

61 febbraio 1971

Notitiae

Sacra Congregatio pro Cultu Divino



CITTA DEL VATICANO

Notitiae

Commentarii ad nuntia
et studia de re liturgica
edenda cura
Sacrae Congregationis
pro Cultu Divino

« Notitiae » prodibunt semel in mense. Libenter, iudicio Directionis, nuntium dabitur Actorum, inceptuum, editionum in re liturgica, praesertim e Conferentiis Episcopalibus vel Commissionibus liturgicis nationalibus emanantium, si scriptorum vel periodicorum exemplar missum fuerit. *Directio*: Commentarii sedem habent apud S. Congregationem pro Cultu Divino, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta his verbis inscripta NOTITIAE, *Città del Vaticano*

Administratio
autem residet apud
Libreria Editrice Vaticana
Città del Vaticano

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 2.000 - extra Italiam lit. 3.000 (\$ 5). Singuli fasciculi veneunt: lit. 200 (\$ 0,35) — Pro annis elapsis singula volumina: lit. 4.000 (\$ 7) id. linteo contexta: lit. 5.000 (\$ 8,40) singuli fasciculi: lit. 400 (\$ 0,70)

Libreria Vaticana
fasciculos Commentarii mittere
potest etiam *via aërea*

Libreria Editrice Vaticana
C.c.p. N. 1-16722

Typis Polyglottis Vaticanis

SUMMARIUM

« Instructio tertia »

Rinnovamento nell'ordine (*ab*) . . . 49

Acta Congregationis

Summarium Decretorum

- I. Confirmatio deliberationum Conferentiarum Episcopalium circa interpretationes populares . . . 53
- II. Decreta quibus facultates circa SS.mam Eucharistiam conceduntur 57
- III. Decreta circa concessionem tituli Basilicae Minoris . . . 57
- IV. Decreta circa Missas votivas in Sanctuariis 58

Documenta

- Baptismus in valetudinariis . . . 59
Le Baptême des petits enfants . . 64

Studia

Les sources du Missel Romain (II).

A. Dumas, OSB . . . 74

Chronica . . . 78

Bibliographica . . . 80

SOMMAIRE

Troisième Instruction

Renouveau dans l'ordre (pp. 49-52). Indications sur l'accueil qu'a reçu la « Troisième Instruction pour la bonne application de la Constitution sur la Sainte Liturgie ».

En la publiant, la S.C. pour le Culte Divin a voulu répondre aux nombreuses et pressantes requêtes qui lui sont parvenues de divers côtés au sujet de la réforme liturgique. L'article met en lumière les buts du récent document, qui a réaffirmé les lignes maîtresses du renouveau liturgique, tel que l'a voulu le Concile, dans le juste équilibre et l'évolution graduelle de la réforme.

Document

Le baptême dans les hôpitaux et maisons de cure (pp. 59-63). Le 29 juin 1970, est entré en vigueur dans tous les diocèses d'Italie le nouveau rituel du Baptême des enfants. Le 24 juin de la même année, le Cardinal Vicaire de Rome, Angelo Dell'Acqua, publiait une Note Officielle concernant l'administration du baptême, y compris dans les maternités et hôpitaux du diocèse de Rome. Certains objectèrent alors que cette Note était en désaccord avec les normes édictées par le Synode Romain de 1960 et par le Concile; la question fut portée à la S. C. pour le Culte Divin.

Puisqu'il s'agit là d'un problème pastoral d'intérêt général, nous publions et la Note Officielle et la réponse de la S.C.

Le baptême des petits enfants (pp. 64-73). Nous donnons une relation de S. E. Mgr B. Hanrion, Evêque de Dapango (Togo) sur le baptême des enfants des familles non chrétiennes ou en situations irrégulières. Consultée sur un tel problème, important pour son fondement théologique et ses implications pastorales, la S.C. pour la Doctrine de la Foi répondit le 31 juillet 1970. Nous publions le texte de cette réponse et un ample commentaire dû au P. L. Ligier, S.J.

Etudes

Les sources du nouveau Missel Romain (pp. 74-77). Deuxième partie de l'étude du P. A. Dumas, OSB, (cf. le précédent fascicule de *Notitiae*) sur les documents relatifs à la composition des oraisons et des préfaces du Missel Romain.

SUMARIO

Instructio tertia

Renovación en el orden (pp. 49-52). Eco a la acogida obtenida por la *Instructio tertia ad Constitutionem de sacra Liturgia recte exsequendam*. Con esta Instrucción la S.C. del Culto Divino se propone responder a las numerosas y urgentes cuestiones sobre la reforma litúrgica llegadas de diversas partes. El artículo explica los fines del reciente documento, que ha ratificado las líneas maestras de la renovación litúrgica querida por el Concilio, a través del justo equilibrio y de la gradual evolución de la reforma.

Documentos

Baptismus in valetudinariis (pp. 59-63). El 29 de junio de 1970 entró en vigor en todas las diócesis italianas el nuevo rito del bautismo de los niños. Con fecha de 24 de junio del mismo año, el Cardenal Vicario de Roma, Angelo Dell'Acqua, publicó una « Notificación » acerca de la administración del bautismo, también en las casas de salud de la diócesis romana. Algunos objetaron que la Notificación no estaba de acuerdo con las normas del Sínodo romano del 1960 y del Concilio. A este propósito se recurrió a la S.C. del Culto Divino. Como se trata de un problema pastoral de interés general, publicamos tanto el texto de la Notificación, como el de la respuesta de la S.C.

Le Baptême des petits enfants (pp. 64-73). Se hace pública una relación de S. E. Mons. Hanrion, Obispo de Dapango (Congo), sobre el bautismo de los niños de familias no cristianas o irregulares. Sobre esta cuestión, importante por su fundamento teológico y sus reflejos pastorales, se formuló una consulta a la S.C. de la Doctrina de la Fe, que respondió con fecha 31 de julio de 1970. Sigue un amplio comentario explicativo del P. L. Ligier S.I.

Estudios

Les sources du nouveau Missel romain (pp. 74-77). Es la segunda parte del estudio del P.A. Dumas OSB, comenzado en el fascículo anterior, sobre los documentos referentes a la composición de las oraciones y de los prefacios del Misal romano.

SUMMARY

Instructio tertia

Orderly renewal (pp. 49-52). Echo of the reception given to the *Instructio tertia ad Constitutionem de sacra Liturgia recte exsequendam*. With this Instruction the S.C. for Divine Worship has sought to respond to pressing and numerous requests from many areas regarding the liturgical reform. The article illustrates the purpose of the recent document, which has re-affirmed the guidelines of the liturgical renewal desired by the Council, by means of the right balance and the gradual development of the reform.

Documenta

Baptismus in valetudinariis (pp. 59-63). On 29 June 1970, the new rite for children's baptism came into effect in all Italian dioceses. On 24 June of the same year, Cardinal Angelo Dell'Acqua, Vicar of Rome, issued a "Notification" on the administration of baptism, including the question of baptism in the hospitals and clinics of the diocese. Some objected that the Notification was not in harmony with the norms of the Roman Synod of 1960 and of the Council. Questions on the subject were received by the S.C. for Divine Worship. Since it is a pastoral problem of general interest, we publish the text both of the Notification, and of the Congregation's reply to questions on the subject.

The Baptism of Children (pp. 64-73). We publish a document of Mgr. B. Hanrion, Bishop of Dapango (Togo) regarding the baptism of children of non-Christian, or irregular, families. The theological and pastoral implications of this questions are important, and, having been consulted, the S.C. for Divine Worship replied on 31 July 1970. A full explanation of the point is given by Fr. Ligier SJ.

Studia

The sources of the New Roman Missal (pp. 74-77). This is the second part of Dom Dumas' study (the first part was published in the preceding number) on the composition of the prayers and prefaces of the Roman Missal.

ZUSAMMENFASSUNG

Dritte Instruktion

Erneuerung in der Ordnung (SS. 49-52). Echo auf die Aufnahme, welche die dritte Instruktion « ad Constitutionem de sacra Liturgia recte exsequendam » gefunden hat. Mit dieser Instruktion wollte die Kongregation für den Gottesdienst auf zahlreiche, bedrängende und von verschiedenen Seiten gestellte Fragen über die Liturgiereform antworten. Der Aufsatz beleuchtet den Zweck des letzten Dokumentes: es hat die Grundlinie der vom Konzil geforderten Liturgiereform mittels eines gerechten Ausgleichs und der stufenweise Entwicklung der Reform bekräftigt.

Dokumente

Die Taufe in Krankenhäusern (SS. 59-63). Am 29. Juni 1970 trat in allen italienischen Bistümern der neue Ritus der Kindertaufe in Kraft. Am 24. Juni 1970 veröffentlichte Angelo Dell'Acqua, Kardinalvikar von Rom, eine Verlautbarung über die Spendung der Taufe und über ihren Ort im römischen Bistum. Dagegen wendeten einige ein, die Verlautbarung stimme nicht mit der römischen Synode von 1960 und dem Konzil überein. Woraufhin die Kongregation für den Gottesdienst angerufen wurde. Da es sich um ein Pastoralproblem allgemeinen Interesses handelt, veröffentlichen wir den Text der Verlautbarung wie die Antwort der Kongregation.

Die Kindertaufe (SS. 64-73). Es wird ein Bericht des Bischofs von Dapango (Togo), B. Hanrion, über die Kindertaufe in nichtchristlichen Familien oder wilden Ehen zugänglich gemacht. Ueber dieses Problem, das ob seiner theologischen Grundlage und seiner seelsorglichen Auswirkungen bedeutsam ist, wurde die Kongregation für die Glaubenslehre befragt. Diese antwortete am 31. Juli 1970. Es folgt ein ausführlicher Kommentar von L. Ligier S.I.

Studien

Die Quellen des neuen römischen Messbuches (SS. 74-77). Es ist der 2. Teil des im vorausgehenden Heft begonnenen Aufsatzes von A. Dumas O.S.B. über die Dokumente, die sich auf die Abfassung der Orationen und Präfationen des römischen Messbuches beziehen.

RINNOVAMENTO NELL'ORDINE

1. *L'accoglienza avuta in tutta la Chiesa dalla « Instructio tertia » è stata generalmente positiva. Né poteva essere altrimenti. Il documento, infatti, ha la sua ragione di essere nelle ripetute e pressanti istanze inoltrate da Vescovi e Conferenze Episcopali, affinché la Sacra Congregazione esprimesse il suo pensiero sui punti ritenuti maggiormente vulnerati o vulnerabili o esposti a interpretazioni aliene dalla tradizione della Chiesa, o dalla prassi seguita dal Sacro Dicastero. A quelle dei Vescovi si sono aggiunte le voci di numerosi sacerdoti e fedeli.*

La Sacra Congregazione per il Culto Divino non ha creato una nuova legislazione; non ha impartito nuove norme, né estensive, né restrittive. Ha semplicemente risposto alle domande che le sono state rivolte.

