

NOTITIAE

SACRA CONGREGATIO PRO SACRAMENTIS
ET CULTU DIVINO
— SECTIO PRO CULTU DIVINO —



198

CITTÀ DEL VATICANO
IANUARIO 1983

NOTITIAE

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica editi cura

Sacrae Congregationis pro Sacramentis et Cultu Divino Sectionis pro Cultu Divino

« Notitiae » prodibunt semel in mense. Libenter, iudicio Directionis, nuntium dabitur Actorum, inceptuum, editionum in re liturgica, praesertim e Conferentiis Episcopalibus vel Commissionibus liturgicis nationalibus emanantium, si scriptorum vel periodicorum exemplar missum fuerit.

Directio: Commentarii sedem habent apud S. Congregationem pro Sacramentis et Cultu Divino, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta his verbis inscripta NOTITIAE. *Città del Vaticano. Administratio autem residet apud Libreria Editrice Vaticana - Città del Vaticano* - c.c.p. N. 00774000.

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 14.000 - extra Italiam lit. 20.000 (\$ 22). Singuli fasciculi veneunt: lit. 2.000 (\$ 2.50) — Pro annis elapsis singula volumina: lit 25.000 (\$ 25); singuli fasciculi: lit. 3.000 (\$ 3.50).

Libreria Vaticana fasciculos Commentarii mittere potest etiam *via aërea*. Typis Polyglottis Vaticanis.

198 Vol. 19 (1983) - Num. 1

Il Cardinale Giuseppe Casoria, Prefetto della Sacra Congregazione per i Sacramenti e il Culto Divino	3
--	---

Allocutiones Summi Pontificis

L'Anno Santo della Redenzione	8
---	---

Acta Congregationis

Summarium Decretorum:

Confirmatio deliberationum Conferentiarum Episcopaliū circa interpretationes populares	19
Calendaria particularia	21
Missae votivae in Sanctuariis	21
Concessio tituli Basilicae Minoris	22
Patroni confirmatio	22
Incoronationes	22
Decreta varia	22

Studia

Two Abbots and liturgical studies: Prosper Guéranger and Fernand Cabrol (<i>Cuthbert Johnson, OSB</i>)	23
--	----

Actuositas Commissionum Liturgicarum

Las fiestas del Calendario cristiano. Documento de la Comisión Episcopal Española de Liturgia	30
---	----

Varia

Visita apostolica del Papa Juan Pablo II a España. Las celebraciones liturgicas (31 octubre-9 noviembre 1982) (<i>Andres Pardo</i>)	42
---	----

Nuntia et Chronica

Associazione Italiana Santa Cecilia. XXIV Congresso Nazionale di Musica sacra (Monreale, 3-7 novembre 1982) (<i>Emidio Papinutti, OFM</i>)	46
--	----

In memoriam:

La scomparsa del P. Agostino Amore, OFM (<i>Gerardo Cardaropoli, OFM</i>)	50
La «Crux invicta» in un sarcofago paleocristiano delle Grotte Vaticane (Immagine di copertina «Notitiae» 1983)	52

SOMMAIRE

Le Cardinal Giuseppe Casoria Préfet de la S. Congrégation (pp. 3-7)

Au cours du Consistoire du 2 février 1983, le Saint-Père a promu au cardinalat S. E. Mgr Giuseppe Casoria, Pro-Préfet de la S. Congrégation pour les Sacraments et le Culte Divin.

Cette nomination est un témoignage de reconnaissance envers les mérites du nouveau Cardinal et fournit un motif de plus à la S. Congrégation pour continuer à mener à bien, avec un zèle renouvelé, le travail entrepris dans la ligne tracée par le Concile.

Paroles du Saint-Père (pp. 8-18)

Dans le discours prononcé, le 23 décembre 1982, devant les Cardinaux et les membres de la Curie romaine, Jean-Paul II a insisté sur la signification et la valeur de l'Année Jubilaire. Sa célébration, centrée sur la Rédemption, est orientée sur les thèmes principaux des encycliques « Redemptor hominis » et « Dives in misericordia » ainsi que sur celui de la réconciliation qui fait l'objet du Synode des Evêques de 1983.

Toute l'Eglise est invitée à vivre intensément le mystère de la Rédemption dans la pratique de la vie sacramentelle, surtout par le moyen de la Pénitence et de la réconciliation avec Dieu et avec les frères.

Etudes

Deux Abbés Bénédictins et les études liturgiques: Dom Guéranger et Dom Cabrol (pp. 23-29)

Les Abbés Dom Guéranger et Dom Cabrol ont insisté sur l'importance des études liturgiques et de leur conduite selon les critères de la méthode scientifique. Tout en reconnaissant la priorité des besoins de la pastorale, l'auteur se plaît à souligner que la nécessité d'études liturgiques scientifiques demeure tout aussi impérieuse de nos jours qu'au temps des pionniers du mouvement liturgique.

Activités des Commissions Liturgiques

Document de la Commission Episcopale espagnole de Liturgie au sujet des fêtes chrétiennes (pp. 30-41)

Faisant suite au document publié l'année dernière au sujet de la célébration du dimanche, la Commission Episcopale espagnole de Liturgie a préparé un document de type pastoral relatif aux fêtes du calendrier chrétien. En premier lieu, ce document présente une analyse des aspects anthropologiques et théologiques de la notion de « fête chrétienne », et prend ensuite en considération les caractéristiques des fêtes liturgiques actuelles et les moyens d'en assurer une célébration fructueuse. Enfin, il offre quelques applications pratiques qui tiennent compte des accords actuellement en vigueur entre l'Eglise et l'Etat en Espagne.

SUMARIO

El Cardenal Giuseppe Casoria, Prefecto de la Congregación (pp. 3-7)

En el Concistorio del 2 de febrero de 1983, el Santo Padre Juan Pablo II ha nombrado Cardenal a S.E. Mons. Giuseppe Casoria, Pro-Prefecto de la S. Congregación para los Sacramentos y el Culto Divino.

El nombramiento es el reconocimiento de los méritos del nuevo Cardenal, y es también motivo para que el trabajo del Dicasterio prosiga con renovado esfuerzo en las directrices señaladas por el Concilio.

Discursos del Santo Padre (pp. 8-18)

En el discurso dirigido el 23 de diciembre 1982 a los Cardenales y demás miembros de la Curia Romana, el Santo Padre ha precisado el significado y el valor del Año Jubilar. La celebración de éste, centrada en el misterio de la Redención, sigue los motivos principales de las encíclicas «Redemptor hominis» y «Dives in misericordia», así como el tema de la reconciliación, objeto del Sínodo de Obispos que tendrá lugar en 1983.

Toda la Iglesia está invitada a vivir con plenitud el misterio de la Redención, en la práctica de la vida sacramental, sobre todo mediante la Penitencia y la reconciliación con Dios y con los hermanos.

Estudios

Dos Abades benedictinos y los estudios litúrgicos: Guéranger y Cabrol (pp. 23-29)

Los Abades Guéranger y Cabrol insistieron sobre la importancia de los estudios litúrgicos, realizados según los principios del método científico. El autor hace notar que, a pesar de la urgencia de las exigencias pastorales, la necesidad de los estudios litúrgicos científicos permanece tan necesaria hoy como lo era en la época de los pioneros del movimiento litúrgico.

Actividad de las Comisiones Litúrgicas

Documento de la Comisión Episcopal Española de Liturgia sobre las fiestas cristianas (pp. 30-41)

Como complemento del documento publicado el año pasado sobre la celebración del domingo, la Comisión Episcopal Española de Liturgia ha preparado un documento de carácter pastoral relativo a las fiestas del calendario cristiano. En un primer punto, analiza los aspectos antropológicos y teológicos de la noción de «fiesta cristiana», para pasar después a considerar las características de las actuales fiestas litúrgicas, y los medios para asegurar una celebración fructuosa. Finalmente ofrece algunas aplicaciones prácticas que tienen en cuenta los acuerdos actuales entre la Iglesia y el Estado en España.

SUMMARY

Cardinal Giuseppe Casoria, Prefect of the Congregation (pp. 3-7)

In the Consistory of 2 February 1983 the Holy Father John Paul II nominated as Cardinal Archbishop Giuseppe Casoria, Pro-Prefect of the Congregation for the Sacraments and Divine Worship.

The nomination is a recognition of the merits of the new Cardinal and is further reason for developing the work of the Dicastery with renewed energy along the lines traced out by the Council.

Discourses of the Holy Father (pp. 8-18)

In his address to the Cardinals and members of the Roman Curia on 23 December 1982, the Holy Father spoke of the significance and value of the Holy Year.

Its celebration, centred on the Redemption, is orientated towards the principal themes of the Encyclicals "Redemptor hominis" and "Dives in misericordia", as well as the theme of reconciliation which is the subject of the 1983 Synod of Bishops.

The whole Church is invited to live in depth the mystery of the Redemption in the practice of the sacramental life, especially through Penance and reconciliation with God and with one's brothers.

Studia

Two Benedictine Abbots and Liturgical Studies (pp. 23-29)

The Benedictine abbots, Guéranger and Cabrol, both insisted upon the importance of liturgical studies and of their being pursued according to the norms of scientific method. The author points out that despite pressing pastoral needs, the need for scientific liturgical studies and research is as great today as in the days of the pioneers of the liturgical movement.

Activities of the Liturgical Commissions

Document of the Spanish Episcopal Commission for the Liturgy on Christian feasts (pp. 30-41)

As a complement to the document published last year on the celebration of Sunday, the Spanish Episcopal Commission for the Liturgy has prepared a document of pastoral character relative to the feasts of the Christian calendar. It first analyses the anthropological and theological aspects of the concept "Christian feast". It goes on to consider characteristics of the present liturgical feasts and the means to ensure their fruitful celebration. It concludes by offering some practical applications which take into account present agreements between the Church and the State in Spain.

ZUSAMMENFASSUNG

Kardinal Giuseppe Casoria Präfekt der Kongregation (S. 3-7)

Papst Johannes Paul II. hat in Konsistorium vom 2. Februar 1982 den bisherigen Pro-Präfekten der Kongregation für die Sakramente und den Gottesdienst, Erzbischof Giuseppe Casoria, zum Kardinal ernannt. Die offenkundige Anerkennung der Verdienste des Kardinalpräfekten ist für das Dikasterium Anlaß, auf der vom Konzil vorgezeichneten Linie mit neuem Eifer weiterzuarbeiten.

Ansprachen des Heiligen Vaters (S. 8-18)

Über Sinn und Bedeutung des »Heiligen Jahres der Erlösung« sprach der Papst am 23. Dezember 1982 vor den in Rom anwesenden Kardinälen und den Mitgliedern der Römischen Kurie. Als Orientierungshilfen für eine angemessene Feier unserer Erlösung böten sich die Enzykliken »Redemptor hominis« und »Dives in misericordia« sowie das von der Bischofssynode 1983 zu behandelnde Thema der Versöhnung an. Die ganze Kirche sei eingeladen, das Geheimnis der Erlösung durch die Sakramente, vor allem durch das der Buße und Versöhnung, tief zu erleben.

Studien

Die Benediktineräbte Guéranger und Cabrol und die Liturgiewissenschaft (S. 23-29)

Zwei Benediktineräbte, Guéranger und Cabrol, haben stets die Wichtigkeit liturgischer Studien betont, und daß diese nach den Normen wissenschaftlicher Methode zu erfolgen hätten. Der Autor weist darauf hin, daß trotz dringender seelsorgerischer Bedürfnisse wissenschaftliche liturgische Studien heute ebenso notwendig seien wie zur Zeit der Pioniere der liturgischen Bewegung.

Tätigkeit der Liturgie-Kommissionen

Dokument der Bischöflichen Liturgiekommission Spaniens über die Feier der christlichen Feste (S. 30-41).

Als Ergänzung des im vergangenen Jahr veröffentlichten Dokuments über die Feier des Sonntags hat die spanische Liturgiekommission nun ein weiteres pastoral gehaltenes Dokument über die Feste des christlichen Kalenders herausgebracht. Nach einer Analyse der anthropologischen und theologischen Aspekte des Begriffs »christliches Fest« betrachtet es die Wesensmerkmale der heutigen liturgischen Feste und gibt Hinweise für eine richtige Feier. Zum Schluß werden ein paar praktische Fragen behandelt, die mit den geltenden Abmachungen zwischen Kirche und Staat in Spanien zusammenhängen.

EMINENTISSIMUS IOSEPHUS CASORIA

CARD. DIACONUS
S. IOSEPH AD VIAM TRIUMPHIALEM



**SACRA CONGREGATIO PRO SACRAMENTIS
ET CULTU DIVINO**

– SECTIO PRO CULTU DIVINO –

NOTITIAE

1983

VOL. XIX

CITTÀ DEL VATICANO

IL CARDINALE GIUSEPPE CASORIA

PREFETTO

DELLA SACRA CONGREGAZIONE PER I SACRAMENTI E IL CULTO DIVINO

Mercoledì 5 gennaio 1983, nel corso dell'Udienza generale, il Santo Padre annunciava per il seguente 2 febbraio, solennità della Presentazione del Signore, un Concistoro unico per la nomina di 18 Cardinali. Tra i nomi dei nuovi Cardinali ricorreva quello di S. E. Mons. Giuseppe Casoria, Pro-Prefetto della S. Congregazione per i Sacramenti e il Culto Divino.*

Nato ad Acerra (Napoli) il 1° ottobre 1908, il Cardinale Casoria vi rimase per tutta la prima adolescenza. Inviato poi dal proprio Vescovo a Napoli, dopo essere stato alunno del seminario diocesano, frequentò il corso accademico di S. Teologia nella Facoltà Teologica di San Luigi, a Posillipo, presso il Pontificio Seminario Campano, retto dai Rev.mi Padri Gesuiti, ove conseguì nel 1930 la laurea in S. Teologia, difendendo la tesi: « De natura Verbi Dei iuxta prologum Evangelii S. Ioannis Apostoli ».

Ordinato sacerdote il 21 dicembre 1930, rimase ancora per 6 anni in Italia meridionale, impegnato in vario ministero pastorale e nel servizio ecclesiastico dell'insegnamento presso il Seminario diocesano di Acerra, nonché nei Pontifici Seminari Regionali di Potenza e di Molfetta, alimentando la sua passione per gli studi, che perfezionò in quegli stessi anni, conseguendo una seconda laurea, in Filosofia, nel 1932, presso la Pontificia Università Lateranense in Roma, con la tesi: « De anima ut una et unica forma corporis ad mentem Divi Thomae », ed una terza laurea ecclesiastica, in « Utroque iure », nel 1936, presso il Pontificio Istituto giuridico di S. Apollinare in Roma, con la tesi: « De personalitate iuridica piarum causarum in evolutione iuris Romanorum usque ad divi Iustiniani compilationem ».

Nel 1937 il Cardinale Casoria fu chiamato in Curia, a Roma, nella

* Cf. *L'Osservatore Romano*, giovedì 6 gennaio 1983.

Sacra Congregazione per la Disciplina dei Sacramenti, la quale, essendo da sempre, per la vasta materia di propria competenza, un Dicastero di natura eminentemente giuridico-amministrativa e pastorale, offrì modo al Card. Casoria di non esaurire il bagaglio di conoscenza dottrinale nell'insegnamento, ma di prodigarlo, in maggiore compiutezza di articolazione, nella giurisprudenza ecclesiastica delle cause matrimoniali e in generale nella disciplina canonica dei Sacramenti.

