

NOTITIAE

CONGREGATIO PRO CULTU DIVINO



249

CITTÀ DEL VATICANO

APRILI 1987

NOTITIAE

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica
editi cura Congregationis pro Cultu Divino

Mensile - Spediz. Abb. Postale - Gruppo III - 70%

Directio: Commentarii sedem habent apud Congregationem pro Cultu Divino, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta, his verbis inscripta NOTITIAE. Città del Vaticano. Administratio autem residet apud Libreria Editrice Vaticana - Città del Vaticano - c.c.p. N. 00774000.

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 30.000 - extra Italiam lit. 40.000 (\$ 45). Singuli fasciculi veneunt: lit. 6.000 (\$ 7) — Pro annis elapsis singula volumina: lit. 60.000 (\$ 60).

Libreria Vaticana fasciculos Commentarii mittere potest etiam *via aërea* Typis Polyglottis Vaticanis.

249 Vol. 23 (1987) - Num. 4

Allocutiones Summi Pontificis

Cristo Sacerdote	209
Hospitalité eucharistique et réconciliation	211
S. Cyrillus Hierosolymitanus mystagogus	212

Acta Congregationis

Summarium Decretorum: Confirmatio deliberationum Conferentiarum Episcoporum circa interpretationes populares: 213; Confirmatio textuum Propriorum Religiosorum: 214; Calendaria particularia: 215; Missae votivae in Sanctuariis: 216; Decreta varia: 216.

Studia

Nel 20° Anniversario della « Eucharisticum Mysterium » (I): Eucaristia - famiglia - ministeri. Spunti per una spiritualità liturgica della famiglia (Achille M. Triacca, s.d.b.)	218
--	-----

Actuositas Commissionum Liturgicarum

España: Dos nuevos libros liturgicos en lengua española (Julián López Martín, Domingo Cols)	242
---	-----

Documentorum explanatio

De dispensatione vel commutatione quoad Liturgiam Horarum	248
---	-----

Nuntia et chronica

I.A.G. - Tagung in Salzburg (C.P.)	251
Scomparve (Card. Giovanni Colombo)	254

Varia

Dallo stile celebrativo all'anima della celebrazione. Un riesame (V. N.)	257
--	-----

Bibliographica

.	271
-----------	-----

SOMMAIRE

Allocutions du Saint-Père (pp. 209-212)

Le Saint-Père, durant l'audience générale du 18 février 1987, méditant la lettre aux Hébreux, parle du sacerdoce du Christ, « prêtre selon l'ordre de Melchisédech » et de la force salvifique de son sacrifice, renouvelé dans chaque célébration eucharistique sous les espèces du pain et du vin.

Aux évêques de Suisse le Pape adresse un mot d'encouragement et de soutien en approuvant leur lettre pastorale sur « l'hospitalité eucharistique », qui avait insisté sur le lien nécessaire entre la communion eucharistique et la communion dans la foi; le Saint-Père les invite ensuite à améliorer encore la pastorale de la réconciliation.

Etudes

Eucharistic - famille - ministères. Eléments pour une spiritualité liturgique de la famille (pp. 218-241)

Pour approfondir la relation entre l'Eucharistie et la famille, on souligne le parallélisme analogique entre certains éléments propres à la structure de la célébration eucharistique et les dynamismes qui sont de la nature de la famille chrétienne. Comme base de cette étude se trouve l'exhortation apostolique *Familiaris consortio*. Cette *magna charta* de la famille met en relief les ministères propres à la « sacramentalité conjugale ». La ligne de développement va de la famille chrétienne, constituée par le « sacrement de mariage », aux époux ministres du sacrement, et à la réalisation de ministères typiques. On arrive ainsi à la « liturgie de la vie », ainsi qu'à certaines conclusions, qui constituent un apport à la spiritualité liturgique familiale.

Activité des Commissions liturgiques (pp. 242-247)

On publie ici la présentation de l'édition du *Bendicional*, traduction en langue espagnole du *De Benedictionibus*, avec les adaptations propres à tous les pays de langue espagnole (Espagne et Amérique latine).

D'Espagne encore vient une recension du *Libro del Salmista*, qui sera une aide importante pour le chant du psaume responsorial de la liturgie de la Parole.

