

NOTITIAE

**CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM**



473-474

IAN.-FEB. 2006 - 01-02

CITTÀ DEL VATICANO

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica

Edita cura Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum

Mensile- sped. Abb. Postale – 50% Roma

Directio: Commentarii sedem habent apud Congregationem de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta, his verbis inscripta Notitiae, *Città del Vaticano*

Administratio autem residet apud *Libreria Editrice Vaticana – Città del Vaticano – c.c.p. N. 00774000.*

Pro Commentariis sunt in annum solvendae: in Italia € 25,83 – extra Italiam € 36,16 (\$ 54).

Typis Vaticanis

BENEDICTUS PP. XVI

Acta: Litterae Encyclicae *Deus Caritas Est* 3-7

Allocutiones: Il dono che Dio fa di se stesso nella Rivelazione (8-11); Epifania è mistero di luce (12-15); Il Battesimo inserisce nella comunione con Cristo e così dà vita (16-20); La Cattedra di Pietro, dono di Cristo alla sua Chiesa (21-23).

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Summarium Decretorum 24-32

STUDIA

Centrality of the Holy Eucharist in the Christian Life
(*✠ Francis Card. Arinze*)..... 33-44

La Partecipazione alla Sacra Liturgia. Riflessione sulla recente Istruzione
Redemptionis Sacramentum (*Jorge Card. Medina Estévez*) 45-62

**CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM**

NOTITIAE

2006 – VOL. XLII

CITTÀ DEL VATICANO

Acta

LITTERAE ENCYCLICAE
DEUS CARITAS EST
EPISCOPIS PRESBYTERIS ET DIACONIS
VIRIS ET MULIERIBUS CONSECRATIS
OMNIBUSQUE CHRISTIFIDELIBUS LAICIS
DE CHRISTIANO AMORE

[...] 14. Nunc autem alia pars est consideranda: Sacramenti « mystica » natura socialem rationem secum fert, quandoquidem in sacramentali communionem ego cum Domino una simul cum ceteris communicantibus coniungor: « Quoniam unus panis, unum corpus multi sumus, omnes enim de uno pane participamus », effatur sanctus Paulus (1 Cor 10, 17). Cum Christo coniunctio est eadem opera cum ceteris omnibus consociatio, quibus ipse se tradit. Christum pro me uno habere non possum; ad eum pertinere possum solummodo cum iis omnibus coniunctus, qui ipsius facti sunt fientive. A memet ipso extrahit me communio ad eum, et sic etiam ad unitatem cum omnibus christianis ducit. « Unum corpus » efficimur, in existentiam unam fusi. Amor in Deum et in proximum amor nunc vere coniunguntur: incarnatus Deus omnes ad se nos trahit. Ex hoc intellegitur quo pacto *agape* Eucharistiae facta sit etiam nomen: in ea Dei *agape* ad nos corporaliter accedit ut in nobis ac per nos suam operam producat. Ex hoc tantum fundamento christologico-sacramentali sumpto initio, recte doctrina Iesu de amore intellegi potest. Transitus, quem ipse efficit, a Lege Prophetisque ad duplex amoris mandatum erga Deum ac proximum, fidei scilicet omnis existentia, quae deinde ex hoc mandato, medium locum occupante, oritur, non est simpliciter res moralis quae exinde sui iuris prope fidem in Christum eamque per ritum in Sacramento expressam esse possit: fides, cultus et *ethos*, veluti res unica inter se miscentur, quae Dei *agape* convenienda significatur.

Sueta cultus ethicaeque oppositio simpliciter hic procidit. In «cultu» ipso, in eucharistica communionem amari vicissimque reliquos amare continentur. Eucharistia, quae in amorem re effectum non transfertur, in se ipsa in particulas est redacta. Vicissim — sicut subtilius erit considerandum — amoris «mandatum» effici potest solummodo quia postulatio non est tantum: amor «mandari» potest quoniam antea donatur. [...]

17. Reapse, nemo umquam Deum vidit sicut ipse est. Attamen Deus nobis haud est prorsus invisibilis, non est nobis simpliciter inaccessibleis. Deus primus nos dilexit, sic asseverat memorata *Ioannis Epistula* (cf. 4, 10) atque amor hic Dei nobis apparuit, visibilis factus est eo quod «Filius suum unigenitum misit Deus in mundum, ut vivamus per eum» (*1 Io* 4, 9). Visibilis factus est Deus: in Iesu Patrem nos videre possumus (cf. *Io* 14, 9). Multifarie revera videri potest Deus. In amoris historia, quae in Sacris Bibliis narratur, ipse nobis obviam venit, nos acquirere studet — usque ad Novissimam Cenam, usque ad Cor in cruce perforatum, usque ad Resuscitati visus magna opera, quibus ipse per actus Apostolorum Ecclesiae nascentis iter direxit. Etiam in Ecclesiae subsequenter annalibus haud absens Dominus deprehenditur: usque denuo nobis occurrit — per homines in quibus ipse conspicitur; suum per Verbum, Sacramenta, potissimum Eucharistiam. In Ecclesiae liturgia, in eius precatione, in viva credentium communitate, Dei amorem experimur nos, eius praesentiam percipimus atque hoc modo in cotidiano vitae cursu eam etiam agnoscere discimus. Primus ipse nos dilexit ac primus nos diligere pergit; idcirco per amorem nos respondere possumus. Non imperat nobis animi affectum Deus, quem in nobis excitare non possumus. Ipse nos diligit idemque efficit ut suum amorem perspiciamus experiamurque, atque ex hoc «primum» Dei tamquam responsio etiam in nobis oriri potest amor. [...]

21. Necessarius gressus in difficili investigatione solutionum ad fundamentale hoc principium ecclesiale exsequendum manifestus fit in electione illa septem virorum, quae diaconalis muneris initium fuit (cfr *Act* 6, 5-6). Reapse in Ecclesia prisca, cum res quotidie viduis

dividerentur, orta est inaequalitas inter coetus tam Hebraicae quam linguae Graecae. Apostoli, quibus ante omnia commissa erant «orationes» (Eucharistia et Liturgia) et «ministerium Verbi», nimis gravatos se senserunt «ministerio mensarum»; ipsimet igitur decreverunt servare sibi praecipuum opus, et ad alterum munus, pariter necessarium in Ecclesia, coetum septem virorum constituere. Attamen hic coetus non debebat tantummodo technicum ministerium distributionis implere: debebant esse viri «pleni Spiritu et sapientia» (cf. *Act* 6, 1-6). Hoc significat ministerium sociale, quod ipsos explorare oportebat, fuisse omnino concretum, sed eodem tempore illud sine dubio spiritale exstitisse quoque ministerium; eorum officium erat igitur officium vere spiritale, quod essenziale munus Ecclesiae perficiebat, nempe officium amoris in proximum rite ordinatum. Per constitutionem huius coetus Septem, «diaconia» — ministerium scilicet amoris proximi communiter et ordinate peractum — iam instaurata erat in fundamentali ipsius Ecclesiae structura. [...]

22. Annorum decursu ac progrediente Ecclesiae diffusionem, caritatis est exercitatio confirmata uti una ex eius provinciis essentialibus, una cum Sacramentorum administratione et praedicatione Verbi: exercere caritatem erga viduas et pupillos, captivos, aegrotos et omne genus indigentes pertinet ad eius essentiam sicut ipsum Sacramentorum ministerium et Evangelii praedicatio. Ecclesia negligere non potest caritatis exercitium sicut Sacramenta et Verbum derelinquere nequit. Exemplum quaedam sufficiant ad hoc demonstrandum. Iustinus martyr († c. 155) describit, in contextu dominicalis christianorum celebrationis, etiam eorum navitatem caritatis, coniunctam cum ipsa Eucharistia uti tali. Divites stipes suas pro viribus offerunt, quas quisque iudicat; iis ipse Episcopus pupillos et viduas deinde sustentat eosque qui, morbo aliisque causis afflicti, in necessitate versantur, sicut captivos quoque et peregrinos.¹ Tertullianus, praeclarus scriptor christianus († post 220), narravit quomodo admirationem gentilium

¹ Cf. *I Apologia*, 67: PG 6, 429.

suscitaret sollicitudo christianorum erga omne genus indigentes.² Cum Ignatius Antiochenus († c. 107) Ecclesiam Romanam definit illam esse quae «praesidet in caritate (*agape*)»,³ hac definitione existimari ille potest quodammodo etiam veram caritatis navitatem suam significare statuisse. [...]

25. Ex nostris deliberationibus hoc loco colliguntur duo essentialia argumenta:

a) Intima Ecclesiae natura triplici exprimitur munere: praedicatione Verbi Dei (*kerygma-martyria*), celebratione Sacramentorum (*leiturgia*), ministerio caritatis (*diakonia*). Munia sunt quae vicissim se praesupponunt et invicem seiungi nequeunt. Caritas non est pro Ecclesia veluti species operis assistentiae socialis quae aliis etiam relinqui posset, sed pertinet ad eius naturam, est irrenuntiabilis expressio propriae ipsius essentiae.¹⁷

b) Ecclesia est familia Dei in mundo. In hac familia nemo debet esse qui patitur ob egestatem. Eodem tamen tempore *caritas* – *agape* transcendit limites Ecclesiae; parabola boni Samaritani manet veluti ratio mensurae, imponit amorem universalem qui prolabitur ad indigentem « fortuito » inventum (cf. *Lc* 10, 31), quisquis est. Firma manente hac praecepti amoris universalitate, adest tamen exigentia specificae ecclesialis — ea nempe quod in ipsa Ecclesia uti familia nullum membrum ob egestatem patiatur. Hoc sensu viget declaratio *Epistulae ad Galatas*: «Ergo dum tempus habemus, operemur bonum ad omnes, maxime autem ad domesticos fidei» (6, 10). [...]

32. Postremo mentem Nostram adhuc convertere debemus ad iam significatos actuositatis caritativae Ecclesiae curatores. In praeteritis cogitationibus clare ostendimus verum subiectum diversarum

² Cf. *Apologeticum* 39, 7: PL 1, 468.

³ *Ep. ad Rom.*, Inscr.: PG 5, 801.

¹⁷ Cf. CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Directorium ministerii pastoralis Episcoporum *Apostolorum Successores* (22 Februarii 2004), 194, Città del Vaticano 2004, 2^a, 205-206.

Institutionum catholicarum, quae caritatis explent ministerium, ipsam esse Ecclesiam — et omnibus quidem in gradibus, initio ab paroeciis sumpto, per Ecclesias particulares, usque ad Ecclesiam universalem. Quam ob rem iustum omnino erat et necessarium ut Noster Venerabilis Decessor Paulus VI Pontificium Consilium *Cor unum* conderet veluti institutum Apostolicae Sedis unde dirigerentur et disponderentur institutiones actionesque caritatis ab Ecclesia catholica provectae. Structurae deinde episcopali Ecclesiae refertur factum quod in Ecclesiis particularibus Episcopi prout Apostolorum successores primam auctoritatem executionis prae se ferant, etiam praesenti tempore, ilius consilii in *Actibus Apostolorum* (cf. 2, 42-44) significati: Ecclesia, utpote familia Dei, hodie quoque perinde ac heri fieri debet locus mutui auxilii et, eodem tempore, locus promptitudinis serviendi erga eos etiam qui extra illam auxilio indigent. In ritu Ordinationis episcopalis, verus et proprius consecrationis actus quibusdam praeparatur ad candidatum quaestionibus, in quibus praecipua significantur elementa ipsius officii eique commemorantur munera eius futuri ministerii. Hoc in rerum contextu ordinandus claris promittit verbis se benevolum et misericordem erga pauperes fore, in nomine Domini, omnesque consolatione indigentes et adiumento.³¹ *Codex Iuris Canonici* in canonibus ad ministerium episcopale spectantibus, expressis verbis de caritate veluti peculiari regione actuositatis episcopalis non agit, sed tantummodo in universum de munere Episcopi loquitur, cuius est omnia apostolatus opera, servata uniuscuiusque propria indole, suo moderamine coordinare.³² Verumtamen *Directorium pastoralis Episcoporum ministerii* recens investigavit altius et subtilius officium caritatis tamquam intrinsecum totius Ecclesiae opus et Episcopi propria in dioecesi³³ et inculcavit caritatis exercitationem actum esse Ecclesiae ut talis atque, prout ministerium Verbi Sacramentorumque, participem esse essentiae primitivorum eius operum.³⁴

³¹ Cf. PONTIFICALE ROMANUM, *De ordinatione episcopi*, 43.

³² Cf. can. 394; *Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 203.

³³ Cf. nn. 193-198, 204-210.

³⁴ Cf. *ibid.*, 194, 205-206.

*Allocutiones*IL DONO CHE DIO FA DI SE STESSO
NELLA RIVELAZIONE*

Sono lieto di incontrare, al termine della sua Sessione plenaria, la Congregazione per la Dottrina della Fede, Congregazione che ho avuto la gioia di presiedere per più di vent'anni, per mandato del mio Predecessore, il venerato Papa Giovanni Paolo II. I vostri volti richiamano alla mia memoria anche quelli di tutti coloro che, in questi anni, hanno collaborato con il Dicastero: a tutti ripenso con gratitudine ed affetto. Non posso non ricordare infatti, con una certa commozione, questo periodo così intenso e proficuo, da me trascorso presso la Congregazione che ha il compito di promuovere e tutelare la dottrina sulla fede e sui costumi nell'intera Chiesa cattolica (cf. *Pastor Bonus*, 48).

Nella vita della Chiesa la fede ha un'importanza fondamentale, perché fondamentale è il dono che Dio fa di se stesso nella Rivelazione e questa auto-donazione di Dio viene accolta nella fede. Appare di qui la rilevanza della vostra Congregazione che, nel suo servizio a tutta la Chiesa e in particolare ai Vescovi, quali maestri della fede e pastori, è chiamata, in spirito di collegialità, a favorire e richiamare proprio la centralità della fede cattolica, nella sua autentica espressione. Quando si affievolisce la percezione di questa centralità, anche il tessuto della vita ecclesiale perde la sua originale vivacità e si logora, decadendo in uno sterile attivismo o riducendosi a scaltrezza politica dal sapore mondano. Se la verità della fede è invece posta con semplicità e decisione al centro dell'esistenza cristiana, la vita dell'uomo viene innervata e ravvivata da un amore che non conosce soste né confini, come

* Discorso di Sua Santità Benedetto XVI nell'Udienza per i ai Partecipanti all'Assemblea Plenaria della Congregazione per la Dottrina della Fede, presso la Sala Clementina il 10 febbraio 2006 (cf. *L'Osservatore Romano*, 10 febbraio 2006).

ho avuto modo di richiamare anche nella mia recente Lettera Enciclica *Deus caritas est*.

La carità, dal cuore di Dio attraverso il cuore di Gesù Cristo, si effonde mediante il suo Spirito sul mondo, come amore che tutto rinnova. Questo amore nasce dall'incontro con Cristo nella fede: *«All'inizio dell'essere cristiano non c'è una decisione etica o una grande idea, bensì l'incontro con un avvenimento, con una Persona, che dà alla vita un nuovo orizzonte e, con ciò, la direzione decisiva»* (*Deus caritas est*, 1). Gesù Cristo è la Verità fatta Persona, che attira a sé il mondo. La luce irradiata da Gesù è splendore di verità. Ogni altra verità è un frammento della Verità che Egli è ed a Lui rimanda. Gesù è la stella polare della libertà umana: senza di Lui essa perde il suo orientamento, poiché senza la conoscenza della verità la libertà si snatura, si isola e si riduce a sterile arbitrio. Con Lui, la libertà si ritrova, si riconosce fatta per il bene e si esprime in azioni e comportamenti di carità.

Per questo Gesù dona all'uomo la piena familiarità con la verità e lo invita continuamente a vivere in essa. È una verità offerta come realtà che ristora l'uomo ed insieme lo supera e lo sovrasta; come Mistero che accoglie ed eccede nello stesso tempo lo slancio della sua intelligenza. E nulla come l'amore alla verità riesce a sospingere l'intelligenza umana verso orizzonti inesplorati. Gesù Cristo, che è la pienezza della verità, attira a sé il cuore di ogni uomo, lo dilata e lo colma di gioia. Solo la verità è infatti capace di invadere la mente e di farla gioire compiutamente. È questa gioia che allarga le dimensioni dell'animo umano, risollemandolo dalle angustie dell'egoismo e rendendolo capace di amore autentico. È l'esperienza di questa gioia che commuove, che attira l'uomo ad una libera adorazione, non ad un prostrarsi servile, ma ad inchinare il cuore di fronte alla Verità che ha incontrato.

