

82

aprili 1973

Notitiae

Sacra Congregatio pro Cultu Divino



CITTÀ DEL VATICANO

Notitiae

Commentarii ad nuntia
et studia de re liturgica
edenda cura
Sacrae Congregationis
pro Cultu Divino

« Notitiae » prodibunt semel in mense. Libenter, iudicio Directionis, nuntium dabatur Actorum, inceptuum, editionum in re liturgica, praesertim e Conferentiis Episcopaliis vel Commissionibus liturgicis nationalibus emanantium, si scriptorum vel periodicorum exemplar missum fuerit. *Directio:* Commentarii sedem habent apud S. Congregationem pro Cultu Divino, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta his verbis inscripta NOTITIAE,

Città del Vaticano

Administratio
autem residet apud
Libreria Editrice Vaticana
Città del Vaticano

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 2.000 - extra Italiam lit. 3.000 (\$ 5,25). Singuli fasciculi veneunt: lit. 200 (\$ 0,40) — Pro annis elapsi singula volumina: lit. 4.000 (\$ 7,35) id. linteo coniecta: lit. 6.000 (\$ 10,50) singuli fasciculi: lit. 400 (\$ 0,75)

Libraria Vaticana
fasciculos Commentarii mittere
potest etiam via aerea

Libreria Editrice Vaticana
C.c.p. N. 1-16722

Typis Polyglottis Vaticanis

SUMMARIUM

Allocutiones Summi Pontificis

Quaresima: Richiamo alla conversione	121
--	-----

Acta Congregationis

Summarium Decretorum:

I. Confirmatio interpretationum popularium Propriorum Religiosorum	122
II. Decreta quibus facultates circa SS.mam Eucharistiam conceduntur	124
III. Decreta circa incoronationes .	124
IV. Decreta circa concessionem tituli Basilicae Minoris . . .	125
V. Decreta circa Missas votivas	125
VI. Decreta de ritibus et calendariis particularibus	126
VII. Decreta circa experimenta .	128
VIII. Decreta varia	128

Actuositas Conferentiarum Episcopalium

Brasilia. Pastoral do Batismo . . .	130
-------------------------------------	-----

Celebrationes particulares

La liturgia al 40º Congresso Eucaristico Internazionale (ab) . . .	135
--	-----

Ex ephemericibus

« Speriamo una primavera di canti popolari »	141
--	-----

Instauratio liturgica

The sign of peace	144
-----------------------------	-----

Nuntia

Hispania: Reunión de compositores, musicólogos responsables de canto	148
--	-----

Lusitania: Curso de liturgia para sacerdotes	149
--	-----

Documentorum explanatio

150

SOMMAIRE

Pastorale du Baptême (pp. 130-134)

La Conférence épiscopale du Brésil a publié un document sur l'administration du Baptême des enfants. L'attitude des prêtres en face de ce sacrement est très variée: certains continuent à baptiser sans se soucier des exigences inhérentes à cet acte; d'autres refusent le baptême; certains demandent une préparation sérieuse; d'autre encore doutent que l'on puisse obtenir des parents une véritable préparation qui ne soit pas purement formelle et insuffisante. En réponse à ces diverses positions, les Evêques donnent des directives pastorales opportunes, considérant en outre certains cas particuliers: baptême d'enfants dont les parents sont incroyants, ou mènent une vie irrégulière, ou bien sont de religions différentes, ou ont d'autres enfants plus grands sans instruction religieuse.

La liturgie au 40^{ème} Congrès eucharistique international

(pp. 135-140)

Le Congrès eucharistique international de Melbourne a été une manifestation où l'on a pu voir toute la force du renouveau liturgique dans les chants, les textes et la participation du peuple. On n'y trouva aucune recherche de nouveautés extravagantes ou sensationnelles, mais une intelligente mise en valeur et un approfondissement des textes liturgiques officiels. Ce Congrès fut un bel exemple d'adaptation aux diverses assemblées et aux besoins spirituels des participants, en particulier au cours des célébrations pour les migrants, les religieux et les religieuses, les enfants, les jeunes. Une adaptation particulière dans les rites et les textes, comme aussi dans une participation active par les gestes et la danse, a été élaborée avec autant de patience que d'intelligence par les aborigènes de l'Australie du Nord et de l'Ouest. A Melbourne, on a vu le sens communautaire de la liturgie et son incidence sur les diverses catégories de personnes.

« Nous espérons un printemps de chants populaires »

(pp. 141-143)

Une interview inédite du Saint-Père, reproduite par une revue qui l'a recueillie, montre une fois de plus l'intérêt du Pape pour la formation d'un patrimoine de chant sacré, qui exige la participation massive et chorale de toute l'assemblée. Sans le chant, la réforme serait prosaïque et n'aurait pas la plénitude de son expression et de son efficacité.

Le signe de la paix (pp. 144-147)

Le geste de la paix, qui entre peu à peu en usage dans les assemblées liturgiques, est une des nouveautés de la réforme qui est toujours plus appréciée des fidèles, bien que certains mettent en doute sa valeur et son efficacité. La Commission liturgique des Etats-Unis a donné quelques indications qui mettent bien en lumière la signification de ce geste. Placé entre le « Notre Père » et la communion, il est non seulement un salut, un acte de politesse ou un souhait mais une prière et *un signe*: un engagement sincère et personnel dans la réconciliation, la fraternité et la paix. A noter aussi quelques formules proposées aux fidèles lorsqu'ils échangent ce geste.

SUMARIO

Pastoral de Bautismo (pp. 130-134)

La Conferencia Episcopal de Brasil ha publicado un documento acerca de la administración del Bautismo a los niños. La actitud de los sacerdotes con relación al bautismo de los niños es múltiple; algunos siguen bautizando sin preocuparse de las exigencias inherentes a este acto; otros niegan el bautismo; otros exigen una preparación seria; otros ponen en duda la posibilidad de conseguir una preparación adecuada de los padres, que no sea sólo formalista e insuficiente. A todas estas posturas ofrecen los Obispos oportunas directrices pastorales, considerando además algunos casos particulares: bautismo de los niños cuyos padres no creen, o llevan una vida irregular, o son de distinta religión, o tienen otros hijos mayores sin instrucción religiosa.

La Liturgia del XL Congreso Eucarístico Internacional (pp. 135-140)

El Congreso Eucarístico Internacional de Melbourne ha sido una manifestación en la que se ha podido comprobar la validez de la liturgia renovada, en los cantos, en la participación del pueblo y en los textos. No ha habido novedades rebuscadas, extravagantes o sensacionales, sino un aprovechamiento inteligente y bien estudiado de los textos litúrgicos oficiales. Ha sido un hermoso ejemplo de adaptación a las distintas asambleas y a las exigencias espirituales de los participantes, como se ha visto en las celebraciones para los emigrantes, los hermanos religiosos y religiosas, los muchachos, los jóvenes. Para los «aborígenes» de Australia septentrional y occidental, se estudió con paciencia e inteligencia una adaptación especial de ritos y textos, así como una participación con gestos y danza. En Melbourne se ha visto el sentido comunitario de la liturgia y su repercusión en las distintas categorías de personas.

« Esperamos una primavera de cantos populares » (pp. 141-143)

Una intervención inédita del Santo Padre acerca del canto sagrado, publicada por una revista que la había grabado, muestra una vez más el interés del Papa en la formación de un patrimonio de cantos sagrados, que inciten la participación masiva y coral de las asambleas. Sin el canto, la reforma sería prosaica, no conseguiría su plena expresión y eficacia.

El signo de la paz (pp. 144-147)

El gesto de la paz, que poco a poco va entrando en el uso de las asambleas litúrgicas, es una novedad de la reforma cada vez más apreciada por los fieles. Hay quienes ponen en duda su valor y eficacia. Algunas indicaciones de la Comisión litúrgica de los Estados Unidos explican con claridad el significado de este gesto. Colocado entre la oración del Señor y la Comunión, no es solamente un saludo, una cortesía o un augurio, sino también una «oración» y un «signo», un compromiso personal y sincero de realizar la reconciliación, la fraternidad y la paz. También son de interés algunas fórmulas sugeridas por los fieles al intercambiarse este gesto.

SUMMARY

Pastoral Letter on Baptism (pp. 130-134)

The Brazilian Bishops' Conference has published a document on the administration of Infant Baptism. The attitude of priests to Infant Baptism varies: some continue to baptise without bothering about the requirements concerning this act, others deny such baptism, others demand a serious preparation for it, others doubt whether a true preparation of the parents is possible, whether one can achieve anything more than a formalistic and insufficient preparation. For all these points of view the Bishops give suitable pastoral directives, and give consideration to certain special cases as well: the baptism of children whose parents are not believers, or are leading an irregular life, or are of different religions, or have older children lacking religious instruction.

The Liturgy at the XLth International Eucharistic Congress (pp. 135-140)

The International Eucharistic Congress at Melbourne was a demonstration for all to see of the worth of the revised liturgy, in its singing, in the participation of the people, and in the texts used. There was no searching after extravagant or sensational novelties, just the intelligent exploitation and enriching of the texts in the official liturgical books. It was a fine example of adaptation to different assemblies and the spiritual needs of their participants, as in the celebrations for emigrants, men and women Religious, children, and youth. One particular adaptation of rites and texts, as well as participation by movement and dance, was patiently and intelligently put together for the Aborigines of Northern and Western Australia. At Melbourne, the meaning of the liturgy as community and its effects on different sorts of people could be seen.

« Let's hope for a springtime in music for the people » (pp. 141-143)

An unedited interview with the Holy Father on sacred music, reported by a magazine which recorded it, shows yet again the Pope's concern for the compilation of a heritage of sacred music which involves the full-blooded and full-voiced participation of the assembly. Without singing the revised liturgy would be dull, lacking full expression and effectiveness.

The sign of peace (pp. 144-147)

The sign of peace, which little by little is coming into use at liturgical assemblies, is one innovation brought in by the reform of the liturgy which is ever more appreciated by the faithful. Some people cast doubt on its worth and effectiveness. A few points from the United States Liturgical Commission make the meaning of the gesture clear. Coming between the Prayer of the Lord and Communion, it is not just a greeting, paying one's regards or wishing someone well, but a « prayer » and a « sign », a sincere personal commitment to bringing about reconciliation, brotherliness and peace. Also of interest are some formulae suggested for the use of the faithful while offering each other this sign.

ZUSAMMENFASSUNG

Taufpastoral (S. 130-134)

Die brasilianische Bischofskonferenz hat ein Dokument zur Spendung der Kindertaufe herausgegeben: Die Einstellung der Priester gegenüber der Kinder-taufe ist unterschiedlich; manche taufen weiterhin, ohne sich um die daraus folgenden Erfordernisse zu kümmern, manche verweigern die Taufe, andere fordern eine ernsthafte Vorbereitung, wieder andere zweifeln daran, daß man überhaupt eine wirkliche, nicht nur formalistische und ungenügende Vorbereitung der Eltern erreichen kann. Auf all diese Meinungen antworten die Bischöfe mit seelsorglichen Richtlinien; dabei werden auch besondere Fälle in Betracht gezogen, wie die Taufe von Kindern ungläubiger oder verschiedenen Religionen angehöriger Eltern oder von Kindern, deren Eltern zwar glauben, aber ihre älteren Kinder schon nicht religiös erzogen haben.

Die Liturgie auf dem 40. Eucharistischen Weltkongreß (S. 135-140)

Auf dem Eucharistischen Weltkongreß von Melbourne konnte man in der Art der Teilnahme des Volkes am Gottesdienst und in dem, was dabei gesungen und gebetet wurde, den Wert der liturgischen Erneuerung feststellen. Von einer extravaganten oder sensationellen Neuerungssucht war nichts zu spüren; dagegen wurden die Texte der offiziellen liturgischen Bücher ergiebig ausgenützt. Gute Beispiele für die Anpassung des Gottesdienstes an verschiedene Gruppen und ihre geistlichen Erwartungen waren die Feiern für die Einwanderer, die Ordensbrüder und -schwestern, die Kinder und die Jugendlichen. Besondere Anpassungen der liturgischen Handlungen und Texte, u. a. in den Gesten und durch Tänze, waren mit viel Geduld und Sachkenntnis für die Feier mir den Ureinwohnern von Nord- und Westaustralien überlegt worden. Man konnte in Melbourne erleben, wie die Liturgie Feier der Gemeinschaft ist und doch auf verschiedene Personengruppen ausgerichtet bleibt.

