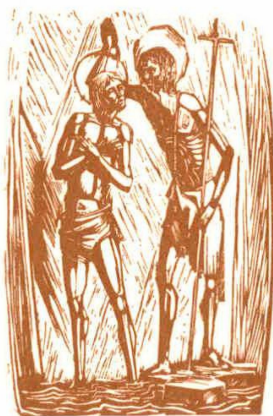


55

iunio 1970

Notitiae

Sacra Congregatio pro Cultu Divino



TYPIS POLYGLOTTIS VATICANIS

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica edenda cura

SACRAE CONGREGATIONIS PRO CULTU DIVINO

« Notitiae » prodibunt semel in mense. Libenter, iudicio Directionis, nuntium dabitur Actorum, inceptuum, editionum in re liturgica, praesertim e Conferentiis Episcopalibus vel Commissionibus liturgicis nationalibus emanantium, si scriptorum vel periodicorum exemplar missum fuerit. *Directio*: Commentarii sedem habent apud S. Congregationem pro Cultu divino, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta his verbis inscripta: NOTITIAE, *Città del Vaticano*

Administratio autem residet apud *Libreria Editrice Vaticana*
Città del Vaticano

Pro commentariis sunt in annum solvendae:
in Italia lit. 2.000 – extra Italiam lit. 3.000 (\$ 5)
singuli fasciculi veneunt: lit. 200 (\$ 0,35)

Pro annis elapsis
singula volumina: lit. 4.000 (\$ 7)
id. linteo contacta: lit. 5.000 (\$ 8,40)
singuli fasciculi: lit. 400 (\$ 0,70)

Libreria Vaticana subnotatoribus fasciculos Commentarii
mittere potest etiam *via aërea*, charta indica impressos

Libreria Editrice Vaticana – C.c.p. N. 1-16722

Typis Polyglottis Vaticanis

SUMMARIUM

Allocutiones Summi Pontificis

La pedagogia nuova del senso comunitario 233

Acta Congregationis

Summarium Decretorum

I. Confirmatio deliberationum Conferentiarum Episcopalium circa interpretationes populares	236
II. Decreta circa Calendaria particularia	238
III. Facultates circa SS.mam Eucharistiam	239
IV. Facultates circa Sacramenta et Sacramentalia	240
V. Concessio tituli Basilicae minoris	240
VI. Decreta quibus Patroni confirmantur	241
VII. Decreta circa Missas votivas in Sanctuariis	241
VIII. Decreta circa experimenta	242
IX. Decreta varia	243
Labores Coetuum a studiis	245

Studia

I saluti liturgici nel nuovo rito della Messa (P. Dacquino) 254

Documenta

De expositione « Quadraginta Horarum » 257

Documentorum explanatio 263

SOMMAIRE

Discours du Saint-Père (pp. 233-235)

A l'audience générale du 2 juin 1970, parlant de la nouvelle pédagogie au sens communautaire de l'Eglise, le Saint-Père a mis en relief un des aspects de la célébration liturgique, qui constitue et manifeste la communion ecclésiale.

Actes de la Congrégation (pp. 236-253)

Travaux des groupes d'étude. A la XIII^e Session plénière de la Commission spéciale pour l'achèvement de la réforme liturgique, tenue les 9 et 10 avril 1970, en plus du rapport général (reproduit dans le précédent numéro), on a examiné deux rapports que nous publions: le premier sur les *Bénédictions*, par le P. P.-M. Gy, OP, directeur de l'Institut supérieur de Liturgie à Paris; l'autre sur le *Martyrologe*, par le P. J. Dubois, OSB, de l'abbaye Sainte-Marie à Paris, rédacteur de la collection « La vie des Saints ». Nous donnons le texte complet de ce rapport dans la langue originale.

Etudes (pp. 254-257)

« *Les salutations liturgiques dans le nouveau rite de la messe* ». Il s'agit d'une étude exégétique, due au P. Dacquino, professeur au séminaire d'Asti (Italie), qui peut fournir une meilleure compréhension des formules de salut liturgique contenues dans le nouvel « Ordo Missae ».

Documents (pp. 257-262)

Dans une *Instruction* publiée par « L'Osservatore Romano », le Cardinal A. Dell'Acqua, Vicaire de Rome, a voulu offrir au diocèse des règles pastorales et des schémas de célébration liturgique pour l'exposition solennelle du S. Sacrement, dite des « Quarante Heures ».

Explication des documents (pp. 263-264)

Quelques questions et réponses concernant l'*Institution générale du Missel romain* et l'*Ordo Missae*.

SUMARIO

Discurso del Santo Padre (pp. 233-235)

En la audiencia general del 2 de junio de 1970, habló el Santo Padre sobre la nueva pedagogía respecto al sentido comunitario en la Iglesia. Subrayó uno de los aspectos de la celebración litúrgica: aquel que constituye y expresa la unidad en la Iglesia.

Actos de la Congregación (pp. 236-253)

Trabajos de los Grupos de estudio. En la XIII Sesión plenaria de la Comisión especial para completar la reforma litúrgica, celebrada los días 9 y 10 de abril de 1970, además de la relación general, de la que ya dimos cuenta en el fascículo anterior, se examinaron las dos relaciones que aquí publicamos: una sobre las *Bendiciones*, del P. P. M. Gy, Director del Instituto Superior de Liturgia de París; otra sobre el *Martirologio*, del P. J. Dubois O. S. B., de la Abadía de Sta. María de París, redactor de la colección « La vie des Saints ». De esta última ofrecemos el texto completo en lengua original.

Estudios (pp. 254-257)

« *Los saludos litúrgicos en el nuevo rito de la Misa* ». Se trata de un estudio exegético, preparado por el P. Dacquino, profesor del Seminario de Asti (Italia), que puede proporcionar una mejor comprensión de las fórmulas del saludo litúrgico contenidas en el nuevo « Ordo Missae ».

Documentos (pp. 257-262)

El Card. Vicario de Roma, A. Dell'Acqua, en una *Instrucción* publicada en « L'Osservatore Romano », ha ofrecido a la Diócesis normas pastorales y esquemas de celebración litúrgica para la exposición solemne del Smo. Sacramento conocida con el nombre de « Las Cuarenta Horas ».

Interpretación de los documentos (pp. 263-264)

Se contesta a algunas preguntas sobre la *Institución general del Misal Romano* y el *Ordo Missae*.

SUMMARY

Discourse of the Holy Father (pp. 233-235)

During the General Audience on 2 June 1970, the Holy Father spoke on the subject of educating the faithful to understand the community dimensions of the Church. He thus stressed one of the aspects of liturgical worship which constitutes and manifests communion with the Church.

Activity of the Congregation (pp. 236-253)

Work of the Study groups. At the XIIIth plenary meeting of the special Commission for the execution of the liturgical reform, held on 9-10 April, besides the General Report, previously published, two further projects were examined. The first concerns the subject of *Blessings*, and was presented by Fr. P. M. Gy, O. P. director of the *Institut superieur de Liturgie* at Paris. The second deals with the *Martyrology*, and was given by Dom J. Dubois, O. S. B. of the Abbey of *Sainte-Marie*, Paris. Dom Dubois is the editor of the well known collection *La vie des Saints*. We publish both these projects in full in this issue.

Studia (pp. 254-257)

The Liturgical greetings in the new Rite of the Mass. This is an exegesis of the various greetings contained in the new *Ordo Missae*, from the pen of P. Dacquino, Professor at the Seminary of Asti (Italy). It brings out the full meaning of these liturgical greetings.

Documents (pp. 257-262)

In an *Instruction* published by *L'Osservatore Romano*, Cardinal A. Dell'Acqua, Vicar General of Rome, has given the diocese a number of pastoral directives and outlines concerning the solemn liturgical celebration of the Exposition of the Blessed Sacrament, known as the *Forty Hours*.

Interpretation of Documents (pp. 263-264)

Included in this issue are some questions and answers concerning the *General Introduction of the Roman Missal* and the *Ordo Missae*.

ZUSAMMENFASSUNG

Ansprachen des Hl. Vaters (S. 233-235)

In der allgemeinen Audienz am 2. Juni 1970 sprach der Hl. Vater über die neue Pädagogik hinsichtlich des Gemeinschaftssinnes in der Kirche. Dabei hob er einen der Aspekte der liturgischen Feier hervor: jenen, der die Einheit der Kirche ausmacht und ausdrückt.

Aus der Tätigkeit der Kongregation (S. 236-253)

Arbeiten der Studiengruppen. In der 13. Vollsitzung der Commissio specialis für die Vollendung der Liturgiereform (die vom 9.-10. April 1970 stattfand) wurden nach der allgemeinen Berichterstattung, die wir schon in der vorigen Nummer brachten, auch noch 2 weitere Relationen besprochen, die hier wiedergegeben werden: die erste über die *Benediktionen*, von P. P. M. Gy, Direktor des Instituts für Höhere Liturgiestudien in Paris; die zweite über das *Martyrologium* von P. J. Dubois OSB, aus der Abtei de N. D. de la Source von Paris, Redaktor der Sammlung « La vie des Saints ». Dieser Bericht wird vollständig in der Originalsprache wiedergegeben.

Studien (S. 254-257)

« *Die liturgischen Begrüssungen im neuen Ritus der Messe* » P. Dacquino, Professor am Seminar von Asti (Italien), gibt uns eine exegetische Studie zur Vermittlung eines besseren Verständnisses der Formeln des liturgischen Grusses, wie sie der neue « Ordo Missae » enthält.

Dokumente (S. 257-262)

Der Kardinal-Vikar von Rom, A. Dell'Acqua, gibt in einer in « L'Osservatore Romano » veröffentlichten *Instruktion* pastorale Normen und Beispiele der liturgischen Feier bei der feierlichen Aussetzung des Allerheiligsten beim « Vierzigstündigen Gebet ».

Interpretation der Dokumente (S. 263-264)

Es werden einige Fragen bezüglich der *allgemeinen Einführung in das römische Messbuch* und der *Messordnung* gestellt und beantwortet.

Allocutiones Summi Pontificis

LA PEDAGOGIA NUOVA DEL SENSO COMUNITARIO

Allocutio, quam referimus, habita est in audientia generali diei 2 iunii 1970.¹

Uno dei caratteri salienti della formazione spirituale del cristiano risultante dal Concilio è certamente il senso comunitario.

