

NOTITIAE

SACRA CONGREGATIO PRO SACRAMENTIS
ET CULTU DIVINO

— SECTIO PRO CULTU DIVINO —



127

CITTÀ DEL VATICANO
FEBRUARIO 1977

NOTITIAE

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica editi cura

Sectionis pro Cultu Divino Sacrae Congregationis pro Sacramentis et Cultu Divino

«Notitiae» prodibunt semel in mense. Libenter, iudicio Directionis, nuntium dabitur Actorum, inceptuum, editionum in re liturgica, praesertim e Conferentiis Episcopalibus vel Commissionibus liturgicis nationalibus emanantium, si scriptorum vel periodicorum exemplar misum fuerit.

Directio: Commentarii sedem habent apud S. Congregationem pro Sacramentis et Cultu Divino, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta his verbis inscripta NOTITIAE. *Città del Vaticano.* *Administratio* autem residet apud *Libreria Editrice Vaticana - Città del Vaticano* - c.c.p. N. 1-16722.

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 5.000 - extra Italiam lit. 7.000 (\$ 11). Singuli fasciculi veneunt: lit. 500 (\$ 0,90) — Pro annis elapsis singula volumina: lit. 10.000 (\$ 15); singuli fasciculi: lit. 900 (\$ 1,50).

Libreria Vaticana fasciculos Commentarii mittere potest etiam *via aërea*. Typis Polyglottis Vaticanis.

127

Vol. 13 (1977) - Num. 2

Allocutiones Summi Pontificis

Restiamo fedeli nell'offerta al Signore 49

Acta Sanctae Sedis

Sacra Congregatio pro Doctrina Fidei: Declaratio circa quaestionem admissionis mulierum ad sacerdotium ministeriale 51

Acta Congregationis

Summarium Decretorum:

Confirmatio deliberationum Conferentiarum Episcopaliū circa interpretationes populares	68
Confirmatio textuum Propriorum religiosorum	69
Calendaria particularia	70
Patroni confirmatio	71
Missae votivae in Sanctuariis	71
Decreta varia	71

Studia

Liturgia: Creatività, interiorizzazione, attuazione (T. Federici) 73

Celebrationes particulares

De Canonizationibus:

S. Raphaëla Maria a Sacro Corde Iesu	88
Sacra Verbi Dei celebratio in festo Praesentationis Domini 1977	91

Documentorum explanatio

De usu instrumentorum musicorum, ad cantum in celebratione liturgica supplendum, comitandum vel sustentandum	94
De silentio organi in Prece eucharistica proferenda	94

Bibliographica 96

SOMMAIRE

Discours du Saint-Père (pp. 49-50)

La célébration de la fête de la Présentation du Seigneur donne au Saint-Père l'occasion de parler de l'oblation que Jésus fit de sa personne au Père, une oblation vécue dans l'obéissance à la volonté de Dieu. La vie des hommes croyant dans le Christ doit être elle aussi une oblation au Christ et, par Lui, à Dieu, qui constitue notre véritable plénitude.

Actes du Saint-Siège (pp. 51-66)

La Congrégation pour la Doctrine de la Foi a publié une « Declaratio » traitant du problème de l'admission des femmes au ministère sacerdotal. Après avoir souligné le rôle que joue la femme dans la société et l'Eglise de notre temps, ce document rappelle la tradition de l'Eglise qui n'a jamais conféré aux femmes l'ordre presbytéral, ni épiscopal, suivant à ce propos, comme norme et règle, l'exemple du Christ — qui n'appela aucune femme à faire partie des Douze — et des Apôtres. La façon d'agir tant du Seigneur que des Apôtres constitue une norme impérissable, dont l'Eglise ne peut s'écarter. Mais cela ne saurait indiquer de sa part un jugement défavorable sur la valeur ou le rôle qui revient aux femmes. Le document examine ensuite le ministère sacerdotal à la lumière du Mystère du Christ et de l'Eglise et conclut en invitant les femmes à une pleine participation aux engagements ecclésiaux, selon les charismes et les tâches qui leur sont propres, sans prétendre à ce qui, comme le ministère sacerdotal, est réservé aux hommes.

Etudes (pp. 73-87)

Liturgie: créativité, intériorisation, application.

Sous ce titre l'auteur, à partir des résultats du renouveau liturgique amorcé par le Concile Vatican II, réfléchit sur les éléments caractéristiques de la Liturgie, en vue d'un authentique approfondissement et d'une exacte mise en application dans l'Eglise. Il insiste d'abord sur le caractère de don gratuit qu'a la liturgie, grâce de Dieu et non œuvre des hommes, puisqu'elle est le Mystère de la Pâques du Christ Seigneur, toujours offert à tous les croyants. Il examine ensuite les dimensions essentielles de la Liturgie, en particulier son caractère d'« anamnèse » constante du mystère du salut, d'« épiclese » permanente de la présence efficace de Dieu, de « doxologie » ou proclamation des louanges dues à Dieu pour tous ce qu'il est et qu'il opère et, enfin, de « mystagogie » ou instruction sur les mystères, en sorte que le peuple en vivent, dans un processus toujours plus vivant d'intériorisation de la Liturgie. L'auteur s'intéresse ensuite au « Thesaurus biblicus » qui constitue le cœur de la Liturgie, il insiste sur la valeur du Lectionnaire, dont l'étude doit être encouragée au maximum, en tant qu'élément d'importance capitale pour la catéchèse et la mystagogie. La Liturgie des Heures est présentée dans son importance primordiale de prière du Christ qui, dans l'Esprit et avec l'Eglise, élève constamment l'action de grâce et de louange due au Père. Enfin, l'auteur expose le sens exact de la « créativité », qui n'est pas un effort constant pour inventer de nouveaux rites et prières adaptés aux circonstances concrètes, au détriment d'un authentique sens de continuité, mais plutôt la démarche apte à rendre vivants, féconds et intelligibles les rites que l'Eglise a préparés avec soin pour exprimer la réalité du mystère chrétien.

Célébrations particulières (pp. 88-93)

On présente ici les textes qui ont été approuvés pour la Messe de Sainte Raphaëla Marie du Sacré-Cœur (23-1-77), récemment canonisée, et pour la Célébration de la Parole dans la Basilique Vaticane le jour de la Présentation du Seigneur (2-11-77).

SUMARIO

Discursos del Santo Padre (pp. 49-50)

El Santo Padre, con motivo de la festividad de la Presentación del Señor, trata de la oblación que Jesús hace de sí mismo al Padre, oblación constantemente actualizada con su obediencia a la voluntad de Dios. La vida de los hombres que han aceptado de creer en Cristo debe ser también una oblación a Cristo, y por El, oblación al Padre, en quién únicamente encontramos la verdadera plenitud.

Acta Sanctae Sedis (pp. 51-66)

La Congregación para la Doctrina de la fe ha publicado una « Declaración » sobre el tema de la admisión de las mujeres al ministerio sacerdotal. El documento inicia describiendo la función que corresponde a la mujer en la sociedad y en la Iglesia de nuestros tiempos, para pasar luego a recordar la tradición eclesiástica, según la cual no ha sido nunca conferida a la mujer la ordenación presbiteral o episcopal, siguiendo en esto la norma o regla que dan el ejemplo de Cristo —el cual nunca llamó a formar parte del colegio apostólico a ninguna mujer—, y de los Apóstoles. El modo de actuar del Señor y de los Apóstoles constituye una norma definitiva de la cual la Iglesia no puede separarse, sin que ello entrañe un juicio negativo del valor o de la función que corresponde a la mujer. A continuación, el documento examina el ministerio sacerdotal a la luz del Misterio de Cristo y de la Iglesia, para concluir invitando a las mujeres a una plena participación en las tareas eclesiales de acuerdo con sus propios carismas y funciones, sin pretender no obstante aquello que, como el ministerio sacerdotal, ha sido reservado a los hombres.

Studia (pp. 73-87)

Liturgia: Creatividad, interiorización, actuación.

Bajo este título, el autor, partiendo de los resultados de la renovación de la Liturgia iniciada con el Concilio Vaticano II, trata de reflexionar en torno de las características de la Liturgia, en vista de una verdadera profundización y actualización de la misma en la Iglesia. Insiste, sobre todo, en el carácter de don gratuito que posee la Liturgia, gracia de Dios y no obra de los hombres, en cuanto es el Misterio de la Pascua de Cristo el Señor, siempre a disposición de todos los creyentes. Después examina las dimensiones esenciales de la Liturgia, es decir, su carácter de « anámnesis » constante del misterio de la salvación; « epiclesis » permanente de la presencia operante de Dios; « doxología » o proclamación de la alabanza debida a Dios por cuanto es y por cuanto hace. Finalmente, « mistagogia » o instrucción sobre los misterios de modo que el pueblo cristiano los viva plenamente, en un proceso de interiorización siempre en acto de la Liturgia. Después se ocupa del « Thesaurus biblicus » que constituye el núcleo fundamental de la Liturgia, insistiendo sobre el valor del Leccionario, cuyo estudio debe ser promovido al máximo, en cuanto es un elemento de importancia capital para la catequesis y la mistagogia. La Liturgia de las Horas es presentada en su primordial importancia, es decir, como oración de Cristo, que, en el Espíritu Santo y junto con la Iglesia, canta sin cesar la alabanza y la acción de gracias debidas al Padre. Al final, el autor expone el verdadero sentido de la « creatividad » la cual no consiste en un esfuerzo continuado de improvisación de nuevos ritos y plegarias adaptados a circunstancias concretas, sin un auténtico sentido de continuidad, sino más bien un hacer vivos, fecundos e inteligibles los ritos que la Iglesia ha preparado conscientemente para expresar las realidades del misterio cristiano.

Celebraciones particulares (pp. 88-93)

Se publican los textos aprobados para la Misa de la nueva Santa Rafaela María del Sagrado Corazón (12-1-77), y para la Celebración de la Palabra en la Basílica Vaticana el día de la Presentación del Señor (2-11-77).

SUMMARY

Discourses of the Holy Father (pp. 49-50)

On the occasion of the feast of the Presentation of Our Lord the Holy Father spoke of the offering of Jesus to the Father, an offering in complete obedience to the will of God. The life of men who believe in Christ should become a pure offering of themselves to Christ and through him to God, who is our true fulfilment.

Acts of the Holy See (pp. 51-66)

The Congregation for the Doctrine of the Faith has published a Declaration on the theme of admission of women to the ministerial priesthood. After underlining the role of women in society and in the Church of our times, the document recalls the constant tradition of the Church which has never conferred on women the order of priest or bishop, following in this regard, and considering as norm and rule, the example of Christ—who admitted no woman to the ranks of the twelve—and the example of the Apostles. This manner of acting, both of the Lord and of the Apostles, constitutes a perpetual norm which the Church cannot abandon. This does not indicate in any way a denial of the value and role of women in society. The document then examines the priestly ministry in the light of the mystery of Christ and the Church, and ends with an invitation to women to participate fully in the action of the Church according to their own charisms and functions, without seeking those functions which are reserved to men, such as the ministerial priesthood.

Studia (pp. 73-87)

Liturgy: Creativity, interiorization, actualization.

Under this title, the author, on the basis of the results of the liturgical renewal begun by the Second Vatican Council, reflects on the characteristics of the liturgy with a view to its real deepening and true actualization in the Church. He insists firstly on the distinctive mark of liturgy as a free gift of God, as a grace and not the work of man, in as much as it is the mystery of the Pasch of the Lord, always present and offered to all who believe. Secondly, the author examines the essential dimensions of the liturgy, especially its character as constant "anamnesis" of the mystery of salvation; as permanent "epiclesis" of the active presence of God; as "doxology", the proclamation of praise due to God for all that he is and does.

Finally, the author examines it as "mystagogy" or instruction concerning the mystery of salvation in such a way that people may live it and continually interiorize it. From this the author turns to the "Thesaurus biblicus" which constitutes the kernel of the liturgy. He insists on the value of the Lectionary, the study of which should be encouraged to the full, in so far as it is one of the most important elements of catechesis and mystagogy. The Liturgy of the Hours is presented in its primordial importance as the prayer of Christ and which, in the Spirit and together with the Church, is a continual offering of praise and thanksgiving to God the Father. The author also defines the meaning of "creativity", not as a continual effort to invent new rites and prayers adapted to concrete circumstances, without any sense of continuity, but as an effort to make fruitful and intelligible those rites which the Church has carefully prepared to express the reality of the Christian mystery.

Particular celebrations (pp. 88-93)

This issue includes: the text of the Mass for the new saint Rafaela Maria of the Sacred Heart (23-1-77) and the text of the Liturgy of the Word held in the Vatican Basilica on the feast of the Presentation of the Lord (2-2-77).

ZUSAMMENFASSUNG

Ansprachen des Papstes (S. 49-50)

Anläßlich der Feier der Darstellung des Herrn sprach der Papst über die Hingabe Jesu an den Vater, die er gelebt hat im Gehorsam gegenüber dem Willen des Vaters. Auch das Leben der Menschen, die an Christus glauben, muß eine Hingabe an Christus sein und durch ihn an Gott, der unsere wahre Fülle ist.

Akten des Apostolischen Stuhles (S. 51-66)

Die Glaubenskongregation hat eine Erklärung zum Thema »Zulassung der Frau zum Priestertum« veröffentlicht. Zuerst unterstreicht das Dokument die Rolle der Frau in der gegenwärtigen Gesellschaft und Kirche. Dann erinnert es an die Tradition der Kirche, die niemals in der Geschichte der Frau den priesterlichen oder bischöflichen Dienst übertragen hat, indem sie darin wie einer Norm und Regel dem Beispiel Christi — der auch den Zwölfen keine Frau beizählte — und der Apostel folgte. Dieses Verhalten sowohl Christi als auch der Apostel begründet eine allezeit gültige Norm, von der die Kirche nicht abweichen kann — was kein negatives Urteil über den Wert oder die Aufgabe der Frau bedeutet. Das Dokument beschäftigt sich dann mit dem priesterlichen Dienst im Licht des Geheimnisses Christi und der Kirche. Zum Schluß werden die Frauen eingeladen zu einem vollen Einsatz im Dienst der Kirche gemäß den ihnen eigenen Charismen und Aufgaben, ohne anzustreben, was den Männern vorbehalten ist, wie der priesterliche Dienst.

Studien (S. 73-87)

Liturgie: Kreativität, Verinnerlichung, Aktualisierung

Unter diesem Titel stellt der Verfasser, ausgehend von den Ergebnissen der liturgischen Erneuerung des II. Vatikanischen Konzils, Überlegungen an über die Eigenart der Liturgie im Hinblick auf eine wirkliche Vertiefung und Aktualisierung in der Kirche. Er besteht vor allem auf dem gnadenhaften Geschenkcharakter der Liturgie, die das Pascha-geheimnis Christi einschließt und daher nicht Menschenwerk ist, sondern Gnadenangebot Gottes für alle Glaubenden. Danach werden die wesentlichen Dimensionen der Liturgie untersucht: ihr anamnetischer Charakter als fester Bestandteil des Heilsgeheimnisses; ihr epikletischer Charakter im ständig gegenwärtigen Wirken Gottes; ihr doxologischer Charakter als Lob für das Sein und Wirken Gottes. Schließlich geht es um die mystagogische Einführung in die Glaubensgeheimnisse und darum, daß das Volk sie mit Hilfe einer verinnerlichten Liturgie lebt. Dann widmet sich der Verfasser dem »Thesaurus biblicus«, der den Kern der Liturgie bildet. Das Studium des Schatzes, den das Lektionar birgt, muß wesentlich gefördert werden, weil sich darin die hauptsächlichsten Elemente für Katechese und Mystagogie finden. Das Stundengebet wird vorgestellt in seiner grundlegenden Bedeutung als Lob und Dank Christi und der Kirche an den Vater. Am Schluß legt der Verfasser die Bedeutung der Kreativität dar. Sie bedeutet nicht ein ständiges Erfinden neuer Riten und Gebete, die sich an der konkreten Gegebenheit orientieren und die Kontinuität mißachten. Kreativität bedeutet vielmehr lebendigen, fruchtbaren und einsichtigen Vollzug der Riten, die die Kirche sorgsam geschaffen hat, um die Wirklichkeit des christlichen Mysteriums auszudrücken.

Besondere Feiern (S. 88-93)

Es werden die approbierten Meßtexte für die neue Heilige Rafaela Maria del Sacro Cuore (23-1-77) abgedruckt und der Wortgottesdienst, der in der Peterskirche am Fest der Darstellung des Herrn gefeiert wurde.