Perciò il servizio alla fede, che è testimonianza a Colui che è la Verità intera, è anche un servizio alla gioia ed è questa gioia che Cristo vuole diffondere nel mondo: è la gioia della fede in Lui, della verità che per mezzo di Lui si comunica, della salvezza che viene da Lui! E' questa gioia che il cuore sperimenta quando ci inginocchiamo

per adorare nella fede Gesù! Questo amore alla verità ispira ed orienta anche l'approccio cristiano al mondo contemporaneo e l'impegno evangelizzatore della Chiesa, temi su cui vi siete soffermati a discutere durante i lavori della Plenaria. La Chiesa accoglie con gioia le autentiche conquiste della conoscenza umana e riconosce che l'evangelizzazione esige anche un reale farsi carico degli orizzonti e delle sfide che il sapere moderno dischiude. In realtà i grandi progressi del sapere scientifico, cui abbiamo assistito nel secolo scorso, hanno aiutato a comprendere meglio il mistero della creazione, segnando profondamente la coscienza di tutti i popoli. I progressi della scienza tuttavia sono stati a volte così rapidi da rendere assai complesso riconoscere come essi siano compatibili con le verità rivelate da Dio sull'uomo e sul mondo. Talora, alcune affermazioni del sapere scientifico sono state addirittura contrapposte a tali verità. Ciò può aver provocato una certa confusione nei fedeli ed anche costituito una difficoltà per la proclamazione e la recezione del Vangelo. E' perciò di vitale importanza ogni studio che si proponga di approfondire la conoscenza delle verità scoperte dalla ragione, nella certezza che non vi è «competitività alcuna tra la ragione e la fede» (*Fides et ratio*, 17).

Non dobbiamo avere alcun timore di affrontare questa sfida: Gesù Cristo è infatti il Signore di tutta la creazione e di tutta la storia. Il credente sa bene che «tutte le cose sono state create per mezzo di lui ed in vista di lui... e tutte sussistono in lui» (*Col 1, 16.17*). Approfondendo continuamente la conoscenza di Cristo, centro del cosmo e della storia, possiamo mostrare agli uomini e alle donne del nostro tempo che la fede in Lui non è senza rilevanza per le sorti dell'umanità: essa è anzi il compimento di tutto ciò che è autenticamente umano. Solo in questa prospettiva potremo offrire risposte convincenti all'uomo in ricerca. Tale impegno è di importanza decisiva per l'annuncio e la trasmissione della fede nel mondo contemporaneo. In realtà, il compito di evangelizzare richiede oggi, come urgente priorità, un simile impegno. Il dialogo fra fede e ragione, religione e scienza, offre non solo la possibilità di mostrare all'uomo di oggi, in modo più efficace e convincente, la ragionevolezza della fede in Dio,

ma altresì di mostrare che in Gesù Cristo risiede il compimento definitivo di ogni autentica aspirazione umana. In questo senso, un serio sforzo evangelizzatore non può ignorare gli interrogativi che sorgono anche dalle odierne scoperte scientifiche ed istanze filosofiche.

Il desiderio della verità appartiene alla natura stessa dell'uomo e tutto il creato è un immenso invito a cercare quelle risposte che aprono la ragione umana alla grande riposta che da sempre cerca e attende: «La verità della Rivelazione cristiana, che si incontra in Gesù di Nazareth, permette a chiunque di accogliere il “mistero” della propria vita. Come verità suprema essa, mentre rispetta l'autonomia della creatura e la sua libertà, la impegna ad aprirsi alla trascendenza. Qui il rapporto libertà e verità diventa sommo e si comprende in pienezza la parola del Signore: “Conoscerete la verità e la verità vi farà liberi” (Gv 8, 32)» (*Fides et ratio*, 15).

La Congregazione trova qui il motivo del suo impegno e l'orizzonte del suo servizio. Il vostro servizio alla pienezza della fede è un servizio alla verità e perciò alla gioia, una gioia che proviene dalle profondità del cuore e che sgorga da quegli abissi di amore che Cristo ha spalancato con il suo cuore aperto sulla Croce e che il suo Spirito diffonde con inesauribile generosità nel mondo. Da questo punto di vista, il vostro ministero dottrinale, in modo appropriato, può essere definito 'pastorale'. Il vostro servizio è infatti un servizio alla piena diffusione della luce di Dio nel mondo! La luce della fede, espressa nella sua pienezza ed integralità, possa sempre rischiarare il vostro lavoro ed essere la 'stella' che vi guida e vi aiuta a dirigere il cuore degli uomini a Cristo! Questo è il gravoso ed affascinante impegno che compete alla missione del Successore di Pietro, alla quale voi siete chiamati a collaborare. Grazie per il vostro lavoro e per il vostro servizio!

Con questi sentimenti imparto a tutti voi la mia Benedizione.

L'EPIFANIA È MISTERO DI LUCE

La luce che a Natale è brillata nella notte illuminando la grotta di Betlemme, dove restano in silenziosa adorazione Maria, Giuseppe ed i pastori, oggi risplende e si manifesta a tutti. L'Epifania è mistero di luce, simbolicamente indicata dalla stella che guidò il viaggio dei Magi. La vera sorgente luminosa, il «sole che sorge dall'alto» (*Lc* 1, 78), è però Cristo. Nel mistero del Natale, la luce di Cristo si irradia sulla terra, diffondendosi come a cerchi concentrici. Anzitutto sulla santa Famiglia di Nazaret: la Vergine Maria e Giuseppe sono illuminati dalla divina presenza del Bambino Gesù. La luce del Redentore si manifesta poi ai pastori di Betlemme, i quali, avvertiti dall'angelo, accorrono subito alla grotta e vi trovano il «segno» loro preannunciato: un bambino avvolto in fasce e deposto in una mangiatoia (cf. *Lc* 2, 12). I pastori, insieme con Maria e Giuseppe, rappresentano quel «resto d'Israele», i poveri, gli *anawim*, ai quali è annunciata la Buona Novella. Il fulgore di Cristo raggiunge infine i Magi, che costituiscono le primizie dei popoli pagani. Restano in ombra i palazzi del potere di Gerusalemme, dove la notizia della nascita del Messia viene recata paradossalmente proprio dai Magi, e suscita non gioia, ma timore e reazioni ostili. Misterioso disegno divino: «la luce è venuta nel mondo, ma gli uomini hanno preferito le tenebre alla luce, perché le loro opere erano malvagie» (*Gv* 3, 19).

Ma che cos'è questa luce? È solo una suggestiva metafora, oppure all'immagine corrisponde una realtà? L'apostolo Giovanni scrive nella sua Prima Lettera: «Dio è luce e in lui non ci sono tenebre» (*1 Gv* 1, 5); e più avanti aggiunge: «Dio è amore». Queste due affermazioni, unite insieme, ci aiutano a meglio comprendere: la luce, spuntata a Natale, che oggi si manifesta alle genti, è l'amore di Dio, rivelato

* Ex homilia die 6 ianuarii 2006 habita in Basilica Vaticana infra Missam in Epiphania Domini (cf. *L'Osservatore Romano*, 7 gennaio 2006).

nella Persona del Verbo incarnato. Attratti da questa luce, giungono i Magi dall'Oriente. Nel mistero dell'Epifania, dunque, accanto ad un movimento di irradiazione verso l'esterno, si manifesta un movimento di attrazione verso il centro, che porta a compimento il movimento già inscritto nell'Antica Alleanza. La sorgente di tale dinamismo è Dio, Uno nella sostanza e Trino nelle Persone, che tutto e tutti attira a sé. La Persona incarnata del Verbo si presenta così come principio di riconciliazione e di ricapitolazione universale (cf. *Ef* 1, 9-10). Egli è la meta finale della storia, il punto di arrivo di un «esodo», di un provvidenziale cammino di redenzione, che culmina nella sua morte e risurrezione. Per questo, nella solennità dell'Epifania, la liturgia prevede il cosiddetto «Annuncio della Pasqua»: l'anno liturgico, infatti, riassume l'intera parabola della storia della salvezza, al cui centro sta «il Triduo del Signore crocifisso, sepolto e risorto».

Nella liturgia del Tempo di Natale ricorre spesso, come ritornello, questo versetto del Salmo 97: «Il Signore ha manifestato la sua salvezza, agli occhi dei popoli ha rivelato la sua giustizia» (v. 2). Sono parole che la Chiesa utilizza per sottolineare la dimensione «epifanica» dell'Incarnazione: il farsi uomo del Figlio di Dio, il suo entrare nella storia è il momento culminante dell'autorivelazione di Dio a Israele e a tutte le genti. Nel Bambino di Betlemme Dio si è rivelato nell'umiltà della «forma umana», nella «condizione di servo», anzi di crocifisso (cf. *Fil* 2, 6-8). È il paradosso cristiano. Proprio questo nascondimento costituisce la più eloquente «manifestazione» di Dio: l'umiltà, la povertà, la stessa ignominia della Passione ci fanno conoscere come Dio è veramente. Il volto del Figlio rivela fedelmente quello del Padre. Ecco perché il mistero del Natale è, per così dire, tutto una «epifania». La manifestazione ai Magi non aggiunge qualcosa di estraneo al disegno di Dio, ma ne svela una dimensione perenne e costitutiva, che cioè «i Gentili sono chiamati, in Cristo Gesù, a partecipare alla stessa eredità, a formare lo stesso corpo, e ad essere partecipi della promessa per mezzo del vangelo» (*Ef* 3, 6).

Ad uno sguardo superficiale la fedeltà di Dio a Israele e la sua manifestazione alle genti potrebbero apparire aspetti fra loro divergenti;

in realtà, sono le due facce della stessa medaglia. Infatti, secondo le Scritture, è proprio rimanendo fedele al patto di amore con il popolo d'Israele che Dio rivela la sua gloria anche agli altri popoli. «Grazia e fedeltà» (*Sal* 88, 2), «misericordia e verità» (*Sal* 84, 11) sono il contenuto della gloria di Dio, sono il suo «nome», destinato ad essere conosciuto e santificato dagli uomini di ogni lingua e nazione. Ma questo «contenuto» è inseparabile dal «metodo» che Dio ha scelto per rivelarsi, quello cioè della fedeltà assoluta all'alleanza, che raggiunge il suo culmine in Cristo. Il Signore Gesù è, nello stesso tempo e inseparabilmente, «luce per illuminare le genti e gloria del suo popolo Israele» (*Lc* 2, 32), come, ispirato da Dio, esclamerà l'anziano Simeone prendendo il Bambino tra le braccia, quando i genitori lo presenteranno al tempio. La luce che illumina le genti — la luce dell'Epifania — promana dalla gloria d'Israele — la gloria del Messia nato, secondo le Scritture, a Betlemme, «città di Davide» (*Lc* 2, 4). I Magi adorarono un semplice Bambino in braccio alla Madre Maria, perché in Lui riconobbero la sorgente della duplice luce che li aveva guidati: la luce della stella e la luce delle Scritture. Riconobbero in Lui il Re dei Giudei, gloria d'Israele, ma anche il Re di tutte le genti.

Nel contesto liturgico dell'Epifania si manifesta anche il mistero della Chiesa e la sua dimensione missionaria. Essa è chiamata a far risplendere nel mondo la luce di Cristo, riflettendola in se stessa come la luna riflette la luce del sole. Nella Chiesa hanno trovato compimento le antiche profezie riferite alla città santa Gerusalemme, come quella stupenda di Isaia che abbiamo ascoltato poc'anzi: «Alzati, rivestiti di luce, perché viene la tua luce... Cammineranno i popoli alla tua luce, i re allo splendore del tuo sorgere» (*Is* 60, 1-3). Questo dovranno realizzare i discepoli di Cristo: ammaestrati da Lui a vivere nello stile delle Beatitudini, dovranno attrarre, mediante la testimonianza dell'amore, tutti gli uomini a Dio: «Così risplenda la vostra luce davanti agli uomini, perché vedano le vostre opere buone e rendano gloria al vostro Padre che è nei cieli» (*Mt* 5, 16). Ascoltando queste parole di Gesù, noi, membri della Chiesa, non possiamo non avvertire tutta l'insufficienza della nostra condizione umana, segnata

dal peccato. La Chiesa è santa, ma formata da uomini e donne con i loro limiti e i loro errori. È Cristo, Lui solo, che donandoci lo Spirito Santo può trasformare la nostra miseria e rinnovarci costantemente. È Lui la luce delle genti, *lumen gentium*, che ha scelto di illuminare il mondo mediante la sua Chiesa (cf. Conc. Vat. II, Cost. *Lumen gentium*, 1).

«Come potrà avvenire questo?», ci chiediamo anche noi con le parole che la Vergine rivolse all'arcangelo Gabriele. E proprio lei, la Madre di Cristo e della Chiesa, ci offre la risposta: con il suo esempio di totale disponibilità alla volontà di Dio — «*fiat mihi secundum verbum tuum*» (*Lc* 1, 38) — Ella ci insegna ad essere «epifania» del Signore, nell'apertura del cuore alla forza della grazia e nell'adesione fedele alla parola del suo Figlio, luce del mondo e traguardo finale della storia.

Così sia!

IL BATTESIMO INSERISCE NELLA COMUNIONE CON CRISTO E COSÌ DÀ VITA*

Che cosa succede nel Battesimo? Che cosa ci si aspetta dal Battesimo? Voi avete dato una risposta sulla soglia di questa Cappella: aspettiamo per i nostri bambini la vita eterna. Questo è lo scopo del Battesimo. Ma, come può essere realizzato? Come il Battesimo può dare la vita eterna? Che cosa è la vita eterna?

Si potrebbe dire con parole più semplici: aspettiamo per questi nostri bambini una vita buona; la vera vita; la felicità anche in un futuro ancora sconosciuto. Noi non siamo in grado di assicurare questo dono per tutto l'arco del futuro sconosciuto e, perciò, ci rivolgiamo al Signore per ottenere da Lui questo dono.

Alla domanda: « Come accadrà questo? » possiamo dare due risposte. La prima: nel Battesimo ciascun bambino viene inserito in una compagnia di amici che non lo abbandonerà mai nella vita e nella morte, perché questa compagnia di amici è la famiglia di Dio, che porta in sé la promessa dell'eternità. Questa compagnia di amici, questa famiglia di Dio, nella quale adesso il bambino viene inserito, lo accompagnerà sempre anche nei giorni della sofferenza, nelle notti oscure della vita; gli darà consolazione, conforto, luce. Questa compagnia, questa famiglia gli darà parole di vita eterna. Parole di luce che rispondono alle grandi sfide della vita e danno l'indicazione giusta circa la strada da prendere. Questa compagnia offre al bambino consolazione e conforto, l'amore di Dio anche sulla soglia della morte, nella valle oscura della morte. Gli darà amicizia, gli darà vita. E questa compagnia, assolutamente affidabile, non scomparirà mai. Nessuno di noi sa che cosa succederà nel nostro pianeta, nella nostra Europa, nei prossimi cinquanta, sessanta, settanta anni. Ma, su un

* Ex homilia die 8 ianuarii 2006 habita in Cappella Sixtina infra Missam in Baptismate Domini (cf. *L'Osservatore Romano*, 9-10 gennaio 2006).

punto siamo sicuri: la famiglia di Dio sarà sempre presente e chi appartiene a questa famiglia non sarà mai solo, avrà sempre l'amicizia sicura di Colui che è la vita.

E così siamo arrivati alla seconda risposta. Questa famiglia di Dio, questa compagnia di amici è eterna, perché è comunione con Colui che ha vinto la morte, che ha in mano le chiavi della vita. Essere nella compagnia, nella famiglia di Dio, significa essere in comunione con Cristo, che è vita e dà amore eterno oltre la morte. E se possiamo dire che amore e verità sono fonte di vita, sono la vita — e una vita senza amore non è vita — possiamo dire che questa compagnia con Colui che è vita realmente, con Colui che è il Sacramento della vita, risponderà alla vostra aspettativa, alla vostra speranza.