Nella Sacra Congregazione per la Disciplina dei Sacramenti il Card. Casoria percorse tutto il più rilevante periodo del proprio ministero di servizio ecclesiale in fedele e cosciente ortodossia alla perenne dottrina della Chiesa e alla sua normativa canonica, in filiale devozione e sincera obbedienza ai Sommi Pontefici e ai Superiori, non disgiunta da una tipica carica di cordiale affabilità partenopea e mediterranea. In tal modo il Card. Casoria seppe stemperare, secondo le circostanze, la doverosa autorità e la gravità del Superiore con l'amicizia del fratello e del padre.

Entrato a far parte dell'organico del predetto Dicastero il 1° febbraio 1937, il Card. Casoria vi profuse il meglio delle sue energie, della sua dottrina e competenza in ciascuno dei gradi di ruolo, progressivamente affidatigli, fino alle cariche più alte di responsabilità direttiva, prima come Sottosegretario (1959), poi come Segretario (1969).

La zelante attività del Card. Casoria nella Congregazione per la Disciplina dei Sacramenti e in altri Dicasteri non gli impedì di proseguire l'approfondimento dei propri studi, ai quali attese con diligenza, completandoli con il Diploma in prassi amministrativa canonica presso lo Studio della Sacra Congregazione del Concilio nel 1934, col Diploma di Avvocato della S. R. Rota e del Supremo Tribunale della Segnatura Apostolica conseguito nel 1938, e con una quarta laurea in Scienze Politiche, ottenuta nel 1952 presso l'Università Statale di Roma con la tesi: « I concordati e l'ordinamento giuridico internazionale ».

Notevole anche il suo servizio di lavoro in altri organismi della Curia Romana.

Già difensore del vincolo presso la S. R. Rota (1939), presso il Tribunale ecclesiastico della Regione conciliare Campana (1941) ed Avvocato della Sacra Congregazione dei Riti per le Cause dei Santi (1949), fu giudice del Tribunale di Appello del Vicariato di Roma (1956), Prelato referendario della Segnatura Apostolica nello stesso

anno, Difensore del vincolo e Commissario delle cause matrimoniali presso la Sacra Congregazione per le Chiese Orientali (1957). Nominato consultore dello stesso Dicastero nel 1959, lo divenne anche per la Sacra Congregazione del Concilio nel 1961 e fu Prelato votante della Segnatura Apostolica nel 1962.

Anche la Sacra Congregazione del S. Uffizio, ora per la Dottrina della Fede, lo ebbe prima Commissario per le Cause matrimoniali (1954), poi Qualificatore (1964), poi Perito (1966) e quindi Giudice dallo stesso anno.

Durante il Concilio Vaticano II, il Cardinale Casoria fu chiamato a prestare la sua opera per la grande assise conciliare, fin dal settembre 1962, prima come Perito della Commissione preparatoria per la Disciplina dei Sacramenti e poi come Scrutatore e Perito dello stesso Concilio.

Terminato il Concilio, il Cardinale Casoria fu promosso da Paolo VI Segretario della Sacra Congregazione per la Disciplina dei Sacramenti, elevato alla dignità Arcivescovile e consacrato Arcivescovo titolare di Vescovio il 13 febbraio del 1972, nella Basilica di S. Pietro, dallo stesso Pontefice.

Il 24 febbraio del 1973, il Card. Casoria lasciò, per Superiore volere, la Sacra Congregazione per la Disciplina dei Sacramenti e fu destinato a succedere all'Eminentissimo Cardinale Antonelli nel ruolo di Segretario della Sacra Congregazione per le Cause dei Santi, ove rimase oltre otto anni a profondere amore di lavoro e proficuo servizio, per la Beatificazione di ben 40 Servi di Dio e per la Canonizzazione di 11 Beati.

Durante gli anni di servizio presso la Sacra Congregazione per le Cause dei Santi, al Cardinale Casoria fu richiesta ampia prestazione di impegno in molteplici incarichi di delicata responsabilità sia come Consultore del nuovo Dicastero per i Sacramenti e il Culto Divino, di quello per le Chiese Orientali, di quello per il Clero e della Pontificia Commissione per la revisione del Codice di Diritto Canonico, sia come membro di speciali Commissioni Pontificie, come quella per l'interpretazione dei Decreti del Concilio Vaticano II e quella per la potestà dei Pontefici, relativa allo scioglimento dei matrimoni legittimi, come prima lo era stato già nelle Commissioni per la restaurazione del Diaconato permanente e per la riforma della disciplina del Sacramento della Penitenza.

Nell'agosto del 1981, la fiducia e la stima del regnante Pontefice, Giovanni Paolo II, chiamò il Cardinale Casoria ad un nuovo e gravoso impegno ecclesiale, nominandolo Pro-Prefetto della Sacra Congregazione per i Sacramenti e il Culto Divino. Si trattava, da una parte (Sezione per i Sacramenti), di un ritorno alla Congregazione che lo aveva avuto come Ufficiale, Sottosegretario e Segretario, dall'altra (Sezione per il Culto Divino), di un particolare nuovo servizio per la impegnata attuazione della riforma liturgica, voluta dal Concilio.

Paternamente incoraggiato e sostenuto dalla personale fiducia, espressagli dal Santo Padre Giovanni Paolo II, il Card. Casoria, con rinnovato entusiasmo, ricominciò quasi daccapo nel Dicastero che nel fervido periodo delle riforme conciliari trovò un punto fermo e una guida serena e sicura nella prudenza e nell'esperienza del Card. Casoria, il quale ha così largamente contribuito, secondo le supreme direttive, alla ricomposizione di situazioni non sempre facili nella prassi.

Riprova eloquente del proprio attaccamento allo studio per l'aggiornamento ecclesiale sul piano culturale e in quello del ministero pastorale, furono soprattutto le opere giuridiche con le quali ebbe ad affermarsi fra i giuristi e canonisti della Curia, quali:

- 1) la « *De personalitate iuridica piarum causarum in evolutione iuris Romanorum usque ad divi Iustiniani compilationem* », pubblicata nel 1937;
- 2) la « *Explanatio Decreti S. Congregationis de disciplina Sacramentorum quoad ordinanda Tribunalia ditionis Canadensis super causis nullitatis matrimonii decidendis* », pubblicata nel 1946;
- 3) la « *I Concordati nell'ordinamento giuridico internazionale* », pubblicata nel 1953;
- 4) la più nota e apprezzata opera « *De matrimonio rato et non consummato* », sulla prassi canonico-amministrativa dell'Ufficio matrimoniale della Sacra Congregazione per la Disciplina dei Sacramenti, pubblicata nel 1959;
- 5) la « *Chiesa e Stato* », pubblicata nel 1961;
- 6) la « *Inspectio corporalis et consummatio Matrimonii* », pubblicata nel 1962;
- 7) la « *De processu canonico praesumptae mortis* », pubblicata nel 1965;

oltre i numerosi *voti* personali e *decreti* per la Consulta della Sacra Congregazione per le Cause dei Santi, da questa pubblicati dal 1974 al 1976, come pure altre pubblicazioni occasionali e minori su varie tematiche, concernenti l'interpretazione e l'applicazione normativa dei Decreti conciliari.

Sul versante specifico dell'impegno pastorale attivo nell'apostolato e nel ministero sacerdotale, il Cardinale Casoria non fu da meno sia come sacerdote, sia come Prelato e sia come Arcivescovo nel prodigare sempre e volentieri la sua disponibilità nei vari ministeri.

Ora che la sovrana bontà di Sua Santità Giovanni Paolo II ha voluto premiare con l'elevazione alla dignità cardinalizia l'Eccellentissimo Arcivescovo Giuseppe Casoria, nel Concistoro unico del 2 febbraio 1983, facendone il Prefetto della Sacra Congregazione per i Sacramenti e il Culto Divino, il Dicastero in questa elevazione del suo Superiore Maggiore a membro del Sacro Collegio cardinalizio ravvisa una particolare predilezione del Santo Padre e una speciale Sua premura per il grave lavoro, tanto direttamente correlato con la pastorale attiva della Chiesa che in esso si svolge, e vi avverte uno sprone al sempre maggiore impegno di fattiva e pronta corrispondenza alle Sue auguste direttive, in quel permanente spirito di ossequio obbedienziale e di devozione filiale, di cui il Card. Casoria fu esempio, e che rimangono le gratificanti garanzie di un autentico lavoro utile e di un proficuo servizio nella linea tracciata dal Concilio.

Allocutiones Summi Pontificis

L'ANNO SANTO DELLA REDENZIONE

*Allocutio Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 23 decembris 1982 habita in Aula Consistorii, ad Eminentissimos Dominos Cardinales necnon ad personas, quae ad Domum Pontificalem pertinent, in nataliciis ominibus praesentandis.**

Venerati Fratelli del Sacro Collegio,
Figli carissimi!

1. L'imminenza del Natale ci trova riuniti per il consueto, gradito scambio di auguri. I nostri cuori si effondono nella mutua letizia: *Dominus prope est!* Il Signore è vicino (*Fil* 4, 5). L'attesa della natività terrena del Figlio di Dio fatto uomo polarizza in questi giorni la nostra attenzione, la nostra vigilanza e la nostra preghiera, l'acuisce, la rende più intensa e umile.

Vi ringrazio pertanto per questa vostra presenza, che ci permette di pregustare, in comunione di spirito, la ricchezza del mistero che stiamo per rivivere. E ringrazio in modo particolare il venerato Cardinale Decano per le appropriate parole che, a nome di voi tutti, mi ha rivolto or ora.

Insieme, andiamo incontro al Redentore che viene: la Liturgia dell'Avvento ci ha ormai disposti in pienezza a questo spirituale viaggio, che va verso l'Atteso dei popoli: l'abbiamo finora percorso in compagnia di Isaia, « tipo » dell'aspettazione messianica; seguendo le orme del Battista, che ancora una volta ha fatto risuonare per noi la sua voce, per « preparare le vie » (cf. *Mt* 3, 3; *Lc* 3, 4); e, soprattutto, Maria, la Vergine in ascolto, ci è stata accanto col suo esempio e con la sua intercessione, perché là, dove si attende Gesù, è sempre presente Maria, la « Stella matutina » che prepara l'avvento del « Sole di Giustizia » (*Mal* 4, 2).

2. E ora stanno per compiersi i giorni (cf. *Lc* 2, 6) di quella Natività benedetta, che rivivremo nei Divini Misteri della Notte Santa;

* *L'Osservatore Romano*, 24 dicembre 1982.

giunge « la pienezza del tempo », quando, come dice San Paolo « Dio mandò il suo Figlio, nato da donna sotto la legge, per riscattare » (*Gal* 4, 4).

Gesù nasce per riscattare, viene per redimerci.

Viene per riconciliarci con Dio. Come bene sottolinea S. Agostino, con la consueta espressività, « per Caput nostrum reconciliamur Deo, quia in illo est divinitas Unigeniti facta particeps mortalitatis nostrae, ut et nos participes eius immortalitatis essemus » (*Ep.* 187, 6, 20; *CSEL* 57, p. 99).

Il Natale è l'inizio di quell'« ammirevole scambio » che ci unisce a Dio. È l'inizio della Redenzione.

Voi comprendete perciò quale risonanza debba avere per noi l'imminente solennità, quando, con tutta la Chiesa, ci stiamo alacramente preparando alla celebrazione del Giubileo della Redenzione. Su questo avvenimento straordinario vorrei soffermarmi in questa circostanza, la prima che mi si offre dopo l'annuncio dato alla conclusione della Assemblea del Sacro Collegio, il 26 novembre scorso. Vorrei aprirvi il mio cuore per far conoscere a voi, e a tutta la Chiesa con voi, le mie intenzioni, in una parola, il mio pensiero circa il significato e il valore di quest'Anno Santo. Non è qui il luogo di scendere a particolari di carattere organizzativo o pratico: verranno presto. Mi preme piuttosto riflettere insieme con voi sui vari contenuti del Giubileo che si sta preparando.

3. Anzitutto è da rilevare l'aspetto che colpisce l'attenzione di chi è attento « alla voce dello Spirito che parla alle Chiese » (*Ap* 2, 29): la funzione che questo Giubileo di grazia assume, fra l'Anno Santo celebrato nel 1975, e quello che si celebrerà nel 2000, all'alba del terzo millennio — il grande Anno Santo. È dunque un Giubileo di transito fra queste due date, come un ponte lanciato verso il futuro, che parte dalle esperienze straordinarie, da tutti vissute otto anni fa: infatti Paolo VI di venerata memoria chiamò tutti i fedeli, allora, a vivere il proprio « rinnovamento spirituale in Cristo e la riconciliazione con Dio ».

È il Giubileo della Redenzione: invero, se ogni Anno Santo propone a scala universale l'approfondimento del mistero della Redenzione e lo fa rivivere nella fede e nella penitenza; se, anzi, la Chiesa ricorda sempre la Redenzione, non solo ogni anno, ma ogni domenica, ogni giorno, ogni istante della sua vita, perché, nella celebrazione dei

sacramenti, essa è immersa totalmente in questo dono sublime e unico dell'amore di Dio a noi offerto in Cristo Redentore, allora questo prossimo Giubileo è un anno ordinario celebrato in modo straordinario: il possesso della grazia della Redenzione, vissuta ordinariamente nella e per mezzo della struttura stessa della Chiesa, diventa straordinario per la peculiarità della celebrazione indetta.

Collocato in questa prospettiva, nel *Kairós* della data storica che stiamo vivendo, questo Giubileo acquista il carattere di una sfida lanciata all'uomo di oggi, al credente di oggi, affinché comprenda più a fondo il mistero della Redenzione, si lasci afferrare da questo movimento straordinario di attrazione verso la Redenzione, il cui realismo si avvera costantemente nella Chiesa come istituzione, e dev'essere appropriato, come carisma, nell'ora di grazia che il Signore fa scoccare per ciascun uomo nei momenti forti dell'esperienza cristiana. Si tratta di un movimento spirituale centrale, che fin d'ora dev'essere favorito e preparato a livello di tutta la Chiesa.

Di qui la necessità di vivere intensamente questo periodo molto importante. Il prossimo Giubileo, se non ha avuto le forme consuete a tempi lunghi di preparazione, trova tuttavia la Chiesa già pronta alla sua celebrazione. Le due Encicliche «Redemptor Hominis» e «Dives in misericordia» sono indicazioni concrete, che possono in certo modo già segnare la via e dare gli orientamenti per l'appropriata celebrazione dell'evento. Inoltre siamo in attesa, a livello di Chiesa universale, del Sinodo dei Vescovi, che per singolare coincidenza cadrà durante il Giubileo, e sarà dedicato ad una tematica strettamente connessa con i suoi contenuti concreti: «La Riconciliazione e la Penitenza nella missione della Chiesa». Il Sinodo è ormai in preparazione da due anni, e tutti gli episcopati del mondo sono perciò già in piena sintonia con l'intimo significato del Giubileo della Redenzione: per loro mezzo, è tutta la Chiesa che già è in cammino verso la celebrazione dell'evento di grazia e di misericordia.

4. Il prossimo Giubileo vuole «coscientizzare» la celebrazione della Redenzione che continuamente si commemora e si rivive in tutta la Chiesa. La sua finalità specifica è quella di chiamare ad una considerazione più approfondita dell'evento della Redenzione ed alla sua concreta applicazione nel sacramento della penitenza.