Colui che intende accogliere lo spirito e la norma del rinnovamento conciliare si accorge d'essere modellato da una pedagogia nuova, che lo obbliga a concepire e ad esprimere la vita religiosa, la vita morale, la vita sociale in funzione della comunità ecclesiale alla quale appartiene. Tutto nel Concilio parla della Chiesa; ora la Chiesa è Popolo di Dio, è Corpo mistico di Cristo, è comunione. Non è più possibile dimenticare questa realtà esistenziale, se si vuole essere cristiani, essere cattolici, essere « fedeli ». La vita religiosa non si può praticare come espressione individualista del rapporto fra l'uomo e Dio, fra il cristiano e Cristo, fra il cattolico e la Chiesa; e neppure si può concepirla come espressione particolarista, come quella che in un gruppo autonomo, avulso dalla grande comunione ecclesiale, trova la propria soddisfazione ed evita interferenze estranee, sia di superiori, che di colleghi o di seguaci, estranei ad un'esclusiva mentalità di iniziati, propria del gruppo chiuso e pago di se stesso. Lo spirito comunitario è l'atmosfera necessaria del credente.

Facciamo subito due riserve; o meglio, due ovvie osservazioni. Il fatto religioso, nella sua essenza, nella esigenza profonda e irrinunciabile, rimane un fatto personale. Perciò libero e proprio di colui che lo pone. Il rapporto fra l'uomo e Dio si celebra nella coscienza individuale, e proprio nel momento in cui l'uomo si sente persona, pienamente responsabile e tendenzialmente rivolto a decidere del proprio destino.² Anzi l'adesione alla vita comunitaria della Chiesa, lungi dal prescindere dall'apporto personale del fedele, sia nell'esercizio della preghiera, — la preghiera liturgica —, sia in quello dei rapporti sociali, cioè quelli della giustizia e della carità, lo provoca e lo esige. La fede non ci è data mediante la Chiesa? La grazia non ha i suoi canali attraverso il ministero di lei? Che cosa conosceremmo noi di Cristo, se

¹ V. *L'Osservatore Romano*, diei 3 iunii 1970.

² Cfr. S. TH. II-II, 81.

ella non ci fosse maestra? ³ « La liturgia stessa richiede che l'anima tenda alla contemplazione; e la partecipazione alla vita liturgica ... e una preparazione eminente all'unione con Dio mediante contemplazione di amore ». ⁴ Potremmo approfondire il tema osservando come lo spirito comunitario, al quale ora ci educa la Chiesa, non è una novità, ma piuttosto un ritorno alle origini della spiritualità del cristianesimo; e come esso, lungi dal soffocare la effusione personale del fedele, la ravviva nel ricordo e nell'atteggiamento pratico di quel « sacerdozio regale », proprio del battezzato, di cui oggi tanto si parla, dopo che il Concilio ce ne ha richiamato l'esistenza, la dignità e l'esercizio. ⁵

Le Chiese locali

Analoghe osservazioni si possono fare circa la legittima e provvidenziale esistenza di gruppi, che si costituiscono in « religioni » particolari, che si prefiggono l'imitazione di Cristo e la pratica dei consigli evangelici, secondo propri criteri, riconosciuti dall'autorità della Chiesa per il conseguimento della perfezione cristiana. ⁶ Ma anche questi, con stile proprio, vivono nella Chiesa, della Chiesa, per la Chiesa; e non sono affatto distolti dall'interna ed esterna comunione con lei; anch'essi hanno, e spesso più di altri, il senso, il gusto, lo zelo dello spirito comunitario.

Così possiamo dire dell'esistenza più che riconosciuta, onorata delle Chiese particolari, con proprie tradizioni, riti e norme canoniche; ma anche per esse la « comunione » è il requisito indispensabile dell'appartenenza all'unica vera Chiesa di Cristo: su questo nome benedetto della « comunione » fa perno tutta la questione dell'ecumenismo, al quale parimente il Concilio ci ha richiamati e ci vuole educati.

Aggiungiamo anche la menzione delle Chiese locali, che non sono frazioni staccate e autonome nell'unità della Chiesa universale, ma sono porzioni aderenti, sono membra vive, sono rami fiorenti di lei, dotate di propria vitalità emanante da un unico principio di fede e di grazia; ma sono espressioni anche esse, nello studio stesso di dare pienezza alla loro interiore ed originale comunione, della totale comunione eccle-

³ Cfr. J. A. MOEHLER, *Die Einheit in der Kirche*, I, 1, 7; *L'unité dans l'Eglise*, p. 21.

⁴ MARITAIN, *Liturgie et contemplation*, p. 14.

⁵ *Lumen gentium*, nn. 10-11; etc.

⁶ *Lumen gentium*, n. 43.

siale, testimonianza della geniale e originale armonia della varietà nell'unità.⁷

Ma detto questo resta che la Chiesa, rianimata e illustrata dal Concilio, si presenta, oggi più che nel passato, comunitaria. Anzi più si dilata nel mondo, e più si definisce per intrinseca e costituzionale necessità una « comunione ».⁸ Si noti il vertice sociale di questa definizione: l'umanità può essere considerata come una massa, una quantità numerica, o una semplice categoria di esseri umani, folla amorfa e priva di profondi e voluti vincoli interiori; ovvero una società pluralista ed anonima; ovvero una comunità associata da particolari fini o interessi; un Popolo, una Nazione, una Società di Nazioni .. Ed infine una « comunione »: questa è l'umanità voluta da Cristo.

La Chiesa, corpo organico

Voi conoscete quali siano i requisiti, anzi i fattori di questa superlativa espressione della umanità: la fede, lo Spirito, la gerarchia. È la Chiesa. La nostra Chiesa.

La quale, se è comunione, che cosa comporta? Cioè, qual è la dinamica d'una tale definizione? Se la Chiesa è comunione, ella comporta una base di eguaglianza, la dignità personale, la fratellanza comune; comporta una progressiva solidarietà;⁹ comporta una obbedienza disciplinata e una collaborazione leale; comporta una relativa corresponsabilità nella promozione del bene comune. Ma essa non comporta una eguaglianza di funzioni; che anzi queste sono bene distinte nella comunione ecclesiale, che è organica, è gerarchia, è corpo dalle diverse e ben qualificate responsabilità; eccetera.

La conclusione è questa: dobbiamo aumentare in noi il senso comunitario e l'esercizio delle virtù corrispondenti; cioè dobbiamo crescere nella carità: questo termine deve acquistare senso, valore, pratica; questo è lo spirito comunitario, al quale il Concilio ci vuole formati e fedeli. Come, fin dal principio della Chiesa, ci ha insegnato San Paolo: « Seguendo la verità nella carità progrediamo in tutto verso lui che è il capo, Cristo, dal quale tutto il corpo ... nella misura di ciascuna delle sue parti compie il suo sviluppo, per la sua edificazione nell'amore ».¹⁰ Spirito comunitario autentico!

⁷ *Lumen gentium*, nn. 23, 26, etc.

⁸ Cfr. HAMER, *L'Eglise est une communion*, 1962; e art. su *L'Osservatore Romano* del 22 maggio 1970.

⁹ *Gal.* 6, 2.

¹⁰ *Eph.* 4, 15-16.

Acta Congregationis

SUMMARIUM DECRETORUM

(a die 1 ian. ad diem 31 martii 1970)

I. CONFIRMATIO DELIBERATIONUM CONFERENTIARUM EPISCOPALIUM CIRCA INTERPRETATIONES POPULARES (1-31 martii 1970).

EUROPA

Austria

Decreta particularia: *Sideropolitanae*, 4 martii 1970 (Prot. n. 1195/70): confirmatur interpretatio *croatica* Ordinis Missae.

AMERICA

Brasilia

Decreta generalia: 21 martii 1970 (Prot. n. 1416/70): confirmatur interpretatio *lusitana* Ordinis Baptismi parvulorum.

Die 27 martii 1970 (Prot. n. 1507/70): confirmatur interpretatio *lusitana* ritus Confirmationis et Missarum: « De SS.mo Eucharistiae Sacramento, de Spiritu Sancto, de D. N. I. C. Summo et Aeterno Sacerdote, pro pueris, pro consecratione ecclesiae », quae probantur occasione Congressus eucharistici nationalis (27-31 maii 1970).

AFRICA

Angola

Decreta particularia: *Sadabandeiropolitanae*, 23 martii 1970 (Prot. n. 1451/70): confirmatur interpretatio *kioko* Ordinis Missae.

Malia

Decreta generalia: 10 martii 1970 (Prot. n. 1109/70): confirmantur populares interpretationes, quae sequuntur:

- a) lingua *malinké*, Ordo Missae, Praefationes et Preces Eucharisticae;
- b) lingua *dogon*, Ordo Missae;
- c) lingua *bambara*, Ordo exsequiarum adultorum.

Ruanda-Burundia

Decreta generalia: 23 martii 1970 (Prot. n. 1510/70): confirmatur interpretatio *kirundi* Ordinis Missae.

Senegalia

Decreta generalia: 14 martii 1970 (Prot. n. 1361/70): confirmatur interpretatio *sérèr* Ordinis Missae, quae invenitur in libro cui titulus *Mes Fa Tèdu Fané*.

Zambia

Decreta generalia: 10 martii 1970 (Prot. n. 1208/70): confirmatur textus *chibemba* Ordinis Missae et textus *silozi* praefationum et Precum eucharisticarum II et III.

ASIA

Coetus Episcoporum ritus latini regionum linguae arabicae

Decreta generalia: 23 martii 1970 (Prot. n. 1512/70): confirmatur interpretatio *arabica* Ordinis Missae, prout invenitur in libro cui titulus *Ordo Missae latine et arabice* (Jerusalem 1969).

Thailandia

Decreta generalia: 25 martii 1970 (Prot. n. 1402/70): confirmatur interpretatio *karien* Ordinis Missae, prout exstat in libello cui titulus *Y' Li Misa*.

OCEANIA

Nova Guinea

Decreta generalia: 9 martii 1970 (Prot. n. 1144/70): confirmatur interpretatio *mendi* Ordinis Missae, Praefationum et Precum eucharisticarum; interpretatio *buli* Ordinis Missae et Precum eucharisticarum; interpretatio *wola* Precum eucharisticarum I, II, III et Praefationum.

Pacifici Conf. Episc.

Decreta particularia: *Tonganae* (23 martii 1970, Prot. n. 1511/70): confirmatur interpretatio *tonga* Precis eucharisticae III.

II. DECRETA CIRCA CALENDARIA PARTICULARIA

Civitates Foederatae Americae Septentrionalis: *Altunensis-Johnstonensis*, 23 martii 1970 (Prot. n. 1432/70): conceditur ut festum Beati Ioannis Nepomuceni Neumann celebrari valeat die 7 ianuarii tamquam *Memoria* (III cl.).

