

NOTITIAE

SACRA CONGREGATIO PRO SACRAMENTIS
ET CULTU DIVINO
— SECTIO PRO CULTU DIVINO —



190

CITTÀ DEL VATICANO
MAIO 1982

NOTITIAE

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica editi cura

Sacrae Congregationis pro Sacramentis et Cultu Divino Sectionis pro Cultu Divino

« Notitiae » prodibunt semel in mense. Libenter, iudicio Directionis, nuntium dabitur Actorum, inceptuum, editionum in re liturgica, praesertim e Conferentiis Episcopalibus vel Commissionibus liturgicis nationalibus emanantium, si scriptorum vel periodicorum exemplar missum fuerit.

Directio: Commentarii sedem habent apud S. Congregationem pro Sacramentis et Cultu Divino, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta his verbis inscripta NOTITIAE. *Città del Vaticano. Administratio* autem residet apud *Libreria Editrice Vaticana - Città del Vaticano* - c.c.p. N. 00774000.

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 12.000 - extra Italiam lit. 18.000 (§ 22). Singuli fasciculi veneunt: lit. 1.800 (§ 2.50) — Pro annis elapsis singula volumina: lit. 20.000 (§ 25); singuli fasciculi: lit. 2.500 (§ 3.50).

Libreria Vaticana fasciculos Commentarii mittere potest etiam *via aërea*. Typis Polyglottis Vaticanis.

190 Vol. 18 (1982) - Num. 5

Allocutiones Summi Pontificis

Respeto a las reglas liturgicas	225
The eucharist foundation of priesthood's mission	225
L'insegnamento dei Padri	227

Sancta Sedes

Sacra Congregatio pro Doctrina Fidei:	
Observations on the final report of ARCIC	231
Pontificia Commissio de spirituali migratorum atque itinerantium cura:	
Decretum de specialibus concedendis tum facultatibus pro cappellanis, tum privilegiis pro christifidelibus variis in provinciis quod ad homines sedem mutantes atinet	235

Acta Congregationis

Summarium Decretorum:	
Confirmatio deliberationum Conferentiarum Episcopalium circa interpretationes populares	239
Confirmatio textuum Propriorum Religiosorum	240
Calendaria particularia	241
Missae votivae in Sanctuariis	241
Patroni confirmatio	241
Decreta varia	242

Studia

In margine alla seconda edizione dell'«Ordo Lectionum Missae» (<i>Achille M. Triacca, sdb</i>)	243
--	-----

Instauratio liturgica

Fifteen years after the Instruction «Eucharisticum Mysterium» (<i>Anscar J. Chupungco, osb</i>)	281
---	-----

Varia

Chaldeo-Indian Church: Sauma 'Rabba': The Great Fast (<i>Antony Nariculam</i>)	287
Fedeltà alle leggi della Chiesa	288

SOMMAIRE

Paroles du Saint-Père (pp. 225-230)

Au cours de ses récentes rencontres pastorales, Jean-Paul II a insisté sur l'importance et la nécessité de connaître la pensée des Pères de l'Eglise. Certains de leurs enseignements, comme l'amour de la Bible, le respect de la tradition, la foi au Christ unique Sauveur du monde, sont fondamentaux et demeurent la base assurée de tout renouveau dans l'Eglise. En d'autres occasions, le Saint-Père a exhorté les prêtres à mettre l'eucharistie au centre de toutes leurs activités apostoliques.

Actes du Saint-Siège (pp. 231-238)

La S. Congrégation pour la Doctrine de la Foi a adressé aux Présidents des Conférences épiscopales et aux Synodes patriarcaux de rite oriental quelques observations sur le texte de la Relation finale préparée par la Commission internationale Anglicane-Catholique Romaine (ARCIC). Le but de ces observations est d'aider à comprendre cette Relation à la lumière des principes fondamentaux de la doctrine catholique. On trouvera ici les textes concernant l'eucharistie et les ordres sacrés.

La Commission Pontificale pour la Pastorale des migrants et du tourisme a publié un décret concernant les facultés particulières dont jouissent les migrants et leurs pasteurs.

Etudes (pp. 243-280)

La seconde édition de l'« Ordo Lectionum Missae »

Une étude systématique des *Praenotanda* de cette édition met en relief quelques principes théologiques et liturgiques qui s'y trouvent contenus. Leur commentaire a pour but de conduire à les appliquer concrètement à un style plus vivant de célébration, pour arriver à vivre ce que l'on célèbre. Pour cela, on doit poser comme principe premier que le Christ est au centre: toutes les lectures trouvent en lui le lien de leur unité. Puis son Esprit appelle les participants à une réponse active et concrète à la parole proclamée, qui doit être progressivement assimilée. Enfin, c'est l'ensemble de la célébration qui donne aux multiples trésors de l'unique parole de Dieu une tonalité spécifique, selon la diversité des temps et des actes liturgiques.

SUMARIO

Discursos del Santo Padre (pp. 225-230)

En sus recientes discursos pastorales, el Santo Padre ha subrayado la importancia y la necesidad de conocer el pensamiento de los Padres de la Iglesia. Algunos aspectos de su magisterio, como el amor a la Sagrada Escritura, la firme adhesión a la Tradición, el misterio de Cristo como salvador del hombre, constituyen una base segura para cualquier renovación en la Iglesia.

El Papa, en otras ocasiones, ha exhortado a los presbíteros a centrar toda su actividad apostólica en el misterio de la Eucaristía.

Actividad de la Santa Sede (pp. 231-238)

La *Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe* ha enviado a los Presidentes de las Conferencias Episcopales y a los Sínodos Patriarcales de rito oriental algunas observaciones al texto de la Relación final preparada por la Comisión internacional Anglicana-Católica romana (ARCIC), para facilitar la comprensión del texto de la mencionada Relación a la luz de los principios fundamentales de la doctrina católica. Se publican las partes correspondientes a la Eucaristía y a las Ordenes sagradas.

La *Pontificia Comisión para la pastoral de migración y turismo* ha publicado un Decreto relativo a las facultades particulares concedidas a los capellanes y a los migrantes.

Estudios (pp. 243-280)

Al margen de la segunda edición típica del « Ordo Lectionum Missae »

La lectura sistemática de los « *Praenotanda* » de la segunda edición típica del *Ordo Lectionum Missae* ayuda a descubrir algunos principios teológico-litúrgicos allí contenidos, y conduce al lector a aplicarlos para vivificar el modo de celebrar y vivir cuanto se celebra. La atención se centra en primer lugar en el principio de la centralidad de Cristo: en Él se realiza la unidad de las diversas lecturas proclamadas. El Espíritu Santo solicita de parte de los participantes una respuesta operativa y concreta a la palabra proclamada, y la interiorización progresiva de la misma.

La celebración transforma finalmente los múltiples tesoros de la única Palabra de Dios, los « informa » con tonalidades específicas, según los diversos períodos del año litúrgico y las diversas acciones litúrgicas.

SUMMARY

Discourses of the Holy Father (pp. 225-230)

In his recent pastoral encounters with Bishops, priests and laypeople, the Holy Father has insisted on the importance and, indeed, on the necessity of knowing the thought of the Church Fathers. The key points of their teaching—love and reverence of Holy Scripture, firm adherence to Tradition, the sense of Christ as Saviour of mankind—constitute the sure foundation of all renewal in the Church.

The Holy Father has also exhorted priests to make the Eucharist the centre of all their apostolic endeavours.

Holy See' (pp. 231-238)

The Sacred Congregation for the Doctrine of the Faith has sent to the Presidents of the Bishops' Conferences and of the Eastern-Rite Patriarchal Synods its *Observations on the Final Report of ARCIC* (Anglican Roman Catholic International Commission). This was done in order to enable the faithful to understand the Report more easily in the light of the fundamental principles of Catholic doctrine.

The passages concerning the Eucharist and Holy Orders are reproduced.

The Pontifical Commission for Migration and Tourism has issued a Decree concerning the special faculties both chaplains and migrants have the use of.

Studies (pp. 243-280)

Note on the second edition of the "Ordo Lectionum Missae"

Careful reading of the "Praenotanda" of the second edition of the *Ordo Lectionum Missae* will serve to highlight a number of theologico-liturgical principles, which, when studied and applied, will enliven the style of celebration and make participation more meaningful. First of all, attention is drawn to the principle of the centrality of Christ: in Him the various readings proclaimed have their fulcrum of unity. Then the Holy Spirit calls forth from participants an operative and concrete response to the word proclaimed and its progressive interiorization.

Finally, the celebration transforms the manifold treasures of the one word of God and charges them with particular shades and levels of meaning, according to the periods of the liturgical year and to the nature of the liturgical action performed.

ZUSAMMENFASSUNG

Ansprachen des Heiligen Vaters (S. 225-230)

Bei seinen jüngsten Begegnungen mit Bischöfen, Priestern und Gläubigen wies der Papst darauf hin, daß eine gute Kenntnis der Kirchenväter wichtig und notwendig ist. Einige ihrer wesentlichen Lehren — etwa ihre Liebe zur Heiligen Schrift, ihr treues Festhalten an der Überlieferung, ihre Aussage über das Geheimnis von Christus als dem Retter des Menschen — stellten die sichere Grundlage für jede Erneuerung in der Kirche dar.

Die Priester Brief der Papst ferner dazu auf, in der Eucharistie den Mittelpunkt all ihres apostolischen Wirkens zu sehen.

Akten des Heiligen Stuhles (S. 231-238)

Die Kongregation für die Glaubenslehre hat den Präsidenten der Bischofskonferenzen und den Patriarchalsynoden der orientalischen Riten Anmerkungen zum Text der Schlußrelation zukommen lassen, welche die internationale anglikanisch-römischkatholische Kommission (ARCIC) verfaßt hatte. Im Licht der Prinzipien der katholischen Lehre sollte der Zugang zum Verständnis des Abschlußdokuments erleichtert werden.

Hier sind die Eucharistie und die Heiligen Weihen betreffenden Texte wiedergegeben.

Die Päpstliche Kommission für Auswanderungsfragen und Tourismus hat ein Dekret veröffentlicht, das die Vollmachten der Seelsorger im Dienste der Menschen, die »unterwegs« sind, neu ordnet.

Studien (S. 243-280)

Eine Anmerkung zur zweiten Auflage des »Ordo Lectionum Missae«

Beim systematischen Durchlesen der »Praenotanda« zur zweiten Auflage des *Ordo Lectionum Missae* läßt sich die Hervorhebung einiger darin aufgezeigter theologisch-liturgischer Grundelemente feststellen, die zu gedanklicher Durchdringung und praktischer Erfahrung anregen. Durch eine möglichst lebendige Gestaltung der Feier im Bewußtsein dieser Prinzipien wirkt sich diese auf das ganze Leben aus. Das Hauptaugenmerk gilt Christus in seiner einzigartig zentralen Stellung. In ihm ist jene Einheit begründet, welche die verschiedenen Lesungen harmonisiert. Dann ist es der Heilige Geist, welcher die Hörenden bewegt, auf das verkündete Gotteswort mit konkretem Tun zu antworten und immer mehr damit vertraut zu werden.

In der gottesdienstlichen Feier werden schließlich die mannigfachen Schätze des einzigen Wortes Gottes offenbar, wenn es — entsprechend heiligen Zeiten und liturgischen Anlässen — gleichsam in der besonderen Tonart des Tages verkündet wird.

Allocutiones Summi Pontificis

RESPECTO A LAS REGLAS LITURGICAS

*Ex allocutione Summi Pontificis die 17 aprilis 1982 habita ad coetum Episcoporum provinciarum ecclesiasticarum Burgensis et Pampelunensis in Hispania, qui visitationis causa «ad limina Apostolorum» Romam venerant.**

La profunda religiosidad de vuestras gentes, que tradicionalmente ha influido tanto en la orientación práctica de su vida, debe continuar inspirando su existencia. Para que le tracen ese rumbo seguro y eficaz que se fundamenta sobre el culto de los valores de creencia y moralidad que son propios de la conciencia cristiana. En el progresivo logro de tales metas, mucho puede influir la adecuada catequesis sacramental. Habrá que buscar con ella toda la riqueza que encierran esas fuentes de la gracia. Con un gran respeto al culto eucarístico y a las reglas litúrgicas que a él se refieren; ateniéndose asimismo, en la administración del sacramento de la Penitencia, a las reiteradas normas de la Iglesia.

THE EUCHARIST FOUNDATION OF PRIESTHOOD'S MISSION

*Ex allocutione Summi Pontificis Ioannis Pauli II die 7 maii 1982 habita, ad coetum sacerdotum, qui e diversis dioecesibus Civitatum Foederatarum Americae Septemtrionalis venerant ad curriculum studiorum peragendum in theologica doctrina hodiernis temporibus aequata.***

The Council has given to us priest many insights about ourselves, about what is important in our lives, and about what contribution we can truly make to the world. Without minimizing in any way all the many possibilities of pastoral service that are open to the priest of

* *L'Osservatore Romano*, 18 aprile 1982.

** *L'Osservatore Romano*, 8 maggio 1982.

today, the Council did not hesitate to declare its absolute priorities. And it did this repeatedly. The essential mission of the priesthood is found *in the Eucharist*. Your identity and mine are fixed forever in the Eucharistic celebration, that action of Jesus which in turn is the fullest and most effective proclamation of his whole Gospel message: Christ has died! Christ is risen! Christ will come again! The Dogmatic Constitution on the Church expresses this truth in the following words: Priests "above all exercise their sacred ministry in Eucharistic worship" (*Lumen Gentium*, 28). And the Decree on the Priesthood adds: "Priests fulfill their chief duty in the mystery of the Eucharistic Sacrifice. In it the work of our redemption continues to be carried out" (*Presbyterorum Ordinis*, 13).

My dear brother priests, what the world really wants from us, and truly needs, is that the mystery of redemption should be made accessible to the men, women and children of our day. And it is through the Eucharist that *Christ's redemption touches human hearts*, and transforms human history. It is through devotion to the Eucharist that we are enabled to read accurately the "signs of the times" and to understand all the requirements that genuine "aggiornamento" makes on us personally. It is in our faithful Eucharistic ministry that we are fully effective ministers of the Gospel and servants of Jesus Christ and his people. It is only through the Eucharist that we can be true pastors of our people and relevant spiritual leaders in our communities.

May a deeper appreciation of your Eucharistic vocation, my dear brothers, be a lasting result of your stay in Rome. And through the intercession of Mary the Mother of Jesus may you always find your joy and fulfillment in the Eucharist.

L'INSEGNAMENTO DEI PADRI

*Ex allocutione Summi Pontificis Ioannis Pauli II apud Institutum « Augustinianum » Urbis die 8 maii 1982 habita, occasione oblata virorum peritorum antiquitatis christianae Conventus peragendi circa thema, quod inscribitur: « Apocriphi cristiani e cristianizzati ».**

Poiché dunque nei Padri vi sono delle costanti che costituiscono la base di ogni rinnovamento, consentitemi che mi trattenga un poco con voi sull'importanza, anzi sulla necessità di conoscere gli scritti, la personalità, l'epoca. Da essi ci vengono alcune forti lezioni, fra le quali vorrei rilevare le seguenti:

a) *L'amore verso la Sacra Scrittura.* I Padri hanno studiato, commentato, spiegato al popolo le Scritture facendone l'alimento della loro vita spirituale e pastorale, anzi la forma stessa del loro pensiero. Ne hanno messo in rilievo la profondità, la ricchezza, l'inerranza. « In esse tu possiedi la parola di Dio: non cercare altro maestro », ha scritto San Giovanni Crisostomo che per spiegare la parola di Dio pronunciò molti splendidi discorsi.¹ Non vi è chi non ricordi la preghiera di S. Agostino che implora la grazia di capire le Scritture: « Siano le tue Scritture le mie caste delizie: ch'io non mi inganni su di esse, né inganni gli altri con esse ».² Il principio esposto già da S. Giustino, secondo il quale non ci sono antinomie nella Scrittura, e la sua disposizione a confessare piuttosto la propria ignoranza che accusare di errore le Scritture³ sono, si può dire, comuni a tutti: il vescovo di Ippona le ripete con le note incisive parole: « ... non ti è lecito dire: l'autore di questo libro non ha parlato secondo verità; ma: o il codice è scorretto, o la traduzione è sbagliata, o tu non capisci ».⁴

b) La seconda grande lezione che i Padri ci danno è *l'adesione ferma alla tradizione.* Il pensiero corre subito a S. Ireneo, e giustamente. Ma egli non è se non uno dei tanti. Lo stesso principio della

* *L'Osservatore Romano*, 9 maggio 1982.

¹ *Commento ai Col.* 9, 1; PG 11, 361.

² *Confess.* 11, 2. 3; PL 32, 810.

³ *Dial. con Trifone* 65; PG 6, 625.

⁴ *Contra Faustum* 11, 5; PL 42, 249.

necessaria adesione alla Tradizione lo troviamo in Origene,⁵ in Tertulliano,⁶ in S. Atanasio,⁷ in S. Basilio.⁸ S. Agostino, ancora una volta, esprime lo stesso principio con parole profonde ed indimenticabili: « io non crederei al Vangelo se non mi ci inducesse l'autorità della Chiesa cattolica »,⁹ « la quale, fondata da Cristo e progredita per mezzo degli Apostoli, è giunta fino a noi con una serie non interrotta di successioni apostoliche ».¹⁰

c) La terza, grande lezione, è il discorso su Cristo salvatore dell'uomo. Si potrebbe pensare che i Padri, intenti ad illustrare il mistero di Cristo, e spesso a difenderlo contro deviazioni eterodosse, abbiano lasciato nell'ombra la conoscenza dell'uomo. Invece a chi guarda bene in fondo appare il contrario. Hanno guardato con intelletto d'amore al mistero di Cristo, ma nel mistero di Cristo hanno visto illuminato e risolto il mistero dell'uomo. Anzi, spesso è stata la dottrina cristiana sulla salvezza dell'uomo — l'antropologia soprannaturale —, a servire di argomento per difendere la dottrina intorno al mistero di Cristo. Come quando S. Atanasio, nella controversia ariana, affermava con forza che, se Cristo non è Dio, non ci ha deificati;¹¹ o S. Gregorio Nazianzeno, nella controversia apollinarista, che se il Verbo non ha assunto tutto l'uomo, compresa l'anima razionale, non ha salvato tutto l'uomo, poiché non viene salvato ciò che non è stato assunto;¹² o S. Agostino nella *Città di Dio* quando sostiene che se Cristo non è insieme Dio e uomo — totus Deus et totus homo —¹³ non può essere mediatore tra Dio e gli uomini. « Bisogna cercare, scrive, un intermediario che non sia solamente uomo, ma anche Dio ».¹⁴

Il Concilio Vaticano II proclama che « in realtà, solamente nel mistero del Verbo Incarnato trova vera luce il mistero dell'uomo ... Cristo, che è il nuovo Adamo, proprio rivelando il mistero del Padre

⁵ *De principiis*, proel. 1; PG 11, 116.

⁶ *De praescriptione haer.* 21; PG 2, 33.

⁷ *Ep. IV ad Serapionem* 1, 28; PG 26, 594.

⁸ *De Spiritu Sancto* 27, 66; PG 32, 186 s.

⁹ *Contra ep. Man.* 5, 6; PL 42, 176.

¹⁰ *Contra Faustum* 28, 2; PL 42, 486.

¹¹ Cf. *De synodis* 51; PG 26, 784.

¹² Cf. *Prima lettera a Cleodonio* 101; PG 37, 186.

¹³ *Serm.* 293, 7; PL 38, 1332.

¹⁴ *De civ. Dei* 9, 15, 1; PL 41, 268.

e del suo amore, svela anche pienamente l'uomo all'uomo ... ».¹⁵ Queste parole, che ho ricordato anche nell'Enciclica « *Redemptor hominis* », non sono che l'eco della dottrina dei Padri, particolarmente — non occorre dirlo — di S. Agostino, il quale le ha illustrate e difese durante tutta la controversia pelagiana. Del resto proprio nel momento della sua conversione, come ci assicura nelle sue Confessioni, egli scoprì, leggendo San Paolo, Cristo salvatore dell'uomo, e si aggrappò a lui come il naufrago all'unica tavola di salvezza. Fu da quel momento che vide nel Cristo la soluzione dei problemi essenziali dell'uomo e dell'umanità, come esporrà più tardi nell'opera della *Città di Dio*, che è, come è stato detto, il « grande libro della speranza cristiana ».¹⁶

Mettersi dunque alla scuola dei Padri vuol dire imparare a conoscere meglio Cristo, e a conoscere meglio l'uomo. Questa conoscenza, scientificamente documentata e provata, aiuterà enormemente la Chiesa nella missione di predicare a tutti, come fa senza stancarsi, che solo Cristo è la salvezza dell'uomo.

Ma il discorso dei Padri su Cristo e sull'uomo non è mai disgiunto da *quello della Chiesa*, che è, per ripetere ancora una volta una felice espressione agostiniana, il « *Christus totus* ». Essi vivono nella Chiesa e per la Chiesa. Della Chiesa, di cui tanto ci ha parlato il Concilio Vaticano II, possiedono in grado eminente il « senso » dell'unità, della maternità, della concretezza storica. La vedono peregrinante in terra « tra le consolazioni di Dio e le persecuzioni del mondo », come ancora dice il Concilio Vaticano II riprendendo le parole del vescovo di Ippona, dal tempo di Abele fino alla consumazione dei secoli.¹⁷ Mettono in rilievo l'unità della Chiesa, perché nella cattedra dell'unità Dio ha posto la dottrina della verità.¹⁸ Perciò esortano i fedeli a starsene sicuri, per quante difficoltà possano sorgere: « in Ecclesia manebo securus ».¹⁹ Le controversie, quando sorgono, devono essere risolte in seno alla Chiesa « cum sancta humilitate, cum pace catholica, cum caritate christiana ».²⁰

¹⁵ *Gaudium et Spes* 22; AAS 58 (1966), p. 1042.