Sì, il Battesimo inserisce nella comunione con Cristo e così dà vita, la vita. Abbiamo così interpretato il primo dialogo che abbiamo avuto qui, sulla soglia della Cappella Sistina. Adesso, dopo la benedizione dell'acqua, seguirà un secondo dialogo di grande importanza. Il contenuto è questo: il Battesimo — come abbiamo visto — è un dono; il dono della vita. Ma un dono deve essere accolto, deve essere vissuto. Un dono di amicizia implica un «sì» all'amico e implica un «no» a quanto non è compatibile con questa amicizia, a quanto è incompatibile con la vita della famiglia di Dio, con la vita vera in Cristo. E così, in questo secondo dialogo, vengono pronunciati tre «no» e tre «sì». Si dice «no» e si rinuncia alle tentazioni, al peccato, al diavolo. Queste cose le conosciamo bene, ma forse proprio perché le abbiamo sentite troppe volte, queste parole non ci dicono tanto. Allora dobbiamo un po' approfondire i contenuti di questi «no». A che cosa diciamo «no»? Solo così possiamo capire a che cosa vogliamo dire «sì».

Nella Chiesa antica questi «no» erano riassunti in una parola che per gli uomini di quel tempo era ben comprensibile: si rinuncia — così si diceva — alla «*pompa diabuli*», cioè alla promessa di vita in abbondanza, di quell'apparenza di vita che sembrava venire dal mondo pagano, dalle sue libertà, dal suo modo di vivere solo secondo ciò che piaceva. Era quindi un «no» ad una cultura apparentemente di abbondanza di vita, ma che in realtà era una «anticultura» della

morte. Era il «no» a quegli spettacoli dove la morte, la crudeltà, la violenza erano diventati divertimento. Pensiamo a quanto si realizzava nel Colosseo o qui, nei giardini di Nerone, dove gli uomini erano accesi come torce viventi. La crudeltà e la violenza erano divenuti un motivo di divertimento, una vera perversione della gioia, del vero senso della vita. Questa «*pompa diabuli*», questa «anticultura» della morte era una perversione della gioia, era amore della menzogna, della truffa, era abuso del corpo come merce e come commercio.

E se adesso riflettiamo, possiamo dire che anche nel nostro tempo è necessario dire un «no» alla cultura ampiamente dominante della morte. Un'«anticultura» che si manifesta, per esempio, nella droga, nella fuga dal reale verso l'illusorio, verso una felicità falsa che si esprime nella menzogna, nella truffa, nell'ingiustizia, nel disprezzo dell'altro, della solidarietà, della responsabilità per i poveri e per i sofferenti; che si esprime in una sessualità che diventa puro divertimento senza responsabilità, che diventa una «cosificazione» — per così dire — dell'uomo, che non è più considerato persona, degno di un amore personale che esige fedeltà, ma diventa merce, un mero oggetto. A questa promessa di apparente felicità, a questa «*pompa*» di una vita apparente che in realtà è solo strumento di morte, a questa «anticultura» diciamo «no», per coltivare la cultura della vita. Per questo il «sì» cristiano, dai tempi antichi fino ad oggi, è un grande «sì» alla vita. Questo è il nostro «sì» a Cristo, il «sì» al vincitore della morte e il «sì» alla vita nel tempo e nell'eternità.

Come in questo dialogo battesimale il «no» è articolato in tre rinunce, così anche il «sì» è articolato in tre adesioni: «sì» al Dio vivente, cioè a un Dio creatore, ad una ragione creatrice che dà senso al cosmo e alla nostra vita; «sì» a Cristo, cioè a un Dio che non è rimasto nascosto ma che ha un nome, che ha parole, che ha corpo e sangue; a un Dio concreto che ci dà la vita e ci mostra la strada della vita; «sì» alla comunione della Chiesa, nella quale Cristo è il Dio vivente, che entra nel nostro tempo, entra nella nostra professione, entra nella vita di ogni giorno.

Potremmo anche dire che il volto di Dio, il contenuto di questa

cultura della vita, il contenuto del nostro grande «sì», si esprime nei dieci Comandamenti, che non sono un pacco di proibizioni, di «no», ma presentano in realtà una grande visione di vita. Sono un «sì» a un Dio che dà senso al vivere (i tre primi comandamenti); «sì» alla famiglia (quarto comandamento); «sì» alla vita (quinto comandamento); «sì» all'amore responsabile (sesto comandamento); «sì» alla solidarietà, alla responsabilità sociale, alla giustizia (settimo comandamento); «sì» alla verità (ottavo comandamento), «sì» al rispetto dell'altro e di ciò che gli è proprio (nono e decimo comandamento). Questa è la filosofia della vita, è la cultura della vita, che diviene concreta e praticabile e bella nella comunione con Cristo, il Dio vivente, che cammina con noi nella compagnia dei suoi amici, nella grande famiglia della Chiesa. Il Battesimo è dono di vita. È un «sì» alla sfida di vivere veramente la vita, dicendo il «no» all'attacco della morte che si presenta con la maschera della vita; ed è «sì» al grande dono della vera vita, che si è fatta presente nel volto di Cristo, il quale si dona a noi nel Battesimo e poi nell'Eucaristia.

Questo ho detto come breve commento alle parole che nel dialogo battesimale interpretano quanto si realizza in questo Sacramento. Oltre alle parole, abbiamo i gesti ed i simboli, ma sarò molto breve nell'indicarli. Il primo gesto lo abbiamo già compiuto: è il segno della croce, che ci viene dato come scudo che deve proteggere questo bambino nella sua vita; è come un «indicatore» per la strada della vita, perché la croce è il riassunto della vita di Gesù. Poi vi sono gli elementi: l'acqua, l'unzione con l'olio, il vestito bianco e la fiamma della candela. L'acqua è simbolo della vita: il Battesimo è vita nuova in Cristo. L'olio è simbolo della forza, della salute, della bellezza, perché realmente è bello vivere in comunione con Cristo. Poi il vestito bianco, come espressione della cultura della bellezza, della cultura della vita. Ed infine la fiamma della candela, come espressione della verità che risplende nelle oscurità della storia e ci indica chi siamo, da dove veniamo e dove dobbiamo andare.

Cari padrini e madrine, cari genitori, cari fratelli, ringraziamo in questo giorno il Signore, perché Dio non si nasconde dietro le nuvole

del mistero impenetrabile, ma, come ha detto il Vangelo di oggi, ha aperto i cieli, si è mostrato, parla con noi ed è con noi; vive con noi e ci guida nella nostra vita. Ringraziamo il Signore per questo dono e preghiamo per i nostri bambini, perché abbiano realmente la vita, quella vera, la vita eterna. Amen.

LA CATTEDRA DI PIETRO, DONO DI CRISTO ALLA SUA CHIESA*

La Liturgia latina celebra oggi la festa della Cattedra di San Pietro. Si tratta di una tradizione molto antica, attestata a Roma fin dal secolo IV, con la quale si rende grazie a Dio per la missione affidata all'apostolo Pietro e ai suoi successori. La «cattedra», letteralmente, è il seggio fisso del Vescovo, posto nella chiesa madre di una Diocesi, che per questo viene detta «cattedrale», ed è il simbolo dell'autorità del Vescovo e, in particolare, del suo «magistero», cioè dell'insegnamento evangelico che egli, in quanto successore degli Apostoli, è chiamato a custodire e trasmettere alla Comunità cristiana. Quando il Vescovo prende possesso della Chiesa particolare che gli è stata affidata, egli, portando la mitra e il bastone pastorale, si siede sulla cattedra. Da quella sede guiderà, quale maestro e pastore, il cammino dei fedeli, nella fede, nella speranza e nella carità.

Quale fu, dunque, la «cattedra» di san Pietro? Egli, scelto da Cristo come «roccia» su cui edificare la Chiesa (cf. *Mt* 16, 18), iniziò il suo ministero a Gerusalemme, dopo l'Ascensione del Signore e la Pentecoste. La prima «sede» della Chiesa fu il Cenacolo, ed è probabile che in quella sala, dove anche Maria, la Madre di Gesù, pregò insieme ai discepoli, un posto speciale fosse riservato a Simon Pietro. Successivamente, la sede di Pietro divenne Antiochia, città situata sul fiume Oronte, in Siria, oggi in Turchia, a quei tempi terza metropoli dell'impero romano dopo Roma e Alessandria d'Egitto. Di quella città, evangelizzata da Barnaba e Paolo, dove «per la prima volta i discepoli furono chiamati cristiani» (*At* 11, 26), dove quindi è nato il nome cristiani per noi, Pietro fu il primo vescovo, tanto che il Marti-

* Ex allocutione die 22 februarii 2006 habita, durante audientia generali in aula Pauli VI in Vaticano christifidelibus concessa (cf. *L'Osservatore Romano*, 22 febbraio 2006).

orologio Romano, prima della riforma del calendario, prevedeva anche una specifica celebrazione della Cattedra di Pietro ad Antiochia. Da lì, la Provvidenza condusse Pietro a Roma. Quindi abbiamo il cammino da Gerusalemme, Chiesa nascente, ad Antiochia, primo centro della Chiesa raccolta dai pagani e ancora unita con la Chiesa proveniente dagli Ebrei. Poi Pietro si recò a Roma, centro dell'Impero, simbolo dell'«Orbis» — l'«Urbs» che esprime l'«Orbis» la terra — dove concluse con il martirio la sua corsa al servizio del Vangelo. Per questo la sede di Roma, che aveva ricevuto il maggior onore, raccolse anche l'onere affidato da Cristo a Pietro di essere al servizio di tutte le Chiese particolari per l'edificazione e l'unità dell'intero Popolo di Dio.

La sede di Roma, dopo queste migrazioni di San Pietro, venne così riconosciuta come quella del successore di Pietro, e la “cattedra” del suo Vescovo rappresentò quella dell'Apostolo incaricato da Cristo di pascere tutto il suo gregge. Lo attestano i più antichi Padri della Chiesa, come ad esempio sant'Ireneo, Vescovo di Lione, ma che veniva dall'Asia Minore, il quale, nel suo trattato *Contro le eresie*, descrive la Chiesa di Roma come «più grande e più antica, conosciuta da tutti; ... fondata e costituita a Roma dai due gloriosissimi apostoli Pietro e Paolo»; e aggiunge: «Con questa Chiesa, per la sua esimia superiorità, deve accordarsi la Chiesa universale, cioè i fedeli che sono ovunque» (III, 3, 2-3). Tertulliano, poco più tardi, da parte sua, afferma: «Questa Chiesa di Roma, quanto è beata! Furono gli Apostoli stessi a versare a lei, col loro sangue, la dottrina tutta quanta» (*La prescrizione degli eretici*, 36). La cattedra del Vescovo di Roma rappresenta, pertanto, non solo il suo servizio alla comunità romana, ma la sua missione di guida dell'intero Popolo di Dio.

Celebrare la «Cattedra» di Pietro, come facciamo oggi, significa, perciò, attribuire ad essa un forte significato spirituale e riconoscerle un segno privilegiato dell'amore di Dio, Pastore buono ed eterno, che vuole radunare l'intera sua Chiesa e guidarla sulla via della salvezza. Tra le tante testimonianze dei Padri, mi piace riportare quella di san Girolamo, tratta da una sua lettera scritta al Vescovo di Roma, parti-

colarmente interessante perché fa esplicito riferimento proprio alla “cattedra” di Pietro, presentandola come sicuro approdo di verità e di pace. Così scrive Girolamo: « Ho deciso di consultare la cattedra di Pietro, dove si trova quella fede che la bocca di un Apostolo ha esaltato; vengo ora a chiedere un nutrimento per la mia anima lì, dove un tempo ricevetti il vestito di Cristo. Io non seguo altro primato se non quello di Cristo; per questo mi metto in comunione con la tua beatitudine, cioè con la cattedra di Pietro. So che su questa pietra è edificata la Chiesa » (*Le lettere* I, 15, 1-2).

Cari fratelli e sorelle, nell'abside della Basilica di san Pietro, come sapete, si trova il monumento alla Cattedra dell'Apostolo, opera matura del Bernini, realizzata in forma di grande trono bronzeo, sorretto dalle statue di quattro Dottori della Chiesa, due d'occidente, sant'Agostino e sant'Ambrogio, e due d'oriente, san Giovanni Crisostomo e sant'Atanasio. Vi invito a sostare di fronte a tale opera suggestiva, che oggi è possibile ammirare decorata da tante candele, e pregare in modo particolare per il ministero che Iddio mi ha affidato. Alzando lo sguardo alla vetrata di alabastro che si apre proprio sopra la Cattedra, invocate lo Spirito Santo, affinché sostenga sempre con la sua luce e la sua forza il mio quotidiano servizio a tutta la Chiesa. Di questo, come della vostra devota attenzione, vi ringrazio di cuore.

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

*Summarium Decretorum*¹

I. APPROBATIO TEXTUUM

1. *Conferentiae Episcoporum*

Chile: Textus *latinus* Missae in honorem Sancti Alberti Hurtado, *presbyteri* (12 oct. 2005, Prot. 945/05/L).

2. *Dioeceses*

Mantova, Italia: Textus *latinus* Proprii Missarum (11 iul. 2005, Prot. 2030/04/L).

Münster, Germania: Textus *latinus* Orationis Collectae et *germanicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Clementis Augusti von Galen, *episcopi* (5 oct. 2005, Prot. 1388/05/L).

Ordinariato Militare, Gran Bretagna: Textus *latinus* Missae et Liturgiae Horarum in honorem B.M.V. v.d. *The Blessed Virgin Mary Star fo the Sea* (4 iun. 2005, Prot. 2229/03/L).

Rimini, Italia: Textus *latinus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Alberti Marvelli (2 iul. 2005, Prot. 312/05/L).

Rodez, Francia: Textus *latinus* Proprii Liturgiae Horarum (7 dec. 2005, Prot. 2041/04/L).

¹ Decreta Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum de re liturgica tractantia a die 1 iulii ad diem 31 decembris 2005.

Syracuse, U.S.A.: Textus *latinus* Orationis Collectae et *anglicus* Lektionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Annae Cope, *virginis* (25 oct. 2005, Prot. 902/05/L).

Urgell, Spagna: Textus *latinus* Orationis Collectae et Lektionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatorum Iosephi Tapiès et sociorum, *presbyterorum* et *martyrum* (26 oct. 2005, Prot. 1479/05/L).

4. *Instituta*

Comboniani: Textus *latinus* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum (1 oct. 2005, Prot. 646-647/05/L).

Hermanas Celadoras del Culto Eucarístico: Textus *latinus* Missae et Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae ab Angelis Ginard Martí, *virginis* et *martyris* (16 nov. 2005, Prot. 1452/05/L).

Hermanas del Corazón de Jesús Sacramentado: Textus *latinus* Missae in honorem Sancti Iosephi Mariae Robles Hurtado, *presbyteri* et *martyris* (20 iul. 2005, Prot. 630/05/L).

Pie Madri della Nigrizia: Textus *latinus* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum (13 dec. 2005, Prot. 1663/05/L).

Religiose del Santo Volto: Textus *Latinus* Orationis Collectae et Lektionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Piae Mastena, *virginis* et *fundatricis* (15 sep. 2005, Prot. 482/05/L).

Salesiani: Textus *latinus* Orationis Collectae in honorem Beatorum Augusti Czartoryski, *presbyteri*, Eusebiae Palomino Yenes, *virginis*, et Alexandrinae Mariae da Costa, *virginis* (1 iul. 2005, Prot. 1060/04/L).

II. CONFIRMATIO INTERPRETATIONUM TEXTUUM

1. *Conferentiae Episcoporum*

Albania: Textus *albanensis* (tosco) Liturgiae Horarum (20 sep. 2005, Prot. 1758/04/L).