Italia: *Adriensis*, 23 martii 1970 (Prot. n. 1464/70): conceditur pro paroecia S. Zenonis in « Borsea » ut festum eiusdem Sancti, ecclesiae titularis, celebrari valeat secundo sabbato post Pascha gradu *Sollemnitatis* (I cl.). Iuxta tamen novas normas Calendarii Romani ipsa sollemnitas exsterna in dominicam sequentem transferri non potest.

Conceditur insuper ut in eadem paroecia festum Nativitatis B. M. V. (8 septembris) celebrari valeat tamquam *Sollemnitas* (I cl.).

Pacifici Conferentia Episcopalis: *Tonganae*, 4 martii 1970 (Prot. n. 785/70): conceditur ut memoria ad libitum S. Petri Chanel celebretur gradu *Festi* (II cl.).

Ruanda-Burundia, 4 martii 1970 (Prot. n. 787/70): ea quae sequuntur confirmantur, nempe: Sollemnitas Epiphaniae Domini assignatur dominicae a die 2 ad diem 8 ianuarii occurrenti; Sollemnitas SS.mae Eucharistiae assignatur dominicae post SS.mam Trinitatem; Sollemnitas Sacratissimi Cordis Iesus assignatur dominicae tertiae post Pentecosten; Sollemnitas S. Ioseph, Sponsi B. M. V., assignatur diei primae mensis maii.

Congregatio Servarum Mariae ministrarum infirmis, 3 martii 1970 (Prot. n. 1169/70): conceditur ut *Festum* S. Mariae Soledad Torres Acosta celebretur in omnibus domibus Congregationis die 11 octobris.

III. FACULTATES CIRCA SS.MAM EUCHARISTIAM

1) Facultas permittendi ut sacra Communio in manu fidelium distribuatur, ad normam Instructionis « De modo sanctam Communionem ministrandi » et adnexae Epistolae ad Praesides Conferentiarum Episcopaliū (cfr. A.A.S. 61, 1969, pp. 541-547; *Notitiae*, 5, 1969, pp. 347-353).

Africa Meridionalis, 3 februarii 1970 (Prot. n. 1207/70).

Austria, 18 februarii 1970 (Prot. n. 711/70).

Canadia, 12 februarii 1970 (Prot. n. 503/70).

Gibutensis, 6 martii 1970 (Prot. n. 1137/70).

Regionopolitana in Jamaica, 12 martii 1970 (Prot. n. 1284/70).

2) Facultas ut, de iudicio Ordinarii loci, deficiente ministro competente, Superiorissa domus religiosae vel alia religiosa ab ipsa delegata, vel laicus quidam, aperire et claudere valeat portam tabernaculi ut adoratio a Communitate peragi possit.

Barcinonensis (Consociatio Adorationis nocturnae), 17 martii 1970 (Prot. n. 1268/70).

Sorores Clarissae (dioecesis Cuneensis), 16 martii 1970 (Prot. n. 1367/70).

Congregatio Filiarum Cordis Mariae, 27 ianuarii 1970 (Prot. n. 201/70).

Sorores Franciscanae Missionariae Cordis Immaculati Mariae, 9 martii 1970 (Prot. n. 576/70).

Congregatio Sororum S. Ioseph (dioecesis Cuneensis), 16 martii 1970 (Prot. n. 1367/70).

Lucionensis (Communitas « de Nalliers » Religiosarum Assumptionis), 17 martii 1970 (Prot. n. 1382/70).

Congregatio « Religiosas Reparadoras de Fatima », 12 ianuarii 1970 (Prot. n. 1808/69).

IV. FACULTATES CIRCA SACRAMENTA ET SACRAMENTALIA

Humalmacensis, 5 februarii 1970 (Prot. n. 184/70): conceditur ut religiosi et religiosas necnon laici, ab Ordinario loci designati, moderari valeant sacram verbi Dei celebrationem et pia populi christiani exercitia, necnon assistere moribundos et praesidere ritibus exsequiarum. Mulieres autem in ecclesia extra presbyterium consistent.

V. CONCESSIO TITULI BASILICAE MINORIS

Agriensis in Hungaria, 14 martii 1970 (Prot. n. 1435/70), pro ecclesia cathedrali.

Augustana Vindelicorum in Germania, 20 decembris 1969 Prot. n. 2066/69), pro ecclesia paroeciali dicata Sancto Laurentio diacono et martyri, B. M. V. in caelum Assumptae Sanctisque Gordiano et Epimacho martyribus, sita in loco v. « Kempten ».

Calvensis et Theanensis in Italia, 14 martii 1970 (Prot. n. 72/69), pro ecclesia B. M. V. Reginae mundi, in civitate v. « Roccamorfin ».

Catanensis in Italia, 14 martii 1970 (Prot. n. 849/70), pro ecclesia paroeciali v. « S. Maria dell'Elemosina » in pago v. « Biancavilla ».

Cracoviensis in Polonia, 9 martii 1970 (Prot. n. 1376/70), pro ecclesia Abbatiali S. Ordinis Cisterciensis, Assumptioni B. M. V. et S. Venceslao Martyri dicata, in Cracovia.

Evansvicensis in Civitatibus Foederatis Americae Septentrionalis, 14 martii 1970 (Prot. n. 1433/70), pro ecclesia S. Francisci Xaverii, v. « Old Cathedral », in pago v. « Vicennes ».

Gnesnensis in Polonia, 23 ianuarii 1970 (Prot. n. 1999/69), pro ecclesia sub titulo SS. Petri et Pauli in « Kruszwina ».

Kielcensis in Polonia, 14 martii 1970 (Prot. n. 1434/70), pro ecclesia cathedrali.

Laudensis in Italia, 14 martii 1970 (Prot. n. 368/69), pro ecclesia cathedrali.

Strigoniensis in Hungaria, 14 martii 1970 (Prot. n. 1436/70), pro Sanctuario B. M. V. in caelum Assumptae, v. « Matraverebely-Szentkut ».

Varmiensis in Polonia, 2 februarii 1970 (Prot. n. 310/70), pro ecclesia Sanctuarii in « Gietrzwald », Nativitati B. M. V. dicata.

VI. DECRETA QUIBUS PATRONI CONFIRMANTUR

Guayaquilensis et dioecesis litoris Aequatoriae, 3 ianuarii 1970 (Prot. n. 2067/69): Beata Maria Virgo a Mercede archidioecesis Guayaquilensis necnon omnium dioecesium litoris Aequatoriae principalis apud Deum Patrona constituitur.

Toletana in Hispania, 8 ianuarii 1970 (Prot. n. 2065/69): Beata Maria Virgo v. *Nuestra Señora de los Remedios* oppidi v. « Espinoso del Rey » constituitur principalis apud Deum Patrona.

VII. DECRETA CIRCA MISSAS VOTIVAS IN SANCTUARIIS

Conceditur *ad quinquennium* ut singulis per annum diebus Missa votiva celebrari possit, sed *tantum* pro peregrinis sacerdotibus, aut quoties ipsa petita Missa votiva in peregrinantium favorem dicatur, *dummodo* non occurrat dies liturgicus in nn. 1-4 tabulae praecedentiae inscriptus (cfr. « Normae universales de Anno liturgico et de Calendario », n. 59, I: *Calendarium Romanum*, Typis Polyglottis Vaticanis 1969, pp. 20-21).

Bononiensis in Italia, 4 martii 1970 (Prot. n. 1159/70): pro ecclesia Sanctuarii B. M. V. v. « dell'Acero ».

Cremonensis in Italia, 23 martii 1970 (Prot. n. 1498/70): pro Sanctuario B. M. V. prope Caravagium.

Litomericensis in Cechoslovachia, 24 martii 1970 (Prot. n. 1519/69): pro ecclesia civitatis Gablonae, ubi Beatae Zdislavae corpus custoditur.

Mediolanensis in Italia, 16 martii 1970 (Prot. n. 1386/70): pro Sanctuario B. M. V. v. « Santa Maria di Piazza » in civitate v. « Busto Arsizio ».

Ordinis Fratrum Minorum Provincia Cantabriae, 4 martii 1970 (Prot. n. 830/70): pro ecclesia Conventus loci v. d. « Aranzazu ». Missa votiva est de B. M. V. de Rubo.

Societatis Iesu Provincia Loyolensis, 6 februarii 1970 (Prot. n. 315/70): pro Basilica Sancti Francisci Xavier.

Societatis Iesu Provincia Aragoniae, 19 februarii 1970 (Prot. n. 665/70): pro altari B. M. V. in Sanctuario « De Verula ».

Societas Iesu, 31 martii 1970 (Prot. n. 1508/70): pro sacello Domus religiosae in pago « Bikfaya » in Libano, B. M. Virgini sub titulo « Liberationis » dicato.

VIII. DECRETA CIRCA EXPERIMENTA

1) Varia.

Gallia: Sancti Dionysii in Francia, 24 februarii 1970 (Prot. n. 799/70): conceditur ad biennium ut Missa Chrismatis et Ritus benedicendi Oleum catechumenorum et infirmorum, et conficiendi Chrisma, celebrari possit dominica quinta in Quadragesima.

Regionis Parisiensis, 18 februarii 1970 (Prot. n. 565/70): conceditur celebratio communis ritus Unctionis infirmorum, sive intra, sive extra Missam. Celebratio peragitur iuxta schema et normas, quae inveniuntur in *Notitiae* n. 50, pp. 22-33.

Experimentum eo usque protrahi valet, donec aliter ab Apostolica Sede sit provisum.

Germania, 31 martii 1970 (Prot. n. 1485/70): conceditur « Ritus admissionis valide iam baptizatorum in plenam communionem Ecclesiae catholicae ».

Helvetia, 18 februarii 1970 (Prot. n. 710/70): conceditur « Ritus admissionis valide iam baptizatorum in plenam communionem Ecclesiae catholicae ».

Italia: Ampuriensis et Templensis, 17 martii 1970 (Prot. n. 1364/70): conceditur celebratio communis ritus Unctionis infirmorum, sive intra, sive extra Missam.

Celebratio peragitur iuxta schema et normas, quae inveniuntur in *Notitiae* n. 50, pp. 22-33.

Experimentum eo usque protrahi valet, donec aliter ab Apostolica Sede sit provisum.

2) Facultas *ad biennium* ut Missa Chrismatis celebrari possit feria quarta Hebdomadae sanctae horis postmeridianis.

Africa Septentrionalis, 26 ianuarii 1970 (Prot. n. 226/70).

Gallia: *Anneciensis*, 3 ianuarii 1970 (Prot. n. 2006/69).

Atrebatensis, 17 februarii 1970 (Prot. n. 650/70).

