

62 martio 1971

Notitiae

Sacra Congregatio pro Cultu Divino



CITTA DEL VATICANO

Notitiae

Commentarii ad nuntia
et studia de re liturgica
edenda cura
Sacrae Congregationis
pro Cultu Divino

« Notitiae » prodibunt semel in mense. Libenter iudicio Directionis, nuntium dabitur Actorum, inceptuum, editionum in re liturgica, praesertim e Conferentiis Episcopalibus vel Commissionibus liturgicis nationalibus emanantium, si scriptorum vel periodicorum exemplar missum fuerit. *Directio*: Commentarii sedem habent apud S. Congregationem pro Cultu Divino, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta his verbis inscripta NOTITIAE,

Città del Vaticano

Administratio

autem residet apud

Libreria Editrice Vaticana
Città del Vaticano

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 2.000 - extra Italiam lit. 3.000 (\$ 5). Singuli fasciculi veneunt: lit. 200 (\$ 0,35) — Pro annis elapsis singula volumina: lit. 4.000 (\$ 7) id. linteo contexta: lit. 5.000 (\$ 8,40) singuli fasciculi: lit. 400 (\$ 0,70)

Libreria Vaticana

fasciculos Commentarii mittere
potest etiam *via aërea*

Libreria Editrice Vaticana
C.c.p. N. 1-16722

Typis Polyglottis Vaticanis

SUMMARIUM

Card. Arturus Tabera Araoz	81
<i>Allocutiones Summi Pontificis</i>	
Ogni fedele una fiamma offerta a Cristo	82
<i>« Instructio Tertia »</i>	
La terza « Instructio » mortifica l'iniziativa? (G. P.)	85
<i>Acta Congregationis</i>	
Ordo benedicendi Oleum Catechu- menorum et Infirmorum et con- ficiendi Chrisma	89
<i>Documenta</i>	
De patrinis christianis non catholicis	92
<i>Studia</i>	
Les sources du Missel Romain (III). A. Dumas, OSB	94
Rito e sacramento. I. Biffi	96
<i>Euchologia</i>	
Journée mondiale des communica- tions sociales 1971	102
<i>Aptatio liturgica</i>	
« Africanisatio » liturgiae	105
<i>Documentorum explanatio</i>	
Circa Ordinem Consecrationis Vir- ginum	107
Musica sacra nella liturgia nuziale (S. B.)	110
Ad Institutionem generalem Mis- salis Romani	112

SOMMAIRE

Le Cardinal Arturo Tabera Araoz (p. 81)

Le 20 février 1971, Paul VI a nommé Préfet de la S. Congrégation pour le Culte Divin, en remplacement du regretté Cardinal Benno Gut, Son Eminence le Cardinal Arturo Tabera Araoz, archevêque de Pampelune.

Discours du Saint-Père (pp. 82-84)

« *Chaque fidèle est une flamme offerte au Christ* ». Homélie prononcée par Paul VI lors de la célébration qui eut lieu à la Chapelle Sixtine, le 2 février 1971, à l'occasion de l'habituelle offrande des cierges.

Troisième Instruction (pp. 85-88)

« *La Troisième Instruction marque-t-elle la fin de l'initiative?* » Poursuivant le commentaire de la Troisième Instruction commencé dans le fascicule précédent, l'article met en lumière quelques aspects de ce document à propos de la créativité dans le domaine liturgique.

Actes de la Congrégation (pp. 89-91)

Rituel pour la bénédiction de l'huile des catéchumènes et de l'huile des malades et pour la consécration du chrême. Le 3 décembre 1970, la S. Congrégation pour le Culte Divin a publié le nouveau Rituel pour la bénédiction des huiles et la consécration du chrême. On reproduit ici le décret de promulgation ainsi que les notes préliminaires.

Etudes (pp. 94-95)

Les sources du Missel Romain (III). Troisième partie de l'étude de Dom Antoine Dumas sur les sources utilisées pour la composition des textes du nouveau Missel Romain.

Commentaires (pp. 110-111)

La musique sacrée dans la liturgie du mariage. L'article reproduit les résultats d'une enquête menée par la S. Congrégation pour le Culte Divin auprès de divers experts de musique et de liturgie sur le plan international, au sujet de certains morceaux de musique d'un usage traditionnel dans la liturgie du mariage.

SUMARIO

Card. Arturus Tabera Araoz (p. 81)

Con fecha 20 de febrero de 1971, para sustituir al llorado Card. Benno Gut, el Santo Padre Pablo VI ha nombrado Prefecto de la Sagrada Congregación del Culto Divino a su Eminencia Rvdma. el Señor Card. Arturo Tabera Araoz, Arzobispo de Pamplona.

Discursos del Sumo Pontífice (pp. 82-84)

« *Cada fiel, una llama ofrecida a Cristo* ». Es el tema de la homilía pronunciada por el Santo Padre en la ceremonia celebrada en la Capilla Sixtina el 2 de febrero de 1971, con ocasión de la tradicional ofrenda de los cirios.

« Instructio tertia » (pp. 85-88)

« *La Instructio tercera, ¿reprime la iniciativa?* » Continuando el comentario a la *Instructio tertia*, comenzado en el fascículo anterior, el artículo esclarece algunos aspectos del documento, que se refieren a la creatividad en el campo litúrgico.

Actos de la Congregación (pp. 89-91)

Ordo benedicendi Oleum catechumenorum et infirmorum et conficiendi Chrisma. Con fecha 3 de diciembre de 1970, la S. Congregación del Culto Divino publicó el nuevo « Ordo » para la bendición de los óleos y la consagración del crisma. Ofrecemos el *Decreto* de promulgación y los *Praenotanda*.

Estudios (pp. 94-95)

Les sources du Missel Romain (III). Es la tercera parte del estudio del P. Dumas sobre los documentos referentes a la composición de los textos del nuevo Misal Romano.

Documentorum explanatio (pp. 110-111)

La Música sacra en la liturgia nupcial. El artículo da cuenta de los resultados de una encuesta promovida por la S. C. del Culto Divino, entre varios especialistas de música y liturgia de rango internacional, sobre el empleo de algunas piezas musicales, de uso tradicional, en la liturgia nupcial.

SUMMARY

Cardinal Arthur Tabera Araoz (p. 81)

On February 20, 1971, the Holy Father nominated His Eminence Cardinal Arthur Tabera Araoz, Archbishop of Pamplona, as Prefect of the Sacred Congregation for Divine Worship, to replace the late Cardinal Benno Gut.

Discourse of the Holy Father (pp. 82-84)

"Each one of the faithful a flame offered to Christ." This is the homily given by the Holy Father during the celebration which took place in the Sistine Chapel on February 2, 1971, on the occasion of the customary offering of candles.

Third Instruction (pp. 85-88)

"Does the Third Instruction stifle initiative?" The article continues the comments on the *Third Instruction* begun in the previous issue. It throws light on aspects of the document concerned with creativity in liturgical matters.

Acts of the Congregation (pp. 89-91)

Ordo benedicendi Oleum catechumenorum et infirmorum et conficiendi Chrisma. The S. Congregation has published, bearing the date 3 December 1970, the new "Order" for the blessing of oils and the consecration of chrism. The Decree and *Praenotanda* are given here.

Studies (pp. 94-95)

The Sources of the Roman Missal (III). This is the third part of the study of P. Antoine Dumas on the documents relating to the composition of the texts of the new Roman Missal.

Explanation of Documents (pp. 110-111)

Sacred Music in the Marriage Rite. This is a report on points arising from an inquiry among musical and liturgical experts from many nations, conducted by the S. Congregation for Divine Worship, concerning some musical pieces traditionally used in the liturgy of Marriage.

Arturo Kardinal Tabera Araoz (S. 81)

Am 20. Februar 1971 hat Papst Paul VI. anstelle des verstorbenen Kardinals Benno Gut den bisherigen Erzbischof von Pamplona, Arturo Kardinal Tabera Araoz zum Präfekten der Gottesdienstkongregation ernannt.

Papstansprachen (SS. 82-84)

Es wird die Ansprache wiedergegeben, die Papst Paul VI. beim üblichen Kerzenopfer am 2. Februar 1971 in der Sixtinischen Kapelle gehalten hat. Dabei sagte der Papst, daß jeder Gläubige einer Kerze vergleichbar sein müsse, die sich für Christus verzehrt.

« Instructio tertia » (SS. 85-88)

“ Werden durch *die dritte* Instruktion zur Durchführung der Liturgiekonstitution *Eigeninitiativen unterbunden?* » In Fortführung des im vorausgehenden Heft begonnenen Kommentars werden einige Möglichkeiten aufgezeigt, für die das Dokument eine gewisse Kreativität im Gottesdienst vorsieht.

Amtliche Veröffentlichungen der Gottesdienstkongregation (SS. 89-91)

Ordo benedicendi Oleum catechumenorum et infirmorum et conficiendi Chrisma. Am 3. Dezember 1970 hat die Gottesdienstkongregation den neuen Ritus für die Ölweihe veröffentlicht. Das *Dekret*, mit dem er publiziert wurde und die *Vorhemerkungen zum Ritus* werden hier abgedruckt.

Studien (SS. 94-95)

Die Quellen des Römischen Meßbuches (III). Es handelt sich um den dritten Teil einer Untersuchung von P. A. Dumas OSB über die Dokumente, die bei der Zusammenstellung des neuen Römischen Meßbuches verwendet wurden.

Erläuterung von Dokumenten (SS. 110-111)

Musik beim Trauungsgottesdienst. Die Gottesdienstkongregation hat auf internationaler Ebene eine Befragung von Fachleuten der Musik und der Liturgik über die Verwendung bestimmter traditioneller Musikstücke während der kirchlichen Trauungsfeier unternommen. Das Ergebnis der Umfrage wird in diesem Artikel mitgeteilt.



Card. ARTURUS TABERA ARAOZ
Praefectus S. Congregationis pro Cultu Divino

CARD. ARTURUS TABERA ARAOZ

PRAEFECTUS SACRAE CONGREGATIONIS PRO CULTU DIVINO

Die 20 februarii Card. Arturus Tabera, Archiepiscopus Pampilonensis, Praefectus Congregationis pro Cultu Divino renunciatus est.

Card. Tabera, Barco de Avila, in provincia Abulensi, in Hispania, die 29 octobris 1903 natus est; anno 1920 in Congregatione Missionariorum Filiorum Immaculati Cordis Mariae vota religiosa nuncupavit. Anno 1928 Romam petiit ut in Athenaeo Lateranensi studia compleret, ibique lauream in utroque iure assecutus est. Sacerdotio die 22 decembris 1928 auctus, in Hispaniam reversus est et per quattuor annos Segedae (Zafra, Badajoz) ius canonicum tradidit; sociam operam in moderandis commentariis *Ilustración del clero* et *Commentarium pro religiosis* contulit, atque a. 1944 alios commentarios ad Congregationes religiosas destinatos *Vida religiosa* ipse condidit ac moderatus est.