Per questo, l'Istruzione, sostanzialmente, non contiene nulla di nuovo.¹ E per questo, ampiezza, stile, forma, modo di esprimersi sono diversi da quelli delle due Istruzioni precedenti e da tutte le altre uscite nei sette anni della riforma liturgica, e che costituiscono le infrastrutture dell'intera costruzione.

La prima Istruzione (26 settembre 1965), che dava l'attuazione iniziale della Costituzione liturgica, si muoveva su un terreno assai accidentato, dovendo interinalmente dare il senso della liturgia rinnovata pur usando di tutti i vecchi libri liturgici. Necessariamente diventò un vero trattato liturgico-pastorale (ha, infatti, 99 numeri).

La seconda Istruzione (4 maggio 1967) è uno snellimento dell'apparato rubricale esistente sui punti di palese contrasto, posti in maggiore evidenza dopo tre anni di esperienza con l'uso della lingua volgare. I punti presi in considerazioni sono un ventina e l'Istruzione conta 28 numeri.

La terza Istruzione (3 settembre 1970) si trova in tutt'altra situazione. I libri liturgici sono per la maggior parte pubblicati. Le norme pastorali vi sono ampiamente contenute e non hanno bisogno di molte spiegazioni. La parte legislativa è ugualmente definita per i singoli riti. Ma, a differenza dei vecchi libri, le rubriche attuali sono molto più elastiche e lasciano largo spazio all'iniziativa del celebrante, affinché la liturgia sia sempre più ade-

¹ Lo ha rilevato il Vescovo di Linz, mons. Zauner (Kathpress, Wien, 16. XI. 1970).

rente alle necessità spirituali delle assemblee liturgiche. Qui sta la fonte della vitalità che deve acquistare la liturgia rinnovata.

Purtroppo la riforma liturgica è stata presa da alcuni come l'occasione per iniziative non sempre illuminate, causa di perplessità e disorientamento per altri. Su tutto questo la Sacra Congregazione per il Culto Divino è stata pregata di esprimere il proprio parere.

Sono stati scelti solo i punti che avevano una risonanza più universale. Se si fosse dovuto rispondere a tutta la casistica suscitata dalla riforma, si sarebbe oltrepassata di molto l'estensione delle prime due Istruzioni.

2. La grande stampa quotidiana ha generalmente riferito la « sintesi » del documento preparata appositamente. I periodici delle Conferenze Episcopali e delle Commissioni liturgiche nazionali — tranne un settore linguistico — e quelli diocesani, hanno riportato fedelmente il testo dell'Istruzione, con commenti positivi.

Sono giunte direttamente alla S. Congregazione numerosissime testimonianze di soddisfazione da parte di sacerdoti e semplici fedeli.

La stampa delle opposte correnti, prevenuta nei confronti della riforma e delle istanze romane, ha reagito ponendo l'accento sui punti maggiormente discussi, o sui quali gli abusi sono più diffusi, dimenticando tutto il resto. Strano modo di servire la verità, la liturgia e la Chiesa.

I periodici di carattere liturgico, seri e responsabili, hanno esaminato con intelligenza il documento, invitando a leggerlo, meditarlo e a farne oggetto di attenta riflessione. Senza allinearsi « ossequiosi », cosa che nessuno, meno che mai gli eredi del « Consilium », chiede e vuole, pur non celando punti di vista divergenti, si sono sforzati di vedere a fondo nei problemi posti, e carpire il vero significato delle semplicissime, telegrafiche risposte date nei 13 numeri della *Instructio*. Chi ha ignorato — ma sono un minimo numero — il documento romano, non ha reso nessun servizio né a sé né agli altri, meno che mai alla verità e alla Chiesa. Ignorare e ignorarsi non è indice di saggezza, ma di debolezza; non di coraggio, ma di paura.

3. Ma quale è la finalità ultima del documento? Conservare alla Liturgia rinnovata la sua vitalità nativa, la sua attrattiva, la bellezza e l'incisività che ogni rito rinnovato ha avuto e ha sulle anime al suo primo apparire.

Prevenire e, possibilmente, impedire ogni alterazione o manomissione che ne attenui l'efficacia o affievolisca il valore sacro e santificante, o ne snaturi la struttura o l'essenza, avviandolo inesorabilmente verso il declino.

Guidare il rinnovamento liturgico nell'unico, saggio e vitale cammino dell'equilibrio e dell'evoluzione graduale e naturale, senza arresti e senza spericolati avanzamenti, senza franamenti e senza rigidismi, senza avven-

ture, in piena consapevolezza, compatti nella unità sostanziale. Questa è la riforma che ha voluto il Concilio.²

4. C'è chi ha asserito che l'Istruzione è stata fatta per mettere ordine nelle cose, affinché il Messale « potesse durare fino al 1999 ». Se questo fosse stato lo scopo, sarebbe stato un documento superfluo. Prima di tutto perché il nuovo Messale non ha bisogno di puntelli o di interventi autoritativi: si raccomanda da sé, per il suo valore intrinseco. A differenza di quanto avviene per le facili « creazioni » individuali, nel campo della liturgia, già vecchie dopo un anno, il Messale, dopo secoli, sarà sempre attuale, come i Messali e i Sacramentari che lo hanno preceduto. Il Messale sta alle « creazioni » come le grandi opere letterarie al giornale: le prime sono sempre valide, il secondo dopo 24 ore è vecchio, e si ripone.

Ma, detto questo, possiamo tranquillamente rispondere che, se per il bene delle anime fosse necessario cambiare il Messale, la Chiesa lo farebbe senza pentimenti e senza indugi, non nel 1999 ma anche domani. Non è il Messale che l'Istruzione vuole salvare, è la Messa, è il carattere sacro della Messa, il rito istituito da Cristo e gelosamente conservato e tramandato dalla Chiesa, come il suo più prezioso tesoro. La Chiesa vuole difendere l'autentico genuino rito dai riti personalistici, qualche volta stravaganti, « creati » da alcuni sedicenti « carismatici ». Roma non alza « nessun indice ammonitore », non vuole fare nessuna vittima né a destra né a sinistra; ma non vuole neppure che la Messa sia mortificata da audacie irresponsabili.

5. Non è mancato chi ha rilevato che l'Istruzione piuttosto che richiamare all'ordine quelli che commettono abusi, avrebbe dovuto calcare la mano su quelli che ignorano o impediscono o rifiutano il rinnovamento.

Il richiamo alle « resistenze », agli « ancorati al passato », che « accettano a malincuore la riforma », non manca nell'Istruzione. Se il documento non vi insiste, è perché essi sono fuori strada in blocco, e sono da riprovarsi a priori. Chi fa, qualche volta sbaglia; ma chi non fa, sbaglia sempre.

L'Istruzione evidentemente non è per loro, ma per quelli che si sono impegnati nel rinnovamento liturgico. A costoro l'Istruzione indica quali scogli siano da evitare perché il cammino sia spedito e sicuro.

6. Molti hanno visto nell'Istruzione un arresto (uno « stop ») del rinnovamento liturgico. Niente più riforma della Messa, niente più esperi-

² Ha centrato il pensiero *Settimana del Clero*, nn. 45, 46 - 1970, quando scrive: « Non buttiamo via un dono prezioso ». « La S. C. per il Culto Divino per una liturgia rispettosa ».

menti, ma solo unità e obbedienza; oppure, Roma si tira indietro dalla riforma liturgica.

Altri hanno scritto che il documento respira l'aria di una Chiesa a forte direzione centrale, che si agisce con metodi preconciliari, che si è ritornati alla « Congregazione dei Riti ».

Tutte illazioni prive di fondamento. Era prevedibile che l'Istruzione avrebbe suscitato opposte reazioni; ma un Dicastero, che ha di fronte a sé la Chiesa diffusa su cinque continenti, non può che seguire una via di equilibrio tra opposte tendenze, senza avventure e senza cedimenti. Una polemica era scontata. Ma anche la polemica deve essere fondata prima di tutto sulla cognizione reale delle cose. Qui la polemica talvolta ha fatto perdere di vista « il vero valore dell'Istruzione » — come ha scritto giustamente un periodista di lingua tedesca.

Dunque né arresto, né remora, né rallentamento; tanto meno, come teme qualcuno — e desidererebbero altri — indietreggiamento. La riforma liturgica continuerà senza limiti di tempo e di spazio, di iniziative e di persone, di modalità e di riti, affinché la liturgia rimanga viva per gli uomini di ogni tempo e di ogni generazione.

Ma, e gli « esperimenti »? Non scrive l'Istruzione che sono terminati? E la « creatività »? Non è chiusa ogni porta e mortificata ogni iniziativa? E il « servizio » delle donne all'altare?

Tratteremo di questi punti nei prossimi fascicoli.

7 gennaio 1971.

[ab]

« LITURGIA HORARUM »

Editio typica dividitur in quattuor volumina:

I. *Tempus Adventus, tempus Nativitatis.*

Continet Constitutionem Apost. *Laudis canticum*, « Institutionem generalem de Liturgia Horarum », Proprium de tempore, Psalterium divisum per quattuor hebdomadas, Proprium Sanctorum a die 30 novembris ad 13 ianuarii, Communia.

II. *Tempus Quadragesimae, Hebdomada Sancta, tempus Paschale usque ad diem Pentecosten, inclusive.*

III. *Tempus per annum ab hebdomada I ad XV.*

IV. *Tempus per annum ab hebdomada XVI ad XXXIV.*

Primum volumen hoc tempore imprimitur; cetera volumina ita apparata sunt ut anno 1971 imprimi possint.

Opus versionis Commissionum mixtarum procedit adamussim cum preparatione textus typici, ita ut post breve tempus publicationis textus typici possint publicari etiam versiones vernaculae praecipuarum linguarum.

Acta Congregationis

SUMMARIUM DECRETORUM

(a die 16 novembris 1970 ad diem 15 ianuarii 1971)

I. CONFIRMATIO DELIBERATIONUM CONFERENTIARUM EPISCOPALIUM CIRCA INTERPRETATIONES POPULARES.

EUROPA

Anglia et Cambria

Decreta generalia, 13 ian. 1971 (Prot. n. 92/71): confirmatur *ad interim* et *ad triennium* interpretatio *anglica* Ordinis Hebdomadae Sanctae a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae parata.