«Wir hoffen auf einen Frühling des Volksgesanges» (S. 141-143)

Ein bisher nicht bekanntes Wort des Papstes zum Kirchengesang wurde von einer Zeitschrift, die es aufgezeichnet hatte, veröffentlicht. Es macht erneut deutlich, daß der Papst die Schaffung eines Repertoires von kirchlichen Gesängen, an denen die ganze Gemeinde teilnehmen kann, wünscht. Ohne den Gesang wäre die Reform prosaisch; es würde ihr an der vollen Ausdrucks Kraft und Wirkung fehlen.

Die Friedensgeste (S. 144-147)

Die durch die liturgische Erneuerung wiederbelebte Friedensgeste wird nach und nach im Gottesdienst heimisch und von den Gläubigen geschätzt. Bisweilen werden freilich ihr Wert und ihre Bedeutung in Zweifel gezogen. Einige Hinweise, die von der Liturgischen Kommission der Vereinigten Staaten gegeben wurden, können den Sinn dieser Geste erhellen. Zwischen dem Gebet des Herrn und der Kommunion ist sie nicht nur Gruß, Höflichkeitsbezeugung oder Wunsch, sondern «Bitte» und «Zeichen», persönliche, ehrliche Verpflichtung, Versöhnung, Brüderlichkeit und Frieden zu verwirklichen. Von Interesse dürften auch die verschiedenen Worte sein, die den Gläubigen zum Friedengestus empfohlen werden.

Allocutiones Summi Pontificis

QUARESIMA: RICHIAMO ALLA CONVERSIONE

Ricordiamoci che è Quaresima. Questa è la prima domenica di Quaresima. Noi ci rivolgiamo a quei cristiani che vogliono essere davvero aderenti allo spirito e al costume della Chiesa, e li esortiamo a dare importanza a questo periodo di speciale intensità spirituale, che è la Quaresima; ed a tutti, del resto, vorremmo far notare come sia sapiente nella pedagogia della Chiesa questo ricorrente annuale richiamo alla revisione dei nostri animi, in ordine al loro bisogno di restauro, di rinnovamento interiore e morale, di permanente tensione verso un'espressione logica e forte della nostra forma di vita. Siamo sopraffatti, è vero, dagli avvenimenti incalzanti e gravi delle cronache quotidiane, dagli affari, dalle questioni, dalle difficoltà, ed anche dalle distrazioni dell'esistenza moderna; ma dobbiamo saper conservare simultaneamente un certo grado di libertà personale per essere uomini di vita propria, e cristiani di vita religiosa, cosciente e segnata da momenti silenziosi di riflessione, di ascoltazione, almeno interiore, della Parola di Dio; ricordiamo: non di solo pane materiale, non di soli interessi temporali vive l'uomo, ma anche, e soprattutto, d'ogni parola che esce dalla bocca di Dio. Non foss'altro per meglio conoscere e per penetrare il senso dei fatti, dalla cui corrente siamo trascinati e per dedurne i doveri che danno guida e valore ai nostri giorni fuggitivi.

E noi fortunati, se docili a questo invito della Chiesa, possiamo partecipare, almeno un po' allo spiegamento lirico e profondo della sua liturgia quaresimale, piena di canti e di pianti, come non mai commossa dalla coscienza del peccato umano, del dolore umano, della morte umana; misteri oscuri questi, che si rischiareranno prodigiosamente all'apparire graduale del sanguinoso e redentore dramma della Croce.

Qui a Roma si frequentavano un tempo le cosiddette Stazioni quaresimali, cioè Chiese, una al giorno, dove la gente pia e disponibile si radunava per pregare, specialmente sulle tombe dei Martiri. Esistono ancora i « Cultores Martyrum »? Erano devoti e saggi corifei di umili fedeli, ubriati di memorie antiche e di speranze future. Forse sì. Ma ciò che più importa è il dovere di quanti hanno senso ecclesiale di non lasciare trascorrere la Quaresima senza accoglierne l'invito alla degna preparazione alle feste pasquali.

* Allocutio Summi Pontificis ante orationem « Angelus », dominica 11 martii 1973, « L'Osservatore Romano », 12 marzo 1973.

Acta Congregationis

SUMMARIUM DECRETORUM

(a die 16 oct. 1972 ad diem 28 febr. 1973)

I. CONFIRMATIO INTERPRETATIONUM POPULARIUM PROPRIORUM RELIGIOSORUM

Societas Apostolatus Catholici, 16 oct. 1972 (Prot. n. 1312/72): confirmatur textus *latinus, italicus, gallicus, anglicus, germanicus, polonus, lusitanus et hispanicus* Missae B. M. V. Reginae Apostolorum, necnon Missae S. Vincentii Pallotti.

Ordinis Sancti Benedicti, 13 nov. 1972 (Prot. n. 1515/72): conceditur ut in monasterio « Cokovac », necnon in monasteriis Monialium eiusdem Ordinis « Hvar », « Trogir », « Sibenik », « Zadar », « Pag », « Rab », « Krk » et « Cres », in Croatia, adhiberi valeant in celebratione Liturgiae Horarum Orationes super Psalmos lingua *croata* exaratae.

Facultas conceditur « ad interim », usquedum publici iuris fiat Supplementum Liturgiae Horarum cum orationibus psalmicis et iuxta normas quae in n. 112 Institutionis generalis de Liturgia Horarum traduntur.

Congregatio Gallica (Solesmensis) O.S.B., 26 jan. 1973 (Prot. n. 166/73): confirmatur « ad interim » Ordo Exsequiarum proprius.

Ordo Cisterciensis Strictioris Observantiae, 31 jan. 1973 (Prot. n. 396/72): confirmatur Ordo Hebdomadae Sanctae cum peculiaritatibus propriis.

Ordo Fratrum Discalceatorum B. Mariae Virginis de Monte Carmelo, 26 oct. 1972 (Prot. n. 1285/72): confirmatur textus *latinus* Missae et Liturgiae Horarum pro celebratione S. Teresiae de Avila « in transverboratione cordis ».

Missionarii Sacratissimi Cordis Iesu, 20 dec. 1972 (Prot. n. 358/72): confirmantur textus proprii Missae et Liturgiae Horarum in honorem Dominae Nostrae a Sacro Corde Iesu, lingua *latina* exarati.

Congregatio Iesu et Mariae, 8 febr. 1973 (Prot. n. 108/73): confirmantur textus proprii Missarum et Liturgiae Horarum, lingua *latina* exarati.

Ordo Clericorum Regularium Minorum, 9 nov. 1972 (Prot. n. 1381/72): confirmantur textus Missae et Liturgiae Horarum in honorem S. Francisci Caracciolo, lingua *latina* et *italica* exarati.

Congregatio Passionis Iesu Christi, 20 febr. 1973 (Prot. n. 254/73): confirmatur Ordo Professionis Religiosae proprius, lingua *latina* exaratus.

Societas Christi pro Migrantibus Polonis, 26 jan. 1973 (Prot. n. 454/72): confirmatur Ordo Professionis Religiosae proprius, lingua *latina* exaratus.

Ordo Fratrum Praedicatorum, 13 febr. 1973 (Prot. n. 250/73): confirmatur « ad interim » Ordo Professionis Religiosae proprius, lingua *latina* exaratus.

Societas S. Francisci Salesii, 19 oct. 1972 (Prot. n. 1397/72): confirmantur textus proprii Liturgiae Horarum Beati Michaëlis Rua, lingua *latina* et *italica* exarati.

Die 31 ian. 1973 (Prot. n. 123/73): confirmantur textus proprii Missae et Liturgiae Horarum Beati Michaëlis Rua, linguis *anglica*, *gallica*, *bispanica* et *germanica* exarati.

Ordo Fratrum Servorum Beatae Mariae Virginis, 9 nov. 1972 (Prot. n. 1459/72): confirmatur Ordo Professionis Religiosae proprius, lingua *latina* exaratus.

Die 8 dec. 1972 (Prot. n. 1630/72): confirmatur interpretatio *anglica* Proprii Missarum Ordinis, pro Provincia in Civitatibus Foederatis Americae Septentrionalis.

Ordo Clericorum Regularium (Theatinorum), 20 dic. 1972 (Prot. n. 1619/72): confirmantur textus Missarum propriarum Ordinis, lingua *latina* exarati.

Sorores a Caritate S. Ioannae Antidae Thouret, 24 oct. 1972 (Prot. n. 1344/72): confirmatur textus Missae in honorem Beatae Augustinæ Pietrantoni, lingua *latina* et *italica* exaratus.

Moniales Carmelitanae, 15 ian. 1973 (Prot. n. 1348/72): confirmantur hymni proprii Liturgiae Horarum in honorem S. Teresiae Margheritae Redi pro monasterio in civitate Arretina.

« Hermanas de la Compañía de la Cruz de Sevilla », 2 febr. 1973 (Prot. n. 1469/72): confirmatur Ordo Professionis Religiosae proprius, lingua *bispanica* exaratus.

« Adoratrices Esclavas del SS. Sacramento y de la Caridad », 20 dec. 1972 (Prot. n. 471/72): confirmantur textus proprii Missae et Liturgiae Horarum in honorem S. Michaëlae a SS. Sacramento, lingua *bispanica* exarati.

Institutum Filiarum Mariae Auxiliatrixis, 8 dec. 1972 (Prot. n. 1644/72): confirmatur Ordo Professionis Religiosae proprius, lingua *gallica* exaratus.

Die 14 febr. 1973 (Prot. n. 377/73): confirmatur interpretatio *polona* Missae in honorem S. Mariae Dominicae Mazzarello.

Die 17 febr. 1973 (Prot. n. 396/73): confirmatur Ordo Professionis Religiosae proprius, lingua *polona* exaratus.

Congregatio Servarum B. M. V. Infirmitarum, 30 ian. 1973 (Prot. n. 1652/72): confirmatur textus *latinus* et *bispanicus* Missae B. Mariae V. sub titulo « Salus infirmorum ».

Sorores Missionariae a Caritate in India, 18 dec. 1972 (Prot. n. 1306/72): confirmatur Ordo Professionis Religiosae proprius lingua *anglica* exaratus.

Sorores a Providentia (« Ruillé-sur-Loir », in Gallia), 25 ian. 1973 (Prot. n. 1193/72): confirmatur Ordo Professionis Religiosae proprius, lingua *gallica* exaratus.

II. DECRETA QUIBUS FACULTATES CIRCA SS.MAM EUCHARISTIAM CONCEDUNTUR

1. Conceditur facultas permittendi ut Sacra Communio in manu fideium distribuatur, ad normam Instructionis « De modo sanctam Communionem ministrandi » et adnexae epistolae ad Praesides Conferentiarum Episcopaliuum (cf. AAS 61, 1969, pp. 541-547; *Notitiae*, 5, 1969, pp. 347-353).

Mozambicum, 17 oct. 1972 (Prot. n. 1212/72).

2. Conceditur facultas ut, *de iudicio Ordinarii loci*, deficiente sacerdote vel alio ministro competenti, Superior vel Superiorissa communitatis religiosae aut religiosus vel religiosa ab eis delegati, aut laicus cuiusdam associationis laicalis, aperire et claudere valeat portam tabernaculi in quo asservatur SS.mum Sacramentum, ut adoratio *a communitate* peragi possit.

Angola, 12 febr. 1973 (Prot. n. 262/73).

Anneiensis, 31 ian. 1973 (Prot. n. 211/73).

Caesaraugustana, 29 nov. 1972 (Prot. n. 1572/72).

Iundiaiensis, 12 febr. 1973 (Prot. n. 261/73), pro monasterio Immaculatae Conceptionis B. M. V. Ordinis Sanctissimi Redemptoris.