Ecco perciò che il contenuto è chiaro già nell'evidenza stessa della sua formulazione: Anno della Redenzione. Tutta la ricchezza del

mistero cristiano, tutta l'urgenza della proposta evangelica è racchiusa in questa parola: la Redenzione. L'evento della Redenzione è centrale nella storia della salvezza. Tutto si compendia qui: Cristo è venuto a salvarci. Egli è il Redentore dell'uomo, « *Redemptor hominis* ». Per l'uomo che cerca la verità, la giustizia, la felicità, la bellezza, la bontà, senza poterle trovare con le sole sue forze, e sosta inappagato sulle proposte che le ideologie immanentistiche e materialistiche oggi gli offrono, e sfiora perciò l'abisso della disperazione e della noia o si paralizza nello sterile e autodistruttivo godimento dei sensi — per l'uomo che porta in sé stampata, nella mente e nel cuore, l'immagine di Dio e sente questa sete di assoluto — l'unica risposta è Cristo. Cristo viene incontro all'uomo per liberarlo dalla schiavitù del peccato, e per ridargli la dignità primigenia.

La Redenzione compendia l'intero mistero di Cristo, e costituisce il mistero fondamentale della fede cristiana, il mistero di un Dio che è Amore, e si è rivelato come Amore nel dono del suo Figlio quale vittima di « propiziazione per i nostri peccati » (1 Gv 4, 8-10).

La Redenzione è rivelazione d'amore, è opera d'amore, come ho scritto nella mia prima Enciclica (cf. *Redemptor hominis*, 9). Il Giubileo deve perciò portare tutti i cristiani alla riscoperta del mistero d'amore racchiuso nella Redenzione, e ad un approfondimento delle ricchezze nascoste nei secoli in Cristo, nella « fornace ardente » del Mistero pasquale.

Inoltre, la Redenzione non solo rivela Dio all'uomo, ma l'uomo a se stesso (cf. *Gaudium et Spes*, 22). Essa è elemento costitutivo della storia umana, perché non si è uomo in pienezza se non si vive nella Redenzione, che fa scoprire all'uomo le radici profonde della sua persona, ferita dal peccato e dalle sue laceranti contraddizioni, ma salvata da Dio in Cristo, e portata « allo stato di uomo perfetto, nella misura che conviene alla piena maturità di Cristo » (Ef 4, 13).

L'Anno della Redenzione offrirà dunque l'occasione per una rinnovata scoperta di queste verità consolanti e trasformatrici: e sarà compito dei Pastori di anime, della speculazione teologica, della pastorale, del Kerygma, diffondere al raggio più largo possibile l'annuncio della salvezza, nel quale è racchiusa l'essenza del Vangelo: Cristo è l'unico salvatore, poiché « in nessun altro c'è salvezza: non vi è infatti altro nome dato agli uomini sotto il cielo nel quale sia stabilito che possiamo essere salvati » (At 4, 12).

5. Questa realtà oggettiva del mistero della Redenzione deve diventare realtà soggettiva, propria di ciascuno dei credenti, per ottenere la sua concreta efficacia, nella condizione storica dell'uomo che vive, soffre e lavora in questo scorcio del secondo millennio dopo Cristo, che ormai volge al termine.

In questo Giubileo, che vuole avvicinare alla miseria dell'uomo la misericordia di Dio, deve riaccendersi la tensione verso la grazia, deve acuirsi lo sforzo delle coscienze per appropriarsi soggettivamente del dono della Redenzione, di quell'amore sgorgato da Cristo Crocefisso e Risorto. L'Anno Santo è perciò un appello al pentimento e alla conversione, come disposizione necessaria per partecipare alla grazia della Redenzione. Non è l'uomo a redimersi dai propri peccati, ma ad essere redento accettando il perdono operato dal Redentore. Vogliamo perciò vivere il mistero della Redenzione, traendo ispirazione da quelle grandi realtà che sono state il motivo conduttore delle mie prime Encicliche: Cristo Redentore dell'uomo, Cristo che rivela il Padre, ricco di misericordia. Anche la celebrazione del Sinodo faciliterà la comprensione di questo inestimabile dono, disponendo gli animi ad appropriarsi soggettivamente della Redenzione: a viverlo mediante la Penitenza e la Riconciliazione, cioè nella vittoria sul male morale. Cioè nel ritorno a Dio. Nella conversione. Come ho scritto nella « Dives in misericordia », « l'autentica conoscenza del Dio della misericordia, dell'amore benigno è una costante ed inesauribile fonte di conversione, non soltanto come momentaneo atto interiore, ma anche come stabile disposizione, come stato d'animo. Coloro che in tal modo arrivano a conoscere Dio, che in tal modo lo "vedono", non possono vivere altrimenti che convertendosi continuamente a lui » (13).

Occorre riscoprire il senso del peccato, la cui perdita è collegata con quella, più radicale e segreta, del senso di Dio. Il sacramento della penitenza è il sacramento della riconciliazione con Dio, dell'incontro della miseria dell'uomo con la misericordia di Dio, impersonata in Cristo Redentore e nella potestà della Chiesa. La confessione è una attuazione pratica della fede nell'evento della Redenzione.

Il Sacramento della Confessione è perciò riproposto, mediante il Giubileo, come testimonianza della fede nella santità dinamica della Chiesa, che, degli uomini peccatori, fa dei santi; come esigenza della comunità ecclesiale, che viene sempre ferita nella sua totalità da ogni peccato, anche se compiuto individualmente; come purifica-

zione in vista dell'Eucaristia, e segno consolante di quell'economia sacramentale, per cui l'uomo entra in contatto diretto e personale con Cristo, morto e risorto per lui: « ha amato me e ha dato se stesso per me » (*Gal* 2, 20). In tutti i sacramenti, a partire dal battesimo, si stabilisce questo rapporto interpersonale tra Cristo e l'uomo, ma è soprattutto nella Penitenza e nell'Eucaristia che esso si ravviva per tutto l'arco della vita umana, e diventa realtà, possesso, sostegno, luce, gioia. *Dilexit me*.

6. Ma vi è un ulteriore significato del Giubileo della Redenzione.

Noi viviamo in un mondo che soffre: tanti uomini, nostri fratelli, hanno una tristissima eredità di privazioni, di ansie, di dolori, che non può lasciar nessuno indifferente.

Ora, la sofferenza ha la sua radice teologica e antropologica nel mistero del peccato, e per questo è elemento costitutivo della Redenzione di Cristo. Non c'è nulla al mondo, che corrisponda alla sofferenza umana più che la Croce di Cristo. Cristo ha sofferto la sua Passione, caricandosi del peccato del mondo: « Colui che non aveva conosciuto peccato, Dio lo trattò da peccato in nostro favore, perché noi potessimo diventare per mezzo di lui giustizia di Dio » (*2 Cor* 5, 21). Il Concilio Vaticano II, presentando le drammatiche antinomie e lacerazioni che tanto rodono l'uomo contemporaneo con gli enigmi e le sfide che presentano alla sua razionalità e sensibilità, ha mostrato in Cristo, l'Uomo nuovo, nella sua Croce e Risurrezione, l'unica risposta ai drammatici interrogativi dell'uomo, circa il dolore e la morte » (*Gaudium et Spes*, 22).

La Redenzione ci apre il magnifico libro della nostra solidarietà con Cristo sofferente, e, in Lui, ci introduce nel mistero della nostra solidarietà con i fratelli sofferenti. Il Giubileo della Redenzione permetterà di vivere più intensamente nello spirito della « Communio Sanctorum ». Le sofferenze umane sono patrimonio comune di tutti: ciascuno ha il proprio apporto da dare alla Redenzione, che, pur avvenuta una volta per sempre, ha bisogno di questa misteriosa integrazione, dell'offerta di questo gravissimo fardello che sono i mali e i dolori dell'umanità: « *Adimpleo*: completo nella mia carne quello che manca ai patimenti di Cristo a favore del suo corpo che è la Chiesa » (*Col* 1, 24). Se la Chiesa ha oggi alleggerito di molto le tradizionali pratiche penitenziali, è proprio perché cresce nel mondo, a dispetto delle apparenze, il numero di coloro che possono fare una grande penitenza cristiana perché tutta la loro vita è una grande

penitenza. Penso ai malati, alla solitudine degli anziani, alle ansie dei genitori per i loro figli, allo scoramento dei disoccupati, alle frustrazioni di tanti giovani che non riescono a inserirsi nella società; e penso a chi soffre per la violazione dei propri diritti, mediante forme talora raffinate di persecuzione e perfino di morte civile.

Ebbene, il Giubileo della Redenzione, si rapporta con questa multiforme e segreta « Communio sanctorum ». È vero che la celebrazione di ogni Giubileo mette in comunicazione con la ricchezza incomparabile dei meriti e delle sofferenze, che i martiri e i santi nel corso della storia antica e recente della Chiesa hanno costituito, come una corona mirabile, col dono della loro vita e della loro eroica forza; ma si viene ponendo sempre più in luce — e questa sarà certo un'acquisizione fondamentale del prossimo Giubileo — che la sofferenza dei fratelli, unita a quella di Cristo, è un tesoro di cui vive la Chiesa, e che sostiene la fede di tutti.

Se i disagi, inerenti alla celebrazione del Giubileo, oggi diventano minori in confronto con quelli delle epoche, o anche solo dei decenni passati, ciò non deve far dimenticare che ciascuno può e deve recare l'apporto della sofferenza, che, volere o no, è legata con l'esistenza umana e dev'essere unita, in Cristo, con quella degli altri.

Oggi questa solidarietà nella sofferenza è molto sentita. Vi è un più accentuato amore tra i cristiani, tra di loro e oltre i confini della Chiesa. La responsabilità verso chi soffre coinvolge in forme che prima non erano così acute. Il Giubileo che si avvicina renderà pertanto possibile un ulteriore arricchimento di questa sensibilità, che è schiettissimo « sensus Ecclesiae », nella consapevolezza accresciuta di quella solidarietà, di quell'*Adimpleo*.

7. Per tutti i motivi, sui quali mi sono soffermato, voi comprendete come la celebrazione della Redenzione non possa limitarsi a Roma, com'è nella struttura consueta degli altri Giubilei. Il mistero della Redenzione si estende a tutti gli uomini, e perciò questa Santa Sede di Pietro, fedele al suo mandato, si preoccupa di tutti gli uomini. Il Giubileo è voluto in favore di tutti i credenti, ovunque vivano. Il suo scopo è di aiutarli a comprendere meglio « le imperscrutabili ricchezze di Cristo », facendo « risplendere agli occhi di tutti qual è l'adempimento del mistero nascosto da secoli nella mente di Dio, creatore dell'universo, perché sia manifestata ora ... per mezzo della Chiesa la multiforme sapienza di Dio » (*Ef* 3, 8 ss.).

Certamente, Roma si offre a tutti i pellegrini con il suo carat-

tere unico, con le sue memorie apostoliche, con le sue celebrazioni alla presenza del Papa, con la sua secolare pratica organizzativa; ma essa non vuole monopolizzare un tesoro che è di tutti, e vuole che il Giubileo si celebri con gli stessi diritti e con gli stessi effetti spirituali in ogni Chiesa locale, in tutto il mondo.

Il Giubileo sarà pertanto celebrato contemporaneamente in tutta la Chiesa, sia a Roma che nelle Chiese locali, nell'arco dello stesso anno: ciò favorirà nei credenti il senso dell'universalità della Chiesa, la sua nota « cattolica »; e proporrà a tutti di vivere più intimamente il messaggio della Redenzione, e l'impegno di conversione e di rinnovamento spirituale che esso contiene, e che il Giubileo richiama con potente suggestività.

8. Il Giubileo sarà celebrato a partire dal 25 marzo del prossimo anno, Solennità dell'Incarnazione del Signore, alla Pasqua di Risurrezione, il 22 aprile 1984.

Tutta l'esistenza terrena di Gesù è stata spesa per la Redenzione: *Redemptor hominis*. « Per questo, entrando nel mondo — ci dice la Lettera agli Ebrei — Cristo dice: "Tu non hai voluti né sacrificio né offerta, un corpo invece mi hai preparato ... Allora ho detto: Ecco, io vengo — poiché di me sta scritto nel rotolo del libro — per fare, o Dio, la tua volontà". Ed è appunto per quella volontà che noi siamo stati santificati per mezzo dell'offerta del corpo di Gesù Cristo » (*Ebr* 10, 5 ss.; 10). Gesù è vissuto nell'attesa dell'« ora », affidatagli dal Padre: « Sono venuto a portare il fuoco sulla terra; e come vorrei che fosse già acceso! C'è un battesimo che devo ricevere; e come sono angosciato, finché non sia compiuto! » (*Lc* 12, 49). « Mio cibo è fare la volontà di colui che mi ha mandato e compiere la sua opera » (*Gv* 4, 34).

Quest'opera veniva compiuta sulla Croce nel supremo: « tutto è compiuto » (*Gv* 19, 30). E il Padre rispose a questa santissima oblazione, « costituendo Figlio di Dio con potenza secondo lo Spirito di santificazione mediante la risurrezione dai morti, Gesù Cristo, nostro Signore » (*Rm* 1, 4).

Dal concepimento alla risurrezione, Cristo è il Redentore. Potremo perciò ripercorrere tutte le tappe della vita del Salvatore, per appropiarci dei frutti della sua Redenzione.

9. Confido molto che anche i nostri fratelli che non sono in piena comunione con la Chiesa Cattolica, vogliano comprendere pie-

namente questi valori insiti nella celebrazione del Giubileo, e guardare ad esso con più viva speranza e amore ecclesiale.

Il Giubileo è un grande servizio alla causa dell'Ecumenismo. Celebrando la Redenzione andiamo al di là delle incomprensioni storiche e delle controversie contingenti, per ritrovarci sul fondo comune al nostro essere cristiani, cioè Redenti. La Redenzione ci unisce tutti nell'unico amore di Cristo, Crocefisso e Risorto. Questo è anzitutto il significato più valido che, alla luce dell'azione ecumenica, è da attribuire al prossimo Giubileo.

Ma vi è anche un'altra ragione, che induce alla speranza in questa fusione dei cuori: lo spirito di preghiera e di penitenza, che pervade le celebrazioni giubilari, deve portare a quella conversione del cuore, che i Padri Conciliari hanno indicato come condizione essenziale per la ricomposizione dell'unità nella Chiesa: « Non c'è vero ecumenismo — è scritto nell'omonimo Decreto — senza conversione interiore. Infatti, il desiderio dell'unità nasce e matura dal rinnovamento della mente, dall'abnegazione di sé e dalla libera effusione della carità. Perciò dobbiamo implorare dallo Spirito Divino la grazia di una sincera abnegazione, dell'umiltà e mansuetudine nel servire e della fraterna generosità d'animo verso gli altri » (*Unitatis redintegratio*, 7).

Rivolgo perciò, fin d'ora, un caldo appello a tutti i responsabili e ai membri delle altre Chiese e Comunità ecclesiali, affinché accompagnino le celebrazioni dell'Anno della Redenzione con la loro preghiera, con la loro fede nel Cristo Redentore, col loro amore che diventi con noi anelito sempre più sentito a realizzare la preghiera di Gesù prima della Passione redentrice: « ut omnes unum sint » (*Gv* 17, 21).

10. Auspico, in conclusione, che il Giubileo sia una generale catechesi, una capillare evangelizzazione, a livello di tutte le Chiese locali, circa la realtà della Redenzione: Cristo che salva l'uomo col suo amore immolato sulla Croce. L'uomo che si lascia salvare da Cristo. È un invito a comprendere meglio il mistero della salvezza, e a viverlo a fondo nella « prassi » della vita sacramentale.