¹⁶ N:B:A: V/1.

¹⁷ *De civ. Dei*, 18, 51, 2; PL 41, 614.

¹⁸ *Eo.* 105, 16; PL 33, 403.

¹⁹ S. AGOSTINO, *De bapt.* 3, 2, 2; PL 43, 139.

²⁰ S. AGOSTINO, *De bapt.* 2, 3, 4; PL 43, 129.

« Qualunque cosa noi siamo, dice ancora S. Agostino ai suoi fedeli, voi siete sicuri: voi che avete Dio per Padre e la Chiesa per Madre ». ²¹ Ma ammonisce anche, come aveva ammonito già S. Cipriano, ²² che nessuno può avere Dio per Padre se non ha la Chiesa per Madre. ²³

²¹ *Contra litt. Pet.* 3, 9, 10; *PL* 43, 353.

²² *De cath. eccl. unitate* 6; *PL* 4, 502.

²³ *In Ps.* 88, s. 2, 14; *PL* 37, 1140.

IN MEMORIAM

Mons. Salvatore Famoso

Il 31 maggio 1982 è morto a Catania Mons. Salvatore Famoso. Vi era nato il 27 marzo 1920. Dopo aver compiuto gli studi nel seminario diocesano, venne ordinato sacerdote il 29 giugno 1943.

Nella sua vita si dedicò sempre con amore e fedeltà alla sacra Liturgia, lavorando, prima nel campo del movimento liturgico, e dopo il Concilio in quello della riforma liturgica.

Fu tra i « periti » del « *Consilium ad exsequendam Constitutionem de sacra Liturgia* » e partecipò a gran parte dei lavori dell'organismo, distinguendosi in modo particolare nell'unire insieme l'esattezza delle prescrizioni e lo spirito pastorale voluto dal Concilio.

Fece parte di vari gruppi di studio: n. 10 « *De Ordine Missae* »; n. 15 « *De generali structura Missae* »; n. 21 « *De libris II et III Pontificalis* »; e, in qualità di Segretario, del gruppo di studio n. 19 « *De rubricis Breviarii et Missalis* ».

Successivamente fu anche Consultore della Congregazione per il Culto Divino.

In campo nazionale italiano, ha sempre collaborato con il Centro di Azione Liturgica, di cui era consigliere.

Dal 1952 ha ricoperto ininterrottamente la carica di Cancelliere della diocesi di Catania. Ha insegnato Liturgia nell'Istituto teologico interdiocesano affiliato alla facoltà teologica di Napoli. Inoltre, in qualità di Presidente della Commissione liturgica regionale ha diretto il lavoro di revisione dei Calendari e dei Propri delle varie diocesi della Sicilia e ha curato ogni anno la pubblicazione della guida pastorale della regione.

Il Signore misericordioso
 conceda al Suo servo Salvatore, sacerdote,
 di contemplare nello splendore della sua luce,
 il mistero di salvezza
 che egli ha fedelmente servito sulla terra.

SACRA CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI

OBSERVATIONS ON THE FINAL REPORT OF ARCIC

Sacra Congregatio pro Doctrina Fidei mense aprili ineunte currentis anni 1982 animadversiones suas, circa Relationem finalem a Commissione Internationali Anglicana-Catholico/Romana (ARCIC) paratam, ad Praesides Conferentiarum Episcopaliū et ad Synodos Patriarchales Ritus Orientalis misit ad auxilium tribuendum partibus inter se conloquentibus necnon ut relatio ipsa sub lumine principiorum fundamentalium doctrinae catholicae facilius a fidelibus aestimari possit.

*Placet hic referre ea quae Eucharistiam et Ordines Sacros spectant.**

* * *

I

EUCHARIST

(Cf. *Elucidations*, Salisbury, 1979)

1) *Eucharist as Sacrifice*

In the *Elucidations*, no. 5, ARCIC has explained the reason for its use of the term *anamnesis* and has recognized as legitimate the specification of *anamnesis* as sacrifice, in reference to the Tradition of the Church and her liturgy. Nevertheless, insofar as this has been the object of controversy in the past, one cannot be satisfied with an explanation open to a reading which does not include an essential aspect of the mystery.

This text says, as does the Windsor statement (no. 5), “the Church enters into the movement of [Christ’s] self-offering” and the Eucharistic memorial, which consists in “the making effective in the present of an event in the past”, is “the Church’s effectual proclamation of God’s mighty acts”. But one still asks oneself what is

* *L’Osservatore Romano*, 6 maggio 1982.

really meant by the words "the Church enters into the movement of [Christ's] self-offering" and "the making effective in the present of an event in the past". It would have been helpful, in order to permit Catholics to see their faith fully expressed on this point, to make clear that this real presence of the sacrifice of Christ, accomplished by the sacramental words, that is to say, by the ministry of the priest saying "in persona Christi" the words of the Lord, includes a participation of the Church, the Body of Christ, in the sacrificial act of her Lord, so that she offers sacramentally in him and with him his sacrifice. Moreover, the propitiatory value that Catholic dogma attributes to the Eucharist, which is not mentioned by ARCIC, is precisely that of this sacramental offering (cf. Council of Trent, DS 1743, 1753; John Paul II, Letter *Dominicae Coenae*, no. 8, par. 4).

2) *Real Presence*

One notes with satisfaction that several formulations clearly affirm the real presence of the body and blood of Christ in the sacrament, for example, "Before the Eucharistic Prayer, to the question: 'What is that?', the believer answers: 'It is bread'. After the Eucharistic Prayer to the same question he answers: 'It is truly the body of Christ, the Bread of Life'" (Salisbury Elucidations, no. 6; cf. also Windsor Statements, nos. 6 and 10).

Certain other formulations, however, especially some of those which attempt to express the realization of this presence, do not seem to indicate adequately what the Church understands by "transubstantiation" ("the wonderful and unique change of the whole substance of the bread into his body and of the whole substance of the wine into his blood, while only the species of bread and wine remain" (Council of Trent, DC 1652; cf. Paul VI, Encyclical *Mysterium Fidei*, AAS LVII [1965], p. 766).

It is true that the Windsor statement says in a footnote that this must be seen as "a mysterious and radical change" effected by "a change in the inner reality of the elements". But the same statement speaks in another place (no. 3) of a "sacramental presence *through bread and wine*", and Elucidations (no. 6 b) says: "His body and blood are given through the action of the Holy Spirit, *appropriating bread and wine* so that they become the food of the new creation". One also finds the expressions "the association of Christ's presence

with the consecrated elements" (no. 7) and "the association of Christ's sacramental presence with the consecrated bread and wine" (no. 9). These formulations can be read with the understanding that, after the Eucharistic prayer, the bread and wine remain such in their ontological substance, even while becoming the sacramental mediation of the body and blood of Christ (1). In the light of these observations, therefore, it seems necessary to say that the substantial agreement which ARCIC so carefully intended to present should receive even further clarification.

3) *Reservation and Adoration of the Eucharist*

Elucidations (no. 9) admits the possibility of a divergence not only in the practice of adoration of Christ in the reserved sacrament but also in the "theological judgements" relating to it. But the adoration rendered to the Blessed Sacrament is the object of a dogmatic definition in the Catholic Church (cf. Council of Trent, DS 1643, 1656). A question could arise here about the current status in the Anglican Communion of the regulation called the "Black Rubrik" of the *Book of Common Prayer*: "... the Sacramental Bread and Wine remain still in their natural substances and therefore may not be adored".

II

MINISTRY AND ORDINATION

(Cf. *Elucidations*, Salisbury, 1979)

1) *Ministerial Priesthood*

Elucidations (no. 12) makes the distinction between the common priesthood of the people of God and the priesthood of the ordained ministry, and makes clear what the priest alone is able to do in the eucharistic action in the following manner: "it is only the ordained minister who presides at the Eucharist, in which, in the name of Christ and on behalf of his Church, he recites the narrative of the institution of the Last Supper, and invokes the Holy Spirit upon the gifts". But this formulation only means that he is a priest, in the sense of Catholic doctrine, if one understands that through him the Church offers sacramentally the sacrifice of Christ. Moreover, it has been previously observed that the document does not explicate such

a sacramental offering. Because the priestly nature of the ordained minister depends upon the sacrificial character of the Eucharist, lack of clarity on the latter point would render uncertain any real agreement on the former (cf. Council of Trent, DS 1740-1741, 1752, 1764, 1771; John Paul II, Letter *Dominicae Coenae*, no. 8, par. 4 and no. 9, par. 2).

2) *Sacramentality and Ordination*

ARCIC affirms the sacramental nature of the rite of ordination (no. 13), and further says that "Those who are ordained... receive their ministry from Christ through those designated in the Church to hand it on". Nevertheless, it does not state clearly enough that it is a tenet of the Church's faith—the possible difficulties of an historical proof notwithstanding—that the sacrament of Holy Orders was instituted by Christ: in effect, note 4 of the Canterbury statement, which refers to the "*The Thirty-nine Articles of Religion*" (art. 25), allows one to infer that Anglicans recognize this institution only for the two "sacraments of the Gospel", that is, Baptism and Eucharist.

It may be noted here that the question bearing on the institution of the sacraments and on the way in which this can be known is intimately linked to the question of the interpretation of Holy Scripture. The fact of institution cannot be considered only within the limits of the certitude arrived at by the historical method; one must take into account the authentic interpretation of the Scriptures which it pertains to the Church to make.

3) *Ordination of Women*

As ARCIC has noted, since the 1973 Canterbury Statement there have been developments with regard to the ordination of women (cf. *Elucidations*, no. 15). The new canonical regulations which have recently been introduced on this point in some parts of the Anglican Communion, and about which she has been able to speak of a "slow but steady growth of a consensus of opinion" (cf. Letter of Dr. Coggan to Paul VI, 9 July 1975), are formally opposed to the "common traditions" of the two Communions. Furthermore, the obstacle thus created is of a doctrinal character, since the question whether one can or cannot be ordained is linked to the nature of the sacrament of Holy Orders (2).

PONTIFICIA COMMISSIO
DE SPIRITUALI MIGRATORUM
ATQUE ITINERANTIUM CURA *

DECRETUM

DE SPECIALIBUS CONCEDENDIS TUM FACULTATIBUS PRO CAPPELLANIS,
TUM PRIVILEGIIS PRO CHRISTIFIDELIBUS VARIIS IN PROVINCIIS QUOD
AD HOMINES SEDEM MUTANTES ATTINET

Pro materna, quam gerit, cura Salutis Nuntium ad omnes homines afferendi (cf. *Mt* 28, 16-20; *Mc* 16, 45), Ecclesia sollicite cogitat de peculiaribus vitae condicionibus, quae cum humana sedium mutatione conectuntur. Id enim stabili cuidam normae Sanctae Sedis respondet, ut vias ac rationes subsidiaque pastoralia ad roborandam spiritualem vitam fidelium accommodata inveniat ac provehat. Praecipuae autem facultates atque privilegia, quae praeteritis annis in bonum migrantium, maritimorum et navigantium largiter concessa sunt, multum se habere efficacitatis ostenderunt. Quapropter, spiritualibus confirmata fructibus, qui uberes hisce in campis percepti sunt, eadem Sancta Sedes, quandoquidem pastoralis opera in bonum ceterarum classium hominum, qui sedium mutationi obnoxii sunt, nova incrementa consecuta est, peropportunum esse ducit ad Cappellanos atque Christifideles harum classium facultates atque privilegia respective extendere, quae ad sacrum apostolatum amplificandum conferre possint.

Porro haec Pontificia Commissio, experimentis innixa hos per annos perfectis itemque ob oculos habens facultates, quibus hactenus Cappellani et Sacerdotes missionales migrationis et Apostolatus Maris fruebantur, necnon obsecundans praeceptis tum Oecumenici Concilii Vaticani II tum Sodalium plenarii Conventus eiusdem Pontificiae Commissionis (Qui Conventus diebus xxvii-xxix mensis Octobris anno MCMLXXXI habitus est), postquam sententiam rogavit competentium Sacrorum Romanae Curiae Dicasteriorum peculiariumque Coetuum seu Commissionum Conferentiarum Episcopalium, in unam veluti tabulam sive facultates sive privilegia collegit, eademque ad Cappellanos atque Christifideles omnium provinciarum de humana sedium mutatione respective extendit.

* *L'Osservatore Romano*, 16 aprile 1982.

I

FACULTATES PRO CAPPELLANIS

Sacerdotes, qui legitime deputantur ad exercendam curam spiritualem
 — emigrantium,
 — maritimorum atque navigantium (sive in portubus, sive in navigatione ab ipso navigationis initio),
 — nomadum, circensium et nundinariorum,
 — opus facientium in aëroportubus et in aëronavibus, necnon aëro-navigantium,
 — itinerantium et peregrinorum, durante munere, gaudent facultatibus, quae infra recensentur, in commodum tantummodo fidelium ipsis concreditorum, servatis de iure servandis:

1. Celebrandi Eucharistiam, iusta de causa, bis diebus ferialibus atque, si necessitas pastoralis id postulet, ter in diebus dominicis et festis de praecepto.

2. Celebrandi, feria V in Cena Domini horis vespertinis, ubi ratio pastoralis id postulet, alteram Missam in ecclesiis et oratoriis atque, in casu necessitatis et tantummodo pro fidelibus, qui nullo modo vespertinam Missam participare valent, horis etiam matutinis.

3. Utendi, loco candelarum, luminibus electricis, cum Sacrum sub dio, vel in navibus et in aëronavibus celebratur, si candelae praesto non sint vel adhiberi nequeant.

4. Asservandi Sanctissimam Eucharistiam, dummodo adsit qui eius curam habeat, in navibus et in « roulottes », in loco tamen tutiore et decoro, debitis cautelis adhibitis et servato praescripto de lampade.

5. Excipiendi ubique terrarum confessiones fidelium ipsis concreditorum.

6. Absolvendi, in foro sacramentali, fideles ipsis concreditos a censuris latae sententiae non declaratis, Apostolicae Sedi non reservatis, servatis de iure servandis.

7. Administrandi Sacramentum Confirmationis fidelibus ipsis concreditis, rite institutis ac dispositis, et peregrinis in periculo mortis versantibus.

8. Iisdem gaudet facultatibus Sacerdos qui, Cappellano absente aut impedito, legitime nominatur ad eius vices gerendas.

II

PRIVILEGIA PRO FIDELIBUS

Christifideles ad coetum personarum quem supra memoravimus pertinentes, iis fruuntur privilegiis, quae infra recensentur.

1. Maritimi et aëroportuales dispensantur a lege abstinentiae et ieiunii, de qua in Const. Apostolica *Paenitemini* (cf. III, II, §§ 2, 3); iis tamen suadetur, cum dispensatione fruuntur, ut congruo pietatis opere legem compensent, atque, pro posse, legem servent saltem feria VI in passione et morte Iesu Christi.

2. Qui in navibus vel in aëronavibus, quavis ratione versantur, aut iisdem quoquo modo addicuntur, a lege abstinentiae et ieiunii, de qua in Const. Apostolica *Paenitemini* (cf. III, II, §§ 2, 3), itinere maritimo vel aëreo perdurante, dispensantur, servata tamen clausula superioris n. 1.

3. Circenses, nundinarii et nomades a lege abstinentiae et ieiunii de qua Const. Apostolica *Paenitemini* (cf. III, II, §§ 2, 3), dispensantur, servata tamen clausula superioris n. 1.

4. In navibus versantes, dummodo rite confessi ac sacra Communionem refecti, indulgentiam plenariam in festo Titularis oratorii et die secunda mensis augusti semel consequi valent, si oratorium, in navi legitime exstans, pie visitaverint, ibique *Pater noster* et *Credo* ad Summi Pontificis mentem recitaverint (cf. *Enchiridion indulgentiarum*, n. 65).

5. Iidem fideles, iisdem servatis condicionibus, indulgentiam plenariam, in suffragium defunctorum applicabilem, die secunda mensis novembris semel consequi valent, si praedictum oratorium pie visitaverint, ibique *Pater noster* et *Credo* ad Summi Pontificis mentem recitaverint (cf. *Enchiridion indulgentiarum*, n. 67).

6. Indulgentias, de quibus in nn. 4 et 5, consequi valent, iisdem servatis condicionibus, maritimi eorumque familiares atque adiutores « Apostolatus Maris », sive in sacellis et oratoriis circolorum « Stella Maris », sive in oratoriis aliarum « Apostolatus Maris » sedium.

7. Indulgentias, de quibus in nn. 4 et 5, consequi valent, iisdem servatis condicionibus, qui in aëroportibus vel in aëronavibus officia exercent vel opus faciunt, eorum familiares, vectores in aëreo et itinere, atque adiutores in « Apostolatus Aëris », die decima mensis decembris

et in festo Titularis oratorii aëroportus, necnon die secunda mensis novembris, si praedictum oratorium pie visitaverint, ibique *Pater noster* et *Credo* ad Summi Pontificis mentem recitaverint.

8. In navi, in qua SS. Eucharistia legitime asservatur, deficiente ministro ordinario Sacrae Communionis, minister extraordinarius a suo Ordinario loci rite deputatus, vel ad actum deputatus ab ipso Cappellano navis, Sacram Communionem distribuere potest, servatis de iure servandis (cf. *Immensae Caritatis*, 1, I-II).

9. Si in « roulotte » SS. Eucharistia legitime asservatur, deficiente ministro ordinario Sacrae Communionis, minister extraordinarius a suo Ordinario loci rite deputatus, vel ad actum deputatus ab ipso Cappellano, Sacram Communionem distribuere potest, servatis de iure servandis (cf. *Immensae Caritatis*, 1, I-II).

Tali igitur ratione ad effectum deducitur id quod Litteris Apostolicis Motu Proprio datis *Apostolicae Caritatis* cautum est, quibus quidem Pontificia Commissio de spirituali migratorum atque itinerantium cura constituta est, quaeque haec inter alia verba continent: « ... Nostrum erit eas novae huic Commissioni tribuere facultates, quae necessariae et opportunae videantur » (*AAS* 62 [1970], p. 196).

Summus Pontifex Ioannes Paulus, divina Providentia Pp. II, de Consilio infrascripti Cardinalis Pontificiae Commissionis de spirituali migratorum atque itinerantium cura Praesidis, in Audientia die XIX mensis Decembris anno MCMLXXXI concessa, easdem facultates eademque privilegia probare sua auctoritate dignatus est atque rite evulgarentur edixit, contrariis quibusvis nihil obstantibus.

Datum Romae, apud eiusdem Pontificiae Commissionis Sedem, die XIX mensis Martii, anno MCMLXXXII.

✠ SEBASTIANUS Card. BAGGIO
Praeses

✠ E. CLARIZIO
Archiepiscopus tit. Antiatensis - Pro Praeses

Acta Congregationis

SUMMARIUM DECRETORUM (a die 1 ad diem 30 aprilis 1982)

I. CONFIRMATIO DELIBERATIONUM CONFERENTIARUM EPISCOPALIUM CIRCA INTERPRETATIONES POPULARES

EUROPA

Hispania

Decreta particularia, *Sanctus Christophorus de Laguna seu Nivariensis*, 31 martii 1982 (Prot. CD 205/82): confirmatur textus *latinus* et *hispanicus* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum.

Italia

Decreta generalia, 6 aprilis 1982 (Prot. CD 300/82): confirmatur interpretatio *italica* Ordinis coronandi imaginem Beatae Mariae Virginis.

Decreta particularia, *Faventina*, 17 aprilis 1982 (Prot. CD 486/82): confirmatur textus *italicus* Hymni, cui titulus « Tu della luce, o Altissimo », pro celebratione Vesperarum una cum populo.

Papiensis, 15 aprilis 1982 (Prot. CD 493/82): confirmatur textus *italicus* lectionis alterae in Liturgia Horarum Beati Richardi Pampuri adhibendus.

Slovenia

Decreta generalia, 31 martii 1982 (Prot. CD 232/82): confirmatur interpretatio *slovena* textuum, qui sequuntur:

- Preces eucharisticae de Reconciliatione;
- Formularia Missarum, quae in editionem typicam alteram Missalis Romani anni 1975 prima vice sunt inserta;
- Missa Beati Leopoldi Mandic.

Die 5 aprilis 1982 (Prot. CD 232/82): conceditur ut in dioecesibus Sloveniae adhiberi valeat peculiaris Prex eucharistica, lingua *slovena* exarata, quae pro dioecesibus Helvetiae iam a Sede Apostolica concessa est die 8 augusti 1974 (Prot. 1972/74), occasione Synodi eiusdem Nationis.

OCEANIA

Papua - Nova Guinea

Decreta generalia, 8 aprilis 1982 (Prot. CD 943/78): confirmatur interpretatio *pidgin melanesiana* Ritus de Ordinatione Episcopi.

II. CONFIRMATIO TEXTUUM PROPRIORUM RELIGIOSORUM

Congregatio clericorum regularium S. Pauli, 27 aprilis 1982 (Prot. CD 332/82): confirmatur interpretatio *italica* Proprii Liturgiae Horarum.

Congregatio Servorum Sancti Paracliti, 30 aprilis 1982 (Prot. CD 236/82): confirmatur interpretatio *anglica* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum.