S. Dominici, 20 dec. 1972 (Prot. n. 1747/72).

S. Francisci in California, 18 ian. 1973 (Prot. n. 115/73).

Tudensis-Vicensis, 4 nov. 1972 (Prot. n. 1490/72).

« **Suore Discepole di Gesù Eucaristico** », 7 dec. 1972 (Prot. n. 1636/72).

« **Congregación de las Esclavas del Divino Corazón y de la Virgen Inmaculada** », 30 nov. 1972 (Prot. n. 1571/72).

« **Suore Maestre di S. Dorotea** », 30 dec. 1972 (Prot. n. 819/72).

« **Pie Discepole del Divin Maestro** », 17 febr. 1973 (Prot. n. 403/73).

« **Religiose del Sacro Cuore di Gesù**, 11 dec. 1972 (Prot. n. 1637/72).

III. DECRETA CIRCA INCORONATIONES

Lomzensis in Polonia, 3 febr. 1973 (Prot. n. 1681/72): conceditur ut imago Beatissimae Mariae Virginis, quae in sanctuario Sejniensi colitur, nomine et auctoritate Summi Pontificis pretioso diademate redimiri possit.

S. Martha in Columbia, 17 oct. 1972 (Prot. n. 1083/72): conceditur ut imago Beatissimae Mariae Virginis Immaculatae Conceptionis, quae in ecclesia cathedrali civitatis S. Marthae colitur, nomine et auctoritate Summi Pontificis pretioso diademate redimiri possit.

IV. DECRETA CIRCA CONCESSIONEM TITULI BASILICAE MINORIS

Sanctus Sebastianus, 12 febr. 1973 (Prot. n. 1488/72): pro ecclesia paroeciali Beatae Mariae Virgini dicata, v. d. « Virgen del Coro », in civitate Sancti Sebastiani extante.

Ultraiectensis, 11 nov. 1972 (Prot. n. 1489/72): pro ecclesia Sancti Nicolai in oppido v. d. « IJsselstein » sita.

V. DECRETA CIRCA MISSAS VOTIVAS

Conceditur *ad quinquennium* ut singulis per annum diebus Missa votiva celebrari possit, sed *tantum* pro peregrinis sacerdotibus, aut quoties ipsa petita Missa votiva in peregrinantium favorem dicatur, *dummodo* non occurrat dies liturgicus in nn. 1-4 tabulae praeecedentiae dierum liturgicorum inscriptus.

Goana et Damanensis, 16 oct. 1972 (Prot. n. 1357/72): pro Basilica Minoris Boni Iesu in vetere civitate Goana: Missa votiva S. Francisci Xavier.

Ianuensis, 23 febr. 1973 (Prot. n. 372/73): pro Sanctuario v. d. « Della Madonneta » in civitate Ianuensi: Missa votiva de Beata Maria Virgine.

Tarnoviensis, 31 oct. 1972 (Prot. n. 1475/72): pro ecclesia S. Iosepho dicata intra fines dioecesis: Missa votiva de Beata Maria Virgine a Fatima.

Vicentina, 18 oct. 1972 (Prot. n. 1387/72): pro sacello in quo veneratur corpus S. Mariae Bertillae Boscardin in civitate Vicentina: Missa votiva in honorem eiusdem Sanctae.

Frates Franciscani a Sancta Cruce, 19 oct. 1972 (Prot. n. 1314/72): pro ecclesia Sanctae Crucis in loco v. d. « Waldbreitbach »: Missa votiva de mysterio Sanctae Crucis.

Congregatio Clericorum Regularium Marianorum, 28 febr. 1973 (Prot. n. 1252/72): pro ecclesia domus Balsamensis in Lusitania: Missa votiva de Beata Maria Virgine Balsamensi.

Congregatio Servorum a Caritate, 10 nov. 1972 (Prot. n. 1302/72): pro sanctuario SS.mo Cordi Iesu dicato in civitate Comensi, ad altare Beati Aloisii Guanella: Missa votiva eiusdem Beati.

Congregatio Passionis Iesu Christi, 18 oct. 1972 (Prot. n. 1380/72): pro domo S. Marthae, Betaniae, in Palestina: Missa votiva S. Marthae.

Societas Divini Salvatoris, 13 nov. 1972 (Prot. n. 1460/72): pro sanctuario

v. d. « Gartlberg » in Germania meridionali: Missa votiva Beatae Mariae Virginis Perdolentis.

Societas Iesu, 18 oct. 1972 (Prot. n. 1318/72): pro ecclesia SS. Nominis Iesu in Urbe ad altare S. Francisco Xavier dicato: Missa votiva eiusdem Sancti.

Die 18 oct. 1972 (Prot. n. 1319/72): pro ecclesia SS. Nominis Iesu in Urbe ad altare Beatae Mariae Virginis « della Strada »: Missa votiva propria B. Mariae V.

VI. DECRETA DE RITIBUS ET CALENDARIIS PARTICULARIBUS

Alanopolitana, 19 oct. 1972 (Prot. n. 1402/72): conceditur ut celebratio Beatae Mariae Virginis sub titulo Matris Ecclesiae, Patronae dioecesis, peragi valeat in tota dioecesi die 11 octobris.

Ambianensis, 16 ian. 1973 (Prot. n. 1503/72): confirmatur Calendarium proprium.

Goana et Damanensis, 16 oct. 1972 (Prot. n. 1357/72): conceditur ut in civitate Goana festum S. Francisci Xavier celebretur hoc anno die 3 decembris etiamsi eadem die occurrat Prima Dominica Adventus; in tota Archidioecesi celebrari potest, eadem die huius anni, vel Prima Dominica Adventus vel festum S. Francisci Xavier.

Hibernia, 6 nov. 1972 (Prot. n. 203/72): confirmatur Calendarium proprium.

Provincia Tarraconensis in Hispania, 8 febr. 1973 (Prot. n. 1553/72): confirmatur Calendarium proprium.

Iugoslavia, 6 febr. 1973 (Prot. n. 228/73): conceditur ut celebratio Ss. Cyriilli et Methodii, quotannis die 5 iulii in omnibus dioecesibus Iugoslaviae peragi possit.

Liverpolitana, 28 oct. 1972 (Prot. n. 1430/72): confirmatur Calendarium proprium.

Pragensis, 6 febr. 1973 (Prot. n. 226/73): conceditur ut in omnibus ecclesiis archidioecesis die 23 aprilis huius anni, feria II infra octavam Paschae, peragi valeat celebratio S. Adalberti, episcopi et martyris, cum eodem die initium sumant sollemnia millenaria sedis episcopalis Pragensis.

Roma, 28 oct. 1972 (Prot. n. 928/72): confirmatur Calendarium proprium.

Seguntina-Guadalaiarense, 29 nov. 1972 (Prot. n. 1603/72): confirmatur Calendarium proprium.

Sacrosancta Patriarchalis Basilica Vaticana, 13 dec. 1972 (Prot. n. 432/72): confirmatur Calendarium proprium Basilicae.

Regiones linguae Germanicae, die 15 nov. 1972 (Prot. n. 2069): confirmata

sunt Calendaria propria dioecesium linguae germanicae, quae sequuntur, nempe: Aquisgranensis, Augustana Vindelicorum, Basileensis, Bamberensis, Bauzanensis-Brixinensis, Berolinensis, Campitemplensis, Colonensis, Curiensis, Essendiensis, Eystettensis, Friburgensis, Fuldensis, Gorlicensis, Graecensis-Seccoviensis, Gurcensis, Herbipolensis, Hildesiensis, Lausannensis, Genevensis et Friburgensis, Limburgensis, Linciensis, Lunganensis, Luxemburgensis, Misnensis, Moguntina, Monacensis et Friesingensis, Monasteriensis, Oenipontana, Osnabrugensis, Paderbornensis, Passaviensis, Ratisbonensis, Rottemburgensis, Salisburgensis, S. Hippolyti, S. Galli, Sedunensis, Sideropolitana, Spirensis, Trevirensis, Vindobonensis.

Congregatio ab Annuntiatione O.S.B., 18 ian. 1973 (Prot. n. 131/73): confirmatur Calendarium proprium ecclesiae abbatialis S. Columbae in «Glenstal».

Ordo Augustinianorum Recollectorum, 20 dec. 1972 (Prot. n. 1677/72): confirmatur Calendarium proprium.

Ordo Hospitalarius S. Ioannis a Deo, 24 ian. 1973 (Prot. n. 115/73): confirmatur Calendarium proprium.

Congregatio Iesu et Mariae, 8 febr. 1973 (Prot. n. 108/73): confirmatur Calendarium proprium.

Congregatio Missionariorum a S. Ioseph, 25 ian. 1973 (Prot. n. 558/71): confirmatur Calendarium proprium.

Congregatio Missionariorum Oblatorum B. M. V. Immaculatae, 26 oct. 1972 (Prot. n. 1299/72): conceditur ut sodales Congregationis aut Calendarium generale, additis celebrationibus propriis, aut Calendarium Ecclesiae localis, additis semper celebrationibus propriis, adhiberi possit, dummodo electio circa Calendarium adhibendum fiat in ambitu religiosae Provinciae vel amplioris dicionis a Superioribus competentibus.

Ordo Sancti Benedicti: ecclesia abbatialis S. Anselmi de Urbe, 18 ian. 1973 (Prot. n. 1847/72): confirmatur Calendarium proprium.

Congregatio Passionis Iesu Christi, 21 febr. 1973 (Prot. n. 224/73): confirmatur Calendarium proprium.

Ordo Scholarum Piarum, 11 nov. 1972 (Prot. n. 1270/72): confirmatur Calendarium proprium.

Ordo Clericorum Regularium (Theatinorum), 20 dec. 1972 (Prot. n. 1619/72): confirmatur Calendarium proprium.

Moniales Passionistae Pretiosissimi Sanguinis, 6 febr. 1973 (Prot. n. 217/73): conceditur ut in monasterio Passionis, apud «Les Sables-D'Olonne» exstante, sollemnitas Dedicationis ecclesiae propriae die 25 octobris quotannis celebrari possit.

Sorores Divini Redemptoris, 31 ian. 1973 (Prot. n. 1545/72): confirmatur Calendarium proprium.

Congregatio Servarum B. M. V. Infirmis Ministrantium, 30 ian. 1973 (Prot. n. 1652/72): conceditur ut in Congregatione celebratio B. Mariae V. sub titulo « Salus infirmorum » die 8 maii gradu sollemnitatis peragi valeat.

VII. DECRETA CIRCA EXPERIMENTA

1. Facultas data est adhibendi « ad experimentum » ritus Admissionis in statum clericalem et Ordinationis Lectorum et Acolytorum usque ad diem 1 ianuarii anni 1973.

Augustana, 6 nov. 1972 (Prot. n. 1455/72).

Durangensis, 17 oct. 1972 (Prot. n. 1401/72).

Gerundensis, 20 oct. 1972 (Prot. n. 1414/72).

Pistoriensis, 31 oct. 1972 (Prot. n. 1474/72).

Tergestina et Iustinopolitana, 31 oct. 1972 (Prot. n. 1476).

2. Conceditur ut Commissione liturgica nationalis, novas interpretationes textum liturgicorum iam ante approbationem Coetus Episcoporum et confirmationem Apostolicae Sedis, experimento subicere valeat.

Duo autem exemplaria textuum liturgicorum qui experimento subiunguntur transmitti debent « ad notitiam » ad Sacram Congregationem pro Cultu Divino.

Postquam insuper ipsi textus per annum adhibiti sunt a Coetu Episcoporum erunt approbandi et ab Apostolica Sede confirmandi.

Cecoslovachia, 14 febr. 1973 (Prot. n. 373/73).

Hibernia, 5 febr. 1973 (Prot. n. 243/73).

VIII. DECRETA VARIA

Angrensis, 16 nov. 1972 (Prot. n. 1533/72): ob peculiaribus adjunctis, conceditur ut in omnibus dioecesis ecclesiis, de licentia Ordinarii loci, adhiberi possit luce electrica pro lampade coram Sanctissimo Sacramento in tabernaculo asservato indeficienter ardente.