E in quest'azione che ci porta a Cristo, per farci ritrovare in Lui il Padre, sarà da porre in rilievo l'azione silenziosa e suadente dello Spirito Santo, e invitare alla sempre più piena docilità e all'abbandono ai suoi doni perché l'opera della salvezza, nella quale Egli

interviene direttamente, attinga in ciascun credente la sua effettiva realizzazione. Sarà così raggiunto quello scopo primo e principale del Giubileo, che mira anzitutto all'elevazione interiore e spirituale dell'uomo, ma per ciò stesso contribuisce anche all'amore operoso fra i popoli.

Effettivamente solo Cristo è « la nostra pace » (*Ef* 2, 14); è « stato Dio infatti a riconciliare a sé il mondo in Cristo, non imputando agli uomini le loro colpe e affidando a noi la parola della riconciliazione » (2 *Cor* 5, 19). Il tema della riconciliazione si collega perciò strettamente con quello della pace, della vittoria sul peccato che deve riflettersi nella vittoria dell'amore sulle inimicizie, sulle rivalità, sulle ostilità dei popoli, come nella vittoria dell'amore all'interno delle singole comunità civili e, più intimamente ancora, nel cuore di ogni singolo uomo. L'opera in favore della pace è una speciale forma di fedeltà al mistero della Redenzione perché la pace è l'irradiazione della Redenzione, ne è l'applicazione nella vita concreta degli uomini e delle Nazioni.

Il Giubileo contribuirà a consolidare nel mondo una mentalità di pace: è l'augurio che sale dal cuore.

11. Affido fin d'ora questo programma all'intercessione di Maria Santissima. Essa è il vertice della Redenzione. È indissolubilmente congiunta a quest'opera perché Madre del Redentore e il frutto più sublime della Redenzione. Essa è infatti la « prima Redenta », appunto in vista dei meriti di Cristo, Figlio di Dio e suo.

La Chiesa dovrà più intensamente guardare a Lei, che incarna in sé quel modello, che la Chiesa stessa spera e attende di essere: « tutta gloriosa, senza macchia ... santa e immacolata » (*Ef* 5, 27).

Il Giubileo della Redenzione riveste perciò anche un aspetto eminentemente mariano: la coincidenza della celebrazione che si colloca nell'attesa del terzo millennio fa comprendere quella mentalità d'Avvento che distingue la presenza di Maria in tutta la storia della salvezza. Essa, come « Stella del mattino », precede Cristo e lo prepara, lo accoglie in sé e lo dona al mondo: e anche nella preparazione del Giubileo, la crediamo e sappiamo presente a disporre i nostri cuori al grande evento.

A tanto la députa la sua funzione materna: come ha detto il Vaticano II, essa « cooperò in modo del tutto singolare all'opera del Salvatore, con l'obbedienza, la fede e l'ardente carità, per restau-

rare la vita soprannaturale delle anime » (*Lumen gentium*, 61): e perciò tuttora continua « con la sua materna carità a prendersi cura dei fratelli del Figlio suo ancora peregrinanti e posti in mezzo a pericoli e affanni, fino a che non siano condotti alla patria beata » (*ib.*, 62). Essa ci è « madre nell'ordine della grazia » (*ib.*, 61). Tra pochi giorni ci mostrerà il Verbo Incarnato, nel quale ha affisso il suo sguardo interiore « meditando tutte queste cose nel suo cuore » (cf. *Lc* 2, 19. 51). Perciò sale a Lei la nostra preghiera, affinché mostri ancora una volta a tutta la Chiesa, anzi a tutta l'umanità, quel Gesù che è « frutto benedetto del suo grembo », e che di tutti è il Redentore.

12. Venerati Fratelli e Figli carissimi.

Ecco quanto ho ardentemente desiderato di comunicare a voi e a tutta la Chiesa, mentre ci stiamo avviando a rivivere il mistero del Natale, che è l'alba della Redenzione: infatti, sulla povertà estrema di Betlem già si proietta l'ombra della Croce.

Maria ci sia sempre accanto. L'arcangelo Michele, San Giovanni Battista, i Santi Pietro e Paolo con tutti gli altri Apostoli, intercedano per noi il dono sempre più copioso della salvezza, per la degna e fruttuosa celebrazione del Giubileo, e dispongano tutta la Chiesa a vivere quel grande avvenimento. La preparino ad accogliere in pienezza la Redenzione di Cristo.

Di qui, a tutta la Chiesa io grido: « Aprite le porte al Redentore! ».

Desidero aggiungere che con data 25 gennaio 1983, Festa della Conversione di San Paolo Apostolo, verrà promulgato il nuovo Codice di Diritto Canonico. Come sapete, il giorno 25 gennaio 1959, il Santo Padre Giovanni XXIII, nell'annunziare il proposito di convocare il Concilio Ecumenico Vaticano II, manifestò anche la volontà di far rivedere ed aggiornare la legislazione ecclesiastica, per renderla efficace strumento applicativo dello stesso Concilio nell'ambito disciplinare della vita della Chiesa.

Acta Congregationis

SUMMARIUM DECRETORUM

(a die 1 ad diem 31 decembris 1982)

I. CONFIRMATIO DELIBERATIONUM CONFERENTIARUM EPISCOPALIUM CIRCA INTERPRETATIONES POPULARES

AMERICA

Civitates Foederatae Americae Septemtrionalis

Decreta generalia, 11 decembris 1982 (Prot. CD 1207/82): confirmatur interpretatio *anglica* « Ordinis unctionis infirmorum eorumque pastoralis curae », a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae parata.

Columbia

Decreta generalia, 28 octobris 1982 (Prot. CD 879/81): confirmatur interpretatio *hispanica* Missalis Romani.

Porturicus

Decreta generalia, 21 decembris 1982 (Prot. 1233/82): conceditur ut in Provincia Ecclesiastica Porturici Preces eucharisticae pro Missis cum pueris et de reconciliatione adhiberi valeant.

ASIA

Vietnam

Decreta generalia, 9 decembris 1982 (Prot. CD 1192/82): confirmatur interpretatio *vietnamensis* textus Ordinis coronandi imaginem Beatae Mariae Virginis.

Die 11 decembris 1982 (Prot. CD 1133/82): confirmatur interpretatio *vietnamensis* formulae absolutionis sacramentalis in Paenitentia celebranda.

EUROPA

Anglia et Cambria

Decreta generalia, 11 decembris 1982 (Prot. CD 1216/82): confirmatur interpretatio *anglica* « Ordinis unctionis infirmorum eorumque pastoralis curae », a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae parata.

Austria

Decreta particularia, *Sideropolitana*, 17 decembris 1982 (Prot. CD 1213/82): confirmatur *ad quinquennium* interpretatio *croatica* primi voluminis Lectionarii Missarum.

Hibernia

Decreta generalia, 21 decembris 1982 (Prot. CD 1235/82): confirmatur interpretatio *anglica* « Ordinis unctionis infirmorum eorumque pastoralis curae », a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae parata.

Italia

Decreta particularia, *Mediolanensis*, 7 decembris 1982 (Prot. CD 1661/81): confirmatur interpretatio *italica* Liturgiae Horarum Ecclesiae Ambrosianae pro Tempore Quadragesimae et Hebdomada Sancta.

Romana, 20 decembris 1982 (Prot. CD 1191/82): confirmatur textus *italicus* Missae beatae Mariae Virginis Gratiarum, ad usum parociae v.d. « Santa Maria delle Grazie ».

Placentina, 23 decembris 1982 (Prot. CD 1310/81): confirmatur textus Missae beatae Mariae Virginis humani generis Matris, vulgo Matris Gentium, lingua *latina* exaratus, ad usum Sanctuarii loci v.d. « Strà ».

Polonia

Decreta generalia, 7 decembris 1982 (Prot. CD 729/82): confirmatur interpretatio *polona* voluminis II Liturgiae Horarum cui titulus « Liturgia Godzin II (Okres Wielkiego Postu, Okres Wielkanocny) ».

Scotia

Decreta generalia, 2 decembris 1982 (Prot. CD 1184/82): confirmatur interpretatio *anglica* ritus « Ordinis unctionis infirmorum eorumque pastoralis curae », a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae parata.

II. CALENDARIA PARTICULARIA

Dioeceses

Civitatum Foederatarum Americae Septemtrionalis dioeceses, 29 decembris 1982 (Prot. CD 1208/82): conceduntur celebrationes quae sequuntur:

- celebratio Beatae Catharinae Tekakwitha, virginis, die 14 iulii, gradu *memoriae obligatoriae*;
- celebratio Beatae Mariae Rosae Durocher, virginis, die 6 octobris, gradu *memoriae ad libitum*;
- celebratio Beati Andreae Bessette, religiosi, die 6 ianuarii, gradu *memoriae ad libitum*.

Rhedonensis, 11 decembris 1982 (Prot. CD 1210/82): conceditur ut celebratio Beatae Ioannae Jugan in Calendarium archidioecesis inseri valeat, quotannis die 30 augusti gradu *memoriae ad libitum* peragenda.

Familiae religiosas

Congregatio Sororum Divini Salvatoris, 7 decembris 1982 (Prot. CD 1193/82): conceditur ut celebratio beatae Mariae Virginis Matris Salvatoris in Calendarium eiusdem Congregationis inseri valeat, quotannis die 11 octobris gradu *sollemnitatis* peragenda.

Societas Sororum a Cruce, 17 decembris 1982 (Prot. CD 1224/82): conceditur ut celebratio Beatae Angelae a Cruce Guerrero González, Fundatricis, in ecclesiis eiusdem Societatis quotannis die 5 novembris gradu *festi* peragi valeat.

III. MISSAE VOTIVAE IN SANCTUARIIS

Conceditur *ad quinquennium* ut singulis per annum diebus Missa votiva celebrari possit, sed *tantum* pro peregrinis sacerdotibus aut quoties ipsa petita Missa votiva in peregrinantium favorem dicatur, *dummodo* non occurrat dies liturgicus in nn. 1-4 tabulae praecedentiae inscriptus (cf. « Normae universales de anno liturgico et de calendario », n. 59, I).

Buscoducensis, 16 decembris 1982 (Prot. CD 1227/82): Missa votiva de Beato Petro Donders in Sanctuario eidem Beato dicato.

Placentina, 23 decembris 1982 (Prot. 1310/81): Missa votiva de beata Maria Virgine in Sanctuario beatae Mariae Virgini humani generis Matri, vulgo Matri Gentium, in loco v.d. « Strà » dicato.

IV. CONCESSIO TITULI BASILICAE MINORIS

SS.mus Salvator Bahiae, 18 decembris 1982 (Prot. CD 152/82): pro ecclesia Sancti Sebastiani in Monasterio Ordinis Sancti Benedicti.

Premisliensis, 29 decembris 1982 (Prot. CD 1033/82): pro ecclesia paroe-
ciali Descensionis Spiritus Sancti dicata, in loco v.d. « Przeworsk ».

V. PATRONI CONFIRMATIO

Daëtiensis, 29 novembris 1982 (Prot. CD 1136/82): confirmatur electio S. Ioseph opificis Patroni apud Deum dioecesis Daëtiensis.

VI. INCORONATIONES

Wratislaviensis, 28 octobris 1982 (Prot. CD 918/82): conceditur ut gratiosa imago Beatae Mariae Virginis Nivalis, quae in monte v.d. « Igliczna » veneratur, nomine et auctoritate Summi Pontificis pretioso diademate redimiri possit.

VII. DECRETA VARIA

Buscoducensis, 15 decembris 1982 (Prot. CD 1226/82): conceditur ut novum sanctuarium Deo dedicetur in honorem Beati Petri Donders, servatis tamen Apostolicae Sedis praescriptionibus cultum Beatorum respicientibus.

Turonensis, 6 novembris 1982 (Prot. CD 1197/82): conceditur ut nova ecclesia paroeialis in civitate v.d. « Joué-Les-Tours » Deo dedicetur in honorem Beatae Mariae ab Incarnatione, servatis tamen praescriptionibus cultum Beatorum respicientibus.

TWO ABBOTS AND LITURGICAL STUDIES: PROSPER GUÉRANGER AND FERNAND CABROL

Dom Prosper Guéranger, the first abbot of Solesmes, died on the thirtieth of January 1875.¹ In September of that same year Fernand Cabrol, the future first abbot of Farnborough, entered the noviciate at Solesmes.² Not wholly dissimilar in character and personality they were alike in their enthusiasm for the study of the liturgy. If subsequent generations have given but a limited recognition to their liturgical studies, the significance of their influence upon the whole of the liturgical movement should not be underestimated.

The instructions given in *Sacrosanctum Concilium* and subsequent documents concerning formation in liturgical studies have brought about positive results. Much has been achieved but much remains to be accomplished. After a period of two decades of liturgical renewal the place of liturgical studies and programmes of formation therein should not be overlooked in any assessment of the past twenty years. The following two examples concerning the approach to liturgical studies, that of Guéranger and Cabrol, are offered as an incentive to further reflection on a subject which is as relevant to our needs today as it was in their time.

It was in the third volume of his *Institutions liturgiques* published in 1851 that Guéranger approached the subject of the study of the liturgy. He began by observing that a student learns about his subject either by studying the sources or by reading what others have written about their study of the sources. While in practice both means were necessary he believed that actual contact with source material was to be preferred. It was the way in which he had studied and he believed

¹ For information on the liturgical work of Prosper Guéranger see: C. JOHNSON, *Prosper Guéranger. A Liturgical Theologian* (To be published shortly in English and French, 1983).

² For information on F. Cabrol see: L. GOUGAUD in *Revue d'Histoire Ecclésiastique* 33 (1937) 919-922 (= Obituary) similarly: M. HAVARD in *Revue grégorienne* 22 (1937) 201-213 and 23 (1938) 1-6; J. WARRILOW in *Irish Ecclesiastical Record* 50 (1937) 364-369.

it to be the basis of true scientific study.³ Guéranger was of the opinion that a good commentary should always lead the reader to study the sources of his subject and he wrote the *Institutions liturgiques* with this view in mind. At the same time he was aware of the fact that not all students would have ready access to source material and so gave a selection of original texts whenever it was convenient.

For the student of liturgy, the liturgical books of the Churches of both the east and the west, those still in use and those no longer in use, are the principal sources for his studies; those texts are the source of liturgical theology. The abbot of Solesmes believed that a student should be *familiar* with the books which make up the Roman liturgy: Breviary, Missal, Ritual, Pontifical, Martyrology and the Episcopal ceremonial and that whoever grasped the theology expressed in these texts would have the key to understanding most of the liturgical questions that might arise.⁴

Guéranger recommended that priests should study their liturgical books rather than popular writings which he complained were being churned out every day, they were mediocre and hardly contained a single idea.⁵ He admitted that the study of liturgical books was not easy, and that at the beginning it would appear to be dry and arid but that it was a study which would bring rich results. At the same time Guéranger had what is called an interdisciplinary approach to liturgical studies and declared that a deeper knowledge of dogmatic and mystical theology, church history and archeology, Scripture and tradition would enhance a students understanding of the liturgy.⁶ One who studies the sources will become a "true liturgist" and not just a mechanically minded rubricist,

"If the lover of liturgical studies goes to the sources, to the learned commentators, to the various monographs which we have indicated, his progress in the knowledge of doctrine will be quick; but we repeat it again, if he should even only have the six books mentioned above at his disposition, he

³ P. GUÉRANGER, *Institutions liturgiques* (2nd ed. Paris 1885) (= *IL*) vol. 3, 2.

⁴ *IL* 3, 5.

⁵ *IL* 3, 6.

