

NOTITIAE

SACRA CONGREGATIO PRO CULTU DIVINO



215

CITTÀ DEL VATICANO
IUNIO 1984

NOTITIAE

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica
editi cura Congregationis pro Cultu Divino

« Notitiae » prodibunt semel in mense. Libenter, iudicio Directionis, nuntium dabitur Actorum, inceptuum, editionum in re liturgica, praesertim e Conferentiis Episcopalibus vel Commissionibus liturgicis nationalibus emanantium, si scriptorum vel periodicorum exemplar misum fuerit.

Directio: Commentarii sedem habent apud Congregationem pro Cultu Divino, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta, his verbis inscripta NOTITIAE. *Città del Vaticano. Administratio* autem residet apud *Libreria Editrice Vaticana - Città del Vaticano - c.c.p. N. 00774000.*

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 16.000 - extra Italiam lit. 25.000 (\$ 22). Singuli fasciculi veneunt: lit. 3.500 (\$ 3) — Pro annis elapsis singula volumina: lit 30.000 (\$ 25).

Libreria Vaticana fasciculos Commentarii mittere potest etiam *via aërea* Typis Polyglottis Vaticanis.

215 Vol. 20 (1984) - Num. 6

Allocutiones Summi Pontificis

Visitatio Pastoralis Ioannis Pauli II in Asia Orientali et Oceania:

The sense of the priestly ordination: 373; The Eucharist, source of martyrdom: 374; The prayer in the family: 375; The anointing of the sick: 376; The ministry of reconciliation: 377; The word of God and the sacraments foundation of the community: 378; The Holy Mass, source of unity: 379; The Liturgy and the apostolic life: 380; The priests as ministers of the sacred mysteries: 381.

Acta Congregationis

Summarium Decretorum: Confirmatio deliberationum Conferentiarum Episcoporum circa interpretationes populares: 384; Confirmatio textuum Proprium Religiosorum: 385; Calendaria particularia: 386; Missae votivae in Sanctuariis: 387; Patroni confirmatio: 387; Decreta varia: 387.

Adunatio Consultorum Congregationis pro Cultu Divino, diebus 22-25 maii 1984 peracta (*Piero Marini*) 388

Studia

La vita liturgica nei santuari (*Virgilio Noè*) 390

Nel 20° anniversario della « Sacrosanctum Concilium » (XI):
Liturgie-in steter Reform (*Burkhard Neunheuser, o.s.b.*) 407

Instauratio Liturgica

Libri liturgici oficiales 425

Actuositas Commissionum liturgicarum

Convegno dei Segretari europei delle Commissioni nazionali di Liturgia, Dublino:
28 maggio - 2 giugno 1984 (*Piero Marini*) 429

Commission Internationale Francophone pour les Traductions et la Liturgie (14-17 mars 1984) 432

Nuntia et chronica

Visites à la Congregation des prêtres canadiens (*A.D.*) 434

Varia

« Dire » la Messa - « Presiedere » l'assemblea (*Verar*) 436

Bibliographica

Libri ad redactionem Commentariorum « Notitiae » missi 439

Errata corrige 440

SOMMAIRE

Paroles du Saint-Père (pp. 373-383)

Au cours de son voyage en plusieurs pays d'Extrême-Orient et d'Océanie, le pape a prononcé de nombreux discours et homélies traitant de divers thèmes relatifs à la liturgie: eucharistie, ordinations, pénitence, onction des malades, en relation avec les exigences de la pastorale et de la vie chrétienne.

Etudes

La vie liturgique des sanctuaires (pp. 390-406)

On trouve ici le texte de la conférence donnée par Son Excellence Mgr Virgilio Noè, Secrétaire de la Congrégation pour le Culte Divin, le 23 novembre 1983, aux Recteurs des sanctuaires italiens réunis au siège de l'Institut Rosminien de Rome. Partant des déclarations du magistère, en particulier des derniers papes, l'orateur trace les lignes essentielles pour définir l'identité du sanctuaire, lieu sacré où sont offerts en abondance les moyens de salut, où est annoncée fréquemment la Parole de Dieu, où est vécue intensément la vie liturgique et spirituelle, dans la célébration de l'eucharistie, des sacrements, de la Liturgie des Heures et des pieux exercices du peuple chrétien.

La liturgie est toujours à réformer (pp. 407-424)

Dom Burkard Neunheuser, O.S.B., passant en revue les grandes lignes historiques de la liturgie d'Occident, y montre un développement continu et progressif, sans rupture avec le passé: continuité qui s'est vérifiée avec le passage de la réforme tridentine à celle de Vatican II. Sous cet aspect, on peut même considérer la réforme liturgique actuelle comme exemplaire, dans la mesure où elle a marqué à la fois un retour aux sources et une ouverture pastorale à des formes nouvelles. Cette réforme doit être considérée non pas d'une manière partielle, mais dans son sens intégral. Cela exige surtout que, dans l'application concrète, d'une part soient respectées les normes établies, et d'autre part soit évité l'arbitraire qui en dénature le sens.

SUMARIO

Discursos del Santo Padre (pp. 373-383)

Durante su último viaje apostólico por Asia oriental y Oceanía (Corea, Papua Nueva Guinea, Islas Salomón y Tailandia), el Santo Padre, en sus discursos y homilias, ha ilustrado diversos temas relacionados con la vida litúrgico-sacramental: la Eucaristía, la Ordenación presbiteral, la Penitencia y la Unción de los enfermos, insistiendo en las exigencias pastorales para la vida cristiana del Pueblo de Dios.

Estudios

La vida litúrgica de los Santuarios (pp. 390-406)

Se publica el texto de la conferencia que S. E. Mons. Virgilio Noè, Secretario de la Congregación para el Culto Divino, pronunció en el Encuentro de Rectores de los Santuarios de Italia, el 23 de noviembre de 1983, en la sede del Instituto Rosminiano de Roma. Partiendo de algunas afirmaciones del magisterio eclesiástico, y en especial del de los últimos Papas, el autor establece unas directivas que aseguran la identidad del Santuario, entendido como lugar sagrado, en el cual se ofrecen en modo abundante los «medios de salvación», se anuncia con frecuencia la Palabra de Dios, se vive una intensa vida litúrgica y espiritual, a través de la celebración de la Eucaristía y de los Sacramentos de la Liturgia de las Horas y de la práctica de los ejercicios piadosos del pueblo cristiano.

Liturgia que siempre ha de reformarse (pp. 407-424)

El P. Burkhard Neunheuser, o.s.b., examinando las grandes líneas históricas de la liturgia occidental, hace notar un desarrollo continuo y progresivo —sin rupturas— en relación con el pasado. Esto se ha verificado también con el paso de la reforma Tridentina a la del Vaticano II. Más aún, la actual reforma litúrgica puede considerarse, bajo este aspecto, como ejemplar, por el hecho que supone una vuelta a los orígenes y al mismo tiempo una apertura pastoral hacia nuevas formas. La reforma no se ha de considerar en forma parcial, sino según su significado completo. En la actuación concreta, de una parte se exige el respeto de las normas establecidas y de otra se excluye la arbitrariedad que podría falsear su significado.

SUMMARY

Addresses of the Holy Father (pp. 373-383)

On his recent apostolic visits to some countries in East Asia and Oceania (Corea, Papua New Guinea, Solomon Islands and Thailand), the Holy Father delivered a great number of allocutions and homilies, in which he illustrated various themes concerning the liturgico-sacramental life as regards the Eucharist, the ordination to priesthood, the sacrament of penance and the Anointing of the Sick, with a clear reference to pastoral needs and the christian life of God's People.

Studies

The liturgical life at the Sanctuaries (pp. 390-406)

The study reports an address delivered by His Excellency Mons. Virgilio Noè, Secretary of the Congregation for Divine Worship, to the Rectors of the Sanctuaries in Italy, who participated in a meeting on the 23rd November, 1983, at the Rosminian Institute in Rome. Starting from clarifications of the ecclesiastical teachings, particularly of the last Popes, the Author exposed several essential lines which might help to identify a Sanctuary as a sacred place, at which the means of salvation are abundantly offered, the word of God is frequently proclaimed, an intensive liturgical and spiritual life is witnessed through the celebration of the Eucharist and the Sacraments, the Liturgy of the Hours and the performance of devotions of the christian people.

The Liturgy is to be always reformed (pp. 407-424)

Father Burkhard Neunheuser, OSB, retracing the great historical lines of the western liturgy, shows how the liturgy continues its evolution and progress-without breaking with the past. This is verified also in the section from the reform of the Tridentine Council to that of the Second Vatican Council. Furthermore the present liturgical reform could be considered as exemplary under this aspect, since it indicates a return to the sources and a pastoral opening to new forms. The reform must not be considered in a partial manner, but in its complete meaning. This means that on the one hand the implementation of the established norms and on the other the exclusion of any arbitrary matters which might be detrimental to it.

ZUSAMMENFASSUNG

Ansprachen des Heiligen Vaters (S. 373-383)

Als Papst Johannes Paul II. im Mai Korea, Papua-Neuguinea, die Salomoninseln und Thailand besuchte, widmete er ein gut Teil seiner Ansprachen und Homilien dem Leben aus den Sakramenten. Ausgehend von der Eucharistie, der Priesterweihe, der Sündenvergebung und der Krankensalbung versuchte er, den Christen den Wert des liturgisch-sakramentalen Lebens näherzubringen.

Studien

Das liturgische Leben in den Wallfahrtskirchen (S. 390-406)

Die Studie ist die Wiedergabe der Konferenz, welche der Sekretär der Kongregation für den Gottesdienst, Erzbischof Virgilio Noè, am 23. November 1983 für die in Rom (im Istituto Rosminiano) versammelten Rektoren der Wallfahrtskirchen (Santuari) Italiens gehalten hat. Aufgrund der Erklärungen des kirchlichen Lehramtes, insbesondere der letzten Päpste, umreißt der Autor die Wesensmerkmale eines »Sanctuarium« (Heiligtums). Es ist ein heiliger Ort, an dem die »Mittel zum Heil« in ganz reichem Maß angeboten werden, wo das Gotteswort häufig verkündet wird, wo das liturgische und geistliche Leben blüht: durch die Feier der Eucharistie, der übrigen Sakramente und des Stundengebetes, sowie durch die Abhaltung von Exerzitien für das Volk.

Liturgie - in steter Reform (S. 407-424)

P. Burkhard Neunheuser OSB zeichnet die großen geschichtlichen Linien nach, denen die westliche Liturgie gefolgt ist, und bescheinigt ihr eine beständige und fortschreitende Entwicklung: nicht zuletzt auch und ohne Bruch von der tridentinischen Reform zu der des 2. Vatikanums, dem vorläufigen Höhepunkt. Die heutige Reform ist beispielhaft, da sie sich die Rückkehr zu den Quellen zum Ziel gesetzt hat, ohne auf eine pastorale Öffnung zugunsten neuer Formen zu verzichten. In diesem Vollsinn muß Reform gesehen werden. Willkürliche Änderungen in der Praxis kommen ihr nicht zugute. Doch hat die Geschichte erwiesen, daß die Befolgung des anerkannten »Ordo« keinen Stillstand bedeutet.

Allocutiones Summi Pontificis

VISITATIO PASTORALIS IOANNIS PAULI II IN ASIA ORIENTALI ET OCEANIA (diebus 2-11 maii 1984)

Summus Pontifex Ioannes Paulus II in sua peregrinatione apostolica in Corea, Papua Nova Guinea et Insulis Salomonicis, atque Thailandia facta, plures habuit homilias et allocutiones.

Selectio, quae sequitur, textus refert qui directe ad Liturgiam spectant vel ad quaestiones magni momenti in vita liturgica agenda.

THE SENSE OF THE PRIESTLY ORDINATION

*Ex homilia Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 5 maii 1984 habita, in civitate coreana Taegu nuncupata, durante Missa de ordinatione triginta et octo diaconorum ad dignitatem Presbyterii.**

In becoming priests, you receive a sacramental outpouring of the Holy Spirit. Christ is giving you a share in his priesthood: he joins you to himself in the work of Redemption. It is certainly a privilege for you to be chosen, but a privilege that involves a service—service like that of Jesus who came to serve and not to be served (cf. *Mt* 20:28), like that of Mary, the humble handmaid of the Lord (cf. *Lk* 1:48).

Christ has chosen you as servants and stewards. In what way are you to serve him? Here are his own words: "If any one serves me, he must follow me" (*Jn* 12:26). As priests you are called to follow the divine Master in a particular way. You are called to a *discipleship* that reaches down into the deepest level of your person. You will receive a sacramental configuration to Christ that touches every sector of your life. We are talking, in fact, about the priest's particular way of *sharing in the Paschal Mystery* of our Saviour's Passion, death and Resurrection ...

* *L'Osservatore Romano*, 6 maggio 1984.

Where is Christ's Paschal Mystery being actuated now? Above all, it is actuated in *the great gift of the Eucharist* of which you are being made stewards. Christ *entrusts* this supreme gift to you. In the celebration of the Eucharist, acting in the person of Christ and proclaiming his mystery, you re-enact and apply the one Sacrifice of the New Testament, the Sacrifice in which Christ offered himself to the Father as a spotless victim for the forgiveness of sins (cf. *Lumen Gentium*, 28).

Not only does he entrust this gift to your ministry, he also invites you to share ever more fully in it. In this way the Eucharist becomes the nourishment of your priestly life.

THE EUCHARIST, SOURCE OF MARTYRDOM

*Ex homilia Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 6 maii 1984 habita, durante Missa in loco Yoiudo Square nuncupato, ad canonizationem centum et trium martyrum coreanorum peragendam.**

Today then it is given to me, as the Bishop of Rome and Successor of Saint Peter in that Apostolic See, to participate in the Jubilee of the Church on Korean soil. I have already spent several days in your midst as a pilgrim, fulfilling as Bishop and Pope my service to the sons and daughters of the beloved Korean nation. Today's Liturgy constitutes the culminating point of this pastoral service.

For behold: through this Liturgy of Canonization the Blessed Korean Martyrs are inscribed in the list of the Saints of the Catholic Church. These are true sons and daughters of your nation, and they are joined by a number of missionaries from other lands. They are your ancestors, according to the flesh, language, and culture. At the same time they are your fathers and mothers in the faith, a faith to which they bore witness by the shedding of their blood...

Once at Emmaus two disciples recognized Christ "in the breaking of the bread" (Lk 24:35). On Korean soil may ever new disciples recognize him in the Eucharist. Receive his body and blood under

* *L'Osservatore Romano*, 7-8 maggio 1984.

the appearances of bread and wine, and may he the Redeemer of the world receive you into the union of his Body, through the power of the Holy Spirit.

May this solemn day become a pledge of life and of holiness for future generations. Jesus Christ has risen from the dead and is living in his Church today. "Yes it is true. The Lord has risen" (*Lk 24:35*). Amen. Alleluia!

THE PRAYER IN THE FAMILY

*Ex homilia Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 6 maii 1984 habita, in celebratione verbi Dei initio conventus nationalis pastoralis Ecclesiae coreanae peragenda, apud catholicum Collegium medicinae in civitate Seulensi.**

Admirable too is the life of faith they lived within the family. Of the 103 martyrs canonized today, many are of the same families, blood relatives, or descendants of martyr families. This is because they prayed together and together came to maturity in the faith, learning to fear and love God, to cherish, respect and love every human being as God's child, all in the family. The family is the "domestic Church", where the parents are "the first communicators of the faith to their children" and where vocations are fostered (cf. *Lumen Gentium*, 11). The truly Christian family is a "place where the Gospel is transmitted and from which the Gospel radiates" (*Evangelii Nuntiandi*, 71). Building on the great spiritual and cultural traditions of Asia, in what ways will you become ever more a Church of praying families, and an example for the rest of the world?...

Your forefathers in the faith made marvellous efforts to incarnate the Gospel in their own culture and national identity. In simple yet profound and beautiful language, they preached and composed songs, prayers, hymns, catechisms and devotional books that were so deeply rooted in their own culture and soul as to speak directly to the minds and hearts of the people. Such efforts, if imitated and sustained, will lead more surely to the evangelization of the culture within its own identity.

* *L'Osservatore Romano*, 7-8 maggio 1984.

THE ANOINTING OF THE SICK

*Ex homilia Summi Pontificis Ioannis Pauli II, ad infirmos et invalidos die 8 maii 1984 habita, in ecclesia paroeciali civitatis Portus Moresbiensis (Papua New Guinea) Sancto Ioseph dicata, durante celebratione verbi Dei. **

The Church offers grace and strength through the Sacrament of the Anointing of the Sick. Following the ritual described by Saint James, the priest who administers this Sacrament prays over the sick person "anointing him with oil in the name of the Lord" (*Jas* 5:14). In this way, the Lord in his love and mercy helps the sick person with the grace of the Holy Spirit; he frees him from sin, saves him and raises him up. This sacrament of the Church is a comforting, uplifting and sanctifying experience for the sick; it is a personal encounter with Christ the Redeemer and healer of humanity.

Dear brothers and sisters, I want you to know how important you are in the Church, for you fulfil an irreplaceable role in her mission of salvation. When you bear your sufferings in union with our saving Lord, as Saint Paul says, you "complete what is lacking in Christ's afflictions for the sake of his body, that is, the Church" (*Col* 1:24). By uniting your sufferings with the Sacrifice of Christ, you help others to share in Christ's Redemption. You cooperate with Christ in bringing his salvation to Papua New Guinea and to the world.

As you try to live the mystery of suffering in union with Christ, be men and women of prayer. Saint James says: "Pray for one another, so that you may be healed. The prayer of a righteous man has great power in its effects" (*Jas* 5:16). Try in a special way to encourage and support your brothers and sisters who are suffering. Let your own pain borne out of love for Christ develop in you a heart of compassion and mercy. May our heavenly Father "supply every need of yours according to his riches in glory in Christ Jesus" (*Phil* 4:19). And may the love of Jesus be always in your hearts.

* *L'Osservatore Romano*, 9 maggio 1984.

THE MINISTRY OF RECONCILIATION

*Ex homilia Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 8 maii 1984 habita in ecclesia cathedrali Portus Moresbiensis Sanctae Mariae dicata, ad presbyteros, religiosos et religiosas necnon laicos, qui illuc convenerant, durante celebratione verbi Dei. **

Through the living waters of Baptism, all of us have received the grace of living for Christ. Thus we have been made sharers in the work which he himself came to accomplish, namely, to reconcile the world to God. As we have heard in today's first reading: "God... through Christ reconciled us to himself and gave us the ministry of reconciliation" (2 Cor 5:18).

All members of the Church share in the "ministry of reconciliation", but each according to the gifts that he or she has received...

And now, I would like to say a word to my brother priests. The words of Saint Paul in the first reading this afternoon have a special meaning for us who share in the ordained ministry. The Apostle says, "In Christ God was reconciling the world to himself... and entrusting to us the message of reconciliation" (2 Cor 5:19). As men chosen to proclaim the word of God, as priests strengthened for this noble task by the Sacrament of Holy Orders, we must place our whole lives at the service of the word, letting Christ make "his appeal through us... be reconciled to God" (2 Cor 5:20).

Working in hierarchical communion with the local Bishop, priests strive to build up the unity of the local Christian community, and to cultivate a fraternal spirit which embraces not only the local Church but the universal Church as well. Because the service of unity is so vital in today's world, it is even more urgent that priests themselves should never create division through their activities, but rather should strive to unite the community by offering to the faithful the word of God.

Above all, dear brothers, you must foster reconciliation in the Church and in the world through your attentive ministry of the Sacrament of Penance and the celebration of the Eucharist. Never doubt the great value of the time you spend hearing Confessions. It is a time when, in

* *L'Osservatore Romano*, 9 maggio 1984.

a unique way, you represent the merciful Redeemer who rejoices in the conversion of sinners. And also remember the words of the Second Vatican Council: "No Christian community can be built up unless it has its basis and centre in the celebration of the most Holy Eucharist" (*Presbyterorum Ordinis*, 6).

THE WORD OF GOD AND THE SACRAMENTS FOUNDATION OF THE COMMUNITY

*Ex homilia Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 9 maii 1984 habita, durante celebratione Missae in loco vulgo dicto Honiara Tama Sports Ground Insularum Salomonicarum peracta.**

I wish to repeat these words to all those in Solomon Islands who have accepted Christ through faith: "Blessed are they who have believed". From this faith has been born a new community of the People of God, the Church. Of its nature this community is visible; it is based on the word of God and lives by the Sacraments.