Ordo B. M. V. de Mercede, 27 aprilis 1982 (Prot. CD 326/82): confirmatur interpretatio *anglica* Proprii Liturgiae Horarum.

Ordo clericorum regularium a Somascha, 23 aprilis 1982 (Prot. CD 297/82): confirmatur interpretatio *italica* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum.

Ordo Fratrum S. Augustini, 16 aprilis 1982 (Prot. CD 1643/81): confirmantur textus *italici*, qui inveniuntur in volumine cui titulus « Rituale Agostiniano » (Roma 1981), nempe:

- Liturgia pro fratribus vel sororibus defunctis;
- Ordo Professionis Religiosorum;
- Ordo Professionis Religiosarum;
- Lectiones biblicae et alii textus in Professione Religiosorum et Religiosarum adhibenda.

Ordo Sancti Pauli I Eremitae, 6 aprilis 1982 (Prot. CD 333/82): confirmatur textus *latinus* Missae Beatae Mariae Virginis Deiparae de Consolatione in Biechowo.

Ordo Societatis Mariae Dominae Nostrae, 21 aprilis 1982 (Prot. CD 482/82): confirmatur interpretatio *italica* Missae propriae Sanctae Ioannae de Lestonnac.

Sores a Praesentatione B. M. V., 27 aprilis 1982 (Prot. CD 491/82): confirmantur textus proprii Missae et Liturgiae Horarum Beatae Mariae Rivier, lingua *gallica* exarati.

Unio Romana Ordinis Sanctae Ursulae, 22 aprilis 1982 (Prot. CD 496/82): confirmatur interpretatio *anglica* Ordinis Professionis religiosae proprii.

« Istituto secolare delle Missionarie della Regalità di N. S. G. C. », 6 aprilis 1982 (Prot. CD 422/80): confirmatur textus *italicus* Ordinis professionis proprii.

III. CALENDARIA PARTICULARIA

Dioeceses

Toletana, 20 aprilis 1982 (Prot. CD 522/82): conceditur ut celebratio Beati Francisci Perez Godoy in calendarium archidioecesis inseri valeat, quotannis die 14 iulii gradu *memoriae ad libitum* peragenda.

Familiae religiosae

Confoederatio canonicorum regularium ordinis Sancti Augustini, 21 aprilis 1982 (Prot. CD 524/82): conceditur ut celebratio Beati Alani de Solminihac in Calendarium proprium inseratur, quotannis die 3 ianuarii gradu *memoriae obligatoriae* peragenda.

Congregatio ab Annuntiatione OSB, 19 aprilis 1982 (Prot. CD 503/82): confirmatur Calendarium proprium Abbatiae S. Andreae Brugensis v.d. « Zevenkerken ».

Congregatio servorum a caritate, 5 aprilis 1982 (Prot. CD 474/82): conceditur ut celebratio Beatorum Michaëlis Rua et Aloisii Orione in Calendarium proprium inseri valeat, quotannis respective die 29 octobris ac 12 martii gradu *memoriae ad libitum* peragenda.

Congregatio Servorum Sancti Paracliti, 30 aprilis 1982 (Prot. CD 236/82).

IV. MISSAE VOTIVAE IN SANCTUARIIS

Conceditur *ad quinquennium* ut singulis per annum diebus Missa votiva celebrari possit, sed *tantum* pro peregrinis sacerdotibus aut quoties ipsa petita Missa votiva in peregrinantium favorem dicatur, dummodo non occurrat dies liturgicus in nn. 1-4 tabulae praecedentiae inscriptus (cf. « Normae universales de anno liturgico et de calendario », n. 59, I).

Ordo Sancti Pauli I Eremitae, 16 aprilis 1982 (Prot. CD 334/82): Missa votiva B. M. V. Deiparae a Consolatione in sanctuario eidem B. M. V. dicato, in loco v.d. « Biechowo ».

V. PATRONI CONFIRMATIO

Neritonensis, 19 aprilis 1982 (Prot. CD 1663/81): confirmatur electio B. M. V. sub titulo v.d. « Madonna della Coltura » in Patronam apud Deum agricultorum, qui « coltivatori diretti » appellantur.

VI. DECRETA VARIA

Torontina, 6 aprilis 1982 (Prot. CD 416/82): conceditur ut nova ecclesia parocialis Deo dedicari valeat in honorem Beati Andreae Kim.

Sorores a Praesentatione, 14 aprilis 1982 (Prot. CD 492/82): conceditur ut, occasione oblata Beatificationis Mariae Annae Rivier, sive Romae sive aliis in ecclesiis extra Urbem, liturgicae celebrationes in honorem novae Beatae intra annum a Beatificatione peragi valeant, iuxta « Normas de celebrationibus in honorem alicuius Beati congruo tempore post Beatificationem peragendas ».

Microfono e celebrazioni (II)

1) Un servizio di microfoni e un impianto di altoparlanti è una delle spese più provvidenziali, che si possono fare per una chiesa. Oggi la predicazione e la preghiera entrano in un microfono, risuonano da un altoparlante, sia di domenica che nei giorni feriali. Il microfono aiuta chi parla, sacerdote o lettore, ad avere una voce calma, che penetra tranquilla nei cuori, aiuta chi guida la preghiera ad esprimersi nel tono più naturale, esime dalla fatica del sentire chi vuole ascoltare e lo fa partecipare più facilmente alla preghiera. Gli spazi stessi dell'ambiente sono annullati: una chiesa vastissima si riduce, quando lo spazio è sonorizzato da un microfono e da un altoparlante, alle dimensioni di una cappella.

2) Quanti microfoni devono o possono essere a disposizione per una celebrazione? Prestando solo attenzione alla celebrazione eucaristica, potrebbero essere preparati: un microfono alla cattedra o seggio presidenziale, un altro all'ambone o leggio, e un terzo sulla mensa dell'altare. Il primo serve al Presidente della celebrazione, quando sta alla cattedra per l'inizio della celebrazione, eventualmente per l'omelia, e, finalmente, per i riti di conclusione della celebrazione. Il microfono all'ambone permette di sostenere, come si deve, la Liturgia della Parola. Mentre il microfono sulla mensa dell'altare darà possibilità al celebrante di diffondere, in maniera omogenea, testi e parole della Liturgia eucaristica, fra le quali, particolarmente importanti sono quelle della preghiera eucaristica, con la consacrazione.

Non si pensi che tale numero di microfoni sia uno spreco. È il minimo indispensabile, a che una celebrazione non abbia il disturbo dello spostamento di un microfono nei successivi luoghi della celebrazione, a servizio dei differenti attori.

IN MARGINE ALLA SECONDA EDIZIONE
DELL'« ORDO LECTIONUM MISSAE » *

(*Dei Verbum in Liturgia: Christi locutio, fidelium vita*)

LA « CELEBRAZIONE » DELLA PAROLA DI DIO,
FONTE DELLA VITA SPIRITUALE DEI FEDELI

Un'antica orazione salmica della liturgia ispanico-visigotica prega: « Ab omni via mala prohibe pedes nostros, Domine, *verbumque tuum tota servemus adtentione* ». ¹ Conservare la parola di Dio con ogni cura è un ideale che la celebrazione liturgica si è da sempre prefisso. Conservare per far fruttificare. Far fruttificare inculcandone l'amore. Così di nuovo un'altra orazione salmica prega: « *Ignitum verbum tuum* servi tui, Domine, *diligamus, quod in nobis, ... et scientiae lumen accendat* ». ² Effettivamente è comune ad ogni tradizione liturgica di ieri e di oggi l'amore, la venerazione, l'uso, la preghiera della stessa parola di Dio. Anzi, con l'apporto del movimento liturgico e con il risveglio biblico, è stato solennemente sancito dal Concilio Vaticano II che nell'annuncio celebrativo della sacra Scrittura è *presente Cristo*, ³ perché nella parola proclamata nell'azione liturgica *parla Cristo*. ⁴ Tant'è vero che la Liturgia della parola è così intimamente unita alla Liturgia del Sacramento che costituisce *un solo atto di culto*, ⁵ in quanto

* OLM: *Ordo Lectionum Missae*. Editio typica altera = Missale Romanum ex decreto Sacrosancti Oecumenici Concilii Vaticani II instauratum. Auctoritate Pauli Pp. VI promulgatum (Libreria Editrice Vaticana, 1981), LIV+545 pp. Formato 24×17 cm. (La precedente edizione: xxvi+434 pp., con formato: 30×21 cm.).

¹ J. PINELL (ed.), *Liber Orationum psalmographus. Colectas de salmos del antiguo Rito hispanico* (Barcelona 1972) n. 164 (Ps 118, 3). I *corsivi* sono sempre nostri.

² *Ibidem*, n. 174 (Ps 118, 18).

³ Cf. *Sacrosanctum Concilium* (= SC), 1: « *Praesens adest in verbo suo* », ripreso dall'OLM 4.46.

⁴ SC 7: « ... siquidem ipse loquitur dum sacrae Scripturae in Ecclesia leguntur ». La nota 10 dell'OLM cita nuovi testi della tradizione per provare questa verità.

⁵ SC 56: « *Duae partes e quibus Missa quodammodo constat, liturgia nempe Verbi et Eucharistica, tam arcte inter se coniunguntur, ut unum actum cultus efficiant* ». Il concetto è ripreso dall'OLM 4.10.41.

comporta una sottolineatura del *parallelismo tra mensa della parola di Dio e mensa eucaristica*.⁶ Da tutte e due deriva al fedele — in modo differenziato — nutrimento per la sua vita cristiana.

Di qui l'accentuata *importanza* data alla parola di Dio nella celebrazione liturgica.⁷ Anzi, i documenti conciliari ne auspicano un *maggior uso* « infra actiones liturgicas »,⁸ di modo che i fedeli ne ricavano — appunto — un nutrimento abbondante, vario e adatto alle proprie esigenze di vita.

Effettivamente trattare della « celebrazione » della parola di Dio equivale a trattare non solo di una delle presenze più significative di Cristo in mezzo a noi, dopo quella eucaristica e quella nei nostri fratelli,⁹ ma anche dell'interiore alimento¹⁰ della nostra fede, della

⁶ Il principio è sancito solennemente dalla Costituzione sulla « Divina Rivelazione » *Dei Verbum* 21 a: « Divinas Scripturas sicut et ipsum Corpus Dominicum semper venerata est Ecclesia, cum, maxime in Sacra Liturgia, non desinat ex mensa tam verbi Dei quam Corporis Christi panem vitae sumere atque fidelibus porrigere ». Dette parole propongono in sintesi quanto — in precedenza — la SC 48 asserisce circa la *Mensa Corporis Domini*, e SC 51 circa la *Mensa verbi Dei*. Il concetto è ripreso anche dal Decreto sull'« Attività Missionaria » *Ad Gentes Divinitus* 6 c (« ex verbo Dei et pane eucharistico »: cf. anche 15 b) e dal Decreto « Il ministero e la vita dei Presbiteri » *Presbyterorum Ordinis* 18 a (« ... quibus christifideles ex duplici mensa Sacrae Scripturae et Eucharistiae Verbo Dei nutriuntur »). L'OLM ritorna ripetutamente sul nesso intimo, come per esempio ai nn. 10-38-61 e già al n. 1 con la nota 6.

⁷ Cf. SC 7. 33. 35 ed anche 24. 48. 51; *Dei Verbum* 1. 21. 25. 26. Si veda tutta la *Pars Prior* dei « praenotanda » dedicata a « De verbo Dei in Missae celebratione » (= OLM 11-57). Si aggiunga che i « Praenotanda » esordiscono proprio con *De verbi Dei momento in liturgica celebratione* (= OLM 1). Inoltre si veda ancora OLM 4-10.

⁸ Cf. SC 35, 1. 51. 92 a; inoltre 7. 9. 48. 52. 56. 106; *Dei Verbum* 21 a. 26. Si veda anche *Lumen Gentium* 42 e *Dignitatis Humanae* 14.

⁹ Si veda l'ottima trattazione di A. CUVÀ, *La presenza di Cristo nella Liturgia* (Roma 1973) specie 72-96, e la bibliografia ivi citata.

¹⁰ Il concetto è più volte ribadito nei *documenti conciliari*, ove si presenta la Parola di Dio come *nutrimento, fonte di vita, alimento spirituale, mensa* in rapporto diretto alla mensa per eccellenza che è l'Eucarestia: cf. SC 48. 51; *Dei Verbum* 10. 12. 21. 26; *Ad Gentes Divinitus* 6. 15; *Presbyterorum Ordinis* 18. Detto concetto ricorre, per altro, nell'eucologia del Messale Romano: cf. *Missale Romanum* ex decreto Sacrosancti Oecumenici Concilii Vaticani II instauratum. Auctoritate Pauli Pp. VI promulgatum. Editio typica altera (Typis Polyglottis Vaticanis 1975) (= MR 192: Collecta Dom. II Quadragesimae: verbo tuo interius nos pascere digneris; MR 204: Collecta feria IV - Hebd. III Quadr.: et tuo verbo nutriti; MR 185: Post Communionem Dom. I Quadr.: et in omni

vitalità illuminante e specifica proveniente dalla parola di Dio che l'« intelligenza della Chiesa » con la sua crescita quotidiana nella « fede pregata »¹¹ va sempre più scoprendo ed approfondendo.

Testimone di questa crescita ecclesiale nei riguardi della parola di Dio può essere considerata anche quella parte del « Missale Romanum » costituita dall'« Ordo Lectionum Missae » (= OLM). Esso, dopo alcuni saggi esemplificativi,¹² fu promulgato il 25 maggio 1969 con decreto della « Sacra Congregatio pro Cultu Divino ».¹³ Con nuovo Decreto, in data 21 gennaio 1981, della « Sacra Congregatio pro Sacramentis et Cultu Divino »¹⁴ ha visto la luce l'*Editio typica altera*¹⁵ che tra l'altro è arricchita di più estesi e articolati « Praenotanda ».¹⁶ Questi risultano densi di principi di diverso genere, utili per una esegesi liturgica della parola di Dio e una sua vitalizzazione per il bene spirituale dei fedeli.

Su tali principi, dopo alcune precisazioni, vorremmo porre l'attenzione.

verbo tuo, quod procedit de ore tuo, vivere valeamus; MR 362: Post Communionem Dom. XXIII « Per annum »: et verbi tui et caelesti sacramenti pabulo nutris et vivificas; etc.).

¹¹ A proposito del reciproco influsso tra fede e liturgia si veda l'illustrazione del principio *lex orandi, lex credendi* in C. VAGAGGINI, *Il senso teologico della liturgia. Saggio di liturgia teologica generale* (Roma 1965) 477-508, specie 496 ss., e i contributi, con ampia bibliografia in merito in A. M. TRIACCA - A. PISTOIA (edd.), *Liturgie expression de la foi* (Roma 1979).

¹² Nel 1967 il « Consilium » aveva reso di dominio pubblico un volume « manuscripti instar » dal titolo « Ordo Lectionum pro Dominicis, feriis et festis Sanctorum ». Nel mese di marzo 1968 un « Ordo Lectionum pro quibusdam circumstantiis particularibus ». Cf. *Notitiae* 4 (1968) 43-88.

¹³ Decreto « Ordinem lectionum Scripturae Sacrae » anche in *AAS* 61 (1969) 548-549; *Notitiae* 5 (1969) 237.

¹⁴ Decreto « Ordo Lectionum Missae », anche in *Notitiae* 17 (1981) 358-359.

¹⁵ Le conferenze episcopali, a norma della vigente legislazione, devono provvedere quanto prima alla traduzione dei « Praenotanda » e a riportarli nel *Lectio-narium Missae*. Cf. OLM 112 e le note 119 e 120.

¹⁶ Lo asserisce anche il Decreto di promulgazione: « Textus "Praenotandum" auctus est » (p. VIII). Cf. OLM XIII-LIV = *Praenotanda*, che comprendono sei capitoli (con 125 nn. di riferimento) articolati in un *Prooemium* e due *Partes, tre* tabelle, e un siglario. I precedenti erano articolati in quattro capitoli (con 25 nn. di riferimento e tre tabelle). Noi citeremo OLM seguito dal n. indicante i riferimenti ai *Praenotanda*.

I. PRECISAZIONI PREVIE

1. Ciò che era di massima importanza nel Cristo si è trasfuso nelle « celebrazioni » della Chiesa,¹⁷ ove incontriamo Cristo stesso.¹⁸ Poiché Egli è la sempre viva « Parola di Dio », quando si partecipa ad una celebrazione liturgica, *ove è proclamata* la parola di Dio, ivi il « Verbum Dei » *parla in modo reduplicativo*. Di conseguenza ogni celebrazione liturgica, tra cui eccelle quella eucaristica, diventa un « evento nuovo », una costante rinnovazione nel tempo e nello spazio della manifestazione della gloria del Signore Gesù, per trasformare sempre più ogni fedele — in forza dello Spirito — nella sua stessa immagine. In una parola: la celebrazione liturgica diventa « rivelazione celebrata ».

È in un simile contesto che non solo è utile bensì necessaria una *presentazione ragionata* del valore dei « Praenotanda » dell'OLM.

Anzi è augurabile che si promuovano incontri di studio sui medesimi « Praenotanda » a livello di esperti dell'esegesi e di liturgia, per un incremento dell'uso della parola di Dio nell'azione liturgica. Ci si muoverebbe così nella scia dei convegni che a suo tempo furono promossi come frutto del movimento liturgico e che del medesimo furono anche gli incentivi.¹⁹ Mentre all'orizzonte del vissuto ecclesiale si fa sempre più urgente un passaggio qualitativo *dalla* « riforma liturgica » *al* « rinnovamento liturgico », accostarsi alla parola di Dio con rinnovata capacità di intendimento, nel celebrare i « mirabilia Dei » di cui la stessa parola è vettrice, significherebbe lasciarsi interpellare dalla vitalità della parola celebrata, per un massimo di efficacia.

¹⁷ Cf. (S.) LEO MAGNUS, *Sermo* 74, 3 (= PL 74, 398 B): « ... Quod itaque Redemptoris nostri conspicuum fuit, in sacramenta transivit ».

¹⁸ Cf. (S.) AMBROSIUS, *Apologia Prophetarum David* I, 12, 58 (= CSEL 32, 2, 340 B): « Christe ... in tuis Te invenio sacramentis ».

¹⁹ Per esempio il convegno dal titolo *Bible et Liturgie* (25-28 luglio 1957 a Strasburgo). Cf. gli atti: AA.VV., *Parole de Dieu et Liturgie* (Paris 1958) e l'eco nelle cronache e recensioni in: *Évangéliser* 12 (1957) 127-140; *Études* n. 194 (1957) 95-105; *Liturgia* (Silos) 12 (1957) 212-219; *Tijdschrift voor Liturgie* 41 (1957) 276-295; *'t-H. Land* 11 (1958) 2-5; ecc.; o il convegno promosso dal Centro di Apostolato biblico-liturgico di Klosterneuburg (Austria): si veda *Bible und Liturgie* 33 (1959-1960) 289. E più recentemente in Italia la XXIV settimana liturgica nazionale (Piacenza, 27-31 agosto 1973) su *Parola e Sacramento nella Comunità di salvezza*, cf. S. MAZZARELLO, *Le Settimane liturgiche del CAL*, in C. GHIDELLI (ed.), *Teologia - Liturgia - Storia. Miscellanea in onore di Carlo Manziana Vescovo di Crema* (Brescia 1977) 267-294.

2. Lo *scopo* quindi di questo breve commento ai « Praenotanda » è solo quello di *stimolare* altri, più competenti, ad un approfondimento delle relazioni e del rapporto tra parola di Dio e celebrazione liturgica. Tanto più che è lo stesso Concilio Vaticano II sopra citato che ci pone in mano la *chiave di interpretazione e di lettura esistenziale* del rapporto vigente tra celebrazione e parola di Dio: *La parola di Dio si fa celebrazione e la celebrazione null'altro è che parola di Dio attualizzata nel massimo dei modi*. L'una e l'altra realtà non perdono la loro originalità. Anche se sono parti costitutive di un unico evento di salvezza, qual è l'azione liturgica, esiste tra loro una differenza. Essa è solo di ordine logico (e, se si vuole, di ordine cronologico), non di ordine teleologico, essendo l'una per l'altra. La loro importanza non è da ricercare nella dignità di natura, ma solo in ragione delle diversità di funzioni: la parola di Dio « prepara » la celebrazione del Sacramento; la celebrazione « attualizza » la parola di Dio.

Da qui il nostro intento più immediato nell'ambito dello scopo della trattazione, e cioè *soffermarsi su* alcuni capisaldi ovvero sui *principi* per una vivificazione ed un approfondimento della celebrazione della parola di Dio. Usiamo il termine « principi » perché lo troviamo negli stessi « Praenotanda ». Ivi si afferma che « nonnulla ... maioris momenti principia » erano già presenti nei « Praenotanda » della precedente edizione dell'OLM. Ora però vengono più diffusamente richiamati e ricordati²⁰ per scopi pastorali,²¹ per motivi esegetico-ermeneutici,²² per una più armonica comprensione del susseguirsi delle pericopi.²³

L'OLM enumera così *principi metodologici* che hanno retto la scelta delle pericopi e *principi fondamentali* che reggono l'uso della parola di Dio nella celebrazione. La nostra attenzione si soffermerà specialmente su questi ultimi. Infatti l'OLM fornisce appunto i prin-

²⁰ Cf. OLM 1: « nonnulla ... maioris momenti principia ... ut pressius eadem principia exhiberentur ».

