsa a Christo pronuntiata super pane et vino, ab Eo accepta veluti indicationes solidas corporis eius donati sanguinisque ipsius effusi. Minutiae hae omnes ab Evangelistis commemorantur iam sub lumine consuetudinis « fractionis panis » pridem in Ecclesia pristina confirmatae. At iam ab ipsis Iesu temporibus eventus Feriae Quintae in Cena Domini manifesto ostendat modos alicuius liturgicae « affectationis », secundum traditum morem Veteris Testamenti conformatae atque praeparatae ad sese aliter reformatam in celebratione christiana secundum novam doctrinam Paschatis et persuasionem.

48. Quemadmodum unctionis Betaniae mulier, *non dubitavit Ecclesia* « *profundere* » optimas suas opes ut admirationem suam adoratricem coram *dono Eucharistiae inaestimabili* testaretur. Haud minus ac primi discipuli, quibus mandatum est ut « magnum cenaculum » disponerent, ipsa Ecclesia per saecula nec non per civitatum successiones, se impelli semper sensit ut Eucharistiam in adiunctis tanti Mysterii dignis celebraret. Secundum verborum gestuumque

Iesu impulsione nata est *christiana liturgia*, traditum Iudaicae religionis ritum enodans. Atque tandem aliquando quid umquam sufficere possit, ut convenienter donum recipiatur quod Sponsus divinus perpetuo sui facit Ecclesiae-Sponsae, cum singulis credentium generationibus pervium offert Sacrificium semel in Cruce oblatum seseque omnibus fidelibus nutrimentum exhibens? Etiam si ratio ipsa «convictus» familiaritatem accendit, numquam Ecclesia invitamento concessit ut hanc «familiaritatem» suo cum Sponso vulgarem redderet aut oblivisceretur Eum simul ipsius esse Dominum atque restare «convivium» semper sacrificii alicuius convictum, sanguine in Calvaria versato signatum. «*Sacer*» semper *convictus est eucharisticus*, ubi signorum ipsa simplicitas sanctitatis Dei abscondit profundum: «O sacrum convivium, in quo Christus sumitur!». Qui nostris in aris frangitur panis, nobis in condicione peregrinantibus per huius orbis vias, est semper «panis angelorum», ad quem accedere nisi cum demissione centurionis in Evangelio non licet: «Domine, non sum dignus, ut intres sub tectum meum» (*Mt* 8, 8; *Lc* 7, 6).

49. Secundum hunc sublimem mysterii sensum facile intellegitur quomodo Ecclesiae fides de Mysterio eucharistico per aetates non solum per interioris cuiusdam devotionis affectum declarata sit, sed etiam *per complures exteriores demonstrationes*, quae elicere et extollere debent eventus celebrati magnitudinem. Hinc natus est etiam cursus quidam quo paulatim *specialis regula liturgiae Eucharistiae* est delineata, secundum varias traditiones ecclesiales iure constitutas. Hinc etiam ortum est *abundans artis patrimonium*. Architectura et sculptura, pictura et musica, quae mysterio christiano se dirigi siverunt, in Eucharistia recta vel obliqua via invenerunt magni afflatus causam.

Ita exempli causa architectura vidit transitum, cum primum istud fieri licuit, a pristinis eucharisticis sedibus in familiarum christianarum «domibus» usque ad sollemnes primorum saeculorum *basilicas*, ad magnificas Mediae Aetatis *cathedrales sedes*, usque ad magna aut parva *templa* quae paulatim terras exornaverunt christiana fide contactas. Altarium vero et tabernaculorum formae progressae sunt intra

locorum liturgicorum spatia secundum non solum impulsione causas, sed etiam postulationes certae Mysterii huius comprehensionis. Idem dici potest de *musica sacra*, etiamsi tantummodo cogitantur modi Gregoriani divino afflatu confecti et respiciuntur tot tamque magni auctores, qui in Sanctae Missae liturgicis periclitati sunt textibus. Nonne etiam forsitan ingens efferri potest multitudo *operum artis*, a fructibus domestici cuiusdam artificii usque ad vera artis opera, inter paramenta et ornamenta eucharisticae celebrationi adhibita?

Ita Eucharistia dici ideo potest, Ecclesiam eiusque spiritualem doctrinam effingens, vehementer affecisse «culturam» Ecclesiae, praesertim in provincia artis.

50. In hoc adorandi Mysterii studio, quod percipitur in quodam rituali et aesthetico prospectu, aliquo modo christiani Occidentis et Orientis inter se «contenderunt». Quis non Domino gratias praesertim idcirco agit, quod suam partem christianae arti magna opera architecturae et picturae contulerunt ex traditione Graeco-Byzantina omnique ex culturae Slavae regione? Affectum valde fortem mysterii ars sacra in Oriente servavit, qui artifices etiam impulit ut suum officium rebus in pulchris efficiendis non solum proprii ingenii haberent declarationem, sed etiam *verum fidei ministerium*. Longius ultra simplicem technicam artem progressi, sese dociles Spiritus Dei instinctui aperire potuerunt.

Patrimonium universale credentium sunt opera architecturae et musiva tum Orientis tum Occidentis christiani secumque optatum afferunt, ac dicere licet officium, plenitudinis desideratae communionis in fide et celebratione. Hoc praeponit et exigit, quemadmodum videtur in celebrata pictura Trinitatis Rublev, *Ecclesiam penitus «eucharisticam»*, ubi communicatio Christi mysterii in pane fracto tamquam immergitur in unitatem ineffabilem trium Personarum divinarum, unde Ecclesia ipsa fit Trinitatis «icona».

In hoc prospectu, ubi ars suis ex omnibus elementis ad sensum Eucharistiae secundum Ecclesiae doctrinam intenditur, opus est omnem animi curam in normas dirigere quae *disponunt aedificiorum*

sacrorum aedificationem et ornationem. Amplissimum quidem concessit semper artificibus Ecclesia creandi spatium, sicut et annales comprobant et Nos Ipsi in *Epistula ad Artifices*¹⁰³ extulimus. Tamen oportet sacra ars sese etiam facultate distinguat exprimendi convenienter Mysterii secundum fidei Ecclesiae plenitudinem recepti nec non secundum pastorales monitiones ab Auctoritatibus competentibus traditas. Haec ratio tam ad artes figurarum quam ad sacram musicam valet.

51. Id, quod in terris antiquae evangelizationis christianae accidit de arte sacra et disciplina liturgica, iam progreditur etiam *in continetibus ubi nomen christianum adhuc iuvenescit.* Omnino a Concilio Vaticano II haec facta est indicatio de necessitate sanae et debitae «inculturationis». Multis Nostris in pastoralibus itineribus potuimus in omnibus orbis partibus inspicere quam vitalis esse posset Celebratio eucharistica coniuncta cum formis, moribus et diversarum culturarum sensibus. Sese accommodans variis temporis et loci conditionibus, nutrimentum praebet Eucharistia non tantum singulis hominibus, sed ipsis etiam integris populis, et culturas christiana ratione institutas conformat.

Attamen oportet hoc magni momenti opus accommodationis cum perpetua conscientia compleatur ineffabilis Mysterii, cui unaquaeque aetas vocatur ut se aptet. Nimis magnus est hic «thesaurus» et pretiosus, quam ut vilescat aut in periculum adducatur per experimenta aut consuetudines inductas sine accurata comprobatione a competentibus Auctoritatibus ecclesiasticis. Praecipuus Mysterii eucharistici locus talis praeterea est, ut iubeat comprobationem semper cum Apostolica Sede arto vinculo effici. Haud secus ac scripsimus in Adhortatione Apostolica postsynodali cui titulus *Ecclesia in Asia*: «Haec adiutrix opera necessaria est, quoniam declarat celebratque Liturgia Sacra unicam fidem quam omnes profitentur, et quia est totius Ecclesiae hereditas, non potest a particularibus Ecclesiis, ab Ecclesia universali seiunctis, decerni».¹⁰⁴

¹⁰³ Cf. AAS 91 (1999), 1155-1172.

¹⁰⁴ N. 22: AAS 92 (2000), 485.

52. His ex omnibus dictis magnum officium intellegitur, quod habent in eucharistica Celebratione praesertim sacerdotes, quorum est praesidere eam *in persona Christi* et testificationem reddere et ministerium communionis non solum pro communitate perficere quae recta via particeps est celebrationis, verum etiam pro universali Ecclesia, quae in Eucharistiae causam semper involvitur. Necesse tamen est conqueri, potissimum ab annis liturgicae reformationis post Concilium Vaticanum II, *non defuisse abusus* propter male acceptum creationis et aptationis sensum, qui multis etiam causas attulerunt doloris. Quaedam oppugnationis «formalismo» nonnullos, quibusdam praesertim in regionibus, adduxit ut «formas» magna liturgica Ecclesiae traditione eiusque Magisterio approbatas non obligare arbitrarentur et novationes non probatas, immo saepius omnino incongruas, inducerent.

Nostrum propterea esse censemus vehementer hortare, ut in eucharistica Celebratione magna quidem fidelitate liturgicae observentur regulae. Ipsae enim sunt significatio solida verae ecclesialis indolis Eucharistiae; hic eorum est altissimus sensus. Numquam privata alicuius proprietates est liturgia, neque ipsius celebrantis neque communitatis ubi Mysteria celebrantur. Debit acriora verba apostolus Paulus communitati Corinthiae proferre ob graviora vitia eorum in eucharistica Celebratione, quae pepererunt divisiones (schismata) atque factionum constitutiones (haereses) (cf. *1 Cor* 11, 17-34). Nostris pariter temporibus observantia liturgicarum normarum iterum est detegenda et aestimanda veluti actus et testimonium unius universalisque Ecclesiae, quae in omni Eucharistiae celebratione praesens redditur. Tam sacerdos, qui Missam ex liturgicis normis fideliter celebrat, quam communitas, quae his se conformat, modo tacito sed eloquenti suum testificantur erga Ecclesiam amorem. Ut alta sane haec aestimatio normarum liturgicarum roboretur, a dicasteriis Curiae Romanae competentibus petivimus ut proprium appararent documentum cum monitionibus etiam generis iuridici de hoc tanti ponderis argumento. Nulli quidem parvi pendere licet Mysterium nostris manibus concreditum: maius quidem illud est quam ut quisquam sibi permittat proprio id arbitrato tractare, unde nec sacra eius natura observetur nec universalis ratio.

Caput VI

AD MARIAE SCHOLAM, MULIERIS «EUCCHARISTICAE»

53. Si intimam Ecclesiae cum Eucharistia necessitudinem eiusque omnes divitias denuo detegere volumus, oblivisci non possumus Mariam, Matrem Ecclesiaeque exemplar. In Epistula Apostolica *Rosarium Virginis Mariae*, Virginem Sanctissimam tamquam in contemplatione Christi vultus Magistram demonstrantes, in mysteria lucis etiam *Eucharistiae institutionem* inseruimus.¹⁰⁵ Ad hoc enim Sanctissimum Sacramentum Maria nos perducere potest, quandoquidem ipsi cum eo arta est necessitudo.

Prima specie, Evangelium hac de re silet. In institutionis narratione, Ferae Quintae in Cena Domini vesperi, nullus fit de Maria sermo. E contra scimus Eam inter Apostolos adfuisse, «perseverantes unanimiter in oratione» (*Act 1, 14*), *in prima communitate post Domini Ascensionem Pentecosten expectantem*. Eius haec praesentia procul dubio in eucharisticis Celebrationibus primae christianae aetatis inter fideles deesse non potuit, assiduos «in fractione panis» (*Act 2, 42*).

Sed praeter eius eucharistici Convivii participationem, Mariae cum Eucharistia necessitudo ex eius interiore habitu erui potest. *Maria mulier cum tota sua vita est «eucharistica»*. Ecclesia videlicet Mariam respiciens tamquam exemplar, ad eam imitandam etiam in hac eius necessitudine cum Mysterio hoc sanctissimo invitatur.

54. *Mysterium fidei!* Si Eucharistia mysterium est fidei, quod eo usque intellectum nostrum praetergreditur ut nos plane Dei Verbo dedere cogamur, nemo praeter Mariam sustinere nos potest et in simile propositum ducere. Cum nos Christi in Ultima Cena actionem, eius mandato obtemperantes, iteramus: «Hoc facite in meam commemorationem!», eadem opera Mariae invitationem ei absque dubitatione parendi suscipimus: «Quodcumque dixerit vobis, facite»

¹⁰⁵ Cf. n. 21: *AAS* 95 (2003), 20.

(Io 2, 5). Materna quidem sollicitudine, quam apud Canae nuptias est testata, Maria nobis videtur dicere: «Nolite cunctari, verbo mei Filii confidite. Ipse, qui immutare aquam in vinum potuit, pariter panem vinumque efficere suum corpus suumque sanguinem potest, in hoc mysterio vivam suae Paschae memoriam credentibus tradens, ut hac ratione «panis vitae» fiat».

55. Quodam nempe modo Maria suam *fidem eucharisticam* significavit antequam Eucharistia institueretur, eo quod *suum virginalem uterum Dei Verbi incarnationi commodavit*. Eucharistia, dum passionem resurrectionemque attingit, eodem tempore Incarnationis continuationem secum fert. In Annuntiatione divinum Filium in physica etiam veritate corporis sanguinisque Maria concepit, id praecipiens in se quod sacramentaliter quodammodo in singulis credentibus fit, qui sub panis vinique specie corpus et sanguinem Domini recipiunt.

Itaque arta intercedit similitudo inter illud *fiat* quod Maria Angelo nuntianti dixit, et illud *amen*, quod quisque fidelis Domini corpus suscipiens enuntiat. Maria rogata est ut eum crederet, quem Ipsa concepisset Spiritus Sancti virtute, esse «Dei Filium» (cf. Lc 1, 30-35). Virginis fidei in continuatione, in eucharistico Mysterio nos rogamur ut eundem Iesum, Filium Dei et Mariae Filium, sua cum tota humana ac divina existentia credamus sub specie panis vinique adesse.

«Beata quae credidisti» (Lc 1, 45): Maria in Incarnationis mysterio etiam Ecclesiae fidem eucharisticam praesumpsit. Cum in Visitatione Verbum incarnatum in utero gestat, fit ipsa aliquo modo «tabernaculum» — primum historiae «tabernaculum» — ubi Dei Filius, adhuc invisibilis hominum oculis, se Elisabeth exhibet adorandum, quasi suam per Mariae oculos vocemque «radians» lucem. Stupens Mariae visus, dum Christi vultum modo nati contemplatur eumque brachiis amplexatur, nonne amoris incomparabile est exemplar, cui unaquaeque nostra communio eucharistica est referenda?

56. Maria, omnem gerens vitam apud Christum, et non tantummodo in Calvariae loco, sibi assumpsit *sacrificalem Eucharistiae di-*

mentionem. Cum infantem Iesum in templum Hierosolymitanum tulit «ut sisteret Domino» (Lc 2, 22), nuntium percepit a sene Simeone illum Infantem futurum esse «signum contradictionis» et «gladium» etiam ipsius animam transfixurum (cf. Lc 2, 34-35). Ita gravis praenuntiabatur casus Filii cruci affixi et quodam modo praefigurabatur illud «*stabat Mater*» Virginis iuxta Crucem. Dum cotidie ad eventum Calvariae paratur, Maria veluti «anticipatae Eucharistiae» speciem vivit, id est «communione spiritali» desiderii et oblationis, quae consummabitur per communicationem cum Filio in passione, ac deinde, postpaschali tempore, illustrabitur per eius participationem eucharisticae Celebrationis, cui, veluti passionis «memoriae», praesederunt Apostoli.

Quo modo percipiendi sunt sensus Mariae, dum ex ore Petri, Ioannis, Iacobi ceterorumque Apostolorum verba audivit Ultimae Cena: «Hoc est corpus meum, quod pro vobis datur» (Lc 22, 19)? Corpus illud, quod sacrificio offertur et per signa sacramentalia rursus proponitur, idem erat corpus in eius utero conceptum! In Maria Eucharistiae receptio significabat quasi iterum in uterum excipere cor illud, quod cum corde eius uno pulsu palpitabat, atque quidquid ipsamet sub Cruce experta erat denuo vivere.

57. «Hoc facite in meam commemorationem» (Lc 22, 19). In «memoria» Calvariae praesens est id quod in passione et in morte sua Christus explevit. Quare id non deest *quod Christus explevit etiam erga Matrem* pro nobis. Ipsi enim tradens discipulum praedilectum, et in eo tradit unumquemque nostrum: «Ecce filius tuus!». Pariter dicit quoque unicuique nostrum: «Ecce mater tua!» (cf. Io 19, 26-27).

In Eucharistia vivere memoriam mortis Christi requirit etiam ut hoc donum continenter excipiatur. Significat sumere nobiscum — exemplum Ioannis secuti — illam quae identidem uti Mater nobis datur. Significat eodem tempore munus exsequi se Christo conformandi, sive scholam Matris frequentando sive comitatum eius acceptando. Maria praesens est, cum Ecclesia et uti Mater Ecclesiae, in singulis nostris celebrationibus eucharisticis. Sicut Ecclesia et Eucha-

ristia indivisibile constituunt binomium, ita quoque dicendum est de binomio Maria et Eucharistia. Idcirco commemoratio quoque Mariae in eucharistica Celebratione, ab antiqua inde aetate, unanimes est in Ecclesiis tam Orientalibus quam Occidentalibus.

58. In Eucharistia, Ecclesia cum Christo plene coniungitur et cum eius sacrificio, proprium faciens spiritum Mariae. Veritas haec altius perspicui potest *novam instituens lectionem cantici Magnificat sub prospectu eucharistico*. Eucharistia enim, sicut Mariae canticum, praesertim laus est et gratiarum actio. Cum Maria exclamat: «Magnificat anima mea Dominum, et exsultavit spiritus meus in Deo salvatore meo», Iesum in utero gerit. Laudat Patrem «per» Iesum, sed laudat Eum etiam «in» Iesu et «cum» Iesu. Hic quidem verus est «habitus eucharisticus».

Maria simul mirabilia memorat a Deo in historia salutis patrata, sicut Ipse locutus est ad patres nostros (cf. *Lc* 1, 55), nuntians illud prodigium quod omnia exsuperat, nempe Incarnationem redemptricem. In cantico *Magnificat* adest denique eschatologica Eucharistiae intentio animi. Quotiescumque Filius Dei reponitur nobis «in paupertate» signorum sacramentalium, panis et vini, ponitur in mundo novae illius historiae semen, quod «deposuit potentes de sede» et «exaltavit humiles» (cf. *Lc* 1, 52). Maria illos «novos caelos» celebrat et «novam terram», quae in Eucharistia suum antecessum et quodam sensu suum agendi «consilium» inveniunt. Si canticum *Magnificat* enuntiat spiritualitatem Mariae, haec spiritualitas qualibet alia melius nos adiuvat ad eucharisticum Mysterium vivendum. Eucharistia nobis datur ut omnis vita nostra, sicut vita Mariae, canticum *Magnificat* fiat!

CONCLUSIO

59. *Ave, verum corpus natum de Maria Virgine!* Paucis ante annis quinquagesimam anniversariam a presbyterali ordinatione Nostra celebravimus memoriam. Hodie gratiam percipimus has de Eucharistia

Litteras Encyclicas Ecclesiae tradendi, videlicet Feria Quinta in Cena Domini, quae in *quintum et vicesimum Nostrum annum Petri ministrii* incidit. Id perquam grato animo facimus. Plus dimidium saeculum, quotidie, inde ab illo die ii mensis Novembris anno mcmxlv, cum «primam» Missam in crypta sancti Leonardi cathedralis templi *Wawel* Cracoviae celebravimus, oculos Nostros in hostiam calicemque intendimus, in quibus tempus spatiumque quodammodo sese «contraxerunt» et Calvariae drama vividum iterum est expressum, cum suam arcanam «contemporalem» praesentiam manifestaret. Singulis diebus in pane vinoque consecratis fides Nostra divinum Peregrinatorem agnovit, qui quondam ad duos Emmaus discipulos accessit, ut eorum oculorum fidei lucem et cordis spem recluderet (*Lc* 24, 13-35).

Sinite, carissimi fratres sororesque, ut intima animi elatione, una vobiscum ac vestram fidem roborantes, Nostram fidem in Sanctissimam Eucharistiam testificemur. *Ave, verum corpus natum de Maria Virgine, / vere passum, immolatum in cruce pro homine!* Hic adest Ecclesiae thesaurus, mundi cor, pignus metae ad quam singuli homines, etiam inscii, anhelant. Mysterium est magnum, quod nos procul dubio transcendit ac nostrae mentis facultatem summopere temptat ea quae apparent transgrediendi. Hic nostri sensus falluntur — *visus, tactus, gustus in te fallitur*: sic enuntiatur in hymno *Adoro te devote* —, sed sola fides, quae in Christi verbo nititur nobis ab Apostolis tradito, sufficit nobis. Sinite, perinde ac Petrus in sermonis eucharistici exitu in Ioannis Evangelio, ut Nos, totius Ecclesiae nomine, uniuscuiusque vestrum nomine, Christo repetamus: «Domine, ad quem ibimus? Verba vitae aeternae habes» (*Io* 6, 68).

60. Tertio millennio illucescente, nos omnes Ecclesiae filii renovato animi impetu ad vitae christianae semitam tenendam impellimur. Quemadmodum in Epistula Apostolica *Novo millennio ineunte* scripsimus, «non itaque agitur de hinc excogitando “novo consilio”. Iam enim praesto est consilium seu “programma”: illud nempe quod de Evangelio derivatur semperque viva Traditione. Tandem in Christo ipsoprehenditur istud, qui sane cognoscendus est, diligendus

atque imitandus, ut vita in Eo trinitaria ducatur et cum Eo historia ipsa transfiguretur ad suam usque in Hierosolymis caelestibus consummationem». ¹⁰⁶ Huius programmatiss renovati studii in vita Christiana adimpletio per Eucharistiam transit.

Omnis sanctitatis cura, omnis actio quae ad Ecclesiae missionem implendam tendit, omnis pastoralium exsecutio consiliorum necessariam vim ex eucharistico Mysterio haurire debent et ad id, veluti fastigium, sunt ordinandae. In Eucharistia Iesum habemus, eius habemus redimens sacrificium, eius resurrectionem habemus, Spiritus Sancti donum, adorationem, oboedientiam Patrisque amorem habemus. Si Eucharistiam neglegimus, quomodo nostrae egestati occurrere possumus?

61. Eucharisticum Mysterium — sacrificium, praesentia, convivium — *neque extenuationem neque abusioem* patitur. Ex toto ipse vivatur oportet, sive in celebrativo eventu sive in intimo cum Iesu colloquio, proxime in communione recepto, sive denique adorationis eucharisticae tempore, precatione distincto, extra Missam. Tum firmiter aedificatur Ecclesia et significatur id quod ipsa re vera est: una, sancta, catholica et apostolica; populus, templum et Dei familia; corpus est Christi sponsa, Spiritu Sancto animata; sacramentum salutis universale itemque ad Hierarchiae structuram communio.

Semita, quam primis tertii millennii his annis calcatur Ecclesia, est quoque *via renovatae operae oecumenicae*. Secundi millennii novissima decennia, quibus cumulum attulit Magnum Iubilaeum, in illud nos inclinaverunt, cum omnes baptizatos ad illam Iesu precationem *ut unum sint* (Io 17, 11) adimplendam exacerent. Via est longa, obicibus repleta quae hominum facultates transcendit; sed nobis praesto est Eucharistia atque ante eam imo in corde, proinde quasi nobis destinatur, eadem verba audire possimus quae Elias propheta audivit: « Surge et comede! Grandis enim tibi restat via » (1 Reg 19, 7). Thesaurus eucharisticus, quem nobis commendavit Dominus, nos ad

¹⁰⁶ N. 29: AAS 93 (2001), 285.

illam metam cum fratribus plene communicandam incitat, quibuscum per Baptismum coniungimur. Ut thesaurus hic haud pessumdetur, ea vero sunt servanda quae secum fert ipsum Sacramentum communionis in fide et apostolica successione.