Allocutiones Summi Pontificis

RESTIAMO FEDELI NELL'OFFERTA AL SIGNORE

*Ex homilia habita a Summo Pontifice Paulo VI in Basilica Vaticana durante Sacra Verbi Dei celebratione, cui ipse praefuit, die 2 februarii in festo Praesentationis Domini.**

Questa solennità festiva, che conclude il tempo natalizio, è designata da diversi nomi e da diversi significati: Purificazione di Maria, in relazione con il rito dell'antica Legge (cf. *Es* XIII, 2, 12, 15; *Nm* VIII, 17; *Lv* 2, 6, 8); Presentazione di Gesù al Tempio (*Lc* 2, 22 ss.); Incontro in Greco *Hypapante*, di Gesù col vecchio Simeone e con la profetessa ultra ottogenaria Anna, cioè l'incontro dell'antico Testamento col Nuovo, inaugurato dal natale di Gesù (*Lc* 2, ib.); Candelora, dalla processione che a Gerusalemme si faceva alla fine del secolo quarto, e che si è ricordata dalla celebre relazione sulle liturgie locali della pellegrina Eteria (cf. DUCHESNE, *Origines du culte chrétien*, p. 519); e a Roma, a quel tempo stesso, ma con differente significato, penitenziale e purificatore con una processione luminaria (cf. *PL* 96, 277; POLYCARPS RADÓ, *Enchir. Litur.* II, 1139); a Milano, con la *letania*, che dalla chiesa di S. Maria Beltrade alla cattedrale, accompagnava la processione recante un *portatorium* con l'idea, cioè con l'immagine della Madonna avente in braccio Cristo Bambino (cf. MARIO RIGHETTI, *Manuale di St. lit.* II, 87). Bellissima collezione di riti vari e devoti, i quali alla fine trovano nella liturgia odierna, che possiamo ritenere autentica e centrale rispetto alle altre, il suo punto focale, fisso nell'oblazione biblica di Gesù a Dio, Padre e padrone della vita umana, nell'espressione finalmente messianica che si pone al centro della storia dell'umanità e del contrastato destino della salvezza, quale « bersaglio di contraddizione » (*Lc* 2, 34).

Ce lo commenta Bossuet: « Noi sappiamo che il primo atto di Gesù entrando nel mondo, fu di darsi a Dio e di mettersi al posto di tutte le vittime, di qualsiasi natura esse fossero, per compiere la vo-

* *L'Osservatore Romano*, 3 febbraio 1977.

lontà di Lui, qualunque fosse » (*Elévations sur les mystères*, Œuvres, II, 336). Vi è in questo episodio evangelico la professione religiosa fondamentale: la filosofia della vita comincia così: l'uomo non è da sé; egli è creatura; egli nasce libero, ma nella sfera d'un disegno divino che coinvolge il suo destino e il suo dovere radicale (cf. *Ef* 1, 3 ss.). Parola ben nota a chi ha scoperto la chiave dell'umana vocazione, ch'è quella di Cristo stesso: « Ecco, io vengo a fare, o Dio, la tua volontà » (*Eb* 10, 7, 9; cf. *Sal* 39, 8; *Is* 53, 7). Di qui tutto il rapporto fra l'uomo e Dio si snoda in una serie di passi ascensionali che si fanno orazione, dialogo, obbedienza, amore, oblazione; si fanno sacrificio anche, ma destinato a sfociare nell'oceano della vita e della beatitudine.

Questo impegno iniziale, questa nostra offerta alla volontà di Dio merita la grande meditazione di questa particolare festività, della nostra fede in Dio e in Cristo nostro maestro e nostro salvatore. Popolo di Dio noi siamo; e quasi trasportati da un costume storico, di cui non avremo mai abbastanza riconosciuto e benedetto la gratuita fortuna, noi siamo arrivati all'incontro col mondo religioso, col regno della fede e della luce. Abbiamo noi compreso la nostra sorte meravigliosa? abbiamo corrisposto alla dignità di questa elezione comunitaria, che incorpora la nostra microscopica esistenza a quella universale del Cristo totale, che si chiama il suo Corpo mistico, la Chiesa? Abbiamo noi avvertito che in questa smisurata comunione, che ci fa tutti-uno in Cristo, la nostra minima vita, lungi dal perdere la sua personalità, l'acquista e la magnifica? Il nostro *Io* prende proporzioni incalcolabili, e si vale di questa trasfigurante « società dello spirito » (*Fil* 2, 1) per giungere a quella pienezza che invano cerchiamo nel possesso del regno della terra, della natura, dei sensi, del pensiero stesso; e che profondamente, inconsciamente forse, desideriamo ch'è il possesso infinito del Dio vivente?

Offrirsi a Cristo è riceverlo. Rievocare Cristo è conquistare l'infinito Iddio.

O beati noi, se questa offerta, derivante dal nostro battesimo, si è mantenuta fedele, se si è approfondita nella coscienza della sua iperbolica proporzione; e se invece di irradiarsi nello sforzo di rendersi minima ed avara, si è fatta più generosa ed operosa! Si è fatta piena e cristiana!

SACRA CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI

DECLARATIO CIRCA QUAESTIONEM ADMISSIONIS MULIERUM AD SACERDOTIUM MINISTERIALE

PROOEMIUM: PARS MULIERIBUS HABENDA IN NOSTRI TEMPORIS SOCIETATE ET ECCLESIA

Inter insigniores aetatis nostrae notas, Ioannes Papa XXIII, fel. rec., in Encyclicis Litteris suis *Pacem in Terris*, die 11 aprilis anno 1963 datis, eam assignavit *quod ... mulieris in re publica intersunt ... quod fortasse celerius apud populos fit christianam fidem profitentes, et tardius quidem, sed late, apud Gentes aliarum memoriarum heredes alioque vitae cultu imbutas*,¹ Concilium vero Vaticanum II, in sua Constitutione pastorali, quae a verbis incipit *Gaudium et Spes*, enumerans hos discriminandi modos in iuribus personae fundamentalibus, qui superandi et removendi sunt, utpote Dei proposito contrarii, congruenter primum eum enuntiat, qui a sexu petatur.² Aequabilitas vero personarum, quae inde oritur, ad talem hominum societatem aedificandam tendit, quae non sit plane uniformis, sed harmonice componatur et una fiat, dummodo viri ac mulieres suas ipsorum proprias dotes et dynamicam vim in eam conferant, ut nuper exposuit Paulus Papa VI.³

In Ecclesiae ipsius vita decursu saeculorum, ut historia testatur, fuerunt mulieres, quae summa efficacitate adlaboraverunt, opera insignia perficientes. Meminisse satis sit earum, quae magnas Familias re-

¹ AAS 55, 1963, pp. 267-268.

² Cf. Conc. Oec. Vat. II, Const. pastoralis *Gaudium et Spes*, 7 decembris 1965, n. 29: AAS 58, 1966, pp. 1048-1049.

³ Cf. PAULUS PP. VI, *Allocutio ad membra Commissionis a studiis de muneribus mulieris in Societate et in Ecclesia itemque ad Membra Consilii praepositi anno internationali «de muliere» celebrando*, 18 aprilis 1975: AAS 67, 1975, p. 265.

ligiosas fundaverunt, ut sancta Clara Assisiensis, sancta Teresia Abulensis, meminisse eiusdem Teresiae atque Catharinae Senensis, quae scripta posteris tradiderunt tanta doctrina spiritali referta, ut eas Paulus Papa VI albo Ecclesiae doctorum inscripserit. Neque oblivioni dandae sunt innumerabiles illae mulieres, quae seipsas Domino consecraverunt, ut caritatem exercerent vel operi missionali se devoverent, sed nec christianae illae matresfamilias, quae ad suos permagnam vim habuerunt et praecipue in filios fidem transfuderunt.

Temporibus autem nostris, multo maiora vindicantur: *Cum ... nostris diebus mulieres magis magisque partes activitatis habeant in tota societatis vita, magni momenti est amplior earum participatio etiam in variis campis apostolatus Ecclesiae.*⁴ Haec a Concilio iussa impulsu excitaverunt, qui iam fructus suos edit: quae tamen varia experimenta maturitatem adhuc exspectant. Numerosissimae vero iam sunt hodie, ut etiam Paulus VI dixit,⁵ cristianae illae communitates, quae apostolica navitate mulierum fruuntur; quin etiam quaedam ex illis mulieribus vocantur in partem consiliorum in ambitu tam dioecesano quam paroeciali ad res pastorales investigandas institutorum. Apostolica quoque Sedes iam in quibusdam suae Curiae laboris coetibus partem mulieribus attribuit.

Porro iam ab aliquot annis, quaedam christianae communitates, ex iis quae saeculo decimo sexto vel posterioribus temporibus ad Apostolica Sede Romana separatae sunt, mulieres admiserunt ad pastorale munus non aliter ac viros: quo novo incepto moti harum communitatum sodales vel etiam aliae huiusmodi communitates postulationes et scripta, ut mulieribus latior pateat haec admissio, nunc repetunt, contradicentibus vero aliis. Huius ergo negotii oecumenicum momentum patet, de quo Ecclesia catholica suam mentem aperire debet, eo vel magis quod publicae opiniones late in variis circulis sparsae quaestionem moverunt, num etiam catholica Ecclesia suam disciplinam mutare posset, ut mulieres ad sacerdotalem ordinationem admitteret. Nonnulli immo ex catholicis theologis eandem controversiam aperte

⁴ Conc. Oec. Vat. II, Decretum *Apostolicam Actuositatem*, 18 novembris 1965, n. 9: AAS 58, 1966, p. 846.

⁵ Cf. PAULUS PP. VI, *Allocutio ad membra Commissionis a studiis de mulieribus mulieris in Societate et in Ecclesia itemque ad Membra Consilii praepositi anno internationali « de muliere » celebrando*, 18 aprilis 1975: AAS 67, 1975, p. 266.

agitarunt, pervestigationes incitantes non tantum in sacris Bibliis, in Patrum scriptis, in historia ecclesiastica, sede etiam in evolvendis institutorum et morum historiis, vel in psychologicis et sociologicis scientiis. Ex quo factum est, ut pleraque argumenta, quae conferre possent ad hanc gravem quaestionem solvendam, acri iudicio expensa sint. Cum vero agatur de tali controversia, quam, saltem uti nunc se offert, traditio scholarum theologiarum vix attigerit, fieri potest, ut in ea nunc evolvenda rationes quaedam necessariae ab iis, qui argumentantur, neglegantur.

Quamobrem Sacra haec Congregatio pro Doctrina Fidei, mandatum exsequens a Beatissimo Patre acceptum eiusque subsequens verba, quae in suis die 30 Novembris anno 1975 datis litteris scripsit,⁶ censet nunc resumendum: Ecclesiam, quae Domini exemplo fidelis manere intendit, auctoritatem sibi non agnoscere admittendi mulieres ad sacerdotalem ordinationem; atque aestimat oportere, pro praesentibus adiunctis, ut in luce clariore ponat hanc doctrinam, quae dolenter forsitan a quibusdam percipiatur, unde tamen oriens bonum paulatim discernetur, quippe quae conferre possit ad *respectiva* viri ac mulieris munera altius investiganda.

I. TRADITIO PERPETUO AB ECCLESIA SERVATA

Numquam Ecclesia catholica sensit presbyteralem vel episcopalem ordinationem mulieribus valide conferri posse. Fuerunt quidem primis saeculis nonnullae sectae haereticae, praesertim gnosticae, quae mulieribus sacerdotale ministerium committere aggressae sunt: quod statim Patres animadversum vituperaverunt, utpote quod novum atque in Ecclesia minime accipiendum iudicarent.⁷ Sane in eorundem Patrum scriptis haud dissimulanda percipitur contagio praeiudicatarum opinionum circa muliebrem sexum non aequarum, quae tamen fere nihil in eorum pastorem actuositatem et etiam minus in eorum spiritalem directionem influxerunt. At praetermissis hisce commentationibus, illius

⁶ Cf. AAS 68, 1976, pp. 599-600; cf. *ibid.*, pp. 600-601.

⁷ S. IRENAEUS, *Adv. haereses* 1, 13, 2: PG 7, 580-581; Ed. Harvey, I, 114-122; TERTULLIANUS, *De praescript. haetic.* 41, 5: CCL 1, p. 221; Firmilianus Caesariensis, in S. CYPRIANI EPIST. 75: CSEL 3, pp. 817-818; ORIGENES, *Fragmenta in 1 Cor* 74, in *Journal of theological studies* 10, 1909, pp. 41-42; S. EPIPHANIUS, *Panarion* 49, 2-3; 78, 23; 79, 2-4; t. 2, GCS 31, pp. 243-244; t. 3, GCS 37, pp. 473, 477-479.

temporis ingenio afflante concitatis, aperte legitur, praecipue in monumentis iuris ecclesiastici, quae Antiochena et Aegyptiaca traditio servavit, ob eam propriam praecipue causam solos viros ad ordinem ministeriumque vere sacerdotale vocari, quia Ecclesia fideliter servare intendit exemplar illud sacerdotalis ministerii, quod Dominus Iesus Christus voluit quodque Apostoli accurate custodierunt.⁸

Idem animi iudicium aetatis mediae theologos movit,⁹ etsi scholastici doctores, cum fidei veritates argumentis ratione conceptis illustrare satagerent, de illa quaestione argumenta saepe hauriebant, quae hodie docti difficile accipiant, immo iure improbent. Ex eo tempore usque ad nostram aetatem non iam videtur haec quaestio mota fuisse, quia sine controversia et universaliter accepta erat consuetudo, veluti iure possessionis gaudens.

Ecclesiae ergo hac de re traditio per saecula tam firma fuit, ut magisterium numquam necesse habuerit edisserere principium, cui nulla labes inferebatur, seu legem defendere, quae nullo infitianti vigeat. At quotiescumque traditio illa, occasione data, manifestabatur, ea testimonio erat Ecclesiam in id intentam esse, ut ad exemplar sibi a Domino traditum se conformaret.

Eandem traditionem religiose custodierunt Orientales Ecclesiae, quarum unanimis hac de re consensus eo magis conspicuus est, quod de multis aliis rebus varium esse suum cuiusque ius libenter accipiant; atque etiam hodie quidquam commune habere recusant cum iis postulationibus, quibus mulierum sacerdotalis ordinatio intenditur.

II. QUOMODO CHRISTUS SE GESSERIT

Christus Iesus nullam mulierem inter Duodecim adscivit. Si ita se gessit, id non propterea evenit, quod sui temporis moribus cedebat, nam ipsius cum mulieribus agendi ratio modo civium suorum

⁸ *Didascalia Apostolorum*, c. 15, ed. R. H. Connolly, pp. 133 et 142; *Constitutiones Apostolicae*, lib. 3, c. 6, nn. 1-2; c. 9, nn. 3-4: ed. F. X. Funk, pp. 191, 201; S. IOANNES CHRYSOSTOMUS, *De sacerdotio*, 2, 2: PG 48, 633.

⁹ S. BONAVENTURA, *In IV Sent.*, Dist. 25, art. 2, q. 1: ed. Quaracchi, t. 4, p. 649; RICHARDUS DE MEDIAVILLA (Middletown), *In IV Sent.*, Dist. 25, art. 4, n. 1, ed. Venetiis 1499, f° 177^r; IOANNES DUNS SCOTUS, *In IV Sent.*, Dist. 25: *Opus Oxoniense*, ed. Vivès, t. 19, p. 140; *Reportata Parisiensia*, t. 24, pp. 369-371; DURANDUS A SANCTO PORCIANO, *In IV Sent.*, Dist. 25, q. 2, ed. Venetiis 1571, f° 364^r.

prorsus dissimilis erat, et ab eorum observantia ille voluntarie audacterque se removebat. Sic nempe palam cum Samaritana muliere colloquitur, ideoque mirationem ipsis discipulis movet (cf. *Io* 4, 27); legalis immunditiae mulieris, quae sanguinis fluxum patiebatur, nullam rationem habet (cf. *Mt* 9, 20-22); a peccatrice muliere in domo Simonis pharisaei se tangi patitur (cf. *Lc* 7, 37 et ss.); mulierem in adulterio deprehensam absolvens, docere intendit haud severius agendum esse in mulierum quam in virorum culpas (cf. *Io* 8, 11); a lege Moysis se distineri non dubitans, aequalia asseverat viri ac mulieris quoad vinculum matrimonii iura et officia (cf. *Mc* 10, 2-11; *Mt* 19, 3-9).

Cum vero iter faciens Iesus evangelizaret regnum Dei, sibi comites adiunxit non tantum Duodecim, sed etiam mulieres, inter quas erat *Maria, quae vocatur Magdalene, de qua daemonia septem exierant, et Ioanna uxor Chusae procuratoris Herodis, et Susanna, et aliae multae, quae ministrabant eis de facultatibus suis* (*Lc* 8, 2-3).

Quamvis secundum mentis habitum Hebraeum haud magni valoris esset, teste iure Iudaico, mulieris testimonium, tamen primae Domini a mortuis suscitatum viderunt mulieres, et ille iis officium commisit primum paschale nuntium Apostolis ipsis afferendi (cf. *Mt* 28, 7-10; *Lc* 24, 9-10; *Io* 20, 11-18), qui praepararentur, ut publici Resurrectionis testes postea fierent.