⁶ *IL* 3, 7.

will make progress and in time become a true liturgist and not one of these mechanically minded men who know how to produce a diocesan *Ordo* but nothing more than that ...".⁷

A return to the study of the sources of the liturgy would be, according to Guéranger in 1851, the signal for the beginning of a movement which would lead to the renewal of the liturgy, an observation which has proved to have been perfectly correct.⁸ Guéranger expressed the hope that he would see such a renewal, a renewal founded upon a solid scientific basis. A renewal that would respect diversity, and as a model and example of this he cited Saint Charles Borromeo in whose diocese there were two rites, the Roman and the Ambrosian, yet who celebrated both rites with equal care and understanding.⁹

Guéranger saw the return to the study of the sources of the liturgy as a most effective means and a key to understanding the pastoral dimension of the liturgy and a guide for providing the necessary catechesis.¹⁰ It was Guéranger's opinion that the teaching given by the liturgy was often clearer and more accessible than that found in the explicit dogmatic pronouncements of the Church and the commentaries of theologians. He regretted that many of the theologians of his time did not consult the liturgy as a *locus theologicus*. In fact Guéranger believed that it was quite wrong of theologians not to consult the liturgy and that history itself bore witness that the liturgy had been a source for the formulation of several dogmatic pronouncements of the Church.

During the course of a Retreat which he preached in the Seminary of Le Mans in December 1863, Guéranger told the seminarists to study the liturgical books in order to hear the word of God spoken by the Church. Since the students were preparing for ordination he told them to draw the inspiration for their prayer from the rite contained in the Pontifical and in later life to recall these sacred formulae as a means of stirring up within themselves the grace which they had received at ordination. On the academic side, he told his listeners that they would understand the liturgical books better if

⁷ *IL* 3, 7-8.

⁸ *IL* 3, 18.

⁹ *IL* 3, 15.

¹⁰ *IL* 3, 12-13.

they studied the history of the Early Church. This remark to the seminarists of Le Mans highlights a recurrent principle in the teaching of Prosper Guéranger, namely, the importance of the study of history. Through the study of history he learned to identify himself with the life of the Church and its manifold manifestations. He expressed this in a letter to a friend written in 1858,

“As Jesus Christ gives us everything through his Church, a monk ought to have a passion for her, and to this end he should study her history, and pray with her”.

The phrase “and pray with her” is not an after-thought, for Guéranger this meant to live the liturgy.

Guéranger declared that through the study of history one finds the key to understanding the present but at the same time the present cannot be fully understood if man's destiny is not taken into consideration. Consequently he saw Jesus Christ as the centre of history and that in him all things find their meaning. It was Guéranger's belief that all scientific study concerning the Church should be pursued in a spirit of complete openness and honesty according to the method and rules of all scientific discipline. Guéranger always studied the liturgy from an historical and theological viewpoint and he saw it as a comprehensive study which enhances our knowledge of all the other branches of theology.

It is not easy to assess the direct effect that Guéranger's views on liturgical studies had upon subsequent generations. One thing is certain, namely, that his monastic family produced scholars in its second generation such as André Wilmart, Férotin, Henri Leclercq and Cabrol and the monasteries of Belgium and Germany were to be subject to his influence.

In 1907, Fernand Cabrol, abbot of Farnborough, published a small but significant work entitled *Introduction aux Etudes Liturgiques*. In the first part he gave a bibliographical survey of the history of liturgical studies. The second part outlined the method by which liturgical studies might be established on a scientific basis with a view to further development.

The date of the publication of the *Introduction* is not without some significance. The eleven fascicules which make up the first part of letter A of the *Dictionnaire d'archéologie chrétienne et de liturgie* (Paris 1903-1906) had been published under Cabrol's direction.

Similarly under his direction the *Monumenta ecclesiae liturgica* had begun publication in 1900. The *Introduction* had just been preceded by Cabrol's popular work *Les Origines Liturgiques* (Paris 1906). It is reasonable to see in the *Introduction* an attempt to outline a methodology for what he saw as a rapidly expanding branch of ecclesiastical science.

The first part of this work is entitled *Bibliothèque Liturgique* (pages 9-127) in which Cabrol lists just over 600 works that he considered to be important either in themselves or as marking a definitive stage in the development of liturgical studies.

The second part entitled *La Méthode* is, despite its brevity (pages 128-145), worthy of a somewhat detailed consideration. In seven points Cabrol gave the procedures and method which he believed that students of liturgy should employ in their work.

i. *To edit unpublished texts*

Cabrol recognised that the number of unedited texts of great importance was relatively few but that there were many texts to be edited that would enhance our knowledge of local liturgical customs and practices.

ii. *Revision of edited texts*

This observation was in no way meant to denigrate the work of previous scholars but rather a recognition of the need to bring the benefits of the progress of scholarship to bear on their work.¹¹ It would also be necessary to revise and collate texts with other revised editions. Texts also need to be studied according to modern philological methods and historical and geographical factors need to be taken into consideration.

iii. *Make comparisons with sources of liturgical texts*

Cabrol was advocating more intense research into the internal evidence of liturgical texts in order to arrive at great precision in genealogical and historical matters.

¹¹ F. CABROL, *Introduction aux Etudes Liturgiques* (Paris 1907) (= *Introduction*), p. 132.

iv. *To look for parallels to the liturgy in literary and artistic monuments*

Cabrol, like Guéranger laid emphasis upon the importance of the study of history and also realised that the liturgy cannot be effectively studied in isolation.

v. *To study the rites in themselves*

This was a reaction on the part of Cabrol to the superficial studies and judgements that had been made upon certain aspects of the liturgy. He believed that all preconceived ideas and opinions concerning the liturgy should be subjected to a thorough examination.

vi. *Compilation of a methodical bibliography*

A comprehensive and annotated bibliography of all liturgical works was a thing which Cabrol believed would be of immense value to liturgical students and to assist the study of primary sources he advocated catalogues of all extant liturgical manuscripts.

vii. *A liturgical encyclopedia*

Guéranger had planned to produce a "somme liturgique" but Cabrol believed that it was premature to think of such a work and thought that a liturgical encyclopedia would be a valuable contribution towards producing eventually a true somme liturgique.

Cabrol's own conclusion is sufficiently brief to reproduce it in full,

"It can be seen that the liturgy still presents students with a vast area for research. The unfortunate thing is, that as in many branches of historical studies, what is most lacking is discipline or method. As a result of having insufficient knowledge of the state of scientific study or a lack of understanding of method, a number of good, hard working men, waste time in pursuing matters which do not advance our knowledge, and more is the pity since they could have been capable of making a significant contribution to our study. If this small introduction has helped to clarify matters somewhat, it will have served its purpose".¹²

Since Cabrol wrote these words great developments have taken place in liturgical studies and many of the *desiderata* outlined by both

¹² *Introduction*, p. 145.

Guéranger and Cabrol have been realised but much work remains to be done. Cabrol's insistence upon the importance of method is perhaps of greater relevance today than when he wrote in 1907. The development of liturgical theology is being held back for want of sufficient research into the development of a liturgical methodology.¹³ Guéranger's insistence upon the need for the development of historical and theological studies both in their own right and in relationship to the liturgy is a timely reminder today. There is a danger that pressing pastoral needs could overshadow the need for liturgical-historical and theological research. What might at first sight appear to be abstruse historical conjecture or archeological curiosities are ultimately relevant to the Church's pastoral activity. If the post—Second Vatican Council liturgical movement is to develop and not come to a standstill it must be founded on a solid basis. This solid basis includes scientific study and scholarly research. The examples of Guéranger and Cabrol are relevant to this matter. They were fully aware of the pastoral needs of their time and both made important contributions to this apostolate but they were both perfectly correct in insisting on the importance of liturgical studies. Their observations in this matter are as significant today as when they were first made over fifty and over one hundred years ago.

CUTHBERT JOHNSON, OSB
Quarr Abbey Ryde Isle of Wight

¹³ Important work has been done in this matter especially in the Pontifical Liturgical Institute of Sant'Anselmo, to mention but a few names, A.-M. TRIACCA, J. PINELL and A. NOCENT.

Actuositas Commissionum Liturgicarum

LAS FIESTAS DEL CALENDARIO CRISTIANO

DOCUMENTO DE LA COMISION EPISCOPAL ESPAÑOLA DE LITURGIA

En la solemnidad de Cristo Rey del año pasado, los Obispos de la Comisión Episcopal de Liturgia hacían públicas unas orientaciones teológico-pastorales sobre el *Domingo fiesta primordial de los cristianos*. Les movía el deseo de revitalizar la celebración del Día del Señor, y para ello invitaban a todos los responsables de la acción pastoral y, en general, a todos los fieles, a tener en cuenta una serie de elementos catequéticos, litúrgicos y morales que contribuirán sin duda a que el domingo recupere en la conciencia de unos y de otros el valor que le corresponde como día dedicado al Señor y « núcleo y fundamento del año litúrgico » (SC 106).

En el citado documento se aludía muy brevemente a las fiestas de precepto. En realidad, lo que allí se decía tiene aplicación también a esos otros días del Calendario cristiano que, sin ser domingos, forman parte de la celebración de la obra de la salvación a través del año o porque conmemoran diversos aspectos del Misterio de Cristo (SC 102), o porque son días en los que la Iglesia « venera con amor especial a la Bienaventurada Madre de Dios la Virgen María » (SC 103) o « proclama las maravillas de Cristo en sus servidores y propone ejemplos oportunos a la imitación de los fieles » (SC 111; cf. 104).

Sin embargo, aun quedan aspectos que se refieren más directamente a las fiestas intrasemanales que invitan de alguna manera a proseguir aquella reflexión orientativa. Existe, además, otra razón que lo está reclamando: el desasosiego producido en sacerdotes y fieles por los cambios que se han efectuado en los últimos años en el calendario festivo nacional. La Iglesia, que nunca tomó la iniciativa de dichas alteraciones, se ha visto, no obstante, obligada a paliar sus efectos con medidas no siempre bien comprendidas por quienes se preguntan legítimamente por qué han de verse afectadas por supresiones o traslados festividades religiosas que gozan de arraigo muy profundo no sólo en el ámbito cristiano, sino incluso en el civil y social.

El presente documento, de la Comisión Permanente del Episcopado Español, por tanto, se sitúa en la misma línea catequética y pastoral del anteriormente citado, pues las fiestas religiosas, además de responder a motivaciones muy hondas del comportamiento humano, influyen de manera muy decisiva en la vida de los creyentes y de las comunidades. Aunque el domingo es la *fiesta primordial* por su carácter pascual y eucarístico y por su origen apostólico (cf. SC 106), las demás festividades encierran valores peculiares que no pueden desestimarse, y menos aun en una sociedad que se materializa y seculariza cada día más.

PRIMERA PARTE

ASPECTOS ANTROPOLÓGICOS Y TEOLÓGICOS DE LAS FIESTAS CRISTIANAS

1. *Hacer fiesta, una necesidad irrenunciable*

Uno de los fenómenos más significativos y universales de la religión es, sin duda alguna, la fiesta. No en vano constituye un dato de extraordinaria importancia e incidencia para conocer la vida, la fe y la espiritualidad de un pueblo. De ahí que se haya prestado una gran atención a este fenómeno desde las más variadas ciencias del hombre.

Como punto de partida conviene contar con la aportación de estas ciencias, porque los aspectos antropológicos y teológicos de la fiesta no caminan en direcciones opuestas, sino que son dimensiones de una misma realidad humana que tiene en Cristo su punto de convergencia y de síntesis, pues todo es del hombre, el hombre es de Cristo, y Cristo es de Dios (cf. 1 Cor 3, 22).

Partiendo, pues, del hombre, la fiesta aparece como una necesidad vital, enraizada en el deseo de trascendencia y en la nostalgia de la eternidad. La fiesta es una afirmación de la vida y del mundo por medio de la alegría y el regocijo, actitudes fundamentales que impregnan a toda la persona y la abren hacia experiencias más amplias y dilatadas. El día festivo es como una especie de encuentro del tiempo de los hombres con el « tiempo » de Dios, porque la fiesta viene a romper la monotonía y la pesadez del trabajo cotidiano y permite recuperar energías psíco-físicas y reconciliarse con las cosas,

con uno mismo y con Dios. Es innegable que la fiesta posee una dimensión liberadora.

La fiesta, al margen de cualquier motivación extrínseca, se justifica por sí misma, pues contiene en sí su propio significado. La fiesta, en efecto, pone en movimiento la capacidad lúdica, contemplativa y expresiva del hombre. Por medio de la emoción, la exhuberancia, el simbolismo y otras formas de comunicación, se convierte en un acto de alabanza y gratitud al Creador al reconocer su bondad derramada en todas las cosas (cf. *Gn* 1, 31; *Sal* 104, 1. 24). En este sentido las fiestas religiosas vienen a recomponer el orden original de la creación, eliminando lo viejo y caduco y ofreciendo al hombre la posibilidad de un nuevo comienzo en paz y en comunión con Dios.

2. Significado y novedad de la fiesta cristiana

Estas breves premisas de antropología religiosa ayudan a comprender mejor las características de la fiesta cristiana que no anula los aspectos positivos humanos y universalmente válidos de la fiesta, sino que los transporta a un orden superior, al plano de la gracia y de la salvación operadas por Cristo en su muerte y resurrección.

Fue Dios mismo el que mandó hacer fiesta: « Seis días trabajarás y harás tus obras, pero el séptimo es día de descanso consagrado al Señor tu Dios ... » (*Ex* 20, 9 ss.). « Celebrarás la fiesta en honor del Señor tu Dios, en el lugar que haya elegido, para que el Señor tu Dios te bendiga » (*Dt* 16, 15). Las fiestas de Israel, y particularmente el sábado, como obsequio a la soberanía de Dios sobre el mundo y sobre su pueblo, eran un signo de la alianza divina y de un modo de expresar el gozo de saberse propiedad del Señor y objeto de su elección y de su amor. Por eso cada fiesta estaba ligada a un acontecimiento de salvación, aun cuando conservase alguna relación con el ciclo evolutivo de la naturaleza.

Sin embargo aquellas fiestas sólo contenían la promesa de una realidad que estaba aún por venir y que llegaría al cumplirse la plenitud de los tiempos (cf. *Gal* 4, 4; *Mc* 1, 1. 15; etc.). La entrada de Cristo en la escena del mundo puso término a la profecía y al anuncio para dar paso a la salvación perfecta (cf. *Lc* 4, 16-21). Por eso el propio Jesús hablará del Reino de Dios como de una gran fiesta ofrecida por un rey con ocasión de las bodas de su hijo (cf. *Mt* 22, 2, 13; *Lc* 14, 16-24), en la cual los invitados tienen acceso ya a los bienes mesiánicos (cf. *Is* 25, 6-8).

Todo el evangelio está dominado por una alegría festiva que es la señal de que el Novio se encuentra en medio de sus amigos (cf. *Mt* 9, 16; *Jn* 3, 29). De modo particular en los discursos de la última Cena Jesús promete a los discípulos su propia alegría (cf. *Jn* 15, 11), que nadie les podrá arrebatar (cf. 16, 20-22) porque después de la prueba de la pasión se convertirá en una alegría total y completa (cf. 15, 11; 16, 24; 17, 13; 1 *Jn* 1, 4).