Eucharistiae illam tribuentes aestimationem, quam ipsa meretur, ac perquam sollicitè caventes ne ulla eius ratio ac postulatio extenuentur, nos vere huius doni magnitudinis conscios exhibemus. Continuata quidem traditio nos ad id impellit, quae a primis usque saeculis vigilem in hoc «thesauro» custodiendo vidit communitatem christianam. Amore compulsa, Ecclesia sollicitatur ut proximis christianis generationibus transmittantur, nullo amisso fragmine, fides ac de Mysterio eucharistico doctrina. Non est periculum ne nimia cura ponatur in hoc Mysterio colendo, «quia in hoc Sacramento totum mysterium nostrae salutis comprehenditur».¹⁰⁷

62. Carissimi Nostri fratres sororesque, *ad disciplinam Sanctorum* accedamus, qui praeclari fuerunt interpretes verae eucharisticae pietatis. In iis Eucharistiae theologia omnem actae vitae splendorem consequitur, nos «afficit» et, ut ita dicamus, nos «fovet». *Mariam sanctissimam potissimum audiamus*, in qua eucharisticum Mysterium, plus quam in aliis, veluti *lucis mysterium* apparet. Ipsam conuentes *vim transformantem quae in Eucharistia inest* cognoscimus. In ipsa mundum amore renovatum conspiciamus. Eam contemplantés ad caelestem gloriam corpore et anima assumptam «caelorum novorum» et «novae terrae» particulam cernimus, quae oculis nostris patebunt, Christo iterum adveniente. Ipsorum Eucharistia hac in terra est pignus atque quodammodo anticipatio: *Veni, Domine Iesu!* (Apc 22, 20).

Sub humili panis vinique specie, quae in eius corpus et sanguinem transsubstantiantur, Christus nobiscum iter facit, ut nostra vis ac nostrum viaticum, ac pro omnibus nos spei efficit testes. Si coram Mysterio hoc suos fines experitur ratio, Spiritus Sancti gratia illumi-

¹⁰⁷ SANCTUS THOMAS AQUINAS, *Summa theologiae*, III, q. 83, a. 4 c.

natum cor plane intellegit quo pacto se gerat, in adorationem se mergens ac in dilectionem sine finibus.

Eadem experiamur quae sanctus Thomas Aquinas, summus theologus simulque Christi eucharistici fervidus cantor, atque sinamus ut animus noster in spe ad metam contemplandam recludatur, ad quam cor nostrum anhelat, cum gaudium pacemque siliat:

*Bone pastor, panis vere,
Iesu nostri miserere.
Tu nos pasce, nos tuere,
Tu nos bona fac videre
in terra viventium.
Tu qui cuncta scis et vales,
Qui nos pascis hic mortales:
tuos ibi commensales,
coheredes et sodales
fac sanctorum civium.*

Datum Romae, apud Sanctum Petrum, die septimo decimo mensis Aprilis, Feria Quinta in Cena Domini, anno Domini bismillesimo tertio, Pontificatus Nostri quinto et vicesimo, ipso Rosarii Anno.

IOANNES PAULUS PP. II

Gallice

LETTRE ENCYCLIQUE
« ECCLESIA DE EUCHARISTIA »*

Aux Évêques, aux prêtres et aux diacres, aux personnes consacrées et à tous les laïcs sur l'Eucharistie dans son rapport à l'Église.

PRÉAMBULE

1. L'ÉGLISE VIT DE L'EUCARISTIE (*Ecclesia de Eucharistia vivit*). Cette vérité n'exprime pas seulement une expérience quotidienne de foi, mais elle comporte en synthèse *le cœur du mystère de l'Église*. Dans la joie, elle fait l'expérience, sous de multiples formes, de la continue réalisation de la promesse: « Et moi, je suis avec vous tous les jours jusqu'à la fin du monde » (Mt 28, 20). Mais, dans l'Eucharistie, par la transformation du pain et du vin en corps et sang du Seigneur, elle jouit de cette présence avec une intensité unique. Depuis que, à la Pentecôte, l'Église, peuple de la Nouvelle Alliance, a commencé son pèlerinage vers la patrie céleste, le divin Sacrement a continué à marquer ses journées, les remplissant d'espérance confiante.

À juste titre, le Concile Vatican II a proclamé que le Sacrifice eucharistique est « source et sommet de toute la vie chrétienne ». ¹ « La très sainte Eucharistie contient en effet l'ensemble des biens spirituels de l'Église, à savoir le Christ lui-même, notre Pâque, le pain vivant, qui par sa chair, vivifiée par l'Esprit Saint et vivifiante, procure la vie

* *Textus lingua gallica exaratus ex opuscolo cui titulus « Ecclesia de Eucharistia » excerptus est, modificationibus paucis tamen ad fidem textus latini in ephemeridibus « Acta Apostolicae Sedis » publici iuris facti a redactione « Notitiae » introductis.*

¹ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. sur l'Église *Lumen gentium*, n. 11.

aux hommes».² C'est pourquoi l'Église a le regard constamment fixé sur son Seigneur, présent dans le Sacrement de l'autel, dans lequel elle découvre la pleine manifestation de son immense amour.

2. Au cours du grand Jubilé de l'An 2000, il m'a été donné de célébrer l'Eucharistie au Cénacle, à Jérusalem, là où, selon la tradition, elle a été accomplie pour la première fois par le Christ lui-même. *Le Cénacle est le lieu de l'institution de ce très saint Sacrement.* C'est là que le Christ prit le pain dans ses mains, qu'il le rompit et le donna à ses disciples en disant: «Prenez et mangez-en tous: ceci est mon corps (Mt 26, 26), livré pour vous (Lc 22, 20)». Puis il prit dans ses mains le calice du vin et il leur dit: «Prenez et buvez-en tous, car ceci est la coupe de mon sang, le sang de l'Alliance nouvelle et éternelle, qui sera versé pour vous et pour la multitude en rémission des péchés».³ Je rends grâce au Seigneur Jésus de m'avoir permis de redire au même endroit, dans l'obéissance à son commandement «Vous ferez cela en mémoire de moi» (Lc 22, 19), les paroles qu'il a prononcées il y a deux mille ans.

Les Apôtres qui ont pris part à la dernière Cène ont-ils compris le sens des paroles sorties de la bouche du Christ? Peut-être pas. Ces paroles ne devaient se clarifier pleinement qu'à la fin du Triduum pascal, c'est-à-dire de la période qui va du Jeudi soir au Dimanche matin. C'est dans ces jours-là que s'inscrit le *mysterium paschale*, c'est en eux aussi que s'inscrit le *mysterium eucharisticum*.

3. L'Église naît du mystère pascal. C'est précisément pour cela que l'Eucharistie, sacrement par excellence du mystère pascal, *a sa place au centre de la vie ecclésiale*. On le voit bien dès les premières images de l'Église que nous donnent les Actes des Apôtres: «Ils étaient fidèles à écouter l'enseignement des Apôtres et à vivre en communion frater-

² CONC. ŒCUM. VAT. II, Décret sur le ministère et la vie des prêtres *Presbyterorum ordinis*, n. 5.

³ Cf. MR, 3ème éd., p. 586.

nelle, à rompre le pain et à participer aux prières » (2, 42). L'Eucharistie est évoquée dans la « fraction du pain ». Deux mille ans plus tard, nous continuons à réaliser cette image primitive de l'Église. Et tandis que nous le faisons dans la célébration de l'Eucharistie, les yeux de l'âme se reportent au Triduum pascal, à ce qui se passa le soir du Jeudi saint, pendant la dernière Cène, et après elle. En effet, l'institution de l'Eucharistie anticipait sacramentellement les événements qui devaient se réaliser peu après, à partir de l'agonie à Gethsémani. Nous revoyons Jésus qui sort du Cénacle, qui descend avec ses disciples pour traverser le torrent du Cédron et aller au Jardin des Oliviers. Dans ce Jardin, il y a encore aujourd'hui quelques oliviers très anciens. Peut-être ont-ils été témoins de ce qui advint sous leur ombre ce soir-là, lorsque le Christ en prière ressentit une angoisse mortelle et que « sa sueur devint comme des gouttes de sang qui tombaient jusqu'à terre » (Lc 22, 44). Son sang, qu'il avait donné à l'Église peu auparavant comme boisson de salut dans le Sacrement de l'Eucharistie, *commençait à être versé*. Son effusion devait s'achever sur le Golgotha, devenant l'instrument de notre rédemption: « Le Christ..., grand prêtre des biens à venir..., entra une fois pour toutes dans le sanctuaire, non pas avec du sang de boucs et de jeunes taureaux, mais avec son propre sang, nous ayant acquis une rédemption éternelle » (He 9, 11-12).

4. *L'heure de notre rédemption*. Bien qu'il soit profondément éprouvé, Jésus ne se dérobe pas face à son « heure »: « Que puis-je dire? Dirai-je: Père, délivre-moi de cette heure? Mais non! C'est pour cela que je suis parvenu à cette heure-ci! » (Jn 12, 27). Il désire que les disciples lui tiennent compagnie, et il doit au contraire faire l'expérience de la solitude et de l'abandon: « Ainsi, vous n'avez pas eu la force de veiller une heure avec moi? Veillez et priez, pour ne pas entrer en tentation » (Mt 26, 40-41). Seul Jean restera au pied de la Croix, à côté de Marie et des pieuses femmes. L'agonie à Gethsémani a été l'introduction de l'agonie sur la Croix le Vendredi saint. *L'heure sainte*, l'heure de la rédemption du monde. Quand on célèbre l'Eucharistie près de la tombe de Jésus, à Jérusalem, on revient d'une ma-

nière quasi tangible à son « heure », l'heure de la Croix et de la glorification. Tout prêtre qui célèbre la Messe revient en esprit, en même temps que la communauté chrétienne qui y participe, à ce lieu et à cette heure.

« *Il a été crucifié, est mort et a été enseveli, est descendu aux enfers, le troisième jour est ressuscité des morts* ». Aux paroles de la profession de foi font écho les paroles de la contemplation et de la proclamation: « *Ecce lignum crucis in quo salus mundi pendit. Venite adoremus* ». Telle est l'invitation que l'Église adresse à tous l'après-midi du Vendredi saint. Elle continuera à chanter ensuite durant le temps pascal en proclamant: « *Surrexit Dominus de sepulcro qui pro nobis pendit in ligno. Alleluia* ». ⁴

5. « *Mysterium fidei* – Mystère de la foi! » Quand le prêtre prononce ou chante ces paroles, les fidèles disent l'acclamation: « Nous proclamons ta mort, Seigneur Jésus, nous célébrons ta résurrection, nous attendons ta venue dans la gloire ».

Par ces paroles, ou par d'autres semblables, l'Église désigne le Christ dans le mystère de sa Passion, et elle révèle aussi son propre mystère: *Ecclesia de Eucharistia*. Si c'est par le don de l'Esprit Saint à la Pentecôte que l'Église vient au jour et se met en route sur les chemins du monde, il est certain que l'institution de l'Eucharistie au Cénacle est un moment décisif de sa constitution. Son fondement et sa source, c'est tout le *Triduum pascal*, mais celui-ci est comme contenu, anticipé et « concentré » pour toujours dans le don de l'Eucharistie. Dans ce don, Jésus Christ confiait à l'Église l'actualisation permanente du mystère pascal. Par ce don, il instituait une mystérieuse « contemporanéité » entre le *Triduum* et le cours des siècles.

Penser à cela fait naître en nous des sentiments de grande et reconnaissante admiration. Dans l'événement pascal et dans l'Eucharistie qui l'actualise au cours des siècles, il y a un « contenu » vraiment énorme, dans lequel est présente toute l'histoire en tant que destina-

⁴ *Liturgia Horarum II*, ed. typica altera, p. 533.

taire de la grâce de la rédemption. Cette admiration doit toujours pénétrer l'Église qui se recueille dans la Célébration eucharistique. Mais elle doit accompagner surtout le ministre de l'Eucharistie. C'est lui en effet qui, en vertu de la faculté qui lui a été conférée par le sacrement de l'ordination sacerdotale, effectue la consécration. C'est lui qui prononce, avec la puissance qui lui vient du Christ du Cénacle, les paroles: «Ceci est mon corps, livré pour vous... Ceci est la coupe de mon sang versé pour vous, le sang de l'Alliance nouvelle et éternelle, qui sera versé pour vous et la multitude...».⁵ Le prêtre prononce ces paroles, ou plutôt *il met sa bouche et sa voix à la disposition de Celui qui a prononcé ces paroles au Cénacle* et qui a voulu qu'elles soient répétées de génération en génération par tous ceux qui, dans l'Église, participent ministériellement à son sacerdoce.

6. Par la présente encyclique, je voudrais raviver cette «admiration» eucharistique, dans la ligne de l'héritage du Jubilé que j'ai voulu laisser à l'Église par la lettre apostolique *Novo millennio ineunte* et par son couronnement marial *Rosarium Virginis Mariæ*. Contempler le visage du Christ, et le contempler avec Marie, voilà le «programme» que j'ai indiqué à l'Église à l'aube du troisième millénaire, l'invitant à avancer au large sur l'océan de l'histoire avec l'enthousiasme de la nouvelle évangélisation. Contempler le Christ exige que l'on sache le reconnaître partout où il se manifeste, dans la multiplicité de ses modes de présence, mais surtout dans le Sacrement vivant de son corps et de son sang. *L'Église vit du Christ eucharistique*, par lui elle est nourrie, par lui elle est illuminée. L'Eucharistie est un mystère de foi, et en même temps un «mystère lumineux».⁶ Chaque fois que l'Église la célèbre, les fidèles peuvent en quelque sorte revivre l'expérience des deux disciples d'Emmaüs: «Leurs yeux s'ouvrirent, et ils le reconnurent» (Lc 24, 31).

⁵ MR, 3ème éd., p. 586.

⁶ Cf. JEAN-PAUL II, Lettre apost. *Rosarium Virginis Mariæ* (16 octobre 2002), n. 21: AAS 95 (2003), p. 9.

7. Depuis que j'ai commencé mon ministère de Successeur de Pierre, j'ai toujours voulu donner au Jeudi saint, jour de l'Eucharistie et du sacerdoce, un signe d'attention particulière en envoyant une lettre à tous les prêtres du monde. Cette année, la vingt-cinquième de mon pontificat, je voudrais entraîner plus pleinement l'ensemble de l'Église dans cette réflexion eucharistique, et cela également pour remercier le Seigneur du don de l'Eucharistie et du sacerdoce: «Don et mystère».⁷ Si, en proclamant l'Année du Rosaire, j'ai voulu placer cette vingt-cinquième année *sous le signe de la contemplation du Christ à l'école de Marie*, je ne puis laisser passer ce Jeudi saint 2003 sans m'arrêter devant le «visage eucharistique» du Christ, montrant plus fortement encore à l'Église la place centrale de l'Eucharistie. C'est d'elle que vit l'Église. C'est de ce «pain vivant» qu'elle se nourrit. Comment ne pas ressentir le besoin d'exhorter tout le monde à en faire constamment une expérience renouvelée?

8. Quand je pense à l'Eucharistie, tout en regardant ma vie de prêtre, d'évêque, de Successeur de Pierre, je me rappelle spontanément les nombreux moments et lieux où il m'a été donné de la célébrer. Je me souviens de l'église paroissiale de Niegowic, où j'ai exercé ma première charge pastorale, de la collégiale Saint-Florian à Cracovie, de la cathédrale du Wawel, de la basilique Saint-Pierre et des nombreuses basiliques et églises de Rome et du monde entier. J'ai pu célébrer la Messe dans des chapelles situées sur des sentiers de montagne, au bord des lacs, sur les rives de la mer; je l'ai célébrée sur des autels bâtis dans les stades, sur les places des villes... Ces cadres si divers de mes Célébrations eucharistiques me font fortement ressentir leur caractère universel et pour ainsi dire cosmique. Oui, cosmique! Car, même lorsqu'elle est célébrée sur un petit autel d'une église de campagne, l'Eucharistie est toujours célébrée, en un sens, *sur l'autel du monde*. Elle est un lien entre le ciel et la terre. Elle englobe et elle

⁷ Tel est le titre que j'ai voulu donner à un témoignage autobiographique à l'occasion de mon cinquantième anniversaire de sacerdoce.

imprègne toute la création. Le Fils de Dieu s'est fait homme pour restituer toute la création, dans un acte suprême de louange, à Celui qui l'a tirée du néant. C'est ainsi que lui, le prêtre souverain et éternel, entrant grâce au sang de sa Croix dans le sanctuaire éternel, restitue toute la création rachetée au Créateur et Père. Il le fait par le ministère sacerdotal de l'Église, à la gloire de la Trinité sainte. C'est vraiment là le *mysterium fidei* qui se réalise dans l'Eucharistie: le monde, sorti des mains de Dieu créateur, retourne à lui après avoir été racheté par le Christ.

9. L'Eucharistie, présence salvifique de Jésus dans la communauté des fidèles et nourriture spirituelle pour elle, est ce que l'Église peut avoir de plus précieux dans sa marche au long de l'histoire. Ainsi s'explique *l'attention empressée* qu'elle a toujours réservée au Mystère eucharistique, attention qui ressort de manière autorisée dans l'œuvre des Conciles et des Souverains Pontifes. Comment ne pas admirer les exposés doctrinaux des décrets sur la sainte Eucharistie et sur le saint Sacrifice de la Messe promulgués par le Concile de Trente? Au cours des siècles qui ont suivi, ces pages ont guidé la théologie aussi bien que la catéchèse, et elles sont encore une référence dogmatique pour le renouveau continu et pour la croissance du peuple de Dieu dans la foi et l'amour envers l'Eucharistie. À une époque plus proche de nous, il faut mentionner trois encycliques: *Miræ caritatis* de Léon XIII (28 mai 1902),⁸ *Mediator Dei* de Pie XII (20 novembre 1947)⁹ et *Mysterium fidei* de Paul VI (3 septembre 1965).¹⁰ Le Concile Vatican II n'a pas publié de document spécifique sur le Mystère eucharistique, mais il en a illustré les divers aspects dans l'ensemble de ses documents, spécialement dans la constitution dogmatique sur l'Église *Lumen gentium*, de même que dans la constitution sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum concilium*.

⁸ *Leonis XIII P.M. Acta XXII* (1903), pp. 115-136.

⁹ *AAS* 39 (1947), pp. 521-59.

¹⁰ *AAS* 57 (1965), pp. 753-774.

Moi-même, dans les premières années de mon ministère apostolique sur la Chaire de Pierre, par la lettre apostolique *Dominica cena* (24 février 1980),¹¹ j'ai eu l'occasion de traiter certains aspects du Mystère eucharistique et de son incidence dans la vie de ceux qui en sont les ministres. Je reviens aujourd'hui sur ce sujet, avec un cœur encore plus rempli d'émotion et de gratitude, faisant en quelque sorte écho à la parole du psalmiste: « Comment rendrai-je au Seigneur tout le bien qu'il m'a fait? J'élèverai la coupe du salut, j'invoquerai le nom du Seigneur » (Ps 116 [114-115], 12-13).

10. Une croissance intérieure de la communauté chrétienne a répondu à ce souci d'annonce de la part du Magistère. Il n'y a pas de doute que la *réforme liturgique du Concile* a produit de grands bénéfices de participation plus consciente, plus active et plus fructueuse des fidèles au saint Sacrifice de l'autel. Par ailleurs, dans beaucoup d'endroits, *l'adoration du Saint-Sacrement* a une large place chaque jour et devient source inépuisable de sainteté. La pieuse participation des fidèles à la procession du Saint-Sacrement lors de la solennité du Corps et du Sang du Christ est une grâce du Seigneur qui remplit de joie chaque année ceux qui y participent. On pourrait mentionner ici d'autres signes positifs de foi et d'amour eucharistiques.

Malheureusement, à côté de ces lumières, *les ombres ne manquent pas*. Il y a en effet des lieux où l'on note un abandon presque complet du culte de l'adoration eucharistique. À cela s'ajoutent, dans tel ou tel contexte ecclésial, des abus qui contribuent à obscurcir la foi droite et la doctrine catholique concernant cet admirable Sacrement. Parfois se fait jour une compréhension très réductrice du Mystère eucharistique. Privé de sa valeur sacrificielle, il est considéré comme s'il n'allait pas au-delà du sens et de la valeur d'une rencontre conviviale et fraternelle. De plus, la nécessité du sacerdoce ministériel, qui s'appuie sur la succession apostolique, est parfois obscurcie, et le caractère sacramentel de l'Eucharistie est réduit à la seule efficacité de l'annonce.

¹¹ AAS 72 (1980), pp. 113-148.

D'où, ici ou là, des initiatives œcuméniques qui, bien que suscitées par une intention généreuse, se laissent aller à des pratiques eucharistiques contraires à la discipline dans laquelle l'Église exprime sa foi. Comment ne pas manifester une profonde souffrance face à tout cela? L'Eucharistie est un don trop grand pour pouvoir supporter des ambiguïtés et des réductions.

J'espère que la présente encyclique pourra contribuer efficacement à dissiper les ombres sur le plan doctrinal et les manières de faire inacceptables, afin que l'Eucharistie continue à resplendir dans toute la magnificence de son mystère.

Chapitre I

MYSTÈRE DE LA FOI

11. « La nuit même où il était livré, le Seigneur Jésus » (1 Co 11, 23) institua le Sacrifice eucharistique de son Corps et de son Sang. Les paroles de l'Apôtre Paul nous ramènent aux circonstances dramatiques dans lesquelles est née l'Eucharistie, qui est marquée de manière indélébile par l'événement de la passion et de la mort du Seigneur. Elle n'en constitue pas seulement l'évocation, mais encore la représentation sacramentelle. C'est le sacrifice de la Croix qui se perpétue au long des siècles.¹² On trouve une bonne expression de cette vérité dans les paroles par lesquelles, dans le rite latin, le peuple répond à la proclamation du « mystère de la foi » faite par le prêtre: « *Nous proclamons ta mort, Seigneur Jésus* ». L'Église a reçu l'Eucharistie du Christ son Seigneur non comme un don, pour précieux qu'il soit parmi bien d'autres, mais comme *le don par excellence*, car il est le don de lui-même.

¹² Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum concilium*, n. 47: *Salvator noster [...] Sacrificium Eucharisticum Corporis et Sanguinis sui instituit, quo Sacrificium Crucis in saecula, donec veniret, perpetuaret...*: « Notre Sauveur [...] institua le sacrifice eucharistique de son Corps et de son Sang pour perpétuer le sacrifice de la croix au long des siècles, jusqu'à ce qu'il vienne ».

me, de sa personne dans sa sainte humanité, et de son œuvre de salut. Celle-ci ne reste pas enfermée dans le passé, puisque « tout ce que le Christ est, et tout ce qu'il a fait et souffert pour tous les hommes, participe de l'éternité divine et surplombe ainsi tous les temps... ».¹³ Quand l'Église célèbre l'Eucharistie, mémorial de la mort et de la résurrection de son Seigneur, cet événement central du salut est rendu réellement présent et ainsi « s'opère l'œuvre de notre rédemption ».¹⁴ Ce sacrifice est tellement décisif pour le salut du genre humain que Jésus Christ ne l'a accompli et n'est retourné vers le Père *qu'après nous avoir laissé le moyen d'y participer* comme si nous y avions été présents. Tout fidèle peut ainsi y prendre part et en goûter les fruits d'une manière inépuisable. Telle est la foi dont les générations chrétiennes ont vécu au long des siècles. Cette foi, le Magistère de l'Église l'a continuellement rappelée avec une joyeuse gratitude pour ce don inestimable.¹⁵ Je désire encore une fois redire cette vérité, en me mettant avec vous, chers frères et sœurs, en adoration devant ce Mystère: Mystère immense, Mystère de miséricorde. Qu'est-ce que Jésus pouvait faire de plus pour nous? Dans l'Eucharistie, il nous montre vraiment un amour qui va « jusqu'au bout » (cf. *Jn 13, 1*), un amour qui ne connaît pas de mesure.

12. Cet aspect de charité universelle du Sacrement eucharistique est fondé sur les paroles mêmes du Sauveur. En l'instituant, Jésus ne se contenta pas de dire « Ceci est mon corps », « Ceci est mon sang », mais il ajouta « livré pour vous » et « répandu pour la multitude » (*Lc 22, 19-20*). Il n'affirma pas seulement que ce qu'il leur donnait à manger et à boire était son corps et son sang, mais il en exprima aussi *la valeur sacrificielle*, rendant présent de manière sacramentelle son sacrifice qui s'accomplirait sur la Croix quelques heures plus tard pour le salut de tous. « La Messe est à la fois et inséparablement le mémorial

¹³ *Catéchisme de l'Église catholique*, n. 1085.

¹⁴ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 3.