Haec vero omnia — id fatendum est — non quidem talem evidentiam afferunt, ut cuique proxime perspicua sint, quod quidem mirandum non est, siquidem quaestiones, quas movet Verbum Dei, altiores sunt quam ut responsa pateant; nam ad intellegendum tam Iesu missionis, quam Scripturae ipsius ultimum sensum, non satis est mere historicam textuum enarrationem instruere. Hac tamen in re agnoscendus est velut fascis colligatus factorum, quae in idem indicandum vergunt, magisque admirationem movent quod Iesus munus apostolicum¹⁰ mulieribus non concredidit. Ipsa Mater eius, Filii mysterio tam arcte sociata, cuius partes eximiae in Lucae et Ioannis Evangeliiis extolluntur, apostolico non est affecta ministerio. Quod Patres in-

¹⁰ Obiciunt quidam Iesum ideo duodecim viros elegisse, ut signum allegoricum compleret, quippe qui in figura significaret, hos duodecim eorum personam acturos qui duodecim tribus Israel genuerant (cf. *Mt* 19, 28; *Lc* 22, 30). At in textibus ad id allatis nil asseritur nisi Duodecim in iudicio eschatologico partem habituros. Genuina ratio, cur Duodecim electi sint, intellegitur potius ex toto illorum munere, ad quod vocati sunt (cf. *Mc* 3, 14), ut scilicet Christum in populo repraesentarent eiusque opus continuarent.

duxit, ut Mariam in exemplum proponerent Christi hac in re voluntatis: eandemque doctrinam, saeculo ineunte XIII, adhuc confirmavit Innocentius Pp. III, scribens: *Licet beatissima Virgo Maria dignior et excellentior fuerit Apostolis universis, non tamen illi, sed istis Dominus claves regni caelorum commisit.*¹¹

III. APOSTOLI QUOMODO SE GESSERINT

Hunc Christi modum cum mulieribus agendi Apostolica communitas fideliter observavit. Etsi B. Maria insignem locum obtinebat inter illos paucos, qui in Cenaculum post Domini ascensionem congregabantur (cf. *At* 1, 14), non tamen ipsa in Collegium duodecim Apostolorum est cooptata, cum de electione ageretur, cuius exitus fuit designatio Matthiae; duo enim discipuli propositi erant, de quorum nominibus Evangelia ne mentione quidem faciunt.

Die autem Pentecostes, Spiritu Sancto repleti sunt omnes, viri ac mulieres (cf. *At* 2, 1; 1, 14), attamen nonnisi *Petrus cum undecim levavit vocem suam*, ut nuntiaret in Iesu adimpletas esse prophetias (*At* 2, 14).

Illis vero atque Paulo, quando terminos orbis Iudaeorum transierunt, necesse fuit, ut Evangelium et vitam christianam hominibus Graeco et Romano cultu atque humanitate imbutis praedicarent, Moesicae Legis observantias solvere, et quidem interdum cum dolore. Potuissent ergo, nisi iis persuasum esset in hoc fidem Christo servandam esse, libenter sibi proponere, ut mulieribus ordinem conferrent. Apud illius aetatis Graecos plura quorundam deorum sacrificia exstabant, quae per mulieres confici solerent. Graeci enim a Iudaeorum opinionibus aberant; etsi eorum philosophi mulierem viro inferiorem esse profitebantur, fiebant inter eos ad promovendam aliquo modo mulierum dignitatem concitationes, quas historiarum scriptores notatu dignas aestimant, quaeque imperatorum temporibus creverunt. Revera ex libro Actuum Apostolorum atque Epistulis beati Pauli constat mulieres quasdam cum Apostolo in Evangelio laborasse

¹¹ INNOCENTIUS PP. II, *Epist.* 11 decembris 1210 ad episcopos Palentin. et Burgen., in *Corpore Iuris Decretal.* lib. 5, tit. 38, *De paenit.* c. 10 *Nova*: ed. A. Friedberg., t. 2, col. 886-887; cf. *Glossa in Decretal.* lib. 1, tit. 33, c. 12 *Dilecta*, v^o *Iurisdictioni*. Cf. S. THOMAS, *Summ. theol.*, III^a pars, quaest. 27, art. 5, ad 3^m; PSEUDO-ALBERTUS MAGNUS, *Mariale*, quaest. 42: ed. Borgnet 37, 81.

(cf. *Rom* 16, 3-12; *Phil* 4, 3); et ille gratus singularum nomina enumerat inter salutationes, quibus Epistulas suas concludit; ad conversiones promovendas partes haud parvas habuerunt quaedam ex illis mulieribus, ut Priscilla, Lydia, aliaeque; prae ceteris vero Priscilla, nam *Priscilla et Aquila assumpserunt Apollo et diligentius exposuerunt ei viam Dei* (cf. *At* 18, 26); Phoebe etiam, quae erat *ministra Ecclesiae quae est Cenchrus* (*Rom* 16, 1). Ex his omnibus manifeste constat mores Ecclesiae Apostolorum longe a Iudaeorum moribus recessisse; attamen numquam mulieribus illis ordinationem conferre cogitaverunt.

In Pauli Epistulis, probati exegetae animadverterunt varios esse dicendi modos ab Apostolo usurpatos; scribens enim *adiutores meos* (*Rom* 16, 3; *Phil* 4, 2-3), nominat indistincte viros et mulieres, qui quocumque titulo eum in Evangelio adiuvant; nomen vero *Dei adiutores* (*1 Cor* 3, 9; cf. *1 Th* 3, 2) reservat Apollo, Timotheo sibique Paulo, utpote qui directe ad apostolicum ministerium et verbi Dei praedicationem segregati sint. Mulierum tamen quamvis insigne fuisset die Resurrectionis munus, cooperatio ad id a Paulo non extensa est, ut illo publico munere sollemniter praeconium nuntiandi fungerentur, quod unius missionis apostolicae proprium est.

IV. QVAE CHRISTUS ET APOSTOLI FECERUNT, NORMA SUNT PERPETUA

Etsi hic Christi et Apostolorum modus se gerendi a tota per-saecula usque ad nos firma traditione ut norma habitus est, quaestio tamen oritur, num hodie aliter se gerere Ecclesiae liceat. Sunt qui affirmative respondeant, pluribus rationibus fulti, quas pervestigare oportet.

Asseverant praesertim Iesum et Apostolos sic egisse, quia mores illius temporis regionisque necessario observabant, nec aliam causam fuisse, cur Christus ministerium neque mulieribus neque ipsi Matri suae committeret, nisi quod aliter agere prohiberent eiusdem temporis adiuncta. Nemo tamen probavit, ac reapse probari non potest, eiusmodi agendi modum solum a rationibus socialibus et cultus humani propriis esse profectum. Revera, cum Evangelia supra examinavimus, Iesum contra conspeximus ab opinionibus suorum coetaneorum se longe distraxisse, ea auferendo discrimina, quibus mulieres a viris separabantur. Asseverari ergo non potest Iesum opportunitatis tantum

rationem habuisse, cum mulieres in apostolicum coetum non adnumeraret. Eo minus Apostoli ad hunc morem observandum societatis cultusque adiunctis coacti sunt apud Graecos, quod illi haec discrimina ignorabant.

Praeterea obiciunt, inter ea, quae Paulus de mulieribus praescripsit, nonnulla esse, quae nostris temporibus caduca censeantur, atque partes aliquas eius doctrinae difficultates movere. At contra animadvertendum est fere omnia praecepta illa, ut veri simile esse videtur, ab aetatis moribus petita, ad disciplinae nonnisi minoris momenti usus spectare, cuiusmodi est obligatio facta mulieribus caput velandi (cf. *1 Cor* 11, 2-16); quae praescripta iam non urgent. Cum vero Paulus, ut *mulieres in ecclesia taceant statuit*, non permittens eas loqui (*1 Cor* 14, 34-35; cf. *1 Tim* 2, 12), haec interdictio diversae est indolis eiusque significationem exegetae illustrant, nempe apostolum mulieribus non adimere ius, quod aliunde agnoscit, in ecclesia prophetandi (cf. *1 Cor* 11, 5), sed solum prohibere, ne publicum docendi munus gerant in coetu christiano. Haec interdictio secundum Paulum cum consilio divino de creatione conectitur (cf. *1 Cor* 11, 7; *Gn* 2, 18-24), nec facile cultui moribusque adscribenda est. Praeterea in mentem revocare iuvat Paulum eum fuisse, qui in Novi Testamenti scriptis, de primi iuris virorum et mulierum aequalitate, utpote Dei filiorum in Christo (cf. *Gal* 3, 28), maxima cum firmitate diceret. Nihil denique est, cur Paulus accusetur infensorum praeiudiciorum in mulieres, quibus ex contrario eum fiduciam significasse quasque ad laborandum secum vocasse constet.

Ad haec vero de apostolicae aetatis adiunctis obiecta addunt, qui legitimam futuram esse huiusmodi disciplinae mutationem contendunt, considerandum esse, quomodo Ecclesia sacramentorum disciplinam moderetur. Equidem animadvertitur, nostris praecipue temporibus, quam conscia sit Ecclesia se in sacramenta, quamvis a Christo instituta, potestate quadam pollere, cuius decursu temporum usa est, ut eorum signum distinctius designaret, atque ea ministrandi condiciones determinaret; quod patet ex recentibus Summorum Pontificum Pii XII Paulique VI decretis.¹² Attamen sedulo advertendum est hanc pote-

¹² PIUS PP. XII, Const. Apost. *Sacramentum Ordinis*, 30 novembris 1947: AAS 40, 1948, pp. 5-7; PAULUS PP. VI, Const. Apost. *Divinae Consortium Naturae*, 15 augusti 1971: AAS 63, 1971, pp. 657-664; Const. Apost. *Sacram Unctionem*, 30 novembris 1972: AAS 65, 1973, pp. 5-9.

statem, quamvis veram, certis finibus circumscriptam esse. De hoc monuit Pius Papa XII scribens: *Ecclesiae nulla competit potestas in substantiam Sacramentorum, id est in ea quae, testibus divinae revelationis fontibus, ipse Christus Dominus in signo Sacramenti servanda statuit.*¹³ Quae iam docuit Tridentina Synodus declarans: *Hanc potestatem perpetuo in Ecclesia fuisse, ut in Sacramentorum dispensatione, salva illorum substantia, ea statueret vel mutaret, quae suscipientium utilitati seu ipsorum Sacramentorum venerationi, pro rerum temporum et locorum varietate, magis expedire iudicaret.*¹⁴

Praeterea haud praetermittendum est sacramentalia signa non, quasi ex pacto convenerit, selecta esse: non solum sub multiplici respectu, signa sunt reapse naturali, utpote quae gestuum, rerumque vim significandi naturaliter inditam assumant, sed praecipue ordinantur ad annectendos illi summo, qui praecesserit, salutis eventui posteriori aetatis homines, eosque uberi sacrorum Bibliorum vi educandos et arte symbolica docendos, qualem gratiam significant atque efficiant. Sic Sacramentum Eucharistiae non est mere fraternum convivium, sed simul memoriale praesens et *actuale* denuo faciens Christi sacrificium, nec non eius ab Ecclesia facta oblatio; sic ministeriale sacerdotium non est tantum pastorale munus, sed continuationem infert eorum munerum, quae Apostolis Christus concredidit, potestatumque, quae ad ea munera pertinent. Aptatio ergo ad tempora civilisque cultus formas ad id extendi nequit, ut solvatur quoad substantiam hoc sacramentale vinculum cum iis eventibus, qui christianam religionem fundaverunt, et cum Christo ipso.

His in rebus, ad extremum est Ecclesiae, per suum Magisterium pronuntiantis, decernere quaenam partes sint immutabiles, quae vero partes mutationi sint obnoxiae. Ideo Ecclesia certas mutationes haud sibi admittendas esse censet, quia conscia est se Christi modo agendi obstrictam esse: tunc multum abest, ut moveatur antiquitatis fallaci studio, sed revera Domino suo servat fidem, cuius sola luce vera ratio eius iudicii intellegi potest. Ecclesia autem sententiam suam dicit, innixa in Domini promisso nec non in Spiritus Sancti praesentia, atque

¹³ PIUS PP. XII, Const. Apost. *Sacramentum Ordinis: loc. cit.*, p. 5.

¹⁴ Sessio 21, cap. 2: DENZINGER-SCHÖNMETZER, *Enchiridion symbolorum* ..., n. 1728.

eo consilio, quo luculentius annuntietur Christi mysterium maioreque sedulitate custodiantur et ostendantur integrae eius divitiae.

Ecclesiae ergo praxis vim normae habet. In eo autem quod solum viris ordinatio sacerdotalis confertur, subest traditio continua per totam Ecclesiae historiam, universalis tam in Oriente quam in Occidente, intenta ad prāvōs usus statim coercendos; quae norma, exemplo Christi innixa, ideo observata est, et observatur, quia putatur conformis esse proposito Dei circa Ecclesiam suam.

V. MINISTERIALE SACERDOTIUM MYSTERII CHRISTI LUCE CONTEMPLANDUM EST

Postquam haec Ecclesiae norma huiusque fundamentum in mentem revocata sunt, utile et opportunum videtur eandem normam illustrare ostendendo eius, quam theologica cogitatio dignoscit, convenientiam: quod enim nonnisi viri ad ordinationem sacerdotalem accipiendam vocati sunt, hoc arcte convenit cum Sacramenti genuina indole eiusque specifica ad Christi mysterium relatione. Tunc vero non intenditur, ut argumentum demonstrativum afferatur, sed ut doctrina per analogiam fidei illustretur.

Constans Ecclesiae doctrina est, quam denuo fusiusque declaravit Concilium Vaticanum II, revocavit etiam Synodus Episcoporum anno 1971 habita, iteravit denique Sacra haec Congregatio pro Doctrina Fidei in sua die 24 Iunii anno 1973 data Declaratione, Episcopum vel Presbyterum, suo quemque munere fungentem, in persona propria non agere, sed Christum repraesentare, qui per eum agit: *sacerdos vice Christi vere fungitur*, ut scripsit iam saeculo III S. Cyprianus.¹⁵ Christum ipsum repraesentare posse, hoc Paulus proprium esse affirmavit apostolici sui muneris (cf. 2 Cor 5, 20; Gal 4, 14). Quae Christi repraesentatio tunc altissimam sui significationem ac peculiarem prorsus modum assequitur, cum eucharistica celebratur synaxis, fons et centrum Ecclesiae unitatis, convivium sacrificale, quo populus Dei sacrificio Christi coniungitur: sacerdos, qui solus potestatem habet id perficiendi, agit non tantum virtute, quae ei a Christo confertur, sed

¹⁵ S. CYPRIANUS, *Epist.* 63, 14: PL 4, 397 B; ed. Hartel, t. 3, p. 713.

in persona Christi,¹⁶ huius partes sustinens, ita ut ipsam eius imaginem gerat, cum verba consecrationis enuntiat.¹⁷

Christianum ergo sacerdotium est sacramentalis indolis, sacerdos est signum, cuius quidem supernaturalis efficacia ordinatione accepta obtinetur, at signum, quod percipi oportet,¹⁸ cuiusque significationem fideles facile dignoscant. Tota enim sacramentorum oeconomia in signis naturalibus fundatur, quae vim significandi habent cum hominum animo concinentem: *signa sacramentalia*, ut ait S. Thomas, *ex naturali similitudine repraesentant*.¹⁹ Eadem autem naturalis similitudo exigitur circa personas, quae circa res: cum enim repraesentare oportet sacramentaliter Christi agendi modum in Eucharistia, non haberetur haec naturalis similitudo, quae inter Christum eiusque ministrum postulatur, nisi partes a viro agerentur: secus difficile in eodem ministro imago Christi perspiceretur; siquidem Christus ipse fuit et permanet vir.

Sine dubio totius generis humani mulierum aequae ac virorum primogenitus est Christus: unitatem peccato fractam ita reparavit, ut iam non sit Iudaeus neque Graecus, non sit servus neque liber, non masculus et femina: omnes enim unus sunt in Christo Iesu (cf. *Gal* 3,

¹⁶ Conc. Oec. Vat. II, Const. *Sacrosanctum Concilium*, 4 decembris 1963, n. 33: *... a sacerdote, qui coetui in persona Christi praestit...*; Const. dogmat. *Lumen Gentium*, 21 novembris 1964, n. 10: *sacerdos quidem ministerialis, potestate sacra qua gaudet, populum sacerdotalem efformat ac regit, sacrificium eucharisticum in persona Christi conficit illudque nomine totius populi Deo offert...*; n. 28: *vi sacramenti Ordinis, ad imaginem Christi, summi atque aeterni Sacerdotis... suum munus sacrum maxime exercent in eucharistico cultu vel synaxi, qua in persona Christi agentes...*; Decret. *Presbyterorum Ordinis*, 7 decembris 1965, n. 2: *... Presbyteri, unctione Spiritus Sancti, speciali character signantur et sic Christo Sacerdoti configurantur, ita ut in persona Christi Capituli agere valeant*; n. 13: *ut sacrorum ministri, praesertim in sacrificio missae, presbyteri personam specialiter gerunt Christi...*; cf. Synodus Episcoporum a. 1971, *De sacerdotio ministeriali*, I, 4; S. Congr. pro Doctrina Fidei, *Declaratio circa catholicam doctrinam de Ecclesia*, 24 iunii 1973, n. 6.