Brunensis, 8 nov. 1972 (Prot. n. 1492/72): conceditur *ad annum* Vicario Capitulari Brunensi facultas consecrandi patenas et calices, ad normam n. 27 Litterarum Apostolicarum « Pastorale munus ».

Corrientensis, 29 ian. 1973 (Prot. n. 161/73): conceditur ut in omnibus archidioecesis ecclesiis, de licentia Ordinarii loci, adhiberi possit luce electrica pro lampade coram Sanctissimo Sacramento in tabernaculo asservato indeficienter ardente.

Salisburgensis, 7 febr. 1973 (Prot. n. 186/73): conceditur facultas proferendi in Prece Eucharistica, post nomen Antistitis, tum nomen Episcopi Auxiliaris, tum nomen Archiepiscopi olim Salisburgensis.

Ordinarius Militaris in Anglia et Cambria, 19 jan. 1973 (Prot. n. 1764/72): conceditur facultas celebrandi in secunda dominica novemboris Missam pro militibus defunctis.

Ordo Cartusiensis, 5 febr. 1973 (Prot. n. 252/73): conceditur ut in domibus hispanicis Ordinis vestes sacrae caerulei coloris adhiberi valeant quotiescumque Missa Immaculatae Deiparae Conceptionis celebratur.

Ordo Fratrum Discalceatorum B. M. V. de Monte Carmelo, 5 dec. 1972 (Prot. n. 1606/72): conceditur ut, occasione primi centenarii nativitatis Sanctae Teresiae a Iesu Infante, in ecclesiis et oratoriis I., II., III. Ordinis, neconon Institutorum Religiosorum canonice eidem Ordini aggregatorum, peragi valeant, a die 2 jan. 1973 ad diem 2 jan. 1974, liturgicae celebrationes in honorem Sanctae Teresiae, secundum normas a Congregatione pro Cultu Divino traditas.

Calaritana, 9 jan. 1973 (Prot. n. 1844/72): conceditur ut nova ecclesia in civitate Calaritana aedificanda, Deo dedicari valeat in honorem Beati Maximiliani Kolbe, servatis tamen omnibus Apostolicae Sedis praescriptionibus cultum Beatorum respicientibus.

Cosentina, 8 jan. 1973 (Prot. n. 1616/72): conceditur ut nova ecclesia in civitate v. d. « Longobardi », Deo dedicari valeat in honorem B. Nicolai Saggio a Longobardi, servatis tamen omnibus Apostolicae Sedis praescriptionibus cultum Beatorum respicientibus.

Diacovensis seu Bosnensis et Sirmiensis, 17 jan. 1973 (Prot. n. 112/73): conceditur ut titulus Sancti Ioannis Nepomuceni ecclesiae paroecialis in urbe Vinkovci mutetur in titulum Sancti Eusebii et Sancti Pollionis.

Vratislaviensis, 30 oct. 1972 (Prot. n. 1440/72): conceditur ut titulus Sanctorum Omnitum ecclesiae paroecialis loci v. d. « Topola » mutetur in titulum Spiritus Sancti.

Die 19 dec. 1972 (Prot. n. 1550/72): conceditur ut titulus B. Mariae Virginis a Scapulare ecclesiae filialis « Nawojow Luzycki », in paroecia « Gieraltow », in titulum « D.N.I.C. Universorum Regis » mutetur.

Die 23 febr. 1973 (Prot. n. 122/73): conceditur ut titulus Sanctae Catharinae Virginis et Martyris ecclesiae paroecialis in « Jemielno », in titulum « D.N.I.C. Universorum Regis » mutetur.

Congregatio Missionariorum Filiorum Immaculati Cordis B. Mariae Virginis, 22 febr. 1973 (Prot. n. 268/73): conceditur ut ecclesia nuper restituta in civitate Segobiensi dedicari valeat Deo in honorem Sancti Antonii Mariae Claret.

Actuositas Conferentiarum Episcopali

BRASILIA

PASTORAL DO BATISMO

Conferentia Episcopalis Brasiliæ, in XIII Sessione plenaria, approbavit quoddam Directorium circa celebrationem Baptismi, in quo, post examen situationis localis, de diversis modis se gerendi sacerdotum relate administrationem baptismi parvolorum et de peculiaribus casibus qui in praxi pastorali inveniri possunt agitur et oportunas suggestiones dantur. Excerptum huiusmodi documenti referre placet.

AS ATITUDES DOS PASTORES

Verifica-se entre os pastores, bispos e presbíteros, diversidade de linhas de ação no que se refere à administração do sacramento do batismo.

1. *Há os que continuam a batizar, sem fazer as exigências que se requerem*, particularmente em nossos tempos, para que o sacramento do baptismo não seja desvinculado do processo de iniciação à vida cristã.

As razões de natureza teológica, que são apresentadas para justificar esta atitude (perdão do pecado original, necessidade para a salvação, infusão da graça de Deus), não podem ser aceitas, se isoladas das outras dimensões acima referidas. Se o sacramento do batismo deve ser administrado prontamente as crianças em perigo de morte, é em vista da ação interior da graça no íntimo do seu ser e da impossibilidade evidente de desenvolver a dimensão comunitária e de relacionamento pessoal com Deus. Tanto isto é verdade, que a um adulto capaz, em perigo de morte, não se pode conceder o batismo sem levá-lo a assumir também essa dimensão dialógica e comunitária do sacramento.

2. *Há os que negam o batismo à criança, por diferentes razões.*

1) Alguns indevidamente ignoram ou negam a ação transformadora de Deus no íntimo da pessoa através do batismo. Estes se colocam à margem da fé recebida e tradicionalmente proclamada pela Igreja.

2) Outros não encontram, no ambiente em que a criança a ser batizada vai desabrochar para a vida, condições favoráveis para o despertar da fé.

É louvável, sem dúvida, a preocupação dos pastores com esta situação. O melhor caminho será criar um contexto pastoral para o batismo que ajude os pais da criança para a opção consciente. Quando o sacerdote precipita a decisão, concedendo ou negando o sacramento, sem outras exigências, ele substitui indevidamente a opção que deve ser feita pelos responsáveis mais diretos da criança. Portanto, não se deveria negar o sacramento diretamente mas só concedê-lo depois de aceitas e cumpridas pelos pais ou responsáveis as exigências apresentadas de acordo com a pastoral diocesana.

3. Há os que exigem uma séria preparação.

Neste caso, quando o candidato ao batismo é adulto, a preparação refere-se a ele próprio e tem exigências mais radicais de fé, com o respectivo comprometimento pessoal e comunitário.

Quando se trata de crianças, a preparação deve consistir, não só numa transmissão de doutrina mas será, antes, oportunidade privilegiada de colocar os pais da criança em contato com cristãos que se esforçam para viver o Evangelho e assim testemunhar a fé. O objetivo principal da preparação não é tanto aumentar nos pais da criança o conhecimento teórico do cristianismo, mas acender ou reanimar ou intensificar a chama da fé.

Para isso, é importante que os encontros sirvam para criar laços dos participantes com grupos de cristãos que se reúnem em torno da Palavra de Deus para alimentar a fé e celebram na Igreja os sacramentos pascais.

A fim de que esta preparação não tome um caráter de mera formalidade (como: frequentar tantas palestras, conseguir um diploma, etc.), convém distinguir entre os pais já iniciados na fé e integrados na vida da comunidade, e os outros que, por razões diferentes mas com boa vontade, vêm procurar o batismo para seus filhos. Para os primeiros, a preparação poderá estar bastante inspirada na própria celebração do sacramento e seus ritos. Para os demais, o fundamental é ajudá-los a descobrir a Igreja em suas comunidades, sua missão e recursos para alimentar a vida de seus membros.

Em vista do objetivo de criar laços entre os pais da criança e os cristãos iniciados na fé, seria desejável que, além das reuniões prepa-

ratórias em locais pertencentes a Igreja, se promovessem visitas as famílias dos batizados.

N. B. Como a preparação ao batismo exige certo espaço de tempo e como em algumas regiões do Brasil a mortalidade infantil é elevada, chegando a 50 e até 60%, é preciso que todos os membros das comunidades «aprendam a maneira correta de batizar em caso de necessidade» (*Rito para o Batismo de Crianças. Observações preliminares gerais*, n. 17).

4. Alguns discutem a validade da preparação dos pais para o batismo, ou porque a julgam insuficiente e formalista, ou porque falta uma disciplina comum de exigências para o batismo.

Na verdade, é preciso que se considere a preparação para o batismo inserido num conjunto pastoral mais amplo, onde está em questão não apenas o sacramento do batismo ou algum outro detalhe pastoral, mas a própria realização concreta da Igreja com sua missão. Nesta perspectiva, todo o esforço que se faz na pastoral do batismo deve ser considerado como mais um passo dado e não como a totalidade da solução. Assim se pode compreender que os objetivos da pastoral do batismo numa comunidade não coincidem exclusivamente com os objetivos do próprio sacramento, mas se abrem para os objetivos de toda a vida pastoral da Igreja local.

Não resta dúvida que o progresso da pastoral assim entendida, depende de orientações dadas e assumidas nos diversos níveis de realização da Igreja: local, diocesana, regional, nacional.

É evidente que a execução dum sério programa de pastoral do batismo supõe a participação tanto dos sacerdotes como principalmente de agentes pastorais leigos, e, entre estes, sobretudo de casais. Seria impossível o desenvolvimento da pastoral do batismo, sem a crescente participação de agentes leigos, participação esta que na Igreja de hoje se vai constituindo num verdadeiro ministério.

CASOS ESPECIAIS DE BATISMO DE CRIANÇAS

Há casos de batismo de crianças que apresentam problemas especiais, devido principalmente à situação religiosa dos pais. Lembramos entre outros os seguintes casos:

1. Batismo de crianças cujos pais não têm fé.

Aqui não nos referimos a pais que, depois de batizados, nunca

foram iniciados à vida de fé. A eles se aplica o que se dizia acima.

Falamos de pais que positivamente negam valores da fé e, não obstante, pedem o batismo para seus filhos. Neste caso, requer-se um exame sério das verdadeiras motivações que levam os pais a pedir o batismo dos filhos. Além disso, dificilmente haverá condições favoráveis para que a criança possa ser iniciada e amparada na fé, depois de atingir o uso da razão. Impõe-se, portanto, grande reserva em admitir tal criança ao batismo. Somente se houvesse, na pessoa do padrinho ou outros membros da comunidade, a real possibilidade de garantir a educação cristã da criança, se poderia conceder-lhe o batismo.

Caso apenas o pai ou a mãe não tenha fé, é possível que o outro possa oferecer condições favoráveis ao batismo do filho. Todavia se deve considerar cada caso em particular.

2. Batismo de crianças cujos pais têm vida irregular.

Com a expressão «vida irregular» queremos caracterizar a situação dos pais que, no seu casamento, não cumpiram as exigências canônicas.

Entre estes haverá o caso de mães solteiras é certamente de muitos que, de resto, levam vida familiar e cristã nada inferior à de casais regularmente constituídos. É preciso, pois, acolher estes pais com caridade compreensiva, oferecer-lhes, quando possível, oportunidade para normalizar sua situação e examinar quais os valores cristãos cultivados em sua vida familiar. Uma diligente preparação poderá resultar em condições favoráveis para se batizar a criança. É impossível neste ponto uma norma rígida. Cada caso deve ser examinado em sua singularidade. Todavia nunca a posição social ou econômica deverá ser critério para discriminação.

3. Batismo de crianças cujos pais não têm a mesma religião.

O problema intrínseco, inerente a todo casamento misto (cfr. *Motu Proprio de Paulo VI*, de 31 de março de 1970, *AAS* 62, 1970, p. 257), aparece agudamente quando se trata do batismo e educação religiosa dos filhos. Estes não terão, no futuro, o testemunho homogêneo dos pais, ao menos quanto à plenitude da fé cristã. E, quanto mais autênticos forem os pais, mais se agrava o conflito de suas consciências. Cada um se julgará obrigado a batizar e a educar os filhos na sua própria religião.