Austria

Decreta generalia, 11 ian. 1971 (Prot. n. 3484/70): conceditur ut, loco Officii divini in Breviario romano exstantis, adhiberi valeat « ad interim » versio *germanica* Officii divini, quae exstat in volumine cui titulus « Neues Stundengebet » (ed. Herder 1970), hisce condicionibus:

1. Novum Officium divinum est facultativum.
2. Liber adhiberi desinat cum publici iuris fiet editio germanica Liturgiae Horarum instauratae.

Belgium

Decreta generalia, 21 nov. 1970 (Prot. n. 3654/70): confirmatur « ad interim » versio *neerlandica* lectionum et orationum supplementi Officii divini, prout exstat in fasciculo, cui titulus « Lezingen en Gebeden » (ed. Desclée de Brouwer, Desclée & Cie, J. H. Gottmer, 1970).

Hollandia

Decreta generalia, 21 nov. 1970 (Prot. n. 3671/70): confirmatur « ad interim » versio *neerlandica* lectionum et orationum supplementi Officii divini, prout exstat in fasciculo, cui titulus « Lezingen en Gebeden » (ed. Desclée de Brouwer, Desclée & Cie, J. H. Gottmer, 1970).

Die 8 ian. 1971 (Prot. n. 3881/70): confirmatur interpretatio *neerlandica* textuum liturgicorum qui sequuntur, nempe:

1. *Lectionarium voor de zondagen* (C-cyclus).
2. *Lectionarium voor de weekdays* (eerste deel).

Iugoslavia

Decreta generalia, 15 ian. 1971 (Prot. n. 41/71): conceditur ut usus admittatur consecratum Panem in fidelium manibus ponendi, ad normam Instructionis « De modo Sanctam Communionem ministrandi » et adnexae Epistolae ad Praesides Conferentiarum Episcopaliū (cf. *AAS* 61, 1969, pp. 541-547).

Scotia

Decreta generalia, 13 ian. 1971 (Prot. n. 50/71): confirmatur interpretatio *gaedelica* necnon interpretatio *anglica* Ordinis Hebdomadae Sanctae a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae parata.

ASIA

Corea

Decreta generalia, 17 dec. 1970 (Prot. n. 3770/70): confirmatur interpretatio *coreana* ordinis Professionis religiosae.

India

Decreta generalia, 27 nov. 1970 (Prot. n. 3652/70): conceditur ut adhiberi valeat « ad interim » versio *anglica* Ordinis psalmorum Breviarii, prout invenitur in volumine cui titulus « The Prayer of the Church » (ed. G. Chapman, London 1970), hisce conditionibus:

1. Novus ordo psalmorum proponendus est facultativus.
2. Liber adhiberi desinat cum publici iuris fiet editio *anglica* Breviarii romani instaurati.

Decreta particularia, *Regionis linguae « mundari »* (12 ian. 1971, Prot. n. 3437/70): confirmatur interpretatio *mundari* quorundam textuum Missae.

Insulae Philippinae

Decreta generalia, 30 nov. 1970 (Prot. n. 3665/70): confirmatur interpretatio *ilokano* ordinis celebrandi Matrimonium.

Die 17 dec. 1970 (Prot. n. 3777/70): confirmatur interpretatio *tagalog* ordinis celebrandi Matrimonium.

Die 18 dec. 1970 (Prot. n. 3820/70): confirmatur interpretatio *samareño* ordinis Exsequiarum.

Die 13 ian. 1971 (Prot. n. 21/71): confirmatur interpretatio *anglica* ordinis Hebdomadae Sanctae, a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae parata.

Die 13 ian. 1971 (Prot. n. 68/71): confirmatur interpretatio *ilokano* ordinis lectionum Missae Proprii de tempore necnon festorum principalium, pars prima a Dominica prima Adventus usque ad Dominicam nonam per annum.

Die 13 ian. 1971 (Prot. n. 103/71): confirmatur interpretatio *anglica* ordinis Exsequiarum, a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae parata.

Vietnam

Decreta generalia, 21 nov. 1970 (Prot. n. 3659/70): confirmatur interpretatio *vietnamensis* ordinis Exsequiarum.

AMERICA

Civitates Foederatae Americae Septentrionalis

Decreta generalia, 13 ian. 1971 (Prot. n. 3790/70): confirmatur interpretatio *anglica* ordinis Hebdomadae Sanctae, a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae parata, aliquibus cum adaptationibus.

Die 13 ian. 1971 (Prot. n. 94/71): confirmatur interpretatio *anglica* ordinis Exsequiarum, a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae parata, aliquibus cum aptationibus.

Dominicana Respublica

Decreta generalia, 30 nov. 1970 (Prot. n. 3690/70): confirmatur « ad annum » interpretatio *hispanica* ordinis Baptismi parvulorum necnon ordinis celebrandi Matrimonium, a Commissione mixta pro regionibus linguae hispanicae parata.

OCEANIA

Australia

Decreta generalia, 30 nov. 1970 (Prot. n. 3716/70): confirmatur interpretatio *anglica* ordinis Hebdomadae Sanctae, a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae parata.

Insulae Carolinensis et de Marshall

Decreta generalia, 30 nov. 1970 (Prot. n. 3701/70): confirmatur interpretatio *ulithian* ordinis Missae cum populo necnon Precis eucharisticae secundae.

Pacifici Conf. Episc.

Decreta particularia: *Suvanae* (17 dec. 1970, Prot. n. 3803/70): confirmatur interpretatio *fijian* ordinis Missae.

II. DECRETA QUIBUS FACULTATES CIRCA SS.MAM EUCHARISTIAM CONCEDUNTUR.

Facultas ut, *de iudicio Ordinarii loci*, deficiente ministro competente, Superiorissa domus religiosae vel alia religiosa ab ipsa delegata, aperire et claudere valeat portam tabernaculi in quo asservatur SS.mum Sacramentum ut adortio *a Communitate* peragi possit.

Algeriensis, 28 dec. 1970 (Prot. n. 3863/70).

S. Ioannis de Cuyo, 11 ian. 1971 (Prot. n. 26/71).

Sorores Filiae SS. Cordium v. « Dorotee », 28 dec. 1970 (Prot. n. 3865/70): pro Communitate, in loco v. d. « Camposanpiero », dioecesis Patavinae.

Missionariae Franciscanae Mariae, 8 ian. 1971 (Prot. n. 3870/70): pro communitatibus Lusitaniae.

Pia Unio v. « Irmas Reparadoras Missionarias de Santa Face », 9 dec. 1970 (Prot. n. 3762/70).

III. DECRETA CIRCA CONCESSIONEM TITULI BASILICAE MINORIS.

Camerinensis in Italia, 21 nov. 1970 (Prot. n. 3673/70): pro ecclesia cathedrali.

Higueyensis in Republica Dominicana, 17 dec. 1970 (Prot. n. 3720/70): pro sanctuario Nostrae Dominae vulgo « de la Altagracia » dicato.

Posnaniensis in Polonia, 17 dec. 1970 (Prot. n. 1952/70): pro ecclesia Beatae Mariae Virgini Immaculatae dicata, in Sacro Monte prope oppidum v. Gostyń exstante.

IV. DECRETA CIRCA MISSAS VOTIVAS IN SANCTUARIIS.

Conceditur *ad quinquennium* ut singulis per annum diebus Missa votiva celebrari possit, sed *tantum* pro peregrinis sacerdotibus, aut quoties ipsa petita Missa votiva in peregrinantium favorem dicatur, *dummodo* non occurrat dies liturgicus in nn. 1-4 tabulae praecedentiae inscriptus (cfr. « Normae universales de Anno liturgico et de Calendario », n. 59, I: *Calendarium Romanum*, Typis Polyglottis Vaticanis 1969, pp. 20-21).

Algeriensis in Algeria, 7 ian. 1971 (Prot. n. 2/71): pro Basilica Nostrae Dominae Africae.

Regina Gradecensis in Cecoslovachia, 15 oct. 1970 (Prot. n. 3295/70): pro sanctuario B. M. V. Assumptae in pago Kraliky.

Ordo Fratrum Minorum, 17 dec. 1970 (Prot. n. 3766/70): pro sanctuario sacri Montis Alverniae, dioecesis Arretinae.

Ordo Fratrum Minorum Capuccinorum, 17 dec. 1970 (Prot. n. 3754/70): pro sanctuario Sancti Francisci in loco v. « Montecasale », dioecesis Biturgensis.

Ordo B. Mariae de Mercede, 10 dec. 1970 (Prot. n. 135/70): pro sanctuario v. d. « Del SS.mo Crocifisso di Nemi », dioecesis Albanaensis.

Congregatio SS. Redemptoris, 28 dec. 1970 (Prot. n. 3862/70): pro Basilica S. Alfonsi M. de Ligorio et pro sacello prope cubiculum, in quo S. Alfonsus supremum diem obiit, Nuceriae Paganorum.

BAPTISMUS IN VALETUDINARIIS

Die 24 iunii 1970 Card. Angelus Dell'Acqua, Vicarius generalis Summi Pontificis pro Romana Dioecesi, « Notificationem » emanavit de administratione baptismi in valetudinariis.¹ Haec « Notificatio » quibusdam visa est non concordare cum normis a Prima Synodo Romana, a Concilio et a Sacra Congregatione pro Cultu Divino datis. Qua de re Cardinalis Vicarius mentem exquisivit Sacrae Congregationis relate ad novam legislationem de baptismo parvulis conferendo.

Cum quaestio urgere potest etiam in aliis regionibus, in commodum Pastorum, placet sive documentum basicum, sive responsionem Sacrae Congregationis referre.²

I. « NOTIFICATIO » CARDINALIS VICARII

Il 29 giugno entra in vigore, per tutte le diocesi italiane, il nuovo rito del battesimo dei bambini. Se si pensa che il rito sino ad ora in uso era stato preparato con elementi presi dalla liturgia battesimale per adulti, si avverte l'importanza di questo altro passo della riforma liturgica, che ci dona una celebrazione battesimale adatta alla situazione dei battezzati bambini, secondo le disposizioni del Vaticano II (*Sacrosanctum Concilium*, n. 67).

I genitori vengono ora ad acquistare nella celebrazione il posto conveniente che loro compete per l'impegno che si assumono nella educazione cristiana del figlio battezzato. Si comprende subito il grande aiuto che questo rito offre ad un'azione pastorale, che voglia valorizzare adeguatamente il primo sacramento della iniziazione cristiana per dare alla comunità ecclesiale e alle famiglie il senso della loro responsabilità nella educazione alla fede di coloro che sono battezzati in tenera età.

Perché nella diocesi di Roma venga orientata pastoralmente l'applicazione delle norme premesse al rito (pp. 25-33 *Rito del Battesimo dei bambini*, CEI) e perché si curi la celebrazione in modo da renderla partecipata attivamente e consapevolmente, si danno le seguenti disposizioni.