One enters the community of the Church through the life-giving waters of Baptism, which puts an end to sin and brings the gift of grace and communion with the Father, the Son and the Holy Spirit. In the Sacrament of Confirmation, we are sealed with the Holy Spirit who is given to us in abundance as God's gift. He comes to enkindle in us a more zealous love of God and neighbour, and to strengthen us for the faithful daily living of our faith. The Eucharist is the source and centre of all our Christian life. In the Eucharistic celebration, we share in the Sacrifice of the Cross which brought about the Redemption of the world. And it is to the Eucharistic Sacrifice that all the many activities of the Church are directed, to that ever greater glory and praise may be given to God the Father, God the Son, and God the Holy Spirit...

The entire apostolic life of the Church is directed towards reconciliation: the reconciliation of man with God, and the reconciliation of people with one another. For this reason the Sacrament of Penance is vitally important, because in this intimate encounter with

* *L'Osservatore Romano*, 10 maggio 1984.

Jesus Christ, who is our forgiving Lord, our sins are forgiven and we are once again united with God. Penance also helps us to overcome the barriers which divide people from one another, and to build up a society of harmony and peace. With infinite love for those who are ill, the Lord renews his gift of reconciliation also in the Sacrament of the Anointing of the Sick. To husbands and wives Christ has given the Sacrament of Marriage. By this great Sacrament, Christian couples are made one in Christ and receive the grace to live in lifelong love and fidelity, and to bring up their children in a reconciled and loving home. The Sacrament of Holy Orders, too, serves the cause of reconciliation, for, as deacons, priests and Bishops strive to give a shepherd's care to those entrusted to them, they break down walls of ignorance and sin and strengthen the unity of the local Church.

THE HOLY MASS, SOURCE OF UNITY

*Ex homilia Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 10 maii 1984 habita, durante celebratione Missae pro pace in mundo servanda, in stadio nationali Bangkokensi Thailandiae peracta. **

It is our privilege as members of the Church to gather around the table of our Lord Jesus Christ and to partake of his Body and Blood in the Sacrament of the Eucharist. This privilege is also a duty, following from the Lord's command to his Apostles on the night before he suffered and died: "Do this in memory of me". Joined together in this Eucharistic assembly we find our identity as Catholics, since it is here that our union with Christ, as individuals and as a community, finds its most sublime expression: we are linked to Christ our Redeemer in his perfect act of praise, in his total self-sacrifice to the Father.

There can be no more appropriate gathering at the beginning of my visit to your country, dear Catholics of Thailand, than for us to join together in the name of Christ and to celebrate together this memorial of our Redemption. It is important for you to gather

* *L'Osservatore Romano*, 10 maggio 1984.

every Sunday in this way, for at Mass you discover over and over again your source of unity as brothers and sisters in Christ, closely bound one to another. You may form a small part of the population of your country and be a small flock of Christ's followers, but Christ the Good Shepherd cares for you and watches over you with a special love. And as you join your hearts and minds to Christ in this Sacrifice, you are at the same time spiritually united with the whole Church of Christ, the universal assembly of believers, both living and dead, that constitutes the one Body of Christ.

THE LITURGY AND THE APOSTOLIC LIFE

*Ex allocutione Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 11 maii 1984 habita, ad clerum dioecesis, religiosos et religiosas necnon laicos in ecclesia cathedrali Bangkokensi Beatae Mariae Virgini in caelum Assumptae dicata.**

As you are well aware, the privilege of a Christian vocation demands a full response. It requires every day a confirmation of your original "yes" to the invitation of Christ. It requires a renewal of your baptismal commitment, a renewal of your religious consecration and the promises of your priesthood. May your joy be to follow to the end the road on which you have embarked in following Jesus Christ, the Son of God and Saviour of the world.

First I wish to say a word to you, the priests. In a special way, you must heed the teaching of the Acts of the Apostles. The first disciples considered their principal task to be their devotion "to prayer and to the ministry of the word" (Acts 6:4). You are privileged to have daily contact with Christ through personal and liturgical prayer. It is especially in the faith-filled celebration of the sacraments—chief among them the Eucharistic Sacrifice, which is "the source and summit of the whole Christian life" (*Lumen Gentium*, 11)—that you will draw joy and strength. In prayerful meditation on the revealed word of God, you will find "constant and familiar companionship with the Father" (*Optatam Totius*, 8), through his Son, Jesus Christ. In this way you will become better instruments of

* *L'Osservatore Romano*, 11 maggio 1984.

the power of the Holy Spirit to build up God's people into a holy dwelling-place for God: "For we are God's fellow workers" (1 Cor 3:9).

Dear priests, religious and lay men and women: your various vocations are different. Each, in its own way, manifests the deep richness of Christ's redemptive mission at work in the Church. Every vocation and every ecclesial task has its source of life and energy in the celebration of the Eucharist. Christ calls you to meet each other and to draw strength for your apostolates at the table of the word and of his Body and Blood.

I am pleased to know that special efforts are being made to make the treasures of the liturgy more accessible to the faithful. This will greatly nourish the spiritual life of the Church in Thailand. I hope that more and more lay persons will be able to share in the praying of the Liturgy of the Hours, which is the hymn of praise addressed to God by Christ and by the whole Church. This prayer of the Church belongs to all the People of God.

Your encounter with Christ in the liturgy and in personal prayer becomes the point of departure for the fulfilment of your missionary vocation. For the entire Church is called upon to be missionary. All the Church's members share this task, and not only the brothers and sisters that local Churches in other parts of the world have sent to you, as a living sign of ecclesial communion and Catholicity.

THE PRIESTS AS MINISTERS OF THE SACRED MYSTERIES

*Ex homilia Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 11 maii 1984 habita, durante Missa de ordinatione viginti et trium diaconorum, in area quae respicit Seminarium minus Bangkokense celebrata.**

We are here this afternoon to celebrate a beautiful occasion. Twenty-three young men, called by God at Baptism and chosen in a special way for service in his Church, are being ordained to the Priesthood of Jesus Christ. This is an important moment for the entire Catholic Church, both of this generation and of all times. It is a further manifestation of God's love for his people; the Good

* *L'Osservatore Romano*, 11 maggio 1984.

Shepherd never leaves his flock untended. At the same time, this ceremony has particular meaning for the Church in Thailand; it is a sign of spiritual maturity. This ordination represents the time of harvest, the joyful moment when the seeds of a divine vocation, sown by God and nurtured by families and teachers, bear fruit in the lives of the individual young men who stand before us today and who ask me, acting in the name of Christ and his Church, to confer upon them the sacramental grace of the Priesthood.

As co-workers with their Bishops and sharers in the ministry of Christ the Teacher, Priest and King, these twenty-three young men will exercise the priestly office in the Church. By their sacramental ordination they will be anointed in the Holy Spirit, signed with a special character, and so will be configured to Christ in such a way that they will be able to act in his name and in his person.

The priest of the New Testament finds his identity in the person and mission of Christ. He continues to make visible Christ's saving action. His consecration represents Christ's total self-emptying. This priest is called to proclaim the Good News of salvation, to gather together and lead the community of believers, and to serve as a minister of the sacred mysteries. In the name of the Redeemer the priest reconciles sinners with God and with the Church in the Sacrament of Penance. By celebrating the Eucharist, the priest proclaims the Lord's death and Resurrection in which Jesus himself confirms the new covenant in his blood.

In all of this, Christ is, as Saint Peter says. "the Shepherd and Guardian" of our souls (cf. *1 Pt* 2:25). He is indeed the Good Shepherd who lays down his life for the sheep, who knows his sheep and whose sheep know him (cf. *Jn* 10:11-14).

Through sacramental ordination, the priest shares in a special way in the pastoral care of Christ for his Church. He does it in line with the mission of the Suffering Servant of Isaiah: "A bruised reed he will not break, and a dimly burning wick he will not quench... he will not fail or be discouraged" (cf. *Is* 42:3-4). With patience and humility he fulfils the function of Christ as Pastor and Head, exercising a spiritual power that is given to him for the purpose of building up Christ's Body. By humbly placing himself at the service of those entrusted to his care, the priest is guided in all things by the will of him who wished none to be lost and all to be saved (cf. *Jn* 10:16).

Dear brothers and sons, be constant in your love for Christ and his Church. As priests you will collaborate with Christ the Saviour; you are men of God's pardon and mercy. Never fail to proclaim that mercy to those who need it most: the poor, the sick, the dying, the brokenhearted, and those who are trapped in sin. And show God's mercy to your brother priests who, in moments of disappointment and hardship, may turn to you for encouragement and fraternal support. In a word, in everything you do, be another Christ to those whom you meet.

Dearly beloved people of Thailand, my brothers and sisters in Christ, these young men are about to be marked with the sign of Christ's priestly office in the Sacrament of Holy Orders. Pray for them: for their zeal and their personal happiness and for their perseverance as holy priests of Jesus Christ. Pray too for those who continue to make sacrifices so that other young men may hear the Lord's voice and follow in his footsteps. Pray for good and numerous vocations to the priesthood, to the sisterhood and to the brotherhood. Invite Jesus to enter your homes, your schools, your youth movements, so that many young people may accept Christ's call to leave everything and follow him.

In this hour of joy and thanksgiving let us raise our hearts to Jesus Christ, the Good Shepherd, the High Priest of our salvation. It is he who has given the ministry of the Priesthood to his Church. It is he, Jesus Christ, who leads us to his Father, and who with the Father and the Holy Spirit is one God for ever and ever. Amen.

Acta Congregationis

SUMMARIUM DECRETORUM

(a die 1 ad diem 31 maii 1984)

I. CONFIRMATIO DELIBERATIONUM CONFERENTIARUM EPISCOPORUM CIRCA INTERPRETATIONES POPULARES

AFRICA

Tanzania

Decreta generalia, 28 maii 1984 (Prot. CD 897/80): confirmatur interpretatio *kiswahili* formulae sacramentalis de ordinatione episcopi.

ASIA

Corea

Decreta generalia, 28 maii 1984 (Prot. CD 993/84): confirmatur interpretatio *coreana* Missae in honorem Sanctorum martyrum Andreae Kim Taegon, Pauli Chong Hasang et Sociorum.

EUROPA

Hibernia

Decreta generalia, 2 maii 1984 (Prot. CD 137/84): confirmatur interpretatio *gaedelica* Precum eucharisticarum pro Missis cum pueris necnon Precum eucharisticarum pro Missis de reconciliatione.

Hollandia

Decreta generalia, 22 maii 1984 (Prot. CD 1095/84): confirmatur interpretatio *neerlandica* Missae Sancti Maximiliani Mariae Kolbe.

Italia

Decreta particularia, *Clusina-Pientina-Mons Politianus*, 9 maii 1984 (Prot. CD 1200/78): confirmatur textus *latinus* et *italicus* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum.

Mediolanensis, 3 maii 1984 (Prot. CD 890/84): confirmatur interpretatio *italica* textus Proprii Liturgiae Horarum iuxta Ritum Ambrosianum, pro tempore « per annum » ab hebdomada I usque ad hebdomadam XVII et de Sanctis, quorum celebratio eodem occurrit tempore.

Sipontina, 24 maii 1984 (Prot. CD 391/83): confirmatur textus *latinus* et *italicus* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum.

Lituania

Decreta generalia, 5 maii 1984 (Prot. CD 903/84): confirmatur interpretatio *lituana* Liturgiae Horarum in duobus voluminibus exarata (textus *Ad Laudes, Horae mediae, Ad Vesperas et Completorii*).

Polonia

Decreta generalia, 7 maii 1984 (Prot. CD 397/84): confirmatur interpretatio *polona* Ordinis Professionis Religiosae.

Slovachia

Decreta generalia, 17 maii 1984 (Prot. CD 1902/83): confirmatur ad usum liturgicum interpretatio *slovaca* ultimae partis Novi Testamenti, Litterarum scilicet Apostolorum et Apocalypsis.

II. CONFIRMATIO TEXTUUM PROPRIORUM RELIGIOSORUM

Congregatio Passionis Iesu Christi, 22 maii 1984 (Prot. CD 878/84): confirmatur textus *flandricus, gallicus* et *italicus* collectae et lectionis alterius Liturgiae Horarum Beati Isidori a S. Ioseph (De Loor).

Ordo Fratrum B. Mariae Virginis de Monte Carmelo, 11 maii 1984 (Prot. CD 814/84): confirmatur textus *anglicus* Proprii Liturgiae Horarum.

30 maii 1984 (Prot. CD 1773/83): confirmatur textus *anglicus, gallicus* et *hispanicus* collectae pro Missa Beatae Mariae a Iesu Crucifixo.

Eodem die (Prot. CD 1774/83): confirmatur textus *latinus* et *italicus* lectionis alterius pro Liturgia Horarum Beatae Mariae a Iesu Crucifixo.

Eodem die (Prot. 913/84): confirmatur textus *germanicus* orationis collectae necnon textus *gallicus, anglicus, hispanicus* et *germanicus* lectionis alterius pro Missa et Liturgia Horarum Beatae Mariae a Iesu Crucifixo.

Societas Parisiensis Missionum ad exterarum gentes, 12 maii 1984 (Prot. CD 644/84): confirmatur textus *latinus* et *gallicus* orationis collectae pro Missa Sanctorum Laurentii Imbert, Simeonis Berneux, Antonii Daveluy, episcoporum, atque presbyterorum et Sociorum, martyrum, necnon textus *gallicus* lectionis alterius pro Liturgia Horarum eorundem Sanctorum martyrum.

Institutum Sororum Angelorum Custodum, 16 maii 1984 (Prot. CD 820/84): confirmatur textus *latinus* collectae pro Missa Beatae Raphaëlae Ybarra, fundatricis.

III. CALENDARIA PARTICULARIA

Dioeceses

Clusina - Pientina - Mons Politianus, 9 maii 1984 (Prot. CD 1200/78).

Cordubensis, 3 maii 1984 (Prot. CD 863/84): conceditur ut celebratio beatae Mariae Virginis, sub titulo « Auxilium Christianorum », in Calendarium proprium dioecesis inseri valeat, quotannis die 24 maii gradu *memoriae obligatoriae* peragenda.

Familiae religiosas

Familiarum Franciscalum Regionum linguae gallicae (Ordo Fratrum Minorum, Ordo Fratrum Minorum Capuccinorum, Moniales II Ordinis, Religiosae III Ordinis), 21 maii 1984 (Prot. CD 923/84).

Ordo Fratrum Discalceatorum beatae Mariae Virginis de Monte Carmelo, 10 maii 1984 (Prot. 914/84): conceditur ut in Calendario Primi, Secundi et Tertii Ordinis in Gallia celebratio Beatae Mariae a Iesu Crucifixo, virginis, a die 25 ad diem 30 mensis augusti transferri valeat.

Ordo Fratrum Minorum conventualium (Provincia Iaponica), 18 maii 1984 (Prot. 838/84): conceditur ut celebratio Sancti Maximiliani Mariae Kolbe, in ecclesiis Provinciae Iaponicae eiusdem Ordinis, quotannis die 14 augusti gradu *sollemnitatis* peragi possit.

Ordo Fratrum Praedicatorum, 11 maii 1984 (Prot. CD 691/84): conceditur ut celebratio Sancti Pii V, papae, in ecclesia conventus Ss. Dominici et Sixti in Urbe, quotannis die 30 aprilis gradu *festi* peragi possit.

Die 30 maii 1984 (Prot. 971/84): conceditur ut in Calendario proprio celebratio Beati Aimonis, presbyteri, a die 14 ad diem 12 mensis augusti transferri valeat.

« Suore di carità delle Sante Bartolomea Capitanio e Vincenza Gerosa » (Suore di Maria Bambina), 18 maii 1984 (Prot. 882/84): conceditur ut celebratio « In Nativitate beatæ Mariæ Virginis », titularis eiusdem Congregationis, quotannis gradu *sollemnitatis* peragi possit.

IV. MISSAE VOTIVAE IN SANCTUARIIS

Conceditur *ad quinquennium* ut singulis per annum diebus Missa votiva celebrari possit, sed *tantum* pro peregrinis sacerdotibus aut quoties ipsa petita Missa votiva in peregrinantium favorem dicatur, *dummodo* non occurrat dies liturgicus in nn. 1-4 tabulae praecedentiae inscriptus (cf. « Normae universales de anno liturgico et de calendario », n. 59, I).

Congregatio Servorum a caritate, 26 maii 1984 (Prot. CD 1000/84): Missa votiva Beati Aloisii Guanella in Sanctuario SS.mo Cordi Iesu in civitate Comensi dicato, ad altare eiusdem Beati.

V. PATRONI CONFIRMATIO

Brasilia, 28 maii 1984 (Prot. CD 1806/83): confirmatur electio Sanctae Teresiae a Iesu Jornet Ibars virginis, Patronae apud Deum senum Brasiliae.

Passaviensis, 24 maii 1984 (Prot. CD 942/84): confirmatur electio Sancti Conradi de Parzham Patroni apud Deum secundarii dioecesis Passaviensis.

VI. DECRETA VARIA

Azulensis, 3 maii 1984 (Prot. CD 865/84): conceditur ut titulus Sanctae Annae ecclesiae paroecialis in loco v. d. « Laprida » mutetur in titulum « Sanctorum Ioachim et Annae, parentum beatæ Mariæ Virginis ».

« Congregazione Figlie di S. Giuseppe di Rivalba », 2 maii 1984 (Prot. CD 893/84): conceditur ut, occasione oblata Beatificationis Servi Dei Clementis Marchisio, presbyteri, liturgicae celebrationes in honorem novi Beati, iuxta « Normas de celebrationibus in honorem alicuius Beati congruo tempore post Beatificationem », peragi valeant intra annum a Beatificatione.

ADUNATIO CONSULTORUM CONGREGATIONIS PRO CULTU DIVINO

Diebus 22-25 maii 1984 peracta

Nei giorni 22-25 maggio 1984 si è tenuta nella sede della Congregazione per il Culto Divino, l'adunanza dei Consultori.

Alle riunioni sono stati presenti:

Sua Eccellenza Mons. Agostino Mayer, Arciv. tit. di Satriano, Pro-Prefetto; Sua Eccellenza Mons. Virgilio Noè, Arciv. tit. di Voncara, Segretario; gli Officiali della Congregazione: Mons. Piero Marini, P. Antonio Dumas OSB, P. Giorgio Gibert O. Cist, P. Cuthbert Johnson OSB; e i Consultori: Mons. Aimé Georges Martimort, Mons. Pierre Jounel, P. Pierre Marie Gy OP, Mons. Emil Joseph Lengeling, Mons. Balthasar Fischer, Mons. Peter Coughlan, Rev. Sean Swayne, P. Ignacio Calabuig OSM, P. Gaston Fontaine CRIC, P. Secondo Mazzarello SP, P. Valentino Macca OCD, P. Thomas Krosnicki SVD, Rev. Valerio Crivelli, P. Burkhard Neunheuser OSB, P. Anscar Chupungco OSB, Mons. Luis Alessio.

La Consulta ha avuto inizio il 22 maggio alle ore 9.

Dopo la celebrazione dell'Ora di Terza, Sua Eccellenza Mons. Segretario ha fatto le presentazioni tra il nuovo Pro-Prefetto, i Consultori e gli Officiali.

Il Pro-Prefetto salutava quindi i presenti e li ringraziava della loro presenza e della loro collaborazione.

Seguiva la relazione dell'Eccellentissimo Segretario, il quale, partendo dall'ultima Consulta (febbraio 1978: cf. *Notitiae* XIV, 1978, pp. 72-74), tracciava una panoramica della situazione liturgica generale con particolare riferimento alla Sezione per il Culto Divino, elevata di nuovo recentemente a Congregazione indipendente.

I temi di studio previsti dall'ordine del giorno sono stati raccolti in due fascicoli dal titolo:

Temi di studio (Fascicolo I);

« De mulierum ad altare ministerio » (Fascicolo II).

I temi di studio trattati in Consulta sono stati i seguenti:

La première phase des travaux de revision du Martyrologe romain (Relatore: Pierre Jounel);

Ordines sacri: editio typica altera (Relatore: Balthasar Fischer);

Rituale dei Sacramenti: proposte per una edizione in volume unico (Relatore: Pierre Marie Gy, OP);

Proposte per una riedizione del rito del matrimonio (Relatore: Secondo Mazzarello, Sch. P.);

De mulierum ad altare ministerio (Relatore: Aimé Georges Martimort);

Adaptation of the Liturgy to the culture and tradition of the peoples (Relatore: Anscar J. Chupungco, OSB);

Liturgical gesture and movement (Relatore: Thomas A. Kronsnicki, SVD).