Para se poder batizar na Igreja católica um filho de tais famílias, é indispensável que a parte católica, mais do que nunca apoiada pela

comunidade, ofereça garantias reais de educação católica da criança. Também aqui a situação concreta de cada caso é que deve ser julgada, cabendo ao ministro responsável pelo sacramento o julgamento específico.

4. Batismo de criança cujos pais têm filhos maiores não iniciados.

A pastoral enfrenta um problema especial, quando os pais pedem o batismo para um filho, mas não cuidaram de iniciar na fé outros filhos maiores. Isso pode ocorrer por várias razões: ou porque, ao se batizarem os outros filhos, não se insistiu na necessidade de educá-los cristãmente; ou porque os pais não levaram a sério a insistência dos pastores; ou porque não têm instrução religiosa suficiente para cumprirem essa exigência.

No primeiro caso, os pastores devem assumir a responsabilidade da omissão e tratar de iniciar na fé os filhos batizados.

No segundo caso, há um fato novo: os pais não cumpriram a promessa feita por ocasião do batismo dos outros filhos. Há motivo para não acreditar na promessa que fazem agora. Quaisquer que tenham sido os motivos do não cumprimento com relação à iniciação dos filhos maiores, é necessário que os pais finalmente assumam sua responsabilidade e decidam dar educação cristã a todos os seus filhos, sem exceção. Pastoralmente será útil que os agentes pastorais da comunidade efetuem a iniciação dos filhos maiores ao mesmo tempo que se preparam os pais e padrinhos para o novo batizado. Assim os pais são ajudados e dão provas da seriedade do seu propósito.

5. Compete ao Bispo determinar as normas que disciplinam, na diocese, os casos especiais de batismo de crianças.

«Cardinal Parecattil in his pastoral letter No. 116 dated 3rd April 1972 has introduced the practice of presenting a copy of the Bible as part of the marriage service in the Archdiocese of Ernakulam. This pastoral letter says, "... It seems good that henceforth the bride's party should bring to the Church a copy of the Bible just as the bridegroom's party brings Thali and Sarec. The solemn marriage promise could be made on this Bible. It will be commendable to write on the Bible, 'This Bible is the memorial of our marriage' and the bride and bridegroom put their signature on it; and use this in the family" » (Word and Worship, 5, 1972, p. 270).

Celebrationes particulares

LA LITURGIA

AL 40° CONGRESSO EUCARISTICO INTERNAZIONALE

(*Melbourne, 18-25 febbraio 1973*)

La stampa, che si è interessata del Congresso Eucaristico di Melbourne, ha ampiamente sottolineato la grandiosità dell'avvenimento, la preparazione lunga e accurata sia nel campo pastorale che in quello organizzativo, la partecipazione massiva alle varie celebrazioni la proverbiale ospitalità australiana, l'ordine perfetto, la puntualità ineccepibile.

Ma se dovessi fissare la caratteristica spirituale del Congresso, direi semplicemente che esso ha realizzato il sogno pastorale della Costituzione liturgica (n. 10): la liturgia è « *culmen et fons* » di tutta l'azione della Chiesa.

Le celebrazioni ufficiali di massa furono otto. Molte furono quelle secondarie, ma egualmente grandiose e largamente partecipate, come la consacrazione di tre vescovi ausiliari di Melbourne, l'ordinazione di sei sacerdoti, la Messa degli *Altar-servers*, la Messa per i « Brothers » e quella per le « Sisters ». Per ognuna è stato preparato un apposito libretto con i testi della Messa; distribuito a tutti, fu un ottimo sussidio per la partecipazione più completa.

* * *

Dal punto di vista liturgico, la prima nota positiva da rilevare è stata la attenta e direi meticolosa preparazione, in perfetta armonia tra la Commissione liturgica del Congresso e la Sacra Congregazione per il Culto Di- vino, sia per i testi da usarsi che per lo svolgimento dei riti.

La Commissione non si è lasciata adescare — ed è la seconda nota positiva — dalla tentazione di far del nuovo, e, per fare del nuovo, di ricorrere a mezzi « fuori ruolo », ma ha preferito — ed è non piccolo merito — sfruttare il più possibile le nascoste ricchezze che offrono i nuovi libri liturgici. Se un paragone fosse permesso, direi che i liturgisti del Congresso hanno conservato la propria identità di « australiani » anche nella liturgia, hanno capito, cioè, che la liturgia rinnovata ha immense possibilità di conquista pastorale, di elevazione, di santificazione, proprio come le inesauribili risorse del « Continente colorito »: bisogna, però saper scavare, irrigare, lavorare, costruire ...

Terzo rilievo positivo: riti e testi non sono stati presi e « centonizzati » materialmente. Un amore intelligente, una vita, un'anima percorre, ogni celebrazione, ne lega e ne fonde le parole e i gesti, i canti e le preghiere, in

un tutto unitario per raggiungere non tanto un'effetto impressionistico, quanto una incisività spirituale.

È proprio quello che occorre fare quando si parla di « adattare » la liturgia alle diverse assemblee, alle circostanze, alle esigenze spirituali dei partecipanti. Naturalmente, la liturgia della parola ha assommato la maggior parte degli « adattamenti ». Alla liturgia eucaristica è infatti consegnata quella *substantialis unitas*, di cui il Concilio Vaticano II vuole caratterizzato il Rito Romano.

E poi il canto: è stato il grande protagonista del congresso. Il canto dei cori e il canto del popolo; meno quello del celebrante (quasi nessuno dei celebranti ha cantato!). A Melbourne si è potuto percepire quale valore abbia il canto popolare nel rinnovamento liturgico.

Cori polifonici stupendi, perfetti « assolo » nel salmo responsoriale intrecciato ad alate risposte di tutta l'assemblea.

E si è potuto toccare con mano come sia possibile armonizzare il vecchio con il nuovo: cioè i canti tradizionali dei corali più noti del mondo anglosassone, o i canti latini, con i moderni motivi di Gelineau, di Deiss, o di bravi compositori australiani, che il popolo ha nel cuore e canta con fede ed entusiasmo. Naturalmente chi semina, raccoglie. E una manifestazione popolare di queste proporzioni, con un successo così vistoso, suppone un lavoro capillare, costante, diurno, metodico, attraverso la scuola e le celebrazioni parrocchiali, i due capisaldi della vita ecclesiale australiana.

E vediamo qualche particolare.

Messa degli emigranti. Una liturgia che sensibilizzasse una massa tanto screziata e diversa per mentalità, usi, lingua, non era facile comporla. Ma, in fine, l'impresa è riuscita: il Proprio della Messa e alcuni inni sono stati eseguiti in latino; le letture e la preghiera universale nelle principali lingue (ne furono scelte 17); qualche canto di sapore tradizionale e internazionale, fu eseguito in forma plurilinguistica: il resto è stato cantato o letto in inglese.

È stata una soluzione saggia.

In fondo, la pluralità linguistica ha avuto più valore di « segno » che di « incidenza » liturgica, perché canti e preghiere in inglese erano partecipati bene da tutta l'immensa e festosa assemblea.

Ottima l'idea di adottare per i canti dell'Ordinario la *Missa de Angelis*; ma bisogna riconoscere che, tranne le suore e il clero, la grande massa fu per lo più assente. Forse bisognerà limitarsi al *Credo* e al *Pater*, ma insistere maggiormente per ottenere che tutti veramente partecipino al canto.

Messa dei fanciulli. Fu per certi aspetti il « climax » del Congresso. Centodiecimila fanciulli venuti, nelle caratteristiche divise policrome, da

tutte le parti, in una splendida giornata, tutta azzurro e sole, formava nel *Cricket Ground* di Melbourne una scena stupenda.

I canti di quell'immenso coro di voci bianche, preparati nelle scuole con pazienza ed amore per mesi, si innalzavano nel cielo come potenti onde sonore.

Un giovanetto lesse una lettura e le intenzioni della preghiera universale, alla quale fece eco il ritornello cantato dall'assemblea.

Peccato che il salmo responsoriale, anche nella Messa dei fanciulli, sia stato affidato alla voce di un tenore: un « puer » della *schola* della cattedrale si sarebbe inserito alla perfezione nella scena, come avvenne a S. Pietro per il coro di Westminster in occasione della Canonizzazione dei Martiri Inglesi, o, come avviene in certe circostanze, con i *pueri cantores* della Cappella Sistina.

All'introito, al salmo responsoriale e all'offertorio due gruppi di giovanette, con ampie tuniche, hanno eseguito coreografie descrittive del testo liturgico (chi ha parlato di « balli » e « balletti », talora ricamandovi sopra, evidentemente non era presente alla celebrazione).

La S. Comunione distribuita da centinaia di sacerdoti in tutti i settori dello stadio coronò quella celebrazione di candore e di gioia.

Dopo un'ora e mezzo (erano le 13) sotto un sole splendente e cocente, quando, alla fine della Messa, il Cardinale Legato rivolse una parola di saluto, tutti ad una voce gridavano: « ancora, ancora! ». L'entusiasmo e la gioia avevano cementato in un cuor solo quella festante marea di fanciulli.

Messa della gioventù. Fu celebrata nel « Sydney Myer Music Bowl », capace di ventimila persone.

Fu una normale Messa con i canti del Congresso, le letture e le preghiere scelte nel Messale e nel Lezionario. Poiché la celebrazione aveva inizio all'imbrunire, era stato programmato un effetto di luci policrome; ma poi vi si rinunciò. Illuminazione a giorno. Mezz'ora prima, un complesso, con coro e batteria, eseguì alcuni canti giovanili.

Alle 20,30 in punto ebbe inizio la Messa.

Il sacerdote, un cappellano militare, in paramenti sacri, con due ministranti in alba, entra sul palco. Comincia: « In the Name of the Father ... ». Pareva quasi impossibile che quella folla per mezz'ora elettrizzata da moderni canti, potesse concentrarsi ed inserirsi in un'atmosfera sacra.

Invece, come per incanto, un intenso clima di raccoglimento si forma in pochi istanti. Il silenzio più assoluto domina l'assemblea: si ascolta, si prega, si canta. L'incisività delle parole del celebrante nelle didascalie e nell'omelia, il suo atteggiamento naturalmente ieratico contribuirono in modo determinante a galvanizzare l'assemblea. I canti della Messa eseguiti da un secondo coro furono molto ben intonati all'azione sacra.

All'offertorio, una ventina di giovani recarono al celebrante con l'offerta per il Sacrificio doni destinati ai poveri. Tali doni furono raccolti dentro due recipienti, modellati a forma di pilastri, che divennero i sostegni della mensa dell'altare. Il significato del gesto fu sottolineato dal commentatore: Carità ed Eucaristia: « Amatevi come io vi ho amato ». Cristo sarà presente nel Pane eucaristico come è presente nel Povero.

La processione offertoriale sobria, compiuta con molta naturalezza e assai espressiva, fu l'unica peculiarità della Messa. La comunione fu molto numerosa. Alla preghiera e ai canti tutti presero parte attiva.

Prima del congedo fu recitata da tutti i presenti una formula di consacrazione e di impegno cristiano.

Finita la Messa, il primo coro eseguì altri canti giovanili, mentre l'assemblea lentamente si scioglieva.

Questa Messa dei giovani rimane un modello. Niente eccentricità. Il celebrante non era né in tuta, né in cravatta, né in clergyman. Portava la « casula ». I canti, tutti hanno potuto averli in mano: sono pubblicati nel libretto del Congresso e sono quelli di una comune Messa partecipata. *Durante la Messa*, niente musica « pop » o « beat », come ha scritto da lontano qualche prevenuto.

E la partecipazione è stata esemplare. Il che dimostra che, quando si sanno comprendere e interessare, i giovani sono sensibili ai valori spirituali più di quanto possa far pensare il loro atteggiamento talvolta spensierato o contestatario. È l'apostolato più difficile, ma quello che si deve affrontare con coraggio e con intelligenza, perché nei giovani è la Chiesa di domani. Affermare che la liturgia è fatta per gli adulti, è travisare il senso e lo spirito di rinnovamento che tocca profondamente il cuore della Chiesa. La nuova liturgia ha il profumo primaverile delle nuove generazioni, che nei giovani portano il seme della gioia e della speranza. Per i giovani soprattutto è fatta la nuova Liturgia. Melbourne ne è stato uno splendido esempio.