¹⁷ S. THOMAS, *Summ. theol.*, III^a pars, quaest. 83, art. 1, ad 3^{um}; *Dicendum est quod* [sicut celebratio huius sacramenti est imago repraesentativa crucis ipsius: *ibid.* ad 2^{um}], *per eandem rationem etiam sacerdos gerit imaginem Christi, in cuius persona et virtute verba pronunciat ad consecrandum*.

¹⁸ *Quia cum sacramentum sit signum in eis quae in sacramento aguntur, requiritur non solum res, sed significatio rei*, ait S. Thomas plane ad ordinationem mulierum removendam: *In IV Sent.*, dist. 25, q. 2, art. 1, quaestiuncula 1^a corp.

¹⁹ S. THOMAS, *In IV Sent.*, dist. 25, q. 2, art. 2, quaestiuncula 1^a, ad 4^{um}.

28). Attamen Verbum incarnatum est secundum sexum virilem; quae quidem res in facto innititur, quod, nedum excellentiam quandam viri super mulierem importet, ab oeconomia salutis seiungi non potest: etenim id cum universo consilio Dei consonat — sicut a Deo est revelatum — cuius nucleus est Foederis mysterium.

Salus enim, quae hominibus a Deo offertur, seu unio cum eo, ad quam vocantur, Foedus nempe, describebatur iam in Vetere Testamento, apud Prophetas, praecipue sub figura nuptialis mysterii: populum electum fieri Dei sponsam ardenter dilectam; cuius dilectionis familiaritatem intimam traditio cum Iudaea tum christiana pervidit, quae iterum iterumque Cantica Canticorum perlegebat; sponsum vero fidelem mansurum esse, etiam quoties sponsa amorem eius deciperet, id est quoties Israel Deo infidelis esset (cf. *Os* 1-3; *Ier* 2). *At ubi venit plenitudo temporis* (*Gal* 4, 4), Verbum, Dei Filius, ideo caro factum est, ut iniret et sanciret novum et aeternum Testamentum in sanguine suo, qui pro multis effunderetur in remissionem peccatorum: cuius mors filios Dei, qui erant dispersi, congregaret in unum; cuius e latere transfixo Ecclesia nascitur, sicut Eva e latere Adam est nata. Tunc plenum et sempiternum efficitur hoc nuptiarum mysterium, quod nuntiaverunt atque cecinerunt scripta Veteris Testamenti: Christus est sponsus; Ecclesia est eius sponsa, quam ideo diligit, quod eam acquisivit sanguine suo, ut eam exhiberet sibi gloriosam, sanctam et immaculatam, neque ab ea iam separari potest. Argumentum nempe nuptiarum evolvitur inde ab Epistulis sancti Pauli (cf. *2 Cor* 11, 2; *Eph* 5, 22-23) usque ad beati Ioannis scripta (praecipue *Io* 3, 29; *Ap* 19, 7 et 9); innuitur vero etiam in synopticis Evangeliiis, nam *quanto tempore habent secum sponsum, non possunt ieiunare amici eius* (cf. *Mc* 2, 19); *simile factum est Regnum caelorum homini regi qui fecit nuptias filio suo* (*Mt* 22, 1-14). Sermone illo Sacrae Scripturae, symbolis intertexto, quo vir et mulier in intima sua identitate exprimuntur et attinguntur, revelatum est nobis mysterium Dei et Christi, quod ex se pervestigari non potest.

Numquam ergo pratermittendum est Christum virum esse. Ideo, ne momentum huiusmodi symbolismi neglegatur in oeconomia Revelationis, tenendum est in iis actionibus, quae ordinationis characterem postulant et in quibus repraesentatur Christus ipse, auctor Foederis, sponsus et caput Ecclesiae, suo salutis officio fungens, quod praeclarissimo modo in Eucharistia fieri contingit, partes eius — haec est enim

primigenia significatio verbi « personae » — viro agendas esse. Hoc vero in viro nequaquam oritur ab aliqua excellentia, quatenus est persona, in ordine valorum, sed solum a diversitate, quae, in ordine munerum et servitii rationum, in factis innitur.

Num dici potest, cum Christus sit nunc in caelesti condicione, iam nihil interesse, utrum a viro an a muliere repraesentetur, quia *in resurrectione neque nubent neque nubentur* (Mt 22, 30)? Haec tamen verba non significant viri ac mulieris distinctionem in aeterna gloria aboleri, cum identitatem personae propriam determinent. Quod de Christo dicendum est sicut de nobis. Plane enim compertum est sexus diversitatem in natura humana magnum influxum exercere, utique profundiorum quam exempli causa gentium diversitates; hae enim non tam intime humanam personam afficiunt quam sexus diversitas, quae directe ordinatur cum ad personarum communionem, tum ad humanam generationem, atque in revelatione biblica ascribitur primordiali Dei voluntati: *masculum et feminam creavit eos* (Gn 1, 27).

Attamen, instabunt aliqui forsitan dicentes sacerdotem, maxime cum liturgicis et sacramentalibus actionibus praesideat, pariter Ecclesiam repraesentare, utpote cuius nomine, agat, intendens « facere id quod facit Ecclesia ». Eo nempe sensu aetatis mediae theologi tradebant ministrum etiam agere « in persona Ecclesiae », id est nomine totius Ecclesiae et ad eam repraesentandam. Re quidem vera, qualiscumque est, ad fideles quod attinet, participatio actionis liturgicae, totius tamen Ecclesiae nomine reapse celebrat sacerdos, quippe qui omnium nomine oret et in missa totius Ecclesiae sacrificium offerat: Ecclesia in novo Paschate Christum Dominum per sacerdotes sub signis visibilibus immolat.²⁰ Cum ergo Ecclesiam quoque ipsam sacerdos repraesentet, num cogitari licet hanc congruenter cum supra descripta ratione signi a muliere posse repraesentari? Fatendum sane est sacerdotem reapse Ecclesiam repraesentare, quae est Corpus Christi; at hoc ideo, quia in primis Christum ipsum repraesentat, qui est caput et pastor Ecclesiae, quibus verbis Concilium Vaticanum II utitur, accuratius enuntians et complens locutionem *in persona Christi*.²¹ Hoc mu-

²⁰ Cf. Concilium Tridentinum, sessio 22, cap. 1: DS, n. 1741.

²¹ Conc. Oec. Vat. II, Const. dogmat. *Lumen Gentium*, n. 28: *Munus Christi Pastoris et Capituli pro sua parte... exercentes*; Decret. *Presbyterorum Ordinis*, n. 2: *ita ut in persona Christi Capituli agere valeant...*; n. 6: *munus*

nere fungens, sacerdos christianae synaxi praesidet atque eucharisticum sacrificium celebrat, in quo Ecclesia tota offert ipsaque offertur.²²

Quicumque praedictis rationibus obsequi voluerit, melius intellet, quam iustis de causis Ecclesia hoc modo se gesserit; ex iis denique controversiis, quae nostra aetate ortae sunt, utrum mulieres ordinationem recipere valeant necne, christiani incitari se sentiant, ut mysterium Ecclesiae perscrutentur, naturam et significationem episcopatus et presbyteratus pressius investigent, item genuinum insignemque discernant locum sacerdotis in baptizatorum communitate, cuius membrum quidem est, a qua tamen secernitur, quia in iis actionibus, in quibus ordinationis character requiritur, sacerdos, cum illa efficacia, quae sacramentorum est propria, imago est ac signum ipsius Christi, qui convocat, absolvit, Foederis sacrificium conficit.

VI. MINISTERIALE SACERDOTIUM ECCLESIAE MYSTERIO ILLUSTRATUM

In memoria vero opportune redigendum est quaestiones, quae oriuntur e sacramentorum theologia et praesertim e sacerdotio ministeriali, de quo nunc agitur, solvi non posse nisi Revelationis luce affulgente. In iis enim solvendis humanae scientiae, quamvis magni sit aestimanda, quam in proprio ambitu conferant, cognitio, sufficere non possunt, quippe quae non apprehendant res fidei, in quibus, quod proprie supernaturale est, istarum scientiarum competentis iudicii non sunt.

Sic advertendum est, quantum Ecclesia a ceteris societatibus differat, natura et structura sua plane singularis. In Ecclesia enim pastorale munus cum ordinis sacramento pro more conectitur; non est ergo mere regimen, quod conferri possit iis potestatis formis, quae in rebus publicis inveniuntur. Non confertur spontaneo hominum delectu, etsi quidem forte per modum electionis designatur, qui munus accipiat: nonnisi enim per Apostolorum successorum manus impositionem et orationem electio ut a Deo facta confirmatur atque Spiritus Sanctus, qui in ordinatione datur, aliquem participem reddit regiminis Christi, supremi pastoris

Christi Capitis et Pastoris. Cf. PIUS PP. XII, Litt. Enc. *Mediator Dei: altaris administer personam Christi utpote Capitis gerit, membrorum omnium nomine offerentis*: AAS 39, 1947, p. 556; Synodus Episcoporum a. 1971, *De sacerdotio ministeriali*, I, 4: *Christum, Caput communitatis, praesentem reddit...*

²² PAULUS PP. VI, Litt. Enc. *Mysterium fidei*, 3 septembris 1965: AAS 57, 1965, p. 761.

(cf. *At* 20, 28). Quod munus est opus servitutis et amoris: *Si diligis me, pasce oves meas* (cf. *Io* 21, 15-17).

Quapropter non patet, quomodo proponi possit mulierum ad sacerdotium accessus ob eam, quae hominibus agnoscitur, iurium aequabilitatem, quaeque etiam cristianis contingit. Ad quod probandum, nonnumquam ut argumento utuntur verbis supra allatis Epistulae ad Galatas (3, 28), quibus declaratur nullam esse iam in Christo distinctionem viri et mulieris. His tamen verbis non agitur de ministeriis Ecclesiae, sed tantum asseritur omnes aequaliter vocari, ut adoptionem filiorum Dei accipiat. Praeterea ac potissimum, in ipsa ministerialis sacerdotii natura vehementer erraret, qui illud inter humana iura ascriberet, cum baptismum nemini ullum ius conferat ad publicum ministerium in Ecclesia adipiscendum. Sacerdotium enim alicui confertur, non ut ei honori sit vel commodo, sed ut Deo et Ecclesiae serviat; immo respondet vocationi peculiari et omnino gratuita: *Non vos me elegistis, sed ego elegi vos et posui vos* (*Io* 15, 16; cf. *Hb* 5, 4).

Dicunt interdum, vel in libris seu ephemeridibus passim scribunt, esse mulieres, quae in animo vocationem ad sacerdotium percipiant. Huiusmodi proclivitas, quamvis generosa et intellectu sit facilis, ad genuinam vocationem non sufficit: haec enim redigi nequit ad meram mentis inclinationem, quae subiectiva tantum maneret. Cum enim sacerdotium peculiare ministerium sit, cuius Ecclesia officium et custodiam acceperit, pro vocatione ad illud Ecclesiae auctoritas atque fides adeo expetenda est, ut eius sit pars constitutiva, nam Christus elegit *quos voluit ipse* (*Mc* 3, 13). Rursus universalis est vocatio omnium baptizatorum ad regale sacerdotium exercendum, suam Deo offerendo vitam, atque testimonium reddendo in laudem Dei.

Mulieres, quae ministeriale sacerdotium se ambire profitentur, serviendi Christo Ecclesiaeque desiderio sane impelluntur. Nec mirum est quod, simul ac ipsae consciae fiunt olim discrimina se passas esse in civitate, ad id adducuntur, ut ipsum ministeriale sacerdotium sibi exoptent. Pretermittendum tamen non est sacerdotalem ordinem in humanae personae iuribus non contineri, sed e mysterii Christi et Ecclesiae oeconomia pendere. Presbyteri munus ambiri non potest quasi provectionem secum ferat in excelsiorem societatis dignitatem; nullus enim mere humanus sive societatis sive personae progressus ex sese capax est ad illud aditum praebendi, quippe cuius status omnino diversus sit.

Restat ergo, ut profundius meditemur inter maxima christianae pro-

fessionis asserta genuinam illam baptizatorum aequabilitatem, quae ideo non est uniformitas, quia Ecclesia est corpus varietate membrorum distinctum, in quo suum cuique membro munus assignatur. Munera ergo distinguenda, non permiscenda sunt, nulli alterius in alterum exsuerantiae favent, aemulationis nomen non praebent. Unum charisma melius, quod quis aemulari potest ac debet, est caritas (cf. 1 Cor 12-13). Maiores in Regno caelorum non sunt ministri, sed sancti.

Exoptat sancta Mater Ecclesia, ut christianae mulieres sibi plene consciae fiant, quanta sit ipsarum missio: partes earum hodie maximae sunt, ut simul et instauretur atque humanior fiat societas et fideles veram Ecclesiae imaginem agnoscant.

Declarationem hanc Summus Pontifex Paulus divina Providentia PP. VI in audientia concessa infrascripto Praefecto Sacrae Congregationis pro Doctrina Fidei, die 15 octobris a. 1976, ratam habuit, confirmavit atque evulgari iussit.

Datum Romae, ex Aedibus S. Congregationis pro Doctrina Fidei, die 15 mensi octobris 1976, in festo Sanctae Teresiae Abulensis.

FRANCISCUS Card. ŠEPEL
Praefectus

✠ Fr. HIERONYMUS HAMER, O. P.
*Archiepiscopus tit. Loriensis
Secretarius*

Missione della donna

Alle donne ... per tramite della nostra Sacra Congregazione per la Dottrina della Fede è giunta la parola rivolta direttamente ai Vescovi, circa la soluzione negativa data alla questione, diventata pressante in questi ultimi anni, dell'ammissione delle donne al Sacerdozio ministeriale.

Questo documento merita d'essere conosciuto, anche se non dice

nulla di nuovo circa la questione stessa, ma conferma la dottrina e la prassi di sempre, secondo cui l'ordinazione al ministero sacerdotale è riservata agli uomini (a quelli, s'intende, che per vocazione e per elezione ecclesiale siano chiamati a tale funzione nella Chiesa) e non è accessibile alle donne.

Il femminismo moderno, anche quello sano e religioso, a cui va il nostro rispetto e il nostro favore, chiede insistentemente ragione di questa disuguaglianza: perché solo gli uomini e non le donne possono essere investiti del Sacerdozio? Osserviamo subito: disparità di funzione non comporta diversità di dignità nell'ordine oggetto della grazia, e quindi menomazione nella gerarchia della carità e della santità (*Gal* 3, 28), dove la donna, e Maria lo dimostra, può avere i primi posti, e non solo passivi, ma anche attivi nell'esercizio di tante virtù con larghissimo raggio benefico e sociale.

Ma la ragione vera è che Cristo, dando alla Chiesa la sua fondamentale costituzione, la sua antropologia teologica, seguita poi sempre dalla tradizione della Chiesa stessa, ha stabilito così. Che in un coro di voci umane vi sia il tenore e vi sia il soprano, e con quale differenza e insieme con quale armonia di effetti artistici, non è una preferenza per l'uno e un torto per l'altra, ma un ordine, fondato sull'essenza delle persone che lo compogono, una bellezza che ha per origine la sapienza ontologica della natura, cioè di Dio creatore.

Ma lasciateci invitare la donna, anche nello scioglimento di questo nodo, reso indebitamente fastidioso da alcune forme di intemperante femminismo, a comprendere come la Chiesa non intenda emarginare la sua preziosa funzionalità nel disegno integrale del regno di Dio ed anche in quello del regno temporale. Ripeteremo anzi alla donna la fiducia nella incomparabile e indispensabile collaborazione, esortandola a compiere con novella coscienza e accresciuto vigore la sua missione di pietà, di saggezza, di virtù, di amore, che la fa, come la Madonna, maestra e regina.

(Ex allocutione habita a Summo Pontifice Paulo VI, die 30 ianuarii, ante orationem « Angelus » in area quae respicit Basilicam Vaticanam: « L'Osservatore Romano », 31 gennaio - 1° febbraio 1977).

Acta Congregationis

SUMMARIUM DECRETORUM

(a die 11 ian. ad diem 7 febr. 1977)

1

I. CONFIRMATIO DELIBERATIONUM CONFERENTIARUM EPISCOPALIUM CIRCA INTERPRETATIONES POPULARES

AFRICA

Africa Meridionalis

Decreta generalia, 18 ian. 1977 (Prot. CD 11/77): confirmatur interpretatio *afrikaans* Precum eucharisticarum pro Missis cum pueris, quae « ad experimentum » adhiberi valeant, secundum normas et condiciones statutas (cf. *Notitiae* 11, 1975, pp. 4-12).