Dum munere Praefecti Generalis Studiorum in Congregatione Claretiana fungebatur, die 16 februarii 1946, Episcopus Administrator Apostolicus Barbastrensis renunciatus est. Ibi in Seminario erigendo, in paroeiis iterum constituendis, in novis clericis apte sancteque formandis, in fidelium pietate confovenda ceterisque apostolatus operibus totus incubuit. Quae omnia in nova Albasitensi dioecesi — cuius primus exstitit praesul (anno 1950) — maiore quidem rerum amplitudine curavit: nam quae necessaria sunt ad novam erigendam dioecesim ipse perstudiose instituit atque curavit, ita ut ab ea decedens successori tradiderit dioecesim in omnibus institutis et operibus florentem.

Anno 1968 in Sedem Archiepiscopalem Pampilonensem translatus est; atque in Consistorio diei 28 aprilis 1969 a Paulo VI Cardinalis creatus.

In Codice Iuris Canonici Orientalis apparando operam praestitit.

In congregationibus religiosis moderandis maxima semper eius auctoritas et influxus extitit cum in Hispania tum in America; munus, a Conferentia Episcoporum Hispanorum, ei mandatum de Emigrantibus curandis sollicite est exsecutus, quos saepe invisit.

Cardinalis Arturus Tabera est secundus Praefectus Sacrae Congregationis pro Cultu Divino, tertius Instaurationis liturgicae, sui officii possessionem cepit die 9 martii, tertio recurrente mense a pio transitu Card. Bennonis Gut.

Allocutiones Summi Pontificis

OGNI FEDELE UNA FIAMMA OFFERTA A CRISTO

*Summus Pontifex Paulus VI, die 2 februarii, in «Cappella Sixtina», post consuetam praesentationem Cereorum, sequentibus verbis praesentes allocutus est:*¹

... Gesù, dopo quaranta giorni dalla sua nascita, è portato al tempio in Gerusalemme da Maria e da Giuseppe «per presentarlo al Signore» (Lc 2, 22). È una prescrizione legale, che si compie a riguardo di Gesù, come per ogni altro primogenito, in riconoscimento dei diritti sovrani di Dio; l'oblazione assumeva significato di sacrificio, dal cui compimento il neonato era riscattato mediante una ben più modesta offerta d'un paio di tortore, o di colombi, nella quale tuttavia l'idea di oblazione era significata. L'idea medesima sopravvive nel presente rito commemorativo di quel fatto evangelico: allora Gesù era stato riconosciuto Messia; ed il Messia è proclamato dal vecchio Simeone, invasato dal vaticino del profeta Isaia circa l'atteso Salvatore, «luce dei popoli» (cfr. Is 42, 6; 49, 6). Cristo è la luce del mondo. Immagine più felice, più alta, più universale è difficile attribuire al Figlio di Dio fatto uomo; essa lo dimostra, lo qualifica, lo esalta e lo presenta al mondo. L'evangelista Giovanni, come ben sappiamo, la inserisce nel prologo del suo vangelo: «la luce splende nelle tenebre» (Gv 1, 5-9). Gesù la farà propria, come una delle proprie definizioni abbaglianti: «Io sono la luce del mondo» (Gv 8, 12; e 12, 46). Ed ecco che il cero, simbolo di Cristo-luce, prende nelle vostre mani valore di offerta, espressiva di quella che fu fatta del Bambino Gesù a Dio Signore e altresì di quella che ogni offerente vuol fare di sé e dei suoi allo stesso Iddio, Signore e Padre della nostra vita. L'offerta del cero vuole così esprimere l'oblazione dell'offerente al Signore. Vuole essere il riconoscimento del suo dominio primario sopra di noi e della nostra dipendenza di creature e di figli da Lui. Non svolgeremo discorso su questo atto fondamentale della religione, la quale essenzialmente con-

¹ L'Osservatore Romano, 3 febbraio 1971.

siste nel professare tal dipendenza, tale rapporto che classifica la nostra vita nell'ordine ontologico, e che è alla radice del nostro sistema di pensare e di agire. Vogliamo soltanto notare che questo riconoscimento religioso acquista grande importanza specialmente ai nostri giorni, nei quali l'oblio della nostra derivazione della *Causa causarum* sembra diventare abitudine mentale comune all'uomo moderno, anzi sembra costituire obbligo per la sua acquisita maturità e titolo di fierezza per dargli coscienza di emancipazione e di autosufficienza. Noi riteniamo oggi come ieri, anzi oggi più di ieri per la maggiore conoscenza che noi abbiamo delle ricchezze meravigliose di un universo impari a giustificare la propria esistenza, che la negazione di Dio è negazione della suprema Realtà, è fondamentalmente irrazionale e perciò radicalmente inumana; è cecità, con le conseguenze ch'essa porta con sé nella ansiosa e ormai disperata ricerca delle vie giuste e diritte per il cammino umano. L'affermazione religiosa perciò acquista per noi valore di sapienza che dà al mondo e alla vita un significato, misterioso sì, ma non oscuro, e che conferisce all'uomo questo umile, ma preziosissimo potere di pregare e di sperare.

SEGNO DELLA NOSTRA COSCIENZA CRISTIANA

Completiamo la riflessione collocandola nell'analisi dell'atto compiuto, che abbiamo definito oblazione. Cosa è oblazione? è offerta, che riconosce non solo un diritto divino, ma che vuole altresì riconoscere un amore divino verso di noi; e vuole rispondervi, come può, ma con analogo gesto di amore. È un atto riflesso, che assume significato di risposta. Un piano divino di amore ci circonda; da esso ogni beneficio vi è venuto; quanto noi siamo è un debito, è un dono di Colui « che per primo ci amò » (1 Gv 4, 10-19). La nostra oblazione significa innanzi tutto che ci siamo accorti di questo amore primigenio, che abbiamo avvertito il senso interrogativo ch'esso racchiude, abbiamo capito che sopra di noi si libra un'attesa divina, che mette alla prova la nostra libertà, un invito a cui bisogna dare riscontro, un riscontro dal quale dipende il nostro destino. Nasce di qui il nostro « fiat », il nostro sì, religioso e cristiano.

L'oblazione è segno della nostra coscienza cristiana; e qualche cosa di più: essa vuol essere accettazione, conferma, adesione volontariamente reduplicata. La vita cristiana trova perciò nell'oblazione, cioè nell'offerta cosciente e volontaria dell'anima alla vocazione dell'amore di

Dio, la sua prima ed essenziale espressione, e quando l'oblazione si fa totale e perpetua genera una condizione dell'esistenza, un genere di interpretazione cristiana, uno stato di comportamento spirituale e morale, che chiamiamo vita religiosa, la risposta cioè totale all'ipotesi presentata da Cristo ai suoi seguaci più logici e più generosi: « Se tu vuoi essere perfetto ... » (*Mt* 19, 21).

Questo comporta un'associazione non solo ideale, ma reale fra l'oblazione e il sacrificio. L'offerta diventa vittima. Così per Cristo (*cfr.* *Is* 53, 7); così nella Messa: all'offertorio succede la immolazione sacrificale. Così per noi. La nostra offerta del cero, cioè la nostra oblazione di fede e di amore, conclude ad una disponibilità di effettiva accettazione della volontà divina, del servizio che nella Chiesa ci è assegnato, delle avversità che possono derivare dalla nostra adesione. E allora il gesto che voi, Fratelli e Figli carissimi, rinnovate diventa un atto molto impegnativo e molto bello. Noi lo accogliamo come un segno di devozione filiale e gentile, sì, ma altresì come un atto di forza e di promessa. Esso ci apre davanti la visione di questa Roma cattolica come illuminata dalle molte e vive fiamme della vostra operosa fedeltà; e ciò ci riempie di consolazione e di gioia.

VIVO RICORDO DELLA MESSA A GIACARTA

Ci fa ricordare una scena commovente e bellissima del nostro recente viaggio nell'Estremo Oriente, la scena della nostra Messa notturna nello stadio di Giacarta. Fu così: all'inizio della Messa venne davanti a noi un ministro dell'altare, e ci pregò di accendere un cero; ciò che subito facemmo. Questo cero acceso fu portato a dare fiamma di luce ad altri ceri predisposti e portati da altri ministri, i quali si portarono ai vari reparti dello stadio, dove erano i fedeli, muniti ciascuno d'una propria candela, che dall'una all'altra propagarono nell'immensa folla dei presenti la accensione dei ceri. Avvenne che tutto lo stadio era come una costellazione di piccoli lumi. Al momento dell'elevazione tutti i fari che illuminavano lo stadio, eccetto quello sopra l'altare, furono spenti, così che l'altare nell'oscurità della notte apparve circondato da una ghirlanda di tremule fiammelle, come da una fascia scintillante di stelle vive; ogni fedele una luce intorno all'altare di Cristo. Uno spettacolo meraviglioso; ma ancor più: una scena vera e simbolica insieme; ogni fedele una fiamma, offerta a Cristo, luce delle anime, luce del mondo.

LA TERZA « INSTRUCTIO » MORTIFICA L'INIZIATIVA?

Una lettura parziale della « Instructio tertia », accentuando qualche frase staccata dal contesto, ha indotto qualcuno a vedere in essa la volontà di « cancellare e comprimere ogni iniziativa personale » e di ritornare alla situazione preconciliare. L'esame attento del testo, soprattutto della prima parte ove sono richiamati gli scopi della Istruzione, il confronto delle citazioni dei documenti finora emanati per la riforma liturgica, pongono le cose in una luce diversa.

D'altra parte, un minimo senso di dignità basta ad eliminare ogni sospetto che si voglia sconfessare un lavoro non ancora ultimato, i frequenti appelli del Santo Padre alla « primavera » liturgica che si annuncia per la Chiesa, e le parole ancora fresche con cui termina l'Istruzione sulla traduzione dei libri liturgici, del 25 gennaio 1969: « Per una liturgia pienamente rinnovata non ci si può accontentare di testi tradotti da un'altra lingua. Nuove creazioni saranno necessarie. La traduzione dei testi provenienti dalla tradizione della Chiesa è un eccellente mezzo e una scuola necessaria per la realizzazione di nuovi testi, in modo che le nuove forme sgorgino in qualche maniera come sviluppo organico di quelle già esistenti ».¹

In questa linea si muove l'Istruzione, con una prospettiva aperta al futuro, che intende preparare nell'ordine e nella riflessione, perché possa a suo tempo sbocciare anche in una creatività sana e robusta. Pure il richiamo su deviazioni o cattive applicazioni della riforma sta ad indicare una strada, che porterebbe ad attuazioni sbagliate e non durature. Si tratta, infatti, di vedere come deve essere preparata e attuata l'opera di nuove creazioni.