Oltre ai temi di studio menzionati è stata presentata ai Consultori una breve relazione su alcuni problemi particolari:

1. Il documento di Lima (P. A. Dumas, OSB);
2. Il Convegno delle Commisioni liturgiche nazionali (23-28 ottobre 1984) (P. Marini);
3. La Comunione sulla mano (P. Marini).

Per la celebrazione dell'Ora di Terza e dei Vespri è stato preparato un libretto dal titolo « Hora Tertia et Vesperae Liturgiae Horarum in Adunatione Consultorum celebrandae ».

Il 24 maggio Sua Eccellenza Mons. Mayer, Mons. Noè, i Consultori e i Sacerdoti della Congregazione hanno concelebrato la Santa Messa presieduta dal Santo Padre nella sua cappella privata. Alla celebrazione ha partecipato anche il personale della Congregazione. Dopo il saluto iniziale, il Santo Padre ha rivolto alcune parole di incoraggiamento per il lavoro da compiere (cf. Notitiae 20, 1984, p. 372). Al termine della celebrazione, il Papa ha salutato ciascuno dei presenti.

La sera del 25 maggio, al termine della Consulta, il Segretario presentava alcune conclusioni e prospettava la costituzione di peculiari gruppi di studio per ogni problema trattato.

L'ultimo ringraziamento per la generosa collaborazione era rivolto ai presenti dall'Ecc.mo Pro-Prefetto, il quale informava che avrebbe presentato quanto prima al Santo Padre una relazione sulla riunione.

LA VITA LITURGICA NEI SANTUARI *

1) *Nel magistero più remoto ...*

Nel 1955 una commissione di cinque cardinali era stata incaricata da Pio XII di esaminare e risolvere alcuni problemi attinenti i santuari, la loro natura, i loro diritti.

La predetta Commissione arrivò a formulare una definizione di santuario approvata il 22 dicembre 1955 da Pio XII. Essa suonava così: « Sanctuarii nomine venit Ecclesia seu aedes sacra divino cultui publice exercendo dicata, quae ob peculiarem pietatis causam a fidelibus constituitur meta peregrinationum ad gratias impetrandas vel vota solvenda ».¹

La definizione piacque, e venne ripresa quasi interamente nel codice delle Rubriche del 1960.²

Il nuovo Codice di Diritto Canonico nel primo dei cinque numeri consacrati ai santuari, li definisce così: « Sanctuarii nomine intelleguntur ecclesia vel alius locus sacer ad quos, ob peculiarem pietatis causam, fideles frequentes, approbante Ordinario loci, peregrinantur » (Can. 1230).

Con questa definizione si determinano le linee, che configurano la fisionomia di un santuario, e se ne fissa l'identità.

Santuario è luogo sacro.

Perché un luogo sacro sia qualificato come santuario ci vuole il concorso dei fedeli. Ma esso non basta: deve accedere anche l'approvazione dell'Ordinario del luogo. La ragione del concorso deve essere un motivo di pietà, quale la venerazione di una immagine o di reliquie, la memoria di un fatto miracoloso che si è verificato in quel tal luogo, la peculiare importanza che lo stesso luogo ha nella storia religiosa della Chiesa locale.³

* Conferenze ai Rettori dei santuari d'Italia - 23 Novembre 1983 - Istituto Rosminiane, Via Aurelia, Roma.

¹ Cf. Ephemerides Liturgicae 70, (1956), p. 309.

² Rubricae Breviarii et Missalis Romani, n. 373.

³ Cf. Código de Derecho Canonico, Madrid 1983, p. 588, can. 1230.

I santuari sono luoghi sacri nei quali Dio ha manifestato la sua gloria in tempi e circostanze diverse:

Sono assai differenti: ci sono i santuari di Terra Santa; a Roma ci sono le tombe degli Apostoli Pietro e Paolo; i vescovi devono compirvi un pellegrinaggio obbligatorio, la « visita ad limina ». Sul sepolcro dei Martiri si erigono i santuari, come pure là dove c'è il sepolcro del primo vescovo di una diocesi.

Numerosi sono i santuari mariani: nascono talvolta intorno a una statua. Si parla di fatti meravigliosi... anche se non sono sicuri. Di certo c'è questo: a questo Santuario si è venuti in pellegrinaggio da sempre, per pregare la Vergine, per sentire i suoi benefici. Spesso il miracolo è avvenuto nel santuario per rispondere all'attesa e alla fiducia degli oranti.

Altra volta il « segno di Dio » si è fatto pressante: ci furono le apparizioni della Vergine. Dio interviene per mezzo dei suoi santi, e specialmente della Vergine. Si affida la memoria di ciò ai posteri, costruendo un santuario.

2) ... e nel magistero più recente.

La definizione di santuario contenuta nel C.I.C. (1983) al can. 1230 è l'ultima voce che risuonava in tema di santuari.

Nel C.I.C. 1917 non se ne parlava per nulla!

Precedentemente di santuario se n'era parlato nel « Directorium Pastorale quoad turismum » pubblicato il 30 aprile 1969 dalla S. Congregazione per il Clero. In tale Direttorio, dopo aver parlato di ciò che si deve compiere quanto al culto nelle località turistiche, si accennava al paragrafo attinente al turismo religioso, alla « stima che si deve promuovere per i santuari esistenti nella diocesi, sia in considerazione del grande contributo, che gli stessi santuari portano all'amministrazione dei sacramenti della Penitenza e dell'Eucaristia, sia in considerazione dell'incitamento, che gli stessi santuari possono esercitare sui turisti non praticanti...⁴

Anche il « Directorium de Pastoralibus ministeriis episcoporum » pubblicato il 22 febbraio 1973, ha accennato alla « cura che il Vescovo

⁴ Cf. Directorium pastorale quoad turismum, n. 374 d, in Enchiridion documentorum instaurationis liturgicae, EDIL Casali 1976, n. 1753.

deve avere per i santuari, eretti in onore di Dio, della Vergine Maria e dei santi; egli deve rimuovere qualsiasi motivo, e togliere ogni aspetto di guadagno, così che i santuari possano servire a promuovere efficacemente la vita spirituale della diocesi; dovrà vigilare sulle celebrazioni liturgiche che vi si compiono, regolerà il confluire dei pellegrinaggi, affinché tutto, ma specialmente il ministero sacro della Parola di Dio dei Sacramenti contribuisca al progresso spirituale.⁵

3) *Il pensiero di Paolo VI e di Giovanni Paolo II*

3) Un orientamento sicuro e concreto, luminoso sul punto di vista pastorale-liturgico, a cui devono rispondere i santuari, lo si trova nelle parole e negli insegnamenti degli ultimi due Papi: Paolo VI e Giovanni Paolo II.

E Paolo VI quanto non ha detto sui santuari, in occasione delle udienze da lui date ai Rettori dei santuari d'Italia, e parlando nei santuari da lui visitati.⁶ Un testo scelto fra i tanti permette di vedere come quel Papa inquadrasse in un contesto, qual è quello che noi ci si sforza di creare, il fine dei santuari: « bisogna farli corrispondere alla loro sempre più spiccata funzione integrativa della vita pastorale... Occorre uscire dalla routine della consuetudine intangibile, o dell'improvvisazione di comodo, o della fastosità che non lascia traccia. I fedeli che accorrono ai santuari, spinti dai motivi più vari — da quelli più tragici e sofferti fino a quelli artistici o turistici — hanno il diritto di trovare presso di voi l'appropriata assistenza spirituale, l'ordinata catechesi liturgica, l'educazione alla coscienza comunitaria; scocca per essi un'ora di grazia, che bisogna saper favorire e assecondare con i mezzi a disposizione, che sono numerosi e straordinari... ».⁷

Non bisognerà mai dimenticare la Esortazione Apostolica « *Marialis Cultus* » di Paolo VI: essa, per il suo carattere concreto, potrà incidere sulla pastorale liturgica di molti santuari.

Quanto a Giovanni Paolo II, numerosi sono stati gli orientamen-

⁵ Cf. *Directorium de pastoralis ministerio episcoporum*, in EDIL, n. 3006, b.

⁶ Cf. *Indice Insegnamenti di Paolo VI*, Città del Vaticano 1977, voce Santuari, p. 1152; voce Maria, nei vari stati, p. 799.

⁷ Paolo VI, *Discorso ai Rettori dei Santuari Mariani*, 16 novembre 1966, in *Insegnamenti di Paolo VI*, Città del Vaticano 1966, IV, pp. 902-903.

ti da lui proposti, relativi ai santuari, sia in occasione delle sue visite ai santuari (Zapopàn, Guadalupe, Czestochowa, Knock, Fatima, Lujan, ecc.) sia dirigendosi a coloro che sono interessati alla vita dei santuari, come è avvenuto per i Rettori dei santuari d'Italia, di Francia,⁸ della provincia di Valencia in Spagna, ai vescovi della Campania, a quelli dell'America Latina a Puebla (Mexico).

Anche dalla viva voce di Giovanni Paolo II si vuole ascoltare un testo, pronunciato nel viaggio in Mexico, a Zapopàn il 30 gennaio 1979: « Questo santuario di Zapopàn e tanti altri disseminati... possono e devono essere luoghi privilegiati per l'incontro di una fede ogni volta più purificata, che guidi a Cristo.

Sarà però necessario curare con grande attenzione e zelo la pastorale nei santuari mariani, per mezzo di una liturgia appropriata e viva, mediante la predicazione assidua e la solida catechesi, mediante la preoccupazione per il ministero della Penitenza e la depurazione prudente di eventuali forme di religiosità, che presentano elementi meno adeguati... ».⁹

4) *Sacralità dei santuari*

Le voci ascoltate sono un buon punto di partenza per l'accostamento ai santuari. Nei testi accennati sono indicate delle mete, verso le quali bisogna protendere. Tra il punto di partenza e quello di arrivo, c'è tutto uno spazio da riempire.

Lo si farà con alcuni elementi.

a) Anzitutto c'è da dire: questo parlare così frequente dei santuari e della loro funzione è stata risposta indiretta a dimostrare che i santuari non devono essere considerati come realtà sorpassate e pertanto da distruggere come roba inutile, conservando soltanto le chiese delle comunità parrocchiali.

Si è riusciti qualche volta in questo intento, e la ventata di iconoclastia del tempo di Leone Isaurico, del tempo di Lutero e della riforma protestante, si è sollevata purtroppo talvolta, nei tempi della

⁸ Giovanni Paolo II, Discorso ai Rettori dei Santuari Francesi, 22 Gennaio 1981, in *Insegnamenti di Giovanni Paolo II*, Città del Vaticano 1981, IV, 1, pp. 137-140.

⁹ Cf. J. Urdeix, *Los santuarios y su pastoral en el magisterio contemporaneo*, in *Phase*, 1982, n. 132, pp. 485-492.

riforma liturgica, per opera di qualcuno che usurpava il nome di liturgista. Si è messo sotto processo i santuari, in nome della secolarizzazione, di un dialogo non sempre illuminato con i fratelli delle chiese separate.

b) Questa ventata antisantuari ha favorito, in certo qual modo, la purificazione dei santuari, eliminando certe umanizzazioni del culto, opponendosi in una maniera ferma ma garbata, a che i santuari non venissero presi d'assalto da un turismo, degradante la sacralità dell'ambiente.

c) ... e ha fatto riscoprire la sacralità dei santuari: « Ecclesia seu locus sacer ... ».

La sacralità di un luogo è determinata in modo stabile da un fatto liturgico: l'atto della dedizione o consacrazione, per mezzo della quale un edificio viene sottratto alle mani e alle necessità degli uomini, per essere unicamente deputato al culto di Dio. In un mondo asediato da Satana, un santuario o semplicemente una chiesa dedicata, sono luoghi che godono del diritto di extraterritorialità.

d) In un santuario ci si incontra con Dio, che è l'Immenso. Santuario è però il luogo che ricorda un singolare incontro che in un dato momento del passato l'uomo ha avuto con Dio. Lo ricordava Giovanni Paolo II ai Rettori dei santuari francesi: « Sempre e ovunque i santuari cristiani sono stati o hanno cercato di essere i segni di Dio, della sua irruzione nella storia dell'umanità. Ognuno di essi è un memoriale del mistero dell'Incarnazione e della Redenzione ».¹⁰

e) L'incontro ha luogo in un ambiente di preghiera; ma esso non può avvenire se l'ambiente del santuario non è avvolto da una atmosfera di silenzio, di raccoglimento, di cui sente bisogno e fascino l'uomo di oggi assordato dai rumori e con l'anima dissipata da mille distrazioni. I santuari dovrebbero assicurare un posto di pace, dove un'anima possa raccogliersi e riposare serenamente.

f) Il santuario per l'uomo d'oggi dovrebbe essere come un rifugio. Egli non va più ai santuari per cercare un aiuto contro le malattie e le calamità: ci sono tanti rimedi oggi! E però c'è qualche

¹⁰ Cf. Giovanni Paolo II, Discorso ai Rettori dei santuari francesi, 22 gennaio 1981, l.c.

cosa d'altro, per cui l'uomo non può fare a meno di Dio: sono i vuoti interiori da colmare, sono le pienezze di difetti e di miserie, da cui sgravarsi.

Il santuario è sicuro rifugio anche oggi!

g) Il discorso ha la sua validità per l'individuo e per la comunità nel suo insieme. La storia del cristianesimo, soprattutto del cristianesimo popolare, testimonia la preferenza dei fedeli per i luoghi « privilegiati » di culto. Così Mircea Eliade.¹¹ E Olivier Clement afferma che il paesaggio d'Occidente è stato umanizzato e cristianizzato grazie ai santuari, a eremi, ai monasteri che la Chiesa è andata disseminando ovunque, nel corso dei secoli.¹²

Primo impegno esigito a noi dal santuario « Ecclesia vel alius locus sacer » è che sia rispettata la sacralità del luogo. Questa è la prima dimensione liturgica, di cui si deve tener conto.

Niente bottega e rumor di soldi nel santuario. Ciò che il pellegrino può esigere (ricordi, libri, oggetti di devozione), devono essere collocati in altra sede.

Non si lasci entrare nei santuari e nell'ambito da cui essi sono circondati nulla che intacchi l'atmosfera serena del luogo circostante. In altri tempi uno spirito cristiano-contemplativo aveva saputo permeare i dintorni dei santuari: c'era tutta una cornice di spirito e di bellezza che faceva da scrigno preservativo al mistero, di cui il santuario era memoriale concreto. Non si può accettare l'atmosfera di « festivals » o di « feste dell'amicizia » o di « pic-nic » talmente in contrasto con ciò che è un santuario.

« Die Wallfahrtsorte sind die geheimen Hauptstädte der Welt » (Konrad Adenauer).

I santuari sono le misteriose capitali del mondo. Un mistero esige attenzione, rispetto, venerazione.

« Come la sua stessa natura e funzione esige, la chiesa dev'essere adatta alle sacre celebrazioni; dev'essere quindi un edificio dignitoso, che si distingua non tanto per sontuosità di costruzione quanto per nobiltà di linee e si presenti davvero come simbolo e segno delle

¹¹ Cf. Pere Llabres, Santuarios y pastoral sacramental diocesana, in *Phase*, 1983, n. 132, p. 465.

¹² Cf. L. Maldonado, El hecho de los santuarios desde la fenomenologia religiosa, in *Phase*, l.c., p. 453.

realtà ultraterrene. 'Pertanto la disposizione generale del luogo sacro sia tale da presentare in un certo modo l'immagine dell'assemblea riunita, consentire l'ordinata e organica partecipazione di tutti e favorire il regolare svolgimento dei compiti di ciascuno'. Per quanto riguarda poi la disposizione del presbiterio, dell'altare, della sede, dell'ambone e del tabernacolo del santissimo Sacramento, si seguano le disposizioni di 'Principi e norme per l'uso del Messale Romano'. Si osservino pure con diligenza le norme che riguardano le modalità e il luogo per la celebrazione degli altri Sacramenti, specialmente del Battesimo e della Penitenza » (Ordo Dedicacionis Ecclesiae », c. II, n. 29).

5) « *Media salutis* »

Il nuovo Codice di Diritto Canonico dopo aver affermato la sacralità del santuario e averne finalizzato la attività « ob pietatis causam » (can. 1230), ne delinea il programma: « In sanctuariis *abundantius* fidelibus suppeditentur media salutis, verbum Dei *sedulo* annuntiando, vitam liturgicam praesertim per Eucharistiae et Paenitentiae celebrationem *apte* fovendo, necnon probatas pietatis popularis formas colendo » (Can. 1234, § 1).

La lettura del canone ci parla di « mezzi di salvezza ». Sono i normali mezzi di salvezza, quali un fedele può trovare in quella parrocchia, nella quale vive. La enumerazione di alcuni di essi permette di affermare che il santuario può integrare la parrocchia; dà ai pellegrini quello che in parrocchia essi non riescono a trovare (vg. nelle piccole parrocchie quanti sono i fedeli che vanno a confessarsi dal loro parroco?); i fedeli possono e devono trovare in un santuario un'immagine della Chiesa, quale forse non si presenta nella parrocchia, e quale gli stessi fedeli, per diversi motivi, non sono sempre disposti ad accettare.

Il fatto che in un santuario ci si trova più numerosi che in una parrocchia è qualcosa che può aiutare specialmente quei cristiani poco praticanti, che solo in occasione di una loro presenza nei santuari possono entrare in contatto con la Chiesa, la quale, mai come in queste occasioni, è « sacramento di salvezza ».

Parrocchie e santuari sono due realtà complementari e necessarie; offrono i mezzi di salvezza.

Ma è il modo con cui questi mezzi sono presentati in un san-

tuario che deve essere eccezionale, e che deve rispondere a quel fine, che magari i pellegrini a un santuario conoscono in modo nebuloso, ma che sta alla base della loro intrapresa: sono venuti al santuario « ob peculiarem pietatis causam »: a questa deve essere data una risposta congrua.

Nel presentare i « media salutis » non si può dimenticare i valori originari di un santuario, quali il significato di un pellegrinaggio (con i suoi tre momenti: preparativi del pellegrinaggio al punto della sua partenza; cammino e sosta al santuario; ritorno a casa e inizio della missione).

Quanto *al momento di sosta* al santuario, si dovrà pensare che si tratta di un momento fra i più intensi, finalizzati a rafforzare la fede, a portare a conversione e a una inserzione più profonda nella comunità ecclesiale.

6) *Annunzio della Parola di Dio.*

Su questo non si insiste: il programma del convegno è una relazione, il cui contenuto è espresso con le parole stesse di Giovanni Paolo II ai Rettori dei santuari di Francia: « I santuari sono antenne permanenti della buona novella di salvezza ».

Solo alcuni rilievi:

a) nonostante tutta la Parola che si proclama nelle nostre assemblee, tutti siamo persuasi che i nostri cristiani sono denutriti di dottrina.

Poiché ai santuari arriva gente fervorosa, che vive intorno all'altare, e gente che viene dall'anonimato delle grandi città, e che non incrocia mai la Parola di Dio, c'è da porsi chiara la meta: la nostra Parola deve adattarsi a un pluralismo di situazioni.

b) È una parola che, detta nel quadro della Liturgia, deve partire dalla Liturgia. Questa presenta i testi delle letture (il pane che il buon Dio ha preparato per quel giorno!), ma offre anche la possibilità di prendere lo spunto da altri testi dell'ordinario. Ciò mette più ad agio con l'ambiente e con la gente che viene al santuario.

Parola di Dio da annunziare nel contesto liturgico: ciò vuol dire nella Messa, in ogni Messa, dando magari ai celebranti una pista di riflessione da seguire, se vorranno servirsene. Ciò vuol dire: non si lasci mancare la riflessione sulla Parola di Dio neanche alle Lodi e ai Vespri. « L'omelia deve essere la spiegazione o di qualche aspetto

delle letture della Sacra Scrittura, o di un altro testo dell'ordinario, tenuto conto sia del mistero che viene celebrato, sia delle particolari necessità di chi ascolta » (cf. IGMR, n. 41).

c) Messaggio da non dimenticare è quello legato al santuario stesso: questo è una parola fatta pietra: ripete all'uomo in modo silenzioso, ma concreto, la storia che sta alle origini del santuario.¹³

7) *Vitam liturgicam fovendo.*

Tutti sono persuasi, o almeno sanno, quale ruolo giochi la Liturgia nella vita di un santuario. Le forme celebrative che hanno al loro centro l'Eucaristia e i Sacramenti e le altre forme rituali, quali possono essere le celebrazioni della Parola o della Liturgia delle Ore, sono da incorniciare nel circolo dell'Anno liturgico, che celebra la ricchezza del mistero di Cristo.