¹ *Rivista dioc. di Roma*, 1970, pp. 853-854.

² *Ivi* 1970, pp. 1099-1101.

1. Fra la richiesta del battesimo da parte dei genitori e la celebrazione vi sia un congruo tempo in modo da poter curare una vera preparazione. Questa si compia nei modi che verranno sperimentati secondo le situazioni delle varie parrocchie, tenendo conto di quanto detto al n. 1 del paragrafo 5 (*ivi*, p. 26).

2. Per il tempo del battesimo si considerino i paragrafi 8-9 (*ivi*, pp. 28-29), in modo da trovare il giusto equilibrio fra la doverosa premura di battezzare un neonato e la necessità di una conveniente preparazione e di una dignitosa celebrazione. Si raccomanda vivamente la proposta di fare una celebrazione comune di più battesimi alla domenica, in orario conveniente.

3. Il luogo del battesimo sia normalmente la chiesa parrocchiale (cf. paragrafo 10, p. 29) a meglio significare che il battezzato entra a far parte della comunità ecclesiale, e che la famiglia accetta e vuole che un suo figlio diventi membro della famiglia dei figli di Dio. Perciò non si celebrino battesimi nelle case private (paragrafo 12) e nelle cliniche, se non in caso di necessità o per altra ragione pastorale davvero impellente. Si riveda la prassi vigente nelle cliniche e negli ospedali; i parroci avvertano di ciò i cappellani e le superiori delle comunità religiose presso le cliniche, chiedendo anche la loro collaborazione per spiegare ai genitori i motivi delle nuove disposizioni.

4. Nello svolgimento della celebrazione si curi la liturgia della parola nel suo aspetto catechetico: i presenti siano fatti sedere in modo da poter ascoltare tranquillamente; si scelga la lettura biblica più adatta; si faccia una breve omelia catechetica per introdurre l'assemblea a comprendere nella fede il significato del sacramento celebrato. Dalle parole dette dal sacerdote, ciascuno dovrebbe essere aiutato a comprendere meglio la propria esistenza cristiana fondata sul battesimo e la responsabilità ecclesiale che ne deriva verso il nuovo battezzato.

5. I momenti del rito che prevedono una maggior spontaneità di dialogo fra celebrante e genitori-padrini siano convenientemente usati per dare alla celebrazione un aspetto meno artificioso e per aiutare i presenti ad una partecipazione veramente personale. Comunque il sacerdote non pretenda mai di improvvisare senza una adeguata preparazione.

6. In alcune domeniche dell'anno, specialmente del tempo pasquale, è pastoralmente conveniente inserire il battesimo nelle messe delle

varie assemblee, per offrire di volta in volta a tutti i fedeli praticanti la possibilità di comprendere la loro responsabilità nei confronti dei nuovi battezzati. Si cerchi di offrire ad ogni assemblea domenicale almeno una di queste celebrazioni battesimali all'anno. Si eviti però di portare troppi battesimi sempre in una stessa assemblea domenicale.

II. RESPONSIO SACRAE CONGREGATIONIS

Signor Cardinale,

È giunta a questa Sacra Congregazione la venerata lettera del 7 luglio 1970 (Prot. n. 9289/70), con la quale Vostra Eminenza chiede di conoscere la mente di questa Sacra Congregazione nell'applicazione della nuova legislazione relativa al conferimento del Battesimo dei bambini nella diocesi di Roma.

In particolare Ella si riferisce alla « Notificazione » del 24 giugno 1970, nella quale si esortano i fedeli a celebrare normalmente il Battesimo in parrocchia, escludendo le cliniche « se non in caso di necessità o per altra ragione pastorale davvero impellente ». Ciò è sembrato a qualcuno in contrasto con l'art. 154 del Sinodo Romano, promulgato il 29 giugno 1960.

Al riguardo, essendo stata fatta relazione di tutto il problema al Santo Padre, per venerato incarico, sono in dovere di comunicarLe quanto segue:

1. La recente « Notificazione » non pare sia in contrasto con il Sinodo Romano.

Anzitutto perché si tratta di materia completamente nuova, in situazione diversa da quella del Sinodo Romano. L'*Ordo Baptismi parvulorum* costituisce un « riordinamento » delle disposizioni disciplinari, liturgiche e rituali circa il Battesimo dei bambini. Si tratta di un nuovo atto legislativo, che sostituisce il precedente. E, logicamente, trattandosi di legge per tutta la Chiesa, essa promana da un atto pontificio, con il quale viene abrogata la legislazione anteriore. La espressa approvazione del Santo Padre e l'ordine di promulgazione « nomine Summi Pontificis », sono chiaramente indicati nel Decreto, premesso all'*Ordo*.

Ma anche prescindendo dal lato giuridico, la nuova disposizione non è in opposizione con il Sinodo Romano. Questo, infatti, dava

facoltà al Cardinale Vicario di concedere (« concedere poterit »), che il Battesimo venga amministrato anche nelle cliniche. Nello stesso senso si esprimono i nn. 11 e 13 dei « Praenotanda » dell'*Ordo Baptismi parvulorum*, ove è detto che « spetta al Vescovo ... *permettere* o *disporre* che vi sia il fonte battesimale anche in altra chiesa o pubblico oratorio entro il territorio della parrocchia » (n. 11). In certo senso, la nuova disciplina estende a tutta la Chiesa quella che era una disposizione particolare per Roma.

Se, nello spirito dell'*Ordo Baptismi parvulorum*, il Cardinale Vicario ha creduto bene modificare precedenti disposizioni, ha usato di uno stesso diritto, in forza del Sinodo e dei « Praenotanda » del nuovo *Ordo*.

2. Questa Congregazione apprezza lo sforzo compiuto per ridare valore al senso della « parrocchialità » e allo spirito comunitario, su cui tanto insiste l'*Ordo Baptismi*. La parrocchia dovrebbe sempre più essere vista come centro di vita spirituale e sacramentale, e la comunità parrocchiale ambiente naturale e fraterno per la iniziazione sacramentale, per l'educazione nella fede e lo sviluppo della personalità cristiana.

3. Dal punto di vista pastorale, considerata la situazione delle grandi città, e di Roma nel caso concreto, sembrerebbe che la recente disposizione possa venire applicata con una prudente e illuminata gradualità.

a) Quanti, cappellani e suore, hanno più diretto contatto con i genitori, asseconderanno di buon grado l'invito di orientare gli interessati verso la parrocchia, perché in seno alla prima naturale comunità ecclesiale siano rigenerati alla vita della grazia i nuovi germogli della famiglia cristiana.

b) Occorrerà, quindi, fare in modo che i genitori, rivolgendosi in parrocchia, trovino l'ambiente adatto per un'accoglienza, una preparazione e una celebrazione che soddisfi a quanto è richiesto dal nuovo *Ordo Baptismi*, e il contatto con la parrocchia stessa non sia una semplice formalità che poteva anche essere sbrigata nella clinica. Ciò vale soprattutto per quanto riguarda la preparazione pastorale dei genitori, da iniziare, per quanto possibile, prima della nascita del bambino.

c) Tuttavia, in alcuni casi la chiesa o la cappella dell'ospedale o della clinica potrà diventare un valido sussidio alla pastorale

della parrocchia riguardo al Battesimo, non tanto in ragione del numero materiale dei battesimi che vi si amministrano, quanto perché la presenza stabile di un cappellano zelante, debitamente coadiuvato, potrà organizzare una conveniente preparazione dei genitori al Battesimo del bambino, in responsabile collaborazione con i rispettivi parroci.

d) La scelta degli ospedali o delle cliniche a cui concedere la facoltà di avere il fonte battesimale dovrà essere fatta caso per caso dal Cardinale Vicario, tenendo presente le condizioni di coloro che abitualmente li frequentano, e le loro necessità spirituali.³ Sarà poi necessario dare delle precise norme e fissare condizioni ben determinate riguardo all'ordinamento dell'opera pastorale, alla disposizione del luogo sacro, allo svolgimento del rito con tutti gli accorgimenti richiesti per una realizzazione veramente degna. E la facoltà dovrà essere negata con decisione ogni volta che si prevede non possano realizzarsi tali condizioni. La loro esistenza o meno dovrà essere verificata dai competenti Uffici del Vicariato.

e) Si dovrà evitare, *per quanto possibile*, il conferimento del Battesimo singolo, favorendo la celebrazione comunitaria, che mette più in luce il senso della famiglia di Dio. Per questo saranno fissati giorni e orari, nei quali il Battesimo possa essere conferito comodamente a tutti i bambini nati di recente.

f) Le indicazioni di carattere rituale e pastorale dovranno essere attuate ovunque, per diritto o privilegio, si amministri il Battesimo, comprese le venerabili Basiliche Patriarcali.

Voglia gradire l'espressione del mio più distinto ossequio, con il quale mi confermo

Città del Vaticano, 19 agosto 1970

di Vostra Eminenza
devotissimo

BENNO Card. GUT
Prefetto

A. BUGNINI
Segretario

³ In attuazione di questa norma, il Card. Vicario, il 19 agosto ha concesso a 12 ospedali o cliniche il fonte battesimale (*Rivista dioc. di Roma*, 1970, p. 1101).

LE BAPTÊME DES PETITS ENFANTS

Ad « Consilium ad exsequendam Constitutionem de Sacra Liturgia », Ex.mus Barthélemy Hanrion, Episcopus in Dapango (Togo), epistolam circa baptismum filiorum parentum non catholicorum misit die 1 aug. 1965. « Consilium », pro rei gravitate et competentia, eam transmisit ad Sacram Congregationem pro Doctrina Fidei, quae nuperrime (13 iulii 1970) suam responsionem dedit.

Publici iuris facimus relationem Ex.mi B. Hanrion ad cognoscendum statum quaestionis, et responsionem Sacrae Congregationis pro Doctrina Fidei necnon commentarium rev. P. A. Ligier, ex Pont. Universitate Gregoriana, Secretarii Coetus, qui apparavit schema ritus de Baptismo adultorum.

I. STATUS QUAESTIONIS

(Ex relatione Ex.mi D. Barth. Hanrion)

Certains païens (anciens militaires, fonctionnaires...) demandent le baptême de leurs enfants, pour des raisons le plus souvent de convenance sociale. On a pris aussi l'habitude de baptiser les enfants des notables païens; à l'origine le but était de se garder leur bienveillance.

Cette même demande est faite assez régulièrement par des chrétiens polygames (enfants des femmes païennes) et par des ménages réguliers mixtes, ou encore par des concubinaires; par des ménages chrétiens réguliers mais ayant abandonné toute pratique régulière.