1. Anzitutto di fronte al problema della creatività in liturgia ci si deve porre con grande modestia. Essa non può essere assolutamente nuova, ma derivare da tutta la tradizione del passato. Altrimenti vi è il pericolo di esaltare e codificare il presente, che ha valore contingente. Un sano rinnovamento affonda le radici nella tradizione orante della Chiesa e la ricrea in modo che le nuove forme sgorgino dalle pre-

¹ Cfr. *Notitiae* 5 (1969) 12.

cedenti.² Questo è affermato dalla « *Instructio tertia* », soprattutto nel richiamo alla responsabilità dei Vescovi che non sono considerati « scolaretti che devono chieder permesso per tutto », ma i veri responsabili, regolatori, e custodi della liturgia nelle loro diocesi. Sono essi i principali dispensatori dei misteri di Dio e questa è la prima attività a cui devono dedicarsi, conoscendo bene i valori autentici della liturgia e studiando « la situazione religiosa e sociale dei fedeli affidati alle loro cure ».

Alle Conferenze Episcopali, ai Vescovi, alle Commissioni liturgiche spetta stimolare l'attuazione della riforma che si esprime in celebrazioni autentiche e rispondenti ai bisogni del popolo di Dio. Non è raro il caso che certe cosiddette « creazioni » partano da un modo di vedere e di sentire che è solo del sacerdote, rispondono alla sua formazione e sensibilità, ma non sono radicate in una vera conoscenza della liturgia e non vanno incontro alle reali necessità dei fedeli. Vi è un lavoro di ricerca che non può essere fatto da uno solo, ma da tutti gli organismi interessati alla pastorale o specializzati nello studio dei problemi sociali. Il tutto deve sfociare nel giudizio finale di coloro che sono stati posti dallo Spirito Santo « a reggere le Chiese ». Questa è la prospettiva lasciata aperta dal n. 12 sugli esperimenti.

2. Per creare qualcosa di valido è necessario conoscere le arti del mestiere. Un ingegnere, un costruttore, e anche un insegnante non si improvvisa. Nel caso della liturgia, poi, non è neppure sufficiente la conoscenza delle esigenze e delle aspirazioni umane di un dato momento o di una comunità, ma è richiesta la penetrazione del mistero di Dio, della storia della salvezza, dell'azione di Cristo per mezzo dei santi segni. Si richiede un esercizio al dialogo tra Dio e il suo popolo. La liturgia tende a far sì che la parola di Dio sia ascoltata, compresa e ricevuta in modo che ognuno faccia sua la risposta che la comunità vuol dare a Dio. Solo da questo può nascere una genuina « creazione » liturgica. Ma come è possibile quando la parola di Dio non è ancora compresa, la si trova difficile, la si abbrevia, la si sostituisce con altre letture di autori profani, si tende ad eliminare la lettura dell'Antico Testamento? O quando la si diluisce in modo tale da svuotarla e ridurla a sentimenti puramente umani, come chi, sotto il pretesto di facilitare la comprensione, abbassa il mirabile inno della carità di san Paolo a un canto dell'amore?

² Cfr. Const. De sacra Liturgia, n. 23; *Instructio tertia*, n. 13.

È questa opera di educazione e di approfondimento che anzitutto dev'essere compiuta. L'Istruzione mette in evidenza un principio già affermato nella prima Istruzione (1964), che cioè « l'efficacia delle azioni liturgiche non sta nella ricerca continua di novità rituali », ma nell'« approfondimento della parola di Dio e del mistero celebrato »,³ perché lo scopo della riforma « non è tanto quello di cambiare riti e testi, quanto piuttosto di suscitare quella formazione dei fedeli e promuovere quell'azione pastorale, che abbia come suo culmine e sua sorgente la sacra liturgia e di far vivere il mistero pasquale ».⁴

Per questo la terza Istruzione, affermando che la riforma del Messale è ormai completa, invita a rivolgere l'attenzione dai cambiamenti, che hanno soprattutto occupato l'interesse degli anni passati, all'approfondimento. Il tempo dei primi è terminato, gli effetti del secondo permetteranno di andare oltre con maggior oculatezza e sicurezza.

3. La nuova creazione esige tempo; ma ciò non significa che si debba attendere nell'inerzia, ma nell'iniziativa. È questa la creatività del momento attuale. Giustamente l'Istruzione rileva che non tutte le possibilità offerte dai libri liturgici rinnovati sono conosciute e messe in atto. E per questo sommariamente le indica.

Mentre da un lato si teme il ritorno ad una visione della liturgia « pietrificata e vetrificata », dall'altra non ci si preoccupa di quanto si può fare e magari si cerca la forma più spiccia, abbreviata, condensata e ridotta al minimo. Qualcuno non si preoccupa di variare, ad esempio, le forme dell'atto penitenziale, le preghiere eucaristiche, le acclamazioni dopo la consacrazione, mentre altri non fa caso ai testi di ricambio posti in appendice dei nuovi libri liturgici. La conoscenza delle possibilità e dei testi della liturgia rinnovata farebbe scoprire che quanto si crede originale e inedito è già contenuto in essi in maniera ben più elegante e più densa di significato.

Anche oggi un sacerdote attento alla situazione della sua assemblea e che conosca bene la liturgia rinnovata, ha la possibilità di preparare celebrazioni sempre nuove, sicure, adattate e variate. Ma a questo si richiede spirito di iniziativa, senso pastorale, sensibilità umana, penetrazione dello spirito della liturgia, delle feste, dell'anno liturgico, del valore dei segni, ecc. È questo un addestramento necessario e rispondente alla situazione attuale dei fedeli. Basterebbe enumerare tutte le

³ Instructio tertia, n. 1.

⁴ Instr. Inter Oecumenici, nn. 5-6.

volte che i libri liturgici rimandano certe determinazioni alle Conferenze Episcopali o al celebrante, per rendersi conto del lavoro che c'è da fare.

Quando tutto questo sarà compiuto e i fedeli l'avranno fatto proprio, il terreno sarà pronto per nuove prospettive.

L'Istruzione, invitando a quest'opera, che è quella del momento attuale, non chiude quindi le porte, ma vuole assicurare efficacia e autenticità all'avvenire.

(gp)

Reforma e « Novidades » na oração Litúrgica

Todos sabem que, hoje, existe uma tendência a "secularizar" tudo e que esta tendência se introduz não só na psicologia dos cristãos, mas até no clero e entre os Religiosos. Já falamos deste fato outras vezes, mas não é demais insistir, porque hoje o espírito de oração está a diminuir. Expliquemos desde já o Nosso pensamento: a oração comunitária e litúrgica começa novamente a ser difundida, participada e compreendida, o que, certamente, é uma bênção para o nosso povo e para o nosso tempo. E devemos continuar a pôr em prática as prescrições da reforma litúrgica, que foram determinadas pelo Concílio, estudadas pelos melhores liturgistas da Igreja com sabedoria e paciência, e sugeridas por ótimos conhecedores das exigências pastorais. A vida litúrgica bem cultivada, bem assimilada pelas consciências e pelos hábitos do povo cristão, conservará vivo e operante o sentido religioso no nosso tempo, tão profano e tão "dessacralizado", há-de trazer à Igreja uma nova primavera de vida religiosa e cristã. Mas, ao mesmo tempo, devemos lamentar que a oração pessoal diminua, ameaçando, deste modo, a própria Liturgia de empobrecimento interior, de ritualismo exterior, de prática puramente formal. O sentimento religioso pode enfraquecer com a falta destas duas características indispensáveis da oração: a interioridade e a individualidade. É preciso aprender a rezar também interiormente e sózinho. O cristão deve cultivar a oração pessoal. Cada alma é um templo, como disse São Paulo: "Não sabeis que sois templos de Deus e que o Espírito de Deus habita em vós?" E quando entramos neste templo da nossa consciência para adorar nêle o Deus presente? Somos talvez almas vazias, embora cristãs, almas ausentes de si mesmas, esquecidas do misterioso e inefável encontro que Deus, o Deus Uno e Trino, exatamente dentro de nós, digna oferecer ao nosso colóquio filial e extasiado?

Acta Congregationis

ORDO BENEDICENDI OLEUM CATECHUMENORUM ET INFIRMORUM ET CONFICIENDI CHRISMA

Prot. n. 3133/70

DECRETUM

Ritibus Hebdomadae sanctae in Missali romano opportune recognitis, congruum visum est ut etiam Ordo benedicendi oleum catechumenorum et infirmorum et conficiendi chrisma, qui exstat in Pontificali romano, in Missa chrismatis adhibendus, necessariis accommodationibus subiceretur.

Praefatum ergo Ordinem Sacra haec Congregatio pro Cultu Divino recognovit, eundemque, a Summo Pontifice PAULO VI Auctoritate Sua Apostolica approbatum, promulgat, statuens ut pro Ordine in Pontificali romano exstante posthac adhibeatur.

Curae autem Conferentiarum Episcopaliū committitur editiones lingua vernacula apparare et huius Sacrae Congregationis confirmationi subicere.

Contrariis quibuslibet minime obstantibus.

Ex aedibus S. Congregationis pro Cultu Divino, die 3 decembris 1970.

BENNO Card. GUT

Praefectus

A. Bugnini
a Secretis

PRAENOTANDA

1. Episcopus ut sacerdos magnus sui gregis est habendus, a quo vita suorum fidelium in Christo quodammodo derivatur et pendet.¹

Missa chrismatis, quam ipse cum presbyteris e diversis regionibus dioecesis concelebrat et intra quam sanctum chrisma consecrat aliaque olea benedicit, inter praecipuas manifestationes plenitudinis sacerdotii Episcopi et signum arctae coniunctionis presbyterorum cum ipso existimatur. Nam sacro chrismate ab Episcopo consecrato, noviter baptizati liniuntur iique confirmandi consignantur. Oleo autem catechumenorum ad Baptismum praeparantur et disponuntur ipsi catechumeni. Oleo denique infirmorum aegroti suis in infirmitatibus allevantur.

2. Liturgia christiana usum Veteris Testamenti sibi ascivit, cum reges, sacerdotes et prophetae oleo consecrationis ungerentur, quoniam ipsi Christum praefigurabant, cuius nomen Unctum Domini significat.