²¹ Cf. OLM 58: « ... confectus est imprimis ad finem pastorem. Ad quem attingendum nos solum principia quibus novus Ordo innititur ... ».

²² Cfr. OLM 64: « Ad ordinis lectionum Missae finem attingendum ... sive legum et principiorum hermeneuticorum ... Expedire ideo visum est principia ... hic referre ». Si veda: *Pars Altera*. Caput IV. 2. *De principis* in Ordine Lectionum Missae exarando (pp. xxxii-xxxv). 3. *De principis* in visu Ordinis lectionum adhibendis (pp. xxxv-xxxix).

²³ Cf. OLM 66, 3: « Principia quae regunt Ordinem lectionum ... Unum vel aliud principium adhibetur ...; OLM 73: « Praeter haec principia ... alia ordinis magis generalis habentur ... ».

cipi per una sempre più chiara disamina e una sempre più approfondita indagine del « rapporto-relazione » fra parola di Dio e sua celebrazione nella liturgia, specie quella eucaristica.

Si aggiunga che tale « rapporto-relazione » comporta notevoli risvolti in campo pastorale liturgico e non solo in quello. Si pensi alle *questioni dell'esegesi* liturgica della parola di Dio, *dell'iniziazione* biblico-catechetica all'azione celebrativa, *della* catechesi previa alla liturgia come iniziazione e mistagogia biblica, *del* senso spirituale della Scrittura sacra, ecc. Per la sensibilizzazione di questa poliedrica problematica si erano già rese interpreti prima del Concilio Vaticano II e continuano a rendere testimonianza anche le riviste di alta divulgazione che si sono occupate dei diversi argomenti connessi al *binomio*, che è anche un'endiadi « Parola di Dio - Liturgia », in numeri monografici;²⁴ come d'altro canto sono testimoni gli apporti contenuti in vari volumi in collaborazione.²⁵

3. Sia dall'analisi degli studi in merito a « Bibbia e Liturgia »,²⁶ come pure della lettura dei documenti conciliari,²⁷ si deve convenire

²⁴ Fra le riviste che hanno dedicato numeri unici sull'argomento si possono ricordare, come esemplificazione indicativa, non esaustiva:

— *Rivista liturgica*, n. 2, 53 (1966) su *Liturgia della Parola*; n. 3, 53 (1966) su *Sacra celebrazione della Parola di Dio*; n. 2, 55 (1968) su *Lezionario feriale*;
— *Phase*, n. 18 (1963) su *La Proclamación de la Palabra de Dios*; n. 56 (1970) su *Liturgia de la Palabra*; n. 66 (1971) su *Biblia y Liturgia. El Leccionario*;
— *La Maison-Dieu*, n. 5 (1946); n. 12 (1947) 14-52; n. 16 (1948) 60-66; nn. 47-48 (1956) 12-148; n. 53 (1958) 9-22; 89-109; n. 62 (1960) 20-31; 41-68, su *Bible et Liturgie*; n. 82 (1965); n. 85 (1966) 155-167; n. 98 (1969) 32-58 su *Ecriture Sainte et Parole de Dieu dans la liturgie*; n. 99 (1969) 7-123 su *Le nouveau Lectionnaire*; n. 118 (1974) 7-91 su *Traduction liturgique du psautier*; n. 126 (1976) su *Lire l'Ecriture dans l'Eglise*; ecc.

²⁵ Per esempio, oltre al volume citato sopra alla nota 19, si possono ricordare: AA.VV., *Bible, Life and Worship* (Oklahoma City 1961); AA.VV., *La Parole de Dieu en Jésus Christ* (Paris 1961) (con contributi d'interesse diretto al nostro argomento); AA.VV., *Liturgia della Parola. Teologia e Celebrazione* (Torino 1966); AA.VV., *La Parole dans la liturgie* (Paris 1970); M. MAGRASSI e collaboratori, *L'« oggi » della Parola di Dio nella liturgia* (Torino-Leumann 1970).

²⁶ Un'ampia documentazione bibliografica sulle varianti assunte dal binomio « Bibbia e Liturgia » si può ritrovare in un nostro contributo: *Celebrazione liturgica e Parola di Dio. Attuazione ecclesiale della Parola (Contributo alla pastorale e alla spiritualità liturgica)* in: G. ZEVINI (ed.), *Incontro con la Bibbia. Leggere - pregare - annunciare* (Roma 1978) 87-120, specie alle note 11-57.

²⁷ È sufficiente compulsare un « Index verborum » dei documenti conciliari per trovare la comprova di questa affermazione.

che si fa uso indifferente ed indiscriminato di una *terminologia variamente ricca di contenuto e di significati* come: Parola di Dio, sacra Scrittura, Antico e/o Nuovo Testamento, lettura della parola di Dio, lettura della sacra Scrittura, celebrazione della parola di Dio, ecc.

Nell'ambito di questa utile avvertenza sulla terminologia, assurrebbero a differente significato i termini che solitamente si racchiudono nel binomio: « Bibbia e Liturgia ».

Qui con il termine *Liturgia* ci si riferisce alla *celebrazione liturgica* sia dei sacramenti, tra cui spicca l'Eucaristia, sia di qualunque altro segno sacro nel quale, a somiglianza in qualche modo dei sacramenti, vengono significati gli effetti spirituali ottenuti per impetrazione del « Christus totus », ossia di Cristo capo con le membra del corpo ecclesiale (= azioni liturgiche non sacramenti quali Liturgia delle Ore, sacramentali, ecc.).²⁸

Con il termine *Bibbia* ci si riferisce a quell'insieme terminologico su cui anche i « Praenotanda » al n. 2 ritornano con l'avvertimento preciso di non voler stare a distinguere o a sottodistinguere inutilmente, per quanto non sarebbe inutile far caso ad alcune precisioni interessanti.²⁹

Infatti sembra che il termine *Bibbia* nell'insieme di « Bibbia e Liturgia » stia propriamente a significare l'ambito della venerazione che la Liturgia nella celebrazione tributa al libro sacro e dell'uso che essa ne fa. Usando invece « *sacra Scrittura* e Liturgia » si accentuerebbe il « come » la Liturgia nella celebrazione usi delle pericope dello Scritto sacro.³⁰

L'ambito senza dubbio più interessante è quello della « *parola di Dio* e celebrazione liturgica », cioè il vivo messaggio, trasmesso e presente nella sacra Scrittura, celebrato e attuato nell'azione liturgica.

²⁸ La definizione descrittiva, che abbiamo riportato, si riferisce ai « Sacramentali » e si rifà a SC 60.

²⁹ Cf. OLM 2: « Etsi quaedam verborum circumscripio in hac re iure videtur urgenda, ut sermo vere clarus sit atque perspicuus ... ».

³⁰ Si conoscono così diversi modi di scegliere e quindi di « proclamare » le pericopi della sacra Scrittura. Dalla *lectio continua* o *scriptura currens*, alla *lectio discontinua* (« Bahnlesung di Ranke »), alla *lectio eclogadica*, oltre a quelle della *centonizzazione* della *armonizzazione* della Scrittura. Cf. C. VOGEL, *Introduction aux sources de l'histoire du culte chrétien au Moyen Âge* (Spoleto 1966) 252-263. Uno studio interessantissimo sarà quello di cogliere le linee su cui si basano — al concreto — i diversi tipi di uso dei differenti « sistemi » presenti nell'OLM.

Ora i « Praenotanda »:

a) ricordano la venerazione al libro sacro: Bibbia;³¹

b) sono testimoni, con tutto il contenuto dell'OLM di un concreto modo di far uso dello Scritto sacro.³² Così viene richiamato da OLM 66, 3 che asserisce: « Le letture delle domeniche e feste sono regolate e disposte in base a due principi: la concordanza tematica e la lettura semicontinua. Nell'applicare questi due principi, si ricorre ora all'uno ora all'altro, secondo i diversi tempi dell'anno e le caratteristiche particolari di ogni tempo liturgico ». Tuttavia, questi due principi vengono più dettagliatamente chiariti dall'OLM al n. 67 circa il criterio di scelta dei testi dell'Antico Testamento in modo che si rapportino a quelli del Nuovo Testamento proclamati nella medesima azione liturgica, e specialmente al Vangelo. Inoltre la concordanza tematica ha una forma speciale nell'Avvento, in Quaresima e nel tempo pasquale; in quei tempi cioè che hanno caratteristiche tutte particolari. Al n. 68 si sottolinea che l'unità tematica valida in certi tempi liturgici, se fosse stata univocamente applicata sarebbe stata in contrasto con la concezione esatta dell'azione liturgica, che è sempre celebrazione del Mistero di Cristo. La Liturgia per sua tradizione nativa ricorre alla parola di Dio non in forma di sollecitazioni pastorali o di motivi di natura contingente, ma nel preciso intento di annunciare il Vangelo e di portare i credenti alla conoscenza di tutta la verità;

c) intendono, con i « principi » che enunciano apertamente (o implicitamente rammentano) vivificare e potenziare il messaggio che è contenuto e trasmesso nella sacra Scrittura.

È dunque sui *principi*, mediante i quali la viva Parola di Dio *si vivifica* tanto da essere celebrata, che vogliamo porre l'attenzione con le parole, e più ancora con lo spirito dei « Praenotanda » stessi. Memori tuttavia che il principio primo rimane sempre quello dell'accettazione attiva del dono che la SS. Trinità elargisce ad ogni persona umana e ancor più ad ogni fedele. Al dono ci si deve sempre attivamente e rinnovatamente disporre.³³

³¹ Cf. OLM 35. 36. 37.

³² Cf. OLM, *Praenotanda*. Pars altera: *De structura Ordinis Lectionum Missae*: nn. 58-110.

³³ È quanto proviene — per esempio — da tutta la tradizione dei Padri. Il loro pensiero è ben sintetizzato dall'esortazione pastorale di (S.) AMBROSIO, S.

4. Nell'ambito dei « principi » non sarà inutile far caso che una differenza tra gli attuali « Praenotanda » dell'OLM e i precedenti sta innanzitutto nel *Prooemium* che costituisce il *Caput I*: « *De generalioribus principiis pro verbi Dei liturgica celebratione* » (OLM, 1-10) che si riferisce nella quasi totalità (eccettuato il n. 10) ad ogni celebrazione della parola di Dio. Il « *Prooemium* » costituisce così come una specie di *Praenotanda generalia*, validi per ogni libro liturgico rinnovato a norma dello spirito e della lettera del Concilio Vaticano II. Essi sono redatti in uno stile concentrato, pregnante di significato. E ciò che nel « *Prooemium* » viene asserito, senza incominciare *ab ovo*, è « non multa sed multum ». Inoltre quanto è ivi riferito, per quanto concerna propriamente il solo ambito della liturgia romana, è coestensibile e verificabile in ogni liturgia orientale e occidentale, di ieri e di oggi.

Che la mente del « *Prooemium* » sia questa, lo si può dedurre anche dalla nota 9 dell'OLM dove è detto che la *Proclamatio* o la *Lectio*, ecc. della parola di Dio non interessa solo la celebrazione della Messa, ma ogni celebrazione contenuta nel *Pontificale* e *Rituale Romano* e nella *Liturgia delle Ore*. Per cui è ovvia l'intenzione di richiamare che i « generaliora principia » valgono in verità per ogni celebrazione legittimamente liturgica della parola di Dio. Di qui l'importanza dello studio dei *Praenotanda* del nuovo OLM, che si sono avvantaggiati della viva esperienza dell'uso dei diversi *ordines* promulgati nel periodo postconciliare, come attuazione della riforma liturgica.

II. ALCUNI « PRINCIPI » EMERGENTI DAI « PRAENOTANDA » DEL NUOVO OLM

Abbiamo ricordato che le costanti delle quali *sono adorne* le celebrazioni liturgiche che fanno uso della parola di Dio (prima fra tutte la celebrazione eucaristica), e delle quali *si orna* la stessa parola di Dio nelle celebrazioni, meritatamente sono chiamate « principia » nei « Praenotanda ». Ovviamente dai « Praenotanda » che sono parte di un libro liturgico, non vengono presentati in modo sistematico. Tuttavia ad un'attenta lettura dell'OLM, ed operando una specie di sin-

Exameron IV, 1. 1 (= CSEL 32, 111 F): « *Emunda aurem, ut vase sincero scripturae divinae nitide fluenta suscipias, ne qua ingrediatur contagio* ».

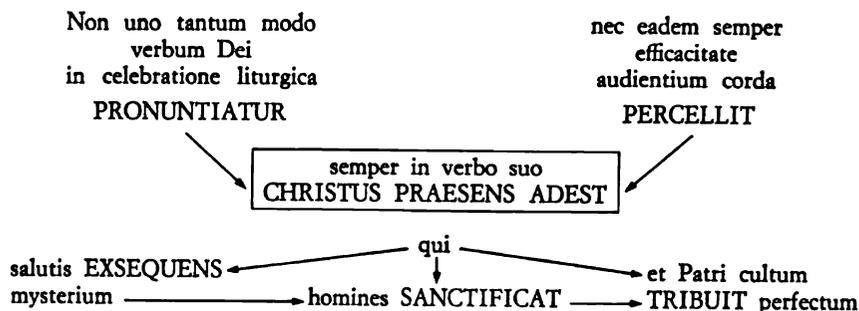
tesi sistematica, si riscontra che i principi polarizzano su *tre centri di interesse*, talché si potrebbero distinguere per comodità esplicativa in principi: *teologico-liturgici*; *ermeneutici* per una vitalizzazione della parola di Dio; *operativi* per una vitalizzazione della parola proclamata.

Senza legarci alla schematizzazione or ora accennata, poniamo l'attenzione su alcuni « principi » generali tra i più importanti e vistosi, quali: il principio della centralità di Cristo, del dinamismo dello Spirito Santo, della concretezza ecclesiale, dell'« hic et nunc » celebrativo.

1. Principio della centralità di Cristo

a) In ogni celebrazione liturgica è *presente il Signore* secondo la sua promessa³⁴ e a titolo specifico quando si proclama la parola di Dio, è presente Lui, Parola vivente « che attuando il suo mistero di salvezza, santifica gli uomini e presta al Padre un culto perfetto ».³⁵ *Unica* è la presenza del Cristo nella parola di Dio perché è Lui che parla quando nella Chiesa si legge la sacra Scrittura.³⁶

La lettura attenta del n. 4 dell'OLM ci svela una pregnanza di contenuto teologico-liturgico che mette in risalto la molteplice modalità della presenza di Cristo. Si dice infatti:



³⁴ Cf. *Mt* 28, 20; *Mc* 16, 19-20.

³⁵ OLM 4 che nella nota 10 cita autentici « gioielli » della tradizione per provare quanto asserisce.

³⁶ OLM 46 che si rifà a *SC* 7.

La proclamazione che dipende anche dalla diversità delle azioni liturgiche (è ovvio che un sacramento non è un sacramentale)³⁷ e la varia efficacia sul « cuore » degli uditori, partecipanti, non inficiano la realtà della presenza del Cristo. Tale presenza è efficace in vista della attuazione del « *mysterium salutis* » con la duplice *dimensione discendente* o di santificazione (*homines sanctificat*) e quella *ascendente* o di culto (*Patri cultum tribuit perfectum*). In siffatto modo la parola di Dio nell'azione liturgica si « carica » pienamente della finalità ad ambedue propria qual è appunto la santificazione e il culto: realtà che sono sempre filtrate dall'azione liturgica e che sono incluse implicitamente nel dinamismo della parola di Dio. Solo che questa nella concreta attuazione dell'economia della salvezza postula, esige e porta all'evento celebrativo.

b) La presenza di Cristo che dà *totale valore alla parola di Dio proclamata* comporta che coloro che proclamano la parola di Dio scritta, siano coscienti che donano alla Parola vivente la propria voce perché la parola udita sia già nella proclamazione, e con essa, vivificata.

Di qui l'*importanza del ministero del lettore*,³⁸ della sua preparazione non solo tecnica ma anche e specialmente spirituale. Questa a sua volta presuppone almeno una duplice formazione: quella biblica e quella liturgica.³⁹

Se chi ode la parola proclamata avvia il procedimento di vivificazione che si opera per mezzo dello Spirito, è più che naturale che chi proclama sia sufficientemente preparato a una certa facilità nel percepire il senso e la struttura della liturgia della parola e le motivazioni del nesso fra la liturgia della parola e la liturgia sacramentaria che segue.⁴⁰

c) Una ulteriore vivificazione è protesa all'*attuazione del senso dei testi veterotestamentari* in ragione della preparazione per la venuta di Cristo, e dei testi neotestamentari come testimoni del mistero di Cristo che si celebra. « Si può così formulare la legge interpretativa della Scrittura nella liturgia: *la liturgia legge la Scrittura alla*

³⁷ La nota 9 dell'OLM ricorda esplicitamente l'uso che della parola di Dio viene fatta dalle diverse azioni liturgiche presenti nel *Missale, Pontificale, Rituale Romanum, Liturgia Horarum*.

³⁸ OLM 49-57.

³⁹ Cf. OLM 55.

⁴⁰ Cf. *Ibidem*.

*luce del principio supremo dell'unità del mistero di Cristo, e dunque dei due Testamenti e di tutta la storia sacra, unità organico-progressiva sotto il primato del Nuovo Testamento sull'Antico, e delle realtà escatologiche sulla realtà dell'economia attuale».*⁴¹

La dimensione della cristocentricità che la parola di Dio assume nell'azione liturgica (considerata bene nei suoi risvolti e nelle sue implicazioni) è potenza di penetrazione e di interpretazione. Potremmo così, ricorrendo al noto apoftegma di Gerolamo, « ignorare la Scrittura è ignorare Cristo », ⁴² asserire che ignorare Cristo è ignorare la Scrittura e *celebrare il mistero di Cristo* (e tale è la Liturgia) è *celebrare la Scrittura*. E « di tutta la Scrittura, come di tutta la celebrazione liturgica, Cristo è il centro e la pienezza ». ⁴³

Per cui l'OLM presenta, opportunamente, dalle pagine della sacra Scrittura, i fatti e i detti di *rilievo della storia della salvezza*, in modo che questa stessa storia, di volta in volta rievocata, in molti suoi momenti ed eventi, dalla Liturgia della parola, appaia ai fedeli come *qualcosa di continuativo* che ripresenta e attualizza il mistero pasquale. ⁴⁴ Si comprende perciò come la lettura del Vangelo costituisca il culmine della Liturgia della parola. L'assemblea viene preparata al suo ascolto dalle altre letture, che vengono proclamate nel loro ordine tradizionale, prima cioè quelle dell'Antico Testamento e poi quelle del Nuovo. ⁴⁵ Si pone così nel *debito rilievo l'unità dei due Testamenti* e della storia della salvezza, incentrata in Cristo e nel suo mistero pasquale: tra l'altro, è questo uno degli obiettivi primari della catechesi. ⁴⁶

In altri termini: le letture del Vangelo e dell'Antico Testamento si corrispondono a volte e si richiamano a vicenda. ⁴⁷ Più sovente le letture dell'Antico Testamento sono state scelte in voluto riferimento alle rispettive pericopi del Vangelo, *per evitare* troppe diversità tra le letture della singola azione liturgica e sempre *per dimostrare* la sovraccennata unità dei due Testamenti. ⁴⁸

⁴¹ C. VAGAGGINI, *Il senso teologico della liturgia. Saggio di liturgia teologica* (Roma 4 1965) 428.

⁴² Citato dall'OLM alla nota 14, che a sua volta si riallaccia a *Dei Verbum* 25.

⁴³ OLM 5.

⁴⁴ Cf. OLM 61.

⁴⁵ Cf. OLM 13.

⁴⁶ Cf. OLM 66, 1.

⁴⁷ Cf. OLM 98.

⁴⁸ Cf. OLM 106.

Inoltre la relazione tra le letture viene precisata dalla scelta accurata dei *titoli* preposti alle singole letture. Essi indicano il tema principale delle letture e sottolineano il loro nesso.⁴⁹ Pertanto in questo contesto si comprende ancora la portata dell'*omelia* il cui scopo è di fare sì che la proclamazione della parola di Dio diventi, insieme con la liturgia sacramentaria « quasi un annuncio delle mirabili opere di Dio nella storia della salvezza, ossia nel mistero di Cristo ».⁵⁰

d) Nell'*OLM* è presente quasi un itinerario. Esso va *dalla* presenza di Cristo, *al* valore che la parola proclamata assume in forza della sua presenza, *all'*attuazione dei due Testamenti in ragione della centralità del Cristo col suo mistero, *all'*unitarietà dei « mirabilia Dei » *al* campo operativo pratico e spirituale. Per questo è necessario che colui che deve presiedere la celebrazione conosca a perfezione la struttura dell'*OLM* per essere in grado di far maturare frutti nel cuore dei fedeli. Con la preghiera inoltre e con lo studio deve saper cogliere la connessione e il richiamo tra i vari testi della liturgia della parola, proprio in modo che dall'*OLM* emerga una visuale precisa del mistero di Cristo e della sua opera di salvezza.⁵¹

Alle disposizioni di colui che presiede, l'*OLM* fa eco sottolineando anche quelle dei fedeli. Essi devono ascoltare la parola di Dio con quella disposizione interna (ovvero venerazione di fede,⁵² di amore⁵³) e di disposizione eterna, che li aiutino a progredire sempre più nella vita spirituale e li inseriscano più profondamente nel mistero celebrato.⁵⁴

Effettivamente gli avvenimenti storico-salvifici del passato, irripetibili, vissuti e concentrati in Cristo, sono proclamati dalla Chiesa *convocata* alla celebrazione in assemblea liturgica perché, mentre *evoca* le tappe di salvezza con Cristo, in Cristo e per Cristo, *invoca* la potenza dello Spirito e *loda* la Trinità.