EUROPA

Regiones linguae gallicae

Decreta generalia, 18 ian. 1977 (Prot. CD 1416/76): confirmatur interpretatio *gallica* Ordinis initiationis christianae puerorum qui aetatem catechetica adepti sunt.

Gallia

Decreta particularia, *Aniciensis*, 27 ian. 1977 (Prot. CD 1504/76): confirmatur interpretatio *gallica* Proprii Missarum.

Hispania

Decreta particularia, *Segobiensis*, 29 ian. 1977 (Prot. CD 1251/76): confirmatur interpretatio *hispanica* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum.

Hollandia

Decreta generalia, 24 ian. 1977 (Prot. CD 245/76): confirmatur textus *neerlandicus* actus paenitentialis et peculiaris formulae intercessionis in PE II inserendae, in ritu Ordinis celebrandi Matrimonium.

Die 24 ian. 1977 (Prot. CD 246/76): confirmatur interpretatio *neerlandica* textus pro celebratione Eucharistiae in ritu Ordinis Uncionis infirmorum eorumque pastoralis curae.

Italia

Decreta particularia, *Comaclensis*, 13 ian. 1977 (Prot. CD 1484/76): confirmatur textus *latinus* et *italicus* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum.

Lusitania

Decreta generalia, 3 febr. 1977 (Prot. CD 1206/76): confirmatur interpretatio *lusitana* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum.

Slovenia

Decreta generalia, 12 ian. 1977 (Prot. CD 1194/76): confirmatur interpretatio *slovena* voluminis I et II Liturgiae Horarum necnon fasciculi I pro lectionibus Liturgiae Horarum.

II. CONFIRMATIO TEXTUUM PROPRIORUM RELIGIOSORUM

Congregatio Patrum Doctrinae christianae, 27 ian. 1977 (Prot. CD 99/77): confirmatur interpretatio *italica* Liturgiae Horarum Beati Caesaris de Bus.

Ordo clericorum regularium pauperum Matris Dei scholarum piarum, 17 ian. 1977 (Prot. CD 26/77): confirmatur interpretatio *italica* Missae et Liturgiae Horarum S. Pompilii M. Pirotti.

Ordo B. Mariae Virginis de Mercede, 24 ian. 1977 (Prot. CD 81/77): confirmatur interpretatio *hispanica* hymnorum Proprii Liturgiae Horarum.

Parvum Opus Divinae Providentiae, 27 ian. 1977 (Prot. 25/77): confirmatur textus *latinus* et *italicus* Liturgiae Horarum B.M.V. Divinae Providentiae Matris et S. Iosephi Benedicti Cottolengo.

Societas Iesu, 12 ian. 1977 (Prot. CD 1548/76): confirmatur interpretatio *italica* Liturgiae Horarum S. Bernardini Realini et S. Francisci a Ieronimo.

Societas S. Francisci Salesii, 13 ian. 1977 (Prot. CD 444/76): confirmatur interpretatio *neerlandica* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum.

Congregatio Missionariorum Augustinianarum Recollectarum, 14 ian. 1977 (Prot. CD 43/77): confirmatur Ordo Professionis Religiosae proprius lingua *hispanica* exaratus.

Congregatio Sororum Carmelitarum S. Teresiae, die 7 febr. 1977 (Prot. CD 80/77): confirmatur Ordo Professionis Religiosae proprius lingua *italica* exaratus.

Congregatio Sororum v.d. «Franciscan Sisters of christian charity», 22 ian. 1977 (Prot. CD 65/77): confirmatur Ordo Professionis Religiosae proprius lingua *anglica* exaratus.

Congregatio Sororum Sanctorum nominum Iesu et Mariae, 15 ian. 1977 (Prot. CD 1528/76): confirmatur textus *latinus, anglicus* et *gallicus* Missae de Ss.mo Nomine Iesu et de Ss.mo Nomine Mariae.

«Istituto Suore Ancelle del S. Cuore di Gesù», die 18 ian. 1977 (Prot. CD 55/77): confirmatur interpretatio *anglica, gallica, hispanica* et *lusitana* Missae B. Raphaëlae Mariae a S. Corde Iesu.

III. CALENDARIA PARTICULARIA

Dioeceses

Aniciensis, 27 ian. 1977 (Prot. CD 1504/76).

Lusitaniae dioeceses, 3 febr. 1977 (Prot. CD 1206/76).

Nottinghamensis, 5 febr. 1977 (Prot. CD 32/77).

Portorici dioeceses, 20 ian. 1977 (Prot. CD 59/77): conceditur ut festum Domini Nostri Iesu Christi summi ac aeterni sacerdotis feria V post Dominicam Pentecostes peragi valeat.

Familiae religiosas

Moniales OSB v.d. «du Saint-Sacrement de Craon», 19 ian. 1977 (Prot. CD 981/76).

«Istituto Figlie di S. Camillo»: conceditur ut celebratio S. Camilli de Lellis die 14 iulii gradu sollemnitatis atque celebratio BMV sub titulo «Salus infirmorum» die 16 nov. gradu festi peragi valeant.

Societas Iesu, 12 ian. 1977 (Prot. CD 1548/76): conceditur ut memoria obligatoria S. Bernardini Realini die 4 iulii et S. Francisci a Ieronimo die 11 maii peragi valeant.

IV. PATRONI CONFIRMATIO

Quebecensis, 15 ian. 1977 (Prot. n. CD 1549/76): confirmatur electio Beatae Mariae Virginis sub titulo « Cleri reginae » apud Deum Patronae Congregationis dioecesanae « Les Oblates de Béthanie ».

V. MISSAE VOTIVAE IN SANCTUARIIS

Conceditur *ad quinquennium* ut singulis per annum diebus Missa votiva celebrari possit, sed *tantum* pro peregrinis sacerdotibus, aut quoties ipsa petita Missa votiva in peregrinantium favorem dicatur, *dummodo* non occurrat dies liturgicus in nn. 1-4 tabulae praecedentiae inscriptus (cf. « Normae universales de Anno liturgico et de Calendario », n. 59, I).

Rottenburgensis, 13 ian. 1977 (Prot. CD 40/77): Missa votiva B.M.V. Perdolentis in Sanctuario in monte « Bussen », intra fines paroeciae loci v.d. « Offingen ».

VI. DECRETA VARIA

« Istituto delle Suore Ancelle del SS. Cuore di Gesù », 17 ian. 1977 (Prot. CD 54/77): conceditur ut occasione Canonizationis B. Raphaëlae Mariae a Sacro Corde Iesu, in omnibus eiusdem Instituti ecclesiis, liturgicae celebrationes in honorem novae Sanctae peragi valeant secundum « Normas de celebrationibus in honorem alicuius Sancti congruo tempore post Canonizationem ».

Praetoriensis, 5 febr. 1977 (Prot. CD 96/77): conceditur ut nova ecclesia in loco v.d. « Marapyane » aedificanda, Deo dedicari valeat in honorem Beati Eugenii de Mazenod.

* * *

Conceditur ut in dedicatione ecclesiae et altaris, adhiberi valeat « ad interim » ritus instauratus pro manuscripto editus, cui titulus « Ordo Dedicationis Ecclesiae ».

Assisensis, 21 ian. 1977 (Prot. CD 78/77): in dedicatione novae ecclesiae cathedralis.

Osornensis, 19 ian. (1977 (Prot. CD 58/77): in dedicatione novae ecclesiae cathedralis, Sancto Matthaeo dicatae.

Sanctus Andreas et Edimburgensis, 26 ian. 1977 (Prot. CD 93/77): in dedicatione ecclesiae v.d. « St. David at Dalkeith, Midlothian ».

Sublacensis, 12 ian. 1977 (Prot. CD 22/77): in dedicatione altaris ecclesiae sororum in loco v.d. « Rocca in Subiaco » et ecclesiarum paroecialium in locis v.d. « Rocca S. Stefano », « Agosta » ac « Bellegra ».

Die 26 ian. 1977 (Prot. CD 92/77): in dedicatione altaris ecclesiae v.d. « Sacro Speco ».

Tranensis, Nazarena et Barolensis, 20 ian. 1977 (Prot. CD 68/77): in dedicatione novae ecclesiae paroecialis, Beatae Mariae Virgini v.d. « dello Sterpeto » dicatae.

Veronensis, 3 febr. 1977 (Prot. CD 133/77): in dedicatione altaris ecclesiae paroecialis Sancto Lucae dicatae.

Noi vorremmo qui riaffermare l'importanza di apprezzare le diverse tradizioni locali, di curarle, di difenderle. Esse costituiscono un prezioso patrimonio culturale, oltre che religioso, ed offrono alla fede un radicamento sociale, che ne facilita la permanenza e la trasmissione.

Certo, sono tradizioni che abbisognano di essere continuamente vivificate dall'interno mediante una catechesi assidua ed aggiornata. Lo sforzo attuale di rinnovamento della catechesi e le varie iniziative, che vanno sperimentandosi per un rilancio della pastorale sacramentale in sintonia con le mutate condizioni socio-culturali, sono altrettanti motivi di speranza per il futuro. Noi vorremmo insistere sull'importanza, anche da questo punto di vista, di una intensa vita liturgica secondo le direttive conciliari e postconciliari. L'impegno di favorire nei modi dovuti la partecipazione liturgica, curando in particolare il canto sacro, che così potentemente aiuta l'elevazione in Dio della mente e del cuore, forma efficacissima di educazione ad una fede matura, capace di esprimersi in operante carità.

(Ex allocutione a Summo Pontifice Paulo VI habita ad Episcopos Conferentiarum Regionalium Liguria et Pedemontis in Italia, in Audientia diei 3 februarii 1977: « L'Osservatore Romano », 4 febbraio 1977).

LITURGIA: CREATIVITÀ, INTERIORIZZAZIONE, ATTUAZIONE

PREMESSA

È un dato di fatto, annotato in diverse regioni ed ambienti, che si ha oggi una « crisi della liturgia ». Se si pensa con analisi serie alle cause del fatto, ed a molte delle sue risultanti particolari, si deve dire anche che non si deve restare sorpresi, e che in fin dei conti, se si sa studiare ed agire bene, tale « crisi » è anche benefica.

Si tratta per alcuni versi di una crisi di assestamento. La necessaria riforma intesa dalla Chiesa con il Conc. Vaticano II è stata molto dinamica, e per certi versi ha precorso i tempi. Essa richiedeva e richiede una totale conversione del cuore in senso profondamente spirituale, una docilità all'insegnamento ed alla volontà della Chiesa, ed una illimitata generosità.

Alcuni fattori transeunti della crisi possono essere identificati nella ricerca di valori nuovi, tipica dell'età che viviamo; nelle legittime particolarità locali che debbono chiarirsi e poi essere conservate o rigettate; nell'assimilazione di fattori nuovi, come l'uso della lingua viva che mette allo scoperto sia l'impreparazione ambientale, sia la « novità » di molte realtà bibliche e liturgiche.

Invece alcuni fattori, che permangono nella crisi, sono da vincere con azione decisa e costante; anzitutto l'impreparazione del clero, in specie in cura d'anime, bisognoso di continuo aggiornamento spirituale e tecnico (e dunque nella materia biblica, della teologia liturgica, della catechesi mistagogica, della pastorale generale), e ciò nonostante i mirabili sforzi fatti finora nella Chiesa in ogni regione e livello; tale aggiornamento urgente è manchevole non tanto nei metodi « moderni », dei quali tanto si scrive, ma appunto soprattutto nei contenuti. Inoltre il ritardo della maturazione del popolo di Dio su punti essenziali ancora ignorati o parzialmente conosciuti. Tra questi, accedere e vivere la meravigliosa pienezza del dato biblico liturgico; accogliere il dono divino della vocazione permanente al culto totale; conoscere le dimensioni storico-salvifiche della liturgia, che è l'evento

biblico di Cristo nello Spirito vissuto in comunità sotto i « segni » liturgici; vivere la liturgia quale « culmine e fonte » di tutta la vita della Chiesa (SC 10), con la coscienza di obbedire a tutta la Chiesa, come si è espressa in un Concilio ecumenico, il Vaticano II, nei documenti di applicazione conciliare, e poi nel magistero ordinario del Santo Padre, delle Conferenze episcopali, dei vescovi. Infine, male non minore, va avvertita una certa mancata coscienza generale, che vero rinnovamento della Chiesa nel mondo del nostro tempo non può avvenire se non a partire dalla liturgia, e non dai soli fatti sociologici e politici.

A. LA LITURGIA È GRAZIA DIVINA GRATUITA

Occorre conoscere bene che la liturgia, prima ancora che azione della Chiesa in preghiera insieme al suo Signore e nello Spirito al Padre, è dono di grazia divina gratuita. Infatti solo il Padre si sceglie i suoi adoratori nello Spirito Santo e nella Verità che è Cristo (Gv 4, 22-24), e dunque nessuno può proclamare liturgicamente che « Signore è Gesù! » se il Padre non gli ha prima donato lo Spirito battesimale e crismale (1 Cor 12, 3).

La Chiesa appare così realisticamente spinta dallo Spirito Santo a gridare « *Mărană, tă'!*, Signore nostro, vieni! » (1 Cor 16, 22; Ap 22, 17), e solo così ed allora il Signore Risorto può assentire: « Sì, vengo presto! » (Ap 22, 20).

Opportunamente le liturgie orientali (cf. ad es. il *Basiléus Ouranie* del rito bizantino) si iniziano con un'epiclesi, invocazione per ottenere la presenza plenaria divina operante nello Spirito Santo. Ma anche l'attuale rito della Messa romana si inizia con la formula eminentemente epicletica e trinitaria di 2 Cor 13, 13: « La grazia del Signore nostro Gesù Cristo, l'amore fontale del Padre e la *koinônia* dello Spirito Santo (stanno) con tutti voi! », formula di saluto paolino mutuato dalla liturgia di quel tempo.

Questo vale contro ogni tentazione estremistica, sia attivistica, sia di resistenza, che sono sempre forme sorelle di larvato pelagianesimo. Invece la « liturgia dello Spirito » deve diventare « la nostra preghiera », ma noi non rivendichiamo « la nostra preghiera » ottenuta dalla nostra azione e pretesa di fare del nuovo a tutti i costi, o di conservare, a costo di lacerazioni, quanto la Chiesa non desidera. E vale

anche contro ogni forma di ritualismo esterno, superato sempre dall'insegnamento della Chiesa, e in forma rinnovata escluso dallo spirito dell'attuale sana riforma.

B. LA LITURGIA, MISTERO DELLA PASQUA DI CRISTO SIGNORE

Giova sempre ricordare che Gesù Cristo Signore e sacerdote unico ed eterno del Padre, ha attuato per intero la volontà del Padre nello Spirito, accettando di incarnarsi, vivendo ed operando, ma soprattutto accettando la morte « per i molti »: alla quale il Padre ha offerto a lui la sua sanzione di compiacimento (*eudokia*) resuscitandolo, donando cioè in totale pienezza il suo Spirito buono, santissimo e vivificante all'umanità del Figlio. E Gesù risorto, ricevuto lo Spirito, proclamato perciò « Signore e Cristo » (At 2, 36), in quanto tale ora lo dona con totale pienezza agli uomini (cf. At 2, 32-33). Dall'incarnazione alla resurrezione ed esaltazione, e dunque per l'eternità, si attua il sacerdozio del Signore, il quale però prosegue per la salvezza di tutti gli uomini « nel tempo della Chiesa — nello stile dell'uomo — sotto il regime dei " segni " liturgici », continuo mistero della Pasqua del Signore, esercizio della sua signoria e sacerdozio.

Per vivere tale mistero plenario di vita, occorre da parte di ogni fedele e delle stesse comunità, la totale conversione del cuore alla parola che annuncia il mistero (cf. At 2, 38-39). Occorre vivere la conversione nella fede, risposta d'amore a Dio che chiama; nella speranza, tensione permanente verso la pienezza vitale, nella carità che è amore con bontà, e nella Chiesa comunità di vita e di fede, mistero di amore e di comunione, assemblea pasquale permanente, comunicazione e comunanza di beni.

Occorre vivere queste realtà *nel battesimo*, che le dona e le sigilla nella morte del Signore per la sua risurrezione. E insieme nel *dono di confermazione* dello Spirito, che abilita sacerdotilmente ogni fedele ad ascoltare la Parola, a comprenderla, a testimoniarla ed a spiegarla profeticamente, ad offrire — insieme e per l'azione del sacerdozio ministeriale — il sacrificio storico di Cristo nella Chiesa, ad offrire il sacrificio della Chiesa, ad offrire se stessi in sacrificio, ed abilita con forza irresistibile alla « vita sociale » per la testimonianza e le opere. Battesimo e confermazione sono dunque eventi permanenti, condizioni di vita del fedele, e non semplici atti iniziali.

Occorre poi vivere questo mistero di grazia nel « culmine e fonte » di tale mistero, la celebrazione eucaristica, verso la quale tende tutta l'economia liturgica sacramentale, e dalla quale questa trae tutta la sua forza efficace (cf. THOMAE AQUINATIS, *S. th.* 3, 79, 1c).