Similiter autem sacro chrismate demonstratur christianos per Baptismum paschali Christi mysterio insertos, commortuos, consepultos et conresuscitados,² eius regalis et prophetici sacerdotii esse participes atque per Confirmationem recipere spiritualem unctionem Spiritus Sancti, qui eis datur.

Oleo catechumenorum effectus exorcismorum extenditur, dum baptizandi roborantur ut diabolo et peccato renuntiare valeant, antequam ad fontem vitae accedant et renascantur.

Oleum infirmorum, cuius usum S. Iacobus testificatur,³ aegrotis remedium praestat infirmitatis animae et corporis, ut mala fortiter tolerare et impugnare possint veniamque peccatorum consequantur.

I. De materia

3. Materia apta sacramenti est oleum olivarum, aut, pro opportunitate, aliud oleum e plantis.

4. Chrisma conficitur oleo et aromatibus, seu materia odorifera.

5. Praeparatio chrismatis fieri potest sive privatim ante consecrationem, sive ab Episcopo in ipsa actione liturgica.

¹ Cfr. Conc. Vat. II, Const. de sacra Liturgia, *Sacrosanctum Concilium*, n. 41.

² *Ibid.*, n. 6.

³ *Iac* 5, 14.

II. De ministro

6. Consecratio chrismatis soli Episcopo competit.

7. Oleum catechumenorum, si eius usus de iudicio Conferentiae Episcopalis retinetur, ab Episcopo una cum aliis oleis, in Missa chrismatis benedicitur.

Attamen, facultas tribuitur sacerdotibus oleum catechumenorum benedicendi, quando agitur de baptisate adultorum, ante unctionem in gradu respectivo catechumenatus.

8. Oleum in Unctione infirmorum adhibendum debet esse ad hoc benedictum ab Episcopo aut a presbytero qui vi ipsius iuris aut peculiaris concessionis Sanctae Sedis hac facultate gaudet.

Ipsa iure oleum adhibendum in Unctione infirmorum benedicere possunt:

- a) qui iure Episcopo dioecesano aequiparatur;
- b) in casu verae necessitatis, quilibet presbyter.

III. De die benedictionis

9. Benedictio olei infirmorum et olei catechumenorum, et consecratio chrismatis de more fit ab Episcopo feria V Hebdomadae sanctae, in Missa propria horis matutinis celebranda.

10. Si vero eo die clerus et populus difficiliter congregari possunt cum Episcopo, haec benedictio anticipari potest alio die, sed prope Pascha, Missa propria semper adhibita.

IV. De loco benedictionis in ipsa actione liturgica

11. Iuxta morem in liturgia latina traditum, benedictio olei infirmorum fit ante finem Precis eucharisticae, benedictio autem olei catechumenorum et consecratio chrismatis post Communionem.

12. Attamen, propter rationes pastorales, licet universum ritum benedictionis post liturgiam verbi peragi, servato ordine infra descripto.

DE PATRINIS CHRISTIANIS NON CATHOLICIS

Die 12 septembris 1970 Exc.mus D. José de Jesús Pimiento Rodriguez, Episcopus Garzonensis (Garzón - Neiva, Huila, Colombia) ad Sacram Congregationem pro Cultu Divino epistolam de patrinis christianis non catholicis transmisit, quae pro competentia, ad Secretariatum pro christianorum unitate fovenda transmissa fuit. Responsionem huius Secretariatus, die 3 decembris 1970 datam, hic referimus:

Eccellenza Reverendissima,

La Sacra Congregazione per il Culto Divino ha trasmesso, per competenza, a questo Segretariato la Sua lettera del 12 settembre, indirizzata al Cardinale Benno Gut, in cui Vostra Eccellenza scrive che il N. 10 delle premesse al rito del battesimo nel nuovo rituale « sobrepasa las normas de la “ Instrucción sobre Ecumenismo ” que prevén la posibilidad de ser padrino para un hermano de iglesia oriental, pero lo descarta en caso de hermanos separados de otros grupos, con la razón poderosa de que “ el padrino se hace responsable de la fe del neófito en calidad de representante de la comunidad de fe ” (n. 57); por ello lo más que lega a tolerar es que sea “ testigo cristiano ” del bautismo ».

L'obiezione sollevata da Vostra Eccellenza è stata attentamente esaminata. Ma il N. 10, 3 delle premesse del nuovo rituale in effetti afferma:

« Baptizatus autem, ex ecclesia vel communitate seiuncta ortus et Christi fide imbutus, simul cum patrino catholico (vel cum matrina catholica) admitti potest ut patrinus vel testis christianus Baptismi, si id optaverint parentes, ratione habita normarum in re oecumenica pro variis casibus statutarum ».

Come Vostra Eccellenza potrà notare, vengono espressamente richiamate « pro variis casibus » le norme del Direttorio Ecumenico. Queste norme si trovano nel N. 48¹ del Direttorio per quanto riguar-

¹ *Directorium de ea quae a Concilio Vaticano Secundo de re oecumenica promulgata sunt exsequenda*, AAS 59, 1967, pp. 588-589, n. 38: Propter arctam communionem, in n. 40 expressam, inter Ecclesiam catholicam et Ecclesias

da la possibilità di ammettere « un fedele *orientale* come *padrino* assieme con padrino cattolico » e nel N. 57² per quanto concerne la possibilità di ammettere un fedele delle altre Chiese e Comunità ecclesiali come *testimone* del battesimo, « assieme al padrino cattolico ». Pertanto il N. 10 delle premesse del nuovo rituale del battesimo non va al di là delle norme del Direttorio. Anche se l'espressione sintetica del N. 10 delle premesse del nuovo rituale potrebbe non sembrare chiara, viene tuttavia esplicitamente richiamato il Direttorio, che dà le norme in modo preciso e chiaro, e in maniera diversificata a seconda che si tratti di un membro delle Chiese d'Oriente o delle altre Chiese e Comunità ecclesiali, che si vuole ammettere assieme al padrino cattolico come padrino (nel primo caso) o come testimone (nel secondo caso).

Lieto per averLe potuto dare queste delucidazioni e facendo voti che la retta applicazione di queste norme possa contribuire ad una migliore comprensione tra Cristiani di diverse confessioni, Le porgo le espressioni del mio profondo ossequio e mi confermo

Suo devotissimo nel Signore,

G. HAMMER, O.P.
Segretario

orientales a nobis seiunctas, iusta de causa licet admittere fidelem orientalem ad munus patrini, simul cum patrino catholico (vel matrino catholico), in baptismo catholici infantis vel adulti, dummodo de educatione catholica baptizati satis provisum sit et de idoneitate patrini constet. Catholicus munere patrini ad baptismum in ecclesia orientali collatum non prohibeatur, si ad id invitatus est. His in casibus educationi christianae vigilandi obligatio pertinet imprimis ad patrimum (vel matrimum) fidelem Ecclesiae in qua infans baptizatus est.

² *Ibidem*, p. 591, N. 57: Patrini munus, sensu liturgico et canonico acceptum, in Baptismatis et Confirmationis sacramentis exerceri non licet a Christiano Communionis seiunctae, salvo praescripto numeri 48. Patrini enim non solum ut familiae cognatus vel ut amicus baptizandi vel confirmandi eius christianae educationis curam agit, sed etiam communitatem fidei repraesentans neophyti fidei sponsor est. Pariter Catholicus hoc munere, quod attinet ad membrum Communitatis seiunctae, fungi nequit. Attamen, propter cognationis vel amicitiae rationes, Christianus diversae Communionis, Christi fide imbutus, cum patrino catholico (vel matrino catholico) admitti potest ut testis christianus huius baptismatis. Similibus in rerum adiunctis, Catholicus hoc munere fungi potest erga membrum Communitatis seiunctae. His in casibus educationi christianae vigilandi obligatio per se pertinet ad patrimum (vel matrimum) fidelem Ecclesiae vel Communitatis ecclesialis in qua infans baptizatus est. Sedulo curent pastores ut fideles de ratione evangelica et oecumenica huius normae edoceantur, ad omnem interpretationem minus rectam vitandam.

LES SOURCES DU MISSEL ROMAIN (III)

On trouvera ci-dessous l'indication des sources pour les oraisons relatives à la seconde partie du temps per annum. Voir celles des huit premières semaines, ainsi que l'introduction et l'explication des sigles, dans *Notitiae* 60 (janvier 1971), pp. 37-38.

A. D.

Tempus per annum

Dom. IX	C: M 220 S: L 666+1261+66	P: MP dom. VII post Pent.
Dom. X	C: M 199 S: M 981	P: M 1146
Dom. XI	C: M 230 S: M 353	P: M 597
Dom. XII	C: M 1033 S: L 1302	P: M 150
Dom. XIII	C: B 725 S: L 667	P: M 1177
Dom. XIV	C: = fer. 2 C IV TP S: M 727	P: M 1136
Dom. XV	C: = fer. 2 C III TP S: M 979	P: M 1090
Dom. XVI	C: B 719 S: M 383	P: = dom. V Pasch.
Dom. XVII	C: M 911 S: M 1127	P: OP 28.4
Dom. XVIII	C: L 887 S: = sabb. hebd. II TP	P: M 955
Dom. XIX	C: = fer. 2 C II TP S: L 1296	P: M 1000
Dom. XX	C: M 323 S: = 29.12	P: MP P1 vot. de Sanctis
Dom. XXI	C: = fer. 2 C V TP S: M 690	P: M 822
Dom. XXII	C: M 467 S: M 81	P: N
Dom. XXIII	C: = dom. V Pasch. S: = 31.12	P: MP dom. V post Epiph.
Dom. XXIV	C: L 1045 S: M 901	P: M 677

DOM. XXV	C: L 493+LMS 1374	
	S: = 30.12	P: M 958
DOM. XXVI	C: M 418	
	S: Propr. Urb. Romae 8.7	P: MP dom. VIII post Pent.
DOM. XXVII	C: M 770	
	S: = fer. 4 hebd. VII TP	P: s. Leonis <i>serm.</i> 63
DOM. XXVIII	C: M 1150	
	S: = dom. VII Pasch.	P: = sabb. hebd. V Quadr.
DOM. XXIX	C: M 762	
	S: L 146	P: L 982
DOM. XXX	C: M 759	
	S: L 565	P: M 817
DOM. XXXI	C: M 742	
	S: s. Leonis <i>serm.</i> 91	P: M 63
DOM. XXXII	C: M 751	
	S: M 1009	P: MP dom. XVI post Pent.
DOM. XXXIII	C: L 486	
	S: M 132	P: = sabb. hebd. II TP
HEBD. XXXIV	C: V 548	
	S: L 901+M 1175	P: M 947

«Lectures chrétiennes»

Collectio lectiones christianae parata a monachis abbatiae de Orval in usu est in 37 regionibus. Pretium inceptus P. Bernardi Backaert, illius monasterii sodalis, fuit, sensu sine sensu, illis qui Officium divinum recitant, gustum dare lectiones Patrum modo sane ampliore et moderno. Nomine enim Patrum hic intelligitur, sensu latissimo, quaevis scriptor sacer, sanae doctrinae prae-ditus.