Questo è il mistero liturgico da comunicare ai fedeli dei santuari. Si tratta di cristiani: sono i migliori quelli che arrivano ai santuari e possono essere i peggiori, sono i più vicini o anche quelli più lontani; sono quelli che vivono al passo della Liturgia, o sono quelli che vivono solamente di pietà popolare, devozione popolare, pii esercizi.

Ora fra il mistero cristiano e questi fedeli ci sono i riti che fanno da veicolo di catechesi e di grazia.

Bisogna che questi riti siano belli, e cioè si svolgano con spirito di autenticità, semplicità, freschezza, immediatezza, che li faranno subito accettati a tutti: a coloro che sono aperti a questi valori, perché anime coltivate, a coloro che pur essendo i « poveri », i lontani, tuttavia capiscono il linguaggio con cui i riti esprimono il culto di Dio.

« Pulchritudinis studium habentes »: il modo con cui una liturgia è celebrata, lo diceva Giovanni Paolo II, « l'ordine perfetto e la bellezza autentica della più celebre basilica e della cappella più modesta sono già una catechesi, che contribuisce ad aprire lo spirito e il cuore dei pellegrini, o disgraziatamente a raffreddarlo ».¹⁴

¹³ Cf. Giovanni Paolo II, Discorso ai Rettori dei santuari francesi, 22 gennaio 1981.

¹⁴ Cf. Giovanni Paolo II, Discorso ai Rettori dei santuari francesi, 22 gennaio 1981; Cf. Paolo VI, Discorso al Congresso Mariologico-Mariano, Roma, Mag-

Nel modo di celebrare « evitare tutte le meschinerie, le illogicità, le insincerità delle parole, degli atteggiamenti e delle cose che potrebbero allontanare i non credenti o i fedeli poco convinti, presentando loro la religione sotto un aspetto antiquato, infantile o anche ridicolo ».¹⁵

La fedeltà alla Liturgia, in tutte le sue dimensioni, quali sono volute dalla Chiesa, dovrà congiungersi con una caratteristica che non può mancare nella Liturgia dei santuari: essa dovrà essere pastorale. La pastorale è arte di governare, istruire e santificare il popolo fedele: la pastorale liturgica consiste nel fare partecipare attivamente e consapevolmente alla celebrazione del culto.

Il popolo la dovrà sentire come qualcosa di proprio e non di estraneo, e poter constatare che ogni dimensione della sua vita può essere illuminata e celebrata dalla Liturgia della Chiesa. Il richiamo a una « partecipazione piena, consapevole, attiva » dei fedeli alla Liturgia, è principio che vale anche per i santuari. E dovrà essere premura di chi dirige la vita liturgica dei santuari adottare tutti i mezzi perché siano favorite la comprensione e la partecipazione, e sfruttare tutte quelle possibilità previste dalla legislazione per l'adattamento della Liturgia alle situazioni più differenti.

Se c'è un luogo, dove le *regole di una buona pastorale liturgica* devono essere applicate, questo luogo è il santuario.

Bisognerà avere molta pazienza nel rispetto di persone che sono sempre diverse, e che portano al santuario e alle celebrazioni cui partecipano le loro abitudini. È gente che deve essere aiutata: ma non sempre si sa a quale punto può essere inserito il nostro aiuto. Bisognerà avere molta costanza: si dovrà ricominciare sempre da capo, dicendo quelle cose che per un sacerdote sono le più evidenti, ma che sono necessarie a chi arriva a un santuario, una volta all'anno per impregnarsi del senso del sacro, del gusto della preghiera, del silenzio, della Chiesa.

Alla costanza da parte del sacerdote corrisponderà la disponibilità di chi è pellegrino: si suppone che chi viene ad un santuario sia spiritualmente preparato ad aprirsi al soprannaturale. Bisognerà

gio 1975 sulla « via pulchritudinis », in *Insegnamenti di Paolo VI*, Città del Vaticano 1975, XIII, p. 528.

¹⁵ A. M. Roguet, *La Pastorale liturgica*, in A. G. Martimort, *La Chiesa in preghiera*, Roma 1963, p. 250.

avere capacità di adattamento: la « plebs sancta » o la « familia Dei » che si forma nei santuari è la più varia che si possa pensare. Nel cammino verso Dio, si deve procedere insieme.

8) *Vita liturgica: la celebrazione dell'Eucaristia.*

Nel Canone 1234 su cui ci si è trattenuti, si esplicita con alcune voci la vita liturgica, che si celebra nei santuari.

Al primo posto viene collocata *la celebrazione dell'Eucaristia*.

Essa è il culmine di tutti i pellegrinaggi, delle feste che si fanno nei santuari, di tutti gli atti di assemblea, come anche è al centro di ogni giorno, quale si svolge al santuario, anche quando i pellegrini diradano, e solo piccoli gruppi animano il santuario.

La celebrazione eucaristica dipenderà da tali particolari circostanze e dalle situazioni peculiari di ogni santuario.

L'Eucaristia com'è celebrata nel santuario, indipendentemente dalla cornice in cui è inserita, dovrebbe sempre riflettere il volto della Chiesa sia per il pellegrino che per il devoto o il visitatore occasionale.

L'Eucaristia deve essere preparata — adattata alle circostanze più diverse — compresa a tutti i livelli.

Messe votive per i santuari.

Trattandosi di santuari mariani, si potrebbe tenere presente la possibilità di avere per essi una messa votiva in onore della Madonna.

9) *Le celebrazioni sacramentali*

a) *La celebrazione della Penitenza* è l'altra voce che ricorre nel can. 1234.

Ognuno sa quale importanza abbia questo sacramento nella vita dei santuari: per i sacerdoti che sono impegnati nella celebrazione di codesto sacramento, e per i cristiani che lo richiedono. Questi per il fatto che vengono dalle situazioni più diverse, hanno bisogno di essere aiutati nel compimento dei vari atti, che formano il sacramento.

Ogni santuario ha la sua tradizione in fatto di celebrazione di questo sacramento, e ognuno risponde alla particolare funzione di santuario « clinica delle anime » (Paolo VI).

In questi ultimi anni c'è stata una puntigliosa ricerca di adat-

tamento, ringiovanimento del sacramento della penitenza. Ma qualunque sia stata la consistenza e l'esito di questi tentativi, la celebrazione della penitenza dovrà seguire le linee tracciate dal nuovo rituale.

Per coloro che cercano nei santuari l'occasione per una confessione non solo liberatrice dal peccato ma di conversione, la prima forma della penitenza sarà sempre consigliabile. Si dovrà offrire un sacramento di penitenza, celebrato in modo calmo, che non aumenti il disagio di chi si presenta, con un dialogo personale e pastorale, che apre nuovi orizzonti.

Se si potrà avere una tale celebrazione, svincolata dalla celebrazione eucaristica, con orario proprio, e non in coincidenza con quello della Messa, ciò sarebbe una educazione che si dà ai fedeli, e diverrebbe un aiuto alla pastorale diocesana.

In tempi particolari dell'anno liturgico, prima di speciali celebrazioni nel santuario, si raccomanda che non manchino celebrazioni della riconciliazione, nella seconda forma. Sarà possibile, infatti, in occasione di pellegrinaggi e assemblee, contare su un numero congruo di sacerdoti, che possano ascoltare le confessioni dei singoli e dare ad essi l'assoluzione individuale.

Per la terza forma di penitenza, si stia alle regole. L'assoluzione generale non è stata accettata dai Papi neppure per gli Anni Santi del 1975 e del 1983.

Qualunque sia la celebrazione sacramentale, non si potrà non dire che si tratta di momenti privilegiati, ricevuti in luoghi privilegiati.

b) *Unzione degli Infermi*: chi ne ha fatto la celebrazione, in un santuario, dove sono riuniti infermi e impediti, ne ha cavato un gran frutto spirituale. Cf. Lourdes, Loreto, Knock in Irlanda con Giovanni Paolo II nel 1980.

Il primo frutto: superare la paura per questo sacramento.

c) Si presentano in una speciale situazione i *sacramenti della Eucaristia* (prima comunione) e *del matrimonio*.

Il primo dato, segnalato dai parroci è che si tratta di sacramenti, i quali segnano un punto forte nella vita del cristiano. Essi richiedono, da parte del parroco, una attenzione personale e pastorale adeguata, che presuppone una conoscenza di individui e un contatto non isolato.

Tutto questo potrebbe non esserci in un santuario: non sempre

è possibile una conoscenza personale, una preparazione catechetica e liturgica. Non si può togliere alla parrocchia il suo ruolo materno, e lasciare ad essa solo quello di nutrice o di balia!

Di più: vicino a una preparazione, che viene a mancare, non sempre si realizza quella nota di celebrazione comunitaria, su cui tanto si è insistito dopo il Concilio.

Nel caso di prima comunione (prima partecipazione del bambino alla mensa della comunità!) quando essa fosse fatta in un santuario sarà veduta come una bella festa, ma non sarà capita nella sua connessione con la continuità della comunione, che si deve avere nella messa domenicale della parrocchia.

E ancora insistono i parroci. Le predette celebrazioni sacramentali si riducono talvolta a ostensione di religiosità, a una fiera di vanità e di esteriorità. Talvolta esse sono stabilite in un santuario magari solo perché c'è spazio per la festa, e c'è vicino un ristorante.

Non tutte le campane suonano così: alcuni anni or sono è stata fatta un'inchiesta dai Benedettini di Montserrat¹⁶ sulla sacramentalizzazione nel santuario. Su 208 sacerdoti interpellati, hanno dato risposta una sessantina: la maggioranza sconsigliava battesimi e prime comunioni nel santuario, mentre non avevano difficoltà speciali per la celebrazione di matrimoni, purché i Benedettini si occupassero, in modo debito, della preparazione pastorale della coppia. Ma dove è finita la ragione di celebrazione comunitaria? Fu detto che la celebrazione del matrimonio non travalica mai il cerchio comunitario del parentado, amici e invitati. E pertanto poteva tale celebrazione essere incorniciata in un santuario.

10) *Liturgia delle Ore, celebrazioni della Parola, processioni.*

Rimanendo nell'ambito delle celebrazioni liturgiche, sia permesso fare un accenno alla celebrazione della Liturgia delle Ore, alla celebrazione della Parola, alle processioni. Questo per evitare un « *panmessismo* ».

a) *Liturgia delle Ore:*

Riflettendo che quando si va a un santuario si è meglio disposti che in altre situazioni della vita, a riempire il proprio tempo con la

¹⁶ Jordi Molas I Rifà, « La renovacion pastoral en el santuario de Montserrat », in *Phase*, 1982, n. 132, pp. 480-484.

preghiera, uno dei mezzi perché i fedeli imparino ad adorare Dio in spirito e verità è quello di preparare, in funzione dei pellegrini, la celebrazione di qualche parte della Liturgia delle Ore, specialmente delle Ore principali: le Lodi e i Vespri.

Quello che si può insegnare ai fedeli sulla preghiera della Chiesa (come lode in unione alla Chiesa del cielo, come supplica e intercessione, cf. IGLH, nn. 15-17), sui salmi, circa le letture (e queste possono essere scelte in funzione di catechesi, cf. IGLH, n. 248) non è descrivibile in poche parole! C'è un grande gusto da parte dei fedeli!

Proprio per rendere viva e adatta la Liturgia delle Ore ai santuari, si ricordi che, ad eccezione di alcuni giorni, « per causa pubblica o devozione si può celebrare, in tutto o in parte, un ufficio votivo: ciò può avvenire, per esempio, a motivo di un pellegrinaggio, di una festa locale, della solennità esterna di qualche santo » (cf. IGLH, n. 245).

b) *Celebrazioni della Parola di Dio.*

Anche questa è una delle possibilità da mettere a profitto: per la possibilità di organizzarla, all'interno, sul modello della Liturgia della parola nella Messa (cf. Cost. Lit., n. 38), per la scelta delle letture, per la possibilità di ammettere alcuni brani musicali, che per il loro carattere non possono avere posto nella liturgia, ma che possono essere usati in queste circostanze, perché nutrono lo spirito religioso e favoriscono la meditazione dei misteri sacri (Istr. Musicam Sacram, n. 46).

c) *Processioni.*

Nei santuari la processione (eucaristica, mariana, penitenziale, delle rogazioni ...) è uno dei riti che caratterizzano la vita dei santuari, in alcune stagioni o tempi dell'anno.

Se si mantengono, devono rispondere a ciò che sono per definizione: un cammino di preghiera.

La preghiera non è solo vocale, recitata o in canto, ma può conoscere il momento di riflessione; esso è dato da una lettura di brani del Vangelo e della Scrittura, seguita da momenti di silenzio meditativo.

Invocazioni e preci (sul tipo di quelle che stanno nella liturgia delle Ore o di stile lourediano) attualizzate e con formulari ringiovaniti possono creare un'atmosfera di preghiera.

Il discorso all'inizio o alla fine della processione? È da studiare, specie per la sua funzione di preparazione.

11) *Via Crucis e Rosario.*

Una parola su di essi, per ricordare che, tenendo conto dei tempi liturgici, bisogna che siano in armonia con la sacra liturgia, da essa traggano ispirazione, e ad essa, data la sua natura di gran lunga superiore, conducano il popolo cristiano » (Cost. Lit. n. 13).

Per la Via Crucis un buon modello è quello che si ha al Venerdì Santo, quando il Papa presiede a questo esercizio. All'interno di ogni stazione si odono tre voci, che ripropongono un fatto fornito dal vangelo, o dalla fantasia popolare, che ha creato qualcosa sulla sofferenza di Cristo con vera intuizione d'amore. La seconda voce presenta una riflessione di santi e mistici che, sebbene non abbiano conosciuto la Via Crucis, come noi l'abbiamo e la pratichiamo, ci aiutano a approfondire la dimensione dell'amore di Cristo Crocifisso, come loro l'hanno scoperta.

La terza voce è la preghiera vocale. La Chiesa impresta le sue più belle preghiere sul mistero della Passione: ce le offre dal messale e dalla liturgia delle Ore, perché chi segue il Cristo sulla « Via Crucis » abbia il cuore compunto.

L'Assemblea da risposta alle tre voci con il suo canto!

Rosario:

ad esso si devono applicare gli stessi criteri della Via Crucis. Si ricordino le belle cose che intorno ad esso sono state dette dal Papa Paolo VI nella « *Marialis cultus* », sull'accordo che c'è tra Rosario e Liturgia: ambedue preghiera comunitaria, ambedue hanno per oggetto i medesimi eventi salvifici compiuti da Cristo: ma su piani di realtà essenzialmente diversi: di anamnesi per la Liturgia e di memoria contemplativa il Rosario.

« Stabilita questa sostanziale differenza, non è difficile comprendere come il Rosario sia un pio esercizio che dalla Liturgia ha tratto motivo e, se praticato secondo l'ispirazione originaria, ad essa naturalmente conduce, pur senza varcarne la soglia... » (*Marialis Cultus*, n. 48). « È tuttavia un errore, purtroppo ancora presente in qualche luogo, recitare il Rosario durante l'azione liturgica » (ib).

12) *Conclusioni:*

La sosta di riflessione su alcuni canoni del C.I.C., 1230 e 1234 riguardanti i santuari può diventare l'occasione per riscoprire e ricostruire anche in noi la fisionomia del santuario.

a) Santuario è qualcosa di storico: nelle sue origini, nel suo sviluppo, nelle sue vicende. Tuttavia non deve isolarsi dal corso della storia contemporanea: esso è a servizio degli uomini, e deve camminare con i tempi.

Questi possono esigere delle innovazioni di fondo: un santuario che rimanesse cittadella sacra isolata, unicamente custode delle proprie gloriose tradizioni, e non si adeguasse, con molto equilibrio, alle esigenze di tutto quel mondo, non sempre omogeneo, che al santuario confluisce, verrebbe meno al suo fine.

b) Uno dei punti sui quali la Chiesa ci ha comandato di adeguarci è quello della Liturgia: è da 20 anni che ciò viene domandato: dal 4 dicembre 1963. Ci fu richiesto ancora una volta, fra le tante altre, al 25 gennaio 1983, quando è stato promulgato il nuovo C.I.C.

Si dovrà « adattare » la Liturgia alla mentalità d'oggi, non perché la Liturgia sia cambiata, ma perché la mentalità sia trasformata: e tutti capiscano, alla scuola della parrocchia come alla scuola dei santuari, che la Liturgia non è una serie di preghiere, di canti, di atti devozionali quanto piuttosto è una scuola di vita.

Il modo con cui questa lezione viene impartita in un santuario è e dev'essere dei più alti: la lezione potrebbe essere indimenticabile sia per la sua bellezza che per i suoi maestri:

c) Quello che è vero per un individuo, si dovrebbe avverare per una diocesi! Il santuario dovrebbe essere il cuore di questa! La relazione fra santuario e diocesi non può essere considerata unicamente su un piano giuridico (santuario diocesano) (can. 1232 § 1), o su un piano economico. È una relazione pastorale-liturgica.

L'azione che si compie al santuario dovrebbe irrobustire la pastorale della diocesi. Per sé è la cattedrale, la chiesa madre della diocesi, che deve influire su tutte le chiese. Ma anche il santuario può esercitare il suo influsso per le celebrazioni liturgiche modello, e che possono essere rese tali per la presenza numerosa di sacerdoti, che devono essere distribuiti fra due impegni: quello di essere ingaggiati nella « schola dominici servitii » che è la liturgia, e il servizio ai fedeli nel sacramento della riconciliazione.¹⁷ Per l'influsso sulla pietà dei fedeli, anche in quella espressione non strettamente liturgica e di religiosità popolare.

¹⁷ Se a ogni fedele si da 4 o 5 minuti per la confessione, si deve pensare che il « danno » che si arreca ad essi per così dire è minimo, sul piano del numero; l'utilità per gli altri che possono essere aiutati nella celebrazione liturgica è molto più grande.

Ogni santuario ha una sua storia: ma essenzialmente è il segno di una presenza. In questi giorni, noi si guarda alla presenza di Maria.

Parallela a questa presenza, determinata da essa, compenetrata con essa c'è la preghiera dei devoti a Maria. La parte più estesa di questa storia è scritta nell'animo di ciascun fedele, nei colloqui che egli ha in confessionale: quelle tavole sono intrise di peccati.

C'è una parte che si manifesta: tavolette dipinte, intagliate, gli ex-voto che parlano di interventi straordinari di Maria e che perpetuano il momento della riconoscenza.

C'è una storia che si scrive ogni giorno, ogni settimana, in ogni tempo per mezzo della liturgia.

Il modo, con cui i pellegrini ai nostri santuari scriveranno questa storia, dipende anche da noi.

Se per intercessione di Maria si potesse ottenere quello che si richiede al termine di ogni celebrazione in onore della Madonna: « O Dio, che in questa celebrazione in onore di Maria, Madre di Cristo tuo Figlio, ci hai resi partecipi della tua redenzione, fa' che godiamo la pienezza dei tuoi benefici e comunichiamo sempre più profondamente al mistero della salvezza ».

Nell'amore e con la benedizione di Maria, sottoscriviamo con: Amen.

✠ VIRGILIO NOÈ
Arciv. tit. di Voncaria

NEL 20° ANNIVERSARIO DELLA « SACROSANCTUM CONCILIUM » (XI)

In occasione del 20° anniversario della promulgazione della Costituzione sulla Liturgia, la Redazione di « Notitiae » ritiene di dover ricordare l'avvenimento con una serie di studi che, grazie alla collaborazione di numerosi esperti, vengono pubblicati sulla rivista della Congregazione al fine di riproporre alcuni aspetti particolari del documento conciliare.

Viene qui pubblicato uno studio, dal titolo « Liturgie in steter Reform » del P. Burkhard Neunheuser, O.S.B., professore emerito del Pontificio Istituto Liturgico Sant'Anselmo (Roma).