Prenant conscience que, dans la majorité des cas, une éducation chrétienne ne serait donnée à ces enfants qu'à partir de leur entrée à l'école (ce qui est la solution la plus favorable envisagée, un certain nombre d'enfants n'étant pas scolarisés, ou l'étant dans des établissements où le catéchisme n'est pas assuré), prenant conscience d'autre part que la plupart de ces enfants grandiront hors de toute communauté chrétienne, nous nous sommes heurtés à la difficulté suivante: selon quelles normes doit-on admettre les petits enfants au Baptême?

A) *Arguments en faveur d'une non-limitation des baptêmes.*

1. Il y a une coutume établie au Togo qu'on accorde le baptême à peu près à tous les enfants dont les parents le demandent. Cette coutume n'est pas à sous-estimer, car sa suppression susciterait au moins l'incompréhension et le mécontentement; c'est à elle en partie que l'on doit l'importance de la chrétienté togolaise, principalement dans le Sud du Pays.

2. Il faut reconnaître d'autre part que la démarche des parents a en elle-même un caractère positif. Ce n'est donc pas l'état de pécheur des parents qui doit faire problème, mais uniquement l'examen des motifs qui les poussent à demander le baptême pour leurs enfants, ainsi que les chances d'éducation chrétienne.

3. Certains missionnaires justifient leur attitude en fonction de l'Islam. Le baptême, même hâtif, constitue une barrière à la progression de l'Islam. La même remarque est faite en face du Protestantisme (dans le Sud).

4. On insiste aussi sur le caractère de la grâce sanctifiante donnée par le baptême et sur le caractère qu'il confère, en même temps que sur le fait qu'il efface le péché originel. Bref, sur l'efficacité « *ex opere operato* » du sacrement qui fait les chrétiens.

5. Enfin, la mortalité infantile importante vient aussi rendre le problème plus brûlant: a-t-on le droit de « fermer le ciel » à un enfant qui n'arrivera peut-être jamais à l'heure d'un choix personnel?

B) *Approfondissements théologiques.*

La grâce du Baptême n'est pas à envisager d'abord comme un trésor reçu et qu'il ne faut pas dilapider, mais sous l'aspect plus dynamique d'une vie. De nouveau-né nourri du lait spirituel, le baptisé doit passer à la stature d'homme et se nourrir de nourriture solide, il doit petit à petit construire en lui et autour de lui le Royaume de Dieu qui est comme une petite semence, la plus petite de toutes, mais qui devient un grand arbre.

Ces images dynamiques doivent nous faire découvrir le caractère exact de la vie chrétienne qui commence au Baptême. C'est justement à cause de cette conscience d'un développement nécessaire de la foi et de la charité dans toute la vie, que nous exigeons tant de garanties et prenons tant de précautions pour le baptême des adultes. Pourquoi changer d'optique pour le baptême des enfants, et ne plus le considérer que sous l'aspect statique de l'*ex opere operato*, qui efface

le péché originel et ouvre la porte du ciel? Le baptême ordonne à la vie et à la construction de l'Eglise. Nous avons donc intérêt à considérer le baptême des enfants et des adultes dans une même perspective.

Le Baptême peut être considéré également comme incorporation au Christ. Pour des enfants dont l'éducation chrétienne est douteuse, et surtout dont on est assuré qu'elle n'aura pas lieu dans la toute petite enfance qui marque si intensément le reste de la vie, on peut avec raison se demander si leur baptême les prépare à devenir des membres du Christ vivants et actifs, ou s'il ne s'agit pas surtout d'une appartenance qui se limitera à l'aspect seulement formel.

D'autre part, le baptême a été souvent appelé « illumination », et l'Eglise: « Lumière des Nations ». Sommes-nous assurés que le jeune baptisé bénéficiera lui-même de cette lumière, et qu'il pourra être lumière pour les autres? Une Eglise missionnaire demande un maximum de membres vivants et lucides.

Le problème est moins: doit-on accepter ou refuser de baptiser? que: est-il possible de faire en sorte que ces enfants proposés au baptême soient vivifiés, éclairés, incorporés, fils de Dieu, et cela dans toute leur vie?

Vers une solution.

Eviter la solution simpliste du tout ou rien: on baptise tous ceux dont les parents le demandent, ou: on ne baptise que les enfants issus de familles pratiquantes.

Nous sommes désireux d'une solution qui ne rebuterait en rien la foi ni la bonne volonté de ceux qui apportent leurs enfants à baptiser, mais qui serait prudente en face des cas où l'on prévoit raisonnablement que l'enfant risque de ne pas être élevé chrétiennement; solution qui permettrait surtout de faire comprendre aux parents que dans une église missionnaire, ce sont eux qui sont les premiers missionnaires de leurs enfants; solution enfin qui permettrait de ne perdre aucun des avantages que l'on se plaît à reconnaître à la pratique actuelle de baptiser tous les enfants présentés.

Il semble que la solution se trouve du côté d'un dédoublement de la cérémonie du baptême. Ne serait-il pas possible d'envisager deux étapes pour le baptême des *petits enfants*? première étape: les rites qui correspondent à l'entrée au catéchuménat; deuxième étape: *le rite* du baptême proprement dit.

La commission post-conciliaire pour l'application de la constitution sur la liturgie se propose de remanier le rituel du baptême des enfants, lequel n'est, comme chacun sait, qu'un condensé des diverses étapes du baptême des adultes.

Ne pourrait-on nous proposer deux rituels pour le Baptême des enfants? Un premier qui refondrait les rites en une cérémonie unique adaptée à la situation des enfants; et un second qui distinguerait deux étapes: un rite d'accueil de l'enfant par l'Eglise qui le recevrait comme catéchumène; un second qui ferait de lui un baptisé. L'un ou l'autre rituel étant utilisé selon les directives pastorales de l'Evêque.

1. Ces réflexions engagent évidemment une conception de la grâce, considérée moins en soi que comme vivifiante, transformante ... une conception de la vie chrétienne considérée comme une vie d'homme sauvé plutôt que comme « vie de l'âme »; une conception de l'« illumination » qui appelle un ministère de la Parole ...

L'Eglise considère à juste titre qu'elle peut baptiser des enfants en s'appuyant sur la foi de la communauté qui prend en charge ces enfants, principalement donc la foi des parents; elle est normalement assurée que la communauté fera son travail. Les parents chrétiens ont le droit de faire baptiser leurs enfants. Des parents encore catéchumènes ne pourraient-ils pas voir leurs enfants accueillis comme eux dans l'Eglise à un titre équivalent? Et surtout l'Eglise ne pourrait-elle pas imposer un délai dans le Baptême pour les enfants dont la foi des parents ne présente pas les garanties suffisantes: parents païens, non pratiquants ... délai dont on tirerait parti pour le bien des parents eux-mêmes. Ainsi le Baptême ne serait pas refusé, mais il serait proposé par étapes, tout comme pour un adulte qui arrive à la foi.

L'état de catéchumène a repris sa valeur et sa consistance comme manière de faire partie de l'Eglise depuis la réforme du rituel de 1962. De plein droit le catéchumène est membre de l'Eglise; il est justifié par sa foi et son désir du Baptême. Par les rites d'entrée au catéchuménat, il fait visiblement partie de l'Eglise; il a le droit de se marier à l'Eglise, il a droit à des funérailles chrétiennes, il porte un nom chrétien. Il en serait de même pour l'enfant: dès son accueil par l'Eglise, il serait justifié en espérance par la foi de l'Eglise, et déjà ordonné au sacrement de baptême et au salut.

Nous proposerions de donner à l'enfant ainsi admis dans l'Eglise, le titre de catéchumène, par analogie à l'état du catéchumène

adulte que l'Eglise a reçu en son sein pour le préparer au baptême. En effet les deux situations présentent ce point commun: dans les deux cas l'Eglise, la communauté, accueille des êtres qui lui étaient étrangers et s'engage à les instruire, à les protéger, à les mener jusqu'à l'état de membres parfaits du Christ, par le Baptême. D'autre part pédagogiquement, il y aura grand intérêt à souligner auprès des parents que cet accueil des enfants est très important, et par l'emploi du même mot de « catéchumène », ils comprendront que leur enfant est dans une situation semblable à celle du catéchumène adulte, situation qu'ils connaissent bien maintenant, puisque déjà depuis plusieurs années le catéchuménat est reconnu comme institution d'Eglise.

Modalités d'application.

Les enfants qui dans la pratique actuelle auraient été admis au Baptême seraient admis à ce rite d'accueil. Une première explication avec les parents au moment où ils font la demande du baptême leur ferait comprendre le pourquoi de cette nouvelle façon de faire, et leur ferait prendre conscience de la valeur de l'état de catéchumène. Cette première cérémonie aurait lieu en présence de la communauté paroissiale. Elle permettrait à tous, et d'abord aux parents, de considérer ces enfants comme déjà rattachés à l'Eglise. Un carnet de baptême spécial serait remis aux parents, notifiant que le premier rite du baptême a été célébré.

Ensuite, une ou plusieurs réunions avec les parents seraient destinées à les faire réfléchir sur la responsabilité qu'ils prennent en faisant baptiser leurs enfants. A certains parents, on pourra même montrer qu'il serait mieux d'attendre l'âge où l'enfant sera en mesure de recevoir une première initiation chrétienne, c'est-à-dire l'âge où normalement il devrait recevoir la communion en leur faisant comprendre que ce délai n'apporte aucun préjudice à l'enfant qui est déjà rattaché à l'Eglise. Pour d'autre parents, il n'y aura aucune raison d'attendre.

Les baptêmes d'enfants seraient alors regroupés à certaines grandes fêtes de l'Eglise: Pâques, Pentecôte ...

En danger de mort, l'enfant serait baptisé immédiatement.

Les enfants catéchumènes qui après l'âge de raison ne seraient pas proposés par leurs parents pour la première initiation chrétienne en vue du Baptême et de l'Eucharistie et qui plus tard demanderaient d'eux-mêmes le baptême, devraient suivre la préparation catéchumé-

nale ordinaire nécessaire pour les païens, sans toutefois que soit réitéré le rite d'entrée au catéchuménat, et seraient baptisés au terme de cette préparation.

Cette discipline dont les grandes lignes sont indiquées ici, et dont les modalités d'application devront être précisées peu à peu, respecte à la fois la vérité du sacrement, ce qu'a de bon la démarche des parents, et le désir de l'Eglise de voir les hommes arriver au Salut.