La base, por tanto, de la alegría festiva cristiana se encuentra en la presencia del Señor en la Iglesia, presencia ligada a la misión-donación del Espíritu Santo, el segundo Paráclito (cf. *Jn* 14, 16. 26; 15, 26; 16, 7. 13-15) que no sólo estará *con* los discípulos de Jesús después de su partida (cf. 15, 3. 18; etc.), sino que permanecerá *en* ellos (cf. 14, 17; 16, 13) convirtiéndoles en morada del Padre y del Hijo (cf. 14, 20-23). Esta nueva presencia del Señor, más eficaz y duradera que antes, se produce después de la resurrección (cf. *Mt* 28, 20; 18, 20) y será la prenda y el anticipo de una unión definitiva en la fiesta que no tendrá fin (cf. *Apoc* 21, 2 ss.; 2 *Cor* 1, 22; 5, 5; *Rom* 8, 16. 23). Mientras tanto la Iglesia, la Esposa prometida (cf. *Apoc* 19, 7-8; 21, 2; *Ef* 5, 25 ss.), es congregada por el Espíritu Santo para anunciar la Muerte del Señor *hasta que vuelva* (1 *Cor* 11, 1, 26) e invocarle: ¡Ven, Señor Jesús! (*Apoc* 22, 17. 20; 1 *Cor* 16, 22).

La celebración de la eucaristía, por consiguiente, como memorial del sacrificio pascual de Jesús y sacramento vivo de su presencia entre nosotros, es el corazón de la fiesta cristiana. Sin la eucaristía la fiesta queda desposeída de su referencia esencial al Misterio pascual de Cristo, eje de toda la vida cristiana. El misterio eucarístico marca, por otra parte, el momento culminante de toda la acción festiva, pues la proclamación de la Palabra de Dios suscita el recuerdo de las maravillas de la historia de la salvación y anuncia su continuación aquí y ahora por medio de los sacramentos, y la liturgia del sacrificio asume y perfecciona la alabanza, la acción de gracias y la ofrenda del pueblo en fiesta.

De la eucaristía, además, recibe la fiesta cristiana su carácter rememorativo y simbólico. Por eso nuestras fiestas no son un mero recuerdo de hechos pasados, como puede serlo el aniversario de un acontecimiento patriótico, sino que son un signo que manifiesta y hace presente la bondad de Dios salvador del hombre por Jesucristo. Por su carácter de signo deben tener lugar dentro de un marco cronológico determinado, que llamamos día litúrgico o festivo y que debe

estar señalado en el calendario. Por su carácter de epifanía y presencia del poder divino, deben comprender también toda una serie de elementos festivos y rituales, además de la eucaristía, en los que tome cuerpo de alguna manera y se haga actual para nosotros la obra de nuestra redención (cf. SC 7). Entre los primeros destaca el Oficio Divino, especialmente recomendado en las fiestas (SC 100), pero también son importantes todas las demás manifestaciones de piedad litúrgica y popular como el culto eucarístico, las procesiones, el canto, el uso de las campanas, el vestido, etc.

Por todos estos medios, especialmente por la participación en la Santa Misa, las fiestas cristianas forman parte del único culto al Padre en el Espíritu y en la verdad (*Jn* 4, 23). Todos los demás valores religiosos, humanos, culturales y sociales de la fiesta, están integrados en este valor fundamental.

3. *Las fiestas del Calendario cristiano*

La necesidad de concretar en el tiempo la celebración del Misterio de Cristo y de la historia de la salvación y, en definitiva, la experiencia multisecular de la Iglesia, han motivado la distribución de los distintos aspectos de la memoria de la obra salvífica a lo largo del año (cf. SC 102). Primero fueron los domingos, la Pascua semanal, prototipo de la fiesta cristiana, cuyos orígenes se remontan al día mismo de la resurrección del Señor (SC 106). Después sería la Pascua anual precedida de un ayuno sagrado de varios días y seguida de un espacio festivo que duraba hasta Pentecostés. Pero desde muy pronto, antes incluso que hiciesen su aparición las solemnidades del Señor como Navidad y la Ascensión, las comunidades cristianas celebraban ya el *dies natalis* o aniversario del martirio de los primeros confesores de la fe. Por lo que se refiere a las fiestas de la Santísima Virgen, los primeros testimonios guardan relación con las basílicas e iglesias que le fueron dedicadas sobre todo después del Concilio de Efeso (a. 431).

Surgirá así el calendario cristiano que irá poco a poco enriqueciéndose, llegando incluso a dar fisonomía al mismo calendario civil, siendo éste un factor que ha adquirido dimensión prácticamente universal. Siguiendo el calendario la Iglesia « conmemora los misterios de la redención, abre las riquezas del poder santificador y de los méritos de su Señor, de tal manera que en cierto modo se hacen presentes en todo momento para que puedan los fieles ponerse en contacto con ellos y llenarse de la gracia de la salvación » (SC 102).

Ahora bien, no todas las fiestas o conmemoraciones señaladas en el Calendario tienen la misma categoría e importancia. La diferencia obedece tanto a razones teológicas —la propia jerarquía de los misterios que son conmemorados—, como a razones psicológicas e incluso prácticas de organización de las distintas celebraciones, para que la atención de los fieles no quede concentrada en uno solo de los aspectos. La primacía corresponde siempre a los misterios del Señor de forma que los mismos domingos solamente ceden su celebración a las solemnidades y fiestas dedicadas a él, salvo los de Adviento, Cuaresma y Pascua que siempre tienen precedencia (NUAL 5). En un segundo plano están las solemnidades de la Santísima Virgen, cuya celebración es de especial relevancia y trascendencia a causa del puesto que ocupa la Santa Madre de Dios en la obra de la salvación (cf. SC 103). Finalmente la conmemoración de aquellos santos de importancia verdaderamente universal y tan sólo particular o local, como los Patronos o Fundadores, que han de celebrarse con los máximos honores litúrgicos (cf. SC 111; NUAL 50 ss.).

Hay además, otro factor muy significativo a la hora de valorar la importancia que la Iglesia da a determinadas festividades. Es el precepto de no trabajar y de asistir a la Santa Misa. Su asignación a una solemnidad que no sea domingo, tanto del calendario general como del calendario particular obedece, sin embargo, a motivaciones intrínsecas a la misma conmemoración. De ahí que no sea indiferente cualquier modificación en este punto. Sin embargo, si exceptuamos los domingos, el número de días de precepto ha sido siempre considerablemente menor al de solemnidades y fiestas. Pero la Iglesia no por ello deja de exhortar a pastores y fieles a la celebración lo más completa posible de dichos días.

En la actualidad los días festivos de mayor relieve del calendario particular de España que incluye, naturalmente, los del calendario general de toda la Iglesia, son los siguientes, agrupados según se traten de conmemoraciones del Señor, de la Santísima Virgen o de los Santos:

a) *Del Señor*

- 25 de diciembre, la *Natividad del Señor*.
- 6 de enero, la *Epifanía*.
- *Viernes Santo*.

- *Ascensión del Señor* (trasladada a domingo en 1977).
- *El Corpus Christi*.

b) *De la Santísima Virgen*

- 8 diciembre, la *Inmaculada Concepción*.
- 1 enero, la *Santa Madre de Dios*.
- 15 agosto, la *Asunción de la Stma. Virgen a los cielos*.

c) *De los Santos*

- 19 marzo, *San José*.
- 29 junio, *San Pedro y San Pablo*.
- 25 julio, *Santiago Apóstol, Patrono de España*.
- 1 noviembre, *Todos los Santos*.

Todos estos días son de precepto, a excepción del Viernes Santo, que conserva in embargo su carácter festivo tradicional, y de la solemnidad de los Apóstoles San Pedro y San Pablo.

4. *Las fiestas locales y patronales*

Además de estas solemnidades que afectan a todo el territorio nacional, hay otras celebraciones que pertenecen a los calendarios particulares de las diócesis, de las familias religiosas e, incluso, de los lugares e iglesias. Entre ellas destacan las fiestas del patrono principal y la solemnidad del Patrono del lugar. Se trata en todos los casos de festividades previstas en las *Normas universales sobre el año litúrgico y el Calendario*.

Pero existen también las llamadas fiestas patronales, que no se definen precisamente por las categorías específicas de la liturgia sino por las de la piedad popular. Por su importancia religiosa y por las implicaciones de tipo cultural, turístico y folklórico que llevan consigo, merecen que nos fijemos en ellas. En los últimos tiempos se las ha visto resurgir por todas partes, y se les ha hecho objeto de análisis e interpretaciones de la más variada índole.

Estas fiestas, con su lenguaje y su ritual, afirman y definen la identidad de un pueblo, su historia, sus raíces culturales y espirituales, sus vínculos con el mundo y con la vida. Pero, sobre todo, y esto es lo que más debe interesarnos a los pastores, expresan una fe y una religiosidad inequívocamente cristiana, aun cuando a veces aparezcan elementos extraños y ambigüos que es preciso depurar con paciencia y respeto. Este tipo de fiestas, dada la carga de sentimientos

humanos y religiosos que poseen, piden ingenio y empeño para que en las manifestaciones populares que con motivo de las mismas se produzcan, pueda evitarse cualquier clase de abusos y adulteraciones del genuino espíritu cristiano. Que lo sagrado se entienda y se mantenga como tal, incluso cuando adopta formas de expresión costumbristas merecedoras de comprensión respetuosa en cuanto que reflejan el sentimiento legítimo del pueblo; y que a la vez no degeneren tales expresiones en una semiinconsciente profanación de lo que la fiesta invitaba a celebrar.

5. *La santificación de las fiestas*

Las fiestas juegan un papel decisivo para ayudar a los cristianos a recibir mejor la acción de la gracia divina, y permitirles responder a ella más generosamente. La realidad humana y cotidiana del hombre exige que el creyente también interrumpa el trabajo de cada día para poder dedicarse mejor al Señor y consagrarle todo el tiempo de su existencia.

Pero así como no hay fiesta sin celebración, pues no basta dejar el trabajo para hacer fiesta, tampoco hay fiesta cristiana sin que los creyentes y las comunidades se reúnan para *dar gracias, alabar* al Señor, *cantar, recordar* sus obras, etc. Ya hemos dicho antes que todo esto se produce de la forma más completa en la celebración de la eucaristía, corazón de la fiesta cristiana, pero también en otros actos litúrgicos y piadosos. Sin embargo, lo que ahora queremos subrayar es la importancia que todos estos elementos tienen como momento simbólico-sacramental que santifica toda la existencia del cristiano. En efecto, al interrumpir su trabajo y sus negocios para dedicarse más de lleno al Señor en la eucaristía, en la plegaria, en el apostolado o en la caridad, el creyente no sólo da a Dios el culto religioso debido, sino que sitúa ante el Padre y santificador el curso de su vida entera para que poco a poco vaya transformándola en ofrenda viva, santa y agradable (cf. *Rom* 12, 1; *1 Pe* 2, 5).

El descanso, por otra parte, no es sólo oportunidad para realizar todo esto, sino que es también signo y anticipo del reposo definitivo en la fiesta del cielo. Por eso la Iglesia quiere celebrar sus fiestas incluyendo el descanso laboral, al que, por otra parte, tienen derecho los fieles cristianos como ciudadanos también del Estado que ha de proteger y garantizar estos derechos a todos los niveles.

Por lo que se refiere al precepto festivo, no es una mera ordenación externa que se pueda modificar sin que ello afecte a la sustancia del mismo. Es la Iglesia Santa la que lo determina así, con su autoridad y su solicitud amorosa por dar a Dios el culto debido y por ofrecer a los hombres oportunidades de salvación en la celebración de los misterios de Cristo Redentor. Tiene además « un valor pedagógico, para ayudar a vencer la pereza, el olvido y el abandono, contribuyendo al descubrimiento del auténtico sentido de la ley interior del cristiano que debe obrar no por imperativos legalistas sino movido por el amor y la fidelidad al Señor ».

SEGUNDA PARTE

APLICACIONES PRACTICAS

A modo de conclusión, para concretar un poco más a nivel práctico el pensamiento de la Comisión Episcopal de Liturgia en relación con la problemática pastoral de las fiestas de precepto en España, debemos añadir lo siguiente:

1. Las fiestas del calendario cristiano, consagradas no sólo por su importancia religiosa sino también por su arraigo histórico y popular, deben seguir siendo celebradas como corresponde y, si cabe, potenciadas en todo aquello que verdaderamente pueda contribuir a su esplendor interno y externo, y salvando siempre su autenticidad, para que no quede esta sofocada entre adherencias extrañas.

2. Es cierto que un elevado número de fiestas intrasemanales, sean religiosas o de tipo civil, plantea dificultades económicas y laborales cuya gestión y solución no corresponde a la Iglesia. Pero establecido ya el número máximo de fiestas a nivel nacional, la Iglesia debe velar por las que son directamente religiosas para que éstas tengan lugar en los días propios señalados por el calendario. Al hacerlo así, tutela también un patrimonio espiritual que pertenece a todo el pueblo.

3. La celebración completa de las fiestas cristianas comprende el descanso laboral, pues una fiesta religiosa privada de él se deshumaniza al perder el espacio de libertad y de autonomía que necesita para cumplir sus fines propios. Por otra parte, las fiestas intrasemanales contienen un aspecto liberador y gratificante mucho mayor que

los domingos y los fines de semana, reducidos sobre todo en las zonas industrializadas a una mera recuperación de energías al servicio de una mayor producción de bienes materiales.

4. Fiesta religiosa y descanso laboral, por consiguiente, deben estar inseparablemente unidos. Intentar trasladar el descanso laboral a otro día distinto de la fiesta, es una forma de destrucción de las fiestas cristianas, es como un cuerpo sin alma, y lo que es más grave, una manera de desarraigar del pueblo el significado primordial que tienen, lo cual constituye un grave daño para éste al privarle de la posibilidad de expresar su fe con el gozo de la fiesta.

5. Es de lamentar también que sobre el tema de las fiestas religiosas se viertan públicamente opiniones totalmente subjetivas de signo marcadamente anticristiano o, cuando menos, de nocivo menosprecio. Estas actitudes denotan un gran desconocimiento de la historia y de los valores propios del calendario festivo de la Iglesia, y en ocasiones un empeño mal disimulado por suprimir la influencia de lo religioso en la vida social. Ello se pone bien de manifiesto en el intento, cada vez más frecuente, de manipular las fiestas, utilizándolas para fines completamente profanos e impidiendo al pueblo que pueda pensar en las motivaciones religiosas a que tales fiestas obedecen.

6. Dadas las implicaciones sociales y laborales de las fiestas religiosas, es evidente que se trata de una materia de la que tienen que ocuparse conjuntamente la Conferencia Episcopal Española y el Gobierno de la Nación, como previene el Acuerdo Jurídico entre la Santa Sede y el Estado Español de 3 de enero de 1979.

Así se ha hecho. El Sr. Arzobispo-Presidente de la Conferencia, en nombre de ésta, y el Sr. Ministro de Trabajo, en nombre del Gobierno, convinieron en un mínimo de fiestas religiosas que han de mantenerse invariables en todo el territorio español. Sobre la base de este convenio, el Gobierno aprobó por real decreto de fecha 27 de noviembre de 1981 el Calendario laboral. En él se establecen las siguientes fiestas religiosas obligatorias en toda España: 1 de enero y 25 de diciembre, conforme a lo establecido en la ley del Estatuto de los trabajadores. Y además, por convenio con la Conferencia Episcopal, el 15 de agosto, fiesta de la Asunción de la Virgen; el 1 de noviembre, fiesta de Todos los Santos; el 8 de diciembre, fiesta de la Inmaculada, y el Viernes Santo.

7. Con carácter de complemento del calendario mínimo y fijo anterior se mencionan otras fiestas religiosas que completarán a las anteriores, sin perjuicio de que las Comunidades Autónomas las puedan sustituir en su ámbito territorial correspondiente: 6 de enero, Epifanía del Señor; 25 de julio, Santiago Apóstol; 19 de marzo, San José; Corpus Christi; y 29 de junio, San Pedro y San Pablo, aunque ésta última no es de precepto.