- Boemia e Moravia:** Textus *bohemicus* Ordinis celebrandi Matrimonium (7 oct. 2005, Prot. 1219/04/L).
- Canada:** Textus *gallicus* partis Ritualis Romani cui titulus est «De Exorcismis et supplicationibus quibusdam» (7 sep. 2005, Prot. 1374/05/L).
- Chile:** Textus *hispanicus* et *italicus* Missae in honorem Sancti Alberti Hurtado, *presbyteri* (12 oct. 2005, Prot. 945/05/L).
- Colombia:** Textus *hispanicus* Lectionarii Missarum pro Anno B (28 iul. 2005, Prot. 786/05/L).
- Corea:** Textus *coreanus* Ordinis Baptismi Parvulorum et partis Pontificalis Romani cui titulus est «De Ordinatione Episcopi, presbyterorum et diaconorum» (25 oct. 2005, Prot. 1384-1385/04/L).
- Italia:** Textus *italicus* Lectionarii Missarum pro feriis diebus Temporis Adventus, Nativitatis, Quadragesimae et Paschalis (1 dec. 2005, Prot. 650/05/L).
- Portugal:** Textus *Lusitanus* Ordinis Exsequiarum (25 nov. 2005, Prot. 389/04/L).
- Romania:** Textus *romanus* Ordinis Unctionis infirmorum eorumque pastoralis curae (28 iul. 2005, Prot. 1507/04/L).
- Russia dei Latini:** Textus *russicus* partis Pontificalis Romani cui titulus est «De Ordinatione Episcopi, presbyterorum et diaconorum» (18 oct. 2005, Prot. 307/05/L).
Textus *russicus* Lectionarii Missarum pro Temporibus et per Annum, pro Sanctis et Communibus, pro Missis ritualibus et votivis et pro variis necessitatibus (12 dec. 2005, Prot. 897/05).
- Slovachia:** Textus *slovachus* Institutionis Generalis Missalis Romani (27 iul. 2005, Prot. 722/05/L).
- Svizzera:** Textus *gallicus* partis Ritualis Romani cui titulus est «De Exorcismis et supplicationibus quibusdam» (23 nov. 2005, Prot. 1732/05/L).

Tanzania: Textus *kiswahili* Institutionis Generalis Missalis Romani (22 dec. 2005, Prot. 1670/05/L).

Ungheria: Textus *hungaricus* Collectionis Missarum de Beata Maria Virgine eiusque Lectionarii (22 iul. 2005, Prot. 703/05/L).

Vietnam: Textus *Koho* Missalis Romani pro Dominicis, Hebdomada Sancta, Octava Nativitatis, Octava Paschae et pro Proprio de Sanctis (8 nov. 2005, Prot. 1483/05/L).

2. *Dioeceses*

Mantova, Italia: Textus *italicus* Proprii Missarum (11 iul. 2005, Prot. 2030/04/L).

Münster, Germania: Textus *germanicus* Orationis Collectae in honorem Beati Clementis Augusti von Galen, *episcopi* (5 oct. 2005, Prot. 1388/05/L).

Ordinariato Militare, Gran Bretagna: Textus *anglicus* Missae et Liturgiae Horarum in honorem B.M.V. v.d. *The Blessed Virgin Mary Star of the Sea* (4 iun. 2005, Prot. 2229/03/L).

Rimini, Italia: Textus *italicus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Alberti Marvelli (2 iul. 2005, Prot. 312/05/L).

Rodez, Francia: Textus *gallicus* Proprii Liturgiae Horarum (7 dec. 2005, Prot. 2041/04/L).

Syracuse, U.S.A.: Textus *anglicus* Orationis Collectae in honorem Beatae Mariae Annae Cope, *virginis* (25 oct. 2005, Prot. 902/05/L).

Urgell, Spagna: Textus *catalaunicus* et *hispanicus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatorum Iosephi Tapiès et sociorum, *presbyterorum* et *martyrum* (26 oct. 2005, Prot. 1479/05/L).

4. *Instituta*

Comboniani: Textus *italicus* Proprii Missarum (1 oct. 2005, Prot. 646-647/05/L).

Domenicani: Textus *slovachus* Proprii Liturgiae Horarum (14 nov. 2005, Prot. 1160/97/L).

Textus *hispanicus* Ordinis Professionis Religiosae sodalium fraternitatum clericorum vel laicorum S. Dominici (18 oct. 2005, Prot. 751/01L).

Hermanas Celadoras del Culto Eucarístico: Textus *catalaunicus* et *hispanicus* Missae et Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Angelorum Ginard Martí, *virginis* et *martyris* (16 nov. 2005, Prot. 1452/05/L).

Hermanas del Corazón de Jesús Sacramentado: Textus *hispanicus* Missae in honorem Sancti Iosephi Mariae Robles Hurtado, *presbyteri* et *martyris* (20 iul. 2005, Prot. 630/05/L).

Pie Madri della Nigrizia: Textus *italicus* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum (13 dec. 2005, Prot. 1663/05/L).

Religiose del Santo Volto: Textus *italicus* Orationis Collectae et Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Piae Mastena, *virginis* et *fundatricis* (15 sep. 2005, Prot. 482/05/L).

Salesiani: Textus *italicus* Orationis Collectae in honorem Beatorum Augusti Czartoryski, *presbyteri*, Eusebiae Palomino Yenes, *virginis*, et Alexandrinae Mariae da Costa, *virginis* (1 iul. 2005, Prot. 1060/04/L).

Sisters of Mercy of Alma: Textus *anglicus* Missae et Liturgiae Horarum in honorem B.M.V. Matris Misericordiae (20 sep. 2005, Prot. 2227/04/L).

III. CONCESSIONES CIRCA CALENDARIA

1. *Conferentiae Episcoporum*

Germania: Conceditur ut celebratio Sancti Bonifatii, *episcopi et martyris*, a gradu memoriae ad gradum festi augeatur (9 sep. 2005, Prot. 1402/05/L).

Italia, Regione Picena: 18 *septembris*, Sancti Iosephi de Copertino, *presbyteri*, memoria (18 sep. 2005, Prot. 754/05/L).

Kenya: Calendarium proprium (7 oct. 2005, Prot. 1235/04/L).

Ungheria: Calendarium proprium (16 iul. 2005, Prot. 1062/05/L).

2. *Dioeceses*

Acqui, Italia: Quaedam celebrationes in Calendarium proprium inseruntur (5 oct. 2005, Prot. 768/04/L).

Awasa, Etiopia: Quaedam celebrationes in Calendarium proprium inseruntur (2 aug. 2005, Prot. 88/05/L).

Berlin, Germania: 22 *martii*, Beati Clementis Augusti von Galen, *episcopi*, memoria ad libitum (25 nov. 2005, Prot. 1734/05/L).

Córdoba, Spagna: Calendarium proprium (15 nov. 2005, Prot. 349/05/L).

Essen, Germania: 22 *martii*, Beati Clementis Augusti von Galen, *episcopi*, memoria ad libitum (19 dec. 2005, Prot. 1824/05/L).

Lodi, Italia: Conceditur ut celebratio Sanctorum Victoris, Naboris et Felicis, *martyrum*, a gradu memoriae ad gradum festi augeatur (22 iul. 2005, Prot. 2172/04/L).

Maiorca, Spagna: 30 *augusti*, Beatae Mariae Angelorum Ginard Martí, *virginis et martyris*, memoria ad libitum (21 nov. 2005, Prot. 1687/05/L).

Massa Carrara-Pontremoli, Italia: Calendarium proprium (5 oct. 2005, Prot. 1050/02/L).

Peoria, U.S.A.: Calendarium proprium (28 nov. 2005, Prot. 2247/03/L).

Przemyśl dei Latini, Polonia: Quaedam celebrationes in Calendarium proprium inseruntur (16 nov. 2005, Prot. 1058/05/L).

Rimini, Italia: 5 *octobris*, Beati Alberti Marvelli, memoria ad libitum (2 iul. 2005, Prot. 1041/05/L).

Strasbourg, Francia: 1 *decembris*, Beati Caroli de Foucauld, *presbyteri*, memoria ad libitum (22 dec. 2005, Prot. 1761/05/L).

Vercelli, Italia: 24 *septembris*, Sancti Ignatii de Sandome, *presbyteri*, memoria ad libitum (21 sep. 2005, Prot. 1448/05/L).

4. *Instituta*

Albertini (Fratrī), Kraków, Polonia: Calendarium proprium (4 iul. 2005, Prot. 64/05/L).

Hermanas Celadoras del Culto Eucarístico: 30 *augusti*, Beatae Mariae Angelorum Ginard Martí, *virginis* et *martyris*, festum (28 nov. 2005, Prot. 1771/05/L).

Lazzaristi: 2 *septembris*, Beatorum Ioannis Caroli Caron et Nicolai Colin, *presbyterorum* et *martyrum*, et Beati Ludovici Iosephi Francisci et sociorum, *martyrum*, memoria (15 oct. 2005, Prot. 1568/05/L).

Pie Madri della Nigrizia: Calendarium proprium (8 iul. 2005, Prot. 957/05/L).

Salesiani: 30 *ianuarii*, Beati Bronislai Markiewicz, *presbyteri*, memoria ad libitum (12 sep. 2005, Prot. 1323/05/L).

IV. PATRONORUM CONFIRMATIO

Beatus Iacobus Apostolus: Patronus caelestis dioecesis Carthadensis in Costarica (23 sep. 2005, Prot. 1331/05/L).

Sancta Faustina Kowalska, *virgo*: Patrona caelestis civitatis Lodzensis, Łódź, Polonia (5 oct. 2005, Prot. 1470/05/L).

Beatus Antonius Ozanam: Patronus caelestis paroeciae erigendae in dioecesi, Jundiaí, Brasile (29 oct. 2005, Prot. 1398/05/L).

Beata Maria a Cruce MacKillop, *virgo*: Patrona caelestis dioecesis, Wagga Wagga, Australia (4 nov. 2005, Prot. 1637/05/L).

Beata Maria Virgo s.t. *Nuestra Señora de las Nieves*: Patrona caelestis civitatis v.d. *Hondó de las Nieves*, Orihuela-Alicante, Spagna (15 nov. 2005, Prot. 1636/05/L).

Beata Maria Virgo Perdolens: Patrona caelestis dioecesis Guaxupensis, Brasile (22 nov. 2005, Prot. 1023/05/L).

Sanctus Pius de Pietrelcina, *presbyter*: Patronus caelestis municipii et paroeciae v.d. *San Leone in Montesarchio*, Benevento, Italia (23 nov. 2005, Prot. 1675-1694/05/L).

V. INCORONATIONES IMAGINUM

Beata Maria Virgo: Gratiosa imago quae in oppido v. d. *Piotrków Trybunalski* pie colitur, Łódź, Polonia (12 oct. 2005, Prot. 1123/05/L).

VI. TITULI BASILICAE MINORIS

Ecclesia paroecialis Deo in honorem Nativitatis Beatae Mariae Virginis dicata, in civitate v.d. *Esperanza Santa Fe*, Santa Fe de la Vera Cruz, Argentina (6 iul. 2005, Prot. 18/053/L).

Ecclesia paroecialis Deo in honorem Beatæ Mariæ Virginis de Monte Carmelo dicata, in civitate v.d. *Borda da Mata*, Pouso Alegre, Brasile (16 nov. 2005, Prot. 2385/02/L).

Ecclesia paroecialis Deo in honorem Sancti Petri Apostoli dicata, in civitate Cordubensi, Córdoba, Spagna (23 nov. 2005, Prot. 1476/05/L).

VIII. DECRETA VARIA

Roma, Italia: Conceditur ut ecclesia in loco v.d. *Lunghezza* exstruenda, Deo in honorem Beatæ Teresiae de Calcutta, *virginis*, dicari possit (11 iul. 2005, Prot. 497/05/L).

Iași, Romania: Conceditur ut ecclesia in loco v.d. *Bacau* exstruenda, Deo in honorem Beati Ieremias de Valachia dicari possit (14 iul. 2005, Prot. 1077/05/L).

Religiose del Santo Volto: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatæ Mariæ Piae Mastena, *virginis* et *fundatricis* (15 sep. 2005, Prot. 482/05/L).

Suore della Beata Maria Vergine di Loreto: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Ignatii Kłopotowski, *presbyteri* (21 sep. 2005, Prot. 1400/05/L).

Münster, Germania: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Clementis Augusti von Galen, *episcopi* (5 oct. 2005, Prot. 1388/05/L).

Syracuse, U.S.A.: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatæ Mariæ Annae Cope, *virginis* (25 oct. 2005, Prot. 902/05/L).

Urgell, Spagna: Liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatorum Iosephi Tapiès et sociorum, *presbyterorum* et *martyrum* (26 oct. 2005, Prot. 1479/05/L).

CENTRALITY OF THE HOLY EUCHARIST
IN THE CHRISTIAN LIFE*

The Holy Eucharist occupies a central place in the public worship of the Church, in the life of the Church as a whole, and therefore in the life of every Christian. It is therefore fitting that at the conclusion of the Year of the Eucharist and the XIth Ordinary Assembly of the Synod of Bishops a month ago, we reflect on the “Centrality of the Holy Eucharist in the Christian Life”.

After a brief statement of our faith in this mystery, we shall consider the Holy Eucharist as the supreme act of worship and as the centre of the liturgical life of the Church. Sunday Mass then emerges in clearer light, as does the parish as a Eucharistic community. We should also ask ourselves what place the Holy Eucharist has in the day and week for each of us and how we learn from Christ to offer ourselves. The Holy Eucharist supplies us with the spiritual energy for the apostolate. It punctuates the major milestones in our personal and community life and is with us at the evening of our earthly pilgrimage.

These will now be the points for our reflection.

1. *Our Faith in the Holy Eucharist*

The night before he suffered, our beloved Lord and Saviour Jesus Christ gave to his bride, the Church, the inestimable gift of the Holy Eucharist. At that Last Supper, Jesus spoke those memorable and powerful words over bread and wine: This is my Body... This is my Blood which will be poured out for you. He gave the Apostles power to do the same: “Do this in remembrance of me” (*Lk 22:19*). And he gave them his Body to eat and his Blood to drink.

* Lecture given at Utrecht on 19 November 2005.

The Council of Trent (1545-1563) thus teaches us that Jesus wanted “to leave to his beloved spouse the Church a visible sacrifice (as the nature of man demands) by which the bloody sacrifice which he was to accomplish once for all on the cross would re-presented, its memory perpetuated until the end of the world, and its salutary power be applied to the forgiveness of the sins we daily commit”.¹ It follows that the Sacrifice of the Cross and the Eucharistic Sacrifice are one single sacrifice because “the victim is one and the same: the same now offers through the ministry of priests, who then offered himself on the cross; only the manner of offering is different”.²

As a sacrament, the Holy Eucharist is the body and blood, together with the soul and divinity, of our Lord Jesus Christ and, therefore, the whole Christ who is truly, really and substantially present.³ We receive him in Holy Communion and we visit him where he is reserved in the tabernacle in order to give him our adoration, praise, thanksgiving and love.

2. *The Eucharistic Sacrifice, Supreme Act of Worship*

God is our Creator. We as his creatures are not able, of ourselves, to offer him adoration and worship which would be fitting for his infinite and transcendent majesty. God comes to our aid. By the incarnation of the Son of God, by the redemption and by the gift of the Holy Eucharist, humanity is enabled to offer God the supreme act of worship.

¹ COUNCIL OF TRENT, XXIIth Session, *Doctrina de Ss. Missae sacrificio*: DS 1740; cf. also *1 Cor* 11:23; *Heb* 7:24, 27; *Catechism of the Catholic Church*, n. 1366; *Ecclesia de Eucharistia*, 11, 12.

² COUNCIL OF TRENT, XXIIth Session, *Doctrina de Ss. Missae sacrificio*: DS 1740; *Catechism of the Catholic Church*, n. 1367.

³ Cf. COUNCIL OF TRENT, XIIIth Session, *Canones de Ss. Eucharistiae sacrificio*: DS 1651.

The Son of God took on human nature in order to restore all humanity and indeed all creation to his Eternal Father, the Creator of all. Jesus did this by his paschal mystery: his suffering, death and resurrection. He, the Supreme and Eternal High Priest, thus gives back to the Father all creation redeemed. By the blood of his Cross he our Priest enters the eternal sanctuary. He has accomplished our salvation. His work did not end there. He entrusted to his Church the Eucharistic sacrifice so that in a sacramental manner there will be a re-presentation of the Sacrifice of the Cross until the end of time, to the honour of the Blessed Trinity.