Il poliedrico principio del cristocentrismo che l'*OLM* modula con tonalità diverse, comporta in chiave di *pastorale liturgica* e di *spiritualità liturgica* conseguenze pratico-vitali, quali:

⁴⁹ Cf. *OLM* 123.106.

⁵⁰ Cf. *OLM* 24.

⁵¹ *OLM* 39.

⁵² Cf. *OLM* 47.

⁵³ Cf. *Ibidem*.

⁵⁴ Cf. *OLM* 45.

(a) Sia sottolineata ed evidenziata l'intima relazione tra la linea dell'Antico Testamento e quella del Nuovo Testamento, tra cui eccelle il Vangelo. L'Antico Testamento è comprensibile, capibile, esplicabile solo se posto in rapporto diretto alla realizzazione, che è Cristo, presente nell'azione liturgica.

(b) Quando, in modo per lo meno implicito (meglio se in modo diretto ed esplicito), il contenuto tematico veterotestamentario, o comunque della parola di Dio, evocativo di realtà salvifiche, si relaziona con l'interpretazione cristocentrico-liturgica, allora i diversi tipi di esegesi (allegorica, tipologica, ecc.) e i diversi tipi di lettura (mistagogica, spirituale, ecc.) trovano consistenza e operatività.

(c) Proprio perché il senso che la parola di Dio ha avuto per l'agiografo si illumina della centralità che da Cristo proviene, più direttamente si possono fare delle applicazioni pratiche *dalla e della* parola di Dio, per i seguaci di Cristo. Esse non incorreranno nei facili moraleggiamenti, ma evidenzieranno le « idee motrici » provenienti dal « Verbum Dei » reso presente nella celebrazione. D'altro canto Cristo non lo si può disgiungere dai cristiani « né le realtà cristiche da quelle che avvengono dopo Cristo nei cristiani e tra i cristiani. Infatti, Cristo, in qualche modo, si prolunga e si compie nelle realtà cristiane ».⁵⁵

In conclusione: Cristo che è il cardine della Liturgia lo è anche della sacra Scrittura proclamata nella celebrazione che da Lui, ivi presente, prende significato e per mezzo di Lui si attua.

2. Principio del dinamismo dello Spirito Santo

Per mezzo della Liturgia viene celebrato nel tempo e nello spazio l'« Opus Redemptionis »,⁵⁶ cioè il piano attuato dal Padre, in Cristo,

⁵⁵ C. VAGAGGINI, o. c., 432.

⁵⁶ È quanto viene affermato per l'*Eucarestia* nel *Messale di Pio V* della *Secreta* della IX Dom. post. Pent. e nell'attuale *Missale Romanum* (= MR) (Editio typica altera) (Typis Polyglottis Vaticanis 1975) dalle *Super Oblata* della *Feria V Hebdomadae Sancta*, della II Dom. per Annum, e della *Missa Votiva de SS.ma Eucharistia B: « quoties huius commemoratio celebratur, opus nostrae redemptionis exercetur »* (cf. rispettivamente MR 246; 341; 858). Il principio, per coestensione, risulta valido per tutte le azioni liturgico-sacramentali. Si veda — per esempio — quanto è asserito per il *Battesimo* nei *Praenotanda generalia - De Initiatione christiana*, n. 6 nell'*Ordo Baptismi Parvulorum*. Editio typica altera (Typis Polyglottis Va-

per opera dello Spirito, a bene della vita dei fedeli, incorporati nella Chiesa. Come tale la liturgia è essenzialmente una manifestazione dello Spirito del Cristo glorificato.⁵⁷ È altresì per opera dello Spirito Santo che ogni azione liturgica manifesta e realizza la presenza di Cristo. Per la « Spirazione dello Spirito » la memoria del « *mysterium salvificum* » non è semplicemente un pio ricordo, ma « *anamnesis-memorale* » storico-salvifico.

In un simile contesto non fa meraviglia il trovare nell'*OLM* richiami vari alla presenza e all'azione dello Spirito Santo in riferimento *sia* alla parola di Dio proclamata nell'azione liturgica *sia* a coloro che la odono e la devono far fruttificare.

a) La *presenza* dello Spirito nella proclamazione della parola di Dio è data per scontata dai « Praenotanda ». Questi sottolineano e richiamano la molteplice *azione* dello Spirito e il suo *dinamismo*, espletato con diverse modalità, nel *duplice intento* che la parola di Dio a Lui torni carica degli effetti per cui è data a noi,⁵⁸ e quindi, concomitantemente, sia in modo adeguato accolta e fatta fruttificare dalle persone che partecipano all'azione liturgica.

Si parte infatti dal *principio* che nella celebrazione la *Chiesa risponde fedelmente* quello stesso « Amen » che Cristo, Mediatore tra Dio e gli uomini, pronunziò una volta sola, per tutti i tempi, spargendo il suo sangue, sanzione divina della nuova alleanza *nello Spirito Santo*.⁵⁹ La risposta dell'assemblea liturgica alla parola scritta sotto l'ispirazione dello Spirito Santo⁶⁰ diventa « risposta nello Spirito Santo ». Alla scuola della parola di Dio proclamata « in actionibus liturgicis » ci si accorge che le cose da imparare, al fine di viverle, sono molte. In verità — come si esprimeva l'ortodosso Cyprien Kern — « il coro della Chiesa è una cattedra di teologia »⁶¹ e accostarvisi nello Spirito e con lo Spirito significa apprendere sempre di più. Ottimamente *OLM* 4 c richiama l'attenzione sul fatto che « la parola di Dio,

ticanis 1973) pp. 8-9: « Baptismo enim nihil aliud quam mysterium paschale recolitur et exercetur », ecc. Si veda anche *SC* 2.

⁵⁷ Cf. S. RINAUDO, *La Liturgia epifania dello Spirito* (Torino-Leumann 1980) e per una rassegna bibliografica in merito: M. J. FRANCISCO, *Lo Spirito Santo e i sacramenti. Bibliografia*, in *Notitiae* 13 (1977) 326-335.

⁵⁸ Cf. *Is* 55, 8-11.

⁵⁹ Cf. *OLM* 6 a.

⁶⁰ Cf. *OLM* 2.

⁶¹ Citato da C. ANDRONIKOF, *Il senso delle feste* (Roma 1973) 9.

incessantemente annunciata nella Liturgia, è sempre viva ed efficace per la *potenza dello Spirito*, e manifesta l'amore operante del Padre: quell'amore che giammai cessa di coinvolgere efficacemente tutti gli uomini ».

Infatti la santa Liturgia, con la sacra Scrittura che proclama, contiene una parte assai cospicua, forse la più importante, senza dubbio la più viva, vivace, penetrante, del « *depositum fidei* ». È però sempre con la « *dynamis-virtus* », cioè lo Spirito Santo che bisogna « capire la liturgia ». Egli della Liturgia è l'anima, la vitalità, il principio senza del quale non si ha Liturgia.⁶² Al caso nostro l'OLM intende sottolineare la *relazione tra la parola di Dio proclamata e l'azione dello Spirito Santo* con un altro *apoftegma* che serve ad esplicitare il principio qui sopra ricordato. Infatti l'OLM 9 asserisce: « Affinché la parola di Dio operi davvero nei cuori ciò che negli orecchi fa risuonare, *si richiede l'azione dello Spirito Santo*. Sotto la sua *ispirazione* e con il suo *aiuto* la parola di Dio diventa fondamento dell'azione liturgica, e norma e sostegno di tutta la vita. L'azione dello Spirito Santo non solo *previene, accompagna ed estende* l'azione liturgica, ma a ciascuno *suggerisce* in cuore ciò che dalla parola di Dio proclamata viene detto per l'intera assemblea dei fedeli, e mentre *rinsalda* l'unità di tutti, *favorisce* anche la diversità dei carismi e ne *valorizza* il molteplice impegno ».

Questo solenne e tanto pregnante principio ne racchiude uno di *adattabilità* e di *comprensione della parola di Dio* commisurata sulle capacità dei singoli fedeli in rapporto alle loro esigenze spirituali, ma si estende anche a quelli per la *comprensione dell'azione liturgica*.

Essa trova il suo *fondamento* nelle parole di Dio « aspirante ed adjuvante Spiritu Sancto ». Ciò equivale ad asserire che l'azione liturgica è parola di Dio celebrata, è esegesi viva, vivificata e vivificabile dall'azione dello Spirito Santo.

⁶² Già cinquant'anni or sono il noto benedettino A. VONIER, *The Spirit and the Bride* (London 1935) usava espressioni simili applicandole alla Chiesa [*If She is not a Sign of the Paraclete, She is nothing!* (p. 33)] e allo studio dei sacramenti [*The Theology of the Sacraments and the Theology of the Holy Ghost are inseparable* (p. 215)]. Di recente un capitolo di un aureo libretto di A. PEDRINI, *Lo Spirito Santo nei Padri della Chiesa. Rassegna di testi e commento* (Milano 1975), porta come titolo: *Nessuna liturgia senza lo Spirito Santo* (pp. 45 ss.).

Ma ancor più. *L'azione liturgica* è simultaneamente: *frutto* del « motus Spiritus Sancti » che « praevenit » la celebrazione; *locus ubi Spiritus florescit*, in quanto l'azione è accompagnata (comitatur) dalla « operatio Sancti Spiritus »; *estensione* (subsequitur) con la portata salvifica e culturale del medesimo Spirito a tutta la vita dei fedeli.

b) Si comprende così come l'OLM ponga l'attenzione sulla azione dello Spirito Santo nei riguardi di coloro che partecipano e odono la parola di Dio proclamata enunciando ulteriori principi, ciascuno dei quali meriterebbe una trattazione a sé. Innanzitutto si faccia caso che quando « Dio rivolge la sua parola, sempre aspetta che gli si risponda; ma lo stesso ascolto è già un'adorazione nello Spirito e nella verità (Gv 4, 23). È infatti lo Spirito Santo che rende efficace la risposta, in modo che ciò che si ascolta nell'azione liturgica si attui poi nella vita, secondo il detto: « siate di quelli che mettono in pratica la parola, e non soltanto ascoltatori (Gc 1, 22) ».⁶³

L'ascolto della parola di Dio si fa adorazione cioè atto di culto.⁶⁴ E perché la parola di Dio sia accolta e penetri la vita dei fedeli si richiede una fede viva, fede che la proclamazione e l'ascolto della parola di Dio continuamente intensifica e rafforza.⁶⁵ Si istaura così una « recirculatio » progressiva modulata sul principio paolino « fides ex auditu, auditus autem per verbum Christi »,⁶⁶ in modo che tutti i fedeli dispongano, senza posa, il loro spirito all'ascolto gioioso della parola di Dio. Essa infatti, allorché viene annunziata dalla Chiesa ed entra nella pratica della vita, sotto *l'azione dello Spirito Santo illumina* i fedeli e li spinge a rendere in se stessi operante tutto il mistero del Signore.⁶⁷

È sotto l'azione dello Spirito che la parola nella celebrazione si fa sacramento.⁶⁸ Il principio *verbum quod in celebratione per Spiritum Sanctum fit sacramentum* ha una portata non indifferente per la compagine del dinamismo della parola di Dio. Infatti è qui presente una *esplicitazione della somma venerazione* con la quale deve essere ascoltata la parola di Dio, venerazione analoga a quella tributata al Corpo

⁶³ OLM 6 b.

⁶⁴ SC 56.

⁶⁵ Cf. OLM 12. 29. 41. 47a. 45, ecc.

⁶⁶ Rom 10, 17.

⁶⁷ OLM 47 b.

⁶⁸ Cf. OLM 41.

di Cristo.⁶⁹ Inoltre il *nesso tra rito e parola* è così intimo e profondo⁷⁰ da dover recepire che ogni proclamazione (anche extra-sacramentaria) della parola è in relazione (almeno in modo implicito) al sacramento;⁷¹ ad esso deve portare. La celebrazione del sacramento non è possibile né comprensibile se non in rapporto alla parola di Dio.

D'altra parte, dato che non si può fomentare la dicotomia tra rito e vita e che anzi l'ideale del rinnovamento liturgico è che quanto si celebra venga trasfuso nella vita, in modo che si possa portare la vita alla celebrazione, allora si comprende che nel principio enunciato sono racchiuse diverse sfumature importanti quali:

(a) la proclamazione della parola che nella celebrazione si fa culto, deve essere sempre concomitante con l'*atteggiamento di docilità*. Infatti « con la sua parola trasmessa per iscritto Dio parla ancora al suo popolo, e con l'assiduo ricorso alla sacra Scrittura, il popolo di Dio, illuminato dalla fede e docile all'azione dello Spirito Santo, potrà dare, con la sua vita, testimonianza a Cristo dinanzi al mondo »;⁷²

(b) la parola di Dio, che convoca la famiglia di Dio⁷³ e fomenta la vita spirituale⁷⁴ nella celebrazione raggiunge il *massimo della sua efficacia*. Per questo OLM 3 asserisce che « i molteplici tesori dell'unica parola di Dio si manifestano mirabilmente nelle varie celebrazioni, come pure nelle diverse assemblee di fedeli, che vi partecipano, sia quando si rievoca nel suo ciclico ritorno annuale il mistero di Cristo, sia quando si celebrano i sacramenti e i sacramentali della Chiesa, sia quando i singoli fedeli rispondono all'intima azione dello Spirito Santo ».

c) È in ragione della presenza e dell'azione dello Spirito che la parola, come segno della realtà misterica, si fa evento. È sotto l'ispirazione dello Spirito Santo e con il suo aiuto che la parola di Dio

⁶⁹ Cf. SC 24; *Dei Verbum* 21 a.

⁷⁰ Cf. SC 35.

⁷¹ Non è chi non veda l'importanza di questo principio, in campo ecumenico, specie in relazione alle celebrazioni della parola di Dio dei fratelli della Riforma. Si potrebbe asserire che ogni celebrazione della parola è « saltem in voto » una celebrazione del Sacramento alla quale la parola deve sfociare, per non renderla monca e per non coartarla in schemi umani.

⁷² OLM 12.

⁷³ Cf. *Presbyterorum Ordinis* 4.

⁷⁴ Cf. *Dei Verbum* 26.

« actionis liturgicae fit fundamentum ».⁷⁵ Infatti la stessa celebrazione liturgia « quae verbo Dei apprime innititur atque fulcitur », mentre essa stessa « novus fit eventus », arricchisce la parola stessa di una interpretazione nuova e di una insospettata efficacia.⁷⁶ Per cui l'*obiettività della parola di Dio* ne esplicita l'efficacia. Questa a sua volta *provviene* alla parola — a nuovo titolo — dalla celebrazione che affonda le radici nella parola di Dio. Il primo e il più grande traguardo a cui essa può giungere è la celebrazione. Si crea così — sempre in ragione dello Spirito Santo — un nuovo tipo di « recirculatio »: quella tra parola di Dio e celebrazione. Lo ricorda OLM 3 (su cui fra poco porremo da vicino l'attenzione) asserendo che la celebrazione in ragione della parola « novus fit eventus » e la parola di Dio nella celebrazione diviene irripetibile nel senso che « nova ipsum verbum interpretatione ditat atque efficacia ». Per cui in verità la parola di Dio non potrà in un altro « hic et nunc » celebrativo essere ripetuta tale e quale. Essa in ogni azione liturgica diventa univocamente nuova, si rinnova ed è fruttuosamente pregnante.

La crescita storica dell'intelligenza della Chiesa, che scopre a poco a poco le ricchezze insondabili della parola del Signore, ha incidenza sulla parola di Dio. La celebrazione liturgica, che come lo Spirito Santo è la « memoria » della Chiesa, aiuta questa a ricordare quanto lo Spirito va suscitando a bene delle generazioni cristiane. I testi della sacra Scrittura proclamati nell'« hodie » della Liturgia si illuminano di una luce tutta propria. Questa luce proveniente da più fonti trova una sorgente luminosa « nella liturgia ». Il riferimento all'azione liturgica nella quale « hic et nunc » i testi sono inseriti e quindi alla situazione personale del fedele che vive la stessa azione liturgica sono di capitale importanza.⁷⁷

d) Di qui l'accentuazione di un altro fulcro attorno al quale i « Praenotanda » fanno gravitare l'azione dello Spirito Santo in rapporto alla parola di Dio proclamata nelle azioni liturgiche: *il silenzio*.

OLM 21 asserisce: « La liturgia della parola si deve celebrare in modo che favorisca la meditazione; da evitarsi pertanto ogni fretta che sia di ostacolo al raccoglimento. Il dialogo tra Dio e gli uomini, sotto l'azione dello Spirito Santo richiede brevi momenti di silenzio,

⁷⁵ OLM 9.

⁷⁶ OLM 3.

⁷⁷ Cf. C. VAGAGGINI, o. c., 453.

adatti all'assemblea in atto, perché la parola di Dio penetri nei cuori e provochi in essi una risposta orante ... ».

Il silenzio nella liturgia non è una cerimonia; è piuttosto una sospensione di ogni gesto, parola, rito. Non è però una sosta dal celebrare, quanto invece un entrare nel cuore della celebrazione. Non è un punto morto, ma è un momento culmine. Sta ad indicare lo Spirito Santo. La sua presenza e la sua azione portano: alla docilità,⁷⁸ alla preghiera,⁷⁹ all'adorazione,⁸⁰ alla realizzazione nella propria esistenza di quanto lo Spirito suggerisce,⁸¹ alla contemplazione.

Il silenzio liturgico è richiamo quindi alla disponibilità per l'azione dello Spirito. Egli parla nel silenzio; per sentirlo bisogna far silenzio.⁸²

Riempirsi di silenzio è aprirsi allo Spirito Santo: per sentirlo, ascoltarlo, esserGli docili e docibili. Il silenzio di adorazione e di contemplazione è la miglior apertura per accogliere la parola di Dio. Il silenzio è primo gradino per vivere la parola del Signore. Il silenzio dopo l'annuncio della parola di Dio è via all'interiorizzazione e all'adeguazione della parola di Dio a noi e di noi alla parola di Dio.

Il silenzio per percepire la presenza del soffio dello Spirito!

Egli lascia intuire tante cose e può soddisfare i bisogni di ciascun fedele, alimentando nel silenzio la ricerca e la riflessione su ciò di cui ciascuno necessita per configurarsi a Cristo. Talché ove più profondo e intenso è il mistero, più alto è il silenzio, più operante è lo Spirito.⁸³

Effettivamente se la celebrazione liturgica non è segno dello Spirito, essa è nulla. Infatti la vera essenza dell'azione liturgica è l'essere

⁷⁸ Cf. OLM 12.

⁷⁹ Cf. OLM 21; 41.

⁸⁰ Cf. OLM 6.

⁸¹ Cf. OLM 12, 41, 45, 47, ecc.

⁸² Cf. I. CECCHETTI, *Tibi silentium laus*, in: *Miscellanea Liturgica in honorem L. Cuniberti Mohblberg*, 2 (Roma 1949) 521-570; B.M. HERON, *Silence during the celebration of Mass and other Rites*, in: *Notitiae* 8 (1972) 180-181; (ab), *Tibi silentium laus*, in *Notitiae* 11 (1975) 279-282.

⁸³ Si comprende come nelle azioni liturgiche molte volte il silenzio presenza dello Spirito, invocazione dello Spirito, azione dello Spirito, sia accompagnato ovvero concomitante con altri riti, gestualità o ritualità, segni dello Spirito Santo, quali: imposizione delle mani, prostrazione, formule pneumatologiche ed/od epicletiche. Si veda per esempio: *L'Ordo Unctionis Infirmorum eorumque Pastoralis Curae* (Typis Polyglottis Vaticanis 1972), nn. 74, 175; *De Ordinatione Diaconorum, Presbyteri et Episcopi* (Typis Polyglottis Vaticanis 1968) p. 20, n. 20; p. 38, nn. 20-21; p. 59, nn. 24-25; p. 70, n. 24; p. 84, n. 20; p. 91, n. 20; p. 100, n. 17; p. 102, n. 24; p. 110, n. 24, ecc.

epifania dello Spirito e *dono* dello Spirito con i suoi molteplici carismi.

Ora lo Spirito, nell'agiografo, per mezzo della Scrittura sacra, fu operatore della Rivelazione di Cristo: Icone del Padre. Fu — nel senso etimologico — *iconografo*. In Maria fu *iconoplaste*, ossia plasmatore della stessa Icone. Nell'azione liturgica lo Spirito Santo è simultaneamente iconografo, iconoplaste e *iconoforo*, ossia portatore dell'Icone presenzializzata e vivificata.

È nell'azione liturgica che i partecipanti devono essere in sintonia e in sinergia con lo Spirito che attua la parola di Dio. Ed è appunto nella celebrazione che, sia personalmente sia comunitariamente, ogni fedele più facilmente dovrebbe essere docile allo Spirito *per superare* il fatto che la Scrittura è per sé disgiungibile dalla vita e quindi *per attuare* il fatto che la parola di Dio deve diventare norma e legge dell'agire cristiano.

Si comprende come il principio della centralità di Cristo con quello del dinamismo dello Spirito Santo non si possono disgiungere tra di loro né tanto meno da quello della concretezza ecclesiale e della commisurazione di ogni evento liturgico, a cui dobbiamo ora accennare.