Para terminar, queremos exhortar a todos, sacerdotes y fieles, a poner todo su empeño en destacar las auténticas motivaciones religiosas de las fiestas cristianas, especialmente de cara a las nuevas generaciones. Contraeríamos todos una grave responsabilidad si nuestros jóvenes fueran acostumbrándose pasivamente a unas celebraciones festivas desprovistas de la necesaria referencia a la fe en Cristo, en la Santísima Virgen y en los santos, y reducirlas a manifestaciones puramente culturales o folklóricas.

De ahí que insistamos, como lo hacíamos al hablar del domingo, en la necesidad de la oportuna catequesis. Catequesis sobre el contenido de las fiestas del calendario cristiano, y utilización de las fiestas en la catequesis sistemática, pues no hay que olvidar que la liturgia, además de ser culto al Padre, « contiene también una gran instrucción para el pueblo fiel » (SC 33), hasta el punto de ser llamada por Pío XI « didascalía de la Iglesia » a causa precisamente de la eficacísima capacidad de penetración que posee. La celebración bien preparada y desarrollada de la eucaristía y de los demás actos litúrgicos y piadosos de las fiestas será una forma viva de iniciar a los creyentes y a las comunidades en el misterio sagrado que en las mismas se conmemora.

En este sentido queremos recordar que aunque el precepto de asistir a la santa misa puede cumplirse la víspera de las fiestas lo mismo que los sábados, la santificación del día festivo no debe quedar reducida a este momento de forma que todo termine ahí. Es preciso que todo el día de fiesta tenga una referencia al misterio que la ocasiona, y no sea una jornada totalmente vacía desde el punto de vista cristiano.

De modo particular queremos recomendar la realización de las vigili-
as de las grandes solemnidades, previstas en la Liturgia de las Horas y en el Misal Romano (OGLH 71-73; NUALC 11), y la celebración de las Vísperas (SC 100; OGLH 40). Las fiestas, especialmente las del Señor, son un tiempo muy apropiado para la expo-

sición prolongada o breve del Santísimo Sacramento, no debiendo perderse la costumbre de realizarla también durante los novenarios o triduos de preparación a las solemnidades, si bien han de tenerse en cuenta las disposiciones del *Ritual* sobre el culto eucarístico relativas a que durante la adoración las preces, cantos y lecturas se dediquen a Cristo el Señor (cf. Instrucción *Eucharisticum Mysterium* 62; *Ritual* ... n. 95).

En aquellas festividades que no sean de precepto se debe invitar al pueblo a celebrarlas, sobre todo cuando van acompañadas del correspondiente descanso laboral a nivel local o regional. En el caso de fiestas patronales debe procurarse el mejor entendimiento con las autoridades civiles, corporaciones o entidades interesadas, para que, respetándose las mutuas competencias, el esfuerzo de todos redunde en la consecución de los objetivos de la fiesta y, en definitiva, en beneficio del pueblo.

Al hacer públicas estas consideraciones confiamos que servirán para que todos los cristianos santifiquemos verdaderamente las fiestas y en todas partes sea dado al Padre, por Cristo y en el Espíritu Santo, todo honor y gloria.

Madrid, 13 de diciembre de 1982

Texto aprobado por la Comisión Permanente en sus reuniones del 21-23 septiembre y 12-13 diciembre de 1982.

VISITA APOSTOLICA DEL PAPA JUAN PABLO II A ESPAÑA

LAS CELEBRACIONES LITURGICAS

(31 octubre-9 noviembre 1982)

La Iglesia celebra la Eucaristía sabiendo que la misma acción eucarística es una auténtica confesión de fe. Es teológicamente exacto afirmar que la verdad sacramental realiza la fe y la confirma. Me parece fundamental recordar ésto al hablar de las acciones litúrgicas del Papa en su visita pastoral a España, que han evidenciado contundentemente el objetivo primordial del Santo Padre: confirmar en la fe a los hermanos, cumpliendo así el deber de solicitud y santificación de todas las Iglesias. En las celebraciones litúrgicas papales se ha manifestado el rostro orante de la Iglesia, que celebra los misterios de la salvación, y a la vez se ha potenciado una fuerte vivencia espiritual. En este contexto sacramental deben situarse los momentos culminantes del viaje apostólico de Juan Pablo II, que ha venido a España a realizar su ministerio episcopal rezando, bendiciendo, predicando, celebrando.

El Papa

La figura del Obispo de Roma, sucesor de Pedro, ha atraído todas las miradas no solo por la supremacía de su ministerio sino por su actitud interior y su capacidad innegable para presidir la asamblea del Pueblo de Dios. El Papa es un gran liturgo que vive el sentido de lo sagrado, un transmisor de sentimientos íntimos a la vez que presta toda la atención a la asamblea, un hombre religioso que siempre comunica paz y dulzura, un ejemplo estimulante de concentración interior que actúa con serenidad, un celebrante principal con sensibilidad para dar importancia a cada gesto y palabra, un verdadero dinamizador del canto del pueblo al que une su voz.

Las diversas celebraciones

Una valoración de conjunto de todas las celebraciones alcanzan calificaciones positivas por su espíritu religioso, fervor popular, belleza

sobria, majestuosidad de movimientos, ejemplar cuidado de los ritos, acción sin prisas, variedad en la continuidad. Así, por señalar algunos ejemplos, el tono de la Misa de Avila fué muy religioso (como si se estuviera dentro de una iglesia, según opinaban muchas personas), grandioso, y entusiasta en la Misa de la Castellana, familiar y popular en Orcasitas, sereno y barroco en Sevilla, emotivo y alegre en Valencia, de gran calidad musical en Loyola, etc. En cuanto a las celebraciones de la Palabra y encuentros de oración habría que destacar el aspecto festivo y participativo muy propio de los jóvenes en el Estadio Bernabeu, la buena preparación de Granada, la gran capacidad de acogida y respuesta de las religiosas en el Palacio de Deportes, etc. Globalmente los responsables de los actos y cuantos han colaborado en ellos han tenido un explícito deseo de atenerse a las indicaciones, sugerencias, y coordinación de la Oficina de las Ceremonias Pontificias y del Secretariado Nacional de Liturgia. Además la dignidad, sobriedad, delicadeza y precisión de los ceremonieros pontificios han influido notablemente en todos los agentes litúrgicos, para que sus movimientos y acciones tuviesen justeza y sencillez.

La música

En el capítulo musical hay que subrayar que en cada una de las celebraciones se disponía de una coral, bien sonorizada electro-acústicamente para cubrir todo el ámbito de la celebración, unir los cantos de la asamblea y lograr la calidad musical requerida. Normalmente se empleó el órgano electrónico. Otras veces, como en el encuentro con los jóvenes en el Bernabeu y en las Misas de Valencia y del Camp Nou de Barcelona se utilizaron conjuntos de viento. En cuanto al repertorio hubo la variedad de estilos deseada: canto gregoriano, polifonía clásica y de autores contemporáneos, cantos populares tradicionales y cantos populares modernos en ajustadas proporciones. Un dato que conviene tener presente es que la casi totalidad de los cantos fué tomada del Cantoral Litúrgico Nacional.

Los textos bíblicos

Es destacable la buena selección de textos bíblicos en aquellas celebraciones que lo permitían y destacable también la alusión a ellos que el Papa hacía en la homilía. Los seglares que cumplieron el ministerio de lector y los que proclamaron las intenciones de la

Oración de los fieles (fué positiva la representatividad de las personas) tuvieron una buena dicción. También hubo, en general, buenos solistas para el salmo responsorial.

Los concelebrantes y diáconos

Entre los concelebrantes obispos, siempre tuvo relieve peculiar el Pastor de la diócesis en el saludo-presentación inicial y en la cercanía del altar papal. Obispos y sacerdotes utilizaron ornamentos dignos y bellos, todos del mismo estilo. No se puede decir lo mismo de las dalmáticas de los diáconos, que por ser de estilos diferentes, a veces desentonaron de las casullas. Y hablando de los diáconos, hay que dejar constancia de que eran verdaderos diáconos todos los que actuaban: para la proclamación del evangelio, para el servicio del altar y para llevar la comunión a los concelebrantes, gesto éste último de enorme expresividad y tradición romana en las liturgias papales.

Los espacios celebrativos

Las plataformas de los altares abiertas a la asamblea en su mayoría, eran estrados múltiples o planos diferentes bien adaptados y conjuntados en su disposición y relieve, con espacios amplios. En todos destacaba la cátedra del Obispo de Roma, no solo por razón de signo sino por exigencias de visibilidad para los participantes. Los elementos decorativos eran de una sobria elegancia. A modo de ejemplo se pueden recordar el de Avila, que tenía como fondo el lienzo norte de las murallas que se recortaban en el cielo puro castellano con un sol radiante, y el de Sevilla, con retablo barroco plateado, coronado por la « gloria » de la nueva beata hispalense.

Moniciones y folletos para los fieles

Las moniciones en las celebraciones eucarísticas fueron justas y las imprescindibles para ayudar a la participación del pueblo o la comprensión del rito, como era el caso de la ordenación sacerdotal de Valencia. La edición de folletos para los fieles con los cantos de la asamblea, las respuestas y los textos a recitar contribuyó notablemente a una mejor inserción en la celebración.

La retransmisión por televisión y radio

La televisión ha desempeñado un papel importante, casi decisivo, retransmitiendo en directo todos los actos. Las cámaras han acercado

la imagen del Papa, poniendo de relieve gestos significativos que no podían percibirse de otra manera, ofreciendo planos de conjunto de la asamblea y actitudes peculiares de los presentes, resaltando momentos culminantes de la celebración. La causa litúrgica ha salido muy beneficiada en los enfoques y encuadres de gran plasticidad, incluso en los comentarios de los presentadores, que denotaban buena preparación y sensibilidad ante el hecho religioso; lo mismo puede decirse de los locutores de la radio.

Valoración final

No es pues exagerado concluir afirmando que todas las celebraciones del Papa en España han sido una « epifanía » del sentido de lo sagrado, un testimonio de la vida de fe que hay en nuestras Iglesias, una acción modélica de la vivencia de los misterios santos, una muestra de cómo se puede orar desde la concentración y desde la relajación litúrgica que hace superar todo cansancio, una predicación clara del Evangelio, un cursillo vivo e intenso de las exigencias que comporta la presidencia de la asamblea, una acción interpelante para la formación y sensibilidad cristiana, un esplendente y contagioso gozo litúrgico.

ANDRES PARDO

Director del Secretariado Nacional de Liturgia

ASSOCIAZIONE ITALIANA SANTA CECILIA

XXIV CONGRESSO NAZIONALE DI MUSICA SACRA

(Monreale, 3-7 novembre 1982)

« Canto e cantori nella liturgia eucaristica » è stato il tema affrontato nel 24° Congresso Nazionale di Musica Sacra, organizzato a Monreale dall'Associazione Italiana Santa Cecilia. Dal 3 al 7 novembre, centinaia di operatori musicali si sono riuniti per trattare insieme i problemi più attuali della musica sacra e proporre modelli di liturgie con musiche originali composte in sintonia con le più recenti disposizioni emanate dalla Chiesa.

L'inaugurazione del Congresso ha avuto luogo nella Sala dei Normanni di Monreale con il saluto dell'Arcivescovo S. E. Mons. Salvatore Cassisa, del Sindaco della Città, del Delegato Regionale AISC per la Sicilia Dr. Ing. Luigi Lazzaro e del Presidente del Comitato Mons. Giovanni Cucù. In seguito il Card. Salvatore Pappalardo, Arcivescovo di Palermo, ha presieduto nel Duomo una solenne concelebrazione eucaristica illustrando, all'omelia, i vincoli che passano tra la musica e la liturgia.

Durante i lavori del Congresso le relazioni fondamentali sono state proposte da S. E. Mons. Mistrorigo, Presidente dell'Associazione Italiana Santa Cecilia, e da S. E. Mons. Virgilio Noè, Segretario della Congregazione per i Sacramenti e il Culto Divino - Sezione Culto Divino. Liturgisti e musicisti di chiara fama hanno relazionato sui vari argomenti attinenti al tema: Mons. Luciano Migliavacca ha trattato dei compiti della Schola e dell'Assemblea, i benedettini D. Pellegrino Ernetti e D. Ildebrando Scicolone hanno esposto i principi che regolano il canto dei ministri nella liturgia, D. Crispino Valenziano e D. Giuseppe Liberto hanno trattato delle diverse tipologie musicali.

Le giornate del Congresso hanno avuto momenti particolarmente significativi nelle celebrazioni liturgiche tenutesi in varie sedi e musicalizzate in forme diverse. I congressisti hanno partecipato a una liturgia in rito bizantino, presieduta da S. E. Mons. Ercole Lupinacci, a Piana degli Albanesi; a una celebrazione in canto gregoriano, presieduta dall'Abate D. Benedetto Chianetta, nell'Abbazia di S. Martino delle Scale; a una celebrazione del Lucernario, presieduta da S.

E. Mons. Emanuele Catarinicchia, nella Cattedrale di Cefalù; a una liturgia in lingua italiana, presieduta da S. E. Mons. Domenico Amoruso, nel « Centro Maria Immacolata » di Poggio San Francesco, e al canto dei Vespri, presieduti da S. E. Mons. Domenico Picchinenna, Arcivescovo di Catania, nello stesso Centro. La celebrazione conclusiva ha avuto luogo nel Duomo di Monreale con una liturgia eucaristica presieduta dall'Arcivescovo Mons. Salvatore Cassisa, alla quale hanno preso parte migliaia di cantori delle diverse diocesi della Sicilia.

Degno coronamento del Congresso Nazionale di Musica Sacra è stato il I Convegno Regionale delle Scholae Cantorum (1° CORESCANT della Sicilia), che si è svolto nel Duomo di Monreale nel pomeriggio di domenica 7 novembre. Dodici corali si sono succedute nell'esecuzione di brani di polifonia sacra di autori antichi e contemporanei in un'autentica festa di fede e di canto.

EMIDIO PAPINUTTI, OFM
Segretario AISC

* * *

In occasione del XXIV Congresso nazionale di musica sacra della Associazione Italiana Santa Cecilia, il Santo Padre ha fatto pervenire la seguente lettera firmata dal Segretario di Stato, Card. Agostino Casaroli, al Presidente della menzionata Associazione, Mons. Antonio Mistrorigo.

dal Vaticano, 30 ottobre 1982

Eccellenza Reverendissima,

Il Santo Padre, informato che si terrà a Monreale, per iniziativa dell'Associazione Italiana Santa Cecilia, il XXIV Congresso Nazionale di Musica Sacra, sul tema « Il canto sacro e i cantori nella liturgia eucaristica », desidera far giungere ai responsabili dell'Associazione e a tutti i partecipanti al Convegno un cordiale saluto insieme col fervido augurio di un proficuo approfondimento dell'argomento proposto alla loro riflessione e di un'effettiva incidenza delle loro conclusioni sul piano pastorale.

Si tratta in realtà, di un tema molto importante ed attuale, anche perché strettamente collegato con quello del prossimo Congresso Eucaristico Nazionale, che impegnerà la Chiesa Italiana nella meditazione sulla centralità dell'Eucaristia nella Comunità ecclesiale. Vi è infatti una profonda connessione tra Eucaristia, Assemblea liturgica, Comunità ecclesiale e Canto sacro ed è quindi necessario educare a cogliere questo legame tutti coloro, che intendono accostarsi con piena con-

sapevolezza ed adesione alla celebrazione del « *Mysterium salutis* ».