II. RESPONSIO DATA A SACRA CONGREGATIONE PRO DOCTRINA FIDEI DIE 13 IULII 1970:

Monseigneur,

Dans la lettre qu'elle vous adressait le 15 février 1967 en réponse à votre proposition concernant l'instauration d'un catéchuménat pour enfants, la S. Congrégation pour la Doctrine de la Foi vous faisait part de son intention de poursuivre l'étude de la question, tout en maintenant la pratique traditionnelle et en soulignant la nécessité d'insister sur la responsabilité des parents.

Je puis vous communiquer à présent les conclusions de la commission désignée pour l'étude de cette question — conclusions approuvées par les cardinaux de la dite Congrégation et ratifiées par le Saint-Père en date du 19 juin 1970.

Voici donc ce qui a été établi:

I. Dans le cas d'« infantes »

1. De parents chrétiens « réguliers »

a) On se réglera sur les *praenotanda* du nouvel *Ordo Baptismi*, surtout pour ce qui touche à la préparation des parents.

b) Il est normal que les parents fervents désirent que leur enfant naisse « *quam primum* » à la vie d'enfants de Dieu.

2. De parents non chrétiens ou chrétiens « irréguliers »

N.B. Par chrétiens « irréguliers », il faut entendre ici les chrétiens polygames, concubinaires, époux légitimes ayant abandonné toute pratique régulière de leur foi, ou qui demandent le baptême de l'enfant pour de pures raisons de convenance sociale.

a) Il importe de leur faire prendre conscience de leurs responsabilités.

b) Il importe en outre de juger de la suffisance des garanties concernant l'éducation catholique des enfants — garanties données par quelque membre de la famille, ou par le parrain ou la marraine, ou par l'appui de la communauté des fidèles (Par garanties, nous entendons qu'il y ait espoir fondé d'éducation catholique).

c) Si les conditions sont suffisantes au jugement des pasteurs, l'Eglise peut procéder au baptême, car les enfants sont baptisés dans la foi de l'Eglise.

d) Si elles ne le sont pas, on pourra proposer aux parents:

- l'inscription de l'enfant en vue d'un baptême ultérieur.
- le maintien de contacts pastoraux avec eux, permettant de préparer l'accueil ultérieur en vue du baptême.

II. Dans le cas d'adultes et de « pueri » ad normam can. 745 par. 1-2.

Instauration d'un catéchuménat, selon le vœu du Concile Vatican II, et selon des modalités qu'auront à préciser les conférences épiscopales.

En espérant répondre de la sorte au souci pastoral dont vous nous faisiez part, je vous prie d'agréer, Monseigneur, l'expression de mon bien fraternel dévouement.

FRANJO Card. ŠEPER
Préfet

III. COMMENTARIUM

(L. Ligier, S. I.)

Dans le courant de l'année 1965, Son Exc. Mgr Barthélemy Hanrion, évêque de Dapango (Togo), avait présenté au *Consilium ad exsequendam Constitutionem de Sacra Liturgia* le « vœu » d'adapter le nouveau Rituel du baptême au cas des petits enfants présentés au sacrement soit par des parents païens soit par des parents chrétiens irréguliers. Au lieu de traiter ce cas par des solutions extrêmes — refus ou administration immédiate du sacrement — le rapport proposait: 1) la possibilité d'accueillir d'abord ces enfants par un rite approprié; en suite de quoi l'Eglise les considérerait comme des « enfants catéchumènes », rattachés désormais et confiés à elle; 2) puis ces enfants seraient baptisés, soit sans retard, soit à un âge voisin de celui de la première communion, suivant que leurs parents seraient disposés ou non à assumer à leur égard leur responsabilité d'éducateurs dans la foi chrétienne.

Après une première réponse dilatoire (15-2-1967), qui empêcha le nouvel *Ordo Baptismi parvulorum* d'envisager le cas, la Congrégation de la Foi vient finalement de le résoudre (13-7-1970). Sa réponse, essentiellement pastorale, est attentive aux possibilités diverses et ouverte à l'interprétation. Elle se garde de faire la théorie théologique ou pastorale du problème.

La réponse classe les cas possibles grâce à deux distinctions aisées: la première concerne, comme de juste, les enfants; l'autre, leurs parents.

En ce qui concerne les *enfants*, elle met à part les véritables « infantes », les tout-petits: elle en traite d'abord et assez longuement. Quant aux autres, les « pueri » qui ont atteint l'âge de raison, elle les rapproche des adultes conformément au canon 745, 1-2; leur cas est réglé à la fin.

Au sujet des *parents* la Congrégation de la foi simplifie heureusement la problématique du rapport de Dapango. Celui-ci envisageait parents païens, foyers mixtes, parents chrétiens non-pratiquants avec toute la gamme des cas. Ici on les considère tous *per modum unius*. Autorisé par la considération pratique des enfants, ce rapprochement est opportun. Le cas des foyers mixtes disparaît dans la perspective de l'ensemble: il participe en effet des deux autres. La situation des parents non-chrétiens s'entend de soi. Quant à celle des chrétiens dits « irréguliers », elle est définie par les trois circonstances énumérées par le rapport de Dapango: polygamie, concubinage, abandon de toute pratique de la foi.

Abordant alors (paragraphe I, 1) le cas des « infantes », la Congrégation de la foi rappelle, à la différence du rapport de Dapango, le cas des enfants de parents chrétiens « réguliers ». Elle tient à dire que, conformément aux *Praenotanda* du nouvel *Ordo Baptismi parvulorum*, ils ont eux aussi à être préparés (cf. *Praenotanda de Baptismo parvulorum* n. 5 § 1, n. 7 § 1, n. 8 § 2). Evoquant ensuite le principe du baptême administré *quam primum*, elle en fait un usage nouveau: elle présente en effet comme le « désir normal » des parents chrétiens ce qui était jusqu'ici loi canonique. On sait du reste que, conformément à une interprétation antérieure au Concile, les *Praenotanda* du nouvel *Ordo Baptismi* demandent simplement que l'enfant soit baptisé « *infra priores hebdomadas post nativitatem* » (n. 8 § 3).

Avec le paragraphe I, 2 la Congrégation répond aux demandes de

Dapango concernant les enfants de parents non-chrétiens ou chrétiens irréguliers.

Les articles *a)* et *b)* ratifient d'abord la lettre et l'esprit du rapport: mettre les parents devant leur responsabilité et juger les garanties qu'ils présentent. On notera que la modalité et la valeur de ces garanties sont à apprécier d'une manière humaine. On se contentera d'un « espoir fondé »: ce qui exclut une pastorale systématique qui, en se retranchant derrière un principe juridique, découragerait les bonnes volontés.

A l'article *c)* il est dit que si les parents assument sérieusement leur responsabilité, on peut procéder sans tarder au baptême de l'enfant. C'était effectivement l'attitude proposée par le rapport de Dapango. Mais, tandis que celui-ci la motivait en invoquant la foi de la communauté, la réponse romaine en appelle plus justement à la « foi de l'Eglise »: ce qui est la position du nouvel *Ordo Baptismi parvulorum* (*Praenotanda de Baptismo parvulorum*, n. 4; *Praenotanda generalia*, n. 8; *Ritus*, nn. 56, 59, 60).

Si par contre les parents ne sont pas disposés à assumer leur responsabilité, la Congrégation de la foi propose deux possibilités, qu'il faut considérer avec attention. Pour l'immédiat elle propose « l'inscription en vue d'un baptême ultérieur ». Mais elle remet à plus tard, après des contacts pastoraux prolongés, « l'accueil en vue du baptême ». Il est assez clair que l'attention à la propriété des mots, la distinction entre « l'inscription » et « l'accueil », entre l'indéterminé (d'un baptême) et le déterminé (du baptême) est significative. Elle paraît exclure que « l'inscription » pour un baptême encore à l'état d'éventualité indéterminée soit déjà « l'accueil » que le nouvel *Ordo Baptismi* prévoit pour le baptême (nn. 32-43). Cet « accueil » est renvoyé à plus tard, pour l'époque où les contacts pastoraux auront fait passer à une demande explicite.

Pourtant il n'est pas interdit — rien en tout cas ne le dit — d'accompagner cette « inscription » de quelque rite, pourvu que celui-ci n'engage pas encore les parents ni l'Eglise comme le fait le rite d'accueil du Baptême des enfants. Car en vertu de son sens et de sa liaison avec la collation immédiate du sacrement, le « rite d'accueil » établit un lien véritable entre l'Eglise et l'enfant. Celui-ci devient pratiquement « catéchumène », comme le devient l'adulte par le premier rite de son initiation. C'était bien du reste l'idée qui présidait au rapport de Dapango, qui entendait considérer ces petits comme des « enfants catéchumènes », jouissant des droits des catéchumènes devant l'Eglise.

C'est peut-être devant ces conséquences théologiques et pastorales que la Congrégation a reculé. Effectivement l'idée d'« enfants catéchumènes » n'a pas encore la clarté pastorale et théologique requise. Du point de vue pastoral elle joue sur deux notions: car la longueur de ce catéchuménat d'enfants oblige à glisser des « infantiles » authentiques aux « pueri » en âge de catéchèse. Or si l'histoire a déjà difficulté à préciser l'étendue de ce catéchuménat d'enfants durant le Moyen-âge, il lui est presque impossible d'assurer que ces enfants n'étaient pas déjà de véritables « pueri » capables de participer aux rites successifs de l'initiation. Enfin, pour sa part, la théologie hésite à identifier le cas des « infantiles » à celui des « pueri » ayant atteint l'âge de raison: car les premiers ne sont catéchumènes qu'en vertu de « la foi et le désir du baptême » qu'ont pour eux leurs parents, tandis que les « pueri » comme les « adultes » le sont déjà en raison de leur foi initiale et de leur désir. Nul n'ignore que les théologiens ne sont pas unanimes pour admettre qu'en cas de mort un véritable « infans » puisse être sauvé à défaut du baptême par la foi et le désir du baptême de ses parents. Ils s'accordent, par contre, pour assurer que cette foi et ce désir des parents suffisent dans le sacrement.

Il semble donc que la Congrégation de la foi ait voulu éviter de mettre sur le même plan une théologie et une pastorale certaines, celles du baptême des tout-petits, avec une théologie et une pastorale en état de recherche, celles d'un catéchuménat d'enfants, embrassant à la fois des « infantiles » et des « pueri ». Il est en effet possible qu'en favorisant la thèse du catéchuménat des enfants on ait porté un coup indirect à la pratique et à la théologie du Baptême des tout-petits.