¹⁵ Cf. PAUL VI, *Profession de foi* (30 juin 1968), n. 24: *AAS* 60 (1968), p. 442; JEAN-PAUL II, Lettr. apost. *Dominicae Cenae* (24 février 1980), n. 9: *AAS* 72 (1980), pp. 142-146.

sacrificiel dans lequel se perpétue le sacrifice de la Croix, et le banquet sacré de la communion au Corps et au Sang du Seigneur».¹⁶ L'Église vit continuellement du sacrifice rédempteur, et elle y accède non seulement par un simple souvenir plein de foi, mais aussi par un contact actuel, car *ce sacrifice se rend présent*, se perpétuant sacramentellement, dans chaque communauté qui l'offre par les mains du ministre consacré. De cette façon, l'Eucharistie étend aux hommes d'aujourd'hui la réconciliation obtenue une fois pour toutes par le Christ pour l'humanité de tous les temps. En effet, «le sacrifice du Christ et le sacrifice de l'Eucharistie sont *un unique sacrifice*».¹⁷ Saint Jean Chrysostome le disait déjà clairement: «Nous offrons toujours le même Agneau, non pas l'un aujourd'hui et un autre demain, mais toujours le même. Pour cette raison, il n'y a toujours qu'un seul sacrifice. [...] Maintenant encore, nous offrons la victime qui fut alors offerte et qui ne se consumera jamais».¹⁸ La Messe rend présent le sacrifice de la Croix, elle ne s'y ajoute pas et elle ne le multiplie pas.¹⁹ Ce qui se répète, c'est la célébration en mémorial, la «manifestation en mémorial» (*memoralis demonstratio*)²⁰ du sacrifice, par laquelle le sacrifice rédempteur du Christ, unique et définitif, se rend présent dans le temps. La nature sacrificielle du Mystère eucharistique ne peut donc se comprendre comme quelque chose qui subsiste en soi, indépendamment de la Croix, ou en référence seulement indirecte au sacrifice du Calvaire.

13. En vertu de son rapport étroit avec le sacrifice du Golgotha, l'Eucharistie est *un sacrifice au sens propre*, et non seulement au sens générique, comme s'il s'agissait d'une simple offrande que le Christ

¹⁶ *Catéchisme de l'Église catholique*, n. 1382.

¹⁷ *Ibid.*, n. 1367.

¹⁸ *Homélie sur la Lettre aux Hébreux*, 17, 3: PG 63, 131.

¹⁹ Cf. CONC. ŒCUM. DE TRENTE, Session XXII, *Doctrine sur le saint sacrifice de la Messe*, ch. 2: DS 1743; «C'est une seule et même victime, c'est le même qui offre maintenant par le ministère des prêtres, qui s'est offert lui-même alors sur la Croix; seule, la manière d'offrir diffère».

²⁰ PIE XII, Encycl. *Mediator Dei* (20 novembre 1947): AAS 39 (1947), p. 548.

fait de lui-même en nourriture spirituelle pour les fidèles. En effet, le don de son amour et de son obéissance jusqu'au terme de sa vie (cf. *Jn* 10, 17-18) est en premier lieu un don à son Père. C'est assurément un don en notre faveur, et même en faveur de toute l'humanité (cf. *Mt* 26, 28; *Mc* 14, 24; *Lc* 22, 20; *Jn* 10, 15), mais c'est *avant tout un don au Père*. « Sacrifice que le Père a accepté, échangeant le don total de son Fils, qui s'est fait "obéissant jusqu'à la mort" (*Ph* 2, 8), avec son propre don paternel, c'est-à-dire avec le don de la vie nouvelle et immortelle dans la résurrection ».²¹ En donnant son sacrifice à l'Église, le Christ a voulu également faire sien le sacrifice spirituel de l'Église, appelée à s'offrir aussi elle-même en même temps que le sacrifice du Christ. Tel est l'enseignement du Concile Vatican II concernant tous les fidèles : « Participant au Sacrifice eucharistique, source et sommet de toute la vie chrétienne, ils offrent à Dieu la victime divine, et s'offrent eux-mêmes avec elle ».²²

14. La Pâque du Christ comprend aussi, avec sa passion et sa mort, sa résurrection, comme le rappelle l'acclamation du peuple après la consécration : « *Nous célébrons ta résurrection* ». En effet, le Sacrifice eucharistique rend présent non seulement le mystère de la passion et de la mort du Sauveur, mais aussi le mystère de la résurrection, dans lequel le sacrifice trouve son couronnement. C'est en tant que vivant et ressuscité que le Christ peut, dans l'Eucharistie, se faire « pain de la vie » (*Jn* 6, 35. 48), « pain vivant » (*Jn* 6, 51). Saint Ambroise le rappelait aux néophytes, en appliquant à leur vie l'événement de la résurrection : « Si le Christ est à toi aujourd'hui, il ressuscite pour toi chaque jour ».²³ Saint Cyrille d'Alexandrie, quant à lui, soulignait que la participation aux saints Mystères « est vraiment une confession et un rappel que le Seigneur est mort et qu'il est revenu à la vie pour nous et en notre faveur ».²⁴

²¹ JEAN-PAUL II, Encycl. *Redemptor hominis* (15 mars 1979), n. 20: AAS 71 (1979), p. 310.

²² Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 11.

²³ *De sacramentis*, V, 4, 26: CSEL 73, 70; *SCh* 25 bis, p. 135.

²⁴ *In Ioannis Evangelium*, XII, 20: PG 74, 726.

15. Dans la Messe, la représentation sacramentelle du sacrifice du Christ couronné par sa résurrection implique une présence tout à fait spéciale que — pour reprendre les mots de Paul VI — « on nomme “réelle”, non à titre exclusif, comme si les autres présences n’étaient pas “réelles”, mais par antonomase parce qu’elle est substantielle, et que par elle le Christ, Homme-Dieu, se rend présent tout entier ».²⁵ Ainsi est proposée de nouveau la doctrine toujours valable du Concile de Trente: « Par la consécration du pain et du vin s’opère le changement de toute la substance du pain en la substance du corps du Christ notre Seigneur et de toute la substance du vin en la substance de son sang ; ce changement, l’Église catholique l’a justement et exactement appelé transsubstantiation ».²⁶ L’Eucharistie est vraiment « *mysterium fidei* », mystère qui dépasse notre intelligence et qui ne peut être accueilli que dans la foi, comme l’ont souvent rappelé les catéchèses patristiques sur ce divin Sacrement. « Ne t’attache donc pas — exhorte saint Cyrille de Jérusalem — comme à des éléments naturels au pain et au vin, car ils sont, selon la déclaration du Maître, corps et sang. C’est, il est vrai, ce que te suggèrent les sens; mais que la foi te rassure ».²⁷ Nous continuerons à chanter avec le Docteur angélique: « *Adoro te devote, latens Deitas* ». La raison humaine fait l’expérience de son incapacité à percevoir ce mystère d’amour. On voit alors pourquoi, au long des siècles, cette vérité a conduit la théologie à faire de sérieux efforts de compréhension.

Ce sont des efforts louables, d’autant plus utiles et pénétrants qu’ils ont permis de conjuguer l’exercice critique de la pensée avec « la foi vécue » de l’Église, recueillie spécialement dans le « charisme certain de vérité » du Magistère et dans l’« intelligence intérieure des réalités spirituelles » à laquelle parviennent surtout les saints.²⁸ Il y a tout de même la limite indiquée par Paul VI: « Toute explication théolo-

²⁵ Encycl. *Mysterium fidei* (3 septembre 1965): AAS 57 (1965), p. 764.

²⁶ Session XIII, *Décret sur la très sainte Eucharistie*, ch. 4: DS, 1462.

²⁷ *Catéchèses mystagogiques*, IV, 6: SCh 126, p. 138.

²⁸ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. sur la Révélation divine *Dei Verbum*, n. 8.

gique, cherchant quelque intelligence de ce mystère, doit, pour être en accord avec la foi catholique, maintenir que, dans la réalité elle-même, indépendante de notre esprit, le pain et le vin ont cessé d'exister après la consécration, en sorte que c'est le corps et le sang adorables du Seigneur Jésus qui, dès lors, sont réellement présents devant nous sous les espèces sacramentelles du pain et du vin ».²⁹

16. L'efficacité salvifique du sacrifice se réalise en plénitude dans la communion, quand nous recevons le corps et le sang du Seigneur. Le Sacrifice eucharistique tend en soi à notre union intime, à nous fidèles, avec le Christ à travers la communion: nous le recevons lui-même, Lui qui s'est offert pour nous, nous recevons son corps, qu'il a livré pour nous sur la Croix, son sang, qu'il a « répandu pour la multitude, en rémission des péchés » (*Mt* 26, 28). Rappelons-nous ses paroles: « De même que le Père, qui est vivant, m'a envoyé, et que moi je vis par le Père, de même aussi celui qui me mangera vivra par moi » (*Jn* 6, 57). C'est Jésus lui-même qui nous rassure: une telle union, qu'il compare par analogie à celle de la vie trinitaire, se réalise vraiment. *L'Eucharistie est un vrai banquet*, dans lequel le Christ s'offre en nourriture. Quand Jésus parle pour la première fois de cette nourriture, ses auditeurs restent stupéfaits et désorientés, obligeant le Maître à souligner la vérité objective de ses paroles: « Amen, amen, je vous le dis: si vous ne mangez pas la chair du Fils de l'homme, et si vous ne buvez pas son sang, vous n'aurez pas la vie en vous » (*Jn* 6, 53). Il ne s'agit pas d'un aliment au sens métaphorique: « Ma chair est la vraie nourriture, et mon sang est la vraie boisson » (*Jn* 6, 55).

17. À travers la communion à son corps et à son sang, le Christ nous communique aussi son Esprit. Saint Éphrem écrit: « Il appela le pain son corps vivant, il le remplit de lui-même et de son Esprit. [...] Et celui qui le mange avec foi mange le Feu et l'Esprit [...]. Prenez-en, mangez-en tous, et mangez avec lui l'Esprit Saint. C'est vraiment

²⁹ *Profession de foi* (30 juin 1968), n. 25: *AAS* 60 (1968), pp. 442-443.

mon corps et celui qui le mange vivra éternellement ».³⁰ Dans l'épiclese eucharistique, l'Église demande ce Don divin, source de tout autre don. On lit, par exemple, dans la *Divine Liturgie* de saint Jean Chrysostome: « Nous t'invoquons, nous te prions et nous te supplions: envoie ton Esprit Saint sur nous tous et sur ces dons, [...] afin que ceux qui y prennent part obtiennent la purification de l'âme, la rémission des péchés et le don du Saint Esprit ».³¹ Et dans le *Missel romain* le célébrant demande: « Quand nous serons nourris de son corps et de son sang et remplis de l'Esprit Saint, accorde-nous d'être un seul corps et un seul esprit dans le Christ ».³² Ainsi, par le don de son corps et de son sang, le Christ fait grandir en nous le don de son Esprit, déjà reçu au Baptême et offert comme « sceau » dans le sacrement de la Confirmation.

18. L'acclamation que le peuple prononce après la consécration se conclut de manière heureuse en exprimant la dimension eschatologique qui marque la Célébration eucharistique (cf. *1 Co* 11, 26): «... *Nous attendons ta venue dans la gloire* ». L'Eucharistie est tension vers le terme, avant-goût de la plénitude de joie promise par le Christ (cf. *Jn* 15, 11); elle est en un sens l'anticipation du Paradis, « le gage de la gloire future ».³³ Dans l'Eucharistie, tout exprime cette attente confiante: « Nous espérons le bonheur que tu promets et l'avènement de Jésus Christ, notre Sauveur ».³⁴ Celui qui se nourrit du Christ dans l'Eucharistie n'a pas besoin d'attendre l'au-delà pour recevoir la vie éternelle: *il la possède déjà sur terre*, comme prémices de la plénitude à venir, qui concernera l'homme dans sa totalité. Dans l'Eucharistie en effet, nous recevons également la garantie de la résurrection des corps à la fin des temps: « Celui qui mange ma chair et boit mon sang a la

³⁰ *Homélie IV pour la Semaine sainte*. CSCO 413 / Syr. 182, 55.

³¹ *Anaphore*.

³² *Prière eucharistique III*: MR, 3ème éd., p. 588.

³³ Solennité du Corps et du Sang du Christ, II Vêpres, antienne du *Magnificat*. Cf. *Liturgia Horarum, III*, ed. typica altera, p. 542.

³⁴ *Missel Romain*, Embolisme après le *Notre Père*.

vie éternelle; et moi, je le ressusciterai au dernier jour » (*Jn* 6, 54). Cette garantie de la résurrection à venir vient du fait que la chair du Fils de l'homme, donnée en nourriture, est son corps dans son état glorieux de Ressuscité. Avec l'Eucharistie, on assimile pour ainsi dire le « secret » de la résurrection. C'est pourquoi saint Ignace d'Antioche définit avec justesse le Pain eucharistique comme « remède d'immortalité, antidote pour ne pas mourir ».³⁵

19. La tension eschatologique suscitée dans l'Eucharistie *exprime et affermit la communion avec l'Église du ciel*. Ce n'est pas par hasard que, dans les anaphores orientales ou dans les prières eucharistiques latines, on fait mémoire avec vénération de Marie, toujours vierge, Mère de notre Dieu et Seigneur Jésus Christ, des anges, des saints Apôtres, des glorieux martyrs et de tous les saints. C'est un aspect de l'Eucharistie qui mérite d'être souligné: en célébrant le sacrifice de l'Agneau, nous nous unissons à la liturgie céleste, nous associant à la multitude immense qui s'écrie: « Le salut est donné par notre Dieu, lui qui siège sur le Trône, et par l'Agneau! » (*Ap* 7, 10). L'Eucharistie est vraiment le ciel, dans sa grandeur insondable, qui s'ouvre sur la terre! C'est un rayon de la gloire de la Jérusalem céleste, qui traverse les nuages de notre histoire et qui illumine notre chemin.

20. Une autre conséquence significative de cette tension eschatologique inhérente à l'Eucharistie provient du fait qu'elle donne une impulsion à notre pèlerinage dans l'histoire, faisant naître un germe de vive espérance dans le dévouement quotidien de chacun à ses propres tâches. En effet, si la vision chrétienne porte à regarder vers les « cieux nouveaux » et la « terre nouvelle » (cf. *Ap* 21, 1), cela n'affaiblit pas, mais *stimule notre sens de la responsabilité envers notre terre*.³⁶ Je désire le redire avec force au début du nouveau millénaire, pour

³⁵ *Lettre aux Éphésiens*, 20: PG 5, 661: *SCh* 10 bis, p. 77.

³⁶ Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. sur l'Église dans le monde de ce temps *Gaudium et spes*, n. 39.

que les chrétiens se sentent plus que jamais engagés à ne pas faillir aux devoirs de leur citoyenneté terrestre. Il est de leur devoir de contribuer, à la lumière de l'Évangile, à construire un monde qui soit à la mesure de l'homme et qui réponde pleinement au dessein de Dieu. Les problèmes qui assombrissent notre horizon actuel sont nombreux. Il suffit de penser à l'urgence de travailler pour la paix, de poser dans les relations entre les peuples des jalons solides en matière de justice et de solidarité, de défendre la vie humaine, de sa conception jusqu'à sa fin naturelle. Et que dire des mille contradictions d'un univers « mondialisé » où les plus faibles, les plus petits et les plus pauvres semblent avoir bien peu à espérer? C'est dans ce monde que doit jaillir de nouveau l'espérance chrétienne! C'est aussi pour cela que le Seigneur a voulu demeurer avec nous dans l'Eucharistie, en inscrivant dans la présence de son sacrifice et de son repas la promesse d'une humanité renouvelée par son amour. De manière significative, là où les Évangiles synoptiques racontent l'institution de l'Eucharistie, l'Évangile de Jean propose, en illustrant ainsi le sens profond, le récit du « lavement des pieds », par lequel Jésus se fait maître de la communion et du service (cf. *Jn* 13, 1-20). De son côté, l'Apôtre Paul déclare « indigne » d'une communauté chrétienne la participation à la Cène du Seigneur dans un contexte de divisions et d'indifférence envers les pauvres (cf. *1 Co* 11, 27 - 22.27-34).³⁷ Proclamer la mort du Seigneur « jusqu'à ce qu'il vienne » (*1 Co* 11, 26) implique, pour ceux qui participent à l'Eucharistie, l'engagement de transformer la vie, pour qu'elle devienne, d'une certaine façon, totalement « eucharistique ». Ce sont

³⁷ « Tu veux honorer le corps du Christ ? Ne le méprise pas lorsqu'il est nu. Ne l'honore pas ici, dans l'église, par des tissus de soie tandis que tu le laisses dehors souffrir du froid et du manque de vêtements. Car celui qui a dit: *Ceci est mon corps*, et qui l'a réalisé en le disant, c'est lui qui a dit: *Vous m'avez vu avoir faim, et vous ne m'avez pas donné à manger*, et aussi: *Chaque fois que vous ne l'avez pas fait à l'un de ces petits, c'est à moi que vous ne l'avez pas fait* [...]. Quel avantage y a-t-il à ce que la table du Christ soit chargée de vases d'or, tandis que lui-même meurt de faim ? Commence par rassasier l'affamé, et avec ce qui te restera tu orneras son autel »: S. JEAN CHRYSOSTOME, *Homélie sur l'Évangile de Matthieu* 50, 3-4: PG 58, 508-509; cf. JEAN-PAUL II, Encycl. *Sollicitudo rei socialis* (30 décembre 1987), n. 31: AAS 80 (1988), pp. 553-556.

précisément ce fruit de transfiguration de l'existence et l'engagement à transformer le monde selon l'Évangile qui font resplendir la dimension eschatologique de la Célébration eucharistique et de toute la vie chrétienne: « Viens, Seigneur Jésus! » (*Ap* 22, 20).

Chapitre II

L'EUCCHARISTIE ÉDIFIE L'ÉGLISE

21. Le Concile Vatican II a rappelé que la Célébration eucharistique est au centre du processus de croissance de l'Église. En effet, après avoir dit que « l'Église, qui est le Règne du Christ déjà présent en mystère, grandit dans le monde de façon visible sous l'effet de la puissance de Dieu », ³⁸ comme s'il voulait répondre à la question: « Comment grandit-elle? », il ajoute: « Chaque fois que se célèbre sur l'autel le sacrifice de la Croix, par lequel “le Christ, notre Pâque, a été immolé” (*1 Co* 5, 7), s'opère l'œuvre de notre rédemption. En même temps, par le Sacrement du pain eucharistique, est représentée et rendue effective l'unité des fidèles qui forment un seul corps dans le Christ (cf. *1 Co* 10, 17) ». ³⁹

Aux origines mêmes de l'Église, il y a *une influence déterminante de l'Eucharistie*. Les Évangélistes précisent que ce sont les Douze, les Apôtres, qui se sont réunis autour de Jésus, à la dernière Cène (cf. *Mt* 26, 20; *Mc* 14, 17; *Lc* 22, 14). C'est un point particulier très important, puisque les Apôtres « furent les germes du nouvel Israël et en même temps l'origine de la hiérarchie sacrée ». ⁴⁰ En leur donnant son corps et son sang en nourriture, le Christ les unissait mystérieusement à son sacrifice qui devait se consommer sur le Calvaire peu après. Par analogie avec l'Alliance du Mont Sinai, scellée par le sacrifice et l'aspersion du sang, ⁴¹ les gestes et les paroles de Jésus à la der-

³⁸ Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 3.

³⁹ *Ibid.*

⁴⁰ CONC. ŒCUM. VAT. II, Décr. sur l'activité missionnaire de l'Église *Ad gentes*, n. 5.

⁴¹ « Moïse prit le sang, en aspergea le peuple, et dit: “Voici le sang de l'Alliance que, sur la base de toutes ces paroles, le Seigneur a conclue avec vous” » (*Ex* 24, 8).

nière Cène posaient les fondements de la nouvelle communauté messianique, le peuple de la nouvelle Alliance.

En accueillant au Cénacle l'invitation de Jésus: «Prenez et mangez... Buvez-en tous...» (*Mt* 26, 26. 28), les Apôtres sont entrés, pour la première fois, en communion sacramentelle avec Lui. À partir de ce moment-là, et jusqu'à la fin des temps, l'Église se construit à travers la communion sacramentelle avec le Fils de Dieu immolé pour nous: «Faites cela en mémoire de moi... Chaque fois que vous en boirez, faites cela en mémoire de moi» (*1 Co* 11, 24-25; cf. *Lc* 22, 19).

22. L'incorporation au Christ, réalisée par le Baptême, se renouvelle et se renforce continuellement par la participation au Sacrifice eucharistique, surtout par la pleine participation que l'on y a dans la communion sacramentelle. Nous pouvons dire non seulement que *chacun d'entre nous reçoit le Christ, mais aussi que le Christ reçoit chacun d'entre nous*. Il resserre son amitié avec nous: «Vous êtes mes amis» (*Jn* 15, 14). Quant à nous, nous vivons grâce à lui: «Celui qui me mangera vivra par moi» (*Jn* 6, 57). Pour le Christ et son disciple, demeurer l'un dans l'autre se réalise de manière sublime dans la communion eucharistique: «Demeurez en moi, comme moi en vous» (*Jn* 15, 4).

En s'unissant au Christ, le peuple de la nouvelle Alliance, loin de se refermer sur lui-même, devient «sacrement» pour l'humanité,⁴² signe et instrument du salut opéré par le Christ, lumière du monde et sel de la terre (cf. *Mt* 5, 13-16) pour la rédemption de tous.⁴³ La mission de l'Église est en continuité avec celle du Christ: «De même que le Père m'a envoyé, moi aussi, je vous envoie» (*Jn* 20, 21). C'est pourquoi, de la perpétuation du sacrifice du Christ dans l'Eucharistie et de la communion à son corps et à son sang, l'Église reçoit les forces spirituelles nécessaires à l'accomplissement de sa mission. Ainsi, l'Eucharistie apparaît en même

⁴² Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 1.

⁴³ Cf. *ibid.*, n. 9.

temps comme la source et le sommet de toute l'évangélisation, puisque son but est la communion de tous les hommes avec le Christ et en lui avec le Père et l'Esprit Saint.⁴⁴

23. Par la communion eucharistique, l'Église est également consolidée dans son unité de corps du Christ. Saint Paul se réfère à cette *efficacité unificatrice* de la participation au banquet eucharistique quand il écrit aux Corinthiens: «Le pain que nous rompons, n'est-il pas communion au corps du Christ? Puisqu'il y a un seul pain, la multitude que nous sommes est un seul corps, car nous avons tous part à un seul pain» (1 Co 10, 16-17). Le commentaire de saint Jean Chrysostome est précis et profond: «Qu'est donc ce pain? C'est le corps du Christ. Que deviennent ceux qui le reçoivent? Le corps du Christ: non pas plusieurs corps, mais un seul corps. En effet, comme le pain est tout un, bien qu'il soit constitué de multiples grains qui, bien qu'on ne les voie pas, se trouvent en lui, tels que leur différence disparaisse en raison de leur parfaite fusion, de la même manière nous sommes unis les uns aux autres et nous sommes unis tous ensemble au Christ».⁴⁵ L'argumentation est serrée: notre unité avec le Christ, qui est don et grâce pour chacun, fait qu'en lui nous sommes aussi associés à l'unité de son corps qui est l'Église. L'Eucharistie renforce l'incorporation au Christ, qui se réalise dans le Baptême par le don de l'Esprit (cf. 1 Co 12, 13.27).

L'action conjointe et inséparable du Fils et de l'Esprit Saint, qui est à l'origine de l'Église, de sa constitution et de sa stabilité, est agissante dans l'Eucharistie. L'auteur de la *Liturgie de saint Jacques* en est bien conscient: dans l'épiclese de l'anaphore, on prie Dieu le Père d'envoyer l'Esprit Saint sur les fidèles et sur les dons, afin que le corps et le sang du Christ «servent à tous ceux qui y

⁴⁴ Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Décr. *Presbyterorum ordinis*, n. 5. Le même décret dit au n. 6: «Aucune communauté chrétienne ne s'édifie si elle n'a pas sa racine et son centre dans la célébration de la très sainte Eucharistie».

⁴⁵ *Homélies sur la 1 Lettre aux Corinthiens*, 24, 2: PG 61, 200; cf. *Didachè*, IX, 4; FUNK, 1, 22; Sch 248, p. 177; S. CYPRIEN, *Lettres LXIII*, 13: PL 4, 384.

participent [...] pour la sanctification des âmes et des corps».⁴⁶ C'est le divin Paraclet qui raffermirait l'Église par la sanctification eucharistique des fidèles.

24. Le don du Christ et de son Esprit, que nous recevons dans la communion eucharistique, accompli avec une surabondante plénitude des désirs d'unité fraternelle qui habitent le cœur humain; de même, il élève l'expérience de fraternité inhérente à la participation commune à la même table eucharistique jusqu'à un niveau bien supérieur à celui d'une simple expérience de convivialité humaine. Par la communion au corps du Christ, l'Église réalise toujours plus profondément son identité: elle «est, dans le Christ, en quelque sorte le sacrement, c'est-à-dire le signe et l'instrument de l'union intime avec Dieu et de l'unité de tout le genre humain».⁴⁷

Aux germes de désagrégation entre les hommes, qui, à l'expérience quotidienne, apparaissent tellement enracinés dans l'humanité à cause du péché, s'oppose la *force génératrice d'unité* du corps du Christ. En faisant l'Église, l'Eucharistie crée proprement pour cette raison la communauté entre les hommes.