The main aim of the Mass is therefore to adore God, to praise him, to thank him and to make reparation for our sins. It is also to ask for what we need, spiritual and temporal. The main thrust of the Eucharistic Sacrifice is vertical, God-wards. This is what religion is all about: worship of God. This worship expresses itself in acts of adoration, thanksgiving and propitiation. In particular, the Eucharist is a sacrifice of praise and thanksgiving for the work of creation and for God's further gifts of redemption and sanctification. It is a song of praise to the glory of God in the name not only of all humanity but also of all creation.⁴

The fourth reason for the Mass is supplication, petition. Without God, we can do nothing. We need to present our requests before him: for spiritual well-being, grace to live the Christian life, bodily and mental good health, love and unity in our families and society, etc. The Eucharistic Sacrifice is the most powerful act of petition that we can make to God.

It is therefore clear that the Eucharistic Sacrifice fulfils splendidly the four major aims of religion: adoration, thanksgiving, propitiation and petition.

⁴ Cf. *Catechism of Catholic Church*, nn. 1359-1361.

3. *Eucharistic Sacrifice Summit and Centre of Liturgical Life*

It is consequently no surprise that the Eucharistic Sacrifice is the supreme act of the public prayer life of the Church, the sacred liturgy. Nothing that the Church does in her liturgical worship is as solemn and elevated as this sacramental re-presentation of the paschal mystery of Christ.

The Second Vatican Council calls the Eucharistic Sacrifice “the fount and apex of the whole Christian life”.⁵ The liturgy as a whole “is the summit toward which the activity of the Church is directed; at the same time it is the fountain from which all her power flows. [...] From the liturgy, therefore, and especially from the Eucharist, as from a fountain, grace is channelled into us; and the sanctification of people in Christ and the glorification of God, to which all other activities of the Church are directed as toward their goal, are most powerfully achieved”.⁶ “The other sacraments, and indeed all ecclesiastical ministries and works of the apostolate, are bound up with the Eucharist and are oriented toward it. For in the blessed Eucharist is contained the whole spiritual good of the Church, namely Christ himself, our Pasch”.⁷

The sacraments of Baptism, Confirmation, Holy Orders and Matrimony are celebrated in the Mass. So can the Anointing of the Sick. Penance prepares people to participate in the Holy Eucharist. Thus the entire sacramental system is oriented towards the Holy Eucharist.

Many sacramentals such as profession of religious brothers and sisters, dedication of church or altar and blessing of chalices and patens, are also located within the Eucharistic Sacrifice.

⁵ SECOND VATICAN COUNCIL, Dogmatic Constitution on the Church *Lumen Gentium*, n. 11.

⁶ SECOND VATICAN COUNCIL, Constitution on the Sacred Liturgy, *Sacrosanctum Concilium*, n. 10.

⁷ SECOND VATICAN COUNCIL, Decree on the Priestly Ministry and Life *Presbyterorum Ordinis*, n. 5.

The Liturgy of the Hours, that is, the prayers of the Church for the different hours of the day, are also oriented towards the Eucharist and there is provision for some of them to be celebrated within the Mass.

Considering that “the Church draws her life from Christ in the Eucharist, by him she is fed and by him she is enlightened”,⁸ it follows that the Eucharist “stands at the centre of the Church's life”.⁹ Pope Paul VI had earlier made an observation in the same sense: “If the sacred liturgy holds first place in the life of the Church, then the Eucharistic Mystery stands at the heart and centre of the liturgy, since it is the font of life that cleanses us and strengthens us”.¹⁰

4. *The Sunday Eucharist*

The Church of the Roman Rite celebrates the Holy Eucharist every day, except on Good Friday and Holy Saturday. But from the earliest centuries the Sunday Eucharist has had great importance. The Church in a diocese manifests itself in a special way when the Diocesan Bishop celebrates the Eucharistic Sacrifice in his cathedral church, with the concelebration of his priests, the assistance of deacons and the active participation of all the people of God.¹¹ Every Eucharistic celebration in the diocese, especially the Parish Mass, is related to the Bishop even when he does not preside.¹²

The Sunday Eucharist has great importance because it is celebrated on the day when Christ conquered death and gave us a share in his immortal life. The mystery of the Church is concretely made

⁸ POPE JOHN PAUL II, Encyclical Letter *Ecclesia de Eucharistia*, n. 6.

⁹ POPE JOHN PAUL II, Encyclical Letter *Ecclesia de Eucharistia*, n. 3.

¹⁰ POPE PAUL VI, Encyclical Letter *Mysterium Fidei*, n. 2.

¹¹ Cf. SECOND VATICAN COUNCIL, Constitution *Sacrosanctum Concilium*, n. 41.

¹² Cf. SECOND VATICAN COUNCIL, Constitution *Lumen Gentium*, n. 26; CONGREGATION FOR DIVINE WORSHIP AND THE DISCIPLINE OF THE SACRAMENTS, Instruction *Redemptionis Sacramentum*, n. 20.

present.¹³ *The Acts of Apostles* tells us that the early Christian community “remained faithful to the teaching of the Apostles, to the brotherhood, to the breaking of bread and to the prayers” (*Acts* 2:42). When some Christians in later centuries became half-hearted or negligent in coming to Sunday Eucharist, the Church increasingly made explicit the duty to participate at Sunday Mass, as in the Council of Elvira in 300 and finally in the *Code of Canon Law* in 1917 when this tradition became universal law.

There is therefore a grave obligation to participate at the Eucharistic celebration on Sundays and major solemnities. The Mass is the heart of Sunday. This explains why priests and Bishops take great pains to provide the Christian communities with the Sunday Eucharist. It is also the reason why many devoted people are able to travel miles in order to have Sunday Mass. Every convinced Catholic should be able to say with the Martyrs of Abitina in North Africa during the Diocletian persecution (304-305): “We cannot live without the Lord's Supper” (or the Sunday Mass).¹⁴ The Synod of Bishops which concluded its session four weeks ago emphasized the importance of Sunday Mass and exhorted family members to attend it together.¹⁵

5. *The Parish: a Eucharistic Community*

A parish is a definite community of the Christian faithful established on a stable basis within a particular church or diocese. The Bishop entrusts the pastoral care of the parish to a pastor. A parish is a community of worship, the teaching of Christian doctrine and the practice of charity in good works and brotherly love.

As a community of worship, the parish initiates people into the

¹³ Cf. POPE JOHN PAUL II, Apostolic Letter *Dies Domini*, n. 34.

¹⁴ QUOTED IN POPE JOHN PAUL II, Apostolic Letter *Dies Domini*, n. 46.

¹⁵ Cf. SYNOD OF BISHOPS, XIth Ordinary Assembly, *Propositiones* n. 8; *Nuntius*, n. 22.

Christian fold by incorporation into the Church at Baptism and brings them into participation in the liturgical life of the Church. The high point of this parish liturgical celebration is the Sunday Eucharist. The Second Vatican Council stresses this: "Efforts also must be made to encourage a sense of community within the parish, above all in the common celebration of the Sunday Mass".¹⁶ The Parish Sunday Eucharist is seen by the Church as "the celebration which brings together the entire parish community, with the participation of different groups, movements and associations".¹⁷

The parish also fulfils a teaching role. It brings the Word of God to the people and teaches them Christian doctrine. This is another great service of the Sunday Mass. For most Catholics, it is the one big occasion in the week to be fed on the truths of the faith. The Scripture readings, the Psalms and the Homily build up the faith. Then together as a community the people sing or recite the Symbol of the Faith, the Creed, the words of which are hallowed by almost two millennia of liturgical profession of faith.

The parish is thirdly a community of charity, of service and of Christian solidarity with the needy as we shall discuss further down.

The parish should therefore be seen as a Eucharistic community, especially when it gathers at Sunday Mass. "No Christian community can be built up unless it has its basis and centre in the celebration of the most Holy Eucharist. Here, therefore, all education in the spirit of community must originate".¹⁸

¹⁶ SECOND VATICAN COUNCIL, Constitution *Sacrosanctum Concilium*, n. 42; cf. also *Catechism of Catholic Church*, nn. 2179.

¹⁷ POPE JOHN PAUL II, Apostolic Letter *Mane Nobiscum Domine*, n. 23; cf. also Pope John Paul II, Apostolic Letter *Dies Domini*, n. 35-36; 26; Sacred Congregation of Rites, Instruction *Eucharisticum Mysterium*, nn. 26; 26; CONGREGATION FOR DIVINE WORSHIP AND THE DISCIPLINE OF THE SACRAMENTS, Instruction *Redemptionis Sacramentum*, n. 114.

¹⁸ SECOND VATICAN COUNCIL, Decree *Presbyterorum Ordinis*, n. 6; cf. also Pope John Paul II, Encyclical Letter *Ecclesia de Eucharistia*, nn. 32, 33.

6. *The Holy Eucharist in my Day, my Week*

Here everyone of us can put to himself or herself a personal question: What place has the Holy Eucharist in my life?

If I am able to participate at Mass every day, do I make a sincere effort to do so? Do I see my daily Mass as the supreme moment in my day to adore God, to acknowledge his greatness, to offer him praise and thanks and to propitiate him for my sins and those of others? Do I see the Eucharistic Sacrifice as a golden opportunity to offer Christ to God the Father and to learn to offer myself through Christ? Is daily Mass appreciated by me as a liturgically rich event in which I put before God my whole day, with its joys and sorrows, projects, achievements and disappointments?

Do I look forward to a meeting with Jesus in Holy Communion? He has invited us to come to him: “Remain in me, as I in you [...] for cut off from me you can do nothing” (*Jn* 15:4,5). Indeed he warns us: “If you do not eat the flesh of the Son of man and drink his blood, you have no life in you” (*Jn* 6:53). And he reassures us: “Whoever eats my flesh and drinks my blood lives in me and I live in that person” (*Jn* 6:56). Is it not a wonderful thing that we can receive Jesus each day of our earthly pilgrimage?

What is Sunday Mass for me? Do I see it as a privileged participation in this tribute of worship offered to God by the Christian community of which I am part? Do I see it as a profession of faith in the one, holy, Catholic and Apostolic Church? Do I appreciate its power to give Christian witness, to encourage one another in the practice of the faith and to sing joyfully together with others before the Lord? The exhortation of St John Chrysostom is remarkable: “You cannot pray at home as at church, where there is a great multitude, where exclamations are cried out to God as from one great heart, and where there is something more: the union of minds, the accord of souls, the bond of charity, the prayers of the priests”.¹⁹

¹⁹ ST JOHN CHRYSOSTOM, *De incomprehensibili*, 3, 6: PG 48, 725.

7. *Learning to Offer Ourselves*

The Eucharistic Sacrifice is central in the lives of Christians who want to offer themselves to God in many senses of the word “offer”.

The Mass is the offering of himself which Jesus Christ our Saviour makes to his Eternal Father. He is the victim who is adequate offering to God’s majesty.

Jesus associates the Church with himself in this Eucharistic offering. While only the ordained priest consecrates bread and wine into the Body and Blood of Christ, all the baptized in the congregation offer Christ to the Father with and through the priest. They also learn to offer themselves through Christ, with Christ and in Christ. So the Second Vatican Council says: “Taking part in the Eucharistic Sacrifice, which is the fount and apex of the whole Christian life, they offer the divine Victim to God, and offer themselves along with it”.²⁰

Shall we go down to some details? Instead of lamenting of our problems, it is in the Mass that we offer to God our pains and aches, our sickness, our old age, our family difficulties, situations of suffering as a result of other peoples’ action, political head-aches and lack of security or peace in society.

We also offer to God our plans and hopes, our studies and future prospects, our fears, our professional undertakings, our Church associations activities and our dreams of making this world a better place for all.

The Mass is also the moment of celebration in which to offer God our joys, our good health, our family unity, our success in our studies or profession, our circle of friends, and the quiet joy of seeing our projects blooming.

With the bread and wine which we bring at the offertory at Mass, we bring to God our entire selves. We beg him through Christ, with Christ and in Christ to make of us an offering acceptable in his sight. When viewed and lived in that way, the Mass becomes more and more central in our Christian life.

²⁰ SECOND VATICAN COUNCIL, Constitution *Lumen Gentium*, n. 11.

8. *Eucharist: Spiritual Energy for the Apostolate*

The Holy Eucharist sends us on mission. At the end of the Mass, the deacon, and in his absence the priest, says to us: “*Ite missa est*”. This really means: “Go, you are sent to live and share what we have received and what we have heard, meditated, sung and prayed”.

The Holy Eucharist sends us to proclaim Christ, each according to that person's vocation and mission in the Church and in the world. The witness of our lives and our word when that is called for, will show that we are followers of Christ. This is an obligation on everyone in the Church: lay faithful, cleric or men or women in the consecrated state.

The Eucharist also sends us to promote justice, peace and development in society, since an authentic Christian should not create a divorce between duties as a Christian and obligations as a citizen.²¹

We are at the same time charged by the Eucharistic celebration to show solidarity with the poor, the sick and the needy in general. Jesus tells us that the last judgement will be based on whether we showed him solidarity in the sick, the hungry, the thirsty and the prisoner (cf. *Mt 25*). Pope John Paul II says that the authenticity of our Eucharistic celebrations can be judged from our solidarity with the needy.²²

It is at the Eucharistic Sacrifice that we are prepared, equipped, strengthened and sent to promote these various apostolates. At Mass we are enlightened at the table of the Word of God. Our hearts should begin to burn within us (cf. *Lk 24:32*). Then we are fed at the table of the Body and Blood of Christ. And thereafter we are sent to evangelize. “Every activity aimed at carrying out the Church's mission, every work of pastoral planning, must draw the strength it needs from the Eucharistic mystery and in turn be directed to that mystery as its culmination”.²³

²¹ Cf. SECOND VATICAN COUNCIL, Pastoral Constitution on the Church in the Modern World *Gaudium et spes*, n. 43.

²² Cf. POPE JOHN PAUL II, Apostolic Letter *Mane Nobiscum Domine*, n. 28.

²³ POPE JOHN PAUL II, Encyclical Letter *Ecclesia de Eucharistia*, n. 60.

9. *Holy Eucharist in Milestones in Personal and Community Life*

Both in our personal and in our community life, the Holy Eucharist is there to be celebrated at every milestone.

The sacraments mark the major milestones in our share in the redemption worked for us by Christ. We therefore celebrate the Holy Eucharist at our reception of Baptism, Confirmation, Holy Orders and Matrimony.

It is usual for Catholics to request the priest to offer for them the Holy Mass at anniversaries and especially jubilees of such events as birth, wedding, priestly ordination or religious profession.

Thanksgiving has as its highest expression the Eucharistic Sacrifice. When people want to thank God for the arrival of a new baby in the family, recovery from sickness, escape from danger, success in professional life, graduation from the university, or simply retirement from public service, they cannot think of any celebration greater than a Mass. And they are right.

Communities also arrange to have the Eucharistic celebration to mark major events in their lives. Examples are town or state anniversaries, National Day, Thanksgiving Day and the annual day to remember the fallen in war. Moreover, times of danger and suffering for a community call for special Masses, as in time of war, for justice and peace, and when natural disasters like earthquakes, drought and epidemics threaten a people. The Missal has a Votive Mass for many such occasions.

Seen in this way, the Holy Eucharistic rightly occupies a central place in the life of a Christian or of a Christian community.

10. *Holy Eucharist at Sunset of Earthly Pilgrimage*

There comes a time when indications begin to increase to show that the end of our earthly life is not far away. Strength begins to fail. The bones start to ache. Movement slows down each day. One sick-

ness or the other is detected. In short, the evening, the twilight, the sunset of our earthly pilgrimage is beginning to unfold.

As all through life starting from infancy, so also in old age the Holy Eucharist is central to our Christian life. Jesus accompanies us with this sacrifice and sacrament. The Church sets great value on the apostolate of the hospital chaplains who celebrate Mass for the sick in hospitals or homes for the elderly and bring them Holy Communion. The sick or the old in their homes are also brought the comforting visit of their Eucharistic Lord.