3. *Principio della concretezza « ecclesiale »*

a) Nel nuovo Popolo di Dio la parola è attualizzata e vivificata proprio perché primariamente il « Verbum Dei » è venuto a noi per costituire in unità i figli dispersi di Dio⁸⁴ nel suo Corpo, che è la Chiesa.

È di fatto « nell'ascolto della parola di Dio che *si edifica e cresce* la Chiesa, e i fatti mirabili di Dio un tempo e in molti modi compiuti nella storia della salvezza, vengono in mistica⁸⁵ verità ripresentati nei segni della celebrazione liturgica ... Ogni volta pertanto che la Chiesa, riunita dallo Spirito Santo nella celebrazione liturgica, annunzia e proclama la parola di Dio, sa di essere il nuovo popolo di Dio, nel quale l'alleanza, negli antichi tempi sancita, diventa finalmente piena e completa ».⁸⁶

⁸⁴ Cf. *Gv* 11, 51-52.

⁸⁵ Il termine latino « in celebrationis liturgicae signis mystica veritate representantur ». Si faccia caso che l'aggettivo *mysticus* e il sostantivo italiano « *mistica* » derivano da « *Mysterium* », ovvero « *Historia salutis* ».

⁸⁶ OLM 7 a.b.

La coscienza riflessa che dall'annuncio della parola, che la Chiesa compie, e dalla sua accoglienza nella Chiesa stessa, si costituisce sempre più radicalmente la comunità dei credenti, è una verità già comune ai Padri⁸⁷ e a tutta la tradizione cattolica. Ora viene ricordata con tonalità più viva che comporta delle implicanze di diverso

Infatti è la Chiesa stessa depositaria della parola di Dio. Per cui quando essa la proclama nei divini misteri, non la riferisce soltanto all'oggi che stiamo vivendo; ma ancor più la stessa parola di Dio rievoca il passato e fa intravedere il futuro, ravvivandone in noi il desiderio e la speranza, perché tra il fluire delle vicende umane, là siano fissi i nostri cuori, dov'è la vera gioia.⁸⁸

Se — come è vero — la parola di Dio è stata affidata alla Chiesa, non può restare mai una realtà puramente esteriore, ma la sua proclamazione nella Chiesa e dalla Chiesa provoca l'interiorizzazione progressiva ed esistenziale della dottrina vitale del Cristo, tanto che il fedele è chiamato a dimorare nella parola, mentre nello stesso tempo la parola è in lui.⁸⁹ Effettivamente alla Chiesa è stata data la parola di Dio per la gloria nella edificazione della famiglia di Dio.

« Così nella dottrina, nella vita e nel culto la Chiesa perpetua e trasmette a tutte le generazioni tutto ciò che essa è e tutto ciò che crede, per tendere incessantemente nel volgere dei secoli, alla pienezza della verità divina, finché si compia in essa la parola di Dio ».⁹⁰

Il *fine*, la *dinamica*, l'*essenza* della celebrazione della parola di Dio che la Chiesa compie è « fare la Pasqua » per tramite della parola nel sacramento e portare altri a fare la medesima Pasqua del Signore. Appunto *nella* Pasqua del Signore, *con* Lui e *per* Lui, e nella celebrazione fatta *nella* Chiesa, *con* essa, *per* essa, la parola di Dio ivi celebrata è presenza di Cristo risuscitato. Ciò equivale ad affermare che l'attuazione della parola di Dio è realizzata dalla Chiesa, nella verità della celebrazione, in Cristo (cf. I principio), che è il Salvatore, in virtù dello Spirito (cf. II principio). « Cristo-Spirito-Chiesa » rendono il dono della parola accettabile, accetto, accettato.

⁸⁷ Si veda come esprime la stessa realtà (S.) AGOSTINO, in: *Enarratio in Ps 44*, 23 (= *PL* 36, 508): « Praedicaverunt (Apostoli) verbum Veritatis et genuerunt Ecclesias ». Cf. anche TERTULLIANO, *De praescriptione haereticorum* 20, 1-9; 22, 8-10 (= *CC* 1, 201-204).

⁸⁸ Cf. *OLM* 7 c.

⁸⁹ *Col* 3, 16; *1 Gv* 2, 14.

⁹⁰ *OLM* 8 b.

b) È così più comprensibile quanto l'OLM 4 afferma: « L'economia e il dono della salvezza, che la parola di Dio sempre richiama e senza posa comunica, proprio nell'azione liturgica raggiunge la pienezza del suo significato; così la celebrazione liturgica diventa una continua, piena ed efficace proclamazione della parola di Dio ».⁹¹

Infatti la *prima e suprema legge dell'interpretazione della parola è in rapporto a Cristo-Chiesa*, che la celebra. Si comprende come « l'espressione liturgica del mistero di Cristo sia tutta scritturistica »⁹² e che tutta la sacra Scrittura sia protesa all'« invero » nella Liturgia della Chiesa. Poiché la parola di Dio « è detta », è opportuno che ritrovi la « sua voce ». E la celebrazione liturgica dona la « propria voce » alla parola di Dio perché si operi la sua attuazione in modo progressivo. Lo ricorda OLM 60, asserendo di se stesso che « il presente OLM è dunque un ordinamento di letture bibliche che offre ai fedeli una panoramica di tutta la parola di Dio in base a un *criterio armonico di sviluppo* ».

Lo scopo dell'OLM è di contribuire con grande efficacia a *raggiungere la finalità* più volte riaffermata dal Concilio Vaticano II⁹³ e cioè quella di *far aumentare* sempre più nei fedeli quella fame di ascoltare la parola del Signore che, sotto la guida dello Spirito Santo, spinga il popolo della nuova alleanza alla *perfetta unità* della Chiesa e le sacre Scritture siano così per tutti una fonte perenne di vita spirituale.⁹⁴ L'*approfondimento del senso spirituale* della parola di Dio⁹⁵ è un ideale che la riforma liturgica in atto si prefigge per raggiungere il tanto sognato rinnovamento liturgico. La scelta delle letture e il loro ordinamento concreto hanno lo scopo di portare i fedeli a *rendersi conto della fede che professano* e ad *approfondire la conoscenza della storia della salvezza*.⁹⁶ Per questo *non* si devono *privare* i fedeli del *ricco contenuto* di testi, solo per il fatto che presentano difficoltà. Esse provengono o da insufficienza di quella formazione cristiana di cui nessun buon fedele dovrebbe essere privo, o da carenza di quella preparazione biblica, che ogni pastore d'anime dovrebbe possedere.⁹⁷

⁹¹ OLM 4 b.

⁹² C. VAGAGGINI, *o. c.*, 427.

⁹³ Cf. OLM 58.

⁹⁴ Cf. PAULUS VI, Const. Apost. *Missale Romanum*, citata anche dall'OLM alla nota 96.

⁹⁵ Cf. OLM 21.

⁹⁶ OLM 60 b.

⁹⁷ Cf. OLM 76. Si veda anche il n. 77.

All'approfondimento spirituale della parola di Dio ogni fedele nella celebrazione è *portato gradatamente* anche in ragione di un principio sancito dall'OLM, quando asserisce che « *il popolo di Dio ha un suo diritto spirituale a ricevere con abbondanza il tesoro della parola di Dio: diritto che viene in pratica soddisfatto anche con l'uso effettivo dell'OLM, con le omelie e con l'azione pastorale. Nella celebrazione... i fedeli ascoltino la parola di Dio con quella venerazione interna ed esterna, che li aiuti a progredire sempre più nella vita spirituale, e li inserisca più profondamente nel mistero celebrato* ». ⁹⁸

c) Si comprende come il *capitolo V* dei « Praenotanda » sia retto dall'intento di aiutare i pastori d'anime a rendersi conto della struttura dell'OLM, in modo che ne sia fatto *un uso vitale* e i fedeli ne *traggano frutto*. Per questo l'OLM 92-110 presenta una breve descrizione, almeno per quanto riguarda le celebrazioni più importanti e i diversi tempi dell'anno liturgico. Risultano evidenti i principi, in base ai quali le letture sono state scelte e predisposte secondo regole indicate dallo stesso OLM. ⁹⁹

La Chiesa quindi anche con la proclamazione della parola di Dio nella liturgia, adempie il suo mandato profetico e in maniera pubblica e solenne talché emerga dalla realtà celebrativa il *principio di correlatività sia* della tradizione, che la parola di Dio rende sempre viva, *sia* della parola di Dio che nella celebrazione si arricchisce di una interpretazione nuova e di una insospettata efficacia. Così la Chiesa segue, nella liturgia, quel modo di leggere e di interpretare le sacre Scritture, a cui ricorse Cristo stesso, che a partire dall'« oggi » del suo evento esorta a scrutare tutte le Scritture. ¹⁰⁰

Anche questo principio entra a far parte di quello più generale che è quello della concretezza ecclesiale. Dalla legge dell'ecclesialità derivano alcune conseguenze in chiave di pastorale liturgica e di spiritualità liturgica, quali per esempio:

(a) La celebrazione è l'« epifania » del principio di identificazione e di unificazione delle diverse mansioni e dei differenti carismi coi quali e nei quali si articola la costrutta attività ecclesiale. È per questo che l'OLM si attarda al *capitolo III* dei « Praenotanda » ¹⁰¹ a ricordare

⁹⁸ OLM 45 b c.

⁹⁹ Cf. OLM 92.

¹⁰⁰ Il *principio di correlatività di novità* è enunciato dall'OLM 3, che cita Lc 4, 16-21; 24, 25-35. 44-49.

¹⁰¹ OLM 38-57.

gli uffici e i ministeri nella celebrazione della liturgia della parola « intra Missam ».

Nella celebrazione ogni fedele è costituito ascoltatore, approfondizzatore, comprensore, accettante e, a sua volta, esplicatore, annunciatore.¹⁰² Infatti dopo aver ascoltato e meditato la parola di Dio, i fedeli saranno in grado di dare ad essa una risposta fattiva; una risposta piena di fede, di speranza e di carità, una risposta di preghiera e di offerta di se stessi e non nella celebrazione soltanto, ma in tutta la loro vita.¹⁰³

Ma mentre la parola di Dio proclamata nella celebrazione è per tutti i partecipanti all'azione liturgica, compreso per chi la annuncia, non a tutti però è dato il *carisma* (= *dono*, *missione* e *mansione*) di interpretarla. Spetta solo a coloro che nell'azione liturgica sono adorni della prerogativa di presiedere. Così nell'ordinata articolazione delle diverse mansioni, nella celebrazione liturgica, risplende l'unica natura della Chiesa: corpo vivo, gerarchicamente strutturato e carismaticamente vitalizzato.

(b) La comunità credente, quale deve essere ogni assemblea liturgica, non solo si apre alla parola ivi annunciata nella adesione noetica, intellettuale, ma celebra il contenuto della parola stessa. Il principio della concretezza ecclesiale sottolinea *la parte insostituibile che l'assemblea espleta* nel far sì che la parola di Dio possa « incarnarsi » nell'oggi liturgico. Per i fedeli riuniti per celebrare, l'« oggi della celebrazione ecclesiale » è occasione privilegiata per introdursi nell'oggi del Padre: Cristo, e quindi per raggiungere pienamente il mistero salvifico. La parola di Dio nella celebrazione liturgica ha un'*attuazione* e un'*attualità* assolute, che, in certo modo, rompono il tempo per inserirlo in altri parametri, quelli atemporalì. La conseguenza è che la relazione che viene ad assumere l'assemblea liturgica con la parola di Dio è tale che coinvolge l'« *hic et nunc* » dell'assemblea celebrante nell'« *heri et in saecula* » salvifico. Le fasi storico-salvifiche ricordate dalla parola di Dio, con la presenza del Cristo e l'azione dello Spirito, si riattano *per mezzo* e nell'assemblea liturgica.

¹⁰² La serie di questi sostantivi sono di T. FEDERICI, *L'annuncio « per l'adorazione al Dio vivente »*. *Note di teologia biblica*, in: AA.VV., *L'annuncio del Vangelo oggi. Commento all'esortazione apostolica di Paolo VI « Evangelii nuntiandi »* (Roma 1977) 50-51.

¹⁰³ Cf. OLM 48 b.

Realmente in ogni celebrazione si fa la « memoria » (anamnesis) della storia della salvezza in modo che la parola di Dio, nella peculiarità delle diverse celebrazioni diviene mistero di salvezza attuato.

(c) Per conseguire questa ultima finalità gioca un ruolo di capitale importanza l'*omelia*. Non è solo un genere letterario straordinario, né solo un vero e proprio luogo esegetico della parola di Dio, ma parte dall'azione liturgica.¹⁰⁴ L'*OLM* richiama che è molto raccomandata come parte della liturgia della parola, anzi in alcuni casi espressamente prescritta. Con l'*omelia* vengono esposti, in base al testo sacro o un altro testo liturgico, i misteri della fede e le norme della vita cristiana. Tenuta, di norma, da colui che presiede, ha nella celebrazione lo scopo di far sì che la proclamazione della parola di Dio diventi, insieme con l'altra parte della celebrazione, quasi un annuncio delle mirabili opere di Dio nella storia della salvezza, ossia nel mistero di Cristo. Infatti il mistero pasquale di Cristo, annunciato nelle letture e nell'*omelia*, viene attualizzato per mezzo dell'azione sacramentaria. Tanto più che Cristo è presente e agisce nella predicazione della sua Chiesa.¹⁰⁵

Per questo l'interpretazione della parola di Dio, proclamata nell'azione liturgica e che si fa nell'*omelia*, *esige il sintonizzarsi al massimo con la Tradizione perenne della Chiesa*. Ciò significa che non è l'esegesi fornita da qualche autore o da qualche scuola esegetica che deve essere assunta nelle « actiones » liturgiche, bensì quella perenne e comune alla Chiesa Cattolica. Essendo *la Tradizione promanazione e attuazione della Presenza del Signore Risorto, per mezzo dello Spirito, nella Chiesa*, essere in sintonia con la Tradizione significa essere in comunione col Rivelato, per opera dello Spirito. Se si interrompesse la partecipazione (= methesis) con la Tradizione, nell'azione liturgica si correrebbe il rischio di proclamare la storia della salvezza materialmente, ma non formalmente.

A tal fine con la viva esposizione dell'*omelia*, la proclamazione della parola di Dio e le celebrazioni della Chiesa possono ottenere una efficacia più grande. La condizione è che l'*omelia* sia davvero frutto di meditazione, ben preparata, in modo che la comunità sia facilitata a partecipare attivamente all'azione liturgica ed i fedeli esprimano nella vita

¹⁰⁴ Cf. P. MASSI, *Omelia: didascalia, kerygma, catechesi, o « actio liturgica? »*, in: *Rivista liturgica* 57 (1970) 523-537; J. A. GOENAGA, *La homilia: acto sacramental y de magisterio*, in: *Phase* n. 95, 16 (1976) 339-358.

¹⁰⁵ Cf. *OLM* 24 a b.

ciò che hanno ricevuto mediante la fede.¹⁰⁶ Si comprende meglio il quarto principio che l'OLM potenzia come parte integrante della liturgia della parola, il principio cioè della commisurazione della parola di Dio alle concrete coordinate con le quali si celebra ogni evento liturgico.

4. Principio dell'« Hic et nunc » celebrativo

a) L'insostituibile interpretazione della parola di Dio che la liturgia compie, deriva dal « fatto » che, durante l'azione liturgica, la proclamazione della parola di Dio diventa parte dell'unico atto liturgico costituito dalla celebrazione e cioè diventa « culto ». Il principio lo aveva già sancito con riferimento diretto all'Eucaristia, la Costituzione liturgica più sopra ricordata.¹⁰⁷

I « Praenotanda » vi ritornano sottolineandone diversi aspetti ed estendendo l'assioma ad ogni celebrazione. Infatti il « nesso nativo fra parola di Dio e azione liturgica »¹⁰⁸ è tale che non solo la SC 35 e 56, l'aveva già posto in risalto, ma anche Paolo VI¹⁰⁹ e Giovanni Paolo II¹¹⁰ sono ritornati sull'argomento. Anzi, più sopra abbiamo ricordato OLM 4 a, dove è richiamato che la presenza di Cristo nella sua parola è intesa ad attuare il suo mistero di salvezza santificando gli uomini, e prestando al Padre un culto perfetto. Poiché la Chiesa è così cosciente del nesso fra parola di Dio e azione liturgica, che, mossa dall'esempio del suo Fondatore, non ha mai cessato di celebrare il mistero pasquale (e in ogni Sacramento è celebrato sempre questo mistero), riunendosi in assemblea per leggere in tutte le Scritture ciò che a Lui si riferiva, e per attualizzare con i Sacramenti l'opera della salvezza.¹¹¹ Sarà quindi compito di chi presiede aiutare i suoi fratelli, ad aprire il cuore al *rendimento di grazie* per i fatti mirabili da Dio compiuti, e ad alimentarne la fede, portandoli a credere in quella parola che nella celebrazione, sotto l'azione dello Spirito Santo, si fa Sacramento.¹¹²

Si comprende quindi che alla Liturgia primariamente non interessa tanto o solo la comprensione della parola di Dio di tipo intellettuale.

¹⁰⁶ Cf. OLM 24 c.

¹⁰⁷ SC 56 citato alla nota 5.

¹⁰⁸ Cf. OLM 1 b.

¹⁰⁹ Cf. PAULUS VI, Adh. Apost. *Evangelii nuntiandi*, 28, 47, in: AAS 68 (1976) 24-25; 36-37.

¹¹⁰ Cf. IOANNES PAULUS II, *Epist. Dominicae Cenaе*, 10, 11, 12, in: AAS 72 (1980) 134-146.

¹¹¹ Cf. OLM 10 a.

¹¹² Cf. OLM 41.

listico o erudizionistico. La parola di Dio è dalla Liturgia proclamata in funzione della « dinamica » intima e propria alla concreta azione liturgica, che è l'essere culto. Con questo si afferma che la Liturgia non rifiuta nessun tipo di iniziazione biblica, neanche quella che si riveste di erudizione. Addirittura non disdegna, anzi se non proprio fomenta, caldeggia almeno che si faccia uso di quelle debite monizioni, che servono a comprendere ciò che si compie.¹¹³ Esse dovrebbero essere fatte, sullo stile di brevi, incisive, profonde iniziazioni bibliche.

Queste monizioni sono intese ad aiutare l'assemblea a un più attento ascolto della parola di Dio, *suscitando* in loro *la fede e un atteggiamento di recettività volenterosa*.¹¹⁴ Comunque rimane certo che ogni iniziazione biblica, pur concentrata in una monizione, costituisce solo un momento propedeutico alla celebrazione della parola di Dio. È infatti nella celebrazione che ogni attuazione della parola trova il suo culmine. In questo senso si può comprendere che, se *la scienza biblica non potrà mai essere di tutti, a tutti i cristiani però è dato di « pregare »* la parola di Dio. Ciò avviene appunto con la stessa proclamazione della parola nell'azione liturgica. La vitalità di cui viene arricchito ogni partecipante alla proclamazione della parola di Dio fa sì che si vada prendendo coscienza sempre più riflessa che dove la proclamazione della parola di Dio è ecclesialmente fatta, e quindi comunitariamente accolta, là c'è più che un semplice pio esercizio, là ci si avvicina sempre più all'azione liturgica.¹¹⁵ Senza dubbio essa è postulata e in qualche modo esigita.

¹¹³ Il principio già sancito del *Rituale Romanum* di Paolo V (1614) al n. 10 del *Titulus I. Caput unicum. De iis quae in administratione Sacramentorum generaliter servanda sunt*, è stato ripreso dalla SC 35, 3: « Etiam catechesis directius liturgica omnibus modis inculcetur, et in ipsis ritibus, si necessariae sunt, breves admonitiones, a sacerdote vel competenti ministro, opportunioribus tantum momentis, praescriptis vel similibus verbis, dicendae praevideantur ».

E per la celebrazione della Messa il principio è stato ripreso e concretizzato nella *Institutio Generalis Missalis Romani*, nn. 11, 18, 21, 29, 47, 61, 68, 89, 110, 192, 194.

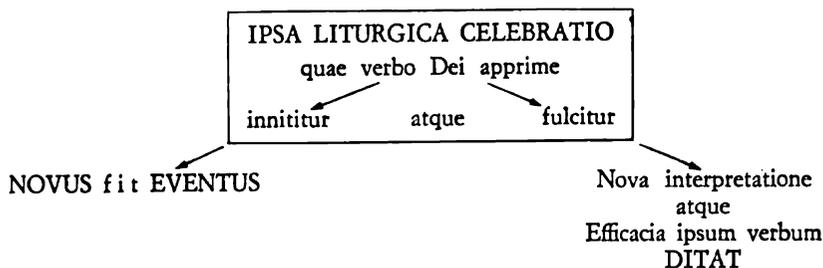
¹¹⁴ Cf. OLM 42 b.