25. *Le culte rendu à l'Eucharistie en dehors de la Messe* est d'une valeur inestimable dans la vie de l'Église. Ce culte est étroitement uni à la célébration du Sacrifice eucharistique. La présence du Christ sous les saintes espèces conservées après la Messe — présence qui dure tant que subsistent les espèces du pain et du vin⁴⁸ — découle de la célébration du Sacrifice et tend à la communion sacramentelle et spirituelle.⁴⁹ Il revient aux pasteurs d'encourager, y compris par leur témoignage personnel, le culte eucharistique, particulièrement les ex-

⁴⁶ PO 26, 206.

⁴⁷ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 1.

⁴⁸ Cf. CONC. ŒCUM. DE TRENTE, Sess. XIII, *Décret sur la très sainte Eucharistie*, can. 4: DS 1654.

⁴⁹ Cf. *Rituale Romanum: De sacra communione et de cultu mysterii eucharistici extra Missam*, p. 36 (n. 80).

positions du Saint-Sacrement, de même que l'adoration devant le Christ présent sous les espèces eucharistiques.⁵⁰

Il est bon de s'entretenir avec Lui et, penchés sur sa poitrine comme le disciple bien-aimé (cf. *Jn* 13, 25), d'être touchés par l'amour infini de son cœur. Si, à notre époque, le christianisme doit se distinguer surtout par « l'art de la prière », ⁵¹ comment ne pas ressentir le besoin renouvelé de demeurer longuement, en conversation spirituelle, en adoration silencieuse, en attitude d'amour, devant le Christ présent dans le Saint-Sacrement? Bien des fois, chers Frères et Sœurs, j'ai fait cette expérience et j'en ai reçu force, consolation et soutien!

De nombreux saints nous ont donné l'exemple de cette pratique maintes fois louée et recommandée par le Magistère.⁵² Saint Alphonse Marie de Liguori se distingua en particulier dans ce domaine, lui qui écrivait: « Parmi toutes les dévotions, l'adoration de Jésus dans le Saint-Sacrement est la première après les sacrements, la plus chère à Dieu et la plus utile pour nous ». ⁵³ L'Eucharistie est un trésor inestimable: la célébrer, mais aussi rester en adoration devant elle en dehors de la Messe permet de puiser à la source même de la grâce. Une communauté chrétienne qui veut être davantage capable de contempler le visage du Christ, selon ce que j'ai suggéré dans les lettres apostoliques *Novo millennio ineunte* et *Rosarium Virginis Mariæ*, ne peut pas ne pas développer également cet aspect du culte eucharistique, dans lequel se prolongent et se multiplient les fruits de la communion au corps et au sang du Seigneur.

⁵⁰ Cf. *ibid*, pp. 38-39 (n. 86-90).

⁵¹ JEAN-PAUL II, Lettre apost. *Novo millennio ineunte*, n. 32: AAS 93 (2001), p. 288.

⁵² « Q'au cours de la journée les fidèles ne négligent point de rendre visite au Saint-Sacrement, qui doit être conservé en un endroit très digne des églises, avec le plus d'honneur possible, selon les lois liturgiques. Car la visite est une marque de gratitude, un geste d'amour et un devoir de reconnaissance envers le Christ Notre-Seigneur présent en ce lieu »: PAUL VI, Encycl. *Mysterium fidei* (3 septembre 1965): AAS 57 (1965), p. 771.

⁵³ *Visite al SS. Sacramento ed a Maria Santissima*, Introduction: *Opere ascetiche*, Avelino (2000), p. 295.

Chapitre III

L'APOSTOLICITÉ DE L'EUCCHARISTIE ET DE L'ÉGLISE

26. Si, comme je l'ai rappelé plus haut, l'Eucharistie édifie l'Église et l'Église fait l'Eucharistie, il s'ensuit que le lien entre l'une et l'autre est très étroit. C'est tellement vrai que nous pouvons appliquer au Mystère eucharistique ce que nous disons de l'Église quand, dans le symbole de Nicée-Constantinople, nous la confessons « une, sainte, catholique et apostolique ». Une et catholique, l'Eucharistie l'est également. Elle est aussi sainte, bien plus, elle est le très saint Sacrement. Mais c'est surtout vers son apostolicité que nous voulons maintenant porter notre attention.

27. Expliquant que l'Église est apostolique, c'est-à-dire fondée sur les Apôtres, le *Catéchisme de l'Église catholique* discerne une *triple signification* de cette expression. D'une part, « elle a été et demeure bâtie sur "le fondement des Apôtres" (*Ep* 2, 20), témoins choisis et envoyés en mission par le Christ lui-même ». ⁵⁴ À l'origine de l'Eucharistie, il y a aussi les Apôtres, non parce que le Sacrement ne remonterait pas au Christ lui-même, mais parce qu'il leur a été confié par Jésus et qu'il a été transmis par eux et par leurs successeurs jusqu'à nous. C'est en continuité avec l'action des Apôtres, obéissants à l'ordre du Seigneur, que l'Église célèbre l'Eucharistie au long des siècles.

D'autre part, la signification de l'apostolicité de l'Église, indiquée par le *Catéchisme*, est qu'elle « garde et transmet, avec l'aide de l'Esprit qui habite en elle, l'enseignement, le bon dépôt, les saines paroles entendues des Apôtres ». ⁵⁵ Selon ce deuxième sens aussi, l'Eucharistie est apostolique parce qu'elle est célébrée conformément à la foi des Apôtres. Au cours de l'histoire bimillénaire du peuple de la nouvelle

⁵⁴ N. 857.

⁵⁵ *Ibid.*

Alliance, le Magistère ecclésiastique a précisé la doctrine eucharistique en diverses occasions, même en ce qui concerne sa terminologie exacte, et cela précisément pour sauvegarder la foi apostolique en ce très grand Mystère. Cette foi demeure inchangée, et il est essentiel pour l'Église qu'elle le demeure.

28. Enfin, l'Église est apostolique en ce sens qu'« elle continue à être enseignée, sanctifiée et dirigée par les Apôtres jusqu'au retour du Christ grâce à ceux qui leur succèdent dans leur charge pastorale: le collègue des évêques, "assisté par les prêtres, en union avec le successeur de Pierre, pasteur suprême de l'Église" ». ⁵⁶ Succéder aux Apôtres dans la mission pastorale implique nécessairement le sacrement de l'Ordre, à savoir la suite ininterrompue des ordinations épiscopales valides, remontant jusqu'aux origines. ⁵⁷ Cette succession est essentielle pour qu'il y ait l'Église au sens propre et plénier.

L'Eucharistie exprime aussi ce sens de l'apostolicité. En effet, comme l'enseigne le Concile Vatican II, « les fidèles, pour leur part, en vertu de leur sacerdoce royal, concourent à l'offrande de l'Eucharistie », ⁵⁸ mais c'est le prêtre ordonné qui « célèbre le Sacrifice eucharistique en la personne du Christ et l'offre à Dieu au nom de tout le peuple ». ⁵⁹ C'est pour cela que dans le *Missel romain* il est prescrit que « la prière eucharistique exige, de sa nature, que seul le prêtre la prononce, en vertu de son ordination. Le peuple s'associe au prêtre dans la foi et en silence, ainsi que par les interventions établies au cours de la prière: les réponses au dialogue de la préface, le *Sanctus*, l'acclamation après la consécration, l'acclamation *Amen* après la doxologie finale, ainsi que part d'autres acclamations approuvées par la Conférence des Évêques et reconnues par le Saint-Siège ». ⁶⁰

⁵⁶ *Ibid.*

⁵⁷ Cf. CONGR. POUR LA DOCTRINE DE LA FOI, Lettre *Sacerdotium ministeriale* (6 août 1983), III, 2: AAS 75 (1983), p. 1005.

⁵⁸ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 10.

⁵⁹ *Ibid.*

⁶⁰ Cf. *Institutio generalis*. Editio typica tertia, n. 147.

29. L'expression, utilisée à maintes reprises par le Concile Vatican II, selon laquelle « celui qui a reçu le sacerdoce ministériel [...] célèbre le Sacrifice eucharistique en la personne du Christ », ⁶¹ était déjà bien enracinée dans l'enseignement pontifical. ⁶² Comme j'ai déjà eu l'occasion de le préciser, *in persona Christi* « veut dire davantage que “au nom” ou “à la place” du Christ. En effet, *In persona*: c'est-à-dire dans l'identification spécifique, sacramentelle, au “grand prêtre de l'Alliance éternelle” qui est l'auteur et le sujet principal de son propre sacrifice, dans lequel il ne peut vraiment être remplacé par personne ». ⁶³ Dans l'économie du salut voulue par le Christ, le ministère des prêtres qui ont reçu le sacrement de l'Ordre manifeste que l'Eucharistie qu'ils célèbrent est *un don qui dépasse radicalement le pouvoir de l'assemblée* et qui demeure en toute hypothèse irremplaçable pour relier valablement la consécration eucharistique au sacrifice de la Croix et à la dernière Cène.

Pour être véritablement une assemblée eucharistique, l'assemblée qui se réunit pour la célébration de l'Eucharistie a absolument besoin d'un prêtre ordonné qui la préside. D'autre part, la communauté n'est pas en mesure de se donner à elle-même son ministre ordonné. Celui-ci est *un don qu'elle reçoit à travers la succession épiscopale qui remonte jusqu'aux Apôtres*. C'est l'Évêque qui, par le sacrement de l'Ordre, constitue un nouveau prêtre, lui conférant le pouvoir de consacrer l'Eucharistie. C'est pourquoi « le mystère eucharistique ne peut être célébré par personne d'autre qu'un prêtre, comme l'a expressément déclaré le IV^e Concile du Latran ». ⁶⁴

⁶¹ Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, nn. 10, 28; Décret *Presbyterorum Ordinis*, n. 2.

⁶² « Le ministre de l'autel représente le Christ en tant que Chef offrant au nom de tous ses membres »: PIE XII, Encycl. *Mediator Dei* (20 novembre 1947): *AAS* 39 (1947), p. 556; cf. PIE X, Exhort. apost. *Haerent animo* (4 août 1908): *Pii X Acta*, IV, 16; PIE XI, Encycl. *Ad catholici sacerdotii* (20 décembre 1935): *AAS* 28 (1936), p. 20.

⁶³ Lettre apost. *Dominicae cenae* (24 février 1980), n. 8: *AAS* 72 (1980), pp. 128-129.

⁶⁴ CONGR. POUR LA DOCTRINE DE LA FOI, Lettre *Sacerdotium ministeriale* (6 août 1983), III, 4: *AAS* 75 (1983), p. 1006. cf. CONC. ŒCUM. LATRAN IV, ch. 1, Const. sur la foi catholique *Firmiter credimus*: DS 802.

30. La doctrine de l'Église catholique sur le ministère sacerdotal dans son rapport à l'Eucharistie ainsi que la doctrine sur le Sacrifice eucharistique ont fait l'objet, ces dernières décennies, de dialogues utiles *dans le cadre de l'activité œcuménique*. Il nous faut rendre grâce à la très sainte Trinité parce qu'il y a eu, dans ce domaine, des progrès significatifs et des rapprochements qui nous font espérer un avenir de pleine communion dans la foi. L'observation, faite par le Concile au sujet des différentes communautés ecclésiales apparues depuis le XVI^e siècle et séparées de l'Église catholique, demeure encore tout à fait pertinente: « Bien que les communautés ecclésiales séparées de nous n'aient pas avec nous la pleine unité qui dérive du baptême et bien que nous croyions que, en raison principalement de l'absence du sacrement de l'Ordre, elles n'ont pas conservé la substance propre et intégrale du mystère eucharistique, néanmoins, lorsque dans la sainte Cène elles font mémoire de la mort et de la résurrection du Seigneur, elles professent que la vie dans la communion au Christ est signifiée par là et elles attendent son avènement glorieux ». ⁶⁵

Les fidèles catholiques, tout en respectant les convictions religieuses de leurs frères séparés, doivent donc s'abstenir de participer à la communion distribuée dans leurs célébrations, afin de ne pas entretenir une ambiguïté sur la nature de l'Eucharistie et, par conséquent, manquer au devoir de témoigner avec clarté de la vérité. Cela finirait par retarder la marche vers la pleine unité visible. De même, on ne peut envisager de remplacer la Messe dominicale par des célébrations œcuméniques de la Parole, par des rencontres de prière avec des chrétiens appartenant aux communautés ecclésiales déjà mentionnées ou par la participation à leur service liturgique. De telles célébrations et rencontres, louables en elles-mêmes en certaines circonstances, préparent à la pleine communion tant désirée, même eucharistique, mais elles ne peuvent la remplacer.

Le fait que le pouvoir de consacrer l'Eucharistie ait été confié seulement aux Évêques et aux prêtres ne constitue aucunement une dé-

⁶⁵ CONC. ŒCUM. VAT. II, Décret sur l'œcuménisme *Unitatis redintegratio*, n. 22.

préciation du reste du peuple de Dieu, puisque, dans la communion de l'unique Corps du Christ qu'est l'Église, ce don rejaillit au bénéfice de tous.

31. Si l'Eucharistie est le centre et le sommet de la vie de l'Église, elle l'est pareillement du ministère sacerdotal. C'est pourquoi, en rendant grâce à Jésus Christ notre Seigneur, je veux redire que l'Eucharistie «est la raison d'être principale et centrale du sacrement du sacerdoce, qui est né effectivement au moment de l'institution de l'Eucharistie et avec elle».⁶⁶

Les activités pastorales du prêtre sont multiples. Si l'on pense aux conditions sociales et culturelles du monde actuel, il est facile de comprendre combien les prêtres sont guettés par le *danger de la dispersion* dans de nombreuses tâches différentes. Le Concile Vatican II a vu dans la charité pastorale le lien qui unifie leur vie et leurs activités. Elle découle, ajoute le Concile, «avant tout du Sacrifice eucharistique, qui est donc le centre et la racine de toute la vie du prêtre».⁶⁷ On comprend alors l'importance pour la vie spirituelle du prêtre, autant que pour le bien de l'Église et du monde, de mettre en pratique la recommandation conciliaire de célébrer quotidiennement l'Eucharistie, «qui est vraiment, même s'il ne peut y avoir la présence de fidèles, action du Christ et de l'Église».⁶⁸ De cette manière, le prêtre est en mesure de vaincre toutes les tensions qui le dispersent tout au long de ses journées, trouvant dans le Sacrifice eucharistique, vrai centre de sa vie et de son ministère, l'énergie spirituelle nécessaire pour affronter ses diverses tâches pastorales. Ainsi, ses journées deviendront vraiment eucharistiques.

Du caractère central de l'Eucharistie dans la vie et dans le ministère des prêtres découle aussi son caractère central dans la *pastorale en faveur des vocations sacerdotales*. Tout d'abord, parce que la prière

⁶⁶ Lettre apost. *Dominicae Cena*e (24 février 1980), n. 2: AAS 72 (1980), p. 115.

⁶⁷ Décret *Presbyterorum ordinis*, n. 14.

⁶⁸ *Ibid.*, n. 13; cf. *Code de Droit canonique*, can. 904; *Code des Canons des Églises orientales*, can. 378.

pour les vocations y trouve le lieu d'une très grande union avec la prière du Christ, grand prêtre éternel; mais aussi parce que le soin attentif apporté par les prêtres au ministère eucharistique, associé à la promotion de la participation consciente, active et fructueuse des fidèles à l'Eucharistie, constitue, pour les jeunes, un exemple efficace et un encouragement à répondre avec générosité à l'appel de Dieu. Ce dernier se sert souvent de l'exemple de charité pastorale zélée d'un prêtre pour répandre et faire grandir dans le cœur d'un jeune la semence de l'appel au sacerdoce.

32. Tout cela montre combien est douloureuse et anormale la situation d'une communauté chrétienne qui, tout en ayant les caractéristiques d'une paroisse quant au nombre et à la variété des fidèles, manque cependant d'un prêtre pour la guider. En effet, la paroisse est une communauté de baptisés qui expriment et consolident leur identité surtout à travers la célébration du Sacrifice eucharistique. Mais pour cela la présence d'un prêtre est nécessaire, lui seul ayant le pouvoir d'offrir l'Eucharistie *in persona Christi*. Quand la communauté est privée de prêtre, on cherche à juste titre à y remédier d'une certaine manière, afin que se poursuivent les célébrations dominicales, et, dans ce cas, les religieux et les laïcs qui guident leurs frères et sœurs dans la prière exercent de façon louable le sacerdoce commun de tous les fidèles, fondé sur la grâce du Baptême. Mais de telles solutions ne doivent être considérées que comme provisoires, durant le temps où la communauté est en attente d'un prêtre.

Le caractère sacramentellement inachevé de ces célébrations doit avant tout inciter l'ensemble de la communauté à prier avec une plus grande ferveur pour que le Seigneur envoie des ouvriers à sa moisson (cf. *Mt* 9, 38); il doit aussi l'inciter à mettre en œuvre tous les autres éléments constitutifs d'une pastorale vocationnelle adaptée, sans céder à la tentation de chercher des solutions dans l'affaiblissement des exigences relatives aux qualités morales et à la formation exigées des candidats au sacerdoce.

33. Lorsque, en raison du manque de prêtres, une participation à la charge pastorale d'une paroisse a été confiée à des fidèles non ordonnés, ceux-ci garderont présent à l'esprit que, comme l'enseigne le Concile Vatican II, « aucune communauté chrétienne ne s'édifie si elle n'a pas sa racine et son centre dans la célébration de la très sainte Eucharistie ». ⁶⁹ Ils auront donc soin de maintenir vive dans la communauté une véritable « faim » de l'Eucharistie, qui conduit à ne laisser passer aucune occasion d'avoir la célébration de la Messe, en profitant même de la présence occasionnelle d'un prêtre, pourvu qu'il ne soit pas empêché de la célébrer par le droit de l'Église.

Chapitre IV

L'EUCCHARISTIE ET LA COMMUNION ECCLÉSIALE

34. En 1985, l'Assemblée extraordinaire du Synode des Évêques a vu dans « l'ecclésiologie de communion » l'idée centrale et fondamentale des documents du Concile Vatican II. ⁷⁰ Durant son pèlerinage sur la terre, l'Église est appelée à maintenir et à promouvoir aussi bien la communion avec le Dieu Trinité que la communion entre les fidèles. À cette fin, elle dispose de la Parole et des Sacrements, surtout de l'Eucharistie, dont elle reçoit continuellement « vie et croissance » ⁷¹ et dans laquelle, en même temps, elle s'exprime elle-même. Ce n'est pas par hasard que le *terme* communion est devenu l'un des noms spécifiques de ce très grand Sacrement.

L'Eucharistie apparaît donc comme le sommet de tous les Sacrements car elle porte à sa perfection la communion avec Dieu le Père, grâce à l'identification au Fils unique par l'action du Saint-Esprit. Avec une foi pénétrante, l'un des grands auteurs de la tradition byzantine exprimait cette vérité à propos de l'Eucharistie: « Ainsi ce

⁶⁹ Décret *Presbyterorum ordinis*, n. 6.

⁷⁰ Cf. Rapport final, II, C, 1: *L'Osservatore Romano*, 10 décembre 1985, p. 7.

⁷¹ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. *Lumen Gentium*, n. 26.

mystère est parfait, à la différence de tout autre rite, et il conduit à la cime même des biens, puisque là se trouve aussi la fin suprême de tout effort humain. Car c'est Dieu lui-même que nous rencontrons en lui, et Dieu s'unit à nous de l'union la plus parfaite». ⁷² C'est précisément pour cela qu'il est opportun de *cultiver dans les cœurs le désir constant du Sacrement de l'Eucharistie*. C'est ainsi qu'est née la pratique de la « communion spirituelle », heureusement répandue depuis des siècles dans l'Église et recommandée par de saints maîtres de vie spirituelle. Sainte Thérèse de Jésus écrivait: « Lorsque vous ne recevez pas la communion à la Messe que vous entendez, communiez spirituellement, c'est là une méthode très avantageuse [...]; vous imprimerez ainsi en vous un amour profond pour notre Seigneur ». ⁷³

35. Toutefois, la célébration de l'Eucharistie ne peut pas être le point de départ de la communion, qu'elle présuppose comme existante, pour ensuite la consolider et la porter à sa perfection. Le Sacrement exprime ce lien de communion d'une part dans sa dimension *invisible* qui, dans le Christ, par l'action de l'Esprit Saint, nous lie au Père et entre nous, d'autre part dans sa dimension *visible* qui implique la communion dans la doctrine des Apôtres, dans les sacrements et dans l'ordre hiérarchique. Le rapport étroit qui existe entre les éléments invisibles et les éléments visibles de la communion ecclésiale est constitutif de l'Église comme Sacrement du salut. ⁷⁴ C'est seulement dans ce contexte qu'il y a la célébration légitime de l'Eucharistie et la véritable participation à ce Sacrement. Il en résulte une exigence intrinsèque à l'Eucharistie: qu'elle soit célébrée dans la communion et, concrètement, dans l'intégrité des conditions requises.

⁷² NICOLAS CABASILAS, *La vie en Christ*, IV, n. 10: *SCh*, 355, p. 271.

⁷³ S. THÉRÈSE DE JÉSUS, *Le chemin de la perfection*, ch. 37: *Œuvres complètes*, Paris (1948), p. 766.

⁷⁴ Cf. CONGR. POUR LA DOCTRINE DE LA FOI, Lettre aux Évêques de l'Église catholique sur certains aspects de l'Église comprise comme une communion *Communio in notio* (28 mai 1992), n. 4: *AAS* 85 (1993), pp. 839-840.

36. La communion invisible, tout en étant par nature toujours en croissance, suppose la vie de la grâce, par laquelle nous sommes rendus « participants de la nature divine » (2 P 1, 4), et la pratique des vertus de foi, d'espérance et de charité. En effet, c'est seulement ainsi que s'établit une vraie communion avec le Père, le Fils et le Saint-Esprit. La foi ne suffit pas; il convient aussi de persévérer dans la grâce sanctifiante et dans la charité, en demeurant au sein de l'Église « de corps » et « de cœur »;⁷⁵ il faut donc, pour le dire avec les paroles de saint Paul, « la foi opérant par la charité » (Ga 5, 6).

Le respect de la totalité des liens invisibles est un devoir moral strict pour le chrétien qui veut participer pleinement à l'Eucharistie en communiant au corps et au sang du Christ. Le même Apôtre rappelle ce devoir au fidèle par l'avertissement: « Que chacun, donc, s'éprouve soi-même, et qu'ainsi il mange de ce pain et boive de cette coupe » (1 Co 11, 28). Avec toute la force de son éloquence, saint Jean Chrysostome exhortait les fidèles: « Moi aussi, j'élève la voix, je supplie, je prie et je vous supplie de ne pas vous approcher de cette table sainte avec une conscience souillée et corrompue. Une telle attitude en effet ne s'appellera jamais communion, même si nous recevions mille fois le corps du Seigneur, mais plutôt condamnation, tourment et accroissement des châtiments ».⁷⁶

Dans cette même perspective, le *Catéchisme de l'Église catholique* établit à juste titre: « Celui qui est conscient d'un péché grave doit recevoir le sacrement de la Réconciliation avant d'accéder à la communion ».⁷⁷ Je désire donc redire que demeure et demeurera toujours valable dans l'Église la norme par laquelle le Concile de Trente a appliqué concrètement la sévère admonition de l'Apôtre Paul, en affirmant que, pour une digne réception de l'Eucharistie, « si quelqu'un est conscient d'être en état de péché mortel, il doit, auparavant, confesser ses péchés ».⁷⁸

⁷⁵ Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 14.

⁷⁶ *Homélies sur Isaïe* 6, 3: PG 56, 139.

⁷⁷ N. 1385; cf. *Code de Droit canonique*, can. 916; *Code des Canons des Églises orientales*, can. 711.

⁷⁸ Discours aux membres de la Pénitencerie apostolique et aux Pénitenciers des Basiliques patriarcales de Rome (30 janvier 1982): AAS 73 (1981), p. 203; cf. CONC. ŒCUM. DE TRENTE, Sess. XIII, *Décret sur la très sainte Eucharistie*, ch. 7 et can. 11: DS, nn. 1647, 1661.

37. L'Eucharistie et la Pénitence sont deux sacrements intimement liés. Si l'Eucharistie rend présent le Sacrifice rédempteur de la Croix, le perpétuant sacramentellement, cela signifie que, de ce Sacrement, découle une exigence continuelle de conversion, de réponse personnelle à l'exhortation adressée par saint Paul aux chrétiens de Corinthe: « Au nom du Christ, nous vous le demandons: laissez-vous réconcilier avec Dieu » (2 Co 5, 20). Si le chrétien a sur la conscience le poids d'un péché grave, l'itinéraire de pénitence, à travers le sacrement de la Réconciliation, devient le passage obligé pour accéder à la pleine participation au Sacrifice eucharistique.