Liturgia per gli aborigeni. Fu attentamente studiata dai Vescovi, suore e missionari, che lavorano fra le tribù aborigene dell'Australia settentrionale e occidentale.

Il linguaggio, i segni, i simboli furono scelti e adattati in modo che rispondessero perfettamente alla mentalità tradizionale, alla cultura e all'ambiente sociale delle tribù aborigene.

Rispetto alla normale struttura della Messa, sono stati più frequenti gli interventi dell'assemblea per mezzo di canti e ritornelli propri. Le letture furono ridotte ad una, il vangelo, perché « gli aborigeni non hanno la tradizione di leggere un messaggio da un libro. Essi « mimano » o danzano con musica e canti, e « conservano in questo modo le loro tradizioni orali ». Così

in luogo della prima lettura, due gruppi di aborigeni « mimarono » la Cena del Signore. Il canto responsoriale fu composto da un aborigeno con accompagnamento di strumenti propri. Propria fu pure la preghiera eucaristica. Molto delicate le coreografie all'offertorio e alla Comunione, accompagnate da appropriati canti.

La Messa per gli aborigeni destò grande interesse. Se l'esemplificazione di Melbourne, fuori del contesto proprio, ebbe più l'aspetto di uno spettacolo che di una celebrazione, la sua attuazione nell'ambiente aborigeno rappresenta un'autentica e naturale espressione di fede vissuta. Per la liturgia rinnovata è un esempio tipico di « adattamento », che è stato accolto dagli interessati come una benedizione.

Statio orbis: Fu la celebrazione conclusiva del Congresso, grandiosa come una visione. Il *Cricket Ground* era gremito fino all'inverosimile da una folla composta e ordinata, che aveva invaso anche buona parte dell'arena.

Era il vespro della domenica 25 febbraio.

Nove cori, oltre alla Cappella Sistina, e tre bande, si erano uniti per rendere più solenne quella celebrazione finale.

La Messa concelebrata si svolse in modo normale, ma preghiere e canti furono partecipati con il « fragore dei flutti del mare », direbbe S. Ambrogio. La Comunione fu distribuita con esemplare ordine da parecchie centinaia di sacerdoti.

E poi l'addio del Legato Pontificio, dei centoventi Vescovi e dei numerosissimi pellegrini in un'apoteosi di fede e di amore, mentre nel cuore di tutti risuonavano le parole di Gesù, motto del Congresso: « Amatevi come io vi ho amato », e l'impegno ad attuarlo, espresso nel solenne messaggio finale scandito da tutta la moltitudine.

« Non si costruisce una comunità cristiana, se non avendo come radice e cardine la celebrazione dell'Eucaristia », ha scritto il Decreto *Presbyterorum ordinis* (n. 6). E Paolo VI ha detto, nel Messaggio al Congresso: « Che il motto: Amatevi gli uni gli altri, come io ho amato voi, si possa avverare nei vostri cuori ... giorni meravigliosi, giorni che hanno dato gloria a Dio, ristoro al vostro spirito e nutrimento alla speranza dell'uomo... ».

Questa, in sintesi, l'ultima aspirazione del 40° Congresso Eucaristico, che la fede e la carità trasformeranno in certezza.

Nel quadro del rinnovamento liturgico, il Congresso di Melbourne segna una tappa importante del luminoso cammino. È stato un sensibile passo in avanti anche rispetto al Congresso precedente (1968). A Bogotà le masse di popolo furono più imponenti; più massicce le sacre manifestazioni, che si avvalsero di diversi riti sacramentali « ad experimentum », i quali acuirono l'attesa delle celebrazioni.

A Melbourne si è avuto in modo massivo e ordinato l'*approfondimento* del senso ecclesiale della liturgia.

Quelli che sembrano mettere in dubbio il valore del senso comunitario della liturgia avrebbero dovuto essete a Melbourne, per vedere cosa significhi una celebrazione ben fatta per tutto il santo Popolo di Dio, senza limitazioni di cultura, preparazione e proporzioni.

Il prossimo Congresso dovrà tenere conto dell'esperienza di Melbourne, migliorando ancora qualche settore. Per esempio: il canto, *in piedi*, del *Kyrie*, *Gloria*, *Credo*, quando vengono eseguiti a voce di popolo, fa parte ormai di uno stile acquisito. Il canto del *celebrante* di tutta la Messa o almeno di alcuni elementi, come il Prefazio o l'introduzione al *Pater*, dovrebbe essere cosa normale. Vescovi e Cardinali hanno svolto solo una parte coreografica di presenza. Mai hanno potuto concelebrare insieme, né soli né con i sacerdoti. Sarebbe stato un *presbyterium* di proprietà grandiose e di altissimo significato. Questa mancanza è stata più stridente nell'ordinazione episcopale, dove tutti i Vescovi presenti, e non solo alcuni, avrebbero dovuto concelebrare, o almeno imporre le mani e dare l'abbraccio ai tre Vescovi neo-ordinati, che entravano a far parte del Collegio Episcopale.

Certe anomalie, tuttavia, sono in parte giustificate dal fatto che anche il « *cerimoniale* », con la riforma, ha risentito della « incertezza » degli altri settori. Ora è in via di sistemazione. Quando, nei prossimi mesi, saranno meglio definiti, pur nella necessaria duttilità, i contorni *rituali* del rinnovamento liturgico, si vedrà più chiaramente come l'azione sacra, anche obbedendo a ben precise norme, si può esprimere in bellezza di forme e può conservare spirito e vita.

(ab)

Die 24 martii Summus Pontifex Paulus VI in audience recepit
nōstrāe Congregationis Officialeū et addictos. Post verba salutationis
et obsequii Cardinalis Praefecti, Summus Pontifex cor et mentem pa-
terne aperuit circa munus et nobilitatem nostri cotidiani laboris
in « servitium » Sanctae Ecclesiae; deinde cum singulis amabiliter ser-
mocinatus est; dein omnes donavit opusculo: « San Pietro. La prima
lettera ».

Ex ephemeridibus

« SPERIAMO UNA PRIMAVERA DI CANTI POPOLARI »

Die 15 aprilis 1971, Summus Pontifex Paulus VI, peculiari Audientia excepit sorores participantes conventum de Musica sacra, ordinatum a Consociatione italica « Santa Cecilia ». Praeter allocutionem officialem in L'Osservatore Romano die 16 aprilis 1971, relatam, Ephemerides Jucunda Laudatio refert verba a Beatissimo Patre ad modum paterni colloquii dicta et numquam publici iuris facta, quae e supradictis Commentariis¹ transcribere placet.

Quello che è vero è questo: *che ci sta molto molto a cuore il successo della vostra Associazione* e la missione che le è stata presentata, cioè di dare al canto della Chiesa e al canto liturgico, al canto del popolo, delle nuove forme, delle nuove espressioni che impegnano non soltanto piccoli gruppi, ma tutta la folla del popolo cristiano.

Vediamo, in questo problema della musica sacra, implicati tre grandi punti del nostro ministero.

Problema liturgico

Prima di tutto quello *liturgico*. La Chiesa ha fatto sforzi enormi in questo periodo per preparare leggi, formule, parole, ufficio ... al popolo cristiano nella riforma liturgica. Mi sapreste dire che cosa resterebbe, che cosa è questa riforma se restasse muta, muta di canto, muta di quell'Alleluia che adesso mi avete fatto sentire? Sarebbe una cosa prosaica, una cosa, sì, che potrebbe anche sopravvivere come tutte le altre cose; ma non avrebbe mai la pienezza di espressione e credo neanche il crescere in grazia del fedele se non ci fosse il vostro canto liturgico e sacro del popolo.

Problema artistico

Il secondo aspetto [...] è l'*aspetto artistico*.

Quante critiche abbiamo sentite e sentiamo ancora ... anche ultimamente, in questi ultimi giorni su vari giornali e settimanali ... Critiche

¹ Cfr. *Musica sacra e sensus Ecclesiae*, in *Jucunda Laudatio*, n. 1-4, 1972, pp. 5-8.

sul repertorio antico e classico e sul moderno ... Critiche sulla lingua latina e su quella volgare ... sul gregoriano, la polifonia e i canti moderni ...

La Chiesa ama tutte le forme e le espressioni artistiche musicali purché, però, rivestano le vere qualità della musica sacra.

Il « nova et vetera » è stato chiaramente sancito dal Concilio Vaticano II. È noi, senza minimamente condannare, anzi incoraggiando e tenendo il repertorio tradizionale e il sano patrimonio artistico, dobbiamo sempre continuare anche nel progresso sperando che vengano dei bravi maestri.

Siete maestre di canto e di musica voi. Ebbene ci appelliamo a voi perché, oltre al repertorio tradizionale, ci sappiate dare anche una nuova letteratura di musica popolare sacra e di grande stile e di arte. Noi sentivamo cantare un tempo il canto pastorale di Natale di S. Alfonso « Tu scendi dalle stelle »: che cosa c'è di più infantile? ... ma è profondissimo!

Noi speriamo questa primavera di canti popolari ... Possano dare alla nostra preghiera il carisma, oltre che per la musica, quello della bellezza, quello della poesia, quello dell'entusiasmo che deve accompagnare l'espressione e cantare la preghiera.

Problema pastorale

Può vivere, avere una vita piena, ecclesiale, bella e battesimale una comunità parrocchiale senza il canto sacro? Il *problema pastorale* è di far cantare non soltanto il piccolo gruppo, la piccola *schola* degli specialisti, ma tutta la massa dei ragazzi, tutte le donne, tutti gli uomini come avviene nei popoli del nord. I tedeschi quando vengono, gli uomini cantano con voce spicata ... Io non ho mai sentito cantare in Italia i nostri uomini con polmoni così pieni. Ricordo ancora cosa possa essere il canto di massa. Subito dopo la guerra vi era a Roma, presso la S. Sede, un ministro protestante inglese, il quale, ogni sera, si recava ad ascoltare una moltitudine di ragazzi, gli scugnizzi, che cantava durante la consueta funzioncina religiosa. Quando gli si chiedeva dove andasse, egli rispondeva: « Vado dai ragazzi, a sentire il *Tantum ergo* ». Gli piaceva sentire lo scoppio di quella massa di ragazzi che cantavano con voce spiegata in tutta la loro forza. Non andava a sentire un effetto di sentimentalismo, ma un effetto di arte nativa, direi una comunicazione psico-sensibile che era impossibile trovare altrove, non abituato forse nel suo paese a queste esplosioni tutte impregnate

di forza e di coraggio. Questo per dire, come il problema, sotto l'aspetto pastorale, abbia un'importanza stragrande. E concludo questa mia introduzione per dire l'impegno che è stato dato all'Associazione Italiana di S. Cecilia, e che voi religiose avete accolto. Cercate di diffonderlo nelle vostre famiglie religiose, nelle parrocchie, nelle comunità dove siete: è di una grandissima importanza. *Si canta? Allora si prega. Si prega? Allora si va in chiesa. Si va in chiesa? Allora la religione esiste. C'è la religione? Allora si crede. Allora ci si salva.* È una catena che sembra persino paradossale, eppure ha la sua importanza. *Se si canta, si mantiene la vita religiosa in una comunità.* E se c'è la vita religiosa, possiamo essere sicuri che la misericordia di Dio vi riserverà le sue grazie e i suoi doni.

Ricordo che nelle nostre escursioni pastorali nella diocesi di Milano, ci si trovava parecchie volte in paesi totalmente comunisti, e si trovava poi il coro pieno di giovani che venivano per cantare. Quindi *il canto ha una attrattiva stupenda: è un vincolo bello, naturale, amichevole.*

« Possiamo subito dire che la professione cristiana è molto legata al corso del tempo: ogni giorno ha il suo orario. Vi è una "liturgia delle ore"; ogni buon cristiano ha in ogni giornata qualche momento di preghiera. Come ogni settimana ha il suo giorno del Signore, la domenica, che deve essere contrassegnata da un atto religioso pieno di significato e di valore, la Messa; e così tutto il corso dell'anno è scandito dalle sue feste, celebrative dei misteri di Cristo e dei Santi. Il calendario della Chiesa non è solo un fatto di costume consuetudinario; è un programma di vita spirituale. Ora la presente stagione, che chiamiamo quaresima, esige una particolare avvertenza da parte di chi vuol essere fedele alla pedagogia religiosa della Chiesa, esige un impegno più attento e osservante di quanto ella propone alle singole anime e alle varie comunità ».