¹¹⁵ Si vedano, per esempio: L. AGUSTONI, *Das Wort Gottes als Kultisches Wort*, in: *Anima* 10 (1955) 274-282; H. B. MEYER, *Andachten und Wortgottesdienste. Zwei Grundtypen nicht sakramentalischer Liturgie?*, in: *Liturgisches Jahrbuch* 24 (1974) 157-175; F. RECKINGER, *Wortgottesdienst: Was heisst das?*, in: *Heiliger Dienst* 28 (1974) 157-164; ecc. La questione rimane ancora « sub iudice » e merita di essere approfondita.

b) D'altra parte la Chiesa ha sempre compreso, sotto l'azione dello Spirito Santo, che la parola di Dio per la vita del fedele è aiuto speciale e mezzo insostituibile che permette di stabilire l'interpretazione cristiana della vita e di formare personalità altamente cristiane.¹¹⁶

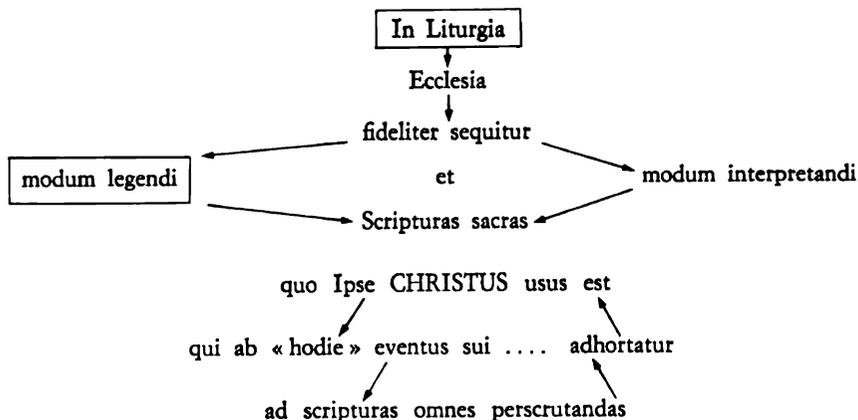
Si può infatti affermare che tra « pietas liturgica » e parola di Dio proclamata esiste un principio di correlatività inscindibile e insostituibile, poiché tra « parola di Dio » e « liturgia » esiste un dinamismo vitale siffatto che la liturgia si alimenta alla parola di Dio e la parola di Dio diventa a nuovo titolo parola di vita.

È quanto scultoreamente viene asserito dall'OLM 3 quando dice:



La « celebratio liturgica » diventa principio primo per l'ermeneutica (= nova interpretatio) della parola, e nello stesso tempo principio della sua efficacia totale (= nova efficacia ... ditat).

Infatti soggiunge OLM 3:



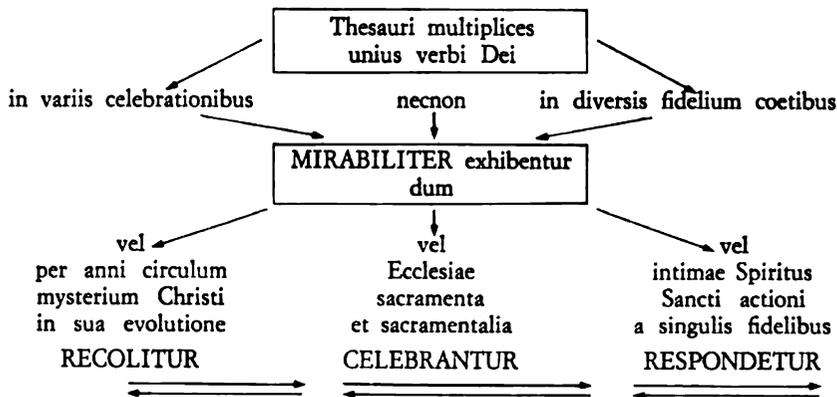
¹¹⁶ Le celebrazioni della parola di Dio, staccate dalla parte celebrativa sacramentaria propriamente intesa, sono sempre state in uso nella Chiesa. Si vedano

Ciò sta a dire che l'attuazione della parola di Dio, opera dello Spirito dato da Cristo Risorto e collaborazione a Lui da parte dei fedeli, nella celebrazione liturgica è « normativa ».

Per cui la celebrazione è caratterizzata da un dinamismo di trasformazione nei riguardi della parola « letta » e « interpretata », cioè una trasformazione attualizzante e vitalizzante che è la stessa usata dal Cristo. L'« *avvenimento-evento* » e l'« *annuncio* » coincidono. L'« *in illo tempore* » salvifico diventa, nell'« *hodie* » liturgico celebrativo, il « *quotidie* » salvifico perennizzato, come l'« *et in saecula* » nell'« *hic et nunc* » celebrativo è già anticipato e consumato.

c) Si aggiunga che la proclamazione della parola di Dio nella liturgia è sempre inserita in celebrazioni particolari (diversi sacramenti, sacramentali, ecc.), che a loro volta si celebrano nella struttura dell'anno liturgico. Il tutto con assemblee diversificate e diversificabili. In altri termini la parola di Dio celebrata deve essere *situata all'intersecazione di tre centri di interpretazione*: quello della celebrazione, quello dell'anno liturgico, quello della concreta assemblea.

Ed è quanto è asserito ancora dall'OLM 3 quando dice:



le sedute per la catechesi durante il « catecumenato classico » fatte con quanto oggi diciamo « celebrazioni della parola di Dio ». Con la riforma liturgica post-conciliare sono state promosse e incrementate anche dai libri liturgici ufficiali. Si vedano, per esempio: *Specimina celebrationum paenitentialium*, in: *Ordo Paenitentiae* (Typis Polyglottis Vaticanis 1974) 81-115; *Ordo deferendi ad ecclesiam parvulum iam baptizatum* (con: *Sacra verbi Dei celebratio*), in: *Ordo Baptismi parvulorum* (Typis Polyglottis Vaticanis 1969) 72-78, specie 73; e specialmente l'*Ordo initiationis christianae adultorum* (Typis Polyglottis Vaticanis 1972) *passim*, ecc. Comunque ogni celebrazione della parola di Dio o porta al sacramento o è da questo derivata.

La celebrazione « *trasforma* » i molteplici tesori dell'unica parola di Dio, il periodo dell'anno liturgico li « *informa* » di tonalità specifiche, la concreta assemblea, con i diversi ceti di fedeli che all'azione liturgica prendono parte attiva, li « *orienta* » sotto la mozione dello Spirito, a seconda della percezione vitale che i singoli fedeli hanno di tali tesori molteplici e poliedrici. A sua volta ogni assemblea « è orientata » dalla parola di Dio.

Questo ci porta a ricordare nuovamente che l'azione liturgica che nasce e fiorisce dalla parola di Dio proclamata, è allo stesso tempo l'*humus* in cui la stessa parola affonda le radici e prende le sue movenze. Infatti *simultaneamente* e in *modo indivisibile* la parola di Dio è a servizio dell'azione liturgica e l'azione liturgica è a servizio della parola di Dio. Di solito la seconda parte di quest'ultima affermazione è dimenticata. Il servizio quindi che l'azione liturgica rende alla parola di Dio non è solo quello concentrato nel culmine o punto di arrivo, ossia: ogni sua proclamazione è intesa a « fare la memoria », a far giungere cioè la stessa parola ad evento culturale. Il servizio è anche quello di dispiegare la grandiosità, la polivalenza, la profondità, la vivezza, la vitalità in un'attuazione della parola di Dio tipica in sintonia con ogni singola celebrazione.

La concreta celebrazione e il periodo dell'anno liturgico nel quale viene effettuata costituiscono due fulcri che aiutano a comprendere come la parola di Dio, nella « struttura speciale », che è quella liturgica trovi, nei centri accennati, un « passaggio obbligato » per la comprensione dello Scritto sacro.

Il senso della singola pericope è e deve essere in sintonia con il concreto momento celebrativo il quale illumina e colorisce la pericope di una luce specifica. Anzi si deve aggiungere che nell'ambito di una stessa celebrazione un brano scritturistico può essere proclamato in periodi diversi dell'anno liturgico. In tal modo *OLM* 4 b meritatamente asserisce che la « *dispensatio salutis* » che la parola di Dio sempre richiama e senza posa comunica, proprio nell'azione liturgica diventa una continua, piena ed efficace proclamazione della parola di Dio.

Effettivamente quanto più si penetra nel vivo della celebrazione liturgica, con tanta maggior chiarezza si avverte l'importanza della parola di Dio; ciò che si dice dell'una, anche dell'altra si deve affer-

mare, perché l'una e l'altra rievocano il mistero di Cristo e l'una e l'altra nel modo proprio lo perpetuano.¹¹⁷

Dai « Praenotanda » emerge che una cosa è certa e cioè i criteri dell'uso liturgico delle pericopi scritturistiche sono quelli tipici alla liturgia.¹¹⁸ Deliberatamente sono stati operati *sia* accostamenti di pericopi vetero-testamentarie con altre neo-testamentarie *sia* la divisione, l'interruzione, la sospensione o spezzatura di pericopi che anche oggi possono causare sorpresa e stupore ai biblisti. I criteri di scelta, di divisione, di accostamento, di disposizione delle pericopi, che mutano da famiglia liturgica a famiglia liturgica (anzi in una stessa, in tempi diversi, si riscontrano notevoli cambiamenti),¹¹⁹ stanno ad indicare che la liturgia è cosciente di dover salvaguardare e potenziare la « temperies » che le è propria nel proclamare la parola di Dio. « Temperies » mediante la quale la stessa parola di Dio diviene proficuamente, e a nuovo titolo, ecclesialmente attuata. È certo che tutto questo comporta nel campo della pastorale liturgica una certa *malleabilità e duttilità* ad adattarsi, rinunciando ai propri punti di vista, ai diversi dati contenuti nei libri liturgici della riforma deliberata dal Concilio Vaticano II. D'altra parte un simile atteggiamento già occorre nei riguardi della liturgia romana del Medio Evo, o in quella postridentina.

Per conseguire l'adattabilità ai criteri liturgici si usufruisca — come ricordavamo sopra in un altro contesto — anche del titolo ufficialmente proposto nell'ambito dei diversi lezionari. Il ricorso a questo mezzo è disatteso, purtroppo, da molti commenti esegetico-liturgici oggi accessibili alla maggior parte dei pastori.

d) Ora è più che ovvio che il principio dell'« hic et nunc » celebrativo, di cui stiamo dicendo e che esige una piena sintonia esegetico-liturgica alla « temperies » della parola di Dio « in actionibus liturgicis », è *finalizzato* a che tutti i presenti possano penetrare nel contenuto vivo della parola di Dio per tramite della partecipazione attiva e consapevole.

Sul tema così importante della partecipazione i « Praenotanda » ritornano ripetutamente, modulandolo su diverse lunghezze d'onda.

¹¹⁷ Cf. OLM 5 c.

¹¹⁸ Si veda OLM 58-91, specie 64-79.

¹¹⁹ Meriterebbe di essere citata qui la copiosa bibliografia che testimonia il fervore di studi ancor oggi in corso sulle modalità d'uso della sacra Scrittura presso le differenti tradizioni liturgiche. Si vedano le note 26-27 nel nostro lavoro citato sopra alla nota 26.

Innanzitutto l'OLM punta sull'*intima unione tra le parti celebrative* che si postulano e si esigono a vicenda. I *fedeli* vengono indotti così ad *essere presenti* fin dall'inizio della celebrazione ad ascoltare e a *partecipare attentamente*.¹²⁰ Questo vale in modo eminente per la liturgia della parola nella celebrazione della Messa. Ivi si effettua una unità inscindibile fra l'annuncio della morte e risurrezione del Signore, per cui la risposta del popolo in ascolto e l'oblazione stessa con la quale Cristo ha confermato nel suo sangue la nuova alleanza esige una partecipazione dei fedeli che li veda uniti all'oblazione, con le loro preghiere e con la recenzione del sacramento.¹²¹ Per conseguire di celebrare con *fervido impegno* il memoriale del Signore, ricordino i fedeli che unica è la presenza di Cristo, sia nella parola di Dio sia soprattutto sotto le specie eucaristiche.¹²² È questo il *vero fondamento teologico-liturgico della partecipazione alla proclamazione della parola di Dio* e a sua volta è fondamento *del diritto spirituale (ius spiritale)* che il popolo di Dio gode di ricevere con abbondanza il tesoro della parola di Dio. Diritto che viene in pratica soddisfatto anche con l'uso effettivo dell'OLM.¹²³

In connessione inscindibile con questo duplice fondamento l'OLM pone l'attenzione sugli atteggiamenti che ogni fedele deve avere e nutrire nei riguardi della Scrittura sacra. È la parola di Dio accolta con fede che anche oggi costituisce l'assemblea dei fedeli sempre più popolo della nuova alleanza,¹²⁴ mentre appunto il popolo di Dio viene adunato, nutrito, accresciuto per mezzo della liturgia della parola.¹²⁵ A patto che *l'ascolto della parola sia fatto con fede*.¹²⁶ Tuttavia l'OLM 47a ricorda la *recirculatio* che si crea tra parola di Dio e fede: infatti perché la parola di Dio sia accolta e penetri nella vita dei fedeli si richiede una fede viva. Inoltre si rammenta che la proclamazione e l'ascolto della parola di Dio, a loro volta, continuamente intensificano e rafforzano la fede stessa. Di qui ancora la necessità, che colui che presiede, aiuti ad *alimentare la fede* dei presenti portandoli a *credere* in quella parola che nella celebrazione, sotto

¹²⁰ Cf. OLM 48 a che rimanda a SC 56 e all'Instr. *Inaestimabile donum* 1, del 3 aprile 1980, in: AAS 72 (1980) 333-334.

¹²¹ Cf. OLM 44 che cita *Presbyterorum Ordinis*, 4.

¹²² Cf. OLM 46.

¹²³ Cf. OLM 45 b.

¹²⁴ Cf. OLM 45 a.

¹²⁵ Cf. OLM 44 a.

¹²⁶ Cf. OLM 18.

l'azione dello Spirito Santo, si fa sacramento.¹²⁷ A *suscitare* la fede dei partecipanti sono canalizzate le monizioni,¹²⁸ tale che l'ascolto si realizza « *per auditum fidei* »¹²⁹ e la parola di Dio *fedelmente* (= fideliter) accolta, suscita in cuore propositi di conversione e stimola ad una *vita tutta luminosa di fede* (= ad vitam quae fide splendeat), sia nei singoli che nella comunità.¹³⁰ I fedeli saranno quindi in grado di dare alla parola di Dio una *risposta fattiva piena di fede*, di speranza e di carità.¹³¹

Vengono dunque evidenziati dagli stessi « Praenotanda » i risvolti che la *partecipazione* attenta alla parola di Dio *esige*, quali: la *preparazione all'ascolto*, valendosi di una conoscenza più profonda della sacra Scrittura, acquisita prima della proclamazione e « in actionibus liturgicis ». Sarà così acuito: il *desiderio* di una comprensione liturgica dei testi; ¹³² il non ostacolare l'*atteggiamento di recettività volenterosa*¹³³ dell'ascolto della parola di Dio; un *soave e vivo amore della sacra Scrittura* che si fomenta con l'ascolto delle divine letture e che è proteso ad una maturazione progressiva; ¹³⁴ l'ascolto della parola di Dio con quella *venerazione interna ed esterna*, che aiuta appunto i partecipanti a progredire sempre più nella vita spirituale e li inserisce più profondamente nel mistero celebrato.¹³⁵ Lo *scopo della partecipazione attiva* alla parola di Dio è quindi quello di costituire il popolo della nuova alleanza con un inserimento più profondo nel mistero, in modo che il popolo di Dio con l'assiduo ricorso alla sacra Scrittura, illuminato dalla fede e docile all'azione dello Spirito Santo, potrà dare, con la sua vita, testimonianza a Cristo dinanzi al mondo.¹³⁶ È il *bene spirituale dei partecipanti che sta a cuore all'OLM*,¹³⁷ tanto che quando viene data la possibilità di scelta fra due testi o già fissati, o proposti come facoltativi, si dovrà tener presente l'*utilità dei partecipanti*,

¹²⁷ Cf. OLM 41.

¹²⁸ Cf. OLM 42 b.

¹²⁹ Cf. OLM 45 a.

¹³⁰ Cf. OLM 47 b.

¹³¹ Cf. OLM 48 b.

¹³² Cf. OLM 48 a.

¹³³ Cf. OLM 42 b.

¹³⁴ Cf. OLM 55 a.

¹³⁵ Cf. OLM 45 c.

¹³⁶ Cf. OLM 12.

¹³⁷ Cf. OLM 88.

regolandosi in base alla necessità pastorale.¹³⁸ La parola di Dio deve *penetrare nei cuori dei partecipanti*¹³⁹ in modo che la proclamazione della parola di Dio possa ottenere un'efficacia la più grande possibile¹⁴⁰ e *trasformi* tutti i partecipanti, nessuno escluso, da « adiutores verbi » a « factores verbi ».¹⁴¹ Infatti è mediante la piena, attiva, conscia, profonda, proficua partecipazione alla parola di Dio che dall'azione liturgica proviene alla vita dei fedeli forza e vigore per trasformare la vita in vita liturgica, e la vita del fedele può a ragione sfociare nell'azione liturgica, a pieno titolo. Per questo l'OLM asserisce che intendere e gustare la parola di Dio è prepararsi ad assumere gli *impegni della vita cristiana*.¹⁴² Anzi la parola di Dio, se fedelmente accolta è *nutrimento della vita cristiana e fonte della preghiera* di tutta la Chiesa.¹⁴³ Ogni interpellanza della parola di Dio esige una adeguata risposta. Così dopo aver ascoltato e meditato la parola di Dio, i fedeli saranno in grado di dare ad essa una risposta fattiva; una risposta piena — come ricordavamo sopra — di fede, di speranza e di carità, una risposta di preghiera,¹⁴⁴ piena di rendimento di grazie¹⁴⁵ e di offerta di se stessi, e non nella celebrazione soltanto, ma in tutta la loro vita¹⁴⁶ in un culto spirituale nell'oblazione di sé.¹⁴⁷

Effettivamente la « partecipazione attiva e cosciente è intesa per ricavarne la maggior pienezza di vita e di spirito cristiano ».¹⁴⁸ La partecipazione attiva all'azione liturgica mentre attua e realizza l'« opus redemptionis », rinvia sempre, direttamente o indirettamente al Cristoliturgico unico e insostituibile, che della « redemptio » è l'artefice e il « consummator ». La piena risposta del popolo di Dio in ascolto (cf. *III principio*) e l'oblazione stessa con la quale Cristo ha confermato

¹³⁸ Cf. OLM 81 a.

¹³⁹ Cf. OLM 28 a.

¹⁴⁰ Cf. OLM 24 c.

¹⁴¹ Cf. *Giac* 1, 23.

¹⁴² Cf. OLM 41.

¹⁴³ Cf. OLM 47.

¹⁴⁴ Cf. OLM 48 b.

¹⁴⁵ Cf. OLM 41; si veda anche OLM 18.

¹⁴⁶ Cf. OLM 48 b.

¹⁴⁷ Cf. OLM 44.

¹⁴⁸ L'espressione è a p. 21 del lavoro di E.M. VISMARA, *La Liturgia cristiana e la partecipazione del popolo* (Vicenza 1919) che raccoglie i lavori del medesimo A. apparsi in 18 puntate dal 1913 al 1916 nella *Rivista di Apologia Cristiana*.

nel suo sangue la nuova alleanza,¹⁴⁹ sono inscindibili tanto che da quella deriva « virtus-forza » in ragione della presenza del Cristo (cf. *I principio*), con lo Spirito, da lui donato alla Chiesa (cf. *II principio*) per compiere, attuando nella completezza, l'« opus redemptionis ». E lo Spirito Santo è l'« actio » dell'unica parola di Dio. Opera nella celebrazione e punta verso la meta escatologica anticipando nella Liturgia il futuro salvifico.¹⁵⁰ In una parola si può riassumere con le stesse parole dell'OLM 6 a. b tutto questo paragrafo sulla *partecipazione* asserendo:

« Nell'azione liturgica, la Chiesa risponde fedelmente quello stesso "Amen" che Cristo, Mediatore fra Dio e gli uomini, pronunciò una volta sola, per tutti i tempi, spargendo il suo sangue, sanzione divina della nuova alleanza nello Spirito Santo. Quando pertanto Dio rivolge la sua parola, sempre aspetta che Gli si risponda; ma lo stesso ascolto è già un'adorazione nello Spirito e nella verità (*Gv* 4, 23). È infatti lo Spirito Santo che rende efficace la risposta, in modo che ciò che si ascolta nell'azione liturgica si attui poi nella vita, giusto quel detto: "siate di quelli che mettono in pratica la parola, e non soltanto ascoltatori" (*Gc* 1, 22) ... Tanto più viva, quindi, è la partecipazione dei fedeli all'azione liturgica, quanto più, nell'ascolto della parola di Dio in essa proclamata, i fedeli stessi si sforzano di aderire al "Verbo di Dio" incarnato nel Cristo, impegnandosi ad attuare nella vita ciò che hanno celebrato nella Liturgia e, di riscontro, a trasfondere nella celebrazione liturgica il loro vissuto quotidiano ».

III. CONCLUSIONE

Se uno degli intenti maggiori dei « Praenotanda » è quello illustrato qui sopra (II, 4, d), e cioè di conseguire la partecipazione vitale alla parola di Dio ascoltata, meditata, gustata e tramutata in testimonianza di vita nuova e cultica, si può anche asserire che l'OLM è percorso da una giusta ansia pastorale per una rivalutazione della parola di Dio « in actibus liturgicis pro vita fidelium ». Lontani da *due estremi* condannevoli il *panliturgismo* e il *panverbalismo*, i « Praenotanda » in nome di un dinamismo operativo tra la « proclamatio », l'« auditio », l'« auscultatio », la « meditatio » della parola, puntano a

¹⁴⁹ Cf. OLM 44.