Camberiensis, 2 februarii 1970 (Prot. n. 279/70).

Gratianopolitana, 12 februarii 1970 (Prot. n. 593/70).

Insulensis, 10 martii 1970 (Prot. n. 1397/70).

Metensis, 27 ianuarii 1970 (Prot. n. 190/70).

IX. DECRETA VARIA

Salisburgensis in Austria, 9 martii 1970 (Prot. n. 1935/70): audita Sacra Congregatione pro Causis Sanctorum, conceditur ut nova ecclesia, in parte *Rif* paroeciae S. Ioannis Baptistae in Niederlam, Archidioecesis Salisburgensis, extruenda, dedicari possit in honorem Beati Alberici Abbatis.

Sideropolitanae in Austria, 14 ianuarii 1970 (Prot. n. 102/70): conceditur facultas delegandi sacerdotes, in aliqua dignitate constituti, ad benedicendas campanas in usum ecclesiae vel oratorii. In huiusmodi autem benedictione peragenda adhibetur Ordo qui in secunda parte Pontificalis Romani, anno 1961 instaurati, describitur, ita tamen ut, si campana non consecratur, omittantur elementa quae nn. 8-9-10 eiusdem Ordinis habentur.

Cecoslovachia, 29 decembris 1970 (Prot. n. 1869/69): conceditur ut in dioecesis Bohemiae et Moraviae sonus instrumentorum musicorum, sive cantum comitantur sive sola pulsantur, moderate quidem, etiam tempore Adventus et Quadragesimae ac in Officiis et Missis defunctorum admittatur.

Nitriensis in Cecoslovachia, 26 ianuarii 1970 (Prot. n. 199/70): conceditur ut Vicarius Capitularis dioecesis benedicere valeat

S. Olea, Feria V in Cena Domini, ad normam Pontificalis romani infra Missarum sollemnia.

Facultas conceditur quia in territorio Slovachiae actualiter tantum unus Ordinarius characterē episcopali gaudet.

Tyrnaviensis in Cecoslovachia, 11 martii 1970 (Prot. n. 1388/70): conceditur ut Ordinarius ad interim Tyrnaviensis benedicere valeat S. Olea, Feria V in Cena Domini, ad normam Pontificalis romani.

Tudertina in Italia, 24 martii 1970 (Prot. n. 1429/70): conceditur ut Vicarius Capitularis consecrare altaria valeat, intra fines dioecesis, iuxta ritum Pontificalis romani.

Stonature e incongruenze

Da qualche tempo non è raro leggere, in periodici e riviste di vari paesi, che l'*Ordo Missae* « ha i suoi limiti », conterrebbe « stonature e incongruenze », che la riforma « sarebbe stata fatta a tavolino », senza « contatto con la liturgia viva », e altre affermazioni del genere.

La cosa non desta meraviglia. Già nel Sinodo del 1967, qualche Padre, uno per l'esattezza, fece la stessa critica alla « Messa normativa ». Rispose il Card. Lercaro, precisando che il « Consilium » era composto di 47 Padri, quasi tutti Pastori con cura d'anime nelle varie parti del mondo, e 150 periti, tra i quali 18 parroci.

Da quale settore si levano questi appunti? Non dal popolo di Dio, che ha mostrato di apprezzare, gradire, amare il nuovo ordinamento della Messa, trovandolo più intelligibile, più semplice, più adatto alle sue esigenze spirituali. Ma neppure dai sacerdoti seri, zelanti e pensosi del bene delle anime. Sono troppo impegnati nel sacro ministero per potersi dedicare a certe sottigliezze, più accademiche che pratiche. Qualche disaccordo proviene da coloro, per i quali la liturgia non ha effetto se non è « sensazionale », fuori della norma, personalistica.

Quale il movente di queste critiche? Quale la finalità? Educare alla preghiera il popolo di Dio? Aiutare i pastori del popolo di Dio? Riformare la liturgia riformata? È difficile dirlo.

Una cosa ci sembra estremamente importante: attuare le riforme con intelligenza, con fede, generosità, costanza e buona volontà. O più semplicemente, attuare la pedagogia del Signore, che « coepit *facere* et docere » (*Atti* 1, 1).

LABORES COETUUM A STUDIIS

In XIII Sessione plenaria Commissionis specialis ad instaurationem liturgicam absolvendam, diebus 9-10 aprilis 1970 congregata, et de qua relationem generalem exposuimus in praecedenti fasciculo mensis maii (Notitiae 54, pp. 222-229), examinata sunt duo schemata, quae infra habentur.

De Benedictionibus

P. Pierre M. Gy, Director Instituti Superioris Liturgiae Parisiensis, primam relationem exposuit de Benedictionibus seu Sacramentalibus. Quodcumque schema reformationis liturgicae haec tria momenta habet: 1) relatio generalis de principiis; 2) primum schema rubricarum et textuum; 3) schema completum, a Patribus definitive approbandum. Schema a P. Gy propositum, est in primo momento sui itineris.

Recognitio Benedictionum fieri debet, iuxta placitum Concilii Vaticani II (*Sacr. Conc.*, n. 79), « attentis nostrorum temporum necessitatibus ». Problema hodiernum de Benedictionibus respicit difficultates illas inserendi in actuali contextu societatis saecularizatae. Motus vero saecularizationis considerandus est sub luce principii, quod exprimitur in constitutione conciliari *Gaudium et spes* (n. 36), de iusta rerum terrenarum autonomia.

In Ecclesia primaeva adfuit usus latissimus benedictionum, sed sensu paulo diverso a sensu moderno, et hoc sub triplici respectu: 1) quoad ea quae exprimebantur in oratione benedictionis; 2) quia verbum « benedictio » extendebatur ad formulas quorundam sacramentorum; 3) quoad eos a quibus verba benedictionum non sacramentalium proferenda erant.

Circa Benedictiones, quas dicunt *invocativas*, illae scilicet quae tantum benedictionem Dei invocant super aliquam rem vel personam non sacram, haec prae oculis habenda sunt:

1) in benedictionibus exprimitur oportet creaturas esse bonas et homines illas e manu Creatoris accipere;

2) saepe convenit ut in benedictionibus mentio fiat de labore et actuositatem hominis, utpote ad imaginem Dei facti, cui Creator ipse contulit dominium in res creatas;

3) corrigendi sunt modus loquendi, qui nonnisi cum benedictionibus constitutivis congruunt;

4) in benedictionibus admitti potest elementum invocationis contra potestates diabolicas: attamen invigilandum est ne benedictiones fiant quasi « amuleta » seu « talismana »; fideles vero oportet ut « a magico mundi conceptu et a superstitionibus adhuc vagantibus » purificentur (cfr. *Gaudium et spes*, n. 7);

5) iuxta principia generalia instaurationis liturgicae, etiam benedictiones, quoties fieri potest, habeant communem celebrationem, cum actuosa participatione fidelium.

Circa Benedictiones, sic dictas *constitutivas*, quibus « res seu personae benedictae constituuntur in esse permanente rei sacrae », relator varia proposuit, peculiariter quoad consecrationem vel benedictionem vasorum sacrorum, quae directe ad recipiendum Corpus et Sanguinem Domini destinantur, attentis sive traditione antiqua Ecclesiae, sive hodiernis condicionibus.

Circa *ministerium* benedictionis, attentis normis C. I. C. et Constitutionis liturgicae, haec proponuntur:

1) benedictiones constitutivae, sive rerum vel locorum, quae ad cultum destinantur, sive pietatis obiectorum, quibus indulgentia adnectitur, sacerdotibus reserventur, nisi aliud in libris liturgicis praevi-deatur;

2) deficiente sacerdote vel diacono, forsan proponi potest ut invocativae benedictiones a laicis peragantur; quod iam praevissum est, ex. gr. pro illa parte exsequiarum, quae fit in coemeterio, benedictione sepulcri non exclusa (*Ordo Exsequiarum*, 19 b);

3) ad mentem Constitutionis liturgicae (n. 79), quaedam benedictiones parentur, quae sint propria laicorum, praesertim in ambitu familiari.

De Martyrologio

Relatio facta est a P. J. Dubois, O. S. B., Abbatiae S. Mariae Parisiensis, redactor collectionis « La vie des Saints ». Integer textus relationis praebetur lingua originali.

Utilité du Martyrologe

Le martyrologe n'a plus de place dans l'office divin depuis la suppression de Prime et sa lecture publique a été abandonnée dans beaucoup de communautés, où elle était habituelle, mais ces modifi-

cations ne peuvent atteindre le livre lui-même, puisque son histoire est indépendante de son usage liturgique; le martyrologe a existé longtemps avant que s'introduise l'habitude de le lire dans les communautés, et l'obligation de le lire à l'office fort tardive s'est limitée à la célébration *in choro*, la plupart des clercs récitant le bréviaire *privatim* l'ont toujours ignoré.

L'objet du martyrologe est de donner la liste des saints vénérés par l'Eglise. Il ne s'agit pas d'une statistique sans portée pratique, puisque l'autorité du martyrologe est invoquée pour ordonner le culte des saints: l'*Ordo Missae* de 1969 (n. 316), renouvelant une règle déjà ancienne, prévoit que *occurrenste memoria ad libitum vel feria per annum, sacerdos eligere potest ... Missam de aliquo Sancto eo die in Martyrologio inscripto*.

La composition et la correction des calendriers particuliers, rendue urgente par la promulgation du *Calendarium romanum generale*, serait facilitée par le recours à un martyrologe sûr. Cela éviterait des solutions divergentes pour des saints intéressants plusieurs diocèses et apporterait la garantie de l'autorité quand il est nécessaire de procéder à des modifications profondes.

Si la lecture du martyrologe est souhaitable dans les communautés, il est indispensable qu'elle soit agréable et fructueuse, ce qui impose de leur procurer un texte satisfaisant.

Nécessité d'un martyrologe officiel

On ne peut laisser à des initiatives individuelles le soin de rectifier ou de dresser la liste des saints. Certes, il existe actuellement de bons Dictionnaires des saints et de bonnes collections de Vies des Saints, mais la longueur des exposés, les dissertations critiques et les bibliographies savantes les réservent à des lecteurs spécialisés. Réaliser un répertoire concis, susceptible d'être traduit et adapté dans toutes les langues modernes, spécialement dans celles qui ne possèdent aucune collection de Vies des Saints répondant aux exigences actuelles — ce sont les plus nombreuses — est une tâche qui dépasse les possibilités et la compétence d'une seule personne. Tous les hagiographes qualifiés savent qu'il ne suffit pas pour réaliser un bon martyrologe de prendre le martyrologe romain, ou une liste qui en dépend plus ou moins, et de modifier quelques passages reconnus par tout le monde comme suspects ou déplaisants au premier abord. De plus un répertoire d'origine privée ne pourrait s'imposer à tout l'univers que par

un concours de circonstances imprévisible et peu probable de nos jours. Et qu'on n'oublie pas que c'est par des compilations privées que sont entrés dans le martyrologe romain la plupart de ses éléments discutables. Seule l'autorité de l'Eglise peut rassembler des *periti* assez nombreux et d'origine assez diverse pour échapper à l'arbitraire, soutenir les modifications indispensables, même si elles sont au premier abord impopulaires, retrouver les saints que des circonstances malheureuses ont plongé dans un injuste oubli, repousser les propositions inopportunes et accepter de traiter avec prudence les questions difficiles encore mal éclaircies.