LITURGIE — IN STETER REFORM

Ist es verwunderlich, daß die Liturgie der heiligen Kirche Gottes steter Reform bedarf? Eigentlich doch nicht, wenn wir bedenken, was das 2. Vatikanische Konzil in *Lumen Gentium* über die Kirche sagt: « *Ecclesia terrestris et Ecclesia caelestibus bonis ditata non ut duae res considerandae sunt, sed unam realitatem complexam efformant, quae humano et divino coalescit elemento* » (n. 8). Das wird im Folgenden weiter ausgeführt: Wie Christus selbst das Werk der Erlösung vollendete »in paupertate et persecutione«, so soll auch die Kirche aufgebaut werden »ad humilitatem et abnegationem etiam exemplo suo divulgandas«. Wie der Herr selbst gesandt wurde: »evangelizare pauperibus, ... sanare contritos corde« (*Lk* 4, 18), »quaerere et salvum facere quod perierat« (*Lk* 19, 10), similiter Ecclesia omnes infirmitate humana afflictos amore circumdat«. Christus freilich, der sich der Sünder erbarmte, hat selbst keine Sünde gekannt; die Kirche hingegen, »in proprio sinu peccatores complectens, sancta simul et semper purificanda, poenitentiam et renovationem continuo prosequitur« (n. 8).¹ Der »Ordo Paenitentiae« greift dieses Motiv auf, wo er in den Praenotanda »de reconciliatione paenitentium in

¹ Constitutiones, Decreta, Declarationes Ss. Conc. Vat. II: Offizielle Ausgabe, Typis Polygl. Vaticanis 1966, S. 104; 105-106.

vita Ecclesiae« spricht: »Ecclesia sancta ac simul semper purificanda«; denn die Kirche ist zusammengefügt aus Gliedern, die »tentioni obnoxia sunt atque saepe in peccata misere labuntur...«.² Sie muß daher immer wieder Buße tun und stets sich erneuern. Hier gilt dann erst recht das Wort, das Jesus ursprünglich geprägt hat im Hinblick auf die demütige Situation seiner Menschlichkeit: »Selig ist, wer daran kein Ärgernis nimmt« (Mt 11, 6).

Im Sinn einer demütigen Selbsterkenntnis, wie sie der Bußpredigt des Evangeliums entspricht, hat die Liturgiekonstitution SC schlicht festgestellt: »Pia mater Ecclesia ... ipsius Liturgiae generalem instaurationem sedulo curare cupit. Nam Liturgia constat parte immutabili, utpote divinitus instituta, et partibus mutationi obnoxiiis, quae decursu temporum variare possunt vel etiam debent, si in eas forte irreperierint quae minus bene ipsius Liturgiae intimae naturae respondeant, vel minus aptae factae sint...« (n. 21).

Dem entsprechen die geschichtlichen Tatsachen einer Liturgie, die in steter Reform sich zu erneuern trachtete, um dem Idealbild einer Anbetung des Vaters »in Geist und Wahrheit« (vgl. Job 4, 23 f) besser zu entsprechen. Wir wollen sie im Folgenden kurz vorstellen.

I. In der apostolischen und nachapostolischen Zeit (etwa bis 150)

Man kann in diesen Jahrzehnten noch nicht eigentlich von einer »Reform« der Liturgie sprechen; es handelte sich ja vielmehr darum, die Liturgie überhaupt erst einmal zu »formieren«. Immerhin geschah das in einem Prozeß, der zunächst ein stetes Sich-Absetzen von vorhergehenden Formen war und darin bald auch Maßnahmen kannte zur Unterdrückung von Mißbräuchen. Das Verhältnis Christi selber zum Kult des Tempels und der Synagoge wird von S. Marsili als von zweifacher Art gekennzeichnet: von einer »esigenza di conversione-purificazione«, wie sie übrigens auch das stete Anliegen der alttestamentlichen Propheten gewesen ist; dann aber kündigt der Herr auch das Ende des dem AT eigentümlichen Kultes an.³ Er sagt: »Es kommt die Stunde, da ihr weder auf diesem Berg noch in Jerusa-

² N. 3: Ordo Paenitentiae. Ed. Typica 1974, S. 10 f; = R. Kaczynski, *Enchiridion Documentorum Instaurationis Liturgicae*. 1975, 3175.

³ In: *Anamnesis II. La Liturgia, Panorama storico generale*. Marietti 1978, 13-18.

lem den Vater anbeten werdet« (*Joh* 4, 21). Er will freilich nicht so sehr »abschaffen«, als vielmehr »erfüllen« (*Mt* 5, 17).

Entsprechend hat sich das Wesen dessen gestaltet, was wir Liturgie der apostolischen Zeit nennen können. Die Gemeinde nimmt zunächst noch teil wenigstens an den Gebetszeiten des Tempels und vor allem, zumal außerhalb Jerusalems, am Gottesdienst der Synagoge, der geradezu das Vorbild unseres heutigen »Wortgottesdienstes« geblieben ist.⁴ Aber bald löst sich diese Gemeinschaft. Neue Formen entstehen, noch vielfach mit den alten verbunden, aber mehr und mehr sich distanzierend. Schon örtlich trennt man sich. Nach der Ermordung des Stephanus und der dann einsetzenden Verfolgung »zerstreuen sich alle..., außer den Aposteln« (*Apg* 8, 1). »Unbeschnittene« werden in die Gemeinde aufgenommen (*Apg* 10, 44-48). Es entstehen »griechische« Gemeinden, so in Antiochien (*Apg* 11, 19-26). Das bedeutete zum wenigsten den Übergang von der aramäischen Sprache der Urgemeinde zum Griechischen, ein Prozeß, der dann durch die Missionsreisen des Apostels Paulus immer größeren Umfang annahm. Der Tag der gemeindlichen Versammlung ist nun nicht mehr der Sabbat, sondern der »erste Tag nach dem Sabbat«; und die Versammlung, wenn sie auch noch an jüdisches Brauchtum anknüpft (z.B. in den Berakah-Gebeten), ist von derjenigen der Synagoge getrennt, so z.B. in Troas (*Apg* 20, 7 ff). In der Offenbarung des Johannes hören wir zum ersten Mal auch den neuen Namen: »Tag des Herrn« (1, 10). In der kleinen Schrift der Didache (also in der ersten Hälfte des 2. oder Ende des 1. Jh.) besitzen wir auch erstmalig Zeugnisse für die Gestaltung eucharistischer Gebete, zwar im Anschluß an vorgegebene Modelle der Synagoge, aber doch in ganz neuer Formung.

Neben solchen Beispielen der Neu-Formung finden wir aber auch schon Unterdrückung und Beseitigung von Mißbräuchen, mehr oder minder also Vorgänge »re-formatorischer« Art. Gegenüber dem Murren und der Kritik der »Griechen« ordnen die Apostel den Dienst »an den Tischen« in neuer Weise durch die Einsetzung der »Sieben« (*Apg* 6, 1-6). Eigentliche Mißbräuche treffen wir etwas später in Korinth. Dort kommen die Christen nicht mehr in der Weise zur Feier des Herrenmahles zusammen, wie es sich gehört; der Apostel mahnt und rügt, verlangt eine entsprechende Prüfung und die Trennung von eigentlichem Sättigungsmahl und dem Mahl zum Gedächtnis des Herrn

⁴ Vgl. die ausführliche Darstellung bei Marsili, *Anamnesis* II, 21-39.

(1 Kor 11, 17-34). Er schließt seine diesbezüglichen Mahnungen mit dem bezeichnenden Satz: »Das übrige werde ich ordnen, wenn ich komme« (11, 34).

Die Formen des neuen christlichen Kultes haben sich gegen die Mitte des 2. Jahrhunderts so gefestigt, daß wir sichere Zeugnisse davon besitzen, etwa die Schilderung der Initiation, der Eucharistiefeier und des Herrentages bei Justinus, ferner seine Würdigung des christlichen Gottesdienstes als eines »Opfers im Geiste«.⁵ Hierhin gehört auch das Wort des Minucius Felix, vom Ende des 2. Jahrhunderts: »Delubra et aras non habemus«.⁶

II. Reformen der derart »verfestigten« Liturgie (etwa vom 3. bis zum 5.-8. Jahrhundert)

Es kann sich in unserer Darstellung natürlich nicht um die Schilderung der Gesamtgeschichte handeln. Wir heben nur das hervor, was in den Bereich der »Re-form«, der mehr oder minder deutlichen Korrektur und Neuordnung gehört.

Wie immer Hippolyt in die Geschichte der Römischen Kirche einzuordnen ist, er verfaßt sein Buch »Die Apostolische Überlieferung«, um mit dieser festgelegten Ordnung einen sicheren Maßstab zu bieten und vor Mißbrauch und Irrtum zu bewahren. Er schreibt im Prolog: »... ad verticem traditionis quae decet in ecclesiis pervenimus, ut ii qui bene docti sunt id quod fuit usque nunc traditum custodientes, ordinationem nostram discentes, firmi sint...«.⁷ Hippolyt bietet eine feste Ordnung der wichtigsten liturgischen Handlungen und, erstmals, ausführliche Texte der dabei zu sprechenden Gebete.⁸ In unserem Zusammenhang ist die Schlußbemerkung wichtig: Er habe zwar hier einen Text vorgelegt, doch sei der Bischof daran nicht gebunden; »sed secundum suam potestatem unusquisque oret... Tantum oret quod sanum est in orthodoxia«.⁹ In all dem ist zwar nicht eigentlich »Reform«; aber eine feste Ordnung wird gegeben, auf daß keine

⁵ Apologia I 66: 65-67; Dialog mit Tryphon 41, 1-3; 117, 1-3. Vgl. dazu O. Casel, Das Christliche Opfermysterium. Styria 1968, 133-147; 215-380.

⁶ Octavius 32, 1-3 f.: PL 3, 339 A.

⁷ N. 1: ed. Botte (LQF 39)³ 1966, S. 2-4.

⁸ Klassische Texte bis heute. Das Bischofsweihegebet ist jetzt das des neuen Pontificale; die Anaphora (n. 4) ist unser heutiges Hochgebet II.

⁹ N. 9: ed. Botte S. 28.

Unordnung oder kein Irrtum sich einschleiche. Eine erste »Reform« ist hingegen im Übergang von der griechischen zur lateinischen Sprache zu sehen. Das ist freilich nicht auf einmal geschehen. Th. Klauser sagt, wir könnten mit Bestimmtheit annehmen, »daß die lateinische Sprache um 380, also unter Papst Damasus, in das innerste Heiligtum der römischen Eucharistiefeyer, den Kanon, Eingang gefunden hat. Des Wortgottesdienstes und der Sakramentenliturgie wird sich die lateinische Sprache wohl schon vorher nach und nach bemächtigt haben«.¹⁰ Das Motiv ist ganz einfach ein pastoralliturgisches gewesen: Rücksicht auf die Gläubigen, die mehrheitlich in lateinischer Sprache der Feier des Gottesdienstes leichter, mit besserem Verständnis, folgen konnten.

Im Rahmen dieses linguistischen Phänomens ist aber etwas anderes noch wichtiger. Man hat von einer Art »révolution liturgique«¹¹ gesprochen, d. h. einer Periode geradezu revolutionärer Neuschöpfungen: »Une des conséquences de cette révolution fut que l'on s'appliqua à réglementer avec plus de précision les fonctions du culte, à les adapter aux nouvelles circonstances...«.¹²

Konkret bedeutete das u. a. für den lateinischen Okzident eine Vielzahl von neuen Orationen zu Beginn der Messe, über die Opfergaben, Präfationen, Postcommunio-Gebete. Das entspricht noch der Situation der frühen Zeit mit ihrer legitimen Möglichkeit spontanen Formulierens. Hier nun setzte die korrigierende, in etwa also auch »reformierende« Tätigkeit der kirchlichen Autorität ein. Kein Geringerer als Augustinus mußte feststellen: »Multorum enim preces emendantur cotidie, si doctioribus fuerint recitatae, et multa in eis inveniuntur contra catholicam fidem«.¹³ In diesem Sinn haben mehrfach Konzilien der Kirche im lateinischen Afrika Warnungen und Mahnungen ausgesprochen, etwa eine Synode in Karthago von 407: »... ut preces quae probatae fuerint in concilio, sive praefationes sive commendationes seu manus impositiones, ab omnibus celebrentur, nec aliae omnino

¹⁰ Kleine Abendländische Liturgiegeschichte. Bonn 1965, 23. J. A. Jungmann, in *Missarum Solemnia I* (1962) 65, setzt den Anfang des Übergangs bereits für die 2. Hälfte des 3. Jahrh. an.

¹¹ So F. Cabrol, *DThC* 10/2 (1929) 1365 f.; vgl. E. Bourque, *Etude sur les Sacramentaires Romains I*. Roma 1948, 11 ff.

¹² Cabrol, l.c., 1365 f.

¹³ *De baptismo* 6, 25 n. 47: PL 43, 213.

contra fidem praeferantur; sed quaecumque a prudentibus fuerint collectae dicantur».¹⁴

Die kirchliche Autorität mußte einschreiten, um Fehlentwicklungen zu unterdrücken bzw. für die Zukunft unmöglich zu machen. Von der Autorität der Bischöfe, oder mehr noch von der der Metropolen und Konzilien geleitet, korrigiert und normiert, sind so die Liturgien der abendländischen Kirchen gewachsen. Das gilt in besonderem Maße von der Liturgie der Römischen Kirche. Sie hat im Verlauf des 4.-6. Jahrhunderts jene Gestalt ausgebildet, die man mit Recht die klassische Römische Liturgie nennen kann, wie sie uns in großen Zügen aus den alten römischen Sakramentarien und den Ordines Romani in etwa bekannt ist.¹⁵

Die Verfestigung und autoritative Ordnung dieser römischen Liturgie mag wohl als ein Werk der »Reform« bezeichnet werden. In diesem Sinn habe ich, Anregungen von E. Bourque¹⁶ aufgreifend, versucht zusammenzufassen: »Da un confronto tra il Sacramentario Gelasianum Vetus e il Gregoriano, il Bourque crede di poter concludere che l'attività riformatrice di Gregorio, pur restando totalmente nella linea della precedente tradizione romana, "abbia avuto un'incidenza vasta e profonda", e non solo per quel che concerne l'ordinamento esterno, ma anche all'interno dei singoli formulari e perfino nella composizione di parecchi testi, avendo come "principale preoccupazione quella di dare una maggiore brevità e praticità alla Liturgia". E anche se in concreto non è per nulla facile stabilire i reali limiti della sua riforma, certamente egli stesso o comunque un'autorità papale, che a lui si potesse richiamare, sta alla base del sorgere e dell'affermarsi del sacramentario Gregoriano, per cui giustamente, seguendo il Bourque, possiamo parlare "dell'opera paziente e feconda di quel grande riformatore liturgico del sec. VII", che fu Gregorio Magno».¹⁷

Diese römische Liturgie war das Modell, das die Pilger aus dem germanischen Norden bewundernd in ihre Heimat hinüberbrachten,

¹⁴ Can. 103: Mansi 3, 807 = CChr 149, 218, 1255 ff; vgl. Hippo 393: can. 21: Mansi 3, 922 = CChr l.c. 39, 127 ff; Carthago 397: can. 23: Mansi 3, 884 = CChr l.c. 39, 127 ff; Mileve 416: can. 103 (Mansi 4, 330).

¹⁵ Vgl. meine Darstellung des Zusammenhanges, in: *Storia della Liturgia attraverso le epoche culturali*, Roma 1977, 55-70.

¹⁶ L.c. (s. Anm. 11) 299-391, besonders 387-391.

¹⁷ In Anmanesis, l.c. (s. Anm. 3) S. 229.

in den fränkisch-germanischen Raum, Römisches mit den dort schon üblichen liturgischen Formen in bunter Vielfalt verbindend. Hier nun sind wir Zeugen eines reformatorischen Werkes im eigentlichen Sinn. Es geht um die Reformen, die von den fränkischen Königen seit Pippin und Karl d. Gr. im Rahmen der »liturgischen Austauschbeziehungen zwischen der römischen und der fränkisch-deutschen Kirche vom 8. bis zum 11. Jahrhundert«¹⁸ unternommen wurden. Höchstwahrscheinlich war es König Pippin, der um 750 im Kloster zu Flavigny jenes »römische Sakramentar des König Pipin«¹⁹ schaffen ließ, das der Prototyp der »Gelasiana des 8. Jahrhunderts« geworden ist, eine Anpassung des Gelasianum Vetus an die konkrete, neue Situation der fränkischen Kirche.

Viel bedeutender und dokumentarisch sicherer zu erreichen ist aber die Reformtat Karls d. Gr. Der König und spätere Kaiser erbitet — gleich was auch immer seine letzten Motive gewesen sein mögen — ausdrücklich offizielle römische Bücher, um die Liturgie seines Reiches ganz allgemein der römischen Norm gleichzuformen. Nachdem Papst Hadrian I. zwischen 784 und 791 ihm ein Sacramentarium Gregorianum »immixtum ... secundum sanctae nostrae ecclesiae traditionem«²⁰ gesandt hatte, ließ der König durch seine Fachleute dieses so ergänzen, daß es als Normal-Exemplar für die Kirchen seines Reiches wirklich brauchbar war. Der verantwortliche Fachmann, wahrscheinlich Benedikt von Aniane, hat die Prinzipien der Reformarbeit im berühmten Prolog »Hucusque« zu seinem Supplementum ausführlich dargelegt.²¹ Er spricht zuerst von den Grenzen bzw. Mängeln des übersandten Sakramentars; dann legt er sein ergänzendes Werk vor: was in jener Handschrift durch die Schuld der Abschreiber verdorben sei, habe er »cum artis stilo« zu korrigieren gesucht. Ferner habe einiges er hinzugefügt, »... quia sunt et alia quaedam, quibus necessario sancta utitur ecclesia...«. Er hat deshalb das für die Feier der Liturgie Notwendige zusammengetragen: »... opere pretium duximus, ea... in unum congerere, atque correcta et emendata, suisque capitulis praenotata, in huius corpore co-

¹⁸ So die glückliche Formulierung Th. Klausers, in: Historisches Jahrbuch 53 (1933) 169-189.

¹⁹ So die Formulierung von E. Bishop, Liturgica Historica. 1918, 152, 1.

²⁰ Wiedergegeben bei H. Lietzmann, Das Sacramentarium Gregorianum (LQF3)⁴ 1967, XV.

²¹ Ed. J. Deshusses, Le Sacramentaire Grégorien. Fribourg 1971, n. 1019 a-c.

dicis seorsum ponere...«. Dabei hat er nur das ausgewählt, »quae a probatissimis et eruditissimis magna diligentia exarata sunt viris. Ex multis ergo multa collegimus, ut multorum utilitati prospiceremus«.

III. In erneuten Reformen Ausformung der Liturgie »secundum usum Romanae Curiae« (11.-13. bis Ende des 15. Jahrhunderts)

Die Folgezeit hat dann, *via facti*, erneut »reformiert«, indem sie das von Benedikt v. Aniane noch säuberlich getrennte Material in einem Band bereinigte.²² Das geschah nun aber andererseits in bunter Mannigfaltigkeit, so daß in dieser Zeit kaum zwei Handschriften sich völlig gleich sind.²³ Das gilt vor allem für die Meßliturgie. Aus der Fülle der übrigen Sakramentenliturgie ragt ein Dokument hervor, das typisch ist für den Austauschprozeß zwischen römischen und fränkisch-germanischen Elementen: das Pontificale Romano-Germanicum des 10. Jahrhunderts.²⁴ Wie dieses bedeutende, allerdings auch vielen fragwürdigen Ballast mitschleppende Buch, so wurden auch die anderen liturgischen Handschriften nach Rom zurückgetragen und dort erneut »reformiert«. Das Resultat dieses umfassenden Prozesses ist schließlich die Liturgie »secundum usum Romanae Curiae«.²⁵ Den Weg dahin hat u.a. Gregor VII. bereitet, der im Sinn seiner allgemeinen Reformbestrebungen auch in der Liturgie die Ordnung der »alten Väter« wiederherstellen wollte. Das endlich greifbare Resultat, die Liturgie der Römischen Kurie, konkret erstellt von den Klerikern der *cappella papalis*, wurde sanktioniert von Innozenz III.: »Hic etiam officium ecclesiasticum in melius correxit et ordinavit et de suo addidit et de alieno dempsit.«²⁶

Die entscheidende Reformarbeit wurde jedoch geleistet vom Generalminister der *Fratres Minores*, Haymo of Faversham, der für

²² Vgl. Bourque, l.c. II/2 (1958) 238 ff; 437-544.

²³ L.c. 543.

²⁴ Ed. C. Vogel-R. Elze I u. II (Città del Vaticano 1963: SteT 226 s).

²⁵ Vgl. J. P. van Dijk-J.H. Walker, *The Origins of the Modern Roman Liturgy*. London 1960; ferner von demselben, *Sources of the Modern Roman Liturgy* I. Leida 1963.