Ed occorre vivere il mistero della Pasqua in tutta la vita, anche in quella nel mondo, perché il Signore ha ammonito programmaticamente: « Così risplenda la vostra luce davanti agli uomini: affinché vedano le vostre opere buone, e diano gloria al Padre vostro che sta nei cieli » (*Mt* 5, 16).

C. LA LITURGIA E SUE DIMENSIONI ESSENZIALI

In ogni momento della sua liturgia, se è liturgia autentica, la Chiesa unita a Cristo suo Sposo e sotto la soave spinta dello Spirito Santo svolge sempre un'azione complessa, cioè anamnctica, epicletica, dossologica, mistagogica, al fine di condurre tutti i fedeli a vivere il mistero del Signore risorto che dona lo Spirito. Queste note sono distintive della liturgia cristiana fin dall'epoca biblica, e d'altra parte segna un limite tipico, ed insieme invalicabile, rispetto alle altre religioni. Occorre ricordare sempre che queste dimensioni complesse si attuano in ogni forma della liturgia, dove in un senso più esplicito e grandioso, dove almeno implicitamente. Qui di seguito cerchiamo di esemplificare assumendo come esempio la preghiera più sublime e concreta della Chiesa, la grande prece eucaristica.

Anamnesi permanente avviene nella liturgia sempre:

- a) del Signore Dio verso i suoi figli: « Sì è ricordato ... » (cf. *Lc* 1, 54!);
- b) di Cristo al Padre, nel suo Sacerdozio permanente (cf. *Eb* 7, 25);
- c) dello Spirito Santo, che « fa fare anamnesi » (*Gv* 14, 26);
- d) dei figli verso il Padre: « Ti facciamo memoria » (Prece eucaristica).

È anamnesi degli eventi della salvezza globalmente realizzatisi come Pasqua, nella persona divina di Cristo e con la cooperazione dello Spirito. Tali eventi il Padre mediante Cristo nello Spirito offre di continuo agli uomini suoi figli, e i medesimi, in risposta, la Chiesa, mediante Cristo, nello Spirito, offre di continuo al Signore Dio. Ora, l'evento della Pasqua del Signore, oggetto dell'anamnesi reciproca tra

Dio e gli uomini, è avvenuto una volta per sempre, *ephápax* (cf. epistola agli *Ebrei*), ed una volta per sempre è stato accettato dal Padre con il dono dello Spirito su Cristo (cf. *supra*).

I fedeli in comunità possono « accettare », e dunque vivere tale evento solo attuando il precetto del Signore: « Fate questo in anamnesi di Me » (*Lc* 22, 19; *1 Cor* 11, 25), cioè del Signore morto, risorto, asceso al cielo, donante lo Spirito nella promessa della venuta.

Precisamente di questo evento — mistero della Pasqua, per l'azione della Chiesa si fa anamnesi così:

a) si fa *memoria* di esso, cioè *accettazione* di esso e *ripresentazione* dunque anzitutto a sé ed al Signore;

b) si benedice e si rende grazie al Padre « per tutta questa economia » di salvezza; cf. *Mc* 14, 22-23; *Mt* 26, 26-27; *Lc* 22, 17-19; *1 Cor* 11, 24: il « segno » è il pane e la coppa dell'eucaristia;

c) si offre al Padre Cristo e il suo sacrificio, il sacrificio della Chiesa qui presente, delle proprie persone: « qui — noi — oggi »;

d) si chiede che il Padre accetti questa offerta;

e) e si chiede in cambio anzitutto lo Spirito Santo sulla comunità e sui doni della Chiesa (epiclesi eucaristica), e poi ogni aiuto per tutte le necessità della Chiesa, di tutti gli uomini e del mondo, in unità con la Chiesa celeste (grande intercessione);

f) la formula dell'anamnesi della Messa in tutte le liturgie in occidente e in oriente ha perciò questa struttura: *Memores ... offerimus ... et petimus ...*

Epiclesi permanente è ancora e sempre ogni liturgia. Infatti dopo l'Ascensione il Signore risorto ha promesso che opererà le realtà della salvezza il suo Spirito Paraclito (cf. la promessa in *Gv* 14-16).

« Fare epiclesi », cioè chiedere lo Spirito Santo nella liturgia, in specie nell'Eucaristia, è chiedere la presenza divina indivisibile totale: del Padre, unico salvatore; del Figlio inviato, morto, risorto, sacerdote datore dello Spirito; dello Spirito della santità divina. Epiclesi così è una realtà molto più estesa della sola eucaristia, e della stessa azione liturgica. Ogni preghiera che non sia lode, specie se è « per ottenere », si deve sempre risolvere in epiclesi.

In realtà non esiste preghiera (fuori della lode) se non epicletica, e la stessa anamnesi — rendimento di grazie — benedizione si risolve in epiclesi (cf. *supra*). L'epiclesi è esplicita (tradizione orientale; talvolta

tradizione occidentale), o implicita, come « Invia la luce del tuo volto », o « la tua grazia », o « la tua benedizione » e simili. Ora, da questo punto di vista occorrerebbe studiare bene i salmi, che contengono un numero elevatissimo di epiclesi di ogni genere, tutte utili per comprendere la preghiera della Chiesa interiorizzata dallo Spirito Santo.

Perciò la dimensione epicletica non è solo eucaristica in senso esclusivo, ma liturgica sacramentale in genere. Essa è l'inizio e la fine di ogni azione liturgica.

Dossologia permanente è ogni liturgia: cioè è proclamazione della lode permanente ed inconsumabile al Padre mediante Cristo nello Spirito, e dunque insieme al Padre anche del Figlio e dello Spirito, unico Dio (cf. tutta l'*Apocalisse*).

Infatti, si fa anamnesi, si rendono grazie, si benedice per tutte le azioni storiche della salvezza, operate da Dio nell'interesse degli uomini — ma si fa dossologia per la lode disinteressata e totale del Dio unico e onnipotente e buono in sé e per sé, perché « è Lui! », ed in quanto « è Lui! », in una tensione d'amore e di comunione operata da Dio stesso (cf. *supra*, Gv 4, 22-24).

La dossologia così, come termina la grande prece eucaristica, è anche il fine ed il culmine di ogni preghiera, azione ed esistenza della Chiesa — è il massimo culto a Dio, è la massima salvezza degli uomini.

La *mistagogia* è come l'anima della liturgia. È condurre tutto il popolo di Dio all'anamnesi-epiclesi-dossologia liturgiche permanenti, a partire dall'istruzione sui misteri, operando perché il popolo ne viva, aiutandolo di continuo a tornare ai misteri in un'autentica interiorizzazione dello Spirito Santo.

Per questo in concreto occorre, oggi più che mai, avendo noi tanti mezzi e tante possibilità operative, che recuperiamo questa forte coscienza storica necessaria per vivere la liturgia, unita alla coscienza di obbedire al mandato esplicito di Cristo Signore:

a) « Fate questo in memoria di me »: anamnesi, che comporta la benedizione: « È benedetto il Dio e Padre del Signore nostro Gesù Cristo » (cf. Ef 1, 3 ss), e comporta il rendimento di grazie: « di continuo facendo eucaristia di ogni realtà a Dio e Padre, nel nome del Signore nostro Gesù Cristo » (cf. Ef 5, 20);

b) « Il Padre del cielo donerà lo Spirito a quanti glielo chiedono » (cf. Lc 11, 13, contesto del « Pater noster »): epiclesi;

c) « Affinché unanimi e con un'unica bocca (espressione) glorificate il Dio e Padre del Signore nostro Gesù Cristo » (cf. *Rm* 15, 6): dossologia.

Così l'azione della Chiesa è « mistagogica » perché conduce tutti i suoi membri, attraverso quest'azione liturgica così completa e con una accurata istruzione, a vivere il mistero del suo Signore.

D. IL « THESAURUS BIBLICUS » (SC 51)

Pio XI ricevendo l'abate B. Capelle, ha affermato che la liturgia è la didascalia normale della Chiesa, la vera mistagogia perenne.

Ora, la fonte inesauribile di questa didascalia è la Scrittura ispirata, « letta nel medesimo Spirito che l'ha ispirata » (*DV* 12), oggi offerta ai fedeli tutti, con abbondanza mai prima avutasi nella Chiesa.

La riforma liturgica ha fatto scoprire che occorre molto più studio della Bibbia, molti più specialisti di Bibbia ad ogni livello della vita di comunità.

Occorre una lettura assidua, ininterrotta della Bibbia a livello sia personale sia comunitario. Solo così la mistagogia liturgica riceverà la sua unica base. Solo così l'interiorizzazione potrà dirsi un processo in atto permanente.

Occorre anche superare alcune forme di « meditazione », che specie in epoche passate verteva prevalentemente sulla preoccupazione individuale, e molto meno comunitaria; sull'introspezione dei propri « stati », e molto meno sulla tensione concreta a vivere in comunità le realtà storiche salvifiche bibliche e liturgiche; sulla ricerca della propria psicologia religiosa, e molto meno sulla ricerca della volontà divina consegnata nelle Scritture, lette nella Chiesa e dalla Chiesa; infine, su una certa separazione di quanto è spiritualità « individuale », da quanto è azione liturgica, essendo quella sentita come essenziale, questa invece come, in certo modo, necessaria ma esterna. I due aspetti precisamente si conciliano armonicamente, sotto la spinta della grazia dello Spirito, se si passa gradualmente ma sicuramente, come felice e desiderato ritorno benefico, alla « Bibbia pregata »: la Bibbia deve diventare Scrittura pregata, evento pregato, vita orante, per essere così introdotti sempre di più a vivere questo nel mistero liturgico comunitario, mistero biblico di Cristo, evento storico sempre attuale, vissuto sotto i « segni », in una comprensione superiore, docile e soave.

Il Lezionario dunque deve essere l'anima della liturgia e la sostanza dello spirito dell'attuale riforma. Esso contiene la Bibbia parola di Dio ed evento storico da vivere. Noi cristiani per fortuna, non viviamo forme di gnosi o di ideologie moderne. Sono perciò esclusi da sempre i testi non biblici dalla proclamazione liturgica, perché né i testi, talvolta pur splendidi, di altre religioni, né scritti umani, in specie delle ideologie di moda, né i fatti di cronaca e simili, portano l'evento storico di Cristo, che il Padre offre di continuo nello Spirito ai suoi figli, perché vi penetrino e lo vivano facendone anamnesi. L'anamnesi storica, offertoriale e sacrificale resta pur sempre il discrimine della religione biblica dalle altre religioni, tanto più da tutte le ideologie di moda.

Altro fatto è che poi nell'omelia si possa eventualmente ed opportunamente accennare a testi religiosi, a fatti di cronaca, se il luogo, il momento e l'ambiente ne traggano giovamento per « questa celebrazione » in atto.

È felice realtà che esistono ormai numerosi lezionari: della messa, dei sacramenti, della liturgia dei sacramenti, della liturgia delle Ore, delle esequie, di altri riti. Essi danno infinite possibilità di contenuti e di « colori ». Ma occorre, con lavoro paziente e lungo, conoscerne a fondo le ricchezze, le articolazioni, le connessioni delle diverse celebrazioni: ad es. all'interno di un tempo « forte »; o delle feste con il resto del tempo; o del tempo « per annum »; o di un sacramento o rito con l'eucaristia.

Solo a partire dal lezionario si può attuare sia l'interiorizzazione biblica liturgica, sia la norma celebrativa, sia l'autentica « creatività »; e solo da esso traggono significato per il nostro tempo sia i fatti della vita di Cristo, sia i fatti della vita di oggi, che vanno « letti » ed interpretati alla luce di Cristo.

In realtà solo il lezionario « porta » l'evento di Cristo da interiorizzare, assimilare e da vivere. Perciò chi ha cura d'anime deve prima vivere lui le realtà bibliche, sulle quali condurre poi la catechesi, la mistagogia, celebrare l'azione liturgica, proclamare l'omelia, incontrare il « suo » popolo per restare in comunione con esso.

Lo studio del lezionario deve dirigersi prevalentemente anzitutto su quello domenicale-festivo, in quanto nelle domeniche e feste della Chiesa, quando la Chiesa celebra il mistero del suo Signore in forme più solenni, praticamente tutto il popolo fedele si raccoglie per l'ascolto

della parola e per il sacrificio; ed inoltre, anche sul lezionario della liturgia dei sacramenti (iniziazione cristiana, penitenza, matrimonio e gli altri) e degli altri riti (di eccezionale ricchezza è quello delle esequie), perché si sa che in tali occasioni quella porzione di popolo, che si raccoglie nell'azione liturgica, è particolarmente disposta con il cuore all'ascolto di fede a causa dell'evento immediato: una nascita, una confermazione e prima comunione, un matrimonio, l'unzione di un fedele malato, la scomparsa di una persona cara, e così via. Perciò lo studio del lezionario deve tenere presente sempre la connessione con il momento celebrativo, e poi in modo accurato, approfondito, assimilato, la connessione funzionale delle pericopi bibliche tra di loro, con la preghiera salmica, e, come sarebbe opportuno, con le preghiere della Chiesa: colletta, sulle offerte, prece eucaristica, dopo comunione, acclamazioni, risposte, prece dei fedeli, e così via.

Qui si darà l'esempio pratico del solo lezionario domenicale festivo, strutturato secondo le tre letture bibliche:

a) *la III lettura porta l'evento di Cristo* avvenuto una volta per sempre ma sempre attuale, nei singoli episodi della sua vita storica, da vivere « qui oggi da noi » nel mistero della Pasqua eucaristica globale; è la prima e principale, da essa parte l'omelia e la celebrazione;

b) *la I lettura colloca l'evento di Cristo*, e dunque il mistero che si sta celebrando, nella necessaria dimensione storica: promessa profetica, preparazione storica, tensione verso l'« Atteso dei secoli ». Il recupero dell'Antico Testamento nell'attuale lezionario è un fatto decisivo, che restituisce alla celebrazione la profondità storica e riassuntiva di tutte le realtà, a partire da quelle provvidenziali antiche, fino al culmine in Cristo, e da lui alla Chiesa, verso l'escatologia. Non si insisterà mai a sufficienza sullo studio dell'Antico Testamento, nonostante le negazioni di alcuni spiriti infetti di marcionismo. Già i Padri hanno avvertito severamente che « il Nuovo Testamento è contenuto nascosto nell'Antico, e questo splende in pieno nel Nuovo »;

c) con *il Salmo*, l'evento storico proclamato è « cantato », è pregato, è accettato e vissuto;

d) *la II lettura ci fa vivere*, sempre come Parola storica ispirata, l'esperienza che dell'evento di Cristo, che a sua volta attua la promessa profetica per sempre, ha già fatto la Chiesa degli Apostoli: la quale a sua volta vincola per sempre la nostra fede e la nostra esperienza, in specie nei contenuti della fede (cf. 1 Cor 15, 1 ss, sulla

Resurrezione) e nella celebrazione eucaristica (cf. 1 Cor 11, 17-34, sulla Cena del Signore). Si possono qui tenere presenti alcune visuali di tale esperienza: Emmaus (Lc 24, 25-32, sullo spiegare la Parola prima, e lo spezzare il Pane dopo), la vita della comunità primitiva (At 2, 42-47; 4, 32-35) tesa alla parola, e la severa disposizione per spiegare le Scritture (ad es. 1 Cor 14 tutto).

A livello di specialisti, per poter rifluire su pastori e popolo, si debbono condurre profondi studi comparativi dei lezionari: dell'antica tradizione romana, delle altre tradizioni latine, delle tradizioni orientali. Se ne traggono così gli elementi comuni, quelli diversificanti, quelli comunque arricchenti reciprocamente la comprensione ed il vissuto liturgico.

Sul lezionario va dunque condotta fuori dell'azione liturgica vera e propria, un'accurata, continua catechesi biblica liturgica mistagogica, riprendendo ed attuando modernamente il prezioso esempio dei Padri della Chiesa, per i quali l'unico libro del credente in pacifico possesso della propria fede era la Scrittura, l'unico materiale predicabile era la Scrittura, l'unica prospettiva vitale da far vivere era la Scrittura, l'unica base della « creatività » liturgica era ancora e sempre la Scrittura.

Per questo, in quanto possibile, occorre evitare di condurre la catechesi diocesana e nazionale su temi e contenuti, pur annuali, isolati e come estrapolati da un contesto compatto, contenuti sparsi, che non sono poi più ripresi forse per decenni. La catechesi essendo per sua natura biblica, liturgica, mistagogica, va condotta concretamente in vista delle domeniche, dei tempi forti, delle feste, ed anche in vista della celebrazione liturgica sacramentale (iniziazione cristiana, penitenza, matrimonio, ordine, santa unzione), delle Ore, e della celebrazione di altri riti importanti: fondamentale, ad esempio, quello del « mistero della morte » cristiana, nelle esequie, col suo ricchissimo leionario e tessuto biblico.