Affinché sia ben compresa e attuata la particolare consonanza tra canto sacro e liturgia, il Sommo Pontefice raccomanda che si tengano costantemente presenti e si seguano con cura le direttive date dal Concilio Vaticano II e da Lui personalmente ribadite nel discorso in occasione del centenario dell'AISC (cf. *Insegnamenti*, III, 2 (1980) pagine 696-701), circa le peculiari caratteristiche che devono contraddistinguere la musica sacra e che sole possono permettere un efficace inserimento nel culto liturgico e in particolare nel culto eucaristico, che è il cuore della Liturgia e una delle massime cure della Chiesa.

Per quanto poi riguarda il canto sacro Sua Santità, mentre ricorda che esso « è parte integrante della Liturgia solenne » (*Sacrosanctum Concilium*, 112), auspica altresì che segni in tutte le celebrazioni, anche in quelle più umili, l'accendersi del fervore dei partecipanti, dando il giusto rilievo a quei momenti, in cui la Liturgia invita i presenti ad unire le loro voci e ad esprimere così l'unanimità dei cuori, con l'intento, non già di soffocare, bensì di potenziare l'anelito dei singoli verso il Signore e la loro unione alla preghiera di tutti. Si potrà così ottenere una graduale attuazione di quella tanto desiderata partecipazione attiva dei fedeli, i quali dalla risposta scandita con le formule dialogate dovrebbero giungere fino all'esecuzione corale sia dei cosiddetti « canti fissi » della Messa, come il *Sanctus*, il *Credo*, il *Pater Noster*, (cf. Instr. *Musicam sacram*, nn. 27 ss.) sia dei canti propri delle feste e dei tempi liturgici, con speciale attenzione al Salmo responsoriale (cf. *ibid.*, n. 33).

Per favorire una partecipazione intelligente e fervorosa, esterna ed interna, si dovrà curare diligentemente la scelta dei testi del canto, dando la preferenza assoluta a quelli del Messale Romano, che rappresentano la voce ufficiale della Chiesa ed hanno un inscindibile legame con i tempi e i momenti liturgici, e badando che anche gli altri testi siano sicuri e completi nell'espressione della fede, si distinguano per dignità letteraria ed artistica, contengano una genuina e profonda spiritualità, in modo da essere pienamente intonati alla dignità del culto liturgico; in pari tempo essendo essi strumenti di preghiera dell'intera Assemblea riunita in determinate Comunità ecclesiali, dovranno essere approvati dalle rispettive Conferenze Episcopali Nazionali (cf. *Ibid.*, n. 32).

Naturalmente un così vasto programma non può essere attuato sena una conveniente formazione di coloro che devono comporre e

scegliere i canti per le celebrazioni liturgiche e di coloro che hanno il compito di dirigerli e di eseguirli. Perciò il Sommo Pontefice desidera in questa circostanza rinnovare l'auspicio che sorgano e fioriscano validi Istituti di Musica Sacra, i quali formino Maestri competenti che sappiano unire all'ispirazione artistica e alla tecnica musicale una fede profonda ed una coerente pratica di vita cristiana (cf. *Sacrosanctum Concilium*, nn. 115 e 121). Queste scuole dovranno quindi, non solo impartire gli insegnamenti propri delle discipline musicali, ma schiudere nel contempo agli alunni i tesori dell'autentica spiritualità liturgica e le norme che regolano i ruoli specifici di coloro che vi prendono parte: celebranti e ministri, direttori di coro, animatori, solisti e popolo, « scholae cantorum » e assemblea (cf. *Sacrosanctum Concilium*, nn. 28-29; Instr. *Musicam sacram*, 6).

Il Santo Padre raccomanda ancora una volta che in tutti i Seminari si coltivi lo studio teorico e pratico della Musica sacra, secondo i modelli proposti dalla Chiesa (cf. Instr. *Musicam sacram*, n. 52 e n. 4 b) inserendolo nell'ambito delle discipline liturgico-teologiche e nel suo naturale contesto di una soda formazione culturale e spirituale dei futuri pastori d'anime e guide delle assemblee liturgiche, in modo che essi possano diventare zelanti promotori del canto liturgico in conformità col *sensus Ecclesiae* (cf. Paolo VI, Discorso 15 aprile 1971: *Insegnamenti* IX (1971), 300 s.; Giovanni Paolo II, Omelia 21 settembre 1980: *Insegnamenti*, III, 2 (1980), p. 699 s.).

Nella certezza che gli aderenti all'Associazione Italiana Santa Cecilia, incoraggiati anche e sostenuti dalla calda accoglienza che il Congresso troverà da parte della Chiesa che è in Sicilia, continueranno a dedicarsi con instancabile zelo per la promozione di quella genuina forma di apostolato che è il canto sacro, coinvolgendovi tutti coloro che in Italia operano per l'attuazione di una Liturgia eucaristica sempre più corrispondente alle indicazioni del Concilio Vaticano II, il Vicario di Cristo invoca sul Congresso larga effusione di lumi celesti e ben volentieri imparte all'Eccellenza Vostra, ai Relatori e a tutti i partecipanti l'implorata Benedizione Apostolica, in segno della Sua benevolenza.

Profitto della circostanza per confermarvi con sensi di distinto ossequio

dell'Eccellenza Vostra Rev.ma
Dev.mo
AGOSTINO Card. CASAROLI

IN MEMORIAM

LA SCOMPARSA DEL P. AGOSTINO AMORE, OFM

RELATORE DELL'UFFICIO STORICO-AGIOGRAFICO
DELLA SACRA CONGREGAZIONE PER LE CAUSE DEI SANTI

Consumato dalla sofferenza nel corpo, da essa reso più ricco nello spirito, il P. Agostino Amore è stato chiamato a godere la gloria dei Santi il giorno 17 dicembre u.s., alle ore 0,35. Lucido e sereno fino agli ultimi istanti, dopo aver ricevuto l'unzione degli infermi, ha ringraziato confratelli e conoscenti per tutto il bene ricevuto e ha domandato perdono per le noie e le offese arrecate.

La liturgia di suffragio, celebrata in un clima di fede e con la partecipazione di Confratelli e Personalità delle S. Congregazioni e degli Atenei Romani, è stata presieduta da S. Em.za Rev.ma il Card. Pietro Palazzini, Prefetto della S. Congregazione per le Cause dei Santi, il quale, nella commossa omelia, ha delineato la figura di sacerdote e di religioso del P. Amore, ed ha sintetizzato la sua attività scientifica e il suo servizio alla Chiesa.

In realtà, la vita del P. Amore può essere racchiusa in questa sola espressione: la scienza a servizio della fede, la persona a servizio della Chiesa, secondo lo spirito tipico di un seguace di S. Francesco d'Assisi. Difatti, sotto l'umile saio e dietro il volto carico di vivace bonarietà si nascondeva una personalità eccezionale, uno studioso di altissimo livello, che ha posto tutta la sua preparazione e la sua competenza scientifica a servizio dell'insegnamento nel Pontificio Ateneo Antoniano e — forse molto più — a servizio delle SS. Congregazioni per il Culto e per le Cause dei Santi.

Nato a Lentini (Siracusa) il 6 luglio 1916, entrò nell'Ordine dei Frati Minori della Provincia di Sicilia il 16 novembre 1931; fu ordinato sacerdote il 29 giugno 1940. Arrivato a Roma nel 1944, vi conseguì ben tre lauree: il dottorato in S. Teologia (sezione storica) presso il Pontificio Ateneo Antoniano, il dottorato in Archeologia Cristiana nel Pontificio Istituto di Archeologia Cristiana e il dottorato in Lettere Classiche presso l'Università Statale.

Dal 1948 fino a quest'ultimo anno è stato docente di Storia della Chiesa antica e di Liturgia presso il Pontificio Ateneo Antoniano, nel quale fu anche Redattore della rivista « Antonianum », Decano della Facoltà di Teologia, Prefetto degli Studi e Rettore Magnifico dal 1966 al 1969.

Durante questi anni scrisse il meglio delle sue opere, in cui combinava sempre l'originalità della ricerca con la scientificità dell'esposizione. Accanto a preziose opere monografiche e ad articoli scientifici, scrisse ben 330 voci per l'*Enciclopedia Cattolica*, 360 per la *Bibliotheca Sanctorum*, 42 voci per il *Lexicon für Theologie und Kirche*, e 67 voci per il *Dizionario Storico-Religioso*. L'oggetto preminente delle sue ricerche fu la storia dei Santi e della santità.

Per questa sua particolare competenza sul tema della santità, il P. Amore fu chiamato a rendere il suo prezioso servizio nei Dicasteri più connaturali: la S. Congregazione dei Riti e la S. Congregazione per le Cause dei Santi. Fu Consultore nella sezione storica della S. Congregazione dei Riti dal 1963, Consultore del « Consilium ad exequendam Constitutionem de sacra Liturgia » dal 1964, e Sotto Promotore della fede aggiunto nella medesima S. Congregazione dal 1965. Fu Consultore della S. Congregazione per le Cause dei Santi, della quale divenne Relatore Generale dell'Ufficio Storico-Agiografico dal 13 maggio 1975. Ha continuato a rendere questo delicato e fondamentale servizio fino a pochi giorni prima della morte.

Da qualche anno era vivace sostenitore di un profondo rinnovamento del « processo » per la canonizzazione dei Santi. Le sue proposte, frutto di paziente ricerca e di grande esperienza, sono condensate in un importante articolo pubblicato quando ormai sentiva l'approssimarsi della fine: *Le cause dei Santi*, in *Antonianum* LV (1980) 425-438. In quello stesso anno, gli giungeva un meritato riconoscimento: S. Santità Giovanni Paolo II lo insigniva della croce d'oro « Pro Ecclesia et Pontifice ». Il medesimo Santo Padre, all'annuncio della morte, faceva giungere il riconoscimento Suo e di tutta la Chiesa in un lungo telegramma della Segreteria di Stato.

Benché persona di altissima stima, il P. Amore non cessò mai di essere l'autentico sacerdote e l'umile frate francescano. Durante gli ultimi anni della sua malattia, quasi per ricalcare le orme del Serafico Padre, andava preparando un commento al Cantico di Frate Sole con testi ricavati dagli scritti di S. Francesco e dalle Fonti francescane. È rimasta l'ultima ricerca « incompiuta ». Il Signore gli ha concesso di completarla nel Cielo, partecipando al cantico della gloria insieme ai Santi ai quali aveva dedicato tutte le energie del suo spirito.

GERARDO CARDAROPOLI, OFM

La « Crux invicta » in un sarcofago paleocristiano delle Grotte Vaticane

(Immagine di copertina « Notitiae » 1983)

Nel riquadro di un sarcofago paleocristiano, esistente nelle sacre grotte vaticane, non lontano dal peribolo della cappella Clementina, spicca in bassorilievo una croce gemmata, racchiusa da una corona di alloro, inquadrata da due cornucopie e due canestri con fiori e frutta.

Le due lettere apocalittiche, l'A (alfa) e l'Ω (omega), pendenti dalle due parti del braccio orizzontale della croce gemmata, costituiscono il significativo monogramma costantiniano di Cristo Re, Signore del tempo (raffigurato dall'alfa) e dell'eternità (raffigurato dall'omega).

L'insieme dei simboli stanno a dire che Cristo, Redentore dell'uomo, con la sua passione, morte e resurrezione, attrae tutti a sé e dona la sua redenzione all'uomo in ansiosa ricerca di approdare alla vittoria finale, attraverso il tempo, per ancorarsi nella pace dell'eterno amore.

Nel 1950° anniversario della redenzione, la croce vittoriosa del Pantocrator è come un invito ad approfittare delle grazie, che il Redentore ha meritato agli uomini.

Come una volta l'ottenere la sepoltura accanto alla tomba del principe degli Apostoli era uno dei più grandi desideri dei primi cristiani, per incamminarsi fiduciosi verso la patria celeste, auspice l'intercessione di San Pietro, così l'andare oggi alla tomba di San Pietro, vicario di Cristo, costituisce un itinerario di penitenza, di sacrificio e di fede, che introduce alla salvezza.

MICHELE BASSO

Città del Vaticano, 15 dicembre 1982

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTA DEL VATICANO

c/c post. 00774000

KAROL WOJTYŁA

PERSONA E ATTO

Introduzione di ARMANDO RIGOBELLO - Testo definitivo stabilito in collaborazione con l'Autore da Anna-Teresa Tymieniecka - Copyright by Reidel Publishing Co. (Dordrecht, Holland) under agreement with Libreria Editrice Vaticana (Vatican City), 1980.

È il più importante scritto di Karol Wojtyła. L'opera rivela le componenti dell'universo filosofico-culturale dell'Autore: la formazione tomistica, l'attenzione per il metodo fenomenologico, il profondo interesse per la dottrina e l'esperienza morale. Tutte queste componenti confluiscono nel volume in un singolare equilibrio.

Persona e atto sono i due termini di un discorso nel quale l'Autore si muove alla ricerca di una più profonda comprensione dell'uomo, nel suo aspetto determinante di *uomo che agisce* e che si muove concretamente nella storia, in mezzo agli altri uomini, di fronte a Dio.

Collana «Teologia e Filosofia», III

Pagine 344

L. 16.000 + spese spedizione

*

INSEGNAMENTI DI GIOVANNI PAOLO II

VOLUME V, 1 - 1982 (GENNAIO-APRILE)

Rilegato in cartone e Imitlin - formato cm. 17 × 24, di pp. XXX-1376

L. 35.000 + spese spedizione

VOLUME V, 2 - 1982 (MAGGIO-GIUGNO)

Rilegato in cartone e Imitlin - formato cm. 17 × 24, di pp. XXII-1128

L. 35.000 + spese spedizione

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTA DEL VATICANO

c/c post. 00774000

KAROL WOJTYŁA

DISCESE DAL CIELO

OMELIE PER IL NATALE

Una raccolta di omelie, fino ad ora inedite, pronunciate da Giovanni Paolo II, prima della Sua elezione al Sommo Pontificato.

Collana « Pastorale », 5

Pagine 150

L. 8.000 + spese spedizione

*

MADRE TERESA DI CALCUTTA

UNA VIA ALL'AMORE

Meditazioni curate e tradotte da SEAN-PATRICK LOVETT

Illustrazioni di RAIMONDO ROSSI - Testo inglese a fronte

« Amore » una parola che sembra assolutamente inseparabile dal nome di Madre Teresa di Calcutta, questa figura che i mass-media hanno contribuito a far conoscere a tutto il mondo.

Le meditazioni si svolgono su questi temi: La purezza, La gioia, La fame, La morte, L'amicizia, La fede, La preghiera, Dio-nostro padre, Maria-nostra madre, Il perdono, Il dolore, La famiglia, La vocazione.

Collana « Letteraria », X

Pagine 152 con 15 illustrazioni

L. 8.000 + spese spedizione

*

ANGELO L. LUCANO

ED È SUBITO ALBA

Meditazioni mattutine trasmesse da Radio 2 della RAI

Dopo il successo della precedente raccolta, stampata sotto il titolo « Verso il giorno », esce ora un secondo volume che contiene i brani relativi al secondo ciclo di trasmissioni radiofoniche curate da A. L. Lucano e trasmesse dalla Rete 2 della RAI nella popolare trasmissione « I Giorni ». I testi sono suddivisi nei seguenti argomenti: Beatitudini, Croce, Disponibilità, Ecologia, Eucaristia, Fedeltà a Dio, Gioia, Giovani, Libertà, Maria, Pace, Preghiera, Preghiere all'Essere Supremo, Prossimo, Sacerdozio, Silenzio, Virtù.

Collana « Pastorale », 11

In-8°, pp. 232

L. 8.200 + spese spedizione