Permittente competente auctoritate, schedulae P. Backaert in regione originis adhiberi possunt ab iis qui divino officio persolvendo addicuntur, uti lecto sic dicti II' nocturni, vel in Laudibus et Vesperis, post lectionem biblicam.

Hac ratione inceptus viam sternit ad novam ordinationem lecturae patristicae in Liturgia Horarum ubi, etsi intra fines aliquantulum magis determinatos eadem vita et idem spiritus inveniuntur in cotidianis lectionibus Patrum.

Adlaboratio individua, discreta et intelligens, inceptis ex officio, est fons efficaciae operositatis in bonum omnium.

RITO E SACRAMENTO

La percezione fondamentale, su piano dottrinale e per dinamismo di riforma pastorale, della Costituzione *Sacrosanctum Concilium* è senza dubbio la ripresa concezione sacramentale della liturgia. Veramente, anche se ad un livello assai minore di coscienza esplicita, il rito era sempre rimasto necessariamente compaginato come « sacramento » o segno sacro, efficiente in forma e in misura differente, secondo la sua natura e la funzione da esso rappresentata nella struttura significante della Chiesa.

Ma, a parte il nucleo definito come materia e forma indispensabili per l'*opus operatum*, il rito nel suo insieme venne a trovarsi spesso e talora abitualmente inteso come coreografia del sacramento, ridotto allo schema degli elementi strettamente indispensabili; rivestimento solenne e ufficiale, sia pure con effetti pedagogici positivi. Non si colse e non si sottolineò più adeguatamente il carattere di segno e la finalità sacramentale della liturgia nel suo insieme, quale dispiegamento omogeneo e pienezza dell'intrinseca significatività dell'atto salvifico in azione nella Chiesa, che è la Pasqua variamente ripresentata e attualizzata, e con efficacia unica nella celebrazione dell'Eucaristia e negli altri segni di salvezza, che appartengono costitutivamente alla configurazione della Chiesa stessa.

Questa specie di dualismo estrinsecista, che pesava gravemente sull'intelligenza della liturgia e sulla sua traduzione, si trova superato definitivamente e autorevolmente con la proposizione conciliare che nell'azione liturgica complessiva vede il segno della presenza attiva e attuale di Cristo nella Chiesa e porta a definire « sacramentale » il rito liturgico in se stesso. In tal senso il « sacramento » torna a riassumere la prospettiva e il contenuto che già possedeva dai primi secoli di riflessione sulla celebrazione cristiana, in proseguimento e come aspetto della Cristologia (incarnazione redentiva pasquale). Nella vita liturgica — dichiara la Costituzione *Sacrosanctum Concilium* — è in « esercizio » l'opera della salvezza, il mistero pasquale aperto all'inserimento « hic et nunc » di ogni uomo che vi aderisce nella fede (art. 6); l'azione liturgica è animata dalla presenza di Cristo che, « per mezzo di segni sensibili », ne continua il sacerdozio: « ogni azione liturgica ... (è) opera di Cristo sacerdote » (art. 7). Testi e riti nella

liturgia significano realtà sante (art. 21); essa si serve di segni visibili, per significare realtà invisibili (art. 33).

Felicamente, quindi, a chi studi la Costituzione in tutte le sue implicazioni teologiche e ne segua le progressive maturazioni pastorali, non è più possibile separare da un lato il « sacramento » e dall'altro il « rito ». Ha superato l'equivalenza secondo cui il rito starebbe al sacramento come l'esistenza sta all'essenza — linguaggio evidentemente fuori posto e pertinenza —, né riduce il rito a pura preparazione. La configurazione sacramentale del rito è invece recuperata ed esso appare non solo come qualcosa da ripartire con il sacramento, ma coincidente col sacramento stesso. Non c'è rito cristiano che non sia « sacramentale », o sacramentalità che non si esprima in forma rituale.

Indubbiamente c'è uno spessore di sacramentalità fissato per volontà di Cristo, meglio per divina istituzione immutabilmente integrato alla struttura della Chiesa: parte non suscettibile di cambiamento nella liturgia; e c'è uno spessore che è come l'irraggiamento del segno immutabile, ed è caratterizzato dalla mobilità medesima della storia della Chiesa e della sua « incarnazione ». Esso tuttavia non vi si giustappone, ma vi si unisce connettivamente, a dare l'unico effettivo segno sacramentale. È su questa connettività e unità che si rivolge giustamente l'attenzione riflessiva e pratica, per altro condizione prima di una partecipazione liturgica piena, consapevole e soggettivamente salutare.

Visti in profondità, il simbolismo della liturgia, o la sacramentalità del rito, o il carattere rituale dei gesti salvici di Cristo oggi, non sono che il prolungamento dell'umanità del Salvatore, anche oggi sorgente di salvezza dal suo stato glorioso. È la fondazione della significatività della liturgia rilevata dalla *Sacrosanctum Concilium*, che presenta l'umanità del Verbo quale « instrumentum nostrae salutis » (art. 5), « luogo » dell'alleanza nuova ed eterna come culto e riconciliazione. Il versante sensibile della liturgia e la visibilità del rito cristiano (sensibilità e visibilità « umane » e non cosificate!) si collocano nella linea della sensibile e visibile umanità del Signore, alla cui presenza e operatività danno — per così dire — spazio e tempo, e quindi storicità continuativa. Mediante il segno la « Historia Salutis » si diffonde, nel primato di Cristo, che non viene coartato dai limiti spazio-temporali dell'atto rituale, ma che trasforma il rito in atto suo concreto, in gesto di grazia mediato e determinato: Cristo come agente, di pre-

senza, nella liturgia attraverso il « corpo » sacramentale. Ancora da questo lato risalta la responsabilità e l'impegno spirituale di chi entra a far parte, in un certo senso a creare, a dar vita al rito.

Ma, in fondo, la sacramentalità della liturgia non è che un caso e un momento del grande segno della Chiesa, scaturita come « mirabile sacramento » dalla Pasqua (art. 5). La Chiesa in se stessa e interamente sensibilizza e visibilizza la Salvezza, quale sua espansione storica. Nella liturgia la Chiesa festeggia la redenzione esprimendosi, conformemente alla sacramentalità che la costituisce. Negare valore « sacramentale » ai riti liturgici vuol dire estrapolarli ed estrinsecarli, quando invece essi manifestano il Corpo della Chiesa (art. 26), sono specchio della sua natura « umana e divina, visibile ma dotata di realtà invisibili » (art. 2). Per questo la liturgia tocca tutta la Chiesa, coinvolgendola nel suo mistero intimo e non solo nella sua « tunica ». La dimensione comunitaria — della comunitarietà mistica che è quella ecclesiale — le è immanente, anche se diversamente constatabile. Ogni azione liturgica è aperta all'intero Popolo di Dio; non è mai azione privata, ma di Alleanza: epifania e sviluppo del « sacramento di unità ». E non per una solidarietà generica e sostitutiva: persona e assemblea nella Chiesa non si oppongono. Il rito esige la coscienza e la scelta personale, pena il decadere in un oggettivismo dispensativo di risposta, che invece non è trasferibile o scambiabile con atteggiamento di passività rappresentativa.

Si può capire, a questo punto, quanto importante sia, a comporre la sacramentalità del rito cristiano, tra i vari gesti, le molteplici parole, i simboli e le preghiere, la Parola per eccellenza, quella divina che risuona particolarmente nella Scrittura. Senza di essa mancherebbe l'evidenziazione della ecclesialità e il senso alla sacramentalità. La Costituzione dichiara infatti che « nella celebrazione liturgica l'importanza della Sacra Scrittura è massima » (art. 24). È compito di questa Parola — in cui « Dio parla al suo popolo e Cristo annuncia ancora il suo Vangelo » (art. 33) — rendere « chiesa » la comunità, suscitare la fede e l'aggregazione, e approfondirle; risvegliare la consapevolezza del suo essere; offrire l'esegesi al rito, illuminare il sacramento: « rito e Parola sono intimamente connessi » (art. 25). Allo spegnersi della Parola l'ecclesialità si disgrega, la sacramentalità si oscura, e da una liturgia viva ed espressiva d'inserimento personale, si passa al ritualismo, che è il sacramento divenuto cosa, l'« opus operatum » sigillato dalla resistenza.

Da questi principi primi, solo accennati, derivano il criterio e la misura della riforma nella celebrazione dei singoli sacramenti. Essa è stata ed è tuttora intesa a realizzarvi una significatività — o sacramentalità — tale che vi emerga la dimensione cristico-ecclesiale così adeguatamente da essere con chiarezza ed efficacia assunta dal popolo cristiano. Riordinare il rito non è semplicemente interessare un apparato rubricistico o riorganizzare delle « cerimonie », ma incidere assai più profondamente, sul vivo della celebrazione del mistero cristiano.

LA LITURGIA DELLA PENITENZA

Così sarà anche per la liturgia della penitenza. In particolare la Costituzione richiede che « rito e formule siano riveduti in modo che più chiaramente esprimano la natura e l'effetto del sacramento » (art. 72). Occorre che l'atto di Cristo, il quale, con la riconciliazione, continua nella Chiesa il dono della sua Alleanza pasquale, trasparisca nel suo senso e nei suoi frutti con risalto sacramentale più perspicuo e più compiuto. Com'è noto, è in corso tutta una serie di ricerche storiche e teologiche sulla natura e sugli effetti del sacramento della penitenza in speciale relazione col rinnovamento del suo rito. Ovviamente non sarà accettabile una proposizione che metta in discussione la realtà del segno efficace del perdono nella Chiesa mediante l'assoluzione da parte di quanti, per istituzione divina, hanno il carisma di questa « diaconia »; oppure che contesti ciò che ne è stato definito come aspetto della Rivelazione o autorevolmente stabilito per la sua celebrazione da coloro che hanno la guida del magistero e della pastorale. Così, non sarebbe celebrante provvido chi impostasse, di suo arbitrio, una liturgia penitenziale che lasciasse in ombra o trascurasse componenti che la Tradizione ha determinato, e l'integrazione delle quali non può venire dai singoli a titolo d'esperimento.