¹⁵⁰ Cf. OLM 7 c.

far sì che tutti i partecipanti siano non solo « *auditores* » ma « *factores verbi* ». Ciò si deve conseguire anche mediante una molteplicità di ministeri¹⁵¹ e una più evidenziata importanza degli uffici di chi presiede¹⁵² e dei fedeli stessi.¹⁵³

In altri termini l'OLM delinea una trattazione dei doveri inerenti alle particolari categorie di fedeli che partecipano alla proclamazione della parola di Dio. Si potrebbe asserire che i « *Praenotanda* » racchiudono *le linee per una deontologia professionale*.

Nella speranza che altri possa trattare più da vicino questo importante settore presente nell'OLM, qui ricordiamo che la Liturgia ha la capacità di ritmare l'esistenza del cristiano. Per riuscire fedele interprete di quanto è proclamato nella celebrazione, la Liturgia moltiplica le forme di inserimento della presenza di Cristo nella temporalità umana. È la Liturgia stessa in questo senso « *viva parola* » che fa scaturire nel decorso dei secoli, la risposta del singolo fedele nella Chiesa e della Chiesa nel singolo fedele, all'intervento di Dio racchiuso nella Sua parola.

La celebrazione liturgica espleta così la sua mansione di diakonia primariamente nell'essere creatrice del modo di trasmettere, di annunciare, di attuare vitalmente la parola di Dio e susseguentemente nell'aiutare la formulazione della risposta esistenziale alle Persone Divine che interpellano gli uomini. In questo senso la celebrazione diventa il momento privilegiato del « *ministerium verbi* ». Perché « *la lettura liturgica della Bibbia è la lettura specificatamente cristiana della Scrittura, è l'unica lettura che esaurisce il senso che essa ha agli occhi del suo autore principale. È la lettura teologica della Bibbia. La lettura filologica, critica, che, per definizione, intende fermarsi al senso dei contemporanei, è legittima, utile, necessaria, poiché ogni ulteriore lettura deve prendere le mosse da questa; ma è parziale e incompleta* ». ¹⁵⁴ Si realizza la completezza, la vitalità, l'attualità e il dinamismo profondo della Scrittura nella Liturgia, perché tutto ciò non è altro che l'unità dell'economia salvifica che nella celebrazione liturgica è attualizzata.

L'OLM presenta infatti opportunamente, attraverso le pagine della sacra Scrittura, i fatti e i detti della storia della salvezza, in modo che

¹⁵¹ Cf. OLM 49-57.

¹⁵² Cf. OLM 38-43.

¹⁵³ Cf. OLM 44-48.

¹⁵⁴ C. VAGAGGINI, o. c., 455.

questa stessa storia, di volta in volta rievocata, in molti suoi momenti ed eventi, dalla liturgia della parola, appaia ai fedeli come un qualcosa di continuativo, che ripresenta e attualizza il mistero pasquale nella celebrazione del sacramento.¹⁵⁵

Per conseguire quanto l'OLM si prefigge a bene della Chiesa, la preparazione di chi deve proclamare o commentare la parola di Dio, purtroppo difficilmente sarà all'altezza delle aspettative. Tuttavia questo non deve scoraggiare nessuno dal continuo cammino che si deve proseguire per perseguire la meta. Era infatti già noto ai Padri che il progredire nel dinamismo della parola è in crescita continua.

Si avveri che ogni fedele, conservando come Maria la parola di Dio,¹⁵⁶ senza adulterarla¹⁵⁷ e facendola fruttificare¹⁵⁸ possa realizzare il detto di Agostino (che ci piace continuare nella sua figura retorica del « climax ») e cioè:

« audiendo *credat*, credendo *speret*, sperando *amet* »,¹⁵⁹

« amando *vivat*, vivendo *santificetur*, sese sanctificando *laudet*, laudando *mysterium impleat* ».

ACHILLE M. TRIACCA sdb

Roma, 25 marzo 1982

Annunciazione del Signore

¹⁵⁵ Cf. OLM 61.

¹⁵⁶ Cf. Lc 2, 19.

¹⁵⁷ Cf. 2 Cor 4, 2.

¹⁵⁸ Cf. Mt 25, 14-30.

¹⁵⁹ (S.) AUGUSTINUS, *De catechizandis rudibus* 4, 8 (= PL 40, 316).

Instauratio Liturgica

FIFTEEN YEARS AFTER THE INSTRUCTION “EUCHARISTICUM MYSTERIUM”

Fifteen years ago, on 25 May 1967, the Sacred Congregation of Rites, through the “Consilium ad exsequendam Constitutionem de S. Liturgia”, published the Instruction “Eucharisticum mysterium”. The principal intention of the Instruction was to indicate practical norms regarding the holy Eucharist on the basis of Pius XII’s “Mediator Dei”, Paul VI’s “Mysterium fidei” and the conciliar document on the Liturgy. The Instruction begins with a review of the main doctrinal points on the Eucharist. Some of these points, because of their actuality and relevance to both the catechesis and the celebration of the Eucharist, deserve to be recalled.

DOCTRINAL STATEMENTS ON THE EUCHARIST

In the first place, the eucharistic celebration has a threefold aspect: it is at once the sacrifice which perpetuates that of the cross, the memorial of Christ’s death and resurrection, and the sacred banquet of the body and blood of Christ. This statement helps to clarify the nature of the Eucharist as the sacrifice of the cross made present through anamnesis or memorial act in the form of a ritual meal. In the second place, the Eucharist is the act, not only of Christ, but also of the Church, and hence its celebration has always an ecclesial dimension which is characterized by an hierarchical ordering of ministries and functions. In the third place, the eucharistic celebration is the beginning and end of the eucharistic cult outside holy Mass; indeed it is the source and summit of the Church’s worship and life.

ELEMENTS OF EUCHARISTIC CATECHESIS

These doctrinal statements provide elements of catechesis on the Holy Eucharist. The Instruction insists that catechesis should include the centrality of the eucharistic celebration in the entire life of the

Church, both universal and local. Every ecclesial act, whether it be the work of evangelization or the celebration of other sacraments, finds its coherence and motivation in the eucharistic celebration. The Eucharist thus unifies the Church spread all over the world, for in every Eucharist, it is the one, holy, catholic and apostolic Church that is present and celebrates, even in small, poor and far-away communities. This sense of unity leads the instruction to recall the doctrine of the Church on the eucharistic celebrations of the separated brethren, especially those who enjoy the sacrament of holy Order. It is not necessary to enter here into details, but it is helpful to catechesis to cite the attitude one should have during the celebration of the mystery of Christian unity, an attitude of sorrow over the existing divisions among Christian Churches.

The Instruction passes then to the question of Christ's presence in the liturgical assembly, in his Word and in the sacred species of bread and wine. He is present in the celebration as priest and victim, and in a singular and real way, in the consecrated species. At this point the Instruction quotes the teaching of Paul VI in the encyclical letter "Mysterium fidei" regarding the presence of Christ in the sacred species: "it is called real, not by exclusion, as if the other presences were not real, but by excellence". Catechesis should insist on the real presence of the Lord in the assembly, the Word and the Sacrament during the eucharistic celebration. The awareness in faith that Christ is really present will bring about a deeper appreciation and a greater devotion on the part of the faithful as they listen to God's Word and celebrate the Sacrament as a liturgical assembly.

In a special way the Instruction emphasizes the intimate relationship between the liturgy of the Word and the liturgy of the Eucharist: the Church is nourished by the bread of life which comes from the one table of God's Word and the body of Christ. When the Word of God is proclaimed in the liturgical assembly, it is God himself who speaks to his people, it is Christ who proclaims his gospel. Even today this sacramentality of God's Word cannot be overstressed, especially in places where the liturgy of the Word and its ministry through reading and homily are not given proper attention or importance.

But in order to obtain spiritual benefits from the celebration, it is necessary that the faithful actively participate in it. The basis of such a participation is the common priesthood conferred on them

through the sacraments of Christian initiation. The Instruction recommends that catechesis should explain this doctrine, showing how it is related and differs from the ordained ministry in the Church. At this point one may comment that the practice of delaying the sacrament of Confirmation until after holy communion creates difficulties to an integral catechesis on common priesthood, in as much as initiation into it and its rights and duties is necessarily incomplete without the sacrament of Confirmation. The Instruction also asks that catechesis should clarify the sense of active participation, which is not to be understood as a denial of distinction between the presiding priest and the assembly, between presidential or ministerial and congregational roles. But the fuller form of participation implies holy communion, for the Eucharist is not only a memorial of Christ's sacrifice but also a sacramental meal. Lastly the Instruction recommends special care in the catechesis of children, especially those who prepare themselves for holy communion.

The Instruction ends this section with a reminder that the content of catechesis should be derived primarily from the rite and texts of the eucharistic celebration itself. If the faithful are to be led to a fuller and more active participation in the Eucharist and if they are to derive spiritual edification from it, they should be made to understand and appreciate the meaning of the celebration. Catechesis on the Holy Eucharist cannot be anything less than liturgical; it cannot be abstracted from its celebration, for it is there that the Church proclaims her faith and instructs the faithful.

THE CELEBRATION OF THE MEMORIAL OF THE LORD

The second part of the Instruction deals with norms regarding the celebration of the Holy Eucharist. Fifteen years after the publication of the Instruction several of these norms still deserve our careful attention. Since the application of such norms depends to a large extent on existing conditions of local Churches, it is unnecessary to review all of them here. But a few may serve as practical guidelines. These are: the avoidance of simultaneous celebrations of the Eucharist in the same church or of the other sacraments and liturgy of the hours, in order to avert distraction and dissipation on the part of the assembly; the preparation of ministers for an effective and

dignified celebration; the care to be given to the church edifice and its furnishings, so that they should be noble and beautiful, not necessarily sumptuous, as befits the dignity of the liturgical celebration.

Regarding the eucharistic celebration on Sundays the Instruction lays down some very relevant norms. The Eucharist celebrated by the bishop in his cathedral church should be fostered, since it is there that the sense of ecclesial unity is more evidently manifested. But the parish eucharistic celebration, in so far as parishes form part of the local Church under the bishop, manifest also the same reality. Hence the Instruction encourages the faithful to join the parish liturgy and offer their services to it. This applies to small non-clerical religious communities which the Instruction exhorts to join the parish eucharistic celebration on Sundays, not merely because of lack of priests but because of their insertion in the life of the parish.

On the question of holy communion the Instruction recommends that the faithful receive it at the specified moment from the hosts consecrated during the celebration itself. Holy communion is participation in the sacrifice celebrated by the Church here and now. The faithful who participate in the sacrifice should therefore receive communion from the altar, not from the tabernacle where the hosts consecrated in a previous celebration are kept for the sick and the dying and for private adoration. As for holy communion under both kinds the Instruction enumerates the instances, with the understanding that bishops judge its convenience and that proper catechesis precede it. Sometimes due to lack of sufficient wine or the great number of communicants, holy communion under both kinds creates real difficulties. But the ideal presented by the Instruction should never be lost sight of under the pretext of practically.

The Instruction addresses itself to the question of eucharistic celebration of priests. By virtue of holy Order priests should take part in the Eucharist either as celebrants or concelebrants, and receive holy communion as ordained ministers and not merely in the manner of lay people. The Instruction also warns them of innovations contrary to the laws of the Church on liturgy. Such innovations will give the impression that the Eucharist is a rite established by private authority of the celebrant, and thus will obscure its character as public worship of the Church. However, the Instruction encourages the priests to apply in concrete pastoral situations those possible changes permitted by the Church and indicated in the ritual of the

Mass. Indeed, if only the new rituals were studied more carefully, there would be less cases of innovations which contradict the meaning of the liturgy and the spirit of ecclesial unity.

EUCHARISTIC CULT OUTSIDE THE MASS

The practical norms laid down by the Instruction on eucharistic cult outside the Mass are derived from the purposes for which the sacred species are kept in the tabernacle: the primary purpose is the communion of the dying in the form of Viaticum, while the secondary purposes are communion outside Mass and private adoration. For this reason the Instruction recommends that the tabernacle be in a separate chapel where the faithful can find an atmosphere of prayer, without the distraction of other activities during the celebrations of marriage or funeral or during tours of churches. And since the sacramental presence of Christ is the fruit of the celebration, the tabernacle where the sacred species are kept should not be on the altar where the Mass with the assembly is celebrated. The Instruction forbids, on the same grounds, the celebration of the Eucharist before the Blessed Sacrament exposed. Eucharistic devotions and processions are encouraged, provided they harmonize with the true spirit of the liturgy. And a very important point made by the Instruction in this regard is that the faithful should remember that the presence of the Lord in the Blessed Sacrament is derived from the eucharistic celebration and should lead them to participate in it.

CONCLUSION

Fifteen years after its publication, the Instruction "Eucharisticum mysterium" has still much to say regarding the eucharistic life of the Church. Indeed some of the principles and norms it lays down are still far from reality in certain celebrations of the Eucharist, catechistical instructions and practices of eucharistic devotion. The anniversary of its publication is an appropriate occasion to re-read it and reflect on the wealth of its theological insights and the wisdom of its liturgical norms. This does not mean, however, that the Instruction has not had influence on the eucharistic life of the Church.

It must be said that during the last fifteen years there has been an effort on the part of Church leaders and lay people to imbue the eucharistic cult with the authentic liturgical spirit promoted by Pius XII, Paul VI and the Constitution on Sacred Liturgy by Vatican II. And although the results are often not immediately perceptible, one can hope that, in God's own good time, the Church will rejoice over the realization of her dreams.

ANSCAR J. CHUPUNGO, O.S.B.
Pontificio Istituto Liturgico

IN MEMORIAM

SON EXCELLENCE MONSIEUR HENRI JENNY
(1904-1982)

Le 8 mars est entré dans la paix du Seigneur Son Excellence Monseigneur HENRI JENNY, ancien archevêque de Cambrai en France. Né le 11 juillet 1904 à Tourcoing, au diocèse de Lille, il fut ordonné prêtre le 10 juillet 1927. Successivement directeur au Séminaire de Cambrai, doyen de Saint-Géry, archiprêtre de Douai, il fut ordonné évêque le 18 mai 1959. Nommé archevêque coadjuteur de Son Excellence Monseigneur Emile-Maurice Guerry le 15 mai 1965, il succéda à celui-ci le 15 février 1966 et demeura archevêque de Cambrai jusqu'au 25 avril 1980.

Homme de profonde piété et de grand zèle dans le domaine de la pastorale liturgique, Monseigneur Jenny fut un collaborateur actif et enthousiaste des premiers groupes de travail qui préparèrent la Constitution sur la Liturgie: commission préparatoire, puis commission conciliaire. Il devint membre du *Consilium* dès sa création en 1964 jusqu'en 1970, un an après la fondation de la Congrégation pour le Culte Divin. Jusqu'à la fin, il demeura pour nous un ami fidèle et dévoué.

Ses armes épiscopales représentaient l'Agneau pascal, accompagné de la devise: *In adventum Domini*. Lui-même la commentait ainsi, le jour de son jubilé de cinquante ans de sacerdoce: « Nous avancerons vers le Seigneur pour que son règne arrive, en attendant que vienne dans la gloire, au jour de la dernière Pâque, la fête qui ne finira jamais ».

CHALDEO-INDIAN CHURCH

Sauma 'Rabba': The Great Fast

An evaluative Analysis of the historical, theological, liturgical and pastoral dimensions of the Syro-Malabar Lectionary system of Lent.

This dissertation is a pioneer study in the field of the Lectionaries of the Syro-Malabar Church. The Syriac Word Sauma 'Rabba' literally mean "Great Fast" which is commonly known in the West as Lent. The first three chapters may be called an "evaluative analysis" as they contain an analysis and evaluation of the Lectionaries of different periods of history made with a view to presenting some guidelines which could be of use in the preparation of the Lectionaries for the Syro-Malabar Church of today. The 4th chapter presents the positive and negative points gathered during the evaluative analysis of the first three chapters.

Chapter 1: Four ancient Lectionaries are analysed and evaluated in this chapter. They include the Lectionary of B. M. Add. 14528 of the 5th century, the Lectionaries of Gannat Bussame', Bet-Kokhe' and the one prepared by A. J. Maclean.

Chapter 2: The Lectionaries of Vat. Syr. 22 (AD 1301), Cambr. 00.1.17 (16th century), 1775, "Old Syriac Mass" and those published from 1962 to 1980 are studied in view of understanding the Syro-Malabar Lectionary system of the past and present.

Chapter 3: The study of the Lectionary and the Propria of Supplementum Mysteriorum published by the Sacred Congregation for the Oriental Churches in 1960 has brought to light a valid methodology which could be adopted in the preparation of Syro-Malabar Lectionaries.

Chapter 4: Some theologico-liturgical guidelines are suggested in view of contributing towards the reform of the Syro-Malabar Lectionaries. They are based on the principle of Salvation History which must be the central idea of the Lectionaries.

In the concluding part we point out the defects noticed in the Syro-Malabar Lectionaries and put forward suggestions for a better understanding of the biblical, theological, liturgical and proclamatory celebration of the Word of God in the Syro-Malabar Church.

ANTONY NARICULAM
(Ernakulam)

Fedeltà alle leggi della Chiesa

Oltre alla fedeltà in materia dottrinale, è doverosa da parte nostra anche la fedeltà alla Chiesa in materia disciplinare. In particolare conviene accennare alle *norme liturgiche*, sulla cui osservanza l'attuale Pontefice ha ancora recentemente insistito (*Lettera ai Vescovi*, 18 marzo 1980), in conformità con quanto ha detto il Concilio Vaticano II; e cioè che « regolare la sacra liturgia compete unicamente all'autorità della Chiesa » (Santa Sede, Conferenze Episcopali o Vescovi secondo la materia) e che « di conseguenza nessun altro assolutamente, anche se sacerdote, osi, di sua iniziativa, aggiungere, togliere, o mutare alcunché nella liturgia » (*Sacro-sanctum Concilium*, n. 22).

Anche se in non poche regioni sono frequenti le inosservanze di queste norme, è nostro dovere dare buon esempio di fedeltà. Ed è specialmente doveroso formare i Nostri fin dal noviziato e dallo scolasticato a questa fedele osservanza, sia per il dovuto rispetto all'azione liturgica, specialmente eucaristica (di cui, come ha scritto il Papa, siamo ministri, non padroni), sia per la religiosa educazione dei nostri giovani. Se infatti si abitua a trasgredire le norme della Chiesa, non potremo pretendere che fedelmente osservino quelle della Compagnia.

Questa fedeltà all'autorità della Chiesa, nella dottrina e nella prassi, sarà tanto più facile quanto più intimamente ci sentiremo uniti col Romano Pontefice dal nostro speciale vincolo di amore e di servizio, descritto nella Formula dell'Istituto e ricordato dal Papa nella sua allocuzione.

(Dalle « Norme direttive per l'attuazione dei desideri del Papa » inviate come allegato alla lettera del P. Paolo Dezza S.I., Delegato del Sommo Pontefice Giovanni Paolo II per la Compagnia di Gesù, dopo il Convegno dei Padri Provinciali in data 25 marzo 1982).

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTA DEL VATICANO

c/c post. 00774000

KAROL WOJTYŁA

ESERCIZI SPIRITUALI PER I GIOVANI

PREFAZIONE DI CARMELO GIARRATANA

Collana « Pastorale », III

Le meditazioni trattano, all'interno di una tematica prettamente religiosa, problemi scottanti della nostra società: la persona umana, l'idea del lavoro, la condizione della donna, l'alienazione, l'ateismo e così via.

In-8°, pp. 168

Lit. 7.000 + spese spedizione

*

INSEGNAMENTI DI GIOVANNI PAOLO II

VOLUME IV, 1 - 1981 (GENNAIO-GIUGNO)

rilegato in cartone e Imitlin, formato cm. 17 × 24, di pp. xxxi-1296

Lit. 35.000 + spese spedizione

*

DE IMITATIONE CHRISTI

Libri quatuor

Edizione critica a cura di Tiburzio Lupo, S.D.B.

Collana « Storia e attualità », VI

Questo lavoro, rilanciando un'opera classica di spiritualità apprezzata da tutte le Chiese Cristiane e anche da seguaci d'altre religioni, formatrice — con la *Regula* di S. Benedetto — della mentalità cristiana europea, può essere valido strumento di un rinnovamento in senso spirituale cristiano, da tutti auspicato, della società odierna.

In-8°, pp. xxvi-400

Lit. 20.000 + spese spedizione

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTA DEL VATICANO

c/c post. 00774000

NOVUM TESTAMENTUM GRAECE ET LATINE

Textus Graecus, cum apparatu critico-exegetico, Vulgata Clementina et Neovulgata

GIANFRANCO NOLLI

Curante

In-16°, rilegato in tela, carta india, pp. 1390

Lit. 30.000 + spese spedizione

*

JESSICA POWERS

LUOGO DI SPLENDORE

POESIE

Collana letteraria, VII

Testo originale inglese e traduzione italiana di Margherita Guidacci
In-8°, pp. 104

Lit. 6.500 + spese spedizione

*

MARCELLO CAMILUCCI

LA MAREA E IL CIELO

POESIE

Collana letteraria, VIII

In-8°, pp. 128

Lit. 7.200 + spese spedizione

*

SYNODUS EPISCOPORUM

DE RECONCILIATIONE ET PAENITENTIA IN MISSIONE ECCLESIAE

LINEAMENTA

Tema designato dal Santo Padre per la Sesta Assemblea Generale del Sinodo dei Vescovi.

Testo in lingua italiana, latina, francese, inglese, portoghese, spagnola, tedesca.
Fascicoli formato cm. 18 × 27 di pp. 54, per ogni lingua.

Lit. 1.500 + spese spedizione