Effectivement, quand on arrive au paragraphe II, le dernier, consacré précisément aux cas des seuls « pueri », on constate que la Congrégation ne fait plus aucune réserve. Non seulement elle admet, mais elle demande pour eux l'instauration d'un catéchuménat. La raison en est que cette fois la situation est pastoralement définie, canoniquement claire et théologiquement assurée: ces enfants sont susceptibles d'avoir la foi et le désir du baptême. Il faut donc leur appliquer la requête de Vatican II. Effectivement l'*Ordo initiationis ad ultorum*, dont la publication ne devrait plus tarder, a prévu un catéchuménat et des rites pour ces « pueri » en âge de catéchèse. Et il appartiendra aux Conférences épiscopales, comme le propose opportunément la réponse de la Congrégation de la foi, de l'adapter aux besoins pastoraux.

LES SOURCES DU MISSEL ROMAIN (II)

Nous poursuivons ici l'indication des sources des oraisons et préfaces du nouveau Missel, pour le temporel (du Jeudi saint à la fin du temps pascal) et le sanctoral (mois d'avril et de mai). Voir l'introduction et le tableau des sigles en tête de la première liste, dans *Notitiae* 1971, p. 37.

Le signe = marque l'identité avec un autre texte déjà utilisé dans le Missel.

A. D.

I. PROPRIUM DE TEMPORE

A. ORATIONES

Triduum Paschale

fer. 5 in Cena Dni C: N S: M 120 P: Go 214
fer. 6 in Passione Dni O1: V 334 (OHS P 3) O2: V 398 (OHS O1)
Orat. univ. I: M 780; II: M 757; III: M 758;
IV: M 777; V: M 799 (cf. *Variat.* O 5);
VI: M 778 (cf. *Variat.* O 8); VII: N (cf. *Variat.*
O 9); VIII: N (cf. M 790); IX: V 406-407
(M 763, cf. *Variat.* O 4); X: M 766.
P: V 344 (OHS P 2) SP: V 108 (OHS P 1)

Tempus Paschale

VIGILIA PASCHALIS OB: M 423
post lect. I: O1: M 786; O2: M 385; II: M 224;
III: O1: M 211; O2: M 437; IV: M 767;
V: M 805; VI: M 335; VII: O1: M 232; O2:
M 396; O3: M 754.
C: M 346 OB: V 445-448 S: M 1131.
P: M 1069.

DOM. PASCHÆ IN DIE C: V 463 (cf. M 350) S: M 1002 P: B 564
fer. 2 C: M 334 S: M 1126 P: V 498+503
fer. 3 C: M 448 S: V 501 P: V 530
fer. 4 C: M 411 S: V 481 P: M 4
fer. 5 C: M 326 S: M 618 P: M 531
fer. 6 C: M 793 S: B 575 P: V 532 (cf. B 573)

- sabb. C: V 500+516 S: M 124 P: V 533+s. Leonis *serm.* 71
(cf. M 985)
- DOM. II C: Go 309 S: M 1126 P: M 133
- DOM. III C: V 515+L 1148 S: M 1123 P: = sabb. oct. Pasch.
- DOM. IV C: V 524 S: = sabb. oct. Pasch. P: V 272
- DOM. V C: V 522 S: M 409 P: L 214+1297 (cf. M 36)
- DOM. VI C: L 229+1282+V 504 S: L 1191+181 P: V 467+N
- IN ASCENSIONE DNI C: s. Leonis *serm.* 73 S: V 574 P: L 689+185
- DOM. VII C: V 580 S: M 1106 P: L 174
- DOM. PENTECOSTES
- In vigilia C1: V 637 C2: M 854
S: A 1640+L 1262 P: B 775
- In die C: V 638 S: B 772 P: LMS 793+L 491

In feriis post dom. II, IV et VI Paschae

- fer. 2 C II: B 634 C IV: M 364 C VI: V 519
S P: = dom. III
- fer. 3 C II: V 457+497 a C IV: H 390 C VI: = dom. III
S: = dom. IV P: = fer. 5 oct. Pasch.
- fer. 4 C II: V 508+507+506 C IV: V 562 C VI: Go 293
S P: = dom. V
- fer. 5 C II: = fer. 2 C VI C IV: V 485 C VI: Go 305
S P: = dom. VI
- fer. 6 C II: M 438 C IV: Go 298 C VI a: V 516+B 612
C VI b: V 552
S: = fer. 3 oct. Pasch. P: fer. 6 oct. Pasch.
- sabb. C II: = dom. V C IV: B 577+571 C VI a: B 676
C VI b: V 564 S: M 907 P: M 1083

Post dom. III et V Paschae

- fer. 2 C III: M 336 C V: M 342 S P: = dom. VI
- fer. 3 C III: V 525 C V: B 558 (cf. V 467) S P: = dom. III
- fer. 4 C III: V 529+528 C V: V 495 (cf. M 235)
S: = dom. IV P: = fer. 5 oct. Pasch.
- fer. 5 C III: V 535+531 C V: B 665 S P: = dom. V
- fer. 6 C III: B 566 C V: L 984+B 622 S P: = sabb. praeced.
- sabb. C III: V 490 C V: B 648+L 921 in fine
S: = fer. 3 oct. Pasch. P: = fer. 6 oct. Pasch.

Post dom. VII Paschae

- fer. 2 C: L 225+515 (cf. M 44) S: M 1005 P: = dom. V
- fer. 3 C: M 879 S: = dom. VII P: = sabb. post dom. II

fer. 4	C: L 211+971 (cf. M 185) S: L 80+793+445 P: L 924
fer. 5	C: V 644+656+655 S: = sabb. post dom. II P: B 917
fer. 6	C: L 221 S: V 633 P: L 208+969
sabb.	C: M 869 S: L 223 (cf. M 680) P: L 245

B. PRÆFATIONES

De SS.ma Eucharistia

I. B 1210. 489; II. N

Paschalis

I. V 458; II. V 466; III. Gal. Vet. 214. Go 296; IV. V 487; V. V 476

De Ascensione

I. L 177+176+183 (cf. s. Leonis, *serm.* 73, 4); II. M *ibidem*

De Pentecoste

V 634+641

N.B. Pro præfatione de Praesentatione Domini, 2 febr., loco: Sp 305, corrigendum est: N.

II. PROPRIUM DE SANCTIS

ORATIONES

Aprilis

2 S. Francisci de Paola	C: M 227
4 S. Isidori	C: M 540+Propr. Nanetens. <i>nat. doctor.</i>
5 S. Vincentii Ferrer	C: OP 6.3+5.4
7 S. Ioannis B. de la Salle	C: Propr. Canadiens. 12.1
11 S. Stanislai	C: M 242/2+N
13 S. Martini I	C: MP 22.1
21 S. Anselmi	C: N
23 S. Georgii	C: V 1109+32
24 S. Fidelis a Sigmaringen	C: M 287
25 S. Marci	C: M 297 S: N P: V 871+N
28 S. Petri Chanel	C: M 252+L 718+Propr. Rothomagens. 23.4
29 S. Catharinae Senensis	C: PAL 22.3+N S: M 60+N P: M 45
30 S. Pii V	C: N+ Propr. Urbis Romae 22.1

Maius

- | | |
|-------------------------------|---|
| 1 S. Ioseph Opificis | C: MR (1962) 1.5 S: N+Propr.
Belg. 1.10 P: M 98 |
| 2 S. Athanasii | C: MA 7.7 S: MP 2.5 P: MP 2.5 |
| 3 Ss. Philippi et Iacobi | C: MP 1.5+Propr. Afric. Sept. 1.5
S: MP 1.5 P:MP 1.5 |
| 12 Ss. Nerei et Achillei | C: M 865 |
| S. Pancratii | C: M 658 |
| 14 S. Matthiae | C: M 298+N S: N+MP 24.2
P: N+MP 24.2 |
| 18 S. Ioannis I | C: M 225+357 |
| 20 S. Bernardini Senensis | C: M 510 |
| 25 S. Bedae Venerabilis | C: M 328 |
| S. Gregorii VII | C: M 155+N |
| S. M. Magdalenae de' Pazzi | C: M 466 |
| 26 S. Philippi Neri | C: M 305 a+1010 b S: N
P: M 97/2 |
| 27 S. Augustini Cantuariensis | C: Propr. S. Deodat. 28.11+Nemausens. 9.7 |
| 31 In Visitatione B.M.V. | C: Propr. Bracarens. 2.7+N
S: MP 2.7 P: Lc 1+MP 2.7 |
| Immaculati Cordis B.M.V. | C: M 784a+Brev. ambros. Resp.
Vesp. 21.11
S: M 882 P: Brev. ambros Vesp.
B.M.V. |

... hacia adelante

Creemos sinceramente que Instructio tertia es un documento que merece ser leído, y sin duda tenido en cuenta; aún manteniéndolo en su justo valor canónico hacia adelante no puede ser tomado frívolamente. Es un paso más en un lento caminar hacia adelante. Si éste paso, en concreto, resulta hacia atrás o hacia adelante quizá sea difícil decirlo ahora; nos falta la perspectiva histórica. Pero, en definitiva, creemos que la Iglesia marcha, globalmente, hacia adelante.

(da « Phase », 1970, p. 579)

Pere TENA

LA REFORME LITURGIQUE EN FRANCE

Au nom de la Commission Episcopale de Liturgie dont il était le président, Monseigneur Boudon, Evêque de Mende, a fait devant l'Assemblée plénière de l'Episcopat français (Lourdes, novembre 1970) une communication faisant le point sur la situation actuelle de la réforme liturgique.¹

Un double constat: 1. *Les exigences pastorales de la réforme*

L'usage de la langue maternelle, la participation requise pour les fidèles, la recherche d'une meilleure formulation de la prière, l'acte de foi demandé par la célébration des sacrements, le souci de vérité dans les rites sacramentels ont amené une prise de conscience profonde du *lien nécessaire entre la célébration des rites et l'action pastorale*. Les « Prænotanda » du missel et des différents rituels insistent très fortement sur cette exigence.

2. *Une liturgie pour l'Eglise en état de mission*

L'Eglise de France veut être plus présente au monde. Elle est affrontée tous les jours à des situations missionnaires qui concernent toutes les instances de l'Eglise: la pastorale liturgique ne peut être étrangère à tout cela. Et dans cet effort missionnaire, elle se sent interrogée, de façon particulière, sur plusieurs points: Comment les valeurs vécues par les hommes de notre temps sont-elles reconnues et signifiées dans la liturgie? Comment favoriser une expression liturgique dans des groupes homogènes et ouvrir ceux-ci sur la dimension universelle de l'Eglise? Comment, dans la fidélité à exprimer la foi de l'Eglise, trouver un langage pour notre temps?