Ma, fermo tutto questo, nella direzione della teologia della sacramentalità liturgica sopra ricordata e del richiamo dell'articolo sulla penitenza, non è difficile individuare i caratteri che meglio dovranno risaltare nella sua celebrazione.

Sarà anzitutto la dimensione ecclesiale, in quanto atto liturgico, e secondo la sottolineatura conforme al contenuto e alla finalità propria di tale sacramento. Questi è il segno del perdono pasquale di Cristo a chi ha rotto o infirmato l'Alleanza con lui e quindi la comunione con la Chiesa, in cui oggi l'Alleanza vive. Il rito penitenziale eviden-

zierà la presenza della Chiesa in quanto toccata dal peccato di un suo membro, e come Popolo di Dio col quale rientrare in « pace ». L'esigenza di celebrazioni comunitarie della confessione corrisponde a quest'effetto della colpa del cristiano, che, rifiutando o indebolendo personalmente l'Amore redentivo, divide o allenta dalla Comunione di questo Amore che è la Chiesa o che prende « corpo » in essa. La quale, allora, non interviene quasi a diluire orizzontalmente e genericamente il rapporto personale con Cristo Salvatore e col Padre della misericordia, quasi a fraporsi, a distornare o a smussare il coinvolgimento responsabile e specifico del peccatore che si riapre alla grazia della Pasqua. Sarebbe contrario alla sua natura. La dimensione ecclesiale sta invece a dimostrare la gravità dell'esclusione dall'Alleanza ed a proporre, con la propria mediazione, la riammissione nell'agape. Solo una ecclesiologia povera potrebbe nutrire questo timore e mettere Cristo in concorrenza con la Chiesa: un'ecclesiologia senza teologia del « sacramento ». Radicalmente già il ministero gerarchico, con l'assoluzione, visibilizza la dimensione ecclesiale del peccato e della penitenza: si tratta di esplicitarla ed espanderla fino a conferirle la misura di un segno più consistente ed efficace, attraverso una più effettiva partecipazione della Chiesa nella liturgia del perdono, e con un tipo di preghiera, di gesti e di disposizioni che traducono l'ecclesialità caratteristica di questo sacramento.

Inoltre, celebrato più comunitariamente, il rito penitenziale prende la forma di messa in istato di pentimento, in pubblica « confessione », nell'assemblea, che riconosce le proprie colpe, esprime la volontà di conversione, implora la Comunione. Inserito in questa ecclesialità, il singolo fedele, applicato in un impegno rigoroso e personale, trova sostegno nella preghiera e stimolo nella confessione di tutti i penitenti, in volontà di reciproco perdono, e nella mutua edificante correzione: tutto questo non come pura introduzione al sacramento, o suo preparazione spirituale, ma come segno del suo avvenire e svolgersi nella Chiesa.

Non tocchiamo qui i problemi, le prospettive, le suggestioni che si potrebbero connettere alla celebrazione comunitaria della penitenza, per sottolineare invece l'altra presenza che essa deve comportare e di cui si accresce sempre più l'esigenza: la proclamazione della Parola di Dio, già opportunamente e coerentemente entrata a nutrire il rito tradizionale della confessione. È al suo ascolto che l'assemblea dei penitenti rinnova la coscienza dei *mirabilia Dei* quali interventi del-

l'Amore divino in Cristo, e specialmente della Pasqua, in cui l'Amore salvifico si consuma. Al suo annuncio essa si rende conto dell'entità del proprio peccato, come rigetto di questo Amore, che tuttavia permane come fedeltà di Dio, che di nuovo interpella, invitando alla metanoia e al ritorno. La Parola di Dio crea la contrizione nella fede e nella speranza della misericordia disponibile nel sacramento della Chiesa, come chiamata e riammissione all'Alleanza con la remissione dei peccati. La stessa Parola illustra il senso del potere delle chiavi, date in dono alla Chiesa perché riapre alla Comunione, « commenta » il rito, e ne illumina la natura e la destinazione. L'accusa dei peccati, fatta nel segreto al ministro della penitenza, diviene più evidentemente e realmente la risposta fiduciosa all'offerta del perdono, che la Scrittura ha proclamato, in un riconoscimento sincero, senza sotterfugi e senza complessi, perché rivolto a Dio, che in Cristo e nella sua Chiesa ha stabilito la sua grazia.

Il disagio nell'attuale forma liturgica della penitenza verrà superato non con l'abolizione del sacramento o lo sforzo di cancellare il senso della colpevolezza; ma neppure svalutando il rito, e le sue esigenze ed esperienze legittime di rinnovamento, a favore del sacramento; o ribadendo isolazionisticamente il carattere personale del peccato e del perdono; o diffidando di un lezionario penitenziale, bensì valorizzando la sacramentalità della celebrazione, in cui si esprime il mistero di Cristo e della Chiesa, e collocandola nella luce della Parola di Dio. Diversamente siamo sull'orlo della fossibilità del ritualismo o del sacramentalismo sterile, ch'è la stessa cosa.

INOS BIFFI

« Come potremmo ... annunciare con frutto la parola di Dio, se questa non ci fosse divenuta familiare con la meditazione e la preghiera di ogni giorno? E come essa potrebbe essere accolta se non fosse sostenuta da una vita di fede profonda, di operosa carità, di totale obbedienza, di preghiera fervente e di umile penitenza? Dopo aver insistito, come dovevamo, sull'insegnamento della dottrina della fede, dobbiamo aggiungere: la cosa spesso più necessaria non è tanto una sovrabbondanza di parole, quanto una parola che sia in consonanza con una vita più evangelica. Sì, il mondo ha bisogno della testimonianza dei santi, perché " in essi — ci ricorda il Concilio — è Dio stesso che ci parla: Egli ci offre un segno del suo regno, al quale siamo potentemente attirati " ».

(Ex adhortatione apostolica Pauli VI « Quinque iam anni »).

JOURNÉE MONDIALE
DES COMMUNICATIONS SOCIALES 1971

Occasione celebrationis « Diei mundialis pro Communicationibus socialibus », die 23 maii 1971 habendae, Pontificium Consilium Instrumentis Socialibus praepositum, sequentem orationem universalem necnon lectiones biblicas proposuit:

PRIÈRE UNIVERSELLE

Le célébrant:

Dans un monde qui cherche de plus en plus son unité, où les distances disparaissent grâce au progrès scientifique et technique, prions afin que les moyens de communication sociale contribuent à la réalisation de l'unité de tous les hommes, dans la fraternité, la charité et la paix du Christ.

Le lecteur:

1. Pour l'Eglise,
afin qu'elle porte la Bonne Nouvelle de la fraternité humaine jusqu'aux extrémités de la terre par l'intermédiaire de ces moyens prodigieux et qu'elle puisse ainsi répondre à sa vocation de Mère de tous les peuples,
Prions.

R. Seigneur, exauce-nous.

2. Pour tous les hommes,
afin que la presse, le cinéma, la radio, la télévision et les autres moyens de communication les aident à mieux se connaître et ainsi à dépasser, dans l'amour, les barrières de culture, de race, de nationalité et de condition sociale,
Prions.

R. Seigneur, exauce-nous.

3. Pour ceux qui, dans les diverses professions de communications sociales, réalisent leur vocation d'hommes ou de chrétiens, afin qu'ils soient des artisans de l'unité de la famille humaine,
Prions.

R. Seigneur, exauce-nous.

4. Pour tous les hommes, afin qu'ils sachent toujours trouver dans les messages que leur apportent les moyens de communication sociale ce qui unit plutôt que ce qui sépare,
Prions.

R. Seigneur, exauce-nous.

5. Pour notre communauté ici présente et pour tous les catholiques, afin que nous sachions accepter, dans la charité, nos diversités légitimes sans les durcir par un usage indu des moyens de communication sociale,
Prions.

R. Seigneur, exauce-nous.

Le célébrant:

O Dieu, Père de tous les hommes, toi qui as voulu dans ton Fils unique, refaire l'unité de la famille humaine, déchirée par le péché, donne à tes enfants de savoir utiliser les richesses inépuisables de ta création et de ton amour infini pour construire un monde plus fraternel selon ta volonté. Par Jésus, le Christ, notre Seigneur.

R. Amen.

LECTURES BIBLIQUES

Les lectures suivantes pourront être utilisées dans les célébrations de la Parole de Dieu, ou encore dans la célébration de la Messe en semaine, mais non aux messes des dimanches de Pâques.

Ancien Testament Is 55, 6-11
 Is 61, 1-2. 10-11
 Is 62, 1-7

<i>Psaume Responsorial</i>	Ps 8, 4-5. 6-7. 8-9 R. Combien admirable ton nom, Seigneur, par toute la terre! Ps 95, 1-2a. 2b-3. 9-10a. 11-12 R. Annoncez parmi tous les peuples les merveilles de Dieu. Ps 103, lab et 24ac. 31 et 34. R. Envoie ton Esprit, Seigneur, et renouvelle la face de la terre.
<i>Nouveau Testament</i>	Ac 2, 1-11 Ep 1, 3, 9-13 Ph 1, 9-11; 2, 14-16
<i>Alleluia</i>	Y. Viens, Esprit Saint, emplis les cœurs de tes fidèles et allume en eux le feu de ton amour. Mt 10, 27: Y. Ce que je vous dis dans les ténèbres, dites-le au grand jour; et ce que vous entendez dans le creux de l'oreille, proclamez-le sur les toits. Jn 8, 12: Y. Je suis la lumière du monde, dit le Seigneur; qui me suit aura la lumière de la vie.
<i>Evangelie</i>	Lc 4, 16-22 Lc 12, 1-3. 8-9. 11-12 Jn 17, 11-21

« *La quaresima* è un tempo specificamente propizio per la nostra vita religiosa. La Chiesa vi attribuisce molta importanza; e se noi siamo figli fedeli della sua scuola, non dobbiamo trascurare l'invito che ella ora ci rivolge di fare uno sforzo intelligente per entrare nell'atmosfera del suo Spirito. Si tratta di aprire le finestre chiuse della nostra anima, e di lasciare che la luce ed il respiro della preghiera vengano a ristorare la cella chiusa della nostra asfissata personalità, che noi stessi forse soggiogati dal processo della secolarizzazione moderna, abbiamo ristretta nella immediata esperienza, tanto naturale delle nostre cose profane e temporali, le quali sono, sì, necessarie e vitali ma non bastano alla nostra vita totale; da sole, ci illudono con la loro opaca certezza, e soffocano il vero uomo che è in noi, e che è nato per il colloquio, misterioso, ma inebriante con Dio ».