²⁶ Fra Salimbene, *Chronica*, in: *MGHHistorica, Scriptores* 32. Hannover-Leipzig 1913, S. 31, 4-5.

seinen Orden die Kurialliturgie Roms übernahm und praktisch brauchbar machte. Die Minderbrüder haben dann diese »römische« Liturgie über ganz Europa hin verbreitet.²⁷

Auch wenn diese Kurialliturgie in ihrer franziskanischen Bearbeitung ein ausgesprochenes Mischprodukt von römischem Urgut und fränkisch-germanischen Elementen ist, über dessen Wert man verschiedener Meinung sein kann, so müssen wir doch feststellen: »che qui ci troviamo in concreto di fronte ad una — anche se non l'unica — delle forme nelle quali la Liturgia occidentale si è cristallizzata. Sorta dalla riforma operata da più papi e dalla loro curia tra il sec. XI e il sec. XIII; diventata, per opera soprattutto dei Frati minori, la Liturgia quasi ufficiale della cristianità romana, tale è restata sino alla fine del Medio Evo e, per certi aspetti, fino ai nostri giorni, e cioè per complessivi 7-8 secoli«.²⁸

Trotz der Autorität dieser Römischen Liturgie und trotz ihrer universalen Verbreitung, blieb dennoch eine große Vielfalt im einzelnen, von Handschrift zu Handschrift, schon allein durch die Möglichkeit, beim Abschreiben unkontrolliert manches zu ändern gemäß dem konkreten Ortsbrauch und auch nach Geschmack des einzelnen. Und das nicht nur in den Privatgebeten des Priesters, etwa am Anfang der Messe, während des Offertorius, zur Kommunion und am Schluß der Messe. Wir finden eine große Vielfalt an Tropen, Sequenzen, Gebeten, Votivoffizien, Heiligenlegenden und neuen Festen. Der Wunsch nach einer Reform, nicht mehr nur vom einzelnen, sondern von zentraler Autorität unternommen, wurde während des 15. Jahrhunderts, während des »Herbstes des Mittelalters«²⁹ immer stärker. Eindrucksvolles Zeugnis für diesen Wunsch ist der Libellus ad Leonem X. der Venezianer (und späteren Kamaldulensermonche) P. (Tomm.) Giustiniani e P. (Vinc.) Quirini, in dem sie ein ausführliches Reformprogramm, auch im Hinblick auf die liturgische Situation, vorlegen.³⁰

²⁷ Vgl. van Dijk—Walker, l.c. (s. Anm. 25).

²⁸ So meine Darstellung in: *Anamnesis II*, l.c. 234 f; vgl. das ganze dort: 229-237.

²⁹ Vgl. J. Huizinga, *Herbst des Mittelalters. Studien über Lebens- u. Geistesformen des 14. u. 15. Jahrh...* 1931; zum Ganzen s. auch meine Darstellung in: *Storia* (s. Anm. 15) u. die dort zitierte Literatur: 104-107.

³⁰ In: J. B. Mittarelli-A. Costadoni, *Annales Camaldulenses* 9. Venedig 1773, 612-719, vor allem 668-711.

IV. Die Reformen im Anschluß an das Konzil von Trient und Pius V. (16. Jahrhundert)

Der allgemeine Wunsch nach Reformen führte schließlich auch zu einer Explosion, zur reformatorischen Kritik Martin Luthers. Die alte Kirche antwortete darauf u.a. durch das große Konzil, das schließlich 1545 sich in Trient versammelte mit dem doppelten Ziel der Darlegung der katholischen Lehre des Glaubens gegenüber den Irrtümern der Reformatoren und der autoritativen Reform des christlichen und kirchlichen Lebens. Dabei war immer wieder auch die Rede von liturgischen Reformen;³¹ doch fehlten Zeit und Möglichkeit, dieses Werk auf dem Konzil konkret zu beginnen. So entschloß man sich, in feierlicher Weise den Auftrag zur Reform von Missale und Brevier an den Papst weiterzugeben.³²

Immerhin hatte das Konzil in etwa die Richtung gewiesen. Man war sich bewußt, daß die kommende Reform den Forderungen historischer Kritik Rechnung zu tragen hätte; daß die in die Liturgie eingedrungenen Wucherungen rein privater Frömmigkeit und legendären Charakters auszumerzen wären. Dem Konzil waren eindrucksvolle Catalogi von abusibus in der Liturgie vorgelegt worden. Man erwartete eine größere Uniformität der Liturgie, einen obligatorischen Ordo Missae, eine stärkere Betonung der Liturgie der Sonntage und dementsprechend eine Verringerung der Zahl der Heiligenfeste. Andererseits zeigte die Unterdrückung des zunächst so erfolgreichen Reformbreviers des Kardinals F. Quíñonez, daß man allzu kühne Neuerungen nicht wünschte.³³

Es ist einer der großen Ruhmestitel der nachtridentinischen Päpste, die Reform der Liturgie im Sinne des Konzils in relativ kurzer Zeit, gewiß nur mit den Mitteln, die ihnen damals zur Verfügung standen, energisch durchgeführt zu haben.

Schon 1568 veröffentlichte Pius V. das *Breviarium Romanum*, 1570 folgte das *Missale Romanum*. Klemens VIII. konnte 1596 das *Pontificale Romanum* und 1600 das *Caeremoniale episcoporum*

³¹ Zum einzelnen s. H. Jedin, Das Konzil von Trient und die Reform der liturgischen Bücher, in: EL 59 (1945) 8 ff; ferner von demselben, Geschichte des Konzils von Trient I-IV. Freiburg 1949-1975, passim; s. auch meine kurze Darstellung in: Anamnesis II, I.c., 237-242.

³² In der Sessio 25: CT 9, 1106: « ut eius iudicio et auctoritate terminetur et evulgetur. Idemque de... missali et breviario fieri mandat ».

³³ Vgl. zu Quíñonez: Anamnesis II, I.c., 237-240 u. die dort zitierte Literatur.

herausgeben. Den Abschluß des Werkes bildete das *Rituale Romanum* von 1614 unter Paul V.

Was diese Reform auszeichnet, ist zunächst die Tatsache, daß hier, eigentlich erstmals, eine Reform der Liturgie von der höchsten Autorität, dem Papst und dem Allgemeinen Konzil, für die gesamte (lateinische) Kirche, nur mit gewissen Ausnahmen für Sonderliturgien, durchgeführt wurde, mit für alle verpflichtendem Charakter. Die Erfindung der Buchdruckerkunst erleichterte die dafür nötige Kontrolle. Im Sinne des Konzils wollte man ausdrücklich allen Wildwuchs, allen Mißbrauch entfernen, gleichzeitig aber auch zu der ursprünglichen Reinheit und Sinnfülle der alten Tradition zurückkehren. Das kommt in den päpstlichen Approbationsbullen klar zum Ausdruck. Es heißt in »Quod a nobis« von 1568: »Quae divini Officii formula... a Summis Pontificibus, praesertim Gelasio ac Gregorio primo constituta, a Gregorio autem VII reformata, cum diuturnitate temporis ab antiqua institutione deflexisset, necessaria visa res est, quae ad pristinam orandi regulam revocaretur...« »... Hoc nostrum Breviarium in omnibus universi orbis Ecclesiis... praecipimus observari: statuentes ... ipsum nullo unquam tempore ... mutandum«.

In »Quo primum« von 1570 zum Missale zeigt der Papst auch die Methode an, in der man zur Reform des Meßbuches gelangt ist: »... qui (eruditi delecti viri) diligenter collatis omnibus cum vetustis Nostrae Vaticanae Bibliothecae, aliisque undique conquisitis ... codicibus; nec non veterum consultis ac probatorum auctorum scriptis..., ad pristinam Missale ipsum sanctorum Patrum normam ac ritum restituerunt...«.³⁴

Diese Texte lassen die Intention des Papstes und seiner Fachleute deutlich erkennen: Sie wollen reformieren im Vollsinn des Wortes, zurückkehren zur »pristina norma Patrum«, zur »pristina orandi regula«. Man sah, durchaus richtig, diese ursprüngliche Norm letztlich in der alten Liturgie Roms gegeben, wie sie in den genannten Sakramentaren, dem Gelasianum und Gregorianum, vorlag. Der Weg der weiteren Entwicklung ist zwar in etwa richtig gesehen, aber doch zu sehr vereinfacht. Mit den damals zur Verfügung stehenden wissenschaftlichen Mitteln konnte das ideale und richtige Ziel nicht

³⁴ Die beiden Dokumente waren den offiziellen Ausgaben von Brevier und Missale bis in die Zeit vor dem 2. Vatikanum fast stets vorgedruckt. S. auch: Storia... (s. Anm. 15) 114 f.

ganz erreicht werden. Praktisch gelangte man nur zu einer Wiederherstellung der Liturgie *secundum usum romanae Curiae*, unter Entfernung der Zutaten des späteren Mittelalters. Das war im wesentlichen das, was die Reform Gregors VII. grundgelegt hatte, aber es war nicht mehr die schlichte Einfachheit der klassischen Römischen Liturgie des 5.-7. Jahrhunderts, sondern die Fusion dieses römischen Gutes mit den Elementen des fränkisch-germanischen frühen Mittelalters.

Immerhin wurde in der Rückführung auf die Liturgie der Kurie (des 12.-13. Jahrhunderts) doch etwas Großes erreicht: Wesentliche Werte der alten römischen Liturgie wurden, wenn auch vermischt mit späteren Zutaten, in klarer und verbindlicher Ordnung festgehalten und für die nächsten 400 Jahre, in einer manchmal sogar zu strengen Uniformität, weitergegeben. Manches ist bei dieser Arbeit ausgezeichnet gelungen. So hat z.B. ein genauer Vergleich des Festkalenders des Kurien-Missales vom Ende des 15. Jahrhunderts (des Erstdrucks von 1474) mit dem des reformierten Missale Pius' V. gezeigt, daß jenes kaum Tage hat, an denen nicht ein Heiligenfest zu feiern gewesen wäre; das Missale Pius' V. hingegen hat 150 freie Tage, so daß der Vorrang des Teiles »de tempore« deutlich wird.³⁵

Abschließend können wir sagen: Die Liturgiereform des Papstes Pius' V. und seiner Nachfolger ist ein Werk von säkularer Bedeutung gewesen. Sie ist die Norm geworden, auf die man sich in den Anfängen der Liturgischen Bewegung unseres Jahrhunderts besinnen konnte, um den ganzen Reichtum der alten römischen Liturgie wieder zu entdecken. Aber sie hat doch auch manche zeitbedingte Schwächen gehabt, so daß Versuche, diese Schwächen zu überwinden, in den folgenden Jahrhunderten immer wiederholt wurden. Es handelte sich dabei einmal um Einzelunternehmungen, die z.T. durch falsche Akzentsetzungen oder gar schismatisch-häretische Irrtümer belastet waren, wie die Reformtendenzen der Aufklärungszeit, vor allem in Pistoia und auf dem Emser Kongreß der deutschen Fürstbischöfe,³⁶ sowie manches in den neugallikanischen Liturgien.³⁷ Aber selbst Ansätze

³⁵ Vgl. die eindrucksvolle Arbeit von E. Focke-H. Heinrichs, *Das Kalendar des Missale Pianum vom Jahre 1570 und seine Tendenzen*, in: ThQu 120 (1939) 383-400; 461-469.

³⁶ Siehe *Anamnesis II*, l.c., 244-246.

³⁷ Ebd. 242-244; zu den neugall. Liturgien s. vor allem die umfassende Darstellung von H. Leclercq, *Liturgies néo-gallicanes*, in: DACL 9/2 (1930) 1636-1729.

zu einer Reform von höchster Stelle aus fehlten nicht, wie schon die Neuausgabe des Breviers durch Klemens VIII. von 1602, die (wenig glückliche) Hymnenreform Urbans VIII., ferner die nicht zur Ausführung gekommenen Reformpläne Benedikts XIV.³⁸

V. Reformen im 19.-20. Jahrhundert

Wirkliche Reformen begannen jedoch erst, im Anschluß an die liturgischen Bestrebungen des 19. Jahrhunderts (vor allem in Solesmes und Beuron), mit Papst Pius X. Er hat einen klaren Reformwillen bekundet in seiner dem Missale Romanum 1911 vorausgeschickten *Constitutio »Divino afflatu«*. Er erwähnt dort die Reformbemühungen seiner Vorgänger (der oben genannten Päpste) und die von vielen Seiten vorgetragenen Reformwünsche, um die Neuordnung der Psalmenordnung zu begründen und vorzulegen. Er fährt abschließend fort: *»Quoniam vero Psalterii dispositio intimam quamdam habet cum omni Divino Officio et Liturgia conjunctionem, nemo non videt per ea, quae hic a Nobis decreta sunt, primum Nos fecisse gradum ad Romani Breviarii et Missalis emendationem...«*.³⁹ Zur Erreichung dieses Zieles wolle er bald eine Kommission einsetzen; unterdessen aber solle sofort der Vorrang der Lesung der Hl. Schrift innerhalb der Abschnitte *»de tempore«* im Kirchenjahr stärker betont und den Messen an den Sonntagen *»infra annum«* und den Wochentagen, vor allem der Quadragesima, der ihnen gebührende Vorrang wiedergegeben werden.

Der Ausbruch des Weltkrieges und der Tod des Papstes haben eine größere Reform verhindert. Erst Papst Pius XII. hat in großer Weitsicht weitere bedeutende Reformen eingeleitet, in der Verbesserung des lateinischen Psalmentextes durch Neuübersetzung aus dem hebräischen Urtext (1945), im Entschluß zu einer offiziellen allgemeinen Liturgiereform (1946), der Restauration der Osternachtsfeier (1951) und der ganzen Karwoche (1955). Das alles waren nicht nur vereinzelte mutige Taten; der Papst hat auch immer wieder entsprechende Anweisungen gegeben zur Vereinfachung der liturgischen Feiern, für eine Vorbereitung der Feier in der Volkssprache

³⁸ Vgl. *Anamnesis* II, l.c., 242 und 244.

³⁹ AAS 3 (1911) 633-638; in den Römischen Missalien am Anfang des Buches wiedergegeben bis etwa 1960.

und überhaupt in Anerkennung der Bestrebungen der »Liturgischen Bewegung« (als eines »passaggio dello Spirito Santo sulla sua Chiesa«).⁴⁰

Wichtig war besonders die im Auftrag des Papstes von der Ritenkongregation erstellte »Memoria sulla riforma liturgica« vom Jahre 1948.⁴¹ Doch blieb das alles noch innerhalb gewisser Grenzen rubrikaler Art. Vorläufiger Abschluß sollte der Codex rubricarum sein, der unter Papst Johannes XXIII. im Jahre 1960 veröffentlicht wurde.⁴²

VI. Das 2. Vatikanische Konzil und die nachkonziliare Reform

Die Entwicklung drängte indessen zu weiteren Schritten. Nach der Ankündigung des Konzils durch Johannes XXIII. am 25-1-1959 konnten der Episkopat der Weltkirche, die römischen Dikasterien und die katholischen Universitäten und Fakultäten ihre Wünsche vortragen. Sie wurden in den imposanten Bänden der »Acta et documenta Concilio Vat. II. apparando« zusammengefaßt und zunächst den vorbereitenden Kommissionen zur Verfügung gestellt. Heute sind die 16 Quartbände der Series antepreparatoria mit ihren über 10 000 Seiten allen zugänglich. H. Schmidt SJ sagt dazu: »Die Vorschläge auf liturgischem Gebiet waren sehr zahlreich und dazu meist von durchgreifender Art. Die Sammlung bietet ein gutes Bild und läßt erkennen, wie die von Pius XII. eingeleitete Erneuerung der Liturgie in den verschiedenen Gebieten der Erde aufgenommen und durchgeführt worden war...«.⁴³ In 2 Bänden des Appendix der Series I. sind diese Vorschläge der Weltkirche für die Verhandlungen auf dem Konzil systematisch und übersichtlich stichwortartig zusammengefaßt. Im 1. Band findet sich bereits manches in der theologischen (dogmatischen) Sicht der Sakramente.⁴⁴ Die eigentliche Thematik wird

⁴⁰ In der Ansprache an den Kongreß von Assisi: 48 (1956) 712.

⁴¹ Der Papst gab den Auftrag zur Vorbereitung der Reform im Mai 1946; die Memoria wurde von der Ritenkongregation 1948 veröffentlicht (Poliglotta Vaticana): ein Band von 343 S. mit dem umfassenden Programm für die kommenden Arbeiten. Es folgten weitere Bände, unter denen bemerkenswert ist der Band mit den ausführlichen Gutachten von M. Righetti, B. Capelle u. J. A. Jungmann.

⁴² AAS 52 (1960) 593-740.

⁴³ In: Die Konstitution über die hl. Liturgie. Text-Vorgeschichte -Kommentar. Freiburg 1965, 67-68.

⁴⁴ Acta et Documenta Concilio Vat. II apparando. 1960-1964. Series I, Pars I (1961) S. 150-175: De sacramentis.

jedoch erst im 2. Band eindrucksvoll sichtbar: *De sacramentis*: S. 3-189; *De locis sacris*: S. 193-197; *De cultu divino*: S. 247-460.⁴⁵ Die Kirche selbst, in den Ortskirchen über den Erdkreis ausgedehnt, hat in der Tat die Anregungen der Päpste von Pius X. bis Pius XII. und Johannes XXIII. bereitwillig und freudig aufgegriffen.

Alle Anregungen wurden dann, in Schemata zusammengefaßt, den Vätern des Konzils unterbreitet, eingehend diskutiert⁴⁶ und schließlich am 4-12-1963 in der Konstitution über die hl. Liturgie »Sacrosanctum Concilium« mit 2147 gegen 4 Stimmen angenommen und von Papst Paul VI. feierlich promulgiert.

Hier kommt, im ersten Dokument des Konzils, der Wille zur Reform eindeutig und feierlich zum Ausdruck: »Sacrosanctum Concilium, cum sibi proponat vitam christianam inter fideles in dies augere; eas institutiones quae mutationibus obnoxiae sunt, ad nostrae aetatis necessitates melius accommodare..., suum esse arbitratur peculiari ratione etiam instaurandam atque fovendam Liturgiam curare«.⁴⁷

Das Konzil setzt sich ein ad »instaurandam et fovendam Liturgiam«, zunächst durch grundsätzliche Ausführungen im Kap. 1: in theologisch tiefschürfender Erörterung von Natur und Bedeutung der Liturgie im Leben der Kirche: Nr. 5-13; in der Mahnung zu liturgischer Bildung und Förderung aktiver Teilnahme der Gläubigen: 14-20. Im 3. Abschnitt dieses einleitenden Kapitels folgt die ausführliche Darstellung der Reformabsicht: *De sacrae Liturgiae instaurazione* (Nr. 21-40). »Pia Mater Ecclesia, ut populus christianus in sacra Liturgia abundantiam gratiarum securius assequatur, ipsius Liturgiae generalem instauracionem curare cupit. Nam Liturgia constat parte immutabili, utpote divinitus instituta, et partibus mutationi obnoxiiis, quae decursu temporum variare possunt vel etiam debent, si in eas forte irrepserint quae minus bene ipsius Liturgiae intimae naturae respondeant, vel minus aptae factae sint« (Nr. 21). Die Normen für solche Reformen werden aufgezeichnet: im allgemeinen (Nr. 22-25), im Hinblick auf den hierarchischen und kommunitären Charakter der liturgischen Handlung (Nr. 26-32), in Berücksichtigung des didaktischen

⁴⁵ L.c., Pars II (1961).

⁴⁶ F. Eisenbach, *Die Gegenwart Jesu Christi im Gottesdienst*. Systematische Studien zur Liturgiekonstitution des II. Vat. Konz. Mainz 1982, gibt für einen Teilbereich (die Problematik der Gegenwart Christi in den liturgischen Handlungen) ein anschauliches Bild der eingehenden Diskussionen auf dem Konzil.

⁴⁷ SC 1. Wir zitieren nach der offiziellen Ausgabe von 1966 (s. Anm. 1).

und pastoralen Auftrags der Liturgie (Nr. 33-36) und ihrer Anpassung an die Eingearbeitet der Völker (Nr. 37-40). Die Reform, die gemäß diesen weisen und ausgeglichenen Prinzipien durchgeführt wird, soll schließlich das liturgische Leben in Diözese und Pfarrei fördern (4. Abschnitt: Nr. 41 f). Diesem Ziel dient auch die Förderung der pastoralliturgischen Bestrebungen (5. Abschnitt: Nr. 43-46). Der »Eifer für die Förderung und Erneuerung der hl. Liturgie ... ein Zeichen der Fügungen der Vorsehung Gottes, gleichsam ein Hindurchgang des Hl. Geistes durch seine Kirche« — dies Wort des Papstes Pius XII.⁴⁸ wird hier zitiert, um zu eifrigem Einsatz in solch pastoralliturgischer Arbeit aufzurufen (Nr. 43).