Soumis aux règles de la critique historique, le martyrologe exige beaucoup de travail et est toujours perfectible. Les jugements, portés avec prudence et discrétion, n'excluent ni la fermeté devant les prétentions intempestives, ni l'acceptation de modifications provoquées par d'heureuses découvertes ou de savantes démonstrations.

Le martyrologe romain

L'histoire de la formation du martyrologe romain est maintenant bien connue. Toutes ses notices ont été étudiées dans les ouvrages suivants:

Hippolyti Delehaye, *Commentarius perpetuus in Martyrologium Hieronymianum ad recensionem Henrici Quentin* (= *Acta Sanctorum Novembris, tomi II pars posterior*, Bruxellis 1931).

Henri Quentin, *Les martyrologes historiques du moyen âge. Etude sur la formation du martyrologe romain*, Paris 1908.

Jacques Dubois, *Le martyrologe d'Usuard. Texte et commentaire* (= *Subsidia hagiographica*, n. 40, Bruxelles 1965).

Martyrologium romanum ad formam editionis typicae scholiis historicis instructum (= *Propylaeum ad Acta Sanctorum Decembris*, Bruxellis 1940).

Ces quatre livres ont décelé toutes les notices du martyrologe romain, qui n'ont d'autre origine que des accidents de transcription ou des erreurs des compilateurs, il est donc inutile d'y revenir. Il appartiendrait aux *periti* d'exposer leurs arguments s'ils estimaient que les historiens du martyrologe romain se sont trompés.

Elenchus des Saints et des Bienheureux

Débarassé du souci de critiquer les notices du martyrologe romain, la préparation du nouveau martyrologe commencera par l'établissement des listes des saints et des bienheureux jour par jour. Ces listes seront établies à l'aide des Encyclopédies hagiographiques et des collections de Vies des Saints modernes, complétées et corrigées s'il en est besoin. Les saints et les bienheureux sont mentionnés brièvement et clairement en indiquant pour chacun d'eux: *nomen* - *locus* - *titulus* - *tempus*.

Les *tituli* sont ceux qui ont été retenus pour le *Calendarium romanum generale* et décrits dans son *Commentarius*, caput II, n. 3, p. 82-83. Donner pour justifier l'inscription au martyrologe de chaque saint ou bienheureux un commentaire serait un travail considérable et inutile, puisqu'il ne serait que le résumé d'ouvrages connus, grâce auxquels il est facile de retrouver les dates de canonisation et de béatification ou des renseignements précis sur le culte.

Mais on sait que les anciens compilateurs, soit parce qu'ils se sont trompés, soit parce qu'ils ont grossi leurs recueils avec des noms choisis arbitrairement, ne méritent pas d'être suivis aveuglément, et que la présence d'un personnage dans leurs compilations ou même dans le martyrologe romain ne peut tenir lieu d'une attestation de culte. Sans discuter de leurs vertus, on peut se demander à propos d'un grand nombre de personnages, dont la vie est mal connue ou dont le culte manque de témoignages sûrs, s'ils doivent être inscrits au martyrologe. En conséquence, pour attirer l'attention des *periti* sur les cas douteux, deux listes sont établies pour chaque jour, contenant dans l'ordre chronologique, la première les personnages pour lesquels il ne peut y avoir d'hésitation, la seconde ceux pour lesquels on désire un complément d'information. Les *periti* pourront présenter des remarques sur les saints de la première liste, mais ils doivent savoir que si personne ne vient renforcer les arguments en faveur de ceux de la seconde, les hésitations risquent d'être tranchées très souvent par la négative.

Monseigneur Sauget établit les listes des saints orientaux, le P. Dubois celles des saints occidentaux. Ils commencent par le mois de septembre, et espèrent avoir terminé cette première rédaction pour la Toussaint 1970. Elle sera alors examinée par une commission restreinte, avec la collaboration des Bollandistes.

Consultation des « Periti » de tous les pays

Les listes ainsi mises au point seront imprimées et diffusées largement dans tout l'univers pour éviter l'inconvénient, trop sensible autrefois, de limiter le catalogue des saints aux seules régions connues par les rédacteurs. Aux nombreux *periti* consultés, on ne demandera pas de donner leur avis sur chacun des saints figurant sur les listes, mais de signaler les oublis ou de fournir des renseignements précis sur ceux auxquels ils s'intéressent particulièrement et au sujet desquels ils disposent d'informations originales. Afin de faciliter le travail des *periti* et des rédacteurs, on répondra sur des fiches ainsi rédigées:

I. *De biographia sancti vel beati.*

Nomen:

Locus mortis vel sepulturae:

Annus vel saltem saeculum:

Passio vel Vita: numerus Bibliothecae Hagiographicae Latinae (vel Graecae seu orientalis) et editiones quae in ea non reperiuntur.

Auctor Vitae seu saeculum quo Vita scripta est.

Annales, chronicae, historiae:

II. *De cultu.*

Documenta liturgica: calendaria, missalia, breviaria, etc...

manuscriptorum numerus et aetas vel editiones.

Ecclesiae in honorem sancti aedificatae, imagines, etc...

Documenta historica, litteraria, etc...

Decreta Summorum Pontificum, Sacrae Rituum Congregationis, episcoporum, etc...

Au verso sera portée l'indication suivante:

Totum transcribendum est quodcumque elogium sancti in martyrologio manuscripto (numerus) seu in supplemento martyrologii romani (annus) inventum est.

On ne posera dans le questionnaire aucune limitation concernant les cas difficiles, par exemple les saints de périodes obscures, ceux dont le culte est resté étroitement localisé, les orientaux ayant vécu après 1054, etc... Des décisions valables ne peuvent être prises qui si on dispose d'une documentation solide et étendue. Recevant avec gratitude tous les renseignements qu'on voudra bien leur fournir, les rédacteurs se réservent évidemment de décider quel usage ils peuvent en faire.

Rédaction du nouveau martyrologe

Les principes de la critique historique, spécialement de la critique hagiographique sont bien connus. Il est inutile de les exposer de nouveau, mais il importe d'exiger leur application stricte, sans céder ni à la fantaisie, ni à l'arbitraire, ni à la crainte d'ébranler les idées reçues.

La présentation a la plus grande importance, puisque c'est d'elle que dépend le succès auprès du plus grand nombre.

Une simple liste serait rédigée dans un bref délai, mais elle n'intéresserait ni les spécialistes qui veulent connaître les sources, ni le grand public, qui serait rebuté par sa sécheresse.

Des notices historiques précises pour chaque saint exigeraient un travail tellement considérable que nul ne pourrait prétendre en voir l'achèvement. De telles notices contiendraient inévitablement des prises de position trop nettes sur des questions disputées et parfois de véritables erreurs; ces défauts sont inévitables dans toute œuvre humaine, mais ces notices auraient fatalement un caractère d'histoire officielle, qui leur vaudrait de se voir attribuer une valeur excessive par des esprits timides ou mal informés et d'être méprisées par les chercheurs qualifiés.

La solution qui s'impose est donc de conserver le style des martyrologes. Sa forme littéraire en rend la lecture agréable. Elle permet de dégager un aspect caractéristique de chaque saint, sans qu'on puisse regretter l'absence d'une esquisse biographique, qui n'a pas sa place. Il est possible d'ajouter entre parenthèses une date, quitte à l'omettre lors de la lecture publique, si on la juge trop pesante. Conserver le style des martyrologes ne signifie pas conserver les éloges du martyrologe romain. La plupart sont indigents: qualificatifs d'une rare banalité, formules vagues indéfiniment répétées, allusions à des légendes sans aucun appui historique, descriptions de supplices trop merveilleuses pour émouvoir, etc...

Pour de très anciens martyrs, dont les actions sont complètement inconnues, mais dont l'existence est sûrement attestée, il suffirait d'énoncer lieu et nom, sans aucun commentaire, en reproduisant autant que possible les termes des plus anciens martyrologes. Cependant il ne faudrait pas abuser de ce type d'éloge, qui satisfera ceux qui connaissent bien l'histoire des premiers siècles, mais sera fastidieux pour les autres; la plupart des saints seront pourvus d'un éloge, qui

les présentera. C'est un travail long et difficile, mais il mérite d'être tenté. Puisque c'est à cause de ses défauts que le martyrologe a été sévèrement jugé au point que certains ont réclamé sa suppression totale, aucune réponse n'a de valeur si elle ne propose pas un texte meilleur.

Disposition du nouveau martyrologe

Les anciens compilateurs de martyrologes ne se souciaient nullement de ranger les saints d'un même jour en un ordre quelconque. Plus tard, on essaya d'établir des préséances, qui semblent aujourd'hui totalement arbitraires et qui ont l'inconvénient de séparer des personnages qui devraient être rapprochés par leur histoire. Il sera donc préférable de classer tous les saints et les bienheureux selon l'ordre chronologique, avec une seule exception pour annoncer d'abord ceux qui figurent au *calendarium romanum generale*.

Les rapports intimes entre le calendrier et le martyrologe ne doivent pas entraîner de confusions. Ne pouvant admettre qu'un nombre de saints limité, les auteurs du *Calendarium* ont fait un choix, et ils ont avec raison réalisé un équilibre en mettant des représentants de tous les temps et de tous les pays. Les rédacteurs du martyrologe au contraire dressent un catalogue aussi complet que possible, en subissant les vicissitudes de l'histoire, et sans s'inquiéter des déséquilibres entre les siècles et les régions.

En fait, le nouveau martyrologe contiendra plus de noms que le martyrologe romain actuel malgré des suppressions assez nombreuses et des omissions volontaires pour quelques cas particuliers posant des problèmes spéciaux: le cas d'un saint qui n'y figurera pas ne sera pas pour autant définitivement tranché par la négative. Pour ne pas avoir un martyrologe trop volumineux, il sera nécessaire d'omettre tout ce qui ne concerne pas directement les saints: doubles mentions, translations, histoire du culte, dédicace d'églises, etc ... sauf exceptions rares et dûment motivées.