Évidemment, le jugement sur l'état de grâce appartient au seul intéressé, puisqu'il s'agit d'un jugement de conscience. Toutefois, en cas de comportement extérieur gravement, manifestement et durablement contraire à la norme morale, l'Église, dans son souci pastoral du bon ordre communautaire et par respect pour le Sacrement, ne peut pas ne pas sentir concernée. Cette situation de contradiction morale manifeste est traitée par la norme du Code de Droit canonique sur la non-admission à la communion eucharistique de ceux qui « persistent avec obstination dans un péché grave et manifeste ».⁷⁹

38. La communion *ecclésiale*, comme je l'ai déjà rappelé, est aussi visible, et elle s'exprime à travers les liens énumérés par le même Concile lorsqu'il enseigne: « Sont pleinement incorporés à la société qu'est l'Église ceux qui, ayant l'Esprit du Christ, acceptent intégralement son organisation et tous les moyens de salut qui ont été institués en elle et qui, par les liens que constituent la profession de foi, les sacrements, le gouvernement et la communion ecclésiastiques, sont unis, dans l'organisme visible de l'Église, avec le Christ qui la régit par le Souverain Pontife et les évêques ».⁸⁰

L'Eucharistie étant la plus haute manifestation sacramentelle de la communion dans l'Église, elle exige d'être célébrée aussi dans *un*

⁷⁹ Can. 915; cf. *Code des Canons des Églises orientales*, can. 712.

⁸⁰ Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 14.

contexte de respect des liens extérieurs de communion. De manière spéciale, parce qu'elle est « comme la consommation de la vie spirituelle et la fin de tous les sacrements », ⁸¹ elle exige que soient réels les liens de la communion dans les sacrements, particulièrement le Baptême et l'Ordre sacerdotal. Il n'est pas possible de donner la communion à une personne qui n'est pas baptisée ou qui refuse la vérité intégrale de la foi sur le Mystère eucharistique. Le Christ est la vérité et rend témoignage à la vérité (cf. *Jn* 14, 6; 18, 37); le Sacrement de son corps et de son sang n'admet pas de mensonge.

39. Par ailleurs, en raison du caractère même de la communion ecclésiale et du rapport qu'elle entretient avec le Sacrement de l'Eucharistie, il faut rappeler que « le Sacrifice eucharistique, tout en étant toujours célébré dans une communauté particulière, n'est jamais une célébration de cette seule communauté: celle-ci en effet, en recevant la présence eucharistique du Seigneur, reçoit l'intégralité du don du salut et, bien que dans sa particularité visible permanente, elle se manifeste aussi comme image et vraie présence de l'Église une, sainte, catholique et apostolique ». ⁸² Il en découle qu'une communauté vraiment eucharistique ne peut se replier sur elle-même, comme si elle était autosuffisante, mais qu'elle doit être en syntonie avec chaque autre communauté catholique.

La communion ecclésiale de l'assemblée eucharistique est communion avec *son Évêque* et avec le *Pontife romain*. En effet, l'Évêque est le principe visible et le fondement de l'unité dans son Église particulière. ⁸³ Il serait donc tout à fait illogique que le Sacrement par excellence de l'unité de l'Église soit célébré sans une véritable communion avec l'Évêque. Saint Ignace d'Antioche écrivait: « Que cette Eucharistie soit seule regardée comme légitime, qui se fait sous la présidence de l'évêque ou de celui qu'il en a chargé ». ⁸⁴ De la même manière, puisque

⁸¹ S. THOMAS D'AQUIN, *Somme théologique*, III, q. 73, a. 3.

⁸² CONGR. POUR LA DOCTRINE DE LA FOI, Lettre *Communio in notio* (28 mai 1992), n. 11: *AAS* 85 (1993), p. 844.

⁸³ Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 23.

⁸⁴ Lettre aux Smyrniotes, VIII: *PG* 5, 713; *SCh* n. 10, p. 139.

«le Pontife romain, en qualité de successeur de Pierre, est le principe et le fondement permanents et visibles de l'unité, aussi bien des évêques que de la multitude des fidèles»,⁸⁵ la communion avec lui est une exigence intrinsèque de la célébration du Sacrifice eucharistique. De là vient la profonde vérité exprimée de diverses manières par la liturgie: «Toute célébration de l'Eucharistie est faite en union non seulement avec l'évêque, mais aussi avec le Pape, avec l'Ordre épiscopal, avec tout le clergé et le peuple tout entier. Toute célébration valide de l'Eucharistie exprime cette communion universelle avec Pierre et avec l'Église tout entière ou bien la réclame objectivement, comme dans le cas des Églises chrétiennes séparées de Rome».⁸⁶

40. L'Eucharistie *crée la communion et éduque à la communion*. Saint Paul écrivait aux fidèles de Corinthe, leur montrant combien leurs divisions, qui se manifestaient dans l'assemblée eucharistique, étaient en opposition avec ce qu'ils célébraient, la Cène du Seigneur. En conséquence, l'Apôtre les invitait à réfléchir sur la réalité véritable de l'Eucharistie, pour les faire revenir à un esprit de communion fraternelle (cf. *1 Co* 11, 17-34). Saint Augustin s'est efficacement fait l'écho de cette exigence. Rappelant la parole de l'Apôtre: «Vous êtes le corps du Christ et vous êtes les membres de ce corps» (*1 Co* 12, 27), il faisait remarquer: «Si donc vous êtes le Corps du Christ et ses membres, le symbole de ce que vous êtes se trouve déposé sur la table du Seigneur; vous y recevez votre propre mystère».⁸⁷ Et il en tirait la conséquence suivante: «Notre Seigneur [...] a consacré sur la table le mystère de notre paix et de notre unité. Celui qui reçoit le mystère de l'unité, et ne reste pas dans les liens de la paix, ne reçoit pas son mystère pour son salut; il reçoit un témoignage qui le condamne».⁸⁸

⁸⁵ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 23.

⁸⁶ CONGR. POUR LA DOCTRINE DE LA FOI, Lettre *Communio nis notio* (28 mai 1992), n. 14: *AAS* 85 (1993), p. 847.

⁸⁷ *Sermon* 272: *PL* 38, 1247.

⁸⁸ *Ibid.*, 1248.

41. Cette promotion particulièrement efficace de la communion, qui est le propre de l'Eucharistie, est l'une des raisons de l'importance de la Messe dominicale. Sur cet aspect et sur les raisons qui le rendent essentiel à la vie de l'Église et des fidèles, je me suis longuement arrêté dans la lettre apostolique *Dies Domini*⁸⁹ sur la sanctification du dimanche. Je rappelais entre autre que pour les fidèles, participer à la Messe est une obligation, à moins qu'ils n'aient un empêchement grave, et de même, les Pasteurs ont de leur côté le devoir correspondant d'offrir à tous la possibilité effective de satisfaire au précepte.⁹⁰ Plus récemment, dans la Lettre apostolique *Novo millennio ineunte*, traçant le chemin pastoral de l'Église au début du troisième millénaire, j'ai voulu mettre particulièrement en relief l'Eucharistie dominicale, soulignant en quoi elle était efficacement créatrice de communion: « Elle est, écrivais-je, le lieu privilégié où la communion est constamment annoncée et entretenue. Précisément par la participation à l'Eucharistie, le *jour du Seigneur* devient aussi le *jour de l'Église*, qui peut exercer ainsi de manière efficace son rôle de sacrement d'unité ».⁹¹

42. Conserver et promouvoir la communion ecclésiale est une tâche pour tout fidèle, qui trouve dans l'Eucharistie, sacrement de l'unité de l'Église, un lieu pour manifester sa sollicitude d'une manière spéciale. Plus concrètement, cette tâche incombe avec une responsabilité particulière aux Pasteurs de l'Église, chacun à son rang et selon sa charge ecclésiastique. C'est pourquoi l'Église a donné des normes qui visent tout à la fois à favoriser l'accès fréquent et fructueux des fidèles à la table eucharistique, et à déterminer les conditions objectives dans lesquelles il faut s'abstenir d'administrer la communion. En favoriser avec soin la fidèle observance devient une expression effective d'amour envers l'Eucharistie et envers l'Église.

⁸⁹ Cf. nn. 31-51: *AAS* 90 (1998), pp. 731-746.

⁹⁰ Cf. *ibid.*, nn. 48-49: *AAS* 90 (1998), p. 744.

⁹¹ N. 36: *AAS* 93 (2001), pp. 291-292.

43. Considérant l'Eucharistie comme sacrement de la communion ecclésiale, il y a un argument à ne pas omettre en raison de son importance: je me réfère à son *lien avec l'engagement œcuménique*. Nous devons tous rendre grâce à la très sainte Trinité parce que, en ces dernières décennies, de nombreux fidèles partout dans le monde ont été touchés par le désir ardent de l'unité entre tous les chrétiens. Le Concile Vatican II, au début du décret sur l'œcuménisme, y reconnaît un don spécial de Dieu.⁹² Cela a constitué une grâce efficace qui a engagé sur la route de l'œcuménisme aussi bien nous-mêmes, fils de l'Église catholique, que nos frères des autres Églises et Communautés ecclésiales.

Le désir de parvenir à l'unité nous incite à tourner nos regards vers l'Eucharistie, qui est le Sacrement par excellence de l'unité du peuple de Dieu, étant donné qu'il en est l'expression la plus parfaite et la source incomparable.⁹³ Dans la célébration du Sacrifice eucharistique, l'Église fait monter sa supplication vers Dieu, Père des miséricordes, pour qu'il donne à ses fils la plénitude de l'Esprit Saint, de sorte qu'ils deviennent dans le Christ un seul corps et un seul esprit.⁹⁴ En présentant cette prière au Père des lumières, de qui viennent « les dons les meilleurs et les présents merveilleux » (Jc 1, 17), l'Église croit en son efficacité, puisqu'elle prie en union avec le Christ Tête et Époux, lequel fait sienne la supplication de l'épouse, l'unissant à celle de son sacrifice rédempteur.

44. Précisément parce que l'unité de l'Église, que l'Eucharistie réalise par le sacrifice du Christ, et par la communion au corps et au sang du Seigneur, comporte l'exigence, à laquelle on ne saurait déroger, de la communion totale dans les liens de la profession de foi, des sacrements et du gouvernement ecclésiastique, il n'est pas possible de concélébrer la même liturgie eucharistique jusqu'à ce que soit rétablie

⁹² Cf. Décret *Unitatis redintegratio*, n. 1.

⁹³ Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 11.

⁹⁴ « Nous qui participons à l'unique pain et à l'unique coupe, fais que nous soyons unis les uns aux autres dans la communion de l'unique Esprit Saint »: *Anaphore de la Liturgie de saint Basile*.

l'intégrité de ces liens. Une telle concélébration ne saurait être un moyen valable et pourrait même constituer un obstacle pour parvenir à la pleine communion, minimisant la valeur de la distance qui nous sépare du but et introduisant ou avalisant des ambiguïtés sur telle ou telle vérité de foi. Le chemin vers la pleine unité ne peut se faire que dans la vérité. En cette matière, les interdictions de la loi de l'Église ne laissent pas de place aux incertitudes,⁹⁵ conformément à la norme morale proclamée par le Concile Vatican II.⁹⁶

Je voudrais cependant redire ce que j'ajoutais dans l'encyclique *Ut unum sint*, après avoir pris acte de l'impossibilité de partager la même Eucharistie: « Nous aussi, nous avons le désir ardent de célébrer ensemble l'unique Eucharistie du Seigneur, et ce désir devient déjà une louange commune et une même imploration. Ensemble, nous nous tournons vers le Père et nous le faisons toujours plus "d'un seul cœur" ».⁹⁷

45. S'il n'est en aucun cas légitime de concélébrer lorsqu'il n'y a pas pleine communion, il n'en va pas de même en ce qui concerne l'administration de l'Eucharistie, *dans des circonstances spéciales, à des personnes* appartenant à des Églises ou à des Communautés ecclésiales qui ne sont pas en pleine communion avec l'Église catholique. Dans ce cas en effet, l'objectif est de pourvoir à un sérieux besoin spirituel pour le salut éternel de ces personnes, et non de réaliser une *intercommunion*, impossible tant que ne sont pas pleinement établis les liens visibles de la communion ecclésiale.

⁹⁵ Cf. *Code de Droit canonique*, can. 908; *Code des Canons des Églises orientales*, can. 702; CONSEIL PONT. POUR LA PROMOTION DE L'UNITÉ DES CHRÉTIENS, *Directoire pour l'œcuménisme* (25 mars 1993), nn. 122-125, 129-131: AAS 85 (1993), pp. 1086-1089; CONGR. POUR LA DOCTRINE DE LA FOI, Lettre *Ad exsequendam*, 18 mai 2001: AAS (2001), p. 786.

⁹⁶ « La *communicatio in sacris*, si elle porte atteinte à l'unité de l'Église ou si elle implique une adhésion formelle à l'erreur ou un risque d'égarement dans la foi, de scandale ou d'indifférentisme, est interdite par la loi divine »: CONC. ŒCUM. VAT. II, Décret sur les Églises orientales catholiques *Orientalium Ecclesiarum*, n. 26.

⁹⁷ N. 45: AAS 87 (1995), p. 948.

C'est en ce sens que s'est exprimé le Concile Vatican II quand il a déterminé la conduite à tenir avec les Orientaux qui, se trouvant en toute bonne foi séparés de l'Église catholique, demandent spontanément à recevoir l'Eucharistie d'un ministre catholique et qui ont les dispositions requises.⁹⁸ Cette façon d'agir a été depuis ratifiée par les deux Codes de Droit, dans lesquels est considéré aussi, avec les adaptations nécessaires, le cas des autres chrétiens non orientaux qui ne sont pas en pleine communion avec l'Église catholique.⁹⁹

46. Dans l'encyclique *Ut unum sint*, j'ai moi-même manifesté combien j'apprécie ces normes qui permettent de pourvoir au salut des âmes avec le discernement nécessaire: «C'est un motif de joie que les ministres catholiques puissent, en des cas particuliers déterminés, administrer les sacrements de l'Eucharistie, de la pénitence, de l'onction des malades, à d'autres chrétiens qui ne sont pas en pleine communion avec l'Église catholique, mais qui désirent ardemment les recevoir, qui les demandent librement et qui partagent la foi que l'Église catholique confesse dans ces sacrements. Réciproquement, dans des cas déterminés et pour des circonstances particulières, les catholiques peuvent aussi recourir pour ces mêmes sacrements aux ministres des Églises dans lesquelles ils sont valides».¹⁰⁰

Il convient d'être très attentif à ces conditions, qui ne souffrent pas d'exception, bien qu'il s'agisse de cas particuliers bien déterminés, car le refus d'une ou de plusieurs vérités de foi sur ces sacrements, et, parmi elles, de celle qui concerne la nécessité du sacerdoce ministériel pour que ces sacrements soient valides, fait que leur administration est illégitime parce que celui qui les demande n'a pas les dispositions voulues. À l'inverse, un fidèle catholique ne pourra pas recevoir la communion dans une communauté qui n'a pas de sacrement de l'Ordre valide.¹⁰¹

⁹⁸ Cf. Décret *Orientalium Ecclesiarum*, n. 27.

⁹⁹ Cf. *Code de Droit canonique*, can. 844, §§ 3-4; *Code des Canons des Églises orientales*, can. 671, §§ 3-4.

¹⁰⁰ N. 46: AAS 87 (1995), p. 948.

¹⁰¹ Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Décret *Unitatis redintegratio*, n. 22.

La fidèle observance de l'ensemble des normes établies en la matière¹⁰² est à la fois manifestation et garantie d'amour tout autant envers Jésus Christ dans le très saint Sacrement qu'à l'égard des frères d'autres confessions chrétiennes, auxquels est dû le témoignage de la vérité, et qu'envers la cause même de la promotion de l'unité.

Chapitre V

LA DIGNITÉ DE LA CÉLÉBRATION EUCARISTIQUE

47. Celui qui lit le récit de l'institution de l'Eucharistie dans les Évangiles synoptiques est frappé tout à la fois par la simplicité et par la « gravité » avec lesquelles Jésus, le soir de la dernière Cène, institue ce grand Sacrement. Il y a un épisode qui, en un sens, lui sert de prélude: c'est *l'onction à Béthanie*. Une femme, que Jean identifie à Marie, sœur de Lazare, verse sur la tête de Jésus un flacon de *parfum précieux*, provoquant chez les disciples — en particulier chez Judas (cf. *Mt* 26, 8; *Mc* 14, 4; *Jn* 12, 4) — une réaction de protestation, comme si un tel geste constituait un « gaspillage » intolérable en regard des besoins des pauvres. Le jugement de Jésus est cependant bien différent. Sans rien ôter au devoir de charité envers les indigents, auprès desquels les disciples devront toujours se dévouer — « Des pauvres, vous en aurez toujours avec vous » (*Mt* 26, 11; *Mc* 14, 7; cf. *Jn* 12, 8) —, Jésus pense à l'événement imminent de sa mort et de sa sépulture, et il voit dans l'onction qui vient de lui être donnée une anticipation de l'honneur dont son corps continuera à être digne même après sa mort, car il est indissolublement lié au mystère de sa personne.

Dans les Évangiles synoptiques, le récit se poursuit avec l'ordre que donne Jésus à ses disciples de *préparer minutieusement la « grande salle »* nécessaire pour prendre le repas pascal (cf. *Mc* 14, 15; *Lc* 22,

¹⁰² Cf. *Code de Droit canonique*, can. 844; *Code des Canons des Églises orientales*, can. 671.

12) et avec le récit de l'institution de l'Eucharistie. Faisant entrevoir au moins en partie le cadre des rites juifs qui structurent le repas pascal jusqu'au chant du Hallel (cf. *Mt* 26, 30; *Mc* 14, 26), le récit propose de façon aussi concise que solennelle, même dans les variantes des différentes traditions, les paroles prononcées par le Christ sur le pain et sur le vin, qu'il assume comme expressions concrètes de son corps livré et de son sang versé. Tous ces détails sont rappelés par les Évangélistes à la lumière d'une pratique de la « fraction du pain » désormais affermie dans l'Église primitive. Mais assurément, à partir de l'histoire vécue par Jésus, l'événement du Jeudi saint porte de manière visible les traits d'une « sensibilité » liturgique modelée sur la tradition vétéro-testamentaire et prête à se remodeler dans la célébration chrétienne en harmonie avec le nouveau contenu de la Pâque.

48. Comme la femme de l'onction à Béthanie, *l'Église n'a pas craint de « gaspiller »*, plaçant le meilleur de ses ressources pour exprimer son admiration et son adoration face *au don incommensurable de l'Eucharistie*. De même que les premiers disciples chargés de préparer la « grande salle », elle s'est sentie poussée, au cours des siècles et dans la succession des cultures, à célébrer l'Eucharistie dans un contexte digne d'un si grand Mystère. La liturgie chrétienne est née dans le sillage des paroles et des gestes de Jésus, développant l'héritage rituel du judaïsme. Et en effet, comment pourrait-on jamais exprimer de manière adéquate l'accueil du don que l'Époux divin fait continuellement de lui-même à l'Église-Épouse, en mettant à la portée des générations successives de croyants le Sacrifice offert une fois pour toutes sur la Croix et en se faisant nourriture pour tous les fidèles? Si la logique du « banquet » suscite un esprit de famille, l'Église n'a jamais cédé à la tentation de banaliser cette « familiarité » avec son Époux en oubliant qu'il est aussi son Seigneur et que le « banquet » demeure pour toujours un banquet sacrificiel, marqué par le sang versé sur le Golgotha. *Le Banquet eucharistique est vraiment un banquet « sacré »*, dans lequel la simplicité des signes cache la profondeur insondable de la sainteté de Dieu: « *O Sacrum convivium, in quo Christus sumitur!* ».

Le pain qui est rompu sur nos autels, offert à notre condition de pèlerins en marche sur les chemins du monde, est « *panis angelorum* », pain des anges, dont on ne peut s'approcher qu'avec l'humilité du centurion de l'Évangile: « Seigneur, je ne suis pas digne que tu entres sous mon toit » (*Mt* 8, 8; *Lc* 7, 6).

49. En se laissant porter par ce sens élevé du mystère, on comprend que la foi de l'Église dans le Mystère eucharistique se soit exprimée dans l'histoire non seulement par la requête d'une attitude intérieure de dévotion, mais aussi *par une série d'expressions extérieures*, destinées à évoquer et à souligner la grandeur de l'événement célébré. De là naît le parcours qui a conduit progressivement à délimiter *un statut spécial de réglementation pour la liturgie eucharistique*, dans le respect des diverses traditions ecclésiales légitimement constituées. Sur cette base s'est aussi développé *un riche patrimoine artistique*. L'architecture, la sculpture, la peinture, la musique, en se laissant orienter par le mystère chrétien, ont trouvé dans l'Eucharistie, directement ou indirectement, un motif de grande inspiration.

Il en a été ainsi par exemple pour l'architecture, qui, dès que le contexte historique l'a permis, a vu le lieu des premières Célébrations eucharistiques passer des « *domus* » des familles chrétiennes aux *basiliques* solennelles des premiers siècles, puis aux imposantes *cathédrales* du Moyen-Âge, et finalement aux *églises*, grandes et petites, qui se sont multipliées progressivement sur les terres où le christianisme est parvenu. La forme des autels et des tabernacles s'est développée dans les espaces liturgiques, suivant, d'une fois sur l'autre, non seulement les élans de l'inspiration, mais aussi les indications d'une compréhension précise du Mystère. On peut en dire autant de la *musique sacrée*, en pensant simplement à l'inspiration divine des mélodies grégoriennes, aux nombreux auteurs, et biens souvent grands auteurs, qui se sont mesurés aux textes liturgiques de la Messe. Et ne voit-on pas, dans le domaine des objets et des ornements utilisés pour la célébration liturgique, une quantité importante de *productions artistiques*, allant des réalisations d'un bon artisanat jusqu'aux véritables œuvres d'art?

On peut dire alors que, si l'Eucharistie a modelé l'Église et la spiritualité, elle a aussi influencé fortement la « culture », spécialement dans le domaine esthétique.

50. Les chrétiens d'Occident et d'Orient ont « rivalisé » dans cet effort d'adoration du Mystère, sous l'aspect rituel et esthétique. Comment ne pas rendre grâce au Seigneur, en particulier pour la contribution apportée à l'art chrétien par les grandes œuvres d'architecture et de peinture de la tradition gréco-byzantine et de toute l'aire géographique et culturelle slave? En Orient, l'art sacré a conservé un sens singulièrement fort du mystère, qui poussa les artistes à concevoir leur effort de production du beau non seulement comme une expression de leur génie, mais aussi comme *un service authentique rendu à la foi*. Allant bien au-delà de la simple habileté technique, ils ont su s'ouvrir avec docilité au souffle de l'Esprit de Dieu.

Les splendeurs de l'architecture et des mosaïques dans l'Orient et dans l'Occident chrétiens sont un patrimoine universel des croyants, et elles portent en elles un souhait, je dirais même un gage, de la plénitude tant désirée de la communion dans la foi et dans la célébration. Cela suppose et exige, comme dans la célèbre icône de la Trinité de Roulev, *une Église profondément « eucharistique »*, où le partage du mystère du Christ dans le pain rompu est comme immergé dans l'ineffable unité des trois Personnes divines, faisant de l'Église elle-même une « icône » de la Trinité.

Dans cette perspective d'un art qui tend à exprimer, à travers tous ses éléments, le sens de l'Eucharistie selon l'enseignement de l'Église, il convient de prêter une attention soutenue aux normes qui concernent *la construction et l'ameublement des édifices sacrés*. L'espace de création que l'Église a toujours laissé aux artistes est large, comme l'histoire le montre et ainsi que je l'ai moi-même souligné dans la *Lettre aux artistes*.¹⁰³ Mais l'art sacré doit se caractériser par sa capacité d'exprimer de manière adéquate le Mystère accueilli dans la plénitude

¹⁰³ Cf. AAS 91 (1999), pp. 1155-1172.

de la foi de l'Église et selon les indications pastorales convenables données par l'Autorité compétente. Cela vaut tout autant pour les arts figuratifs que pour la musique sacrée.

51. Ce qui s'est produit dans les terres de vieille chrétienté en matière d'art sacré et de discipline liturgique est en train de se développer aussi *sur les continents où le christianisme est plus jeune*. C'est là l'orientation qui a été donnée précisément par le Concile Vatican II concernant l'exigence d'une « inculturation » à la fois saine et nécessaire. Au cours de mes nombreux voyages pastoraux, j'ai pu observer, dans toutes les régions du monde, la vitalité qui peut se manifester dans les Célébrations eucharistiques au contact des formes, des styles et des sensibilités des différentes cultures. En s'adaptant aux conditions changeantes de temps et d'espace, l'Eucharistie offre une nourriture non seulement aux personnes, mais aux peuples eux-mêmes, et elle modèle des cultures inspirées par l'esprit chrétien.