When death is near, the Holy Eucharist is administered to the dying as *Viaticum*, to strengthen the dying and accompany him or her on the journey to eternity. St Ignatius of Antioch calls the Holy Eucharist the “medicine of immortality”.²⁴

When a Christian has died, the most important thing we can do for that person is the offering of the Sacrifice of the Mass. This is also the centre of a Christian funeral celebration. And after the funeral, we continue to offer the Eucharistic Sacrifice for our dear ones so that if they are in purgatory they may soon be admitted into the light and peace of Christ.²⁵ [...]

✠ Francis Card. ARINZE

²⁴ ST IGNATIUS OF ANTIOCH, *Ad Ephesinos* 20, 2: SCh 10, 76, quoted in *Catechism of Catholic Church*, n. 1331.

²⁵ Cf. *Catechism of Catholic Church*, n. 1371.

LA PARTECIPAZIONE ALLA SACRA LITURGIA

RIFLESSIONE SULLA RECENTE ISTRUZIONE

REDEMPTIONIS SACRAMENTUM

L'idea di partecipazione alla liturgia poggia su principi dottrinali che hanno come fondamento l'ecclesiologia cattolica. Ora, se le attività ecclesiali, secondo il Concilio Vaticano II,¹ ruotano attorno all'annuncio della Parola di Dio, alla celebrazione liturgica e alle azioni derivanti dal governo pastorale del Popolo di Dio, sarebbe un errore pensare che l'aspetto attivo di queste dipenda unicamente dai ministri ordinati e che la partecipazione dei fedeli rimanga esclusivamente passiva. Lo schema «dare-ricevere» non corrisponde esattamente alla natura profonda dell'ecclesiologia cattolica, ma costituisce una semplificazione eccessiva di una realtà che è molto più ricca. Naturalmente, non si tratta di negare il ruolo necessario e insostituibile del ministero dei Vescovi e dei sacerdoti, ma di rendere conto della sana teologia cattolica, così come è stata proposta dal Concilio Vaticano II.

Ecco, dunque, alcuni testi destinati ad illustrare tale proposito:

Le azioni liturgiche non sono azioni private ma celebrazioni della Chiesa, che è «sacramento dell'unità», cioè popolo santo radunato e ordinato sotto la guida dei vescovi. Perciò tali azioni appartengono all'intero corpo della Chiesa, lo manifestano e lo implicano; ma i singoli membri vi sono interessati in diverso modo, secondo la diversità degli stati, degli uffici e della partecipazione effettiva.²

La logica conclusione delle precedenti affermazioni è che:

Ogni volta che i riti comportano, secondo la particolare natura di ciascuno, una celebrazione comunitaria caratterizzata dalla presenza e dalla partecipazione attiva dei fedeli, si inculchi che questa è da preferirsi, per quanto è possibile, alla celebrazione individuale e quasi privata.³

¹ Cf. *Lumen Gentium*, 25; *Christus Dominus*, 12-16; *Presbyterorum ordinis*, 4-6.

² *Sacrosanctum Concilium*, 26.

³ *Sacrosanctum Concilium*, 27.

E, più concretamente,

Nelle celebrazioni liturgiche ciascuno, ministro o semplice fedele, svolgendo il proprio ufficio si limiti a compiere tutto e soltanto ciò che, secondo la natura del rito e le norme liturgiche, è di sua competenza.⁴

È importante osservare che il vocabolario utilizzato dal Concilio indica una preferenza per l'uso del termine « *celebrazione* », espressione che sottolinea la dimensione *ecclesiale e comunitaria* delle azioni liturgiche. Anche nel nuovo Codice di Diritto Canonico, si usa con grande frequenza il termine « *celebrazione* », senza per questo escludere il termine « *amministrazione* » dei sacramenti, espressione che veicola, anch'essa, dei concetti importanti sul piano teologico in vista di una corretta comprensione della natura e dell'efficacia dei sacramenti. Perciò nessuno può stupirsi del fatto che il termine « *celebrazione* » abbia acquisito un'importanza del tutto particolare nella catechesi liturgica e nel vocabolario corrente, sia dei sacerdoti che dei fedeli.

Proseguiamo la nostra riflessione citando altri testi del Concilio Vaticano II:

Giustamente perciò la liturgia è considerata come l'esercizio della funzione sacerdotale di Gesù Cristo. In essa, la santificazione dell'uomo è significata per mezzo di segni sensibili e realizzata in modo proprio a ciascuno di essi; in essa il culto pubblico integrale è esercitato dal corpo mistico di Gesù Cristo, cioè dal capo e dalle sue membra.⁵

Effettivamente per il compimento di quest'opera così grande, con la quale viene resa a Dio una gloria perfetta e gli uomini vengono santificati, Cristo associa sempre a sé la Chiesa, sua sposa amatissima, la quale l'invo-ca come suo Signore e per mezzo di lui rende il culto all'eterno Padre.⁶

Perciò ogni celebrazione liturgica, in quanto opera di Cristo sacerdote e del suo corpo, che è la Chiesa, è azione sacra per eccellenza, e nessun'altra azione della Chiesa ne uguaglia l'efficacia allo stesso titolo e allo stesso grado.⁷

⁴ *Sacrosanctum Concilium*, 28.

⁵ *Sacrosanctum Concilium*, 7, 2.

⁶ *Sacrosanctum Concilium*, 7, 1.

⁷ *Sacrosanctum Concilium*, 7, 3.

Dopo aver fatto riferimento a vari aspetti complementari dell'insegnamento della Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, è necessario evocare la dottrina del Concilio Vaticano II sul sacerdozio comune dei fedeli che, riprendendo un tema molto antico, esplicita in maniera eccellente il fondamento della partecipazione dei fedeli alla celebrazione liturgica. Ecco la citazione di questo testo di importanza capitale della Costituzione dogmatica *Lumen Gentium*:

Cristo Signore, pontefice assunto di mezzo agli uomini (cf. *Eb* 5, 1-5), fece del nuovo popolo « un regno e sacerdoti per il Dio e il Padre suo » (*Ap* 1, 6; cf. 5, 9-10). Infatti per la rigenerazione e l'unzione dello Spirito Santo i battezzati vengono consacrati per formare un tempio spirituale e un sacerdozio santo, per offrire, mediante tutte le attività del cristiano, spirituali sacrifici, e far conoscere i prodigi di colui, che dalle tenebre li chiamò all'ammirabile sua luce (cf. *1 Pt* 2, 4-10). Tutti quindi i discepoli di Cristo, perseverando nella preghiera e lodando insieme Dio (cf. *At* 2, 42-47), offrano se stessi come vittima viva, santa, gradevole a Dio (cf. *Rm* 12, 1), rendano dovunque testimonianza di Cristo e, a chi la richieda, rendano ragione della speranza che è in essi di una vita eterna (cf. *1 Pt* 3, 15) Il sacerdozio comune dei fedeli e il sacerdozio ministeriale o gerarchico, quantunque differiscano essenzialmente e non solo di grado, sono tuttavia ordinati l'uno all'altro, poiché l'uno e l'altro, ognuno a suo proprio modo, partecipano dell'unico sacerdozio di Cristo. Il sacerdote ministeriale, con la potestà sacra di cui è investito, forma e regge il popolo sacerdotale, compie il sacrificio eucaristico nel ruolo di Cristo e lo offre a Dio a nome di tutto il popolo; i fedeli, in virtù del loro regale sacerdozio, concorrono all'offerta dell'eucaristia, ed esercitano il loro sacerdozio col ricevere i sacramenti, con la preghiera e il ringraziamento, con la testimonianza di una vita santa, con l'abnegazione e la carità operosa.⁸

La vita cristiana deve dunque essere guardata come un inno di « lode a gloria della grazia di Dio » (*Ef* 1, 6.12.14), come un'offerta di noi stessi a Dio, come vittime vive e sante, sapendo ciò che a Lui piace, ciò che è perfetto (cf. *Rm* 12, 1). Ora, questa lode trae il suo

⁸ *Lumen Gentium*, 10.

valore dal fatto che siamo incorporati a Cristo dal momento del nostro battesimo e che la lode perfetta che compie sulla Croce trascina la nostra o meglio, in altri termini, che la nostra lode si incorpora a quella di Cristo proprio per mezzo della presenza rinnovata del suo Sacrificio, compiuto una volta per tutte (*Eb* 7, 27; 9, 12.28; 10, 12.14) sul Calvario. Possiamo dunque affermare che, in questo senso, la vita cristiana è una vita sacerdotale, cioè una vita consacrata alla gloria di Dio o, ancora, una «vita liturgica», e questo non solo durante la celebrazione del culto liturgico propriamente detto, ma anche, e a partire da questo culto, e vivendolo come suo culmine (*Sacrosanctum Concilium*, 10), una vita che traspare in tutte le nostre azioni, comprese quelle che derivano direttamente dalle responsabilità temporali o che recano l'impronta di ciò che è provvisorio o incompiuto.

LA PARTECIPAZIONE

È certamente molto importante tenere conto delle riflessioni precedenti per continuare ad approfondire questo tema della partecipazione nel quadro della Liturgia.

Il testo più esplicito del Concilio Vaticano II sulla partecipazione dei fedeli alla Liturgia afferma quanto segue:

Ad ottenere però questa piena efficacia, è necessario che i fedeli si accostino alla sacra liturgia con retta disposizione d'animo, armonizzino la loro mente con le parole che pronunziano e cooperino con la grazia divina per non riceverla invano. Perciò i pastori di anime devono vigilare attenta mente che nell'azione liturgica non solo siano osservate le leggi che rendono possibile una celebrazione valida e lecita, ma che i fedeli vi prendano parte in modo consapevole, attivo e fruttuoso.⁹

I tre aggettivi con i quali il testo conciliare qualifica la partecipazione sono dunque: «*consapevole*», «*attiva*» e «*fruttuosa*», ma il testo

⁹ *Sacrosanctum Concilium*, 11.

afferma che queste tre caratteristiche vanno al di là della semplice osservanza di una celebrazione valida e lecita, visto che devono essere le conseguenze delle « *disposizioni di un animo retto* » e della « *cooperazione con la grazia divina* ». Per cui « *prendere parte* », « *far parte di un tutto* », « *agire* », « *incorporarsi* » e « *mettersi in comune* » sono espressioni che non riguardano solo aspetti esteriori ma *soprattutto e innanzitutto atteggiamenti interiori e spirituali*. Se questo non avviene, è inevitabile che la celebrazione liturgica diventi una sorta di spettacolo o, se vogliamo, un'espressione di tipo folcloristico oppure un vuoto rituale e persino un esercizio ginnico o coreografico!

Le disposizioni interiori richieste per una partecipazione fruttuosa alla celebrazione della Liturgia corrispondono *fondamentalmente alle virtù teologali*: la fede, la speranza e la carità.

Se è vero, come afferma San Paolo per tre volte, che: « il giusto vive della fede » (*Rm* 1, 17; *Eb* 10, 28; *Gal* 3, 11), è chiaro che il culmine della vita cristiana, che è la Liturgia, non può esistere al di fuori della luce della fede e senza uno spirito di fede.

È vero anche che la fede cristiana, che è la virtù propria della nostra condizione di pellegrini, si accompagna necessariamente alla *speranza*. La fede ci mostra il senso della nostra esistenza quaggiù e i mezzi che dobbiamo adottare in questo mondo per raggiungere lo scopo definitivo della nostra vita. La speranza, da parte sua, ben consapevole delle nostre debolezze e ferite che il peccato ha lasciato nella nostra anima, guarda con fiducia allo scopo ultimo del nostro pellegrinaggio con la certezza di potervi giungere grazie all'aiuto di Dio che è l'unica cosa che può introdurci in un rapporto di « *connaturalità* » con Dio, sorgente dell'essere, della salvezza e della vita beata.

La fede e la speranza devono naturalmente giungere alla *carità* che ha per oggetto, in modo inseparabile, da una parte Dio in se stesso e, dall'altra, il prossimo per l'amore di Dio. È chiaro che si tratta, allo stesso tempo, dell'amore di Dio con tutto il nostro cuore, con tutte le nostre forze e con tutto il nostro essere, e dell'amore dei nostri fratelli, secondo le commoventi caratteristiche descritte da San Paolo (*1 Cor* 13, 1-13).

Alle tre virtù teologali, si può aggiungere un'altra disposizione interiore indispensabile per una partecipazione fruttuosa alla Liturgia: la *virtù di religione*. Questa espressione «virtù di religione» indica il rispetto profondo, l'umile adorazione di Colui che è tre volte Santo e al quale non siamo degni di avvicinarci (*Es* 3, 1-6; *I Re* 19, 9-13). Possiamo affermare che la virtù di religione è come «l'anima» della Liturgia; di fatto, anche se non possiamo mai dimenticare che Dio è nostro Padre, è comunque un Padre di immensa maestà, è il Signore onnipotente, è il Re di eterna gloria.

La fede

Ritorniamo adesso alla virtù teologale della fede per approfondirne i vari aspetti. È vero che, poiché le realtà divine appartengono al mistero della fede, non possiamo avere accesso alle realtà invisibili ai nostri occhi carnali se non attraverso la fede (*Eb* 11, 1) né possiamo, senza la fede, giungere alla convinzione che tutto ciò che vediamo proviene da ciò che non vediamo (cf. *Eb* 11, 3). In effetti, la fede svela ciò che è invisibile attraverso ciò che è visibile, la fede trascende le esperienze sensibili e ci permette di accedere al mistero; infine, è proprio la fede che ci consente di percepire l'efficace significato dei gesti liturgici lungo la storia della salvezza, dato che la Liturgia non è una costruzione astratta e fuori del tempo, ma è una celebrazione ben radicata negli eventi che costituiscono il tessuto della realizzazione del disegno eterno della salvezza, così come è stato voluto dal Padre, così come si è manifestato nel Verbo incarnato e così come continua a realizzarsi per l'azione dello Spirito Santo nella Chiesa.

I segni

Affrontiamo ora la questione specifica dei segni liturgici. Si può affermare che, senza alcun dubbio, la ragion d'essere dei segni propri della Liturgia deriva dalla natura umana, considerata nella sua realtà corporale e, insieme, spirituale; essa deriva anche dal mistero dell'In-

carnazione, grazie al quale l'accesso al Dio invisibile diventa possibile attraverso l'umanità reale di Gesù Cristo. In effetti, come l'umanità di Cristo è lo strumento dell'azione salvifica del Verbo, così i segni liturgici contengono e trasmettono la potenza salvifica di Dio; attraverso di essi, la grazia di Dio è comunicata o intensificata in tutti coloro che hanno già ricevuto la giustificazione, l'adozione divina e l'incorporazione nella Chiesa.

Naturalmente, la comprensione dei segni liturgici è inserita nella partecipazione consapevole e fruttuosa alla Liturgia; comunque, anche se questi segni esercitano, con la loro semplice presenza, un ruolo pedagogico nei confronti di quanti, tuttavia, li percepiscono con una consapevolezza limitata dal punto di vista del loro contenuto, non di meno esigono la presenza di una mistagogia costante e di una formazione basata sulla catechesi liturgica, in grado di consentire sia ai fedeli che ai ministri di progredire nella conoscenza del mistero che si celebra. Questa osservazione è particolarmente importante quando si è in presenza di un rito che non è celebrato abitualmente, come ad esempio le ordinazioni o la dedicazione di una nuova chiesa. Niente nuoce maggiormente alla partecipazione spirituale dei fedeli ad una celebrazione liturgica dell'atteggiamento troppo frettoloso o distratto del celebrante, o il compiere, da parte sua, i gesti liturgici in maniera meccanica.

Vi sono tre termini, tratti da una preghiera tradizionale, che ben riassumono l'atteggiamento che ogni celebrante dovrebbe avere: «*degn*o», «*attento*», «*devoto*», tanto è vero che il celebrante stesso è un segno. In quanto persona consacrata e strumento dell'azione di Cristo glorioso, che è il protagonista principale delle azioni sacramentali, il ministro ordinato, come anche il fedele laico deputato secondo le norme del diritto, deve lasciar trasparire il mistero che è celebrato, in modo tale che la comunità possa essere in grado di percepire che il suddetto ministro non è né un attore di teatro, né un funzionario, ma un credente afferrato dalla presenza ineffabile di Colui che non può essere visto con occhi carnali ma che è più reale di tutto ciò che appartiene al mondo dell'esperienza sensoriale.