(E sermone Summi Pontificis Pauli VI ante benedictionem dominicalem 28. 2. 1971 habita).

« AFRICANISATIO » LITURGIAE

Novissimus fasciculus periodici AFER (African Ecclesiastical Review),¹ praebet synthesim opinionum inter seminaristas collectorum circa « Africanisationem » liturgiae. Placet referre conclusionem et commentarium huius inquisitionis:

All would like to preserve something of their religious past. But the manner of doing it, is fraught with difficulties, arising from different customs in different tribes; from differing age groups; from a desire not to be sunk back into tribalism but rather aiming to belong to the universal Church. It is clear that only Africans can achieve this synthesis. Before it comes, much careful sifting of ancient traditions will have to be made.

Clearly the liturgy should be Africanized as soon as possible. But how soon is that? We have noted that the very word Aricanize is ambiguous in this connection, because no two tribes are alike in their religious approach to life, and even within the large tribes many considerable differences exist. Besides, do the Africans of the Church want to atomize the African Church in this way?

It seems that all three of the East African countries, Kenya, Tanzania and Uganda will find themselves with Kiswahili as the national language, and this from the liturgical point of view is a considerable advantage. But in most other ways the Africanization will prove an arduous task. It might be thought that the seminaries are the place where this can start most readily. Up to a point this is true. Yet, as the seminary is not tribal but national, the students in it do not have a common cultural background in religious customs. One tribe likes slow singing, another joyful, gay song, another does not like singing at all; some would have the drum others not at all. But deeper than these differences are those of religious social custom.

In pre-colonial, pre-missionary Africa religion was not a slice of life, separate and self-contained. Religion was the life. Every part of the tribal life was associated with God and the ancestors. Two things

¹ N. 4 (1970), pp. 309-317.

will have to be done before the liturgy can be Africanized. The first is to re-discover what were the ancient ways; the second to graft the new onto them. The first will take a considerable amount of work by anthropologists and fellow workers. The ordinary missionary neither has the time nor the ability. This must be left to such institutions as Gaba and to intelligent seminarians who can still gather from their parents or grandparents facts about the ancient ways. The second element will also be arduous, because not everything of the ancient ways was good, nor will every thing be adaptable. Nevertheless the work will have to be undertaken. It covers symbolism, the rites associated with the various stages of life, the ancient sacrifices, the ancient prayers of morning and evening, the blessings, the petitionary prayers; the seasonal ceremonies; the place of ancestors, of spirits, of prayers in sickness. This is a major undertaking and scarce yet begun.

In the matter we do not start with a clean, empty sheet, a *tabula rasa*, but with a definite frame work and substance, revealed by God through Christ and handed on by the Church, namely the sacrifice of the Mass, with its two essential parts, the liturgy of the Word of God (Sacred Scripture) and the liturgy of the Eucharist. Our aim, surely, is not to substitute African rites for these, but to see these through African eyes and so present them in African ways, in order to make this sublime rite more telling to the African soul.

« ... Je veux dire toute ma joie de la composition du Nouvel Office. Il n'est pas long, et nous avons amplement le temps de le bien réciter. Ce n'est plus un fardeau. De plus, les textes du Nouveau Testament que l'on a mis au commencement de chaque psaume sont de toute beauté. En ce qui regarde la lecture de l'Ancien Testament et du Nouveau, nous avons l'avantage de la relire au cours de l'année, et si on se rappelle que l'on ne lisait presque plus l'Ancien Testament, c'est une grosse amélioration. Sans doute, dans le Bréviaire ancien, il y avait lecture de l'Ancien Testament mais c'était en latin, langue que l'on ne comprend pas comme la langue maternelle, et c'était plutôt par obligation que par piété et goût, que l'on s'astreignait à ces lectures. Donc, toutes mes félicitations pour le travail merveilleux que vous venez d'opérer en changeant totalement la structure de l'ancien Bréviaire ».

(Ex Canadia, die 26 martii 1970).

Documentorum explanatio

CIRCA ORDINEM CONSECRATIONIS VIRGINUM

Ad Sacram Congregationem pro Cultu Divino dubia quaedam circa « Ordinem Consecrationis Virginum » missa sunt, quae referimus.

1. È vero che l'« Ordo Consecrationis virginum » è riservato alle monache di voti solenni, ai membri degli Istituti secolari femminili, a donne vergini viventi nel mondo, mentre l'« Ordo Professionis religiosae » è il solo rito che può essere usato per le religiose di voti semplici?

2. Se le religiose di voti semplici usano l'« Ordo Professionis religiosae » possono considerarsi consacrate allo stesso modo delle donne che ricevono la « consecratio virginum »? Si può dire che vi è una graduatoria nella consacrazione? E in caso positivo, che cos'è che costituisce l'ultimo o più alto grado, il rito usato o la natura dei voti?

3. Il voto è necessario alla consacrazione, o basta qualunque impegno accettato dalla Chiesa, come la promessa?

4. La consacrazione avviene con la professione temporanea o con quella perpetua?

5. Il rito della « consecratio » è limitato alle donne, o può anche essere usato per gli uomini appartenenti ad Istituti secolari? Se è solo riservato alle donne, perché questo? Per ragioni storiche, culturali o è nella natura della donna che si basa questa possibilità di consacrazione?

6. Nell'articolo apparso su *L'Osservatore Romano* a proposito del nuovo rito della professione religiosa, è detto che questo rito è una vera e propria « consacrazione ». Come si spiega, dal momento che nei nuovi riti non si usa l'olio, che è adoperato nelle consacrazioni in senso stretto?

7. La preghiera di benedizione dell'« Ordo professionis religiosae » ha lo stesso valore, quanto all'essenza, di quella dell'« Ordo Consecrationis virginum »?

Ad singula puncta respondit Relator Coetus, qui, sive Ordinem professionis religiosae sive Ordinem consecrationis virginum apparavit.

Ad 1. L'Ordo Consecrationis Virginum (=OCV) è effettivamente riservato alle monache (*moniales*), alle donne degli Istituti secolari ed anche ad altre donne laiche. Ciò risulta da una corretta lettura del n. 3 dei *Praenotanda* di OCV. Può destare sorpresa il fatto che, nel nostro tempo, una categoria di religiose (le monache) sia ammessa alla *Consecratio Virginum* ed un'altra (le suore) sia esclusa, mentre ad essa vengono ammessi i membri degli Istituti secolari e donne laiche. La proposta che anche alle suore degli Istituti di voti perpetui fosse data la possibilità di scegliere, secondo la loro sensibilità, l'Ordo *professionis religiosae* (= OPR) o l'OCV non fu accolta.

Il provvedimento è certamente basato su ragioni valide e ben ponderate, che non consigliavano l'accettazione della proposta nel momento attuale. Però sembra giusto e ragionevole che si possa prospettare per il futuro una evoluzione dell'attuale disposizione. Trattandosi di una legge ecclesiastica, espressa per ora soltanto nel nuovo Pontificale, essa potrà subire eccezioni in seguito a richieste di singoli Istituti.

Ciò nonostante è da considerare un notevole progresso il fatto che l'OCV, privilegio rarissimo fino a poco tempo fa, sia stato esteso anche alle donne laiche.

Riguardo alla seconda parte della domanda, le cose dovrebbero vedersi in una prospettiva diversa: l'OPR è l'Ordo base per *tutte* le religiose (difatti molte *moniales* di voti *solenni* preferiscono seguire OPR). D'altra parte i periti del « Consilium » furono avvertiti dalla S. C. dei Religiosi che molto probabilmente nel futuro Codice di Diritto Canonico scomparirà la distinzione tra voti semplici e voti solenni. L'OPR è stato redatto, quindi, prescindendo completamente da tale distinzione. L'OPR attende alla *perpetuità* ed alla *totalità* del dono.

Ad 2. Certamente sì. Le religiose che, avendo voti perpetui, adoperano OPR, sono, secondo l'intenzione della Chiesa e le parole del rito, veramente *consecrate*.

Quanto alla seconda parte della domanda: non pare ci siano gradi maggiori o minori di consacrazione determinati dal diverso rito adoperato. La terminologia consacratoria di OPR, cap. III, non è meno « forte » di quella di OCV, cap. II.

Ad 3. Strettamente parlando, non è necessario un « voto », nel senso tecnico che questo termine ha acquisito negli ultimi secoli, per determinare la consacrazione. È invece indispensabile che il soggetto abbia la volontà di offrirsi a Dio in modo totale e perpetuo, e che tale volontà sia accettata dalla Chiesa. Tale è il criterio cui pare ispirarsi il n. 5c dei *Praenotanda* OCV.

Ad 4. Una persona viene consacrata dalla professione *perpetua* e dalla concomitante azione liturgica della Chiesa (*prex consecratoria*). Lo richiede la natura stessa della consacrazione, che presuppone totalità e perpetuità. Su questo sono concordi oggi liturgisti e canonisti. Nel cap. II di OPR (professione temporanea) non si adoperano mai termini quali « consecratio », « consecrari » ... che sono riservati esclusivamente al cap. III (professione perpetua).

Ad 5. C'è un progresso in OPR per quanto riguarda gli uomini. Anche su di essi, se hanno abbracciato la vita religiosa, la Chiesa pronuncia nel giorno della loro professione perpetua, una solenne prece di consacrazione, e li considera poi uomini consacrati (su questo la Cost. *Lumen gentium*, cap. IV, offre un buon fondamento dottrinale).

Non è stato creato invece per gli uomini *laici* un rito parallelo a quello della *Consecratio Virginum*, che possono ricevere le donne laiche. Indubbiamente ciò si deve in gran parte a motivi storici, culturali, ad una tradizione che risale quasi alla età sub-apostolica.

Il futuro non lo conosciamo. Può darsi che in seguito la mentalità dei fedeli evolva e si arrivi ad una consacrazione degli uomini laici simile a quella delle vergini. Per il momento non pare che esistano i presupposti per questo. Probabilmente così pensa anche la Chiesa, sia i pastori che i fedeli. Non consta che sia stata mai avanzata una richiesta in proposito.

Ad 6. Effettivamente i riti OPR e OCV hanno la natura di vere consacrazioni. Non si dovrebbe riservare il termine di consacrazione ai riti in cui vengono adoperati gli oli.