Etudes annexes

La composition d'un martyrologe entraîne de longues recherches dont les résultats risquent de rester en grande partie inemployés. Il est cependant possible d'en présenter quelques-uns.

La dernière édition du *Martyrologium romanum*, quarta post typicam, Romae, 1956, comporte CXXIII pages de préface et 214 pages d'index. Ces préfaces n'ont plus qu'un intérêt historique, elles seront remplacées par une introduction beaucoup plus courte. Les index avaient été composés avec le plus grand soin, mais leur auteur n'avait jamais discuté la valeur des indications fournies par le martyrologe; ils seront refaits avec le même soin et améliorés, spécialement l'*index locorum*.

L'enquête menée dans tous les pays pourrait être une occasion de rassembler les données indispensables pour réaliser un index de noms de saints polyglotte. Son utilité est évidente, sa difficulté ne l'est pas moins: les formes évoluent rapidement, plusieurs formes coexistent dans le même groupe linguistique, les graphies sont souvent capricieuses. Des collaborateurs nombreux seraient nécessaires pour obtenir un résultat satisfaisant. Il semble que l'index polyglotte des noms de saints ne devrait alourdir ni le corps du martyrologe, ni ses index, mais constituer une publication indépendante.

S'il apparaît qu'il est utile de publier des remarques de critique historique pour expliquer des cas controversés ou diffuser des renseignements originaux, il sera préférable de ne pas les inclure dans le même volume que le martyrologe, car il faut absolument éviter de donner les apparences de documents officiels à des opinions, qui, bien que fondées sur des arguments solides et établies par des analyses sérieuses, restent entièrement libres.

L'avenir du martyrologe

Les exigences critiques de la fin du XX^e siècle ne doivent pas laisser croire que le temps de la dévotion aux saints est passée, parce que certains de ses aspects les plus discutables sont tombés dans un discrédit mérité. Un martyrologe dans lequel tous puissent avoir confiance est plus nécessaire que jamais. Nul ne peut contester que sa réalisation comporte de nombreuses difficultés, mais les très nombreux travaux historiques de qualité réalisés depuis plusieurs siècles montrent qu'il est permis d'espérer, avec la grâce de Dieu et sous la protection de tous les saints, un bon résultat.

I SALUTI LITURGICI NEL NUOVO RITO DELLA MESSA

Petrus Dacquino, in Seminario Astensi (Italiae) professor, sequenti studio exegetico¹ sibi proponit formulas pro salutatione fidelium ex parte celebrantis illustrare, quae inveniuntur in novo ritu « Ordinis Missae ». Indicationes in articulo contentae clariorem intellectionem formulariorum liturgicorum praebere possunt.

Il primo saluto del nuovo « Ordo missae » è preso testualmente dalla finale della seconda lettera di Paolo ai cristiani di Corinto. Consta di tre membri e suona: *La grazia del Signore nostro Gesù Cristo, l'amore di Dio Padre e la comunione dello Spirito Santo sia* (il verbo manca nell'originale greco) *con tutti voi*.

La prima affermazione (*la grazia del Signore nostro Gesù Cristo*) è una formula che troviamo anche in *Rm* 16, 20 b, 24; *1 Cor* 16, 23; *Gal* 6, 18; *Fil* 4, 23, ecc. La voce « *grazia* » designa pure qui il favore, la benevolenza misericordiosa del Salvatore; del suo aiuto, i cristiani hanno sempre bisogno. Essi già si trovano nella grazia (cf. *Rm* 5, 2 b; *1 Piet* 5, 12 c); vale a dire, già fruiscono della salvezza, dono completamente gratuito e indebito (cf. *Ef* 2, 8-10), ma per corrispondere degnamente a tanto dono divino, hanno ancora bisogno di grazia, cioè dell'aiuto benevolo e misericordioso di Dio, ottenuto grazie a Gesù mediatore.

La seconda affermazione (*l'amore di Dio Padre*) ricorda la nuova dimensione della realtà divina (« Dio è amore »: *1 Gv* 4, 8, 16), manifestatasi all'uomo per mezzo del Figlio incarnato (cfr. *Rm* 5, 8; *Gv* 3, 16; *1 Gv* 4, 9-10). Dio ci ha tanto amato, da farci suoi figli (cf. *1 Gv* 3, 1); si tratta perciò dell'amore di un Padre verso coloro che egli volle membri della sua stessa famiglia (cfr. *Rm* 8, 29 b e 39 b). I cristiani devono logicamente compiacere questo Dio, diventato loro Padre, dimostrandosi nella propria condotta degni del suo immenso amore. È in questo senso che l'amore divino deve essere *con loro*.

¹ v. *Settimana del Clero*, n. 6, diei 8 februarii 1970, p. 5.

* * *

Il secondo saluto suona: *La grazia e la pace di Dio, nostro Padre, e del Signore nostro Gesù Cristo sia con tutti voi.*

La formula nella sua sostanza è corrente nelle lettere paoline (cf. *Rm* 1, 7 b; *Gal* 1, 3; *1 Cor* 1, 2; *2 Cor* 1, 2; *Ef* 1, 2; *Fil* 1, 2; *Col* 1, 3; *1 Tess* 1, 2; *2 Tess* 1, 2) e ritorna anche negli scritti seguenti; cf. per esempio *1 Clem* 55, 2. La voce « pace » faceva spesso parte dei convenevoli e dei saluti usati presso gli antichi orientali (cfr. *Gn* 29, 6; 43, 23. 27; *Gdt* 6, 23; 19, 20 ecc.). La pace che quegli uomini ricordavano, incontrandosi o scrivendosi, non era solo assenza di turbamenti interiori ed esteriori ma prosperità piena, armonia e benessere nei singoli e nella comunità; era soprattutto dono di Dio.

Negli scritti cristiani, come già in quelli dei profeti d'Israele, la pace era però quella, caratteristica dei tempi escatologici ed obiettivo supremo del disegno salvifico di Dio (cfr. *Col* 3, 15). Proprio a questo nuovo contesto va ricollegato il saluto di Gesù risorto ai discepoli: « La pace (sia) con voi ». (*Gv* 20, 19. 21. 26 b). Era infatti la sua pace (*Gv* 14, 27 a); quella inaugurata dal suo gesto redentore (cf. *Ef* 2, 14 ss.). Riferita ai cristiani, la pace è dunque una prosperità nuova, eminentemente spirituale, giustificata dai doni di salvezza, ricevuti o ancora attesi; è una *prosperità nuova*, che può quindi sussistere quaggiù pur tra difficoltà e sofferenze.

La grazia (*cháris*) è il favore di Dio, la sua benevolenza misericordiosa; tanto è vero che accanto al termine grazia ritroviamo anche quello di misericordia (cfr. *2 Gv* 3: « grazia, misericordia e pace siano a voi » ...); anzi quest'ultimo può sostituire in modo parallelo la stessa voce *grazia*; basta confrontare il saluto iniziale della lettera di Policarpo ai Filippesi: « Misericordia e pace siano a voi da Dio ».

Questa *grazia* e questa *pace* derivano dal Padre, il Dio della pace (*Rm* 15, 33; *Fil* 4, 19; *2 Cor* 13, 11) e fonte ultima di ogni dono di salvezza, conseguito dall'uomo. Viene però insieme ricordato anche il « Signore nostro Gesù Cristo » (la preposizione « da », in greco, è unica per entrambi i complementi), alludendo così alla sua azione mediatrice presso il Padre (cfr. *1 Tm* 2, 5).

Come già Paolo, noi pure con questo saluto continuiamo dunque ad augurare ai nostri fedeli il favore divino e la prosperità personale, di cui possono sempre godere quali cristiani. Ricordiamo loro, al

tempo stesso, che questi beni provengono da Dio Padre, grazie all'intercessione (cfr. *Eb* 7, 25) di Gesù redentore.

La risposta dell'assemblea è quella del terzo saluto, oppure la formula *Benedetto nei secoli il Signore*. Si tratta di una tipica « dossologia » (= preghiera di lode) ebraica. Il verbo « essere », spesso sottinteso, ha qui senso indicativo; il termine « benedire » equivale ai nostri due verbi *lodare* e *ringraziare*. L'espressione semitica « nei secoli » significa: sempre, per sempre. Il Signore qui è il Padre.

* * *

Il terzo saluto iniziale, ripreso nel nuovo *Ordo Missae*, è quello più noto e tradizionale nella nostra liturgia. Esso suona: « Il Signore sia con voi »; l'assemblea risponde: « E con il tuo spirito ».

L'espressione è molto antica; la troviamo ripetutamente già nelle pagine del V. T.; al singolare: « Jahvé sia con te » (cf. *Gs* 1, 17; *1 Re* 17, 37; 20, 13; *Gdt* 6, 18; 8, 34); oppure al plurale: « Jahvé sia con voi » (*Es* 10, 10; *1 Cron* 22, 18; *Tb* 7, 5; *Rt* 2, 4). Il libro di Rut ci ha conservato anche la risposta relativa. « Booz ai mietitori disse: Jahvé sia con voi, ed essi risposero: Jahvé ti benedica » (2, 4).

Nei passi citati, anche quando è sottinteso, il verbo « essere » esprime sempre un augurio; equivale perciò al nostro congiuntivo « sia ». Gli antichi orientali salutavano infatti il prossimo, formulandogli un augurio; espressioni analoghe sono ancora usate da noi; si vedano, per esempio, i nostri saluti « buon giorno » e « buona notte ». L'antico saluto ebraico « Jahvé sia con voi » augurava dunque a coloro a cui veniva rivolto il favore, l'aiuto, la protezione di Dio. Difatti quando le cose di un uomo prosperavano si diceva che « Jahvé era con lui » (cf. *Gen* 21, 22; 26, 28; *1 Cron* 17, 2; 22, 11 ecc.); quando invece andavano male, si diceva che « Jahvé non era con lui » (cf. *Nm* 14, 42, 43; *Dt* 1, 42; *Is* 7, 12 ecc.).

Questo saluto così antico ritorna anche negli scritti di s. Paolo: « Il Signore (sia) con tutti voi » (2 *Tess* 3, 16 b); « Il Signore (sia) con il tuo spirito » (2 *Tm* 4, 22). Ricorre pure negli scritti successivi (cf. Ignazio mart., *A Policarpo* 6, 2) e ben presto (fine del primo secolo cristiano o inizio del secondo) dovè passare nella preghiera liturgica, quale saluto di chi presiedeva (cf. W. GRUNDMANN, in *Tb Wb. NT.* VII, 778).