Una celebrazione liturgica « *degn*a » deve essere prima di tutto permeata della *bellezza* del luogo in cui essa si svolge, e degli oggetti di culto usati, anche se si tratta di una bellezza semplice ed essenziale. Questa comporta anche la *pulizia* dei paramenti liturgici e la *qualità* dei vasi sacri. D'altra parte, se la celebrazione assume un aspetto teatrale, non può essere considerata veramente « *degn*a »; infatti, ben lungi dall'essere uno spettacolo, una celebrazione liturgica ha una dimensione innanzitutto religiosa e spirituale. Infine, questa nozione di dignità implica la necessità di accompagnare le celebrazioni con movimenti appropriati alla Liturgia, cioè compiuti *senza fretta*, con una certa lentezza ed eleganza, ma senza affettazione.

In secondo luogo, una celebrazione liturgica deve essere « *attenta* », e questo richiede uno sforzo particolare da parte del celebrante affinché, per quanto possibile, eviti le distrazioni, soprattutto quelle volontarie. Questo aggettivo « *attenta* » consente di insistere sulla volontà di concentrare il proprio spirito, cosa che esige una *disciplina dei sensi* al fine di evitare di lasciarsi trascinare dai molteplici oggetti che attirano lo sguardo e distolgono l'attenzione. La musica, naturalmente, non rappresenta, di per sé, un ostacolo a questa attenzione poiché è parte integrante della partecipazione del coro e dei fedeli; eppure, è deplorabile il fatto che alcuni brani musicali che accompagnano certe celebrazioni liturgiche, non favoriscono l'attenzione del celebrante e dei partecipanti. Infatti, esistono generi musicali troppo improntati ad uno stile teatrale che mettono in evidenza, in maniera eccessiva, le qualità artistiche degli interpreti e questo provoca dannose distrazioni in quelli che partecipano alla celebrazione liturgica. È dunque veramente disdicevole che, in certi casi, la celebrazione della santissima Eucaristia sia percepita come un elemento in qualche modo secondario rispetto all'esecuzione di un brano musicale celebre, che sottolinea la qualità del compositore e il virtuosismo degli interpreti. È certo che pratiche di questo genere non contribuiscono a rafforzare né il senso religioso né il raccoglimento, mentre è opportuno notare che l'uso del canto gregoriano e della polifonia di qualità elevata, che sono al servizio della Liturgia, non comportano questo genere di conseguenze particolarmente nefaste.

L'«attenzione» richiede anche il *silenzio*, naturalmente e prima di tutto il «silenzio interiore» o, se si vuole, un cuore pacificato e calmo, cosa che evidentemente implica il silenzio esterno. I mormorii e i commenti dei concelebranti fra di loro, o con gli altri ministri seduti vicino a loro, sono indice di uno spirito indisciplinato e sono di cattivo esempio per i fedeli. L'attenzione richiesta durante una celebrazione liturgica ha, invece, come condizione preliminare una *preparazione accurata* della celebrazione, affinché essa si svolga ordinatamente, senza dare l'impressione che i diversi elementi sono lasciati all'improvvisazione.

Infine, la celebrazione deve essere «*devota*», il che corrisponde ad un atteggiamento pieno di rispetto, amore di Dio, senso religioso e attenzione verso ciò che è la «sola cosa di cui c'è bisogno» (*Lc* 10, 42). Nella lingua francese, l'aggettivo «devoto» può essere spiegato con il termine «pio». Si può definire il termine «devoto» in questo modo: «una persona devota è colui che è consapevole che la sua vita non ha alcun senso se non è legata intimamente a Dio» o, in altri termini, è l'atteggiamento di chi vuole vivere in modo totalmente coerente con la propria consacrazione battesimale e seguendo il programma che San Paolo ha riassunto in poche parole: «perché se noi viviamo, viviamo per il Signore; se noi moriamo, moriamo per il Signore. Sia che viviamo, sia che moriamo, siamo dunque del Signore» (*Rm* 14, 8). Questo significa, quindi, che una persona devota è «completamente dedita al Signore». Colui che partecipa ad un'azione liturgica non dovrebbe entrare nella celebrazione sacra passando, senza interruzioni, dalle sue occupazioni profane, pur rispettabili e oneste, alla preghiera comunitaria. È necessario rispettare un lasso di tempo, anche se breve, che deve essere caratterizzato dal silenzio, dal raccoglimento e dalla preghiera. Riguardo a questo, un esempio che colpisce è quello dei monaci che, prima di entrare nella chiesa del monastero per celebrare l'Ufficio Divino – che si chiama ancora Liturgia delle Ore – rimangono in piedi e in silenzio nel chiostro, per raccogliere il proprio spirito prima di dedicarsi alla salmodia. È lo stesso scopo che hanno le preghiere che il celebrante recita mentre veste i paramenti liturgici, proprio prima dell'inizio della celebrazione.

Per concludere, possiamo affermare che le riflessioni appena formulate derivano dalla prima delle disposizioni richieste per una partecipazione autentica alla celebrazione liturgica: si tratta della fede che svela i diversi significati, molto ricchi, dei segni liturgici; la fede, l'unica che permette al ministro ordinato di svolgere il suo ruolo sacro di strumento di Cristo e di servo del suo Corpo che è la Santa Chiesa.

La grazia di Dio

È indispensabile, ora, studiare un altro elemento essenziale della partecipazione piena alla celebrazione liturgica: si tratta della *grazia di Dio* o, più esattamente, dello *stato di grazia*.

La partecipazione alle azioni liturgiche ha lo scopo sia di ottenere la grazia che ancora non si possiede (come nel caso del battesimo ai bambini e dell'accesso al sacramento della penitenza da parte di coloro che sono in stato di peccato), sia l'accrescimento della grazia in quanti sono già giustificati. La grazia è l'espressione concreta della salvezza, il frutto della redenzione e il pegno della gloria che ci attende nel Regno dei cieli.

Il fatto di essere presenti ad un atto liturgico in stato di peccato mortale e senza avere almeno un desiderio di conversione, non costituisce una vera partecipazione, anche se, durante la celebrazione, la persona in oggetto partecipa ai movimenti, ai canti, alle acclamazioni o ad altri gesti, poiché, in questo caso, manca a questa persona l'orientamento fondamentale verso Dio e verso la sua gloria che costituisce l'anima della Liturgia. Ciò non vuol dire che per questo bisogna escludere dalla celebrazione quelli che non hanno la disposizione interiore richiesta, perché è possibile che una presenza, pur non avendo tutte le condizioni per essere definita come vera partecipazione, costituisce tuttavia uno strumento della grazia attuale, che condurrà la persona in questione alla conversione. Rimane il fatto che bisogna escludere dai ministeri che intervengono durante la celebrazione, le persone di cui è noto lo stato pubblico di peccato, poiché, sarebbero dei contro-esempi e causerebbero scandalo e confusione nei fedeli. Di

certo, la valutazione dei vari casi concreti richiede grande prudenza pastorale, e un modo di agire pieno di delicatezza, ma è opportuno non ridurre mai le esigenze contemplate nei principi stabiliti dalla morale e dal diritto della Chiesa.

Gli atti esteriori della partecipazione

Oggi giorno, in alcuni ambienti poco illuminati e che, per di più, non sono stati formati alla scuola della buona teologia, si ritiene che la « partecipazione » equivale soltanto all'espressione di certi atteggiamenti del corpo. È vero che questi costituiscono effettivamente delle espressioni di partecipazione, ma non bisogna mai dimenticare che sono espressioni esteriori della partecipazione interiore. In altri termini, si può dire che questi elementi sono la parte « materiale » e visibile della partecipazione, mentre l'elemento « formale » nel senso forte del termine, ovvero essenziale, e invisibile, è costituito dalle virtù teologali — la fede, la speranza e la carità —, dalla virtù di religione e dallo stato di grazia; solo quest'ultimo pone la creatura umana in uno stato di consacrazione alla gloria di Dio, sulla base della coerenza tra la fede, che è professata, e l'amore di Dio e del prossimo, che è vissuto in modo concreto in tutte le scelte della vita.

Il Concilio Vaticano II indica un certo numero di elementi destinati a *promuovere* la partecipazione attiva; eccone la lista. Tuttavia, prima di citarli, è opportuno fare un'osservazione molto importante: questi elementi non costituiscono, da soli e in sé, la partecipazione liturgica; non fanno altro che esprimerla e la favoriscono. Infatti, bisogna sempre ricordare che la partecipazione che possiamo definire « sostanziale » deriva da quegli elementi che sono stati presentati, in quanto detto precedentemente, come « elementi formali ».

Ecco il testo del Concilio Vaticano II:

Per promuovere la partecipazione attiva, si curino le acclamazioni dei fedeli, le risposte, il canto dei salmi, le antifone, i canti, nonché le azioni e i gesti e l'atteggiamento del corpo. Si osservi anche, a tempo debito, un sacro silenzio.

Nella revisione dei libri liturgici si abbia cura che le rubriche tengano conto anche delle parti dei fedeli.¹⁰

Certo, gli elementi esteriori della partecipazione, citati nel testo conciliare, non dovrebbero essere trascurati, poiché la persona umana, la cui natura è spirituale e insieme corporale, ha bisogno di espressioni sensibili. Inoltre, gli elementi esteriori contribuiscono a rafforzare gli atteggiamenti interiori. Infine, dato che l'uomo ha una natura che lo porta a vivere in società, ha bisogno di espressioni sensibili che lo aiutino a vivere questa esperienza di vita comunitaria e a manifestare il culto come una realtà sociale e non solo individuale. Per questo è assolutamente impossibile immaginare un culto cattolico sprovvisto di elementi sensibili. Oltretutto, se si tentasse di eliminare da questo culto delle espressioni così connaturali alla natura umana, si avrebbe come effetto quello di privarlo di una parte essenziale di ciò che esso è per natura. Non è neanche giusto imporre in maniera eccessiva e sproporzionata alcune espressioni esteriori, col rischio di fare della celebrazione liturgica una successione di gesti compiuti in maniera meccanica e, quindi, in qualche modo, senza anima. Bisogna capire, riguardo a questo, che situazioni soggettive diverse possono portare qualcuno a non assumere un atteggiamento rigorosamente consono ad un momento ben preciso, non per questo si può parlare di un allontanamento rispetto a ciò che sopra abbiamo definito una «partecipazione formale». Sarebbe un errore, dunque, pensare che, siccome non si rispetta rigorosamente tale atto esteriore, la persona in questione non ha le disposizioni richieste per una partecipazione reale e genuina. Può succedere, infatti, che alcuni di coloro che celebrano la Liturgia compiendo con grande minuzia e rigorosa disciplina gli atti esteriori, richiesti dalle rubriche, rimangono in realtà molto lontani dall'autentica partecipazione interiore.

¹⁰ *Sacrosanctum Concilium*, 30 e 31.

I ministeri

Il n. 30 della Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, citato nel paragrafo precedente, concerne le forme di partecipazione “comuni” a tutto il popolo di Dio. Tuttavia, vi sono anche forme *speciali di partecipazione*, nel senso che non costituiscono un bisogno per tutti i fedeli né comportano l’esercizio di un «diritto» propriamente detto; d’altra parte, presuppongono alcune qualità e persino un richiamo esplicito da parte di chi esercita la responsabilità del buon andamento della celebrazione liturgica. Il principio generale stabilito dalla Costituzione liturgica *Sacrosanctum Concilium* è che:

Nelle celebrazioni liturgiche ciascuno, ministro o semplice fedele, svolgendo il proprio ufficio si limiti a compiere tutto e soltanto ciò che, secondo la natura del rito e le norme liturgiche, è di sua competenza.¹¹

Fra i vari ministeri liturgici, è opportuno citare innanzitutto le funzioni che dipendono da coloro i quali, per l’ordinazione sacramentale, appartengono al clero: *i Vescovi, i sacerdoti e i diaconi*. È proprio di questi ministeri ordinati “strutturare” la Chiesa, Corpo visibile di Cristo, nella quale la gerarchia sacra è allo stesso tempo il segno della salvezza che proviene dall’Alto, come un dono gratuito e anche lo strumento dell’azione salvifica, la cui fonte primaria è il Signore Gesù, Pontefice unico della Nuova Alleanza, che esercita il suo ruolo mediatore per il tramite dei ministri ordinati. Questi ministeri sono talmente necessari che Sant’Ignazio di Antiochia dichiara che senza Vescovo, né sacerdoti, né diaconi non si può parlare di Chiesa (cf. *ad Trall*).

Esistono, comunque, altri ministeri non ordinati che contribuiscono alla dignità della celebrazione liturgica.

Possiamo citare i *lettori*, incaricati di leggere le letture della Sacra Scrittura, tranne il Vangelo. Il lettore può essere «*istituito*» (in questo

¹¹ *Sacrosanctum Concilium*, 28.

caso deve essere necessariamente un uomo (*vir*): can. 230 § 1), o solo « benedetto », oppure semplicemente chiamato per una determinata celebrazione. L'incarico di lettore non è un segno d'onore, così come non costituisce una sorta di riconoscimento ufficiale dei meriti presunti di una persona, ma è prima di tutto e unicamente un servizio che prende in considerazione il bene del popolo di Dio che partecipa alle celebrazioni. È importante che il lettore sia una persona rispettabile, che dia prova di uno status ecclesiale irreprensibile, dotato di una buona reputazione e che, inoltre, sappia leggere bene, cioè in modo chiaro e con un eloquio chiaro che permetta al popolo di capire l'articolazione delle frasi del testo sacro. Per cui, una persona molto devota e rispettabile che non è in grado di leggere, cioè di farsi capire dal popolo che partecipa alla celebrazione, non deve essere chiamato al ministero del lettore.

I « ministranti » (o « chierichetti »), chiamati anche « accoliti » possono essere anche « istituiti » (si tratta allora, in questo caso, di adulti e uomini (*viri*): can. 230 § 1), « benedetti » o semplicemente *chiamati* a dare questo servizio occasionalmente o in maniera più o meno costante. Devono ricevere una formazione adeguata per poter adempiere le loro funzioni con dignità, cioè senza commettere quegli errori che porterebbero necessariamente pregiudizio alla qualità e all'armonia della celebrazione. Spetta al Vescovo diocesano autorizzare, per motivi particolari, persone di sesso femminile ad esercitare eccezionalmente questo ministero, sempre tenendo conto della preferenza data tradizionalmente dalla Chiesa agli uomini e ai ragazzi.¹²

¹² La Lettera circolare della Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti ai Presidenti delle Conferenze Episcopali, del 15 marzo 1994 (*Notitiae* 39, 1994, 333-335), in applicazione della Risposta del Pontificio Consiglio per l'Interpretazione dei Testi Legislativi, a proposito dell'interpretazione autentica del can. 230 § 2 (le funzioni liturgiche che i laici, uomini e donne, possono svolgere secondo il can. 230 § 2, comprendono anche il servizio sull'altare? *Affirmative et iuxta instructiones a Sede Apostolica dandas*. Cf. *AAS* 86, 1994, 541), stabilisce che spetta a ciascun Vescovo nella propria diocesi, dopo aver ascoltato il parere della Conferenza Episcopale, emettere un giudizio prudenziale su ciò che è conveniente fare per uno sviluppo armonioso della vita liturgica nella sua diocesi. Inoltre, l'obbligo di continuare a favorire il servizio sull'altare affidato a ragazzi, che ha consentito uno sviluppo incoraggiante delle vocazioni sacerdotali, rimarrà sempre. In una Lettera del 27 luglio 2001

La musica è parte integrante delle celebrazioni liturgiche; per questo, da secoli, la Chiesa riconosce il ruolo della «*schola cantorum*»; essa ha il compito di interpretare brani di musica liturgica. Tuttavia, in proposito, bisogna osservare, che sarebbe un abuso concedere alla *schola cantorum* un posto tale da sopprimere la partecipazione del popolo al canto durante la celebrazione liturgica. Peggio ancora sarebbe se i membri della *schola* agissero in modo da attirare l'attenzione su di sé a scapito dell'azione liturgica, invece che attenersi al proprio ruolo che consiste nell'essere un aiuto destinato a rafforzare lo spirito religioso dei partecipanti alle celebrazioni liturgiche. Rimane il fatto che il ruolo della *schola cantorum* è stato riconosciuto dalla Costituzione sulla Liturgia come un vero e proprio ministero liturgico.¹³

La mancanza di ministri ordinati per la distribuzione della santa Comunione giustifica il servizio di *ministri straordinari della distribuzione della santa Eucaristia*. Questi ministri possono essere costituiti in maniera *stabile*, oppure essere chiamati in un *caso imprevisto*. Si tratta di un ministero di *supplenza* e in nessun caso di una sorta di «promozione» del laicato. Il numero insufficiente di sacerdoti o diaconi per la celebrazione del sacramento del battesimo può portare il Vescovo ad autorizzare dei laici ad essere *ministri straordinari* di tale sacramento.¹⁴

(*Notitiae* 421-422, 2001, 397-399), la Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti precisa, da una parte, che la libertà del Vescovo diocesano non può essere condizionata dalle eventuali decisioni dei Vescovi limitrofi a favore del servizio sull'altare da parte delle donne, e, dall'altra, che l'eventuale autorizzazione del Vescovo deve sempre lasciare la possibilità ai sacerdoti della diocesi di non far ricorso se non a gruppi di chierichetti formati esclusivamente da maschi, dato l'obbligo contenuto nella Lettera sopracitata del 1994, riguardo allo sviluppo delle vocazioni sacerdotali.