Une nouvelle étape: 1. *Au-delà des rites, la réalité du sacrement*

Si les sacrements ne sont pas toute l'Eglise, il n'y a pas non plus d'Eglise sans sacrements. Une Eglise en croissance dans les réalités humaines doit s'interroger sur sa référence à la parole de Dieu, sur sa vie sacramentelle et sur sa vie de prière. En effet, tout cheminement dans la foi, d'un homme ou d'une communauté, appelle une célébration ecclésiale qui en favorise l'expression et l'approfondissement l'authentifie lui donne sa dimension universelle et l'épanouisse dans la prière.

¹ *Notes de Pastorale liturgique*, n. 89, pp. 1-5.

Par la parole et par les sacrements, le Christ non seulement révèle ce qu'est l'Eglise, mais la construit, et en fait une communauté ouverte sur l'avènement du Royaume.

2. *Un effort concerté*

De ce fait, aucune équipe missionnaire d'une Eglise pour le monde ne peut faire l'économie d'une réflexion et d'une action pour la mise en place d'une pastorale sacramentelle et d'une expression liturgique authentique (par exemple: les requêtes du monde des jeunes, les messes de groupes, l'initiation sacramentelle des enfants, etc.).

VERS UNE PASTORALE LITURGIQUE ET SACRAMENTELLE

Dans les remises en cause actuelles, la redécouverte des sacrements se développe. Elle a besoin d'être poursuivie et mise en œuvre. Les questions suivantes méritent spécialement de retenir l'attention: que signifie le sacrement? Jusqu'où s'étend-il? Quel est son type particulier d'efficacité? Quelle est son importance dans la vie chrétienne et la construction de l'Eglise au cœur du monde? Quelle préparation exige-t-il et comment doit-il l'éclairer? Comment faire le lien entre la célébration et la foi vécue au cœur de l'existence quotidienne, personnelle et collective?

D'où la double tâche qui se présente à la commission épiscopale de liturgie:

a) La commission épiscopale de liturgie doit continuer ses efforts pour une véritable réforme liturgique. Elle achèvera les réformes en cours dès que les travaux seront achevés à Rome (ordres mineurs, confirmation, bréviaire, baptême des adultes, etc.). Surtout, elle sera attentive à l'éducation nécessaire pour une meilleure compréhension des rites, pour une célébration plus digne, plus fidèle et plus fructueuse, pour un respect renouvelé des réalités de la foi et spécialement de l'Eucharistie. Plus profondément encore, *elle s'efforcera de promouvoir une prière liturgique à la fois plus fidèle à la Tradition et répondant aux véritables besoins du peuple de Dieu.*

b) En collaboration avec les autres commissions épiscopales concernées, la commission épiscopale de liturgie croit devoir s'orienter vers la tâche décrite ci-dessus et promouvoir de plus en plus aussi *une authentique célébration des sacrements au sein d'une Eglise en état de mission.* C'est pourquoi à partir d'une sérieuse réflexion théologique et d'une constante analyse des problèmes pastoraux, elle s'attachera à redonner aux chrétiens le sens et les moyens d'une vie sacramentelle qui soit au cœur de toute l'existence, et permette l'expression de la foi aux diverses étapes de son cheminement. Elle sera aussi attentive à toutes les questions que la célébration des sacrements posera à la conscience missionnaire de l'Eglise.

In hac « rubrica » elenchemus publicationes, quae ad Redactionem mittuntur. A iudicio operum abstinemus, salve una aliave adnotatione characteris pure editorialis. Ipsa inscriptio cuiusdam operis in hoc elencho nullum includit operis iudicium.

A. HÄNGGI, A. SCHÖNHER, *Sacramentarium Rhenaugiense*, Handschrift Rh 30 der Zentralbibliothek Zürich, coll. « Spicilegium Friburgense », Bd. 15, Universitätsverlag Freiburg Schweiz 1970. In-8°, pp. 431.

Opus methodo historica, critice-litteraria exaratum circa Sacramentarium Rhenaugiense, quod praebet exemplum alicuius « Sacramentarii auctii » necnon quamdam traditionem inter Sacramentarium « purum » et Sacramentarium plenum.

A. LENTINI, *Supplex gloria. Inni del Breviario*: testo, versione e commento. I. *Gli inni della giornata*, ediz. Vita e pensiero, Milano 1969. In-8°, pp. 114.

Il libro presenta, dopo un'agile introduzione sulla storia e i caratteri dell'inologia sacra e liturgica, il testo latino, la versione italiana in prosa e un commento ascetico degli inni liturgici di tutte le ore della settimana. Il testo è quello originale, quale sarà introdotto nel nuovo Breviario. La traduzione vuole il preciso senso inteso dal poeta. Il commento indica i motivi e gli spunti per la pietà e la preghiera, che si possono trarre dalla meditazione degli inni in quanto lode, contemplazione e preghiera.

H. B. MEYER, *Liturgia viva*, coll. « Orientamento cristiano », ediz. Messaggero, Padova 1970. In-16°, pp. 110.

L'Autore, fatto precedere un esame storico comparativo della liturgia di ieri, cerca una soluzione pastorale per l'attuale vita liturgica.

TH. MAERTENS - J. FRISQUE, *Guide de l'assemblée chrétienne*, edit. Casterman, Tournai. In-8°. Tome I: *du 1^{er} dimanche de l'Avent au 1^{er} dimanche de l'Épiphanie*, 1969, pp. 380. - Tome II: *de la 1^{re} à la 8^e semaine, du 2^e au 8^e dimanche*, 1969, pp. 468. - Tome III: *Carême-Pâques*, 1969, pp. 408. - Tome IV: *Temps Pascal, Trinité, Fête-Dieu, Sacré-Cœur*, 1970, pp. 440. - Tome V: *9^e au 21^e dimanche*, 1970, pp. 408. - Tome VIII: *22^e à 34^e semaine*, 1970, pp. 380.

Cet ouvrage est un commentaire du nouveau Lectionnaire festif et ferial. Il présente les textes bibliques avec les éléments d'exégèse, de catéchèse et de réflexion personnelle. Deux textes doctrinaux accompagnent les lectures bibliques du dimanche. Trois autres volumes sont en préparation, pour compléter la série de neuf volumes.

MISSALE PARVUM

E MISSALI ROMANO ET LECTIONARIO EXCERPTUM

Editio iuxta typicam

« Missale parvum » refert Missas, quae ex decreto S. Congregationis pro Cultu Divino (Prot. N. 1560/69) imprimi debent in Appendice Missalium lingua vernacula redactorum ad utilitatem sacerdotum, qui non habent textum Missae diei aut lingua latina aut alia lingua, qua commode celebrare possint.

Attamen opportunum visum est hanc Missarum collectionem augere in modum sacerdotum celebrantium, et ad vitandam repetitionem nimis frequentem eorundem textuum.

Ex his Missis sacerdos, quantum fieri potest, illam eligat quae diei vel tempori liturgico magis respondeat.

Missae tamen ad diversa, votivae et defunctorum adhibeantur quando hae Missae, iuxta normas generales, permittuntur.

INDEX

MISSAE DE TEMPORE: In Adventu, Tempore Nativitatis, In Quadragesima, Tempore Paschali, Per annum I, Per annum II.

ORDO MISSAE: Ordo Missae cum populo, Praefationes, Prex eucharistica I seu Canon romanus, Prex eucharistica II, Prex eucharistica III, Prex eucharistica IV, Ordo Missae sine populo, Appendix.

MISSAE PRO CELEBRATIONIBUS SANCTORUM: De Beata Maria Virgine, De Sanctis Angelis, De S. Ioanne Baptista, De S. Ioseph, De Sanctis Apostolis, De Sanctis Martyribus, De Sanctis Pastoribus, De Sanctis Virginibus, De Sanctis viris et mulieribus.

MISSAE ET ORATIONES AD DIVERSA: Pro Ecclesia, Pro Papa, Pro ministris Ecclesiae, Pro laicis, Pro unitate Christianorum, Pro evangelizatione populorum, Pro pace et iustitia servanda, Pro infirmis, In quacumque necessitate, Pro gratiis Deo reddendis.

MISSAE VOTIVAE: De Sanctissima Trinitate, De Sanctissima Eucharistia, De Sacratissimo Corde Iesu, De Spiritu Sancto, Pro defunctis.

APPENDIX: Formula generalis orationis fidelium, Praeparatio ad Missam, Gratiarum actio post Missam.

Volumen in-8° (cm. 17×24), pp. 168, typi rubro-nigri, charta non translucida.

2 tabulae coloribus ornatae, apparatus signaculorum mobilium.

Volumen linteo contextum cum ornamentis aureis decoratum (gr. 350): L. 3.500 (§ 6)

MISSALE ROMANUM

Volumen Missalis initium habet a Constitutione Apostolica *Missale Romanum* diei 3 aprilis 1969. Deinde habetur « Motu Proprio » *Mysterii Paschalis*, quo novum Calendarium Romanum die 14 februarii 1969 promulgatum fuit. Sequitur textus accurate et diligenter recognitus *Institutionis generalis Missalis romani*, iam editae una cum *Ordine Missae*, quam praecedit *Prooemium*, ex novo exaratum, quod in lucem ponit aspectus historico-doctrinales Missalis eiusque fidelitatem traditioni magisterii Ecclesiae.

Postea incipit textus Missalis, qui in unaquaque pagina generaliter praebet formularium completum diei liturgici: nempe *antiphonas* ad introitum et communionem; orationes, idest *collectam, super oblata, post communionem* et, quando habentur, *praefationes* proprias.

In Missali, libro altaris, continentur formulae eucharisticae et sacramentales; dum lectiones verbi Dei habentur in Lectionario, quod est liber qui in ambone adhibetur, cuiusque editio latina tribus voluminibus paratur.

Quaedam indicationes ostendunt copiam et varietatem eucharisticam novi Missalis: 81 praefationes, 1600 orationes, permulta formularia sive de *Proprio de Tempore* sive de *Proprio Sanctorum*, sive de *Communibus*, sive de *Missis ritualibus*, seu quae ritum comitantur, sive de *Missis votivis et ad diversa et pro defunctis*.

Volumen in 8° (cm. 17 × 24) pp. 944, typi rubro-nigri, charta non translucida,

14 tabulae coloribus ornatae, apparatus signaculorum mobilium vel fixorum.

Volumen linteo contextum cum ornamentis aureis decoratum (kg. 2).

L. 10.000 (\$ 17)



MISSALE ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II

INSTAURATUM AUCTORITATE PAULI PP. VI PROMULGATUM

LECTIONARIUM

I

DE TEMPORE:

AB ADVENTU AD PENTECOSTEN

editio typica latina

Vol. in-8° (cm. 17 × 24), typi rubro-nigri, 1 tabula, pp. 896.

Vol. linteo contextum L. 9.000 (\$ 15); id. corio contextum: L. 15.000 (\$ 25)