(Ex allocutione Summi Pontificis Pauli VI in audiencia generali habita die 21 martii 1973. « L'Osservatore Romano », 22 marzo 1973).

Instauratio liturgica

THE SIGN OF PEACE

A recent letter to the Congregation spoke of a newspaper article regarding the sign of peace. The letter states: « The general tenor of the article is that reports coming into your Congregation from Bishops around the world indicate that the sign is pretty generally considered a failure.

My own experience is that many people resent it as an artificial, unreal and, in this country, obnoxious sign. For most it is as completely meaningless as it was in the seminary in my day.

May I ask if this report can be considered an accurate summary of the Bishop's reports? ».

As a matter of fact the Congregation continues to affirm what was stated in the General Instruction on the Roman Missal regarding the value and importance of this sign. As a commentary on this, we give below the statement from the Bishops' Committee for the Liturgy in the U.S.A.¹

In Jewish history and throughout the writings of the Old Testament the kiss of peace existed as a sign of respect or friendship. Its antiquity cannot be questioned.

In the New Testament, especially in the life of our Lord, this kiss was a courteous preliminary to any ceremonial gathering, especially a meal. Its omission could be a cause for remark or concern as in the case of Christ when he said: " You gave me no kiss, but she has not ceased kissing my feet since I entered " (*Luke 7, 45*). In the writings of St. Paul the kiss is recognized as a token of Christian communion (*Romans 16, 16; 1 Corinthians 16, 20; 2 Corinthians 13, 12*). In *1 Peter 5, 14*, there is mention of an embrace: " Greet one another with the embrace of true love ".

Its usage in the liturgy dates to Justin the Martyr and Apostolic Constitutions. Its antiquity in Christianity cannot be called into question. It was used, moreover, in various prayer services, not only in the context of the eucharistic celebration.

¹ Cf. *Newsletter*, vol. 7, 1972.

When the liturgy of the Word became permanently affixed to the liturgy of the Eucharist, the general tendency was to associate this kiss of peace with the offertory. The admonition in Matthew about the reconciliation with one's brother before bringing a gift to the altar determined this position of the kiss of peace in the Mass. At a later stage, however, the kiss of peace was related to the rite of Communion. It was felt that since Communion established and deepened the fellowship of Christ's body, the Church, this gesture of peace and unity should be exchanged before the actual participation in the body and blood of Christ.

The kiss of peace has a relationship with the Lord's Prayer, especially with the final petition of forgiveness. It also has an intimate link with Communion which follows. The admonition of the liturgy, "Peace be with you" is as much a demand as a prayer. It is important to note that the kiss of peace is not in the order of a greeting, welcome, or hello. It is a prayer—a personal and sincere pledge of reconciliation and peace in view of the communion which is to follow and also in view of what took place before. This kiss of peace is a seal and pledge of the fellowship and unity of the Spirit which is found in the bond of peace.

The manner of giving the kiss of peace has varied according to cultures. Usually after the admonition of the priest the kiss was exchanged between neighbors. At a later date it was passed on from one person to the other.

The present rite of the new missal envisions a general greeting of the priest after the prayer for peace and unity in the Church. This can be regarded as a communal seal and pledge of fellowship and unity of the Spirit invoked by the priest. After the admonition, "Let us offer each other the sign of peace," each person is invited to exchange with his neighbor the sign of peace. The manner of giving it is left to local custom. It should be noted, however, that this sign of peace (or kiss of peace, as it was originally called) is not a mere greeting or a time to create a big handshaking party, it is *a prayer and sign*—a personal and sincere pledge of reconciliation and peace.

At one point it was proposed that the deacon's invitation (or the priest's invitation) to exchange a sign of peace should be: "Let us show that we are at peace with each other." Upon reflection, it was decided that this—while a valid concept—could suggest wrongly that all of us are at peace and therefore the prayer element was preferred:

we make the gesture as evidence of our desire to be at peace and our prayer that we may be at peace.

When the sign of peace is given, there is no standard rule or pattern. Local custom should prevail, for there are various ways in existing cultures to express this sign. In some cultures an embrace is very meaningful while in others a handshake or handclasp of some kind can express the same thing. Bowing, touching one another, a kiss, and the like—all these can be ways of offering the sign of peace.

With these gestures an appropriate greeting or prayer may be added. This should be very simple, and the Christian should eventually learn to formulate this prayer in his own words. Some examples are:

- “ Peace be with you, N.” (*3 John 15*).
- “ May the Lord of peace give you unity and love, N.”
- “ May the favor of God be with you, N.” (*1 Cor 16, 23*).
- “ The God of love and peace be with you, N.” (*2 Cor 13, 12*).
- “ May God the Father and the Lord Jesus Christ grant you peace and love and faith, N.” (*cfr. Eph 6, 23*).
- “ May God our Father give you grace and peace, N.” (*Col 1, 1*).
- “ Grace and peace be yours, N.” (*1 Thess 1, 1*).
- “ May he who is the Lord of peace give you continued peace in every possible way, N.” (*2 Thess 3, 16*).
- “ Favor and peace be yours in abundance, N.” (*1 Pt 1, 1*).
- “ May mercy, peace, and love be yours in ever greater measure, N.” (*Jude 2*).

Introduction or, better, restoration of the sign of peace has been a cause of some tension in parishes and the source of several objections from parishioners. A consideration of the more common difficulties may help in implementing numbers 56 and 112 of the General Instruction.

a) “ It is insincere to give a greeting of peace and love when actions before and after Mass clearly show we are not at peace and do not love.” —The liturgy builds as well as expresses community. Ideally the congregation should be an assembly of Christians who do love and are at peace with one another. However, this represents a goal we constantly strive for in building up the Kingdom rather than a state definitively attained prior to celebration of the Eucharist. The sign of peace thus should both express peace or unity and foster them.

b) “ The sign of peace has never been explained.” —This is a valid objection. Experience indicates that a gentle, sound, and on-

going catechesis softens opposition to this gesture and gradually leads parishioners to full acceptance of it.

c) "Our Church is so large that we cannot possibly sense unity with everyone in the congregation."—A huge, impersonal setting does interfere with the sense of closeness and community desired for eucharistic celebrations. However, this really constitutes an argument in favor of the sign of peace. At least during the moment of this gesture we who are strangers, humanly speaking, form a unity and no longer are strangers but brothers and sisters in Christ.

d) "The sign of peace seems too formal and rigid."—The fault here rests, not with the gesture itself or the general liturgical directives governing it but with local applications of them. Spontaneity and freedom or diversity of expression should be permitted, even encouraged.

e) "This gesture disturbs the reverent silence we should maintain before receiving Communion."—While it is true that article 30 of the Constitution on the Sacred Liturgy requires that "at the proper times all should observe a reverent silence," the same section encourages active participation by song, *actions, gestures, and bodily attitudes*. An action or gesture—like the sign of peace—can and should be a reverent way to assist in preparation for our personal reception of Communion.

f) "Greetings like this should be given before or after Mass."—Some parishes do in fact suggest that members of the congregation greet one another before Mass and remain for coffee and doughnuts in the Church or school afterwards. The liturgical sign of peace, however, is more than a greeting. It symbolizes reconciliation, mutual forgiveness, peace, and unity.

g) "The sign of peace interrupts my personal prayer with God."—Individual devotion and personal faith are indispensable qualities for good liturgy. However, the Eucharist is not only an occasion for private communication with the Lord; it is also "the assembly or gathering together of the people of God" (*General Instruction*, No. 7). "The presence and active participation of the people shows plainly the ecclesial nature of the celebration" (*ibid.*, No. 4). The individual and the social, the personal and the communal must blend together in liturgical worship. One's neighbor should not be a wall between God and a Christian at Mass, but a gateway linking the two. The sign of peace is or ought to be true prayer.

HISPÁNIA: REUNION DE COMPOSITORES, MUSICOLOGOS RESPONSABLES DE CANTO

Durante los días 22, 23 y 24 de enero de 1973, y convocada por la Abadía de Sta. Cruz del Valle de los Caídos, ha tenido lugar una reunión de Compositores, Musicólogos y Responsables de Canto, en la que se ha estudiado la problemática actual de la música destinada a las Celebraciones Litúrgicas.

Los participantes, después de agradecer a D. Luis M^a de Lojendio, Abad de Sta. Cruz del Valle de los Caídos y a los organizadores de esta reunión la convocatoria de la misma y las múltiples y delicadas atenciones de que han sido objeto desde el primer momento, estiman conveniente, como fruto de la reunión la puntualización de las siguientes conclusiones:

1. Constitución de un grupo de trabajo abierto, en el que tomen parte las personas y entidades que estén interesadas y comprometidas en la problemática de la Música Litúrgica. Este grupo se pone a la disposición de la Comisión Episcopal de Liturgia, a través del departamento de Música del Secretariado Nacional de Liturgia.

2. Después de analizar la situación actual de la Música Litúrgica, se resalta la urgencia de estudio y solución de los siguientes problemas:

a) Estimular la creación musical animando, potenciando y coordinando la actividad de los compositores, para lograr una mayor calidad artística, funcionalidad litúrgica y eficacia pastoral.

b) Invitar a literatos a través de organismos nacionales, diocesanos y contactos personales a colaborar en la creación de textos que ofrezcan a los compositores la posibilidad de nuevas obras.

c) Solicitar la colaboración de especialistas en los aspectos psico-sociológico e histórico, —canto popular y tradición musical española— para aportar materiales que puedan ser utilizados en la composición litúrgica.

d) Informar periódicamente a través de todos los medios posibles (Secretariado Nacional de Liturgia, Boletines diocesanos, Revistas Litúrgico-Musicales, Comunicados y publicaciones de la Confer masculina y femenina, etc. etc.), de la producción y valor litúrgico-pastoral de las nuevas ediciones musicales. Esto puede interesar a las casas editoriales y discográficas a la hora de seleccionar, publicar y difundir las composiciones musicales.

d) Se constata la necesidad de elaborar una selección de cantos que permita la formación de un repertorio nacional.

3. Informados por el Secretariado Nacional de Liturgia de la próxima celebración de una reunión de Responsables diocesanos de Música, se ve la conveniencia de sugerir la invitación a participar en la misma a Delegados de las distintas familias religiosas.

LUSITANIA: CURSO DE LITURGIA PARA SACERDOTES

Nos dias 28 e 29 de Julho de 1971, a Comissão Episcopal de Liturgia esteve reunida em Fátima. No comunicado distribuído à imprensa, diz assim no n.º 4:

« Em ordem à concretização do plano de formação litúrgica do Povo de Deus recentemente aprovado para Assembleia Plenária do Episcopado, estudaram-se algumas iniciativas de base mais imediatas. Impõe-se uma articulação eficiente entre o Secretariado Nacional de Liturgia e as Comissões Diocesanas de Liturgia. Foi projectado, ainda para o ano corrente, um encontro, a nível nacional, dos Representantes destas Comissões. Esta, igualmente em perspectiva, para o proximo ano, a realização de um Curso intensivo de formação litúrgica ».

Quanto ao tempo, foi imediatamente assente que o Curso se realizaria de 10 a 23 de Setembro de 1972 em Cortegaça, na Casa de S. Paulo, a nível nacional.

Pelo que toca às pessoas que orientariam os trabalhos do Curso, fizeram-se os necessários contactos com o Secretariado de Liturgia de Espanha, de quem se receberam, mais tarde, as linhas gerais do programa do Curso. Em tempo oportuno, o Secretariado Nacional de Liturgia imprimiu o programa num pequeno opusculo que foi enviado a todos os Prelados e a todos os Responsáveis pela Liturgia nas Dioceses do Continente e Ilhas.