Nach diesen grundsätzlichen Abschnitten folgen in Kap. 2-7 die konkreten Wünsche für eine allgemeine Reform der Liturgie: De ss. Eucharistiae mysterio (Nr. 47-58); De ceteris Sacramentis et Sacramentalibus (Nr. 59-82); De Officio Divino (Nr. 83-101); De anno liturgico (Nr. 102-111). De musica sacra (Nr. 112-121); De arte sacra... (Nr. 122-130). Ein Appendix bringt die Erklärung zu einer etwa möglichen Revision des Gregorianischen Kalenders (Nr. 1-2).

Soweit der klare und umfangreiche Reformwille des Konzils. Papst Paul VI. hat sich sofort um seine Durchführung bemüht in der Einsetzung des Consilium ad exsequendam Const. de s. Lit.⁴⁹

Dieses Organ, dessen Mitglieder z. T. vom Papst ernannt, z. T. von den Bischofskonferenzen bestimmt wurden, unterstützt von einer großen Zahl von Fachleuten aus allen Teilen der Weltkirche, hat das Werk der Reform mit großem Eifer begonnen und durchgeführt, auf höchster Ebene, d.h. für die Weltkirche (des lateinischen Ritus). Das Werk ist nunmehr, 20 Jahre nach der Promulgation der Liturgiekonstitution, im wesentlichen abgeschlossen. Es sind gute Übersichten geschaffen worden; sie präsentieren in bibliographischen Indices⁵⁰ das enorme Maß an Arbeit, vermitteln eine Übersicht und den Versuch einer ersten Würdigung⁵¹ und veröffentlichen alle einschlägigen Texte in einem Enchiridion.⁵² Eine eigene Übersicht über die

⁴⁸ S. oben S. 10 Anm. 40.

⁴⁹ Mit Motu Proprio vom 25.I.1964 »Sacram Liturgiam«: Kaczynski N. 178-190.

⁵⁰ F. Dell'Oro SDB, I documenti...: Riv. Lit. 61 (1974) 102-163; A. Cuva SDB, Documentazione...: Salesianum 36 (1974) 117-130.

⁵¹ B. Neunheuser, Die nachkonziliare Liturgiereform. Ein Rückblick nach dem ersten Jahrzehnt, in: Arch. f. Lit.wiss. 19 (1978) 59-88.

⁵² R. Kaczynski, Enchiridion...: s. oben Anm. 2.

im Consilium behandelten Schemata bzw. Entwürfe zeigt gut die von ihm geleistete Arbeit.⁵³

Es bleibt freilich die Arbeit der Durchführung dieser Reformen in den verschiedenen Ortskirchen, d.h. der Darbietung der Textbücher in den Liturgiesprachen der großen Kirchen-»provinzen«, und schließlich, last not least, die konkrete Realisierung all dessen in der Feier der Liturgie durch die lebendigen Gemeinden. Das ist eine Aufgabe, die erst begonnen hat, deren wirkliche Durchführung noch viele Mühe in vielen Jahren erfordern wird, in willigem Horchen auf die Normen der Kirche, in der Überwindung von Exzessen eines blinden Konservatismus, wie auch eines überbordenden, zuweilen wilden Progressismus und ungeordneter Spontaneität.

In diesem Sinne bleibt die Reformaufgabe auch weiterhin zu erfüllen, als wirkliche Aneignung dessen, was die Autorität der Kirche uns geschenkt hat. Das ist nicht verwunderlich. Wir haben in unserem kurzen Überblick gesehen, daß Förderung, Erneuerung, Reform der Liturgie alle Entwicklung der Liturgie durch zwei Jahrtausende begleitet hat. Die jetzige nachkonziliare Reform stellt den Höhepunkt all dieser Reformen dar. Sie ist nach den Reformen der tridentinischen Zeit, vor allem derjenigen des Papstes Pius V., die umfassendste Reform, die Vollendung mit modernen Mitteln (der Theologie, der Wissenschaft und auch der wissenschaftlichen Technik) dessen, was Pius V. gewollt hat: Rückkehr »ad pristinam normam Patrum«.

Das besagt im einzelnen: Gestaltung des Kirchenjahres derart, daß die Osterfeier in der österlichen Buß- und Freudenzeit, sowie an den Herrentagen das Jahr hindurch, im Mittelpunkt steht. Daneben steht die Feier des Adventus Domini in Weihnachts- und Epiphaniezeit und eine entsprechend geordnete und gestufte Feier der Heiligen. Dem Ordo Missae ist eine klare und feste Ordnung gegeben, mit einer größeren Fülle von Orationen und Präfationen aus der alten römischen Tradition. Die Schriftlesungen sind so geordnet, daß die Gläubigen an den Herrentagen innerhalb von drei Jahren das ganze NT und die wichtigsten Teile des AT hören. Das Stundengebet ist als Gebet der ganzen Kirche, an dem auch die Laien teilhaben sollen, so geordnet, daß es, in *veritate horae vel temporis*, wirklich verrichtet werden kann. Für beides, Messe und Stundengebet, sind allgemeine Einführungen geschaffen worden, voll theologischer Tiefe

⁵³ P. Marini, in: *Notitiae* 18 (1982) 453-772 [bzw. 1-310].

und pastoraler Klugheit. Pontifikale und Rituale sind neu geordnet, z.T. mit bedeutsamen Eingriffen, die aber zum großen Teil bereits durch Pius XII. grundgelegt waren (so betr. der Festlegung der Wesenselemente bei den großen Weihehandlungen), entsprechend auch den Bestimmungen anderer Dokumente des 2. Vatikanums. Von besonderer Wichtigkeit ist die Neuordnung der Sakramente der christlichen Initiation, zumal in der Wiedereinführung eines in verschiedene Stufen gegliederten Katechumenats.

Es ist sicher nicht übertrieben, von einem »säkularen Werk« zu sprechen, das in dieser Reform erstellt wurde und nun zu verwirklichen bleibt. Auch dieses Werk ist gewiß nicht »vollkommen« in jeder Hinsicht. Was die Liturgiekonstitution grundsätzlich sagt von den »partes mutationi obnoxiae, quae decursu temporum variare possunt vel etiam debent...« (Nr. 21), gilt auch von dem gegenwärtigen Reformwerk. Dennoch darf und muß man sagen: Gerade das Ausmaß der Reform verlangt zunächst eine geduldige und gehorsame Bewahrung tionen zu erfassen und konkret zu verwirklichen. Hier gilt das weise Wort der *Instructio »Inter Oecumenici«* von 1964: »... in primis necesse est ut omnes sibi persuasum habeant Const. Conc. Vat. II de s. Lit. non sibi proponere tantum formas et textus liturgicos mutare, sed potius illam fidelium institutionem ... excitare quae s. Liturgiam veluti culmen et fontem habeat ... Vis autem huius actionis pastoralis circa Liturgiam ordinandam in eo posita est ut *Mysterium paschale vivendo exprimatur...*«.⁵⁴

BURKHARD NEUNHEUSER, O.S.B.

⁵⁴ N. 5 und 6: Kaczynski, l.c. 203 und 204.

Instauratio Liturgica

LIBRI LITURGICI OFFICIALES *

Hac rubrica præbemus elenchum librorum liturgicorum officialium, qui ad hanc Sacram Congregationem pro Sacramento et Cultu Divino a die 1 decembris 1983 ad diem 30 iunii 1984 pervenerunt secundum normam quæ datur in Decreto confirmationis, scilicet: « In textu imprimendo mentio fiat de confirmatione ab Apostolica Sede concessa. Eiusdem insuper textus impressi duo exemplaria ad hanc Sacram Congregationem transmittantur ».

Elenchus complectitur libros liturgicos editos sive cura Cœtum Episcoporum, sive cura Dioecesium, sive cura Familiarum Religiosarum.

I. NATIONES

AFRICA

MADAGASCARIA

Sakramenta Fibebahana (OP).

Lingua *madagascarica*.

Editor: Société malgache d'édition, 1984.

Confirmatum die 6 maii 1980 (Prot. CD 621/76).

ASIA

INSULAE PHILIPPINAE

Paglilibing sa yumaong kristiyano (OE).

Lingua *tagalog*.

Editor: Lupon para sa wikang tagalog sa Liturhiya, Manila 1983.

Confirmatum die 31 octobris 1983 (Prot. CD 560/83).

* Sigla quibus tituli librorum compendiantur:

OE Ordo Exsequiarum

OLM Ordo lectionum Missae

OP Ordo Paenitentiae

OUI Ordo unctionis infirmorum eorumque pastoralis curae

PLH Proprium Liturgiae Horarum

PM Proprium Missae

HIEROSOLYMITANUS PATRIARCHATUS LATINORUM

Lectionarium Missae (PLM).

Lingua *arabica*.

Editor: ...

Confirmatum die 28 octobris 1983 (Prot. CD 1700/83).

EUROPA

GERMANICAE LINGUAE REGIONES

Mess - Lektionar VI (OLM).

Lingua *germanica*.

Editor: Benziger - Herder - Pustet - St. Peter - Veritas, 1983.

Confirmatum die 27 augusti 1983 (Prot. CD 935/83).

HIBERNIA

Pastoral Care of the sick (OUI).

Lingua *anglica*.

Editor: Veritas Publications, Dublin and Geoffrey Chapman, London 1983.

Confirmatum die 21 decembris 1982 (Prot. CD 1235/82).

LUSITANIA

Celebração das exéquias (OE).

Lingua *lusitana*.

Editor: Conferência Episcopal Portuguesa, Braga 1984.

Confirmatum die 20 octobris 1983 (Prot. CD 367/83).

SLOVACHIA

Lekcionàr V (OLM).

Lingua *slovaca*.

Editor: Slovenská komisia, Trnava 1983.

Confirmatum die 8 iunii 1983 (Prot. CD 168/83).

II. DIOECESES

ARIANENSIS ET LAQUEDONIENSIS

Proprio delle Messe e della Liturgia delle Ore (PM, PLH).

Lingua *italica*.

Editor: ...

Confirmatum die 12 augusti 1981 (Prot. CD 973/81).

MAIORICENSIS - MINORICENSIS - EBUSITANA

Laudes i Vespres de la Liturgia de les Hores (PLH).

Lingua *catalaunica*.

Editor: Ed. Regina, S. A., Barcelona 1983.

Confirmatum die 14 septembris 1977 (Prot. CD 1192/77).

III. FAMILIAE RELIGIOSAE

ORDO CLERICORUM REGULARIUM A SOMASCHA

Proprio della Liturgia delle Ore e delle Messe (PM, PLH).

Lingua *italica*.

Editor: Tip. Emiliani, Rapallo 1982.

Confirmatum die 23 aprilis 1982 (Prot. CD 297/82).

ORDO FRATRUM DISCALCEATORUM B.M.V. DE MONTE CARMELO

Les Heures du Carmel (PLH).

Lingua *gallica*.

Editor: Procure provinciale des Carmes, Paris 1983.

Confirmatum die 16 iulii 1983 (Prot. CD 315/83).

ORDO FRATRUM MINORUM

Messe Proprie Provincia Veneta OFM (PM).

Lingua *italica*.

Editor: Provincia veneta OFM, 1983.

Confirmatum die 22 ianuarii 1983 (Prot. CD 629/79).

Lecionario Franciscano (OLM).

Lingua *lusitana*.

Editor: CEFEPAL, Petrópolis 1984.

Confirmatum die 17 novembris 1982 (Prot. CD 1046/82).

ORDO FRATRUM PRAEDICATORUM

Propre de l'Ordre des Prêcheurs, Liturgie des Heures - Sanctoral (PLH).

Lingua *gallica*.

Editor: Provinces Dominicaines Francophones, Paris 1983.

Confirmatum die 8 augusti 1981 (Prot. CD 2148/80).

ORDO SANCTISSIMAE TRINITATIS

Liturgia delle Ore (PLH).

Lingua *italica*.

Editor: Typis Polyglottis Vaticanis, 1983.

Confirmatum die 2 iulii 1983 (Prot. CD 209/83).

ORDO SERVORUM MARIAE

Proprium Officiorum OSM (PLH).

Lingua *latina*.

Editor: Curia Generalis OSM, 1983.

Confirmatum die 19 iunii 1975 (Prot. 726/75).

Actuositas Commissionum liturgicarum

CONVEGNO DEI SEGRETARI EUROPEI DELLE COMMISSIONI NAZIONALI DI LITURGIA

Dublino (Irlanda): 28 maggio - 2 giugno 1984

Il settimo convegno europeo dei segretari nazionali di Liturgia si è svolto nella casa di esercizi « Emmaus », Lissenhall, presso Dublino in Irlanda dal 28 maggio al 2 giugno 1984.

* * *

Le Commissioni nazionali di Liturgia sono state così rappresentate:

1. Austria	Rupert Schindlauer, OSB
2. Belgio	Peter D'Haese, OP
3. Francia	Gaston Savornin
4. Germania (Rep. federale)	Heinrich Haug
5. Grecia	Dimitrios Roussos
6. Inghilterra	Edward Matthews
7. Irlanda	Sean Swayne
8. Italia	Michelangelo Giannotti Secondo Mazzarello, Sch. P.
9. Jugoslavia (Slovenia)	Stanko Lipvsek
10. Lussemburgo	Emil Seiler
11. Malta	Arthur Said Pullicino
12. Paesi Bassi	Evert P. de Jong
13. Portogallo	Anibal Ramos
14. Scozia	John Mc Kelvie
15. Svizzera	Thomas Egloff Jean Claude Crivelli

Erano inoltre presenti:

1. Joseph F. Lescrauwaet, che ha tenuto alcune relazioni sulla domenica; 2. Piero Marini, per la Congregazione per il Culto Divino; 3. Artur Waibel, per la Segreteria del convegno; 4. John Gurrieri, per il « Bishops' Committee on the Liturgy » degli Stati Uniti d'America.

* * *

Il convegno ha avuto tre momenti di particolare interesse:

1. La domenica e l'assemblea domenicale; 2. Le relazioni sull'attività dei singoli paesi negli ultimi due anni; 3. La riunione dei Presidenti e dei Segretari di Liturgia a Roma nell'ottobre 1984.

1. *La domenica e l'assemblea domenicale*

Si trattava del tema generale del convegno. La trattazione del tema ha avuto due punti di riferimento:

a) il « dossier » (59 pagg.), compilato in base alle risposte date dai Segretari;

b) alcune conferenze tenute, durante i giorni del convegno, da Sua Eccellenza Mons. Joseph Lescrauwaet, Vescovo ausiliare di Haarlem, sul tema « L'assemblea liturgica della domenica ».

2. *Le relazioni sull'attività dei singoli paesi negli ultimi due anni*

Le relazioni, lette dagli interessati sulla situazioni liturgica nei vari paesi europei, hanno costituito un'utile informazione sulle realizzazioni compiute, sull'attività in corso e sulle prospettive per l'immediato futuro nei vari paesi. Si è così potuto avere una panoramica generale della situazione liturgica in Europa.

Alcune Commissioni hanno offerto ai presenti le loro ultime pubblicazioni.*

3. *La riunione dei Presidenti e dei Segretari di Liturgia a Roma nell'ottobre 1984*

L'argomento era stato annunciato a tutti i Segretari con lettera di Mons. Heinrich Haug in data 9 maggio 1984.

Alcune delucidazioni sullo svolgimento del convegno, date da Mons. Marini della Congregazione per il Culto Divino, sono servite come punto di partenza per la discussione.

* Die Deutschen Bischöfe Liturgie-Kommission, *Die Feier der Eucharistie in Konzelebration*, Bonn, 23. Januar 1984; *Der liturgische Dienst des Diakons*, Bonn, 12. März 1984.

Liturgische Kommission für Österreich, *Die Sonntagsfeier in Gemeinden ohne Priester*, Heft 9, Salzburg 1984.

Oltre ai tre principali momenti di interesse menzionati, il convegno si è interessato anche di altri problemi particolari, come ad es. i rapporti tra le Commissioni liturgiche e la Sede Apostolica, e un progetto di lettera al Consiglio delle Conferenze Episcopali d'Europa sui problemi della pastorale liturgica e sacramentale vista nella prospettiva di un rinnovamento dell'evangelizzazione in Europa.

* * *

Giovedì 31 maggio i Segretari hanno partecipato alla celebrazione eucaristica dell'Ascensione del Signore in una chiesa parrocchiale della periferia di Dublino, si sono quindi recati a Glendalough e nel pomeriggio hanno visitato la sede dell'Istituto di pastorale liturgica in Carlow, dove sono stati accolti con calore dal Preside e dagli alunni dell'Istituto.

Particolare attenzione è stata data durante il convegno alla celebrazione dell'Eucaristia e della Liturgia delle Ore, per la quale si è provveduto a preparare un apposito libretto dal titolo « Antiphonale » con le melodie gregoriane per le Lodi e i Vespri di ogni giorno.

La preparazione dei « dossiers » nelle varie lingue e tutti gli aspetti organizzativi di Segreteria sono stati curati con precisione e competenza dall'Istituto liturgico di Trier.

Il prossimo convegno è previsto per il 1986 in Portogallo.

PIERO MARINI

COMMISSION INTERNATIONALE FRANCOPHONE POUR LES TRADUCTIONS ET LA LITURGIE

(14-17 mars 1984)

Les Secrétaires nationaux de la C.I.F.T. (Commission internationale francophone pour les traductions et la liturgie) se sont réunis en Suisse du 14 au 17 mars 1984. Entre autres questions, ils ont examiné le projet de la session des présidents et secrétaires des commissions nationales de liturgie et autres organismes internationaux par unités linguistiques, comme la C.I.F.T., invités par la Congrégation pour le Culte Divin à une rencontre de six jours à Rome, du 23 au 28 octobre prochain.

Le compte rendu des réflexions échangées a été publié par le bulletin Informations C.N.P.L., n. 145 de mai 1984, pp. 1-2.

Préparation de la Session de Rome

Cette rencontre a un double objectif: établir un bilan de la réforme liturgique, vingt ans après les premières mesures d'application de la Constitution *Sacrosanctum Concilium*; proposer une perspective pour les années qui viennent.

Le seul fait qu'une telle rencontre ait lieu est important. La dernière réunion de ce genre remonte à 1965 pour les présidents, et à 1971 pour les secrétaires.

A plusieurs reprises, par exemple à la rencontre européenne de Syros en 1980, des souhaits ont été émis pour une telle rencontre internationale. Il est à souhaiter maintenant que l'organisation de la session et le programme de travail secondent au mieux l'intention du pape et les vœux de tous ceux qui y participeront.

Pour le moment, on se propose seulement de noter les points qui paraissent les plus saillants. Peut-être sera-t-il plus pratique, par la suite, de s'aider de cette grille pour examiner — en bilan et perspective — les divers chapitres de la Constitution sur la liturgie, celle-ci servant ainsi de cadre indiscutable pour la discussion.

Dans un premier temps, une dizaine de points sont apparus comme importants (l'ordre dans lequel ils sont placés n'est pas nécessairement à maintenir tel quel):

1. Les responsabilités dans l'application de la réforme liturgique et leur articulation. Ce point pourrait à la fois servir de conclusion au bilan et faire le lien avec la perspective.

2. Les conséquences de l'usage des langues vivantes.

3. La Parole de Dieu.

4. La participation de l'assemblée: *a)* participation active; *b)* intériorisation: la liturgie comme lieu d'éducation de la foi (problème de l'homélie); la liturgie comme célébration dans la foi, même imparfaite; la liturgie comme mystère et don de Dieu que l'on reçoit.

5. Les ministères et les services:

— les diverses fonctions dans la liturgie;

— la formation des prêtres, des futurs prêtres et des animateurs laïcs;

— la place des femmes (un des points discutés à la rencontre des consultants de la Congrégation, en mai);

— les célébrations en l'absence de prêtre.

6. Chant et musique.

7. Art sacré: espace, organisation, aménagement des lieux de culte. Gestes.

8. Les livres liturgiques (domaine qui concerne directement la C.I.F.T.): traductions, éditions (y compris les éditions dérivées), adaptations, réception, révisions, créations nouvelles.