¹³ Cf. *Sacrosanctum Concilium*, 29.

¹⁴ Cf. Codice Diritto Canonico, can. 230 § 3. L'istruzione interdicasteriale *Ecclesiae de mysterio*, del 15 agosto 1997 (Disposizioni pratiche, art. 11) precisa che bisogna stare attenti alle interpretazioni troppo estensive ed evitare di concedere tale facoltà in forma abituale. Ad esempio, non possono essere assimilati all'assenza o all'impedimento, che rendono lecito deputare dei fedeli non ordinati ad amministrare il battesimo, né il lavoro eccessivo da parte del ministro ordinario né il fatto che egli non risieda nel territorio della parrocchia, né la sua non disponibilità nel giorno previsto dalla famiglia per la cerimonia. Nessuna di queste ragioni costituisce motivo sufficiente (*AAS* 89, 1997, 874).

Per questo stesso motivo, il Vescovo può designare dei laici come *testimoni qualificati per la celebrazione canonica del matrimonio* (can. 1112);¹⁵ può dare anche l'autorizzazione ai laici a *presiedere al culto domenicale in assenza del sacerdote*¹⁶ o *presiedere alle esequie*.¹⁷

Fra i ministeri che aiutano i ministri ordinati durante la celebrazione liturgica, soprattutto quella della santissima Eucaristia, è opportuno citare il « *maestro delle cerimonie* », incaricato di vegliare affinché la celebrazione si svolga in modo ordinato e ciascuno dei ministri svolga esattamente il proprio ruolo. Questo incarico non è strettamente riservato ad un ministro ordinato, sacerdote o diacono, anche se è opportuno scegliere fra questi il maestro delle cerimonie.

Infine, non bisogna dimenticare il « *commentatore* » che, con indicazioni molto brevi e discrete, aiuta la comunità a capire le diverse

¹⁵ Il can. 1112 esige parere favorevole della Conferenza Episcopale e l'autorizzazione della Santa Sede. In Francia, questa possibilità di delegare laici non esiste.

¹⁶ Can. 1248 § 2; SACRA CONGREGAZIONE PER IL CULTO DIVINO, Direttorio per le celebrazioni domenicali in assenza di sacerdoti *Christi Ecclesia*, 10 giugno 1988, Preliminari, cfr. *Notitiae* 263, 1988, 366-378. L'Istruzione interdicasteriale *Ecclesiae de mysterio*, del 15 agosto 1997 (Disposizioni pratiche, art. 7) precisa che il fedele non ordinato che guida questo genere di celebrazioni deve avere un *mandato speciale* da parte del Vescovo, che avrà cura di dare delle indicazioni opportune concernenti la loro durata, il luogo, le condizioni e il sacerdote che ne è responsabile. Inoltre, queste celebrazioni, i cui testi devono sempre essere quelli approvati dall'autorità ecclesiastica, costituiscono sempre soluzioni temporanee. È vietato inserire elementi propri alla liturgia del sacrificio, soprattutto la « Preghiera eucaristica », anche sotto forma narrativa. Bisogna anche ripetere sempre ai partecipanti che queste celebrazioni non sostituiscono il Sacrificio eucaristico e che non si adempie il precetto di santificare le feste se non partecipando alla Messa, anche a costo di prendere parte ad una celebrazione domenicale in assenza del sacerdote, quando la partecipazione al Santo Sacrificio non è possibile. Nel caso in cui le distanze e le condizioni fisiche lo permettono, i fedeli devono essere incoraggiati ed aiutati a fare tutto il possibile per adempiere il precetto (AAS 89, 1997, 869-870).

¹⁷ Cf. *Ordo Exsequiarum, praenotanda*, n. 19. L'Istruzione interdicasteriale *Ecclesiae de mysterio*, del 15 agosto 1997 (Disposizioni pratiche, art. 12) ricorda che questa possibilità esiste solo nel caso di una vera mancanza di ministri ordinati. Inoltre, poiché, a causa delle circostanze attuali di crescente scristianizzazione e allontanamento dalle pratiche religiose, le esequie possono diventare occasioni pastorali particolarmente opportune per consentire ai ministri ordinati di incontrare direttamente dei fedeli che non praticano abitualmente, è auspicabile che, anche a costo di qualche sacrificio (*cum magna deditio*), i sacerdoti e i diaconi presiedano personalmente i riti funebri (AAS 89, 1997, 874).

parti della celebrazione liturgica. Va da sé che il commentatore deve conoscere bene il significato dei testi liturgici, cosa che presuppone che egli abbia ricevuto una formazione di alta qualità, dato che non deve dare interpretazioni arbitrarie o immaginarie dei riti che vengono celebrati, ma fare riferimento esclusivamente ai testi e ai gesti liturgici approvati dalla Chiesa. Il luogo in cui il commentatore esercita il suo ministero non è l'ambone, o luogo dell'annuncio della Parola, ma un altro luogo discreto e appropriato.

È evidente che tutte le persone che partecipano alla celebrazione liturgica esercitando un « ministero » di questo genere, devono prepararsi con cura, sia dal punto di vista spirituale che liturgico, sia a livello di conoscenze propriamente dette delle norme che regolano le cerimonie, sia di quelle che permettono di attuare una celebrazione ordinata e permeata di spirito religioso.

È opportuno insistere ancora una volta sul fatto che i ministeri di supplenza possono essere esercitati solo in assenza dei ministri ordinati, o quando questi ultimi non sono in numero sufficiente a realizzare una celebrazione in un lasso di tempo ragionevole. È indispensabile, dunque, avere ben presente l'Istruzione interdicasteriale *Ecclesiae de mysterio* sulla collaborazione dei fedeli laici al ministero dei sacerdoti, del 15 agosto 1997.¹⁸

CONCLUSIONE

La liturgia ha una dimensione « *ascendente* », poiché fa veramente salire verso la Maestà di Dio la lode che gli è dovuta in quanto Creatore e Redentore. Questa lode di tutta la Chiesa, Capo e Corpo, è, allo stesso tempo, personale e comunitaria: certo, essa impegna ogni fedele ma, contemporaneamente, ogni fedele fa parte del Corpo mistico di Cristo e poiché il Corpo di Cristo, che è la Chiesa, ha una struttura stabilita da

¹⁸ AAS 89, 1997, 852-877; traduzione francese: cf. *La Documentation Catholique* 2171, 1997, 1009-1020.

Cristo stesso, suo divino Fondatore, la lode liturgica è presieduta da coloro che, essendo inseriti nella successione apostolica dall'ordinazione sacramentale, possono agire *in persona Christi*. Ora, il culmine di questa dimensione ascendente si colloca nella celebrazione del Sacrificio eucaristico. È vero, comunque, che la Liturgia ha anche una dimensione «*discendente*», poiché è attraverso le celebrazioni, in modo particolare, attraverso quella dei sacramenti, che la salvezza raggiunge gli uomini con la grazia santificante e tutti i doni che l'accompagnano. Dio, nel suo disegno eterno di salvezza per l'umanità, ha voluto che degli atti visibili fossero portatori della grazia invisibile. Questi atti, anche se sono destinati alla santificazione della persona, assumono la forma delle celebrazioni liturgiche all'interno della comunità dei credenti, che esprime la realtà ecclesiale concreta. Giunto al termine di questa riflessione, mi sembra particolarmente opportuno ritornare al testo iniziale della Costituzione del Concilio Vaticano II sulla santa Liturgia.

Eccone il testo:

La liturgia infatti, mediante la quale, specialmente nel divino sacrificio dell'eucaristia, «*si attua l'opera della nostra redenzione*», contribuisce in sommo grado a che i fedeli esprimano nella loro vita e manifestino agli altri il mistero di Cristo e la genuina natura della vera Chiesa. Questa ha infatti la caratteristica di essere nello stesso tempo umana e divina, visibile ma dotata di realtà invisibili, fervente nell'azione e dedita alla contemplazione, presente nel mondo e tuttavia pellegrina; tutto questo in modo tale, però, che ciò che in essa è umano sia ordinato e subordinato al divino, il visibile all'invisibile, l'azione alla contemplazione, la realtà presente alla città futura, verso la quale siamo incamminati.¹⁹

Il tema della partecipazione alla celebrazione liturgica ci fa veramente toccare con mano il mistero della salvezza, l'economia mirabile con la quale il Padre misericordioso, attraverso il suo Verbo incarnato, ci rivela il suo disegno e lo compie per la forza dello Spirito Santo che rinnova tutte le cose.

Jorge A. Card. MEDINA ESTÉVEZ

¹⁹ *Sacrosanctum Concilium*, 2.

Vere dignum et iustum est, æquum et salutáre,
nos tibi semper et ubíque grátias ágere:
Dómine, sancte Pater, omnípotens ætérne Deus:
Qui miris signásti mystériis novum in Iordáne lavácrum,
ut, per vocem de cælo delápsam,
habitáre Verbum tuum inter hómínes crederétur;
et, per Spíritum in colúmbæ spécie descendéntem,
Christus Servus tuus óleo perúngi lætítiæ
ac mitti ad evangelizándum paupéribus noscerétur.
Et ídeo cum cælórum virtútibus
in terris te iúgiter celebrámus,
maiestáti tuæ sine fine clamántes:

(Missale Romanum: Præfatio de Baptismate Domini)

Vere dignum et iustum est, æquum et salutäre,
nos tibi semper et ubique grátias ágere:
Dómine, sancte Pater, omnípotens ætérne Deus:
Quia ipsum in Christo salutis nostræ mystérium
hódie ad lumen géntium revelásti,
et, cum in substántia nostræ mortalitátis appáruit,
nova nos immortalitátis eius glória reparásti.
Et ídeo cum Angelis et Archángelis,
cum Thronis et Dominatió nibus,
cumque omni milítia cæléstis exércitus,
hymnum glóriæ tuæ cánimus,
sine fine dicétes:

(Missale Romanum: Praefatio de Epiphania Domini)

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

COLLECTANEA DOCUMENTORUM
AD CAUSAS PRO DISPENSATIONE
SUPER «RATO ET NON CONSUMMATO»
ET A LEGE SACRI COELIBATUS OBTINENDA

Dispensationis institutum, quod iam inde ab initio vitae Ecclesiae proprium ac peculiare momentum habuit, magis in dies in legislatione multos quoad materiam et subiecta gradus fecit.

In illis, quae ad rem matrimonialem et ad ordinem sacrum spectant, duplex caput invenitur, quod unius Summi Pontificis est dispensare, nempe matrimoniale foedus ratum tantum, sed non consummatum, ac lex sacrum coelibatum servandi qua clerici in Ecclesia latina tenentur. Dispensatio a lege coelibatus — ut pluribus iam notum est — secum affert amissionem status clericalis et dispensationem ab omnibus aliis oneribus ex eodem statu et votis religiosis profluentibus.

Praecipue in salutem animarum constituta, cui fini universus ordo iuridicus Ecclesiae dirigitur, dispensatio duobus requisitis respondere debet, iustae scilicet causae et absentiae scandali in coetu fidelium, ut iuridice effectum habere possit.

Congregatio de Culto Divino et Disciplina Sacramentorum, quae ad normam artt. 63, 67-68 Apostolicae Constitutionis «Pastor Bonus» in supradictis servat competentiam, laeto animo collectionem offert documentorum inde a Codice Iuris Canonici anno 1917 usque ad hodiernum diem promulgatorum, quorum maxima pars iam aliunde publici iuris facta est, nullo apparata critico exstructam ac tantum ordine chronologico signatam, uti auxilium cultoribus in re de dispensatione super rato et relate ad ordinem sacrum perquirenda.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanis

Rilegato in brossura, pp. 226

€ 16,00

Mensile - Spediz. Abb. Postale - 50% - Roma

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

MARTYROLOGIUM ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI ŒCUMENICI
CONCILII VATICANI II INSTAURATUM
AUCTORITATE IOANNIS PAULI PP. II PROMULGATUM

EDITIO TYPICA ALTERA

Signum Ecclesiae erga Sanctos venerationis præstans, Martyrologium Romanum, nuper ex decreto Sacrosancti Œcumenici Concilii Vaticani II recognitum et anno 2001 a Congregatione de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum in prima editione typica post idem Concilium prælo datum, parva interposita mora attentisque peculiaribus consiliis eorum, qui ad studium tanti ac laboriosi operis se contulerunt, nunc ad editionem alteram pervenit, quo plenius adhortationi Patrum Œcumenici Concilii Vaticani II obtemperet sanctitatem in mundo per opportuna eximiorum virorum et mulierum Dei exempla significandi. Quaedam igitur insertae sunt mutationes minores, quae ad emendationem textus, praesertim quoad eius orthographiam et usum scribendi, visae sunt inducendae.

Ubi enim opus fuit recentiorum novitatum causa in proclamationibus Sanctorum vel Beatorum, vel valida inventa sunt argumenta, quae omnia sine controversia ulla dubia dirimerent et sane cum regulis rationibusque congruerent, quae hucusque in annos instaurationi huius libri liturgici praefuerunt, ut cultus Sanctorum ad viam legitimae progressionis aperiretur et fidei historicae redderetur, innovationes quaedam ad editionem typicam anni 2001 introducta sunt.

Relatione vero habita cum praecedenti, editio haec peculiariter praebet elementa, quae sequuntur:

– immutationibus quibusdam ditata sunt *Praenotanda*, ut doctrina de sanctitate in oeconomia salutis et in vita Ecclesiae, de imitatione Christi in vita Sanctorum necnon in idole seu natura liturgica Martyrologii fusius exponatur;

– 114 nova elogia inveniuntur, quae, praeter elogium pro Virgine de Guadalupe nuper in Calendarium Generale insertum, ad 117 Sanctos vel Beatos spectant, quorum 51 Sancti sunt antiquioris cultus ad hodiernum diem adhuc celebrati et 66 Beati a Summo Pontifice Ioanne Paulo a die 7 octobris 2001 ad 25 aprilis 2004 declarati.

– vetustissimis calendariis monumentisque ad aetatem sanctorum propinquioribus attestantibus, ad opportunum diem natalem remissa sunt elogia plurimorum Sanctorum;

– aliquæ variationes inductæ sunt, quæ plerumque ad Sanctos pertinent, cuius mentio in praecedenti editione defuerat vel dubia quædam historiae ratione panderat;

– ratione habita historicae vel hagiographicae vel liturgicae investigationis, inter praetermittend posita sunt elogia Sanctorum vel Beatorum, de quorum historicitate legitimum exstet dubium;

– ad modum appendicis insertus est *Index nominum et cognominum Sanctorum et Beatorum*, cum mentione numeri identificationis et anni obitus inter parentheses.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanis

Rilegato in tela, pp. 845

€ 75,00

Mensile - Spediz. Abb. Postale - 50% - Roma