Questo lavoro catechetico mistagogico deve interessare tutto il corpo ecclesiale, in specie però le giovani generazioni, e deve essere condotto sempre sotto l'assioma così vero oggettivamente, così illuminante, ma anche così vincolante per ogni fedele e per tutta la Chiesa, che la liturgia come azione di tutto il corpo ecclesiale è « *il culmine* al quale tende l'azione della Chiesa, ed insieme è *la fonte* dalla quale emana tutta la sua forza » (SC 10). Se si tiene presente questo, si potrà evitare per quanto possibile che gruppi catechetici

sparsi conducano una « loro » catechesi, per quanto meritoria per sforzo ed intenzione, che non abbia connessione con quella compatta della diocesi e della parrocchia, che non stia in essenziale sintonia anche programmatica con i vescovi, e in direzione della liturgia. I gruppi catechetici debbono essere compatti, sostenuti ed incoraggiati, perché tutti si ritrovino quasi senza sforzo intorno all'unica Parola divina che salva, nella tensione già sopra accennata, con interiorizzazione spirituale profonda, con funzionalità mistagogica.

Si dovrebbe evitare perciò, in quanto possibile, di esaurirsi ad esporre sempre e solo gli aspetti metodologici, problematici, programmatici senza contenuti reali concreti da vivere, e gli aspetti pedagogici, psicologici, sociologici, antropologici (per non parlare di quelli politici), certo non da trascurare, ma che le comunità debbono impostare, discutere e risolvere fuori dell'ambito proprio, il più prezioso e del resto quasi sempre limitato come tempo, della catechesi specificamente biblico-liturgica e mistagogica.

E. LA LITURGIA DELLE ORE PREGHIERA DI CRISTO

Una delle massime provvidenzialità dell'attuale riforma liturgica è a giudizio pressoché universale la nuova liturgia delle Ore, che è la stessa preghiera eterna di Cristo sacerdote, che nello Spirito Santo, insieme alla sua sposa, la Chiesa, in cielo e sulla terra, quasi chiedendo la collaborazione delle sue membra santificate, innalza di continuo al trono della maestà divina, al trono di grazia, in ininterrotto rendimento di grazie e di lode, e formando nuovamente l'unità cosmica, universale, degli uomini e del mondo, in attesa del compimento dei tempi, quando questa preghiera sarà proseguita senza più interruzioni.

La tradizione della Chiesa dei Padri aveva disposto che la liturgia delle Ore fosse sempre partecipata da vescovi, presbiteri, diaconi e da tutto il popolo cristiano che lo potesse (cf. *Traditio apostolica* di s. Ippolito di Roma, come esempio preclaro dell'inizio del sec. III). Di qui il tipico « ufficio cattedrale » alla presenza del vescovo, presbitero, monaci e popolo (cf. la descrizione di *Egeria* per Gerusalemme, nella seconda metà del sec. IV).

La liturgia delle Ore ha dunque un'importanza primordiale per l'integralità della celebrazione liturgica della Chiesa, con le sue due (ed altre) tipiche accentuazioni, di lode (lodi) e di rendimento di grazie (vespro), pregando la parola (preponderanza dei salmi e delle

letture bibliche) e sempre nella speciale tensione anamnctica, epicletica, dossologica, e dunque in connessione funzionale con la celebrazione eucaristica e degli altri sacramenti e riti della Chiesa.

Dai primi risultati verificabili in tutte le Chiese, è certo che una reale interiorizzazione del dato biblico e liturgico assumerà un avvio più sicuro e ponderoso, se si intensificherà beneficamente il movimento, del resto già iniziatosi con frutto, per portare per quanto possibile tutto il popolo cristiano a celebrare la liturgia delle Ore, almeno le lodi ed i vesperi della domenica. Occorre che sacerdoti e religiosi e religiose, dove e quando possono, associno generosamente il popolo alla loro liturgia delle Ore, che è, di diritto, preghiera di tutta la Chiesa, e non di gruppi chiusi.

Anche per le Ore occorre però un'accurata catechesi biblico-liturgica e mistagogica, perché si tratta di preghiera della Chiesa molto fruttuosa, anche se, almeno all'inizio non facile. Essa va rapportata al mistero della Pasqua di Cristo ed al suo culmine e fonte celebrativi che è la liturgia eucaristica, e subordinatamente gli altri sacramenti e riti. Va anche spiegata la non facile teologia biblica e liturgica dei salmi, cuore della liturgia delle Ore; infine si deve poter entrare nella dinamica celebrativa in quanto tale di un così importante ufficio della Chiesa.

E questo tanto più in quanto oggi si accelera il movimento che era detto in antico « il breviario ai laici »: in specie i giovani vengono a questa preghiera con il loro libro; e tale movimento si è fatto ormai pressoché generale anche presso le religiose, il cui tono spirituale a partire dunque dalla liturgia deve necessariamente innalzarsi verso altre perfezioni.

F. « CREATIVITÀ »: FORME LEGITTIME, FORME SPURIE

La Chiesa incoraggia, non distrugge la « creatività » bene intesa, che è un fatto legittimo e dimostra la vitalità del corpo ecclesiale nel suo rinnovamento nel tempo.

Ma « creatività » si può intendere in modi e forme diverse: creare nuovi riti, talvolta in forma esasperata e passeggera, tale che non dà tempo di approfondire e vivere quanto già esiste; oppure, rendere vivi gli attuali riti della Chiesa, decretati come veri programmi d'azione liturgica (e dunque bisognosi di un'anima intensa e di un'animazione volenterosa) dalle autorità centrali, regionali, nazionali, dioce-

sane. La fedeltà alla Chiesa, la fedeltà al Concilio Vaticano II, la fedeltà alla liturgia della Chiesa, infatti, è anche ed essenzialmente fedeltà al vescovo, supremo Liturgo della Chiesa locale e particolare, nella sua cattedrale; con il suo presbiterio, con il suo popolo, nella proclamazione delle divine meraviglie di salvezza portate dalla parola e sigillate ancora e sempre dall'eucarestia: così affermano in modo alto testi preziosi, come quello fondamentale della *Sacrosanctum Concilium*, 41 (cf. 42, sulla parrocchia); della *Lumen Gentium*, 26-27; della *Christus Dominus*, 22. Va dunque segnalato con calma che gli abusi in campo liturgico creano gravi danni, dando anche false impressioni e nozioni al popolo, che subisce indifeso la sperimentazione spesso continua. Poiché i riti nuovi, quasi sempre improvvisati da praticoni superficiali, e non frutto di interiorizzazione e di maturazione profonda, sono come imposti al popolo fedele e paziente, sono « riti di chi li ha prodotti », la loro espressione egoistica particolare, non sono la « liturgia di tutta la Chiesa » locale, fatto dunque ecclesiale e partecipato.

Rendere vivi, interiorizzati, fecondi i riti che la Chiesa ha presentato con accurata preparazione ai suoi fedeli, è il vero compito della « creatività » liturgica. È implicato sempre un accurato lavoro di preparazione, certamente, ma in vista della riscoperta delle ricchezze bibliche e liturgiche e celebrative, che debbono essere evidenziate ed offerte a tutto il popolo in comunità, perché le possa vivere.

Si richiama per questo il fatto che nei nuovi libri liturgici esistono ricche proposte e possibilità assai ampie di adattare la celebrazione al tempo, al luogo ed alle persone in comunità. Così ancora una volta lo sguardo va al lezionario della Messa e degli altri sacramenti e riti della Chiesa, dove — escludendo le domeniche e le feste — spesso è possibile scegliere varie proposte di letture e di salmi, sia per la lunghezza, sia per diversa scelta tra varie pericopi bibliche da adattare al momento celebrativo (cf. ancora l'iniziazione cristiana, il matrimonio, e così via). Il connettere bene tra di loro le pericopi è una forma alta di sensibilità, di preparazione specifica, di vera tensione creativa illuminata. Adattare le letture bibliche e le preghiere (eucologia) alle circostanze (un battesimo di adulti, ad es.; un matrimonio in una comunità preparata; le esequie in casi particolarmente dolorosi, come calamità naturali), a partire dai mezzi offerti dai libri liturgici, indica una presa di coscienza nuova dei medesimi libri.

In specie si richiama la funzione centrale di « creatività » che ha

l'omelia biblica, liturgica e mistagogica, che predichi sempre e solo le letture bibliche ma tutte le letture bibliche, nel complesso di quella data celebrazione, e dunque riassumendo e rilanciando anche il contenuto dell'eucologia. Proprio l'omelia ha la funzione di ricordo per introdurre alla celebrazione del mistero eucaristico, e può supplire alle eventuali ma non mai gravi mancanze dei testi eucologici. Nell'omelia si deve sempre fare mistagogia, almeno cioè un avvio alla concentrazione della celebrazione, dall'evento biblico proclamato alla grande prece eucaristica, nella sua funzione anamnetica, epicletica, dossologica globale e puntualizzante, « qui — ora — per noi » Chiesa visibile e liturga del Padre, insieme con il suo Signore nello Spirito Santo.

Si evita così di comporre a capriccio preghiere e formulari del tutto nuovi, sempre imprecisi e riduttivi, sempre inutili in quanto usati una o poche volte per essere poi scartati, sempre senza esperienza sufficiente, dunque senza approfondimento ed interiorizzazione sufficienti. Tutto questo oltretutto implicherebbe, per essere ben condotto, un lavoro accurato, biblico e liturgico e pastorale, che è dato di portare avanti solo a chi è specializzato: ma nella Chiesa chi è specializzato deve a sua volta lavorare coi legittimi vescovi, e non isolatamente.

Perciò la « creatività » bene intesa implica in sostanza lo studio tecnico da condursi negli appositi Istituti liturgici della Chiesa, e chiamare a collaborare in forma fraterna altri specialisti in Bibbia, catechesi, pastorale, antropologia filosofica ed altre scienze umane. Tale convergenza di forze sane va incoraggiata a tutti i livelli.

Nelle situazioni locali si deve sempre partire dal concreto e non dall'astratto. E il grande principio è sempre quello che il vescovo è il grande Liturgo della sua Chiesa, e che la liturgia della Chiesa locale si svolge intorno a lui. In tali situazioni una speciale menzione va fatta per le giovani cristianità, o per quelle che stanno sorgendo, dove tutto o quasi è ancora da fare, e dove la sollecitudine della Chiesa missionaria deve raggiungere ogni dimensione dell'amore e della sapienza operativa. In ogni operazione, dall'evangelizzazione alla catechesi e pastorale, si dovrà procedere metodologicamente, non partendo dalle particolarità locali del tutto legittime e sane. Viceversa, si parte dal lezionario per attuare l'unico evento biblico della salvezza pasquale. E così tale evento vissuto si esprime nelle forme approvate dalle autorità servendosi delle dette particolarità locali, che lo aiutino

a percepirlo e ad interiorizzarlo, e non lo oscurino né tantomeno lo impediscano o lo frammischino con elementi spuri.

Nella creatività legittima così interiorizzata e vissuta, si deve curare anzitutto e soprattutto di esprimere l'unica fede comune cattolica universale, secondo la tradizione vivente della Chiesa, che è apostolica per fedeltà all'unica santa Chiesa di Dio, consegnata agli Apostoli ed ai loro successori.

Creatività bene intesa e mistagogia formano un problema speciale. Nelle nostre culture in specie, infatti, essa implica un generale recupero della dimensione mistagogica delle celebrazioni: cioè, giungere all'incontro ed all'adesione con la persona divina del Signore risorto, celebrando il suo Mistero della Pasqua, in tensione anamnetica, epicletica e dossologica, nel « ritorno al Padre nello Spirito ».

TOMMASO FEDERICI

Celebrationes particulares

DE CANONIZATIONIBUS

SANCTA RAPHAËLA MARIA A SACRO CORDE IESU

Die 1 Martii a. D. 1850, feria VI, quae Sacri Iesu Cordis cultui specialiter dicatur, in pago *Pedro-Abad* in Corduben. Dioecesi in Hispania, decima inter tredecim filios, quos pii honestique coniuges Ildefonsus Porras et Raphaëla Ayllon genuerant, nata est Serva Dei cui in baptismo, sequenti die suscepto, Raphaëlae, Franciscæ a Ss.mo Rosario, Rudesindæ nomina fuere imposita. Mature patre orbata, sub sapienti viduae matris disciplina sancte fuit educata, adeo ut septennis, raro tunc temporis exemplo, ad sacram mensam fuerit primitus admissa, sequenti autem anno ad sacramentum Confirmationis. Sine mora miras in perfectionis via progressionem fecit. Castitatis voto quindecim annos nata se obstrinxit, quod integerrime per totam vitam servavit.

Anno 1869 matrem quoque amisit, Deumque ad perfectiorem vitam allicientem persequi exoptans, in Societatem Sororum a Maria Reparatrice fuit admissa, quarum domus Cordubæ sua sororisque impensa construebatur.

Verum non multo post, his religiosis abscedentibus, factum est ut ipsa, quae nomen Mariae a Sacro Corde Iesu assumpserat, novi Instituti regimen, ecclesiastica auctoritate iubente, coacta fuerit assumere, atque Matritensi domo fundata, Toletani Archiepiscopi consilio novae huic familiae nomen *Sororum Reparatricum Sacri Cordis* indidit, quod postea ab Apostolica Sede, in decreto « Laudis » in *Ancillarum Sacratissimi Cordis Iesu* fuit immutatum. Plena huius approbatio anno 1887 fuit decreta. Anno 1877 temporaria vota, perpetua vero anno 1888 nuncupavit. Quum de generali Instituti Moderatrice eligenda ageretur, ut primum erat, Serva Dei unanimi electa fuit suffragio. Perfectissimum religiosae vitae exemplar se praebeuit, suasque filias fortiter quidem simul vero suaviter ad religiosam perfectionem impellebat, quod efficaciter obtinuit.

Res prospere quidem procedebant; verum quoniam opera Dei animosque servorum eius Crucis sigillo oportet obsignari, a nonnullis ei persuasio fuit instillata imparem suo officio esse. Cui consilio humil-

lima libenter morem gerens, munere se abdicavit, atque per duos supra triginta solidos annos a cunctis officiis exonerata et quasi neglecta, orationi, carnisque mortificationi intenta, absconditam in Christo vitam duxit, angoribus doloribusque confertam, quos generose pro Dei amore fortiter ad mortem usque sustulit. Atrocissimo morbo patientissime tolerato, Ecclesiae sacramentis roborata, die Epiphaniae Domini Romae anno 1925 lectissimam animam in osculo Domini exhalavit.

* * *

Textus Missae indicatur approbatus occasione canonizationis Beatae Raphaëlae Mariae a Sacro Corde Iesu die 23 ianuarii 1977 in Basilica Vaticana.

Ant. ad introitum

Col 3, 3b-4

Vita vestra est abscondita cum Christo in Deo.
Cum Christus apparuerit, vita vestra,
tunc et vos apparebitis cum ipso in gloria.

Collecta

Domine, Deus noster,
qui beatam Raphaëlam Mariam virginem
per humilitatis viam et dilectionem erga Cor Filii tui
ad sanctitatem adduxisti,
eius intercessione concede:
nos Christi Iesu in eucharistico Mysterio
amore inflammatos
ad novitatem vitæ de vetustate transire
atque pro hominum salute iugiter operari.
Per Dominum.

Super oblata

Suscipe, quæsumus, Domine,
hoc sacrificium laudis,
quod in beatæ Raphaëlae Mariæ festivitate offerimus;
et præsta, ut eius vitæ exempla imitantes,
operi redemptionis arctius sociari mereamur.
Per Christum.

*Ant. ad communionem**Io 12, 24*

Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit,
ipsum solum manet,
si autem mortuum fuerit, multum fructum affert.

Post communionem

Misericordiarum Pater, Deus,
qui panem vivum Christum Filium tuum
nobis præstitisti,
fac nos, beatæ Raphaëla Mariæ virtutes sectantes,
supereffluentes Eucharistiæ divitias perspicere
et eas fraterna in omnes caritate significare.
Per Christum.

LECTIONES

*Lectio I extra tempus paschale**Cn 8, 6-7*

« Fortis ut mors dilectio »

*Lectio I tempore paschali**Ap 21, 1-5a*

« Mors ultra non erit »

*Psalmus responsorius**1 Sam 2, 1a, 3b; 4b; 7-8acd*

℟. Misericordias Domini in æternum cantabo.

*Lectio II**Phil 2, 5-11*

« Humiliavit semetipsum; propter quod et Deus exaltavit illum »

*Alleluia**Mt 11, 29*

γ. Tollite iugum meum super vos, dicit Dominus, et discite a me,
quia mitis sum et humilis corde.

*Evangelium**Mt 11, 25-30*

« Abscondisti haec a sapientibus et revelasti ea parvulis »

SACRA VERBI DEI CELEBRATIO
IN FESTO PRÆSENTATIONIS DOMINI 1977

SUMMO PONTIFICE PRÆSIDE
IN PATRIARCHALI BASILICA VATICANA

Schola cantorum antiphonam incipit:

Ecce Dominus noster cum virtute veniet,
et illuminabit oculos servorum suorum, alleluia.