Ma nel nuovo contesto cristiano il termine « Signore » non designa tanto il Jahvé dell'antico testamento, quanto il « Kyrios » glorioso,

Gesù Cristo (cf. 2 *Tm* 4, 22 volg.). Il saluto si ricollegava così alla convinzione della presenza di lui *in mezzo* ai « suoi » (cf. *Mt* 8, 20); presenza che comportava logicamente anche una sua azione mediatrice a loro favore. Infatti i membri del nuovo popolo di Dio vivevano già uniti a Cristo (cf. 1 *Cor* 1, 30; 9, 1; *Rom* 16, 7 b, 11 b; 1 *Piet* 5, 10 b: ogni battezzato « è in Cristo »), ma abbisognavano ancora di continuo del suo aiuto, proprio per restare all'altezza della nuova realtà, in cui erano entrati il giorno del loro battesimo.

È appunto quest'aiuto e questa protezione continua di Gesù glorioso, che auguriamo ancor oggi ai nostri fedeli, quando rivolgiamo loro il saluto liturgico *Il Signore (Gesù) sia con voi*. La risposta *E con il tuo spirito* ricambia il nostro augurio. Lo spirito per gli antichi ebrei era la sede delle affezioni, della conoscenza e della volontà; si tratta perciò della parte superiore dell'uomo; soprattutto di quella che è stata trasformata dallo Spirito santo, diventando « lo Spirito » (pneuma) del cristiano (cf. *Rm* 8, 10 b).

Documenta

DE EXPOSITIONE « QUADRAGINTA HORARUM »

Card. Angelus Dell'Acqua, Vicarius Romae, in Instructione de expositione sollemni annuali SS.mi Sacramenti, olim dictae « Quadraginta horarum »,¹ dedit normas pastorales necnon aliqua schemata celebrationis liturgicae pro dioecesi Romana, quae placet referre ad notitiam et exemplar cuiusdam sacrae instructionis, temporum necessitatibus accommodatae.

I principi dottrinali e le disposizioni pratiche dell'Istruzione *Eucharisticum Mysterium* (S. Congr. dei Riti: 25 maggio 1967) hanno richiesto un ripensamento e un rinnovamento della pratica delle « quarantore » (che l'Istruzione chiama: *Esposizione solenne annuale del Santissimo Sacramento*), anche per adeguare riti liturgici e forme devozionali alle sensibilità spirituali e alle esigenze pastorali suscitate dalla riforma liturgica. Negli ultimi anni infatti, in gran parte delle parroc-

¹ v. *L'Osservatore Romano*, diei 28 maii 1970, p. 7.

chie, la frequenza e la solennità delle cosiddette « quarantore » sono scadute a motivo, sì, di difficoltà derivate da orari, numero di fedeli, coincidenze improvvise di altre celebrazioni ..., ma soprattutto perché, per le mutate condizioni di vita, certi modi non sono più atti ad esprimere adeguatamente contenuti di fede.

I. Finalità

Alla luce della *Eucharisticum Mysterium* è anzitutto necessario precisare le finalità che deve avere la Esposizione solenne annuale.

Prima della Istruzione essa era detta delle « quarantore ». È bene ricordare che questa « devozione » ha cambiato, nel corso della storia, le sue ragioni e motivazioni. Originariamente essa indicava il periodo nel quale i fedeli si trattenevano in meditazione e preghiera davanti al Santissimo Sacramento esposto, ricordando la permanenza del Signore nel sepolcro (da cui il nome di « quarantore »). Poi, poco per volta, si è trasformata in giornate eucaristiche di implorazione ed espiazione, motivate dalle calamità temporali e dai pericoli spirituali. Finalmente, il movimento eucaristico del secolo scorso l'ha trasformata in manifestazioni solenni di fede e di adorazione al Santissimo Sacramento.

L'attuale « Esposizione solenne annuale » dovrebbe realizzarsi in « giornate eucaristiche » con le seguenti finalità:

1. approfondimento della fede nel totale mistero eucaristico, con forme straordinarie di predicazione, di riflessione personale, di preghiera comune, in un contesto di riti e di catechesi appropriate che favoriscono una viva esperienza personale e comunitaria di ciò che l'Eucaristia è per la vita cristiana e per la Chiesa (*Euch. Myst.*, nn. 6, 7, 11);

2. più larga partecipazione dei fedeli alla comunione sacramentale nella Messa, per una più intima unione con il Signore e con i fratelli, scopo ultimo di ogni devozione eucaristica: la comunione sacramentale, infatti, è la forma normale di ogni piena partecipazione alla Messa (*Euch. Myst.*, n. 12);

3. perfezionamento delle forme di partecipazione alla Messa, rendendole più interiormente consapevoli, ma anche esternamente più espressive (*Euch. Myst.*, n. 12);

4. incontro vivo con il Signore, meglio conosciuto, amato e adorato, per essere seguito ed imitato in più intima familiarità nella vita abituale (*Euch. Myst.*, n. 13);

5. altre concrete ed immediate finalità in rapporto a situazioni contingenti, purché subordinate alle precedenti, proposte, nelle singole comunità, dal gruppo responsabile della pastorale liturgica.

II. Tempi

1. Ogni singola comunità di fedeli studi il tempo più adatto alla realizzazione dell'« Esposizione solenne annuale », pensando, se possibile, ad un coordinamento di Prefettura. Nell'ambito della stessa Prefettura (con rispetto delle singole parrocchie e rettorie) si può, dove e quando lo si crede opportuno, anche realizzare annualmente la convergenza su una parrocchia e rettoria, magari facendo un turno delle chiese, di anno in anno. E ciò sia per motivi pratici, e sia per esprimere anche in modo visibile l'unità della fede e la comunione di carità, almeno in una porzione della diocesi, quale è la zona, la Prefettura, o la parrocchia.

2. È da evitare che l'Esposizione solenne cada in periodi liturgicamente forti, come ad esempio: Avvento-Natale, Quaresima-Pasqua, Pentecoste, domeniche, solennità infrasettimanali. Si consigliano altri tempi, purché siano favorevoli alla presenza di gruppi omogenei: settembre-novembre; gennaio-febbraio; maggio-giugno. Sembra logico pertanto escludere i mesi estivi a meno che, come ad Ostia Lido, il fenomeno turistico non permetta il realizzarsi di quelle condizioni indispensabili sopra esaminate: sarà la Prefettura locale a decidere. Così pure ci si potrebbe orientare — sempre per la scelta dei giorni — a quelli precedenti la festa del Corpus Domini, ed anche ad alcuni giorni dell'Ottavario per l'Unità dei Cristiani.

3. Nella scelta e durata giornaliera delle ore di esposizione si tenga presente il periodo adatto, in cui, assicurando un'adeguata affluenza di fedeli, è favorito e reso possibile l'incontro spontaneo e l'adorazione:

1) ai gruppi omogenei di fedeli (*al mattino*: gruppi di mamme; *al pomeriggio*: gruppi dell'oratorio, gruppi di religiosi e religiose; *nelle ore serali* (19-20) *o notturne* (21-23): gruppi di giovani e di uomini);

2) ai componenti dei gruppi familiari ed ai singoli.

La durata di ciascuna « adorazione comune » sia tale da permettere la realizzazione di:

1) una catechesi sul mistero eucaristico con meditazioni, letture e canti;

2) una preghiera comunitaria solenne;

3) una preghiera personale silenziosa.

Per quanto riguarda i giorni di durata dell'Esposizione solenne, ciò dipenderà dall'efficienza della parrocchia o prefettura. Minimo: un solo giorno; massimo: cinque giorni, tenendo tuttavia presente che non si tratta necessariamente di giornate intere, e potendo usufruire delle sole ore pomeridiane o serali.

III. Indicazioni pastorali

1. « Perché il mistero eucaristico permi a poco a poco l'animo e la vita dei fedeli, è necessaria una conveniente catechesi » (*Euch. Myst.* n. 3, 5) che educi all'adorazione eucaristica come prolungamento della Messa in modo che i fedeli individualmente o in gruppi si ritrovino più spesso davanti al tabernacolo.

Là dove esistono, possono coadiuvare con particolare testimonianza i gruppi dei fedeli formati nelle associazioni eucaristiche, come la Confraternita dell'Adorazione notturna, le Lampade viventi, le Guardie d'onore del SS. Sacramento.

2. Durante le « giornate eucaristiche » occorre non dimenticare i malati o le persone anziane impediti a venire in chiesa. Si può pensare ad un gruppo « malati » presente in chiesa per un'adorazione comune sul tema: « Eucarestia e sofferenza cristiana »; oppure, mentre in chiesa si svolge una adorazione comune, impegnare nella medesima ora i malati in casa perché, con l'aiuto di sussidi, realizzino una veglia eucaristica assieme ai propri familiari riuniti in preghiera: tutto questo per valorizzare il dato « unitivo » della vita cristiana: i malati sono parte integrante e vitale della comunità.

3. Se la chiesa nella Eucarestia, quando prende coscienza di sé, è missionaria, non può isolarsi o chiudersi, durante le giornate dell'esposizione. In questo periodo la comunità prende meglio coscienza dei suoi compiti e:

— prega per i lontani dalla fede o in cerca di essa;

— tenta di avvicinare i lontani, con un'azione collaterale alla esposizione solenne, favorendo incontri familiari.

IV. Programmi

1. L'Esposizione solenne deve, per sua natura, partire dalla Messa (meglio se concelebrata) svolta con solennità, cioè con partecipazione numerosa e attiva del popolo; naturalmente non deve omettersi l'omelia. In questo senso l'Esposizione solenne dovrebbe intendersi come il « prolungamento » del tempo del « sacro silenzio » raccomandato dopo la Comunione (Istituzione generale del Messale n. 56, j). Pertanto per il luogo dell'esposizione si preferisca l'altare.

Nei giorni dell'esposizione, ma non davanti al SS. Sacramento esposto possono essere celebrate messe votive dell'Eucarestia, della Pace, di Gesù, Sommo Sacerdote, ecc., purché corrispondano all'indirizzo dato alla giornata eucaristica. Meglio però sarebbe, se lo stesso scopo si raggiungesse valorizzando la liturgia del giorno o del « tempo ». È pure consigliabile che al termine di una giornata di esposizione sia celebrata una Messa, naturalmente se il numero e la comodità dei fedeli lo permettano. Solo in casi eccezionali, invece, si dovrebbe dare la Comunione al termine di una « adorazione comune », prima della benedizione eucaristica.

La Benedizione solenne deve chiudere l'Esposizione.