Per giudicare se un rito contenga o no una consacrazione, bisogna guardare innanzi tutto alla intenzione della Chiesa e vedere se esistono nella cosa o nella persona i requisiti che sono necessari al concetto di consacrazione (dedicazione a Dio totale e permanente ...). Perciò il fatto che venga adoperato o meno l'olio, è di per sé secondario. L'uso dell'olio nella maggior parte delle consacrazioni, si spiega perché la Chiesa ritiene la unzione un rito eloquente, dimostra-

tivo della sua intenzione. Infatti, nella liturgia gli oli sono spesso segni espressivi di una consacrazione già avvenuta in virtù di altre azioni liturgiche. Nei riti del Battesimo e dell'Ordinazione sacerdotale, ad esempio, la vera consacrazione precede l'unzione rispettivamente della testa del neo-battezzato e delle mani del neo-presbitero, le quali unzioni peraltro manifestano molto bene gli effetti interiori prodotti dalla discesa dello Spirito. L'unica unzione neo-testamentaria, di istituzione certamente divino-apostolica, l'unzione degli infermi, non avviene nel quadro di un rito propriamente consecratorio.

La *Consecratio Virginum* è stata sempre ritenuta una vera consacrazione, anche dal punto di vista canonico, eppure in essa di regola non si sono mai adoperati gli oli. Parimenti, nell'ordinazione del diacono, alla quale non pare si possa negare il carattere di consacrazione, non si adopera l'olio.

Ad 7. Tale è stata sempre l'intenzione dei responsabili della liturgia in questo settore.

MUSICA SACRA NELLA LITURGIA NUZIALE

Dopo l'entrata in vigore dell'*Ordo celebrandi Matrimonium*, che ha restituito una ambientazione schiettamente liturgica alla celebrazione delle nozze, da più parti, regioni e popoli diversi, è stato chiesto alla Sacra Congregazione per il Culto Divino cosa pensare, nel quadro del rinnovamento liturgico, di alcuni brani musicali, ancor oggi molto adoperati come elementi quasi « tipici », nella cerimonia nuziale. In particolare vengono indicati: *Marcia nuziale* di Mendelssohn, *Marcia nuziale* di Wagner, *Largo* di Haendel, *Ave Maria* di Gounod, *Ave Maria* di Schubert, *Aria di Chiesa* di Stradella.

La Sacra Congregazione ha interrogato in proposito 13 esperti, 9 musicisti e 4 liturgisti, su scala internazionale.

Dalle risposte sono emerse alcune *indicazioni*, che riteniamo sia utile far conoscere in sintesi, per un *orientamento generale* su tale problema.

1. In generale gli interpellati hanno espresso parere negativo, non per l'intrinseco valore artistico dei brani, ma perché ritenuti non adatti all'uso liturgico. Accettare senza riserve queste musiche significherebbe far perdurare un passato anacronistico.

2. Anche se tali brani musicali con l'uso ed il tempo hanno ottenuto una certa caratterizzazione sacra, è doveroso e necessario favorire melodie e canti non di semplice ascolto, ma di vera partecipazione comunitaria, secondo le norme e lo spirito del rinnovamento liturgico.

3. I brani in questione appartengono ormai ad un vecchio repertorio, liturgicamente non funzionale, stilisticamente sorpassato, che occorre *gradatamente* rinnovare. Tenendo conto della preoccupazione del Concilio Vaticano II, che ogni elemento della celebrazione liturgica sia in armonia con essa e che, come afferma la Costituzione conciliare (*Sacrosanctum Concilium*, 112), la musica sacra sarà tanto più santa, quanto più strettamente sarà unita all'azione liturgica con l'esprimere più dolcemente la preghiera e favorire l'unanimità, si impone il lavoro di graduale sostituzione dei vecchi brani con un repertorio rispondente alle disposizioni conciliari e alle norme dell'Istruzione « *Musicam sacram* », aggiornato al grado di cultura popolare, allo sviluppo socio-musicale, e soprattutto al grado di formazione liturgica. Lavoro che è insieme musicale e pastorale-liturgico.

4. A norma degli articoli 39 e 119 della Costituzione liturgica, e del n. 12 della Istruzione « *Musicam sacram* », spetta alla competente autorità ecclesiastica territoriale — Conferenze Episcopali — determinare gli adattamenti dei testi liturgici, entro i limiti stabiliti, specie riguardo alla musica sacra. E secondo la recente *Instructio tertia ad Constitutionem de sacra Liturgia recte exsequendam*, n. 3c, compete alle Conferenze Episcopali, e quando mancassero norme generali, ai Vescovi, nei limiti delle loro diocesi, stabilire un repertorio di canti destinati alle Messe per gruppi particolari, e determinare praticamente se le varie espressioni musicali siano in sintonia con lo spirito dell'azione liturgica e conformi alla natura di ciascun momento di essa, così da non impedire l'attiva partecipazione di tutta l'assemblea, ma anzi da indirizzare all'azione sacra l'attenzione della mente e il fervore dello spirito.

5. Più importante di tutto rimane il lavoro di educazione alla nuova mentalità liturgica, promossa dalla riforma in corso, per cui la musica ed il canto sacro hanno la nobile funzione ministeriale di favorire una celebrazione piena, attiva e comunitaria dei fedeli, costituendo insieme una parte necessaria ed integrante della Liturgia solenne (*Sacrosanctum Concilium*, 112).

(S. B.)

DUBIA

Ad Institutionem Generalem Missalis Romani

1. Utrum in Missis de memoriis, orationes super oblata et post Communionem, nisi sint propriae, sumi possint etiam e Missis votivis vel ex orationibus votivis ad diversa?

Resp. In n. 323 Institutionis Generalis Missalis Romani legitur: « In Missis tamen de memoriis ... orationes super oblata et post Communionem, nisi sint propriae, sumi possunt *aut* e Communi *aut* e feriis temporis currentis ». Nam celebratio memoriae componitur cum celebratione feriae currentis. E contra excluditur compositio inter Missas de sanctis et Missas ad diversa.

2. Utrum Symbolum fidei in octava Paschae sit dicendum, necne?

Ratio huius dubii in eo sistit quod Institutio Generalis Missalis Romani (n. 44) et Normae de anno liturgico (n. 24) testantur Symbolum fidei dicendum esse « in sollemnitatibus ». At omnes feriae octavae Paschae decorantur gradu « sollemnitatis »; ergo Symbolum dicendum videretur.

Resp. Octavae Paschatis et Nativitatis Domini « legibus propriis ordinantur » (cf. Normas universales de anno liturgico et de Calendario, n. 12).

Missale Romanum, feriis infra octavam Paschae, habet rubricam: « Non dicitur Credo ». Ergo Symbolum per se locum non habet. Tamen Symbolum etiam his feriis dici potest, ad normam Institutionis Generalis Missalis Romani n. 44, cum habetur « sollemnior » celebratio.

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

MISSALE ROMANUM

Volumen Missalis initium habet a Constitutione Apostolica *Missale Romanum* diei 3 aprilis 1969. Deinde habetur « Motu Proprio » *Mysterii Paschalis*, quo novum Calendarium Romanum die 14 februarii 1969 promulgatum fuit. Sequitur textus accurate et diligenter recognitus *Institutionis generalis Missalis romani*, iam editae una cum *Ordine Missae*, quam praecedit *Prooemium*, ex novo exaratum, quod in lucem ponit aspectus historico-doctrinales Missalis eiusque fidelitatem traditioni magisterii Ecclesiae.

Postea incipit textus Missalis, qui in unaquaque pagina generaliter praebet formularium completum diei liturgici: nempe *antiphonus* ad introitum et communionem; orationes, idest *collectam*, *super oblata*, *post communionem* et, quando habentur, *praefationes* proprias.

In Missali, libro altaris, continentur formulae eucharisticae et sacramentales; dum lectiones verbi Dei habentur in Lectionario, quod est liber qui in ambone adhibetur, cuiusque editio latina tribus voluminibus paratur.

Quaedam indicationes ostendunt copiam et varietatem eucharisticam novi Missalis: 81 praefationes, 1600 orationes, permulta formularia sive de *Proprio de Tempore* sive de *Proprio Sanctorum*, sive de *Communibus*, sive de *Missis ritualibus*, seu quae ritum comitantur, sive de *Missis votivis* et *ad diversa* et *pro defunctis*.

Volumen in 8° (cm. 17 × 24) pp. 944, typi rubro-nigri, charta non translucida,

14 tabulae coloribus ornatae, apparatus signaculorum mobilium vel fixorum.

Volumen linteo contextum cum ornamentis aureis decoratum (kg. 2).

L. 10.000 (\$ 17)



MISSALE ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II

INSTAURATUM AUCTORITATE PAULI PP. VI PROMULGATUM

LECTIONARIUM

I

DE TEMPORE:

AB ADVENTU AD PENTECOSTEN

editio typica latina

Vol. in-8° (cm. 17 × 24), typi rubro-nigri, 1 tabula, pp. 896.

Vol. linteo contextum: L. 9.000 (\$ 15); id. corio contextum: L. 15.000 (\$ 25)

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

MISSALE PARVUM

E. MISSALI ROMANO ET LECTIONARIO EXCERPTUM

Editio iuxta typicam

« Missale parvum » refert Missas, quae ex decreto S. Congregationis pro Cultu Divino (Prot. N. 1560/69) imprimi debent in Appendice Missalium lingua vernacula redactorum ad utilitatem sacerdotum, qui non habent textum Missae diei aut lingua latina aut alia lingua, qua commode celebrare possint.

Attamen opportunum visum est hanc Missarum collectionem augere in commodum sacerdotum celebrantium, et ad vitandam repetitionem nimis frequentem eorundem textuum.

Ex his Missis sacerdos, quantum fieri potest, illam eligat quae diei vel tempori liturgico magis respondeat.

Missae tamen ad diversa, votivae et defunctorum adhibeantur quando hae Missae, iuxta normas generales, permittuntur.

Volumen in-8° (cm. 17 × 24), pp. 168, typi rubro-nigri, charta non translucida.

2 tabulae coloribus ornatae, apparatus signaculorum mobilium.

Volumen linteo contextum cum ornamentis aureis decoratum (gr. 350): L. 3.500 (\$ 6)

ORDO BENEDICENDI OLEUM CATECHUMENORUM ET INFIRMORUM ET CONFICIENDI CHRISMA

Editio typica

Volumen in-8° (cm. 17 × 24), pp. 17,

typis rubro nigris: L. 500.

Praebet ritum adhibendum in Missa chrismatis ad benedicenda olea sacra, necnon ad sacrum chrisma consecrandum. Ita, revisione huius partis Pontificalis, completur instauratio omnium rituum Hebdomadae sanctae.

Volumen praebet Praenotanda indolis pastoralis circa materiam, ministrum, ritum benedictionis, praemissa quaedam de significatione spirituali et pastorali Missae chrismatis. Deinde habetur ritus pro benedictione olei infirmorum, olei catechumenorum et pro consecratione chrismatis.