Summus Pontifex:

In nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti.
R. Amen.

Summus Pontifex præsentes salutat:

¶. Pax vobis.
R. Et cum spiritu tuo.

Deinde dicit:

Oremus.

*Et omnes una cum Summo Pontifice per aliquod temporis spatium in
silentio orant.*

Summus Pontifex prosequitur:

Exaudi, quæsumus, Domine, plebem tuam:
et quæ extrinsecus annua tribuis devotione venerari,
interius assequi gratiæ tuæ luce concede.
Per Christum Dominum nostrum.
R. Amen.

Lectio prima

Eph 5, 8-14

« Nunc lux in Domino »

Psalmus responsorius

Ps 26, 1; 4.

R. Dominus illuminatio mea, et salus mea, quem timebo?

Alleluia et versus ante Evangelium

℟. Alleluia.

℣. Lumen ad revelationem gentium et gloriam plebis tuæ.

℟. Alleluia.

Evangelium

Lc 2, 22-40

« Viderunt oculi mei salutare tuum »

Summus Pontifex homiliam habet, qua expleta candelas benedicit:

Deus, lumen verum, æternæ lucis propagator et auctor,
cordibus infunde fidelium perpetui luminis claritatem,
ut, quicumque in templo sancto tuo
splendore præsentium luminum adornantur,
ad lumen gloriæ tuæ feliciter valeant pervenire.
Per Christum Dominum nostrum.

℟. Amen.

Et aspergit candelas aqua benedicta.

Fit præsentatio cereorum Summo Pontifici, dum Schola alternatim cum præsentibus canit Canticum Simeonis, cum antiphona:

Lumen ad revelationem gentium et gloriam plebis tuæ Israel.

Præsentatione cereorum expleta, fit oratio fidelium:

Summus Pontifex:

Fratres et filii carissimi,

Deum invocamus, Patrem nostrum, ut Christus, lux mundi ad eosque redimendos similis factus hominibus, sua nos repleat gratia, qui eius exspectamus gloriæ manifestationem.

Cantor:

Dominum deprecemur.

℟. Te rogamus, audi nos.

1. Pro Ecclesia sancta Dei: ut in fidelium vita suorumque sacerdotum ministerio, Christi lux splendeat ante homines, Dominum deprecemur.

℟. Te rogamus, audi nos.

2. Pro iis qui moderantur populorum sortibus: ut suam famulatus operam cunctorum tuendo hominum iura navent iisque iustitiam vindicent, libertatem et pacem, Dominum deprecemur.

℞. Te rogamus, audi nos.

3. Pro iis qui in vitæ fine versantur: ut beato exitu Dei tandem tranquilla possessione fruantur, Dominum deprecemur.

℞. Te rogamus, audi nos.

4. Pro nobis hic præsentibus et iis, quos caros habemus: ut humana Christi manifestatio ædificationis sit omnibus causa et vitæ, Dominum deprecemur.

℞. Te rogamus, audi nos.

Summus Pontifex:

Nostras nunc voces, corda simul iungamus nostra, eam adhibentes deprecationem, quam iis proposuit Iesus, qui in eius nomine congregarentur:

Pater noster ...

Summus Pontifex:

Deus, qui expectationem Simeonis implesti,
perface in nobis gratiam tuam,
ut, sicut ille mortem non vidit
nisi prius Christum suscipere mereretur,
ita et nos, in occursum Domini procedentes,
vitam obtineamus æternam.
Per Christum.

Documentorum explanatio

1. *De usu instrumentorum musicorum, quae discos phonographicos vel cistulas musicas (« musicassette ») vocant, ad cantum in celebratione liturgica supplendum, comitandum vel sustendendum*

Nuper (die 20 ianuarii 1977) laudativum nuntium in actis diurnis factum est alicuius « Missae pro communitatibus paroecialibus », cuius melodia cum sonis instrumentorum voces comitantium incisa est in disco phonographico et cistula musica, ad eius usum faciliorem reddendum in celebratione eucharistica ex parte illarum communitatum, quae instrumentis musicis egent. Auctoritate illius diarii attenda, qui nuntium laudativum praebet, quaeritur utrum res in liturgica celebratione sit admittenda.

R. Sacra liturgia cuncta innititur signis, quae ad efficacitatem suam attingendam, authentica et « vera » esse debent. Ad quod efficiendum maxime tendit liturgica instauratio eiusque ductilis aptatio.

Musica sacra necnon cantus sacer signum constituit; qua de re authenticum et verum ponendum a congregatione fidelium non ficticia sed viva et orante.

Iam Instructio « De musica sacra et sacra Liturgia » Pii Papae XII, anno 1958 edita, principium denuo statuerat: media technica diffusiva perutilia sunt ad cantus addiscendos et ad voces sustentandas in processionibus, quae fiunt sub divo; prohibentur vero in celebrationibus « in loco sacro ». Ex illo tempore, normae documentorum officialium non sunt immutatae. Solummodo in Directorio de Missa cum pueris, n. 32, verbum est de usu musicae incisae, debita cautela et prudentia adhibita.

Non fortuito recens Instructio Episcoporum Italiae de Missa cum pueris aperte dicit non esse licitum usum musicae, quae cantum solis technicis instrumentis effundit.

2. *De silentio organi in Prece eucharistica proferenda*

Hic illic usus invaluit organo comitandi recitationem Precis eucharisticae. Potestne hoc admitti?

R. N. 12 *Institutionis generalis Missalis romani* aperte dicit: « Natura partium “praesidentialium” exigit ut clara et elata voce proferantur et ab omnibus cum attentione auscultentur. Proinde dum sacerdos eas profert, aliae orationes vel cantus non habeantur atque organum vel alia instrumenta musica sileant ».

Norma ponitur clara, quae in dubium vocari nequit, dum incommoda revocat, quae participationem fidelium in hac parte centrali Missae haud modice impediunt et adulteraverunt.

De cetero, notum est « subfundum » organi, ut aiunt, plerumque « sub » ducere quod emergere et dominari oporteret. Nemo illo « subfundo » homiliam sacerdotis comitaret: sed in Prece eucharistica verbum praesidis seu « Toū proestou », ut locutio Iustini adhibeatur, culmen significationis attingit.

Adhortatio Summi Pontificis Pauli VI initio Quadragesimae 1977

Carissimi Figli e Figlie!

Eccoci nella Quaresima! Vogliate ascoltarci un istante! La Quaresima è un periodo favorevole, è il « tempo propizio », di cui parla la sacra Liturgia, per prepararci a celebrare degnamente il Mistero Pasquale. È un periodo certamente austero, ma fecondo ed apportatore di un rinnovamento, quale una primavera spirituale. Noi dobbiamo risvegliare la nostra coscienza; dobbiamo ravvivare il senso del dovere ed il desiderio di corrispondere, in concreto, alle esigenze di una vita cristiana autentica.

Circa dieci anni fa, la nostra Enciclica « *Populorum Progressio* » sullo sviluppo dei popoli fu come un « grido di angoscia, nel nome del Signore », che noi rivolgemmo alle Comunità cristiane ed a tutti gli uomini di buona volontà. Ed oggi ancora, in questo inizio del tempo liturgico quaresimale, vorremmo far risuonare quell'appello solenne. Il nostro sguardo ed il nostro cuore di Pastore universale continuano, infatti, ad esser profondamente turbati dalla folla immensa di coloro che, in tutte le società del mondo, sono abbandonati ai margini della strada, feriti nel corpo e nell'anima, spogliati della loro umana dignità, senza pane, senza voce, senza difesa, soli nella loro angoscia!

Certo, noi proviamo qualche difficoltà nel far parte agli altri di quel che abbiamo, al fine di contribuire alla scomparsa delle disuguaglianze in un mondo divenuto ingiusto. Tuttavia, le affermazioni di principio non bastano. È per questo che è necessario e salutare ricordarci che siamo semplicemente amministratori dei doni di Dio, e che « la penitenza del tempo di Quaresima non deve esser soltanto interna ed individuale, ma esterna, altresì, e sociale » (cfr. Concilio Vaticano II, Cost. sulla Sacra Liturgia « *Sacrosanctum Concilium* », n. 110).

Noi vi chiediamo di andare incontro al povero Lazzaro, che soffre la miseria, la fame. Fatevi suo prossimo, affinché egli riconosca nel vostro sguardo quello di Cristo che l'accoglie, e nelle vostre mani quelle del Signore, che distribuisce i suoi doni. E vogliate anche rispondere con generosità agli appelli, che vi saranno rivolti nelle vostre Chiese particolari, per consolare i più diseredati e per dare il vostro contributo al progresso dei popoli meno provvisti di beni.

Vi ricordiamo le parole del Signore, che l'Apostolo San Paolo ci ha fortunatamente conservato, perché veniate in aiuto dei deboli: « C'è più felicità nel dare che nel ricevere » (« *Atti* », 20, 35). E vi esortiamo tutti, Figli e Figlie carissimi, a purificare il vostro cuore, per accogliere degnamente le prossime celebrazioni pasquali ed annunciare al mondo la Buona Novella della salvezza. Con questo augurio vi benediciamo nel nome del Padre e del Figlio e dello Spirito Santo.

RINALDO FALSINI, *Le parole « dure » del Vangelo*, Edizioni O.R., Milano. 1976, pp. 142.

Nella Prefazione al volumetto, 8° della serie « Meditazioni Bibliche », l'autore spiega l'esatto significato e valore dell'opera. Si tratta di una raccolta di brani e semplici articoli, riveduti e ampliati, apparsi nell'arco di tre anni sull'opuscolo mensile *Adveniat*, sopra alcune espressioni del Vangelo, che ad una prima lettura appaiono difficili e sconcertanti.

Sulla base di alcuni criteri interpretativi ormai comuni nel campo esegetico, l'autore intende far comprendere meglio il senso oggettivo delle parole di Cristo, che pur nella durezza di certe espressioni sono destinate ad imprimere un orientamento di vita e a illuminare il rapporto con Cristo e con il prossimo.

Condotta con uno stile agile e di facile comprensione, il volumetto è utile per la meditazione che introduce e accompagna la preghiera personale.

Figli carissimi! vengono alle nostre labbra certe parole d'un salmo: « Venite, figli, ascoltatevi » (Ps 33, 12). Vi è tanto frastuono di voci concitate e chiasose intorno a noi; vi è strepito di grida, di minacce, di gemiti e di contese, che facilmente noi si perde il senso delle parole vere e degne di ascolto. La confusione del pluralismo delle tante e opposte opinioni attenua l'attenzione e la comprensione del discorso migliore. Abbiamo bisogno di saper ascoltare.

È ascoltare vuol dire innanzi tutto tacere. Abbiamo bisogno tutti di silenzio. Di silenzio interiore. Noi siamo alle porte d'un periodo, che il calendario religioso chiama « quaresima », e che dovrebbe offrirci, come primo dono di vita spirituale recuperata, un po' di silenzio: vediamo di farlo nostro. Esso ristabilisce in noi la capacità di dare alle tante voci esteriori, spesso insulse e perturbatrici, un loro esatto significato. Parliamo di significato umano, morale, vitale. Questo primo sforzo di riservare dentro di noi una cella di silenzio, di ascoltazione riflessiva, restituisce al nostro pensiero la libertà di giudicare, di parlare dentro noi stessi con la nostra coscienza, di avvertire un vuoto interiore che il frastuono esteriore non riempie e non sazia.

E allora il nostro silenzio si fa parola, parola nostra. E se davvero questa è nostra, e sale dal fondo di bontà, che ciascuno ha dentro di sé, questa parola personale suggerisce atteggiamenti nuovi, al tempo stesso liberi e doverosi, e ci definisce idealmente, fino a farci comprendere la necessità d'un aiuto superiore alle nostre inette velleità per essere quello che dobbiamo essere, persone vere. È la preghiera allora che quasi da sé si riaccende nell'intimità di questo monologo del cuore sincero: il bisogno di Dio si pronuncia, umile e forte. E non resta senza una immeritata e insperata risposta. Dio parla nel silenzio interiore!

È questo l'augurio che noi, auspicando la Madonna, facciamo per l'esperienza di ciascuno di noi.

(*Allocutio habita a Summo Pontifice Paulo VI, die 20 febr., ante orationem « Angelus » in area quae respicit Basilicam Vaticanam: « L'Osservatore Romano », 21-22 febbraio 1977*).

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTÀ DEL VATICANO

c/c post. 1/16722

Qual è l'incidenza della popolazione cattolica nei confronti della popolazione globale del mondo d'oggi? Si avverte una tendenza ad un aumento del numero dei cattolici, oppure la crescita naturale della popolazione mondiale restringe l'area del campo cattolico? Come si presenta oggi il problema delle vocazioni su scala mondiale e nei singoli paesi? La scienza dei numeri dà una risposta sorprendente.

Qual è il numero delle persone (sacerdoti, diaconi, religiosi non sacerdoti e religiose) che partecipano all'attività apostolica? Quale la loro ripartizione su scala mondiale? Quale la loro proporzione nei confronti della popolazione totale e della popolazione cattolica? Quali i paesi e i continenti che hanno a disposizione più soggetti dediti all'apostolato e quali sono i più deficitari in questo settore? I candidati al sacerdozio diminuiscono realmente, oppure la curva tende al rialzo?

Il Santo Padre accogliendo l'omaggio dell'*Annuario Statistico* 1973 così si esprimeva: « ... Faccio voti che la loro opera accurata e paziente possa giovare ad una migliore conoscenza ed all'incremento della grande e benedetta compagine umana della Chiesa pellegrina verso il regno dei cieli » (Novembre 1975).

SECRETARIA STATUS - RATIONARIUM GENERALE ECCLESIAE

ANNUARIUM STATISTICUM ECCLESIAE
STATISTICAL YEARBOOK OF THE CHURCH
ANNUAIRE STATISTIQUE DE L'EGLISE
1974

Il volume del formato di cm. 26×19,5, in broccura, è il quinto della serie ed è formato di pp. 338 con molti prospetti e grafici. Prezzo L. 15.000.



Un importante sussidio per l'omelia e la meditazione

V. RAFFA

LITURGIA FESTIVA

PER L'OMELIA E LA MEDITAZIONE

ANNO A B C

Liturgia festiva significa tre cicli in un solo volume. Per ogni domenica e festa quattro o cinque saggi di omelia e di meditazione, una quindicina di spunti con rinvii per lo svolgimento al volume stesso e alle letture patristiche dell'Ufficio. Novità assoluta: l'attualizzazione eucaristica, 100 pagine di indici analitici, fra questi, utilissimo per l'omelia, quello patristico.

Volume formato cm. 11×17,5, pp. 1748, carta india avorio - L. 12.500

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTA DEL VATICANO

c/c post. 1/16722

ACTA SYNODALIA
SACROSANCTI CONCILII
OECUMENICI VATICANI II

VOLUMEN IV

PERIODUS QUARTA

PARS I

SESSIO PUBLICA VI

CONGREGATIONES GENERALES CXXVIII-CXXXII

Hoc opere omnia continentur quae ad conciliarem disceptationem pertinent, id est schemata, relationes, orationes ore scriptove prolatae, animadversiones, emendationes, modi et communicationes. Totum opus in quattuor volumina dispertitur, unum pro unaquaque Concilii periodo; quodlibet autem volumen, iuxta materiae exponendae copiam, in plures partes seu tomos dividitur, qui ad duodeviginti praevidentur.

Volume in brossura del formato cm. 32×22,5, pp. 892 (gr. 3100) - L. 42.000



SACRA CONGREGATIO PRO INSTITUTIONE CATHOLICA

ENCHIRIDION CLERICORUM

DOCUMENTA ECCLESIAE FUTURIS SACERDOTIBUS FORMANDIS

« Sacerdotium christianum, quod novum est, nequit mente comprehendere, nisi affulgente luce novitatis Christi, Pontificis omnium summi et aeterni Sacerdotis, qui sacerdotium suis ministris obeundum instituit, ut veram communicationem unius sui ipsius sacerdotii ».

PAULUS VI

Prooemium:

Cum satis longum temporis spatium elapsum sit, ex quo « Enchiridion Clericorum » prima vice prodierit (Typis Polyglottis Vaticanis, a. D. MCMXXXVIII), peropportunos visum est novam ampliataque editionem eius parare. Quod quidem suadetur sive petitionibus variis ex partibus saepius manifestatis, sive summa ipsius rei utilitate et convenientia, quae postulat ut futurorum sacerdotum educatores et generatim omnes qui sacerdotii et sacerdotalis formationis quaestiones propius ex ipsis fontibus cognoscere atque perscrutare desiderant, universa Ecclesiae ad rem documenta in unum collecta prae manibus habere atque facile consultare possint.

Volumen constat pp. LXIII-1566 - Lib. 25.000