Il est toutefois nécessaire que ce travail important d'adaptation soit accompli avec la conscience permanente du Mystère ineffable avec lequel chaque génération est invitée à se mesurer. Le « trésor » est trop grand et trop précieux pour que l'on risque de l'appauvrir ou de lui porter atteinte par des expériences ou des pratiques introduites sans qu'elles fassent l'objet d'une vérification attentive des Autorités ecclésiastiques compétentes. Par ailleurs, le caractère central du Mystère eucharistique est tel qu'il exige que cette vérification s'accomplisse en liaison étroite avec le Saint-Siège. Comme je l'écrivais dans l'exhortation apostolique post-synodale *Ecclesia in Asia*, « une telle collaboration est essentielle parce que la sainte Liturgie exprime et célèbre la foi unique professée par tous et, étant l'héritage de toute l'Église, elle ne peut pas être déterminée par les Églises locales isolément, sans référence à l'Église universelle ». ¹⁰⁴

52. De ce qui vient d'être dit, on comprend la grande responsabilité qui, dans la Célébration eucharistique, incombe surtout aux

¹⁰⁴ N. 22: AAS 92 (2000), p. 485.

prêtres, auxquels il revient de la présider *in persona Christi*, assurant un témoignage et un service de la communion non seulement pour la communauté qui participe directement à la célébration, mais aussi pour l'Église universelle, qui est toujours concernée par l'Eucharistie. Il faut malheureusement déplorer que, surtout à partir des années de la réforme liturgique post-conciliaire, en raison d'un sens mal compris de la créativité et de l'adaptation *les abus n'ont pas manqué*, et ils ont été des motifs de souffrance pour beaucoup. Une certaine réaction au « formalisme » a poussé quelques-uns, en particulier dans telle ou telle région, à estimer que les « formes » choisies par la grande tradition liturgique de l'Église et par son Magistère ne s'imposaient pas, et à introduire des innovations non autorisées et souvent de mauvais goût.

C'est pourquoi je me sens le devoir de lancer un vigoureux appel pour que, dans la Célébration eucharistique, les normes liturgiques soient observées avec une grande fidélité. Elles sont une expression concrète du caractère ecclésial authentique de l'Eucharistie; tel est leur sens le plus profond. La liturgie n'est jamais la propriété privée de quelqu'un, ni du célébrant, ni de la communauté dans laquelle les Mystères sont célébrés. L'Apôtre Paul dut adresser des paroles virulentes à la communauté de Corinthe pour dénoncer les manquements graves à la Célébration eucharistique, manquements qui avaient conduit à des divisions (*schismata*) et à la formation de factions (*airé-seis*) (cf. *1 Co* 11, 17-34). À notre époque aussi, l'obéissance aux normes liturgiques devrait être redécouverte et mise en valeur comme un reflet et un témoignage de l'Église une et universelle, qui est rendue présente en toute célébration de l'Eucharistie. Le prêtre qui célèbre fidèlement la Messe selon les normes liturgiques et la communauté qui s'y conforme manifestent, de manière silencieuse mais éloquente, leur amour pour l'Église. Précisément pour renforcer ce sens profond des normes liturgiques, j'ai demandé aux Dicastères compétents de la Curie romaine de préparer un document plus spécifique, avec des rappels d'ordre également juridique, sur ce thème d'une grande importance. Il n'est permis à personne de sous-évaluer le Mys-

tère remis entre nos mains: il est trop grand pour que quelqu'un puisse se permettre de le traiter à sa guise, ne respectant ni son caractère sacré ni sa dimension universelle.

Chapitre VI

À L'ÉCOLE DE MARIE, FEMME « EUCHARISTIQUE »

53. Si nous voulons redécouvrir dans toute sa richesse le rapport intime qui unit l'Église et l'Eucharistie, nous ne pouvons pas oublier Marie, Mère et modèle de l'Église. Dans la lettre apostolique *Rosarium Virginis Mariæ*, en désignant la Vierge très sainte comme Maîtresse dans la contemplation du visage du Christ, j'ai inscrit *l'institution de l'Eucharistie* parmi les mystères lumineux.¹⁰⁵ Marie peut en effet nous guider vers ce très saint Sacrement, car il existe entre elle et lui une relation profonde.

À première vue, l'Évangile reste silencieux sur ce thème. Dans le récit de l'institution, au soir du Jeudi saint, on ne parle pas de Marie. On sait par contre qu'elle était présente parmi les Apôtres, unis « d'un seul cœur dans la prière » (cf. *Ac* 1, 14), *dans la première communauté rassemblée après l'Ascension dans l'attente de la Pentecôte*. Sa présence ne pouvait certes pas faire défaut dans les Célébrations eucharistiques parmi les fidèles de la première génération chrétienne, assidus « à la fraction du pain » (*Ac* 2, 42).

Mais en allant au-delà de sa participation au Banquet eucharistique, on peut deviner indirectement le rapport entre Marie et l'Eucharistie à partir de son attitude intérieure. *Par sa vie tout entière, Marie est une femme « eucharistique »*. L'Église, regardant Marie comme son modèle, est appelée à l'imiter aussi dans son rapport avec ce Mystère très saint.

¹⁰⁵ Cf. n. 21: *AAS* 95 (2003), p. 20.

54. *Mysterium fidei!* Si l'Eucharistie est un mystère de foi qui dépasse notre intelligence au point de nous obliger à l'abandon le plus pur à la parole de Dieu, nulle personne autant que Marie ne peut nous servir de soutien et de guide dans une telle démarche. Lorsque nous refaisons le geste du Christ à la dernière Cène en obéissance à son commandement: «Faites cela en mémoire de moi!» (Lc 22, 19), nous accueillons en même temps l'invitation de Marie à lui obéir sans hésitation: «Faites tout ce qu'il vous dira» (Jn 2, 5). Avec la sollicitude maternelle dont elle témoigne aux noces de Cana, Marie semble nous dire: «N'ayez aucune hésitation, ayez confiance dans la parole de mon Fils. Lui, qui fut capable de changer l'eau en vin, est capable également de faire du pain et du vin son corps et son sang, transmettant aux croyants, dans ce mystère, la mémoire vivante de sa Pâque, pour se faire ainsi "pain de vie"».

55. En un sens, Marie a exercé sa foi eucharistique avant même l'institution de l'Eucharistie, par le fait même qu'elle *a offert son sein virginal pour l'incarnation du Verbe de Dieu*. Tandis que l'Eucharistie renvoie à la passion et à la résurrection, elle se situe simultanément en continuité de l'Incarnation. À l'Annonciation, Marie a conçu le Fils de Dieu dans la vérité même physique du corps et du sang, anticipant en elle ce qui dans une certaine mesure se réalise sacramentellement en tout croyant qui reçoit, sous les espèces du pain et du vin, le corps et le sang du Seigneur.

Il existe donc une *analogie profonde* entre le *fiat* par lequel Marie répond aux paroles de l'Ange et l'*amen* que chaque fidèle prononce quand il reçoit le corps du Seigneur. À Marie, il fut demandé de croire que celui qu'elle concevait «par l'action de l'Esprit Saint» était le «Fils de Dieu» (cf. Lc 1, 30-35). Dans la continuité avec la foi de la Vierge, il nous est demandé de croire que, dans le Mystère eucharistique, ce même Jésus, Fils de Dieu et Fils de Marie, se rend présent dans la totalité de son être humain et divin, sous les espèces du pain et du vin.

«Heureuse celle qui a cru» (Lc 1, 45): dans le mystère de l'Incarnation, Marie a aussi anticipé la foi eucharistique de l'Église.

Lorsque, au moment de la Visitation, elle porte en son sein le Verbe fait chair, elle devient, en quelque sorte, un « tabernacle » — le premier « tabernacle » de l'histoire — dans lequel le Fils de Dieu, encore invisible aux yeux des hommes, se présente à l'adoration d'Élisabeth, « irradiant » quasi sa lumière à travers les yeux et la voix de Marie. Et le regard extasié de Marie, contemplant le visage du Christ qui vient de naître et le serrant dans ses bras, n'est-il pas le modèle d'amour inégalable qui doit inspirer chacune de nos communions eucharistiques?

56. Durant toute sa vie au côté du Christ et non seulement au Calvaire, Marie a fait sienne la *dimension sacrificielle de l'Eucharistie*. Quand elle porta l'enfant Jésus au temple de Jérusalem « pour le présenter au Seigneur » (Lc 2, 22), elle entendit le vieillard Syméon lui annoncer que cet Enfant serait un « signe de division » et qu'une « épée » devait aussi transpercer le cœur de sa mère (cf. Lc 2, 34-35). Le drame de son Fils crucifié était ainsi annoncé à l'avance, et d'une certaine manière était préfiguré le « stabat Mater » de la Vierge au pied de la Croix. Se préparant jour après jour au Calvaire, Marie vit une sorte « d'Eucharistie anticipée », à savoir une « communion spirituelle » de désir et d'offrande, dont l'accomplissement se réalisera par l'union avec son Fils au moment de la passion et qui s'exprimera ensuite, dans le temps après Pâques, par sa participation à la Célébration eucharistique, présidée par les Apôtres, en tant que « mémorial » de la passion.

Comment imaginer les sentiments de Marie, tandis qu'elle écoutait, de la bouche de Pierre, de Jean, de Jacques et des autres Apôtres, les paroles de la dernière Cène: « Ceci est mon corps, donné pour vous » (Lc 22, 19)? Ce corps offert en sacrifice, et représenté sous les signes sacramentels, était le même que celui qu'elle avait conçu en son sein! Recevoir l'Eucharistie devait être pour Marie comme si elle accueillait de nouveau en son sein ce cœur qui avait battu à l'unisson du sien et comme si elle revivait ce dont elle avait personnellement fait l'expérience au pied de la Croix.

57. «Faites cela en mémoire de moi» (Lc 22, 19). Dans le «mémorial» du Calvaire est présent tout ce que le Christ a accompli dans sa passion et dans sa mort. C'est pourquoi *ce que le Christ a accompli envers sa Mère*, il l'accomplit aussi en notre faveur. Il lui a en effet confié le disciple bien-aimé et, en ce disciple, il lui confie également chacun de nous: «Voici ton fils!». De même, il dit aussi à chacun de nous: «Voici ta mère!» (cf. Jn 19, 26-27).

Vivre dans l'Eucharistie le mémorial de la mort du Christ suppose aussi de recevoir continuellement ce don. Cela signifie prendre chez nous — à l'exemple de Jean — celle qui chaque fois nous est donnée comme Mère. Cela signifie en même temps nous engager à nous conformer au Christ, en nous mettant à l'école de sa Mère et en nous laissant accompagner par elle. Marie est présente, avec l'Église et comme Mère de l'Église, en chacune de nos Célébrations eucharistiques. Si Église et Eucharistie constituent un binôme inséparable, il faut en dire autant du binôme Marie et Eucharistie. C'est pourquoi aussi la mémoire de Marie dans la Célébration eucharistique se fait de manière unanime, depuis l'antiquité, dans les Églises d'Orient et d'Occident.

58. Dans l'Eucharistie, l'Église s'unit pleinement au Christ et à son sacrifice, faisant sien l'esprit de Marie. C'est une vérité que l'on peut approfondir *en relisant le Magnificat dans une perspective eucharistique*. En effet, comme le cantique de Marie, l'Eucharistie est avant tout une louange et une action de grâce. Quand Marie s'exclame: «Mon âme exalte le Seigneur et mon esprit exulte en Dieu mon Sauveur», Jésus est présent en son sein. Elle loue le Père «pour» Jésus, mais elle le loue aussi «en» Jésus et «avec» Jésus. Telle est précisément la véritable «attitude eucharistique».

En même temps, Marie fait mémoire des merveilles opérées par Dieu dans l'histoire du salut, selon la promesse faites à nos pères (cf. Lc 1, 55), et elle annonce la merveille qui les dépasse toutes, l'Incarnation rédemptrice. Enfin, dans le *Magnificat* est présente la tension eschatologique de l'Eucharistie. Chaque fois que le Fils de Dieu

se présente à nous dans la « pauvreté » des signes sacramentels, pain et vin, est semé dans le monde le germe de l'histoire nouvelle dans laquelle les puissants sont « renversés de leurs trônes » et les humbles sont « élevés » (cf. *Lc* 1, 52). Marie chante les « cieux nouveaux » et la « terre nouvelle » qui, dans l'Eucharistie, trouvent leur anticipation et en un sens leur « dessein » programmé. Si le *Magnificat* exprime la spiritualité de Marie, rien ne nous aide à vivre le mystère eucharistique autant que cette spiritualité. L'Eucharistie nous est donnée pour que notre vie, comme celle de Marie, soit tout entière un *Magnificat*!

CONCLUSION

59. «*Ave verum corpus natum de Maria Virgine!*». Il y a quelques années, j'ai célébré le cinquantième anniversaire de mon ordination sacerdotale. Je ressens aujourd'hui comme une grâce le fait d'offrir à l'Église cette encyclique sur l'Eucharistie en ce Jeudi saint qui tombe en la *vingt-cinquième année de mon ministère pétrinien*. Cela me remplit le cœur de gratitude. Depuis plus d'un demi-siècle, chaque jour, à partir de ce 2 novembre 1946 où j'ai célébré ma première Messe dans la crypte Saint-Léonard de la cathédrale du Wawel à Cracovie, mes yeux se sont concentrés sur l'hostie et sur le calice, dans lesquels le temps et l'espace se sont en quelque sorte « contractés » et dans lesquels le drame du Golgotha s'est à nouveau rendu présent avec force, dévoilant sa mystérieuse « contemporanéité ». Chaque jour, ma foi m'a permis de reconnaître dans le pain et le vin consacrés le divin Pèlerin qui, un certain jour, fit route avec les deux disciples d'Emmaüs pour ouvrir leurs yeux à la lumière et leur cœur à l'espérance (cf. *Lc* 24, 13-35).

Frères et sœurs très chers, permettez que, dans un élan de joie intime, en union avec votre foi et pour la confirmer, je donne mon propre témoignage de foi en la très sainte Eucharistie. «*Ave verum corpus natum de Maria Virgine, / vere passum, immolatum, in cruce pro homine!*». Ici se trouve le trésor de l'Église, le cœur du monde, le gage du terme auquel aspire tout homme, même inconsciemment. Il est

grand ce mystère, assurément il nous dépasse et il met à rude épreuve les possibilités de notre esprit d'aller au-delà des apparences. Ici, nos sens défont — «*visus, tactus, gustus in te fallitur*», est-il dit dans l'hymne *Adoro te devote* —, mais notre foi seule, enracinée dans la parole du Christ transmise par les Apôtres, nous suffit. Permettez que, comme Pierre à la fin du discours eucharistique dans l'Évangile de Jean, je redise au Christ, au nom de toute l'Église, au nom de chacun d'entre vous: «Seigneur, à qui irons-nous? Tu as les paroles de la vie éternelle» (*Jn* 6, 68).

60. À l'aube de ce troisième millénaire, nous tous, fils et filles de l'Église, nous sommes invités à progresser avec un dynamisme renouvelé dans la vie chrétienne. Comme je l'ai écrit dans la lettre apostolique *Novo millennio ineunte*, «il ne s'agit pas d'inventer un “nouveau programme”. Le programme existe déjà: c'est celui de toujours, tiré de l'Évangile et de la Tradition vivante. Il est centré, en dernière analyse, sur le Christ lui-même, qu'il faut connaître, aimer, imiter, pour vivre en lui la vie trinitaire et pour transformer avec lui l'histoire jusqu'à son achèvement dans la Jérusalem céleste».¹⁰⁶ La réalisation de ce programme d'un élan renouvelé dans la vie chrétienne passe par l'Eucharistie.

Tout engagement vers la sainteté, toute action visant à l'accomplissement de la mission de l'Église, toute mise en œuvre de plans pastoraux, doit puiser dans le mystère eucharistique la force nécessaire et s'orienter vers lui comme vers le sommet. Dans l'Eucharistie, nous avons Jésus, nous avons son sacrifice rédempteur, nous avons sa résurrection, nous avons le don de l'Esprit Saint, nous avons l'adoration, l'obéissance et l'amour envers le Père. Si nous négligeons l'Eucharistie, comment pourrions-nous porter remède à notre indigence?

61. Le mystère eucharistique — sacrifice, présence, banquet — *n'admet ni réduction ni manipulation*; il doit être vécu dans son intégrité, que ce soit dans l'acte de la célébration ou dans l'intime échange avec

¹⁰⁶ N. 29: *AAS* 93 (2001) p. 285.

Jésus que l'on vient de recevoir dans la communion, ou encore dans le temps de prière et d'adoration eucharistique en dehors de la Messe. L'Église s'édifie alors solidement et ce qu'elle est vraiment est exprimé: une, sainte, catholique et apostolique; peuple, temple et famille de Dieu; corps et épouse du Christ, animée par l'Esprit Saint; sacrement universel du salut et communion hiérarchiquement structurée.

La voie que l'Église parcourt en ces premières années du troisième millénaire est aussi *un chemin d'engagement œcuménique renouvelé*. Les dernières décennies du deuxième millénaire, qui ont culminé avec le grand Jubilé, nous ont poussés dans cette direction, encourageant tous les baptisés à répondre à la prière de Jésus « ut unum sint » (Jn 17, 11). Un tel chemin est long, hérissé d'obstacles qui dépassent les forces humaines; mais nous avons l'Eucharistie, et, en sa présence, nous pouvons entendre au fond de notre cœur, comme si elles nous étaient adressées, les paroles mêmes qu'entendit le prophète Élie: « Lève-toi et mange, autrement le chemin sera trop long pour toi » (1 R 19, 7). Le trésor eucharistique que le Seigneur a mis à notre disposition nous pousse vers l'objectif du partage plénier de ce trésor avec tous les frères auxquels nous unit le même Baptême. Toutefois, pour ne pas gaspiller un tel trésor, il faut respecter les exigences liées au fait qu'il est le Sacrement de la communion dans la foi et dans la succession apostolique.

En donnant à l'Eucharistie toute l'importance qu'elle mérite et en veillant avec une grande attention à n'en atténuer aucune dimension ni aucune exigence, nous montrons que nous sommes profondément conscients de la grandeur de ce don. Nous y sommes aussi invités par une tradition ininterrompue qui, dès les premiers siècles, a vu la communauté chrétienne attentive à conserver ce « trésor ». Poussée par l'amour, l'Église se préoccupe de transmettre aux générations chrétiennes à venir, sans en perdre un seul élément, la foi et la doctrine sur le mystère eucharistique. Il n'y a aucun risque d'exagération dans l'attention que l'on porte à ce Mystère, car « dans ce Sacrement se résume tout le mystère de notre salut ».¹⁰⁷

¹⁰⁷ S. THOMAS D'AQUIN, *Somme théologique*, III, q. 83, a. 4 c.

62. Chers frères et sœurs, mettons-nous à *l'école des saints*, grands interprètes de la piété eucharistique authentique. En eux, la théologie de l'Eucharistie acquiert toute la splendeur du vécu, elle nous « imprègne » et pour ainsi dire nous « réchauffe ». Mettons-nous surtout à *l'écoute de la très sainte Vierge Marie* en qui, plus qu'en quiconque, le Mystère de l'Eucharistie resplendit comme *mystère lumineux*. En nous tournant vers elle, nous connaissons *la force transformante de l'Eucharistie*. En elle, nous voyons le monde renouvelé dans l'amour. En la contemplant, elle qui est montée au Ciel avec son corps et son âme, nous découvrons quelque chose des « cieux nouveaux » et de la « terre nouvelle » qui s'ouvriront à nos yeux avec le retour du Christ. L'Eucharistie en est ici-bas le gage et d'une certaine manière l'anticipation: « *Veni, Domine Iesu!* » (Ap 22, 20).

Sous les humbles espèces du pain et du vin, transsubstantiés en son corps et en son sang, le Christ marche avec nous, étant pour nous force et viatique, et il fait de nous, pour tous nos frères, des témoins d'espérance. Si, face à ce mystère, la raison éprouve ses limites, le cœur, illuminé par la grâce de l'Esprit Saint, comprend bien quelle doit être son attitude, s'abîmant dans l'adoration et dans un amour sans limites.

Faisons nôtres les sentiments de saint Thomas d'Aquin, théologien par excellence et en même temps chanteur passionné du Christ en son Eucharistie, et laissons notre âme s'ouvrir aussi à la contemplation du but promis, vers lequel notre cœur aspire, assoiffé qu'il est de joie et de paix:

*«Bone pastor, panis vere,
Iesu, nostri miserere...».*

*Bon pasteur, pain véritable,
Jésus aie pitié de nous
nourris-nous, protège-nous,
fais-nous voir le bien suprême,
dans la terre des vivants.*

*Toi qui sais et qui peux tout,
toi notre nourriture d'ici-bas,
prends-nous là-haut pour convives
et pour héritiers à jamais dans la famille des saints.*

Donné à Rome, près de Saint-Pierre, le 17 avril 2003, Jeudi saint,
en la vingt-cinquième année de mon pontificat et en l'année du
Rosaire.

IOANNES PAULUS II

Allocutiones

SALMO 116: INVITO A LODARE DIO PER IL SUO AMORE*

Continuando nella nostra meditazione sui testi della *Liturgia delle Lodi*, ritorniamo a considerare un Salmo già proposto, il più breve di tutte le composizioni del Salterio. È il Salmo 116 appena ascoltato, una sorta di piccolo inno, analogo a una giaculatoria che si espande in una lode universale al Signore. Ciò che viene proclamato è espresso attraverso due parole fondamentali: *amore* e *fedeltà* (cf. v. 2).

Con questi termini il Salmista illustra sinteticamente l'alleanza tra Dio e Israele, sottolineando il rapporto profondo, leale e fiducioso che intercorre tra il Signore e il suo popolo. Sentiamo qui l'eco delle parole che Dio stesso aveva pronunciato al Sinai presentandosi davanti a Mosé: «Il Signore, il Signore, Dio misericordioso e pietoso, lento all'ira e ricco di grazia e di fedeltà» (*Es* 34, 6).

Pur nella sua brevità ed essenzialità, il Salmo 116 coglie il cuore della preghiera, che consiste nell'incontro e nel dialogo vivo e personale con Dio. In tale evento il mistero della Divinità si svela come fedeltà e amore.

Il Salmista aggiunge un aspetto particolare della preghiera: l'esperienza orante deve irradiarsi nel mondo, trasformandosi in testimonianza presso chi non condivide la nostra fede. Infatti, in apertura, l'orizzonte si allarga a «tutti i popoli» e a «tutte le nazioni» (cf. *Sal* 116, 1), perché di fronte alla bellezza e alla gioia della fede siano anch'esse conquistate dal desiderio di conoscere, incontrare e lodare Dio.

In un mondo tecnologico minato da un'eclisse del sacro, in una

* Ex allocutione die 5 februarii 2003 habita, durante audientia generali in aula Pauli PP. VI christifideles concessa (cf. *L'Osservatore Romano*, 5 febbraio 2003).

società che si compiace in una certa autosufficienza, la testimonianza dell'orante è come un raggio di luce nell'oscurità.

In un primo tempo può solo incuriosire, poi può indurre la persona riflessiva a interrogarsi sul senso della preghiera e, infine, può suscitare un crescente desiderio di farne l'esperienza. Per questo, la preghiera non è mai un evento solitario, ma tende a dilatarsi fino a coinvolgere il mondo intero.

Noi ora accompagniamo il Salmo 116 con le parole di un grande Padre della Chiesa d'Oriente, sant'Efrem il Siro, vissuto nel quarto secolo. In uno dei suoi *Inni sulla Fede*, il quattordicesimo, egli esprime il desiderio di non far cessare mai la lode di Dio, coinvolgendo anche «tutti coloro che comprendono la verità» divina. Ecco la sua testimonianza:

«Come può la mia arpa, Signore, cessare la tua lode? / Come potrei insegnare alla mia lingua l'infedeltà? / Il tuo amore ha dato confidenza al mio imbarazzo, / ma la mia volontà è ancora ingrata (*strofa* 9).

È giusto che l'uomo riconosca la tua divinità, / è giusto per gli esseri celesti lodare la tua umanità; / gli esseri celesti erano stupiti di vedere quanto ti sei annientato, / e quelli della terra di vedere quanto ti sei esaltato » (*str.* 10: *L'Arpa dello Spirito*, Roma 1999, pp. 26-28).

In un altro inno (*Inni di Nisibi*, 50) sant'Efrem conferma questo suo impegno di lode incessante, e ne esprime il motivo nell'amore e nella compassione divina per noi, proprio come suggerisce il nostro Salmo.