9. Le renouveau liturgique à l'épreuve:

— des divers mouvements culturels, en positif comme en négatif; cf. la réflexion sur ce point à la dernière réunion de la C.I.F.T.;

— de l'incroyance;

— des mentalités traditionnelles;

— de l'intégrisme;

— des mouvements « spirituels ».

10. Le renouveau liturgique et le besoin religieux; confrontation « foi-religion »: la parole doit évangéliser le rite.

11. Après vingt ans d'application de la réforme liturgique, comment vérifier la double finalité de la réforme: prise en compte plus large des richesses de la tradition, adaptation à des courants culturels nouveaux et multiples.

VISITES À LA CONGRÉGATION PRÊTRES CANADIENS

Comme chaque année, un groupe de prêtres canadiens du diocèse de Montréal est venu faire un stage à Rome et visiter les universités et les différents organismes de la curie romaine pour se recycler et s'informer par des contacts directs et personnels. Cette année le groupe, qui est resté du 30 mars au 24 mai, comprenait onze prêtres: curés, responsables de pastorale, administrateurs, directeurs de collège, sous la conduite de deux animateurs sulpiciens: Messieurs Guy Poisson et Charles Granche.

Comme l'an dernier (cf. *Notitiae* 1983, pp. 352-354), ils ont rendu visite à la Congrégation pour le Culte Divin pour un dialogue fraternel qui eut lieu le 7 mai, avec Son Excellence Mgr Augustin Mayer, O.S.B., Pro-Préfet, Son Excellence Mgr Virgilio Noè, Secrétaire, et Dom Antoine Dumas, O.S.B. Entre autres questions, nous retiendrons les suivantes:

1) Quelles sont les compétences respectives des deux Congrégations, distinctes depuis le 5 avril 1984?

R. Elles demeurent inchangées, la Congrégation pour les Sacrements s'occupant de la discipline sacramentaire, du point de vue juridique, et celle pour le Culte Divin continuant à traiter les questions proprement liturgiques: normes communes, textes nouveaux, adaptations culturelles, relations avec les commissions liturgiques nationales et internationales, etc.

2) Quelques questions pratiques, entre autres:

a) Peut-on ajouter des textes dans les prières eucharistiques?

R. On doit avant tout respecter la nature des textes liturgiques. La prière eucharistique, réservée au célébrant, ne peut être modifiée au gré des intentions particulières. D'autres textes sont faits pour cela: accueil, monitions, homélie, prière des fidèles.

b) Comment comprendre l'obligation de l'office divin?

R. Très consciencieusement. Chaque Heure de l'office a pour but

de sanctifier l'heure correspondante de la journée. Or, la Liturgie des Heures a été très allégée. C'est une prière féconde et variée: louange, action de grâce, demande, intercession, lectures qui, dans l'échelle des valeurs, doit occuper la première place. Le prêtre doit être, avant tout, homme de prière, son action apostolique étant le fruit de sa prière.

3. Liturgie des défunts et incinération: Celle-ci est un fait de société assez commun au Canada, imposé par l'urbanisme, l'hygiène, les grandes distances (lieu de la mort très éloigné du lieu de la sépulture), etc. En fait, la liturgie des défunts se réduit alors à quelques prières au crematorium. Peut-on espérer qu'il sera permis de célébrer la liturgie des funérailles en présence des cendres?

R. La question se pose aussi pour d'autres pays; elle fait l'objet d'un examen auprès des autorités compétentes.

4. On est très satisfait de la prière eucharistique du mariage en usage au Canada, où l'on a un rituel complet, très apprécié par les prêtres, les fiancés et tous les fidèles.

R. Il est vrai que la liturgie du mariage, bien préparée et célébrée, exprime bien la valeur du sacrement et le sens de la famille chrétienne. Ces rites sont une catéchèse efficace adressée à tous les participants.

5. Le ministère des femmes: il est pratiquement admis au Canada, surtout sous la forme familiale. On fait ainsi dans la liturgie une place non seulement aux jeunes, garçons et filles, mais aussi à la famille en tant que telle.

R. La reconnaissance liturgique du ministère des femmes est une question qui se pose avec acuité. Aussi son étude se poursuit-elle auprès des dicastères intéressés.

A. D.

« DIRE » LA MESSA

1. Giorni or sono, in uno studentato religioso, riscontravo un clima di fervore minuzioso, raro di questi tempi, nel voler approfondire tutti gli aspetti delle rubriche, che guidano attualmente lo svolgimento delle celebrazioni liturgiche. Gli studenti mi presentavano un loro sacerdote, che, da sempre, insegna ai diaconi candidati al sacerdozio, come « dire » la Messa! In quel momento mi si risvegliò il ricordo del cerimoniere, che nella mia diocesi, faceva puntualmente lo stesso lavoro per i futuri sacerdoti del mio seminario, nell'approssimarsi del giorno della ordinazione sacerdotale. Quante ripetizioni minuziose, per allenarsi a tradurre in buona cerimonia le rubriche del Messale, illustrate, quando era il caso, dalle indicazioni dei « probati auctores », che rispondevano ai nomi di Martinucci, Menghini, De Carpo-Moretti, Bedeschi, Coelho, Tamagnone, Zualdi, Veneroni, Vismara, Sessolo, Aertnys-Dankelmann. Alla scuola di tanti maestri, tutto veniva regolato: l'altezza delle mani, l'allargamento delle braccia, l'inclinazione del corpo, il modo di fare la genuflessione e quello di battersi il petto, i segni di croce sulle oblate, il modo di baciare l'altare, di portare il calice, di prendere la patena, di collocare il purificatoio, di stendere e ripiegare il corporale. Tutto era previsto, anche il più piccolo dei gesti, al punto che se si trattava di fare qualche cosa con la mano destra, si doveva sapere come e dove tenere la mano sinistra.

A completare codesto lavoro, interveniva per la sua parte anche il Padre spirituale, il quale insisteva su quel senso di proprietà, di delicatezza, di ordine, che sintetizzava con la titolatura di « galateo eucaristico ».

2. Il professore di Liturgia non lasciava mancare la sua opera per la rifinitura liturgico-ceremoniale del futuro celebrante. Egli impegnava i candidati a leggere e a studiare, nel Messale di Pio V, i capitoli introduttori, quello del « *Ritus servandus in celebratione Missae* » e quello del « *De defectibus in celebratione Missarum occurrentibus* », il cui ultimo numero comprendeva, per il futuro sacerdote, tutti gli ammonimenti dati fino a quel momento: « *Possunt etiam defectus in ministerio ipso occurrere, si sacerdos ignoret ritus (Missae et caeremonias ipsas in eo servandas ...)* ».

3. Quanto fosse grande la preoccupazione che il sacerdote « dicesse » bene la messa, lo si può intravedere anche nel monito che il vescovo faceva ai sacerdoti neo-ordinati, prima che partissero verso gli altari delle loro prime celebrazioni: « *Quia res, quam tractaturi estis, satis periculosa est, filii dilectissimi, moneo vos, ut diligenter totius Missae Ordinem, atque Hostiae consecrationem, ac fractionem, et communionem, ab aliis iam doctis sacerdotibus discatis, priusquam ad celebrandam Missam accedatis* ». L'adempimento era già stato in parte attuato: ma se ne teneva ancora conto, e così nelle prime celebrazioni c'era sempre un sacerdote, che assisteva il novello sacerdote.

4. I Sinodi diocesani poi domandavano ai sacerdoti che in occasione degli Esercizi spirituali si scambiassero non solamente il servizio vicendevole della Messa, ma l'uno doveva osservare gli eventuali difetti cerimoniali nella celebrazione dell'altro, e, « in camera caritatis », se li indicassero. Per aiutare a reperire tali difetti, si rinfrescava la memoria delle regole della celebrazione, facendo lettura pubblica delle rubriche nei giorni stessi degli Esercizi

A questa linea era legata fino a qualche anno fa' la preparazione del sacerdote a « dire » bene la sua Messa.

Oggi al sacerdote è stato detto: « Tu devi presiedere l'Eucaristia ». Giustamente egli potrà domandarsi: Cosa devo fare? quali passi devo compiere, per dare una risposta concreta ai fedeli, che attendono, oggi, che l'arte del presiedere sia la più bella possibile, come ieri aspettavano che il modo di « dire » la Messa fosse il più degno di Dio, il più edificante per chi stava alla celebrazione?

Un testo dell'Imitazione di Cristo era proposto al prete di ieri come uno dei motivi spirituali perché « dicesse » bene la Messa: « *Sacerdos celebrans Deum honorat, angelos laetificat, Ecclesiam aedificat, vivos adiuvat, defunctis requiem praestat, et sese omnium bonorum participem efficit* » (Im. Christi, 1. IV, c. V, n. 3). Ciò vale anche per il sacerdote, che oggi deve « presiedere » la Liturgia.

« PRESIEDERE » L'ASSEMBLEA

1) Un tempo il prete imparava a « dire » Messa. Oggi deve imparare a « presiedere » una assemblea, la quale si riunisce, in domenica o in altri giorni, per celebrare l'Eucaristia. Se i fedeli devono essere formati ad una piena, consapevole e attiva partecipazione alle celebrazioni liturgiche, anche il sacerdote presidente deve dare una risposta di fatto al « munus » che deve svolgere: presiedere.

La linea maestra per arrivare a tale apprendimento è stata tracciata dalla Chiesa in alcuni documenti fondamentali della Riforma liturgica: essi vanno dalla Costituzione Liturgica all'Istruzione sul mistero eucaristico di Paolo VI, ai « Principi e Norme per l'uso del Messale Romano » o *Institutio Generalis Missalis Romani*.

Da ogni pagina di codesti documenti, da ogni numero o paragrafo in cui essi si articolano, è messa in evidenza l'idea dominante: i sacerdoti devono porre molta attenzione al modo con cui celebrano. Non possono limitarsi a svolgere il loro servizio con esattezza, nel rispetto di tutte le leggi liturgiche, ma devono comportarsi in modo da inculcare il senso delle cose sacre, e introdurre sempre più i fedeli nella partecipazione più completa ai misteri.

2) Prima legge da cui non si può prescindere: tutte le assemblee sono convocate, unificate, presiedute da Cristo per mezzo dello Spirito. Codesta

presidenza reale e misteriosa del Cristo è significata in termini di « uomini ». Il Cristo convoca, ma lo fa per mezzo di un uomo che chiama in suo nome; il Cristo unisce ciò che è lontano e amalgama ciò che è diverso, ma lo fa per mezzo di un uomo, che presiede « in persona di Cristo », alla missione del quale partecipa; dirige l'assemblea, come capo della preghiera; compie delle azioni liturgiche, per il potere che gli viene dall'ordinazione e non come delegato dal popolo, che gli ha demandato i suoi poteri; parla in nome di Cristo, con la sicurezza che gli viene dal sapere che la dottrina da lui proposta non è sua ma di colui che lo ha mandato; è guida del popolo, e sta vicino a lui, ma non può confondersi con lui: perché è un « altro », che opera in lui e per mezzo di lui.

3) Il primo dovere è approfondire la convinzione che in chi presiede un'assemblea è presente e operante il Cristo: « È presente nel sacrificio della Messa sia nella persona del ministro, sia soprattutto sotto le specie eucaristiche. È presente con la sua virtù nei sacramenti, di modo che quando uno battezza è Cristo stesso che battezza. È presente nella parola, giacché è Lui che parla quando nella Chiesa si legge la Sacra Scrittura. È presente infine quando la Chiesa prega e loda, Lui che ha promesso: « Dove sono due o tre riuniti nel mio nome, là sono io, in mezzo a loro » (SC 7).

Testimoniare codesta presenza è il secondo dovere, che sta nella linea logica con quanto sopra è stato affermato! Lo si fa con il comportamento generale, con l'atteggiamento, i gesti, il modo di rivolgersi a Dio nella preghiera, e di rivolgersi al popolo nelle letture. Ogni cosa, che si fa nella celebrazione, per quanto piccola è una professione di fede, da parte di chi la compie. Deve essere leggibile, cioè comprensibile anche per chi la vede.

Il termine presiedere porta in sé qualcosa di onorifico. Può essere esaltante il trovarsi al centro di una celebrazione, punto di convergenza dell'attenzione di tutti e degli onori che essi tributano. Ma il presiedere è stato per Cristo un mettersi in stato di servizio. « Il primo fra voi sia come l'ultimo e il servo di tutti! ». Si tratta di individuare ad ogni celebrazione cui si presiede, quale è il servizio richiesto. Presumibilmente il più importante è scomparire perché un Altro appaia. « È necessario che Lui cresca e che io diminuisca! ».

VERAR

LIBRI AD REDACTIONEM COMMENTARIORUM « NOTITIAE » MISSI

Hac rubrica elenchamus publicationes, quae ad redactionem commentariorum missiae sunt.

Ipsa inscriptio cuiusdam operis hoc elencho nullum includit operis iudicium.

Libreria Editrice Vaticana, *L'attività della Santa Sede* 1983, Città del Vaticano, 1983, pp. 1547.

GIOVANNI PAOLO II, *Insegnamenti VI*, 2 1983, Città del Vaticano, Libreria Ed. Vaticana, 1983, pp. 1496.

Conferenza Episcopale Italiana, *Annuario 1983-1984*, Roma, Ed. Segreteria Generale C.E.I., 1983, pp. 191.

A. G. MARTIMORT, *L'église en prière, I Principes de la Liturgie*, par I. M. Dalmis, P. M. Gy, P. Jounel, A. G. Martimort, Paris, ed. Desclée, 1984, pp. 309.

JOSÉ ARIIVALDO DA SILVA, *O movimento litúrgico no Brasil (Estudo histórico)*, Pêtrópolis, ed. Vozes, 1983, pp. 399.

Pont. Istituto liturgico Anselmiano, *La Costituzione « Sacrosanctum Concilium » a vent'anni dalla sua promulgazione, Convegno di studio 2-4 dicembre 1983*, Palermo, ed. Ho Theològos-Fac. teologica di Sicilia, 1983, pp. 64.

Pont. Istituto Liturgico Anselmiano, *Eulogia, Miscellanea liturgica* in onore di P. Burkhard Neunheuser OSB, Roma, 1979, pp. 632.

ANTONIO SANTANTONI, *L'Ordinazione Episcopale*, Roma, Ed. Anselmiana, 1976, pp. 306.

ANSAR J. CHUPUNGCO OSB, *The Cosmic elements of christian Pas-sover* Roma, Ed. Anselmiana, 1977, pp. 119.

UMBERTO FRANCA OFM, *Le antifone bibliche dopo Pentecoste*, Roma, Ed. Anselmiana, 1977, pp. 665.

ILDEBRANDO SCICOLONE OSB, *Il Cardinale Giuseppe Tomasi di Lampedusa e gli inizi della Scienza liturgica*, Roma, Ed. Anselmiana, 1981, pp. 229.

LUIGI TARCISIO COLOMBOTTI, *L'Eucaristia al centro di ogni istituzione*, Roma, Ed. Anselmiana, 1983, pp. 383.

- GIUSTINO FARNESI OSB (a cura di), *I simboli dell'iniziazione cristiana*, Roma, Ed. Anselmiana, 1983, pp. 280.
- FRANCO SEGALA, *Immagini della beatitudine del « Liber Orationum Psalmographus »*, Roma, Ed. Anselmiana, 1984, pp. 546.
- CUTHBERT JOHNSON OSB, *Prosper Guéranger (1805-1875): A liturgical theologian*, Roma, Ed. Anselmiana, 1984, pp. 473.
- GREGORIO MAGNO, *Profilo del Vescovo* (a cura di Vera Paronetto), Milano, Ed. Opera della Regalità, 1983, pp. 83.
- Secretariado Nacional de Liturgia, *La oración de los fieles*, Madrid, Ed. Promoción popular cristiana, 1984, pp. 315.
-

ERRATA CORRIGE

Notitiae 213, Aprili 1984, pag. 290:

All'undicesima riga, da fondo pagina, aggiungere dopo « Pietro Sorci, o.f.m. » il seguente testo, che è stato omissso:

della facoltà teologica di Palermo); *L'omelia: preparata, svolta, verificata* (Silvano Sirboni, docente e parroco ad Alessandria); *Le nuove premesse del Lezionario* (Rinaldo Falsini, o.f.m.)

Notitiae 214, maio 1984:

a) pag. 307:

metà pagina, in luogo di: « nel settembre 1983 » si legga:
nel settembre 1963

b) pag. 308:

aggiungere la terzultima riga, che è stata omessa:

L'8 dicembre Papa Giovanni chiudeva la prima sessione del

TE DECET HYMNUS L'INNARIO DELLA « LITURGIA HORARUM »

a cura di ANSELMO LENTINI

Fin dal 1968, il « Consilium ad exsequendam Constitutionem de Sacra Liturgia » pubblicò il volume « Hymni instaurandi Breviarii Romani », prezioso strumento di studio e di lavoro per la messa a punto degli inni che, nel 1971-1972, trovarono il loro posto nei quattro volumi della « Liturgia Horarum », prima edizione tipica dell'Ufficio divino.

Dom Anselmo Lentini, monaco benedettino di Montecassino, ha preparato ora l'edizione critica del testo dei 291 inni quali si hanno nella « Liturgia Horarum », *editio typica altera*, completando e sviluppando il volume del 1968 in conformità all'« Ordo Cantus Officii » (*Notitiae* 20, 1983, nn. 204-205).

L'opera è finalizzata a rispondere alle richieste dei liturgisti, dei letterati e di coloro, sempre numerosi, che usano la Liturgia delle Ore per la loro preghiera. Perché una tale scelta? Quale è il contesto storico, liturgico, bibliografico, letterario di ciascun inno? Perché si è, a volte, modificato o restaurato il testo originale?

Un'ampia introduzione (pp. XI-XXX) espone la tradizione di questo genere letterario, le regole di versificazione, i criteri dell'innografia liturgica, la loro applicazione nella riforma conciliare, il ritorno al testo originale, i ritocchi necessari, l'arricchimento dell'innodia nella Liturgia del Vaticano II.

Il piano dell'Innario segue l'ordine della Liturgia delle Ore: Temporale, Ordinario, Santorale, Comuni. Ogni testo è seguito da un'apparato completo, che indica fonti, generi, edizioni, usi, note critiche e, per la melodia, i riferimenti al « Liber Hymnarius » (Solesmes 1983).

L'opera è completata da numerose tavole che ne facilitano l'uso: indice alfabetico, numerico, differenze degli « incipit » con l'antico Breviario, autori, date.

* * *

Un volume di XXX + 325 pagine, 17×24 cms
Rilegato in tela verde, titolo in oro: Lire 30.000.
In broccato: Lire 25.000.

In deposito presso la LIBRERIA EDITRICE VATICANA
00120 CITTÀ DEL VATICANO

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTA DEL VATICANO

c/c post. 00774000

LE LINGUE NELLA LITURGIA DOPO IL CONCILIO VATICANO II

Notitiae, vol. 15 (1979), nn. 7-8-9, 134 pp.

Jordi Gibert presenta il primo catalogo delle lingue parlate che, approvate dalle rispettive Conferenze Episcopali e confermate dalla Santa Sede, sono adoperate nella celebrazione della Liturgia. Dal 1964 al 1978 i nuovi libri liturgici in lingua latina sono stati tradotti in ben 343 lingue.

ELENCO DEGLI « SCHEMATA » DEL « CONSILIUM » E DELLA CONGREGAZIONE PER IL CULTO DIVINO

Notitiae, vol. 18 (1982), nn. 10-11, 320 pp.

Piero Marini presenta l'elenco dei 439 schemi o progetti di lavoro che hanno accompagnato l'attuazione della riforma liturgica, dal 1964 al 1975. L'elenco è preceduto da alcuni rilievi sulle caratteristiche e il funzionamento degli Organismi della Sede Apostolica, che hanno diretto tale lavoro.

PROPRIUM MISSARUM ET LITURGIAE HORARUM AD USUM SACROSANCTAE PATRIARCHALIS BASILICAE VATICANAE

Notitiae, vol. 19 (1983), n. 2, 52 pp.

Pierre Jounel présente et commente le calendrier et les textes liturgiques, restaurés selon les nouvelles normes, à l'usage de la basilique vaticane pour la messe et la liturgie des heures.

ORDO CANTUS OFFICII

Notitiae, vol. 19 (1983), nn. 7-8, 172 pp.

È il repertorio di « incipit » delle melodie gregoriane, pubblicate nei due volumi dell'Antifonario Romano, di cui il secondo dal titolo *Liber Hymnarius* è stato edito dall'Abbazia di Solesmes nel giugno 1983.