O Curso foi programado de tal modo que os sacerdotes pudessem reflectir sobre os três temas seguintes: Celebração Eucarística, Liturgia das Horas e Liturgia dos Sacramentos. As lições sobre cada um dos três temas foram confiadas respectivamente ao Rev.do P. Ignacio Onativia, consultor do Consilium de Liturgia, ao P. José Maria Martín Patino, S.J., consultor da Sagrada Congregação para o Culto Divino e ao P. Francisco Gil Pelaez, consultor da Comissão Episcopal de Liturgia.

* Cfr. *Ora et labora* 18, 1972, pp. 341-345.

Documentorum explanatio

AD LITURGIAM HORARUM

Utrum in Liturgia Horarum a solo celebrata verba lectionum proferri debeant an sufficiat ea oculis legere?

Resp.: *Sufficit ea oculis legere.* Nam in Constitutione Conciliari de sacra Liturgia et in Institutione generali de Liturgia Horarum nihil dicitur de obligatione recitationis *oralis*, quando quis privatim psallit, etsi de hac re disceptaverunt Patres Concilii. Ipsi statuerunt instauracionem « Breviarii » non ut tempus orationis breviaretur, sed ut omnes qui Liturgiam Horarum celebrant, tempus habeant melius orandi. Ideo, omnia documenta, quae de instauratione Officij Divini agunt, hortantur ut « mens concordet voci », et oratio Ecclesiae sit « fons pietatis et orationis personalis nutrimentum ».¹ Ad hoc requiritur ut lectio sive Sacrae Scripturae sive Patrum necnon ipsa recitatio psalmorum, quibus Deus ad populum suum loquitur et hic Deo respondet,² fiat « non iam Breviarium currendo legentes »,³ sed cum personali meditatione. Secus quis Liturgiam Horarum etiamsi recitet, verbo Dei non imbuitur, nec vere « orat ». E contra, « agnoscamus oportet, dum Officium persolvimus, in Christo resonantes voces nostras et voces eius in nobis ».⁴ Ita Liturgia Horarum fit oratio propria, sincera et fructuosa, fons pietatis, nutrimentum vitae spiritualis et quotidiani laboris apostolici, maiorem vim accipiunt rationes, quae inter orationem Ecclesiae et orationem personalem intercedunt, orationemque mentalem ex lectionibus, psalmis ceterisque Liturgiae Horarum partibus indeficiens haurit alimentum.⁵ Hic finis Liturgiae Horarum quandoque facilius consequi posset, eam, praesertim lectiones, persolvendo, in recitatione a solo, absque *orali* recitatione singulorum verborum.

¹ Cfr. Const. *Sacrosanctum Concilium*, n. 90.

² Cfr. *ibid.*, n. 33.

³ Cfr. Schema Constitutionis de sacra Liturgia, *Modi a Patribus Conciliibus propositi, a Commissione Conciliari de sacra Liturgia examinati*. Vol. IV *De Officio Divino*, p. 13.

⁴ PAULUS VI, Const. *Laudis canticum*, 1 nov. 1970.

⁵ Cfr. *ibid.*

DE CALENDARIIS PARTICULARIBUS

Utrum religiosi, qui calendarium proprium habent, Missam et Liturgiam Horarum celebrare possint iuxta calendarium ecclesiae localis, dioecesis, regionis vel nationis in quibus degunt?

Resp.: Normas a diversis libris liturgicis datas hac de te in mentem revocate oportet.

1. *Quid sit calendarium proprium.*

Calendaria particularia celebrationes magis proprias continent congruenti ratione cum cyclo generali organice compositas. Singulae enim Ecclesiae vel familiae religiosae Sanctos, qui ipsis sunt peculiari ratione proprii, peculiari honore prosequantur oportet (Cfr. *Normae universales de anno liturgico et de calendario*, n. 49).

Calendarium particulare conficitur inserendo Calendario *generali* sollemnitates, festa et memorias quae sunt propria (cfr. *ibid.*, n. 52).

Religiosi, tamen, tenentur celebrare anniversarium Dedicacionis Cathedralis dioecesis in qua degunt et Patronos principaliores loci et amplioris dictionis ubi degunt (cfr. *ibid.*, n. 52 c).

2. *De Liturgia Horarum*

a) Officium in choro et in communi persolvendum est iuxta calendarium proprium (n. 241).

b) In celebratione, quae a solo fit, servari potest aut calendarium loci aut calendarium proprium, praeterquam in sollemnitatibus et festis propriis (n. 243).

3. *De Missa*

a) In sollemnitatibus, sacerdos sequi tenetur calendarium ecclesiae in qua celebrat.

b) In dominicis, in feriis Adventus, Nativitatis, Quadragesimae et Paschae, in festis et memoriis obligatoriis:

— si Missa celebratur cum populo, sacerdos sequatur calendarium ecclesiae in qua celebrat;

— si Missa celebratur sine populo, sacerdos eligere potest aut calendarium ecclesiae aut calendarium proprium.

Ex his omnibus simul sumptis has conclusiones deducere licet:

1) In celebratione *a solo* sive Liturgiae Horarum sive Missae, religiosi servare possunt aut Calendarium proprium aut Calendarium ecclesiae localis.

2) In celebratione *in choro* vel *in communi* per se servandum semper est calendarium proprium. At, laudandum videtur desiderium quarundam communitatuum religiosarum arctius se inserendi in vitam et in orationem ecclesiae localis. Ideo Sacra Congregatio pro Cultu Divino quibusdam familiis religiosis concessit ut servare possint calendarium dioecesis, semper tamen additis celebrationibus propriis. Attamen, ad unitatem fovendam inter sodales eiusdem familiae religiosae, electio inter calendarium generale aut dioecesis, additis celebrationibus propriis, non est relinquenda singulis sed facienda est saltem in ambitu regionali vel nationali e superioribus competentibus.

3) Quando autem calendarium proprium servatur et quaedam differentiae inveniuntur cum calendario regionis vel nationis, praesertim quoad dies proprios celebrationum vel gradus quarundam celebrationum, opportunum videtur ut religiosi illius regionis vel nationis calendarium proprium aptent iuxta calendarium nationale vel regionale. Ad quod tamen tenentur in celebrationibus cum populo.

DE DEDICATIONE ECCLESIAE

An celebrandum sit in tota dioecesi anniversarium dedicationis Ecclesiae concathedralis.

Resp.: Negative. Celebratio anniversarii Dedicationis ecclesiae cathedralis peragenda est, gradu sollemnitatis in ipsa ecclesia cathedrali, gradu autem festi aliis in ecclesiis dioecesis, recurrenti die quo ecclesia consecrata est. Quando autem in dioecesi concathedralia habentur anniversarium earum Dedicationis peragitur *tantum* in ipsa ecclesia dedicata, minime vero in dioecesi. Nam titulus concathedralis generaliter datur ecclesiae ob peculiare momentum habitum in vita dioecesi. At ecclesia cathedralis, signum unitatis ecclesiae localis, unica est et tantum eius Dedicationis anniversarium celebrari debet in tota dioecesi.

Quando autem dioecesis coalescit ex pluribus dioecesibus insimul coniunctis, in qua tamen antiquae dioeceses quamdam unitatem adhuc servant, v. gr. suam curiam et capitulum habent, unaquaeque earum celebrare possunt anniversarium suae cathedralis.

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTÀ DEL VATICANO

c/c post. 1/16722

LITURGIA HORARUM

Vol. I, pag. 1304; vol. II, pag. 1800; vol. III, pag. 1644; vol. IV, pag. 1624.
Pretium totius operis:

A) corio contecti cum sectione foliorum rubra L. 56.000 (\$ 98,80)

B) corio caprino optime contecti, cum sectione foliorum rubra-aurata

Lit. 68.000 (\$ 120).

Editio oeconomica, linteo contecti Lit. 24.000 (\$ 42).

Tegumentum e corio, ad unum volumen accommodatum, L. 3.000 (\$ 5,20).

AD COMPLETORIUM (EXCERPTUM EX EDITIONE TYPICA)

cm. 11×17, L. 600 (\$ 1,10)

PRECES EUCHARISTICAE PRO CONCELEBRATIONE

cm. 14,5×20,5, L. 1.000 (\$ 1,90)

MISSALE ROMANUM

Vol. in-8° (cm. 17×24), pp. 944, typis rubro-nigris, 14 tabulae coloribus ornatae,
linteo contectum, L. 10.000 (\$ 18);
idem corio caprino contectum, cum sectione foliorum rubro-aurata, L. 15.000
(\$ 26,50).

LECTIONARIUM

I. De Tempore: Ab Adventu ad Pentecosten (p. 896).

II. Tempus per annum post Pentecosten (p. 968).

III. Pro Missis de Sanctis, ritualibus, ad diversa, votivis et defunctorum
(p. 976).

Unumquodque volumen in-8° (cm. 17×24), typis rubro-nigris, linteo contectum,
L. 9.000 (\$ 15,75); corio caprino contectum, L. 15.000 (\$ 26,25).

MISSALE PARVUM

E MISSALI ROMANO ET LENTIONARIO EXCERPTUM
AD USUM SACERDOTIS ITINERANTIS

Missae de Tempore; Ordo Missae; Missae pro celebratione Sanctorum; Missae
et Orationes ad diversa; Missae Votivae; Appendix.

Reimpressio 1971, in-8° (cm. 17×24), pp. 176, typis nigri et rubri coloris,
2 tabulae coloribus ornatae, L. 3.500 (\$ 6).

ORDO CANTUS MISSAE (EDITIO TYPICA)

Volumen in-8°, pp. 248, L. 4.000 (\$ 7,20).

Volumen praebet normas pro cantu Missae ut munus uniuscuiusque cantus clari-
lius appareat, describit modum Ordinem cantus Missae adhibendi, tandem textus
cantuum indicantur pro Missis de tempore, de Sanctis, pro Communib; Missis
votivis, ritualibus et ad diversa, atque melodiae pro cantu formalium novi Or-
dinis Missae dantur.

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTÀ DEL VATICANO

c/c post. 1/16722

RITUALE ROMANUM

Ex Decreto Sacrosancti Oecumenici Concilii Vaticani II
instauratum, Auctoritate Pauli Pp. VI promulgatum

ORDO UNCTIONIS INFIRMORUM EORUMQUE PASTORALIS CURAE

EDITIO TYPICA

Volumen in-8°, pp. 84, L. 1.900 (\$ 3,20)

Agitur de novo libro liturgico, quo continentur omnes ritus pro infirmis, nempe: visitatio et sacra Communio infirmorum, sacramentum Unctionis, Viaticum, ordo continuus sacramentorum Paenitentiae, Unctionis et Viatici, Commendatio morientium. Pro unoquoque ritu describuntur variae possibilitates, ex. gr. pro sacra Communione: ritus ordinarius et ritus brevior, pro Unctione infirmorum et Viatico: ritus intra Missam et extra Missam; consideratur etiam casus celebrationis communis Unctionis pluribus infirmis datae.

Volumen ostendit sollicitudinem Ecclesiae erga membra dolentia corporis Mystici, exemplo Christi, qui « pertransiit benefaciendo et sanando omnes ».

ANNUARIO STATISTICO DELLA CHIESA 1970

a cura dell'*Ufficio Centrale di Statistica della Chiesa*

nelle lingue latina, italiana, francese, inglese, tedesca, spagnola, portoghese.

Rilevazione statistica su vasta scala riguardante la presenza e l'opera apostolica della Chiesa nei vari paesi e continenti. Principali dati rilevati nelle singole circoscrizioni ecclesiastiche elaborati dall'*Ufficio Centrale di Statistica della Chiesa*.

Osservazioni e note su: Superficie e popolazione. Popolazione cattolica e centri pastorali. Forze di apostolato (Sacerdoti, religiosi, religiose ...). Candidati al sacerdozio (ordinazioni, decessi ...). Centri di formazione al sacerdozio ed altri istituti di istruzione media e superiore, Battesimi di bambini e di adulti. Matrimoni. Cause matrimoniali trattate dai Tribunali diocesani.