«In te, Signore, possa la mia bocca far uscire la lode dal silenzio. / Che le nostre bocche non siano povere di lode, / che le nostre labbra non siano povere nel confessare; / possa la tua lode vibrare in noi! (*str.* 2).

Poiché è nel nostro Signore che la radice della nostra fede è innestata; / benché lontano, tuttavia egli è vicino nella fusione dell'amore. / Che le radici del nostro amore siano legate a lui, / che la piena misura della sua compassione sia effusa su di noi » (*str.* 6: *ibid.*, pp. 77.80).

SALMO 117: CANTO DI GIOIA E DI VITTORIA*

In tutte le festività più significative e gioiose dell'antico giudaismo — in particolare nella celebrazione della Pasqua — si cantava la sequenza di Salmi che va dal 112 al 117. Questa serie di inni di lode e di ringraziamento a Dio era chiamata lo «*Hallel* egiziano», perché in uno di essi, il Salmo 113 A, era evocato in modo poetico e quasi visivo l'esodo di Israele dalla terra dell'oppressione, l'Egitto faraonico, e il meraviglioso dono dell'alleanza divina. Ebbene, l'ultimo Salmo che suggella questo «*Hallel* egiziano» è proprio il Salmo 117, ora proclamato e da noi già meditato in un precedente commento.

Questo canto rivela chiaramente un uso liturgico all'interno del tempio di Gerusalemme. Nella sua trama, infatti, sembra snodarsi una processione, che inizia tra le «*tende dei giusti*» (v. 15), cioè nelle case dei fedeli. Questi esaltano la protezione della mano divina, capace di tutelare chi è retto e fiducioso anche quando irrompono avversari crudeli. L'immagine usata dal Salmista è espressiva: «*Mi hanno circondato come api, come fuoco che divampa tra le spine, ma nel nome del Signore li ho sconfitti*» (v. 12).

Di fronte a questo scampato pericolo, il popolo di Dio prorompe in «*grida di giubilo e di vittoria*» (v. 15) in onore della «*destra del Signore che si è alzata e ha fatto meraviglie*» (cf. v. 16). C'è, dunque, la consapevolezza di non essere mai soli, in balia della bufera scatenata dai malvagi. L'ultima parola, in verità, è sempre quella di Dio che, se permette la prova del suo fedele, non lo consegna però alla morte (cf. v. 18).

A questo punto sembra che la processione raggiunga la meta evocata dal Salmista attraverso l'immagine delle «*porte della giustizia*» (v. 19), cioè della porta santa del tempio di Sion. La processione accompagna l'eroe al quale Dio ha dato la vittoria. Egli chiede che gli si

* Ex allocutione die 12 februarii 2003 habita, durante audientia generali in aula Pauli PP. VI christifideles concessa (cf. *L'Osservatore Romano*, 12 febbraio 2003).

aprano le porte, affinché possa «rendere grazie al Signore» (v. 19). Con lui «entrano i giusti» (v. 20). Per esprimere la dura prova che ha superato e la glorificazione che ne è risultata, egli paragona se stesso a una «pietra scartata dai costruttori» che è poi «divenuta testata d'angolo» (v. 22).

Cristo assumerà proprio questa immagine e questo versetto, al termine della parabola dei vignaioli omicidi, per annunciare la sua Passione e la sua glorificazione (cf. *Mt* 21, 42).

Applicando il Salmo a se stesso, Cristo apre la via all'interpretazione cristiana di questo inno di fiducia e di gratitudine al Signore per il suo *hesed*, cioè per la sua fedeltà amorosa, che echeggia in tutto il Salmo (cf. *Sal* 117, 1.2.3.4.29).

I simboli adottati dai Padri della Chiesa sono due. Innanzitutto quello di «porta della giustizia», che san Clemente Romano nella sua *Lettera ai Corinzi* così commentava: «Molte sono le porte aperte, ma quella della giustizia è in Cristo. Beati sono tutti quelli che vi entrano e dirigono il loro cammino nella santità e nella giustizia, tutto facendo tranquillamente» (48, 4: *I Padri Apostolici*, Roma 1976, p. 81).

L'altro simbolo, unito al precedente, è appunto quello della pietra. Ci lasceremo, allora, guidare nella nostra meditazione da sant'Ambrogio nella sua *Esposizione del Vangelo secondo Luca*. Commentando la professione di fede di Pietro a Cesarea di Filippo, egli ricorda che «Cristo è la pietra» e che «anche al suo discepolo, Cristo non ricusò questo bel nome, in modo che anch'egli sia Pietro, affinché abbia dalla pietra la saldezza della perseveranza, l'incrollabilità della fede».

Ambrogio introduce allora l'esortazione: «Sforzati di essere anche tu una pietra. Ma per questo non cercare fuori di te, ma dentro di te la pietra. La tua pietra sono le tue azioni, la tua pietra è il tuo pensiero. Su questa pietra viene edificata la tua casa, perché non venga flagellata da nessuna tempesta degli spiriti del male. Se sarai una pietra, sarai dentro la Chiesa, perché la Chiesa sta sopra la pietra. Se sarai dentro la Chiesa, le porte degli inferi non prevarranno contro di te» (VI, 97-99: *Opere esegetiche* IX/II, Milano-Roma 1978 = SAEMO 12, p. 85).

CANTICO: *Dn* 3, 52-57
OGNI CREATURA LODI IL SIGNORE*

«Quei tre giovani, a una sola voce, si misero a lodare, a glorificare, a benedire Dio nella fornace» (*Dn* 3, 51). Questa frase introduce al celebre Cantico che ora abbiamo ascoltato in un suo frammento fondamentale. Esso si trova all'interno del *Libro di Daniele*, nella parte giunta a noi solo in lingua greca, ed è intonato da testimoni coraggiosi della fede, che non hanno voluto piegarsi all'adorazione della statua del re e hanno preferito affrontare una morte tragica, il martirio nella fornace ardente.

Sono tre giovani ebrei, collocati dall'autore sacro nel contesto storico del regno di Nabucodonosor, il tremendo sovrano babilonese che annientò la città santa di Gerusalemme nel 586 a.C. e deportò gli Israeliti «lungo i fiumi di Babilonia» (cf. *Sal* 136). Pur nel pericolo estremo, quando le fiamme ormai lambiscono i loro corpi, essi trovano la forza di «lodare, glorificare e benedire Dio», certi che il Signore del cosmo e della storia non li abbandonerà alla morte e al nulla.

L'autore biblico, che scriveva qualche secolo dopo, evoca questo eroico evento per stimolare i suoi contemporanei a tenere alto il vessillo della fede durante le persecuzioni dei re siro-ellenistici del secondo secolo a.C. Proprio allora si registra la coraggiosa reazione dei Maccabei, combattenti per la libertà della fede e della tradizione ebraica.

Il Cantico, tradizionalmente chiamato «dei tre giovani», è simile ad una fiaccola che rischiara l'oscurità del tempo dell'oppressione e della persecuzione, un tempo che spesso si è ripetuto nella storia di Israele e nella stessa storia del cristianesimo. E noi sappiamo che il persecutore non assume sempre il volto violento e macabro dell'oppressore, ma spesso si compiace d'isolare il giusto, con la beffa e l'ironia, chiedendogli con sarcasmo: «Dov'è il tuo Dio?» (*Sal* 41, 4.11).

* Ex allocutione die 19 februarii 2003 habita, durante audientia generali in aula Pauli PP. VI christifideles concessa (cf. *L'Osservatore Romano*, 19 febbraio 2003).

Nella benedizione che i tre giovani fanno salire dal crogiolo della loro prova al Signore Onnipotente sono coinvolte tutte le creature. Essi intessono una sorta di arazzo multicolore dove brillano gli astri, scorrono le stagioni, si muovono gli animali, si affacciano gli angeli e soprattutto cantano i «servi del Signore», i «pii» e gli «umili di cuore» (cf. *Dn* 3, 85.87).

Il brano che è stato prima proclamato precede questa magnifica evocazione di tutte le creature. Costituisce la prima parte del Cantico, la quale evoca invece la presenza gloriosa del Signore, trascendente eppure vicina. Sì, perché Dio è nei cieli, dove «penetra con lo sguardo gli abissi» (cf. 3, 55), ma è anche «nel tempio santo glorioso» di Sion (cf. 3, 53). Egli è assiso sul «trono del suo regno» eterno e infinito (cf. 3, 54), ma è anche colui che «siede sui cherubini» (cf. 3, 55), nell'arca dell'alleanza collocata nel Santo dei Santi del tempio di Gerusalemme.

Un Dio al di sopra di noi, capace di salvarci con la sua potenza; ma anche un Dio vicino al suo popolo, in mezzo al quale Egli ha voluto abitare nel suo «tempio santo glorioso», manifestando così il suo amore. Un amore che Egli rivelerà in pienezza nel far «abitare in mezzo a noi» il Figlio suo Gesù Cristo «pieno di grazia e di verità» (cf. *Gv* 1, 14). Egli rivelerà in pienezza il suo amore nel mandare in mezzo a noi il Figlio a condividere in tutto, fuorché nel peccato, la nostra condizione segnata da prove, oppressioni, solitudine e morte.

La lode dei tre giovani al Dio Salvatore continua in modo vario nella Chiesa. Per esempio, san Clemente Romano, al termine della sua *Lettera ai Corinzi*, inserisce una lunga preghiera di lode e di fiducia, tutta intessuta di reminiscenze bibliche e forse riecheggiante l'antica liturgia romana. È una preghiera di gratitudine al Signore che, nonostante l'apparente trionfo del male, guida a buon fine la storia.

Eccone un passaggio:

«Tu apristi gli occhi del nostro cuore (cf. *Ef* 1, 18) perché conoscissimo te il solo (cf. *Gv* 17, 3) altissimo nell'altissimo dei cieli il Santo che riposi tra i santi che umili la violenza dei superbi (cf. *Is* 3, 11) che sciogli i disegni dei popoli (cf. *Sal* 32, 10) che esalti gli umili e abbassi i superbi (cf. *Gb* 5, 11).

Tu che arricchisci e impoverisci che uccidi e dai la vita (cf. *Dt* 32, 39) il solo benefattore degli spiriti e Dio di ogni carne che scruti gli abissi (cf. *Dn* 3, 55) che osservi le opere umane che soccorri quelli che sono in pericolo e salvi i disperati (cf. *Gdt* 9, 11) creatore e custode di ogni spirito che moltiplichi i popoli sulla terra e che fra tutti sceglievi quelli che ti amano per mezzo di Gesù Cristo l'amatissimo tuo Figlio mediante il quale ci hai educato, ci hai santificato e ci hai onorato ».

(CLEMENTE ROMANO, *Lettera ai Corinzi*, 59, 3: *I Padri Apostolici*, Roma 1976, pp. 88-89).

SALMO 150: OGNI VIVENTE DIA LODE AL SIGNORE*

Risuona per la seconda volta nella *Liturgia delle Lodi* il Salmo 150, che abbiamo appena proclamato: un inno festoso, un alleluia ritmato dalla musica. Esso è l'ideale sigillo dell'intero Salterio, il libro della lode, del canto, della liturgia d'Israele.

Il testo è di una mirabile semplicità e trasparenza. Dobbiamo solo lasciarci attirare dall'insistente appello a lodare il Signore: «Lodate il Signore ... lodatelo... lodatelo!». In apertura Dio è presentato in due aspetti fondamentali del suo mistero. Egli è senz'altro trascendente, misterioso, distinto dal nostro orizzonte: sua dimora regale è il « santuario » celeste, il « firmamento della sua potenza », simile ad una fortezza inaccessibile all'uomo. Eppure Egli è vicino a noi: è presente nel « santuario » di Sion e agisce nella storia attraverso i suoi « prodigi » che rivelano e rendono sperimentabile « la sua immensa grandezza » (cf. vv. 1-2).

Tra terra e cielo si stabilisce, dunque, quasi un canale di comunicazione in cui si incontrano l'azione del Signore e il canto di lode dei fedeli. La Liturgia unisce i due santuari, il tempio terreno e il cielo infinito, Dio e l'uomo, il tempo e l'eternità.

Durante la preghiera noi compiamo una sorta di ascesa verso la luce divina e insieme sperimentiamo una discesa di Dio che si adatta al nostro limite per ascoltarci e parlarci, per incontrarci e salvarci. Il Salmista ci spinge subito verso un sussidio da adottare durante questo incontro orante: il ricorso agli strumenti musicali dell'orchestra del tempio di Gerusalemme, come la tromba, l'arpa, la cetra, i timpani, i flauti, i cembali. Anche il muoversi in corteo faceva parte del rituale gerosolimitano (cf. *Sal* 117, 27). Il medesimo appello echeggia nel Salmo 46,8: « Cantate inni con arte! ».

È, dunque, necessario scoprire e vivere costantemente la bellezza

* Ex allocutione die 26 februarii 2003 habita, durante audientia generali in aula Pauli PP. VI christifideles concessa (cf. *L'Osservatore Romano*, 26 febbraio 2003).

della preghiera e della liturgia. Bisogna pregare Dio non solo con formule teologicamente esatte, ma anche in modo bello e dignitoso.

A questo proposito, la comunità cristiana deve fare un esame di coscienza perché ritorni sempre più nella liturgia la bellezza della musica e del canto. Occorre purificare il culto da sbavature di stile, da forme trasandate di espressione, da musiche e testi sciatti, e poco consoni alla grandezza dell'atto che si celebra.

È significativo, a tale proposito, il richiamo della *Lettera agli Efesini* ad evitare intemperanze e sguaiatezze per lasciare spazio alla purezza dell'inneggiare liturgico: «Non ubriacatevi di vino, il quale porta alla sfrenatezza, ma siate ricolmi dello Spirito, intrattenendovi a vicenda con salmi, inni, cantici spirituali, cantando e inneggiando al Signore con tutto il vostro cuore, rendendo continuamente grazie per ogni cosa a Dio Padre, nel nome del Signore nostro Gesù Cristo» (5, 18-20).

Il Salmista termina invitando alla lode «ogni vivente» (cf. *Sal* 150, 5), letteralmente «ogni soffio», «ogni respiro», espressione che in ebraico designa «ogni essere che respira», specialmente «ogni uomo vivo» (cf. *Dt* 20, 16; *Gr* 10, 40; 11, 11.14). Nella lode divina è, quindi, coinvolta anzitutto la creatura umana con la sua voce e il suo cuore. Con lei vengono idealmente convocati tutti gli esseri viventi, tutte le creature in cui c'è un alito di vita (cf. *Gn* 7, 22), perché levino il loro inno di gratitudine al Creatore per il dono dell'esistenza.

Sulla scia di questo invito universale si porrà san Francesco con il suo suggestivo «Cantico di Frate Sole», in cui invita a lodare e benedire il Signore per tutte le creature, riflesso della sua bellezza e della sua bontà (cf. *Fonti Francescane*, 263).

A questo canto devono partecipare in modo speciale tutti i fedeli, come suggerisce la *Lettera ai Colossesi*: «La parola di Cristo dimori tra voi abbondantemente; ammaestratevi e ammonitevi con ogni sapienza, cantando a Dio di cuore e con gratitudine salmi, inni e cantici spirituali» (3, 16).

A questo riguardo, sant'Agostino nelle sue *Esposizioni sui Salmi* vede simboleggiati negli strumenti musicali i santi che lodano Dio: «Voi,

santi, siete la tromba, il salterio, la cetra, il timpano, il coro, le corde e l'organo, e i cembali del giubilo che emettono bei suoni, che cioè suonano armoniosamente. Voi siete tutte queste cose. Non si pensi, ascoltando il Salmo a cose di scarso valore, a cose transitorie, né a strumenti teatrali». In realtà voce di canto a Dio è «ogni spirito che loda il Signore» (*Esposizioni sui Salmi*, IV, Roma 1977, pp. 934-935).

La musica più alta, dunque, è quella che sale dai nostri cuori. E proprio questa armonia Dio attende di ascoltare nelle nostre liturgie.

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

*Summarium Decretorum*¹

I. APPROBATIO TEXTUUM

1. *Conferentiae Episcoporum*

Bosnia ed Erzegovina: Textus *latinus* Orationis Collectae in honorem Beati Ioannis Merz (23 maii 2003, Prot. 1009/03/L).

Ungheria: Textus *latinus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Lasdilai Batthyány-Strattmann, *patrisfamilias* (21 mar. 2003, Prot. 2479/02/L).

2. *Dioeceses*

Andria, Italia: Textus *italicus* Proprii Missarum (12 iul. 2003, Prot. 2374/00/L).

Eisenstadt, Austria: Textus *latinus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Lasdilai Batthyány-Strattmann, *patrisfamilias* (3 maii 2003, Prot. 2493/02/L).

Rieti, Italia: Textus *italicus* Proprii Missarum (7 iun. 2003, Prot. 253/01/L).

Warszawa, Polonia: Textus *latinus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Sigismundi Gorazdowski, *presbyteri* (24 ian. 2003, Prot. 83/03/L).

¹ Decreta Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum de re liturgica tractantia a die 1 ianuarii ad diem 30 iunii 2003.

Wien, Austria: Textus *latinus* Orationis Collectae et *germanicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Lasdilai Batthyány-Strattmann, *patrisfamilias* (3 maii 2003, Prot. 2495/02/L).

3. *Praelaturae*

Opus Dei: Textus *latinus* Missae in honorem Sancti Iosephi Mariae Escrivá de Balaguer, *presbyteri* et *fundatoris* (26 feb. 2003, Prot. 689/02/L).

4. *Instituta*

Comboniani: Textus *latinus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatorum Davidis et Gildonis, *martyrum* (8 ian. 2003, Prot. 1215/02/L).

Córki Świętego Franciszka Serafickiego: Textus *latinus* Orationis Collectae et *polonus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Antonii Rewera, *presbyteri* et *martyris* (17 feb. 2003, Prot. 1864/02/L).

Frați Minori Cappuccini: Textus *latinus* Missae propriae in honorem Sancti Pii de Pietrelcina, *presbyteri* (25 mar. 2003, Prot. 1573/02/L);

– textus *latinus* Orationis Collectae et *hispanicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatarum Mariae a Iesu Masiá Ferragut et sociarum, *virginum* et *martyrum* (29 apr. 2003, Prot. 581/03/L);

– textus *latinus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Marci ab Aviano, *presbyteri* (14 iun. 2003, Prot. 801/03/L).

Giuseppini d'Asti – Oblati di San Giuseppe: Textus *latinus* Orationum super oblata et post Communionem Missae in honorem Sancti Iosephi Marelllo, *episcopi* et *fundatoris* (5 iun. 2003, Prot. 133/03/L).

Figlie dei Sacri Cuori di Gesù e di Maria - Istituto Ravasco: Textus *latinus* Orationis Collectae et *italicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Eugeniae Ravasco, *virginis* et *fundatricis* (25 mar. 2003, Prot. 297/03/L).

Lazzaristi: Textus *latinus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Marci Antonii Durando, *presbyteri* (25 feb. 2003, Prot. 2415/02/L).

Marianisti: Textus *latinus* Orationis Collectae in honorem Beati Vilhelmi Iosephi Chaminade, *presbyteri* et *fundatoris* (28 iun. 2003, Prot. 162/00/L).

Oblate di San Benedetto Giuseppe Labre: Textus *italicus* Ordinis Professionis Religiosae proprii (3 iun. 2003, Prot. 1757/94/L).

Paolini: Textus *latinus* Orationis Collectae et *italicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Iacobi Alberione, *presbyteri* et *fundatoris* (21 mar. 2003, Prot. 50/03/L).

Piccole Suore della Sacra Famiglia: Textus *latinus* Orationis Collectae et *italicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Dominicae Mantovani, *virginis* et *confundatricis* (24 mar. 2003, Prot. 341/03/L).

Suore Catechiste del Sacro Cuore: Textus *latinus* Orationis Collectae et *italicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Iuliae Salzano, *virginis* et *fundatricis* (22 ian. 2003, Prot. 2170/02/L).

Suore della Divina Volontà: Textus *latinus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Caietanae Sterni, *religiosae* et *fundatricis* (24 ian. 2003, Prot. 2046/02/L).

Suore di Nostra Signora del Calvario: Textus *latinus* Orationis Collectae et *gallicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Petri Bonhomme, *presbyteri* et *fundatoris* (18 mar. 2003, Prot. 346/03/L).

Suore Serafiche – Figlie dell'Addolorata: Textus *latinus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Sanctiae Szymkowiak, *virginis* (16 ian. 2003, Prot. 2500/02/L).

II. CONFIRMATIO INTERPRETATIONUM TEXTUUM

1. *Conferentiae Episcoporum*

Albania: Textus *albanensis* Precis Eucharisticae in Missis «Pro variis necessitatibus» et «De Reconciliatione I» atque in Missa «Pro Missis cum pueris III» (17 mar. 2003, Prot. 1448/00/L).

Angola: Textus *cokwe* Ordinis Missae cum formulis sacramentalibus eiusdem Missae, necnon Missalis Romani et Lectionarii pro Dominicis, sollemnitatibus et aliquibus festis Sanctorum (31 ian. 2003, Prot. 1283/02/L).

Argentina: Textus *hispanicus* partis Ritualis Romani cui titulus est «De Exorcismis et Supplicationibus quibusdam» (25 mar. 2003, Prot. 22/03/L).

Bosnia ed Erzegovina: Textus *croatus* Orationis Collectae in honorem Beati Ioannis Merz (23 maii 2003, Prot. 1009/03/L).

Camerun: Textus *mpoo* Ordinis Missae cum formulis sacramentalibus eiusdem Missae (14 ian. 2003, Prot. 1902/99/L).

Grecia: Textus *graecus* Ordinis Exsequiarum (26 feb. 2003, Prot. 603/02/L);

– textus *graecus* Ordinis Baptismi Parvulorum (13 iun. 2003, Prot. 2511/02/L).

India: Textus *konkani* partis Ritualis Romani cui titulus est «De Benedictionibus» (30 iun. 2003, Prot. 709/03/L).

Spagna: Textus *catalaunicus* Missae «de Dei Misericordia» et Missae atque Liturgiae Horarum in honorem Sanctarum Birgittae, *religiosae* et Teresiae Benedictae a Cruce, *virginis* et *martyris*, patronarum Europae, necnon Sancti Adalberti, *episcopi* et *martyris* et sanctorum *presbyterorum* Petri Iuliani Eymard, Petri Claver et Ludovici Mariae Grignon de Montfort (27 mar. 2003, Prot. 225/03/L).

Stati Uniti d'America: Textus *anglicus* formularum sacramentalium Pontificalis Romani «De Ordinatione Episcopi, Presbyterorum et Diaconorum» (4 feb. 2003, Prot. 2234/02/L);

– textus *anglicus* Institutionis Generalis Missalis Romani ex editione typica tertia eiusdem Missalis (17 mar 2003, Prot. 2235/02/L).

Ungheria: Textus *croatus*, *germanicus* et *hungaricus* Orationis Collectae et *hungaricus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Ladislai Batthyány-Strattmann, *patrisfamilias* (21 mar. 2003, Prot. 2479/02/L).

2. Dioeceses

Cuzco, Perú: Textus *hispanicus* Missae in honorem Domini nostri Iesu Christi, sub titulo v. d. *El Señor de los Temblores* (2 apr. 2003, Prot. 227/03/L).

Eisenstadt, Austria: Textus *germanicus* et *croatus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Lasdilai Batthyány-Strattmann, *patrisfamilias* (3 maii 2003, Prot. 2493/02/L).

Łódź, Polonia: Textus *polonus* Missae in honorem Beatae Mariae Virginis de Piotrków Trybunalski (22 maii 2003, Prot. 693/03/L).

Tarnów, Polonia: Textus *polonus* Missae in honorem Beatae Mariae Virginis a Rosario Bochniae (21 feb. 2003, Prot. 2497/02/L).

Warszawa, Polonia: Textus *polonus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Sigismundi Gorazdowski, *presbyteri* (24 ian. 2003, Prot. 83/03/L).

Wien, Austria: Textus *germanicus* Orationis Collectae in honorem Beati Lasdilai Batthyány-Strattmann, *patrisfamilias* (3 maii 2003, Prot. 2495/02/L).

4. *Instituta*

Compagnia di Gesù: Variationes in textum *gallicum* Proprii Missarum (1 apr. 2003, Prot. 321/03/L).

Córki Świętego Franciszka Serafickiego: Textus *polonus* Orationis Collectae in honorem Beati Antonii Rewera, *presbyteri* et *martyris* (17 feb. 2003, Prot. 1864/02/L).