3. Si consiglia un tema dottrinale o spirituale unitario, ciò per raggiungere meglio lo scopo poiché fine dei giorni dell'Esposizione solenne è anche quello catechetico.

Il tema unitario può essere diverso nelle singole giornate; ciò dipende dalle esigenze dei gruppi (per es.: fanciulli, mamme, malati).

A titolo di esempio per una esposizione solenne di tre giorni:

— L'Eucarestia: Cena del Signore (messa) / il banchetto del popolo di Dio (ador.).

— L'Eucarestia: Mistero pasquale (messa) / la memoria della Pasqua di Gesù (ador.).

— L'Eucarestia: Sacramento di unità (messa) / l'unità del popolo di Dio (ador.).

4. Per quanto riguarda le « adorazioni »: occorre favorire al massimo quelle « comuni » per gruppi omogenei, lasciando però il margine per le adorazioni private. A titolo di esempio: messa di inizio, adorazione privata (mezz'ora), adorazione comune, al termine benedizione eucaristica.

Un'adorazione comune potrebbe così articolarsi:

- lettura della Bibbia con brevi commenti alla Parola di Dio;
- pause prolungate di silenzio per la riflessione sulla Parola ascoltata;
- canti, preferibilmente, di salmi;
- preghiere litaniche per le varie intenzioni che devono riguardare prevalentemente i grandi bisogni della Chiesa.

Per valorizzare, nel senso di « aiutare » il rapporto personale, il colloquio con il Signore si dovrà distinguere tra « adorazione comune » e « adorazione privata »: nel primo caso: lasciando momenti per la preghiera silenziosa e personale; nel secondo caso, mettendo a disposizione sussidi, per es.: raccolta di preghiere eucaristiche, di riflessioni eucaristiche, di letture bibliche appropriate.

Ciò che conta è un uso intelligente della Bibbia per far intendere che Colui che è presente e operante nell'Eucarestia, è il Messia atteso e prefigurato, è il Cristo che ora continua l'opera affidatagli dal Padre mediante lo Spirito Santo, è il Capo di cui la Chiesa è corpo e ciascuno di noi le membra, è il Vivente cui è legata la speranza di ogni creatura, è il « principio e la fine » di tutta la storia umana.

Nel quadro biblico-liturgico le « giornate eucaristiche » debbono avere una schietta finalità cristocentrica.

A conclusione di queste direttive pastorali tutti i sacerdoti ricordino che « per assolvere rettamente questo compito, debbono, in primo luogo, non solo avere presente l'insieme della dottrina della fede contenuta nei documenti del magistero, ma anche penetrare più profondamente con il cuore e con la vita nello spirito della Chiesa su questo argomento. Solo allora potranno agevolmente discernere quali aspetti di questo mistero saranno più convenienti ai fedeli nelle varie circostanze » (*Euch. Myst.* n. 5).

Scholion

In Notitiae 52 (martio 1970, pp. 102-103) articulum memoravimus noti periodici « Paroisse et Liturgie » mensis ianuarii 1970, pp. 80-81. Adnotatum est articulum illum, etsi pastoraliter apertum erga phenomenum iuvenum « drogae » deditorum, minime huic malo indulgere voluisse; et schema celebrationis eucharisticae, in eodem articulo propositum, non fuisse praesentatum tamquam instrumentum educationis vel reformationis pro iuvenibus a vitio retrahendis: quam distinctionem libenter accipimus.

Documentorum explanatio

AD INSTITUTIONEM GENERALEM MISSALIS ROMANI

33. *Quid intelligendum sit sub nomine « peculiaris celebratio sollemnior », in qua Gloria cantari debet?*

Resp. « Peculiaris celebratio sollemnior », iuxta locutionem n. 31 *Inst. gen.* in qua *Gloria* cantari debet, intelligenda est celebratio, quae fit cum sollemnitate vel cum concursu populi.

34. *Utrum facienda sit consecratio alicuius altaris, cuius mensa e materia lignea vel ferrea conficiatur?*

Resp. Affirmative. In n. 263 *Inst. gen.* dicitur: « Iuxta traditum Ecclesiae morem et significationem, mensa altaris fixi sit lapidea ... Attamen etiam alia materia digna, solida et affabre effecta, de iudicio Conferentiae Episcopalis, adhiberi potest ». Consecratio peragenda est secundum morem acceptum, donec novus ritus promptus sit.

35. *Utrum formula benedictionis altarium mobilium parata sit et ubinam inveniatur?*

Resp. Ad normam n. 265 *Inst. gen.* altaria mobilia benedicuntur tantum possunt. Formula benedictionis nondum parata est.

36. *Num in consecratione vasorum sacrorum, quae non e materia aurea sint confecta, adhiberi debeant formulae Pontificalis Romani?*

Resp. Affirmative. Vasa sacra, e quacumque materia confecta, dummodo sit solida et nobili, de iudicio Conferentiae Episcopalis, sunt benedicenda vel consecranda iuxta ritus in libris liturgicis receptos (cfr. *Inst. gen.* n. 296). Formulae adhibendae sunt adhuc e Pontificali Romano, adiuncta unctione chrismatis pro consecratione.

37. *Utrum Missa exsequialis celebrari possit in octava Nativitatis et Paschatis?*

Resp. Affirmative. Ad normam n. 336 *Inst. gen.* inter Missas defunctorum Missa exsequialis celebrari potest omnibus diebus, exceptis sollemnitatibus de praecepto et dominicis Adventus, Quadragesimae et Paschae. Ergo etiam in octavis Nativitatis et Paschatis.

38. *Num Missae pro defunctis, de quibus in n. 337 a Inst. gen., celebrari possint etiam in feriis Quadragesimae?*

Resp. Affirmative. Nam Missae defunctorum, de quibus in supra dicto numero (post acceptum mortis nuntium, vel in ultima sepultura defuncti, vel in primo anniversario die), possunt celebrari in *omnibus* feriis, exceptis tantummodo Feria IV Cinerum et feriis Hebdomadae sanctae.

AD ORDINEM MISSAE

39. *An in ecclesiis, ubi altare versus populum non habetur, sacerdos in Missae celebratione dicens: « Pax Domini sit semper vobiscum » et « Offerte vobis pacem », se vertere debeat ad populum?*

Resp. Affirmative. Rubrica, quae habetur in n. 128 *Ordinis Missae cum populo* in novo Missali, statuit ut locutiones illae, populum respicientes, versus populum fiant.

AD DIVERSA

40. *Num formulae adhibendae in Communionem extra Missam (v. gr. « Confiteor »; « Ecce Agnus Dei » ...) sint variatae?*

Resp. Negative. In distribuenda Communionem extra Missam adhiberi debent formulae, quae inveniuntur in *Ordine Missae* (nn. 133-135), « Confiteor » et absolutione non omissis (O. M., n. 3), usque dum aliter provideatur.

Editiones typicae novorum librorum liturgicorum

ORDO EXSEQUIARUM

Praenotanda - De typis exsequiarum adultorum
De exsequiis parvulorum - Textus diversi

1 vol., form. 17×24, pp. 92, L. 1.200 (§ 2).

ORDO PROFESSIONIS RELIGIOSAE

Praenotanda - Ordo Professionis - Ritus promissionis - Appendix
typi rubro-nigri, form. 17×24, pp. 128, L. 1.800 (§ 3)

ORDO MISSAE

LINGUA LATINA AD USUM FIDELIUM

Vol. linteo contextum, cm. 11×18,5, typi rubro-nigri, pp. 64, L. 600 (§ 1)

TABELLA PRO MISSA

LINGUA LATINA AD USUM SACERDOTIS

Continens orationes dicendas in praesentatione donorum,
verba Institutionis et doxologiam finalem.

Tab. cm. 32×28, typi magni rubro-nigri, charta spissa, L. 250 (§ 0,50)

TABELLA PRO MISSA

LINGUA LATINA AD USUM SACERDOTIS

Continens ritus initiales, liturgiam verbi et ritus conclusionis.

pp. 4, cm. 17×25, typi magni rubro-nigri, charta spissa, L. 250 (§ 0,50)

NOVUM « MISSALE ROMANUM »

Post quattuor saecula a promulgatione Missalis Romani « ex decreto Sacrosancti Concilii Tridentini restituti » Bulla S. Pii V « Quo primum » diei 14 iulii 1570, Summus Pontifex Paulus VI, die 26 martii 1970, feria V in Cena Domini, publici iuris fecit « Missale Romanum ex decreto Sacrosancti Oecumenici Concilii Vaticani II instauratum ». Sanctus Pater potiore liturgicum librum orantis Ecclesiae, universo Populo Dei donavit.

Volumen Missalis initium habet a Constitutione Apostolica *Missale Romanum* diei 3 aprilis 1969. Deinde habetur « Motu Proprio » *Mysterii Paschalis*, quo novum Calendarium Romanum die 14 februarii 1969 promulgatum fuit. Sequitur textus accurate et diligenter recognitus *Institutionis generalis Missalis romani*, iam editae una cum *Ordine Missae*, quam praecedit *Prooemium*, ex novo exaratum, quod in lucem ponit aspectus historico-doctrinales Missalis eiusque fidelitatem traditioni magisterii Ecclesiae.

Postea incipit textus Missalis, qui in unaquaque pagina generaliter praebet formularium completum diei liturgici: nempe *antiphonas* ad introitum et communionem; orationes idest *collectam*, *super oblata*, *post communionem* et, quando habentur, *praefationes* proprias.

In Missali, libro altaris, continentur formulae euchologicae et sacramentales; dum lectiones verbi Dei habentur in Lectionario, quod est liber, qui in ambone adhibetur, cuiusque editio latina tribus voluminibus paratur.

Quaedam indicationes ostendunt copiam et varietatem euchologicam novi Missalis: 81 praefationes, 1600 orationes, permulta formularia sive de *Proprio de Tempore*, sive de *Proprio Sanctorum*, sive de *Communibus*, sive de *Missis ritualibus*, seu quae ritum comitantur, sive de *Missis votivis* et *ad diversa* et pro defunctis.

Nitida vestis typographica ab Officina Polyglotta Vaticana curata est. 14 xilographiae, affabre elaboratae a G. L. Ubaldi, quae textus maiorum sollemnitatum introducunt, splendidam editionem ornant.

Volumen in 8° (cm 17 × 24) pag. 944, typi rubro-nigri, charta non translucida 14 tabulae coloribus ornatae, apparatus signaculorum mobilium vel fixorum

Volumen linteo contextum cum ornamentis aureis decoratum (kg. 2)

L. 10.000 (§ 17) id. corio contextum L. 15.000 (§ 25)