Frați Minori Cappuccini: Textus *italicus* Missae propriae in honorem Sancti Pii de Pietrelcina, *presbyteri* (25 mar. 2003, Prot. 1573/02/L);

– textus *hispanicus* Orationis Collectae in honorem Beatarum Mariae a Iesu Masiá Ferragut et sociarum, *virginum* et *martyrum* (29 apr. 2003, Prot. 581/03/L);

– textus *hispanicus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatorum Aurelii a Vilanesa, *presbyteri* et sociorum, *martyrum* (29 apr. 2003, Prot. 582/03/L);

– textus *italicus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Marci ab Aviano, *presbyteri* (14 iun. 2003, Prot. 801/03/L);

– textus *anglicus*, *gallicus*, *germanicus*, *hispanicus*, *lusitanus* et *polonus* Missae propriae in honorem Sancti Pii de Pietrelcina, *presbyteri* (30 iun. 2003, Prot. 990/03/L).

Giuseppini d'Asti – Oblati di San Giuseppe: Textus *italicus* orationum super oblata et post Communionem Missae in honorem Sancti Iosephi Marellò, *episcopi* et *fundatoris* (5 iun. 2003, Prot. 133/03/L).

Figlie dei Sacri Cuori di Gesù e di Maria - Istituto Ravasco: Textus *italicus* Orationis Collectae in honorem Beatae Eugeniae Ravasco, *virginis* et *fundatricis* (25 mar. 2003, Prot. 297/03/L).

Marianisti: Textus *anglicus, gallicus, hispanicus* et *italicus* Orationis Collectae in honorem Beati Villelmi Iosephi Chaminade, *presbyteri* et *fundatoris* (28 iun. 2003, Prot. 162/00/L).

Paolini: Textus *anglicus, gallicus, hispanicus, italicus* et *lusitanus* Orationis Collectae in honorem Beati Iacobi Alberione, *presbyteri* et *fundatoris* (21 mar. 2003, Prot. 50/03/L).

Piccole Suore della Sacra Famiglia: Textus *italicus* Orationis Collectae in honorem Beatae Mariae Dominicae Mantovani, *virginis* et *confundatricis* (24 mar. 2003, Prot. 341/03/L).

Serve di Maria Riparatrice: Textus *lusitanus* Ordinis Professionis Religiosae proprii (25 mar. 2003, Prot. 169/03/L).

Suore Catechiste del Sacro Cuore: Textus *italicus* Orationis Collectae in honorem Beatae Iuliae Salzano, *virginis* et *fundatricis* (22 ian. 2003, Prot. 2170/02/L).

Suore della Divina Volontà: Textus *italicus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Caetanae Sterni, *religiosae* et *fundatricis* (24 ian. 2003, Prot. 2046/02/L).

Suore dell'Immacolata: Textus *gallicus, hispanicus* et *dacoromanus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Sancti Augustini Roscelli, *presbyteri* et *fundatoris* (20 iun. 2003, Prot. 814/03/L).

Suore di Nostra Signora del Calvario: Textus *gallicus* Orationis Collectae in honorem Beati Petri Bonhomme, *presbyteri* et *fundatoris* (18 mar. 2003, Prot. 346/03/L).

Suore Serafiche – Figlie dell'Addolorata: Textus *polonus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Sanctiae Szymkowiak, *virginis* (16 ian. 2003, Prot. 2500/02/L).

Suore Vittime Espiatrici di Gesù Sacramentato: Textus *anglicus* et *lusitanus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Christinae ab Immaculata Conceptione Brando, *virginis* et *fundatricis* (30 maii 2003, Prot. 230/03/L).

III. CONCESSIONES CIRCA CALENDARIA

1. *Conferentiae Episcoporum*

Argentina: conceditur ut celebrationes Sanctorum Augustini Zhao Rong, *presbyteri* et sociorum, *martyrum*, a die 9 ad diem 10 iulii, et Sancti Sarbelli Makhlūf, *presbyteri*, a die 24 ad diem 23 eiusdem mensis transferri valeant (28 mar. 2003, Prot. 224/03/L).

Italia, Regione Piemonte: 30 maii, Sancti Iosephi Marelo, *episcopi*, memoria ad libitum (5 mar. 2003, Prot. 185/03/L).

Portogallo: 20 februarii, Beatorum Francisci et Hyacinthae Marto memoria ad libitum (17 feb. 2003, Prot. 266/03/L).

Polonia: conceditur ut celebratio Sollemnitatis Ascensionis Domini assignetur sequenti Dominicae VII Paschae et celebrationes Sollemnitatum Sancti Ioseph, *Sponsi B. Mariae Virginis* (19 martii), Sancti Petri et Pauli, *Apostolorum* (29 iunii) et Conceptionis Immaculae B. Mariae Virginis (8 decembris) non sint deinceps de praecepto servandae (4 mar. 2003, Prot. 1784/01/L).

Ungheria: 22 ianuarii, Beati Ladislai Batthyány-Strattmann, *patrisfamilias*, memoria ad libitum (25 mar. 2003, Prot. 511/03/L).

2. *Dioeceses*

Alessandria, Italia: 23 ianuarii, Beatae Teresiae Crillo Michel, *religiosae*, memoria ad libitum (18 iun. 2003, Prot. 1106/03/L).

Andria, Italia: Calendarium proprium (24 feb. 2003, Prot. 2374/00/L).

Asti, Italia: 15 ianuarii, Beati Aloisii Variara, *presbyteri*, memoria ad libitum (25 ian. 2003, Prot. 74/03/L);

– 30 maii, Sancti Iosephi Marelo, *episcopi*, memoria (24 maii 2003, Prot. 1010/03/L).

Berlin, Germania: 7 *februarii*, Beati Petri Werhun, *presbyteri et martyris*, memoria ad libitum (17 mar. 2003, Prot. 1701/01/L).

Brescia, Italia: 18 *februarii*, Beatae Gertrudis Catharinae Comensoli, *virginis*, 11 *mai*, Beatae Annuntiatae Cocchetti, *virginis*, 28 *mai*, Beati Ludovivi Pavoni, *presbyteri*; 10 *octobris*, Beati Danielis Comboni, *episcopi*, memoriae ad libitum (14 mar. 2003, Prot. 471/03/L).

Biella, Italia: 4 *iulii*, Beati Georgii Frassati, memoria; 26 *augusti*, Sancti Secundi, memoria; conceditur etiam ut celebratio Sanctae Elisabeth Lusitaniae a die 4 ad diem 5 iulii transferri valeat (30 apr. 2003, Prot. 265/03/L).

Capua, Italia: 17 *mai*, Beatae Iuliae Salzano, *virginis*, memoria ad libitum (18 iun. 2003, Prot. 1105/03/L).

Eisenstadt, Austria: 22 *ianuarii*, Beati Ladislai Batthyány-Strattmann, *patrifamilias*, memoria ad libitum (3 maii 2003, Prot. 2494/02/L).

Grodno, Bielorrussia: Quaedam variationes in Calendario proprio conceduntur (3 maii 2003, Prot. 796/03/L).

Helsinki, Finlandia: 4 *iunii*, Beatae Mariae Elisabeth Hesselblad, *virginis*, memoria ad libitum (26 feb. 2003, Prot. 88/03/L).

Linz, Austria: Conceditur ut memoria Sancti Altmanni, *episcopi*, a die 9 ad diem 7 augusti, necnon festum Sanctae Catharinae Senensis, *virginis* et *Ecclesiae doctoris*, a die 29 ad diem 30 aprilis transferri valeant (3 maii 2003, Prot. 2465/02/L).

Napoli, Italia: 16 *ianuarii*, Beati Pauli Manna, *presbyteri*; 22 *ianuarii*, Beatae Catharinae Volpicelli, *virginis*; 29 *octobris*, Beati Caietani Errico, *presbyteri*, memoriae ad libitum (15 feb. 2003, Prot. 273/03/L).

Oria, Italia: 5 *octobris*, Beati Bartholomaei Longo, memoria (2 iun. 2003, Prot. 1015/03/L).

Poznań, Polonia: Quaedam variationes in Calendario proprio conceduntur (3 iun. 2003, Prot. 874/03/L).

Prato, Italia: Conceditur ut festum Sanctae Catharinae de' Ricci, *virginis*, a die 3 ad diem 4 februarii trasferri valeat (7 ian. 2003, Prot. 2283/02/L).

Warszawa, Polonia: 26 iunii, Beati Sigismundi Gorazdowski, *presbyteri*, memoria ad libitum (24 ian. 2003, Prot. 2531/02/L);

– 17 septembris, Beati Sigismundi Felicis Feliński, *episcopi*, memoria (1 feb. 2003, Prot. 1384/02/L);

– 5 octobris, Sanctae Faustinae Kowalska, *virginis*, memoria (1 mar. 2003, Prot. 2533/02/L);

– 16 novembris, Beatae Mariae Virginis, Matris Misericordiae ad Portam Acialem, memoria ad libitum (4 mar. 2003, Prot. 2532/02/L).

Wien, Austria: 22 ianuarii, Beati Lasdilai Batthyány-Strattmann, *patrisfamilias*, memoria ad libitum (3 maii 2003, Prot. 2496/02/L);

– conceditur ut memoria ad libitum Sancti Altmanni, *episcopi*, a die 9 ad diem 7 augusti transferri valeat (7 mar. 2003, Prot. 2463/02/L).

Zielona Góra - Gorzów, Polonia: Conceditur ut celebratio Sanctorum Benedicti, Ioannis, Matthaei, Isaaci et Christini, *martyrum*, gradu festi in dioecesi peragi valeat (27 iun. 2003, Prot. 1092/03/L).

4. Instituta

Albertine – Suore Ancelle dei Poveri: Conceditur ut in Calendarium proprium inseri valeat celebratio Christi Patientis «Ecce Homo», feria sexta hebdomadae quintae Quaresimae, gradu festi peragenda (25 mar. 2003, Prot. 59/03/L);

– conceditur ut festum Beatae Bernardinae Jabłońska, *confundatricis*, a die 23 ad diem 22 septembris trasferri valeat (25 mar. 2003, Prot. 60/03/L).

Benedettine di Santa Gertrude: Conceditur ut celebratio Sanctae Gertrudis, *virginis*, in monasterio neapolitano eiusdem Congregationis, a die 16 ad diem 17 novembris transferri valeat gradu sollemnitatis (4 feb. 2003, Prot. 194/03/L).

Benedettini – Congregazione Sublacense: Conceditur ut, in Abbatia Sancti Benedicti Floracensis eiusdem Congregationis, memoriae ad libitum Sancti Ioannis Cassiani, *presbyteri*, a die 23 ad diem 24 iulii, et Sancti Mummoli, *abbatis*, a die 9 ad diem 7 augusti transferri valeant (3 feb. 2003, Prot. 2358/02/L).

Córki Świętego Franciszka Serafickiego: Calendarium proprium (12 feb. 2003, Prot. 1863/02/L).

Frați Minori Cappuccini: 25 *octobris*, Beatarum Mariae a Iesu Masiá Ferragut et sociarum, *virginum* et *martyrum*, memoria ad libitum (4 apr. 2003, Prot. 583/03/L).

Frați Minori Conventuali: Calendarium proprium (28 mar. 2003, Prot. 451/03/L).

Opera Missionaria di Gesù e Maria: Calendarium proprium (21 ian. 2003, Prot. 2312/02/L).

Pavoniani – Figli di Maria Immacolata: Calendarium proprium (30 maii 2003, Prot. 998/03/L).

Suore Adoratrici del Sangue di Cristo: Calendarium proprium (27 maii 2003, Prot. 1016/03/L).

Suore della B. V. Maria della Misericordia – «Siostry Matki Bożej Miłosierdzia»: Calendarium proprium (17 feb. 2003, Prot. 130/03/L).

Suore della Misericordia – «Sisters of Mercy of Alma»: Calendarium proprium (28 ian 2003, Prot. 2600/02/L).

Suore Vittime Espiatrici di Gesù Sacramentato: Calendarium proprium (17 maii 2003, Prot. 539/03/L).

IV. PATRONORUM CONFIRMATIO

Beata Maria Virgo sub titulo Immaculae Conceptionis: Patrona Instituti Sororum v.d. *Opera Missionaria di Gesù e Maria* (21 ian. 2003, Prot. 2311/02/L).

Sancti Cyrillus, *monachus*, et Methodius, *episcopus*: Patroni dioecesis Kharkiviensis-Zaporizhiensis, Kharkiv-Zaporizhia, Ucraina (7 feb. 2003, Prot. 1515/02/L).

Sanctus Franciscus Assisiensis: Patronus dioecesis Matehualensis, Matehuala, Messico (9 apr. 2003, Prot. 704/03/L).

Sancta Hedvigis, *religiosa*: Patrona loci v.d. *Nieszawa*, Wladislavia, Polonia (14 apr. 2003, Prot. 474/03/L).

Sanctus Pius de Pietrelcina, *presbyter*: Patronus Archidioecesis Sipontinae-Vestanae-Sancti Ioannis Rotundi, Manfredonia-Vieste-San Giovanni Rotondo, Italia (4 maii 2003, Prot. 640/03/L).

Beata Maria Virgo sub titulo v. d. *Nuestra Señora del Perpetuo Socorro*: Patrona municipalis Politiae civitatis v. d. *Vicar*, Almería, Spagna (4 iun. 2003, Prot. 2529/02/L).

Sanctus Ioannes Baptista, *Praecursor Domini*: Patronus loci v.d. *Stargard Szczeciński*, Szczecin-Kamień, Polonia (5 iun. 2003, Prot. 1091/03/L).

Sancti Benedictus, Ioannes, Matthaeus, Isaacus et Christinus, *martyres*: Patroni loci v. d. *Międzyrzecz*, Zielona Góra-Gorzów, Polonia (7 iun. 2003, Prot. 1093/03/L).

V. INCORONATIONES IMMAGINUM

Beata Maria Virgo una cum effigie Domini nostri Iesu Christi Infantis, sub titulo *Matka Boża Kongregacka*: Gratiola imago quae in Basilica cathedrali civitatis Grodnensis colitur, Grodno, Bielorrussia (4 mar. 2003, Prot. 309/03/L).

Beata Maria Virgo de Lourdes: Gratiola imago quae in oppido v.d. *Guidonia Montecelio* colitur, Tivoli, Italia (20 maii 2003, Prot. 973/03/L).

Beata Maria Virgo de Fatima: Gratiola imago quae in oppido v.d. *Turza Śląska*, Katowice, Polonia colitur (21 maii 2003, Prot. 984/03/L).

VI. TITULI BASILICAE MINORIS

Ecclesia Deo in honorem Beatae Mariae Virgini de Monte Carmelo dicata, in civitate v. d. *La Ceja*, Sonsón-Rionegro, Colombia (23 ian. 2003, Prot. 1937/02/L).

Ecclesia Divinae Misericordiae dicata, in civitate Cracoviensi, Kraków, Polonia (6 mar. 2003, Prot. 262/03/L).

Ecclesia paroecialis Deo in honorem Sancti Antonii, *presbyteri* et *Ecclesiae doctoris* dicata, in civitate Borbensi, Borba, Brasil (18 mar. 2003, Prot. 1685/02/L).

Ecclesia paroecialis et collegiata Deo in honorem Sanctorum Apostolorum Petri et Pauli dicata, in civitate Pragensi, Praha, Repubblica Ceca (25 mar. 2003, Prot. 469/03/L).

Ecclesia paroecialis Deo in honorem Sanctae Elisabeth de Hungaria dicata, in civitate Vratislaviensi, Ordinariato Militare, Polonia (31 maii 2003, Prot. 17/03/L).

Ecclesia paroecialis Deo in honorem Beatae Mariae Virgini sub titulo Immaculae Conceptionis dicata, in loco v.d. *Jardín*, Jericó, Colombia (3 iun. 2003, Prot. 1646/02/L).

Ecclesia paroecialis Corpori et Sanguini Domini dicata, in civitate v. d. *Maddaloni*, Caserta, Italia (11 iun. 2003, Prot. 650/03/L).

Ecclesia paroecialis Deo in honorem Sancti Hyacinthi dicata, in civitate Chicagiensi, Chicago, Stati Uniti d'America (21 iun. 2003, Prot. 1152/03/L).

VIII. DECRETA VARIA

Comboniani: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatorum Davidis et Gildonis, *martyrum* (8 ian. 2003, Prot. 1215/02/L).

Suore Catechiste del Sacro Cuore: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatae Iuliae Salzano, *virginis* et *fundatricis* (22 ian. 2003, Prot. 2170/02/L).

Suore della Divina Volontà: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatae Caietanae Sterni, *religiosae* et *fundatricis* (24 ian. 2003, Prot. 2046/02/L).

Bosnia ed Erzegovina: Conceditur usus textus *croatus* partis Ritualis Romani cui titulus est «Ordo Exsequiarum» (21 feb. 2003, Prot. 1850/02/L).

Opus Dei: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Sancti Iosephi Mariae Escrivá de Balaguer, *presbyteri* et *fundatoris* (26 feb. 2003, Prot. 689/02/L).

Benedettini in Polonia: Conceditur usus textus *polonus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Sanctae Teresiae Benedictae a Cruce, *virginis* et *martyris* (28 feb. 2003, Prot. 1911/01/L).

Tellicherry, India: Conceditur ut ecclesia paroecialis in loco v. d. *Poo-paramba* exstruenda, in honorem Beati Alfonsi Mariae Fusco, *presbyteri*, Deo dicari possit (1 mar. 2003, Prot. 410/03/L).

Suore di Nostra Signora del Calvario: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Petri Bonhomme, *presbyteri* et *fundatoris* (18 mar. 2003, Prot. 346/03/L).

Ungheria: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Ladislai Batthyány-Strattmann, *patrisfamilias* (21 mar. 2003, Prot. 2479/02/L).

Paolini: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Iacobi Alberione, *presbyteri* et *fundatoris* (21 mar. 2003, Prot. 50/03/L).

Piccole Suore della Sacra Famiglia: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatae Mariae Dominicae Mantovani, *virginis* et *confundatricis* (24 mar. 2003, Prot. 341/03/L).

Figlie dei Sacri Cuori di Gesù e di Maria - Istituto Ravasco: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatae Eugeniae Ravasco, *virginis* et *fundatricis* (25 mar. 2003, Prot. 297/03/L).

Eisenstadt, Austria: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Ladislai Batthyány-Strattmann, *patrisfamilias* (3 maii 2003, Prot. 2493/02/L).

Wien, Austria: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Lasdilai Batthyány-Strattmann, *patrisfamilias* (3 maii 2003, Prot. 2495/02/L).

Bosnia ed Erzegovina: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Ioannis Merz (23 maii 2003, Prot. 1009/03/L).

Chiclayo, Perú: Conceditur ut ecclesia paroecialis in loco v. d. *Juan XXIII* exstruenda, in honorem Beati Ioannis XXIII, *papae*, Deo dicari possit (7 iun. 2003, Prot. 1489/03/L).

Frați Minori Cappuccini: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Marci ab Aviano, *presbyteri* (14 iun. 2003, Prot. 801/03/L).

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

MARTYROLOGIUM ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II INSTAURATUM
AUCTORITATE IOANNIS PAULI PP. II PROMULGATUM

EDITIO TYPICA

Martyrologium Romanum, ad normam decretorum Constitutionis de Sacra Liturgia recognitum, quo ditius fieret et clarius, iuxta adhortationem Patrum Oecumenici Concilii Vaticani II, sanctitatem in mundo per opportuna exempla imitanda eximiorum virorum et mulierum Dei significaret, ad exsequendam instaurationem liturgicam apparatus, hoc anno 2001 publici iuris factum est a Congregatione de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum in prima editione typica post Concilium celebratum, attentis animadversionibus et suggestionibus, quae ad textum illum a Caesare Card. Baronio anno 1584 redactum emendandum e scientia historica et hagiologica receptae sint.

Opus ad normam articulis 23 Constitutionis Apostolicae *Sacrosanctum Concilium* apparatus est, ut accurata investigatio theologica, historica et pastoralis singularum partium Liturgiae semper praecedat atque aperiat viam verae ac legitimae progressionis, quem ad finem Passiones praesertim et Vitae Sanctorum iustae fidei historicae rationi reddendae erant.

Relatione habita cum praecedentibus, editio haec peculiararia praebet elementa, quae sequuntur:

- materia, sicut ceteri libri liturgici instaurati, ditata est opportunis *Praenotandis*, ut aptius doctrina de sanctitate in oeconomia salutis et in vita Ecclesiae, de imitatione Christi in vita Sanctorum, indoles seu natura liturgica Martyrologii, structura generalis et ordo lectionis textus exponantur, necnon brevi tractatu de pronuntiatione lunae, elogiis peculiaribus pro celebrationibus mobilibus, lectionibus brevibus et orationibus ad ritum lectionis Martyrologii pertinentibus;

- clarius Sancti et Beati dispositi sunt in elencho diei iuxta ordinem chronologicum, praemisso numero identificationis, qui per indices inventionem expedit singuli nominis;

- elogia Sanctorum Calendarii generalis Ritus romani ob peculiare momentum eorum semper ut prima commemoratio diei exstant, typis maioribus aliis exarata;

- Beati a media usque ad nostram aetatem et Sancti omnes localis vel particularis momenti asterisco quodam distinguuntur post numerum progredientem identificationis addito;

- ad modum appendicis insertus est *Index nominum Sanctorum et Beatorum*, cum mentione numeri identificationis et anni obitus inter parentheses.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae

MISSALE ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II INSTAURATUM
AUCTORITATE PAULI PP. VI PROMULGATUM IOANNIS PAULI PP. CURA RECOGNITUM

EDITIO TYPICA TERTIA

Missale Romanum, ad normam Constitutionis de Sacra Liturgia instauratum, quo dignius ad sacrum incruens Christi Redemptoris sacrificium celebrandum variis in temporibus anni liturgici, in memoriis Sanctorum et in diversis vitae ecclesialis occasionibus provideatur, iuxta adhortationem Concilii Oecumenici Vaticani II hoc anno 2002 a Congregatione de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum publici iuris factum est in tertia editione typica post Concilium celebratum, attentis animadversionibus Episcoporum peritorumque necnon documentis Apostolicae Sedis, quae ad textum illum anni 1975 augendum et ad variis emendationis vel ascriptionis necessitatibus obtemperandum recepta sint.

Variationes ergo nonnullae inductae sunt cum praescriptis consiliisque pastoralis experientiae congruentes, ut variae necessitates Ecclesiae apte componantur. Relatione habita cum praecedenti, editio haec peculiariora praebet elementa, quae sequuntur:

- ad Institutionem Generalem Missalis Romani quod attinet, caput IX ex integro additum est de recte Missali necessitatibus populorum ab Episcopo aptando seu de inculturatione eiusdem in regionibus recentioris evangelizationis;

- mutationes quaedam titulorum rubricarumque inductae sunt verbis novorum librorum liturgicorum accommodatae;

- in Missis Quadragesimae, iuxta antiquum morem liturgicum, pro unoquoque die oratio propria super populum inseritur;

- in appendice ad Ordinem Missae Preces quoque Eucharisticae pro reconciliatione, necnon formae variae Precis Eucharisticae peculiaris pro variis necessitatibus inveniri possunt;

- Commune Beatae Mariae Virginis et Missae votivae in eiusdem Dei Genetricis honorem novis Missae formulariis ditantur;

- variis in Communibus, in Missis pro variis necessitatibus vel ad diversa dispositis, necnon in Missis pro defunctis ordo orationum quandoque mutatus est ad congruentiam textuum accuratius servandam;

- in Commune Sanctorum additae sunt formulae plurimae pro celebrationibus Sanctorum in Calendarium Romanum Generalem inter annos 1976 et 2002 insertarum, inter quas Ss. Nominis Iesu; S. Iosephinae Bakhita, *virginis*; S. Adalberti, *episcopi et martyris*; S. Ludivici Mariae Grignon de Monfort, *presbyteri*; Beatae Mariae Virginis de Fatima; Ss. Christophori Magallanes, *presbyteri*, et sociorum, *martyrum*; S. Ritae de Cascia, *religiosae*; Ss. Augustini Zhao Rong, *presbyteri*, et sociorum, *martyrum*; S. Apollinaris, *episcopi et martyris*; S. Sarbelii Makhlof, *presbyteri*; S. Petri Iuliani Eymard, *presbyteri*; S. Teresiae Benedictae a Cruce, *virginis et martyris*; S. Maximiliani Mariae Kolbe, *presbyteri et martyris*; S. Petri Claver, *presbyteri*; Ss. Nominis Beatae Virginis Mariae; Ss. Andreae Kim Tae-gŏn, *presbyteri*, Pauli Chŏng Ha-sang et sociorum, *martyrum*; Ss. Laurentii Ruiz et sociorum, *martyrum*; Ss. Andreae Dŭng Lac, *presbyteri*, et sociorum, *martyrum*; S. Catharinae Alexandrinae, *virginis et martyris*.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae

Rilegato in Skivertex, dorso in pelle, pp. 1318

€ 180,00

Mensile - Spediz. Abb. Postale - 50% - Roma