Varia

Du style à l'âme de la célébration. Un réexamen (pp. 257-270)

Le style de la célébration n'a pas toujours été suffisamment soigné. La manière de vivre la célébration elle-même rencontre de l'incompréhension, venant aussi bien d'un formalisme extérieur que d'un ostracisme peu éclairé à l'égard de toute disposition rubricale. C'est pourtant un point de grande importance pour le célébrant comme pour les autres. Sous la forme simple d'autocritique, du type d'un examen particulier, un prêtre, soutenu par le conseil éclairé d'un confrère, revoit comment il a adhéré à la réforme liturgique, à l'occasion du vingtième anniversaire d'*Eucharisticum Mysterium*. L'ensemble de l'examen présenté par le texte peut servir la cause d'une célébration digne, en éduquant le célébrant au sens du sacré.

SUMARIO

Discursos del Santo Padre (pp. 209-212)

Durante la audiencia general del 18 de febrero y comentando la carta a los Hebreos, el Santo Padre trató del sacerdocio de Cristo, « sacerdote según el orden de Melquisedec », y del valor salvador de su sacrificio, renovado bajo las especies de pan y vino en cada celebración eucarística.

El Papa, dirigiéndose a los Obispos de Suiza, recordó la carta pastoral que recientemente han escrito sobre la « hospitalidad eucarística », que subrayaba el vínculo necesario que ha de existir entre comunión eucarística y comunión de fe. El Papa se refirió también al esfuerzo necesario en vista del mejoramiento de la pastoral de la reconciliación.

Estudios

Eucaristia - familia - ministerios. Elementos para una espiritualidad litúrgica de la familia (pp. 218-241)

Para profundizar en la relación existente entre Eucaristía y familia, el autor recuerda el paralelismo analógico de algunos elementos propios de la estructura celebrativa de la Eucaristía y los dinamismos connaturales de la familia cristiana. Base del estudio es la exhortación apostólica *Familiaris consortio*. Partiendo de esa *magna charta* de la familia, se ponen en evidencia los ministerios propios de la « sacramentalidad conyugal ». La línea del desarrollo va de la familia cristiana, constituida por el sacramento del matrimonio, a los cónyuges, ministros del sacramento, a la actuación de ministerios típicos. Se llega así a la « liturgia de la vida », o sea a algunas conclusiones, aportación nueva a la espiritualidad litúrgica familiar.

Actividad de las Comisiones Litúrgicas (pp. 242-247)

De España se publica la presentación de la edición del *Bendicional*, traducción en lengua española del *De benedictionibus*, con las adaptaciones propias de todos los países de lengua española (España y América Latina).

También de España viene una reseña del *Libro del Salmista*, un subsidio importante para el canto del salmo responsorial en la Liturgia de la Palabra.

Varia

Del estilo celebrativo al alma de la celebración. Un reexamen (pp. 257-270)

El estilo de la celebración quizá no ha sido cuidado de modo suficiente. Igualmente incomprendido sea del formalismo exterior, sea del no iluminado ostracismo hacia toda disposición rubrical, el modo de vivir la propia celebración es de gran importancia, para sí mismo y para los demás. Con una sencilla forma de autocrítica, del tipo del examen particular, dirigido por el consejo iluminado de un colega, un sacerdote examina la propia adhesión a la reforma litúrgica, en ocasión de los veinte años de la *Eucharisticum Mysterium*. El conjunto de advertencias que el texto ofrece, puede servir para preparar una celebración digna, educando al celebrante al sentido del sacro.

SUMMARY

Addresses of the Holy Father (pp. 209-212)

During a recent general audience the Holy Father, reflecting on the Letter to the Hebrews, drew attention to the priesthood of Christ and of his saving sacrifice which is actualised in every celebration of the eucharist.

Speaking to the Bishops of Switzerland the Holy Father expressed his approval for their pastoral letter on eucharistic hospitality which emphasises the relationship between faith and eucharistic communion. The Holy Father also made some observations on the sacrament of Reconciliation.

Studies

Eucharist-Family-Ministry. Proposals for a liturgical spirituality of the family (pp. 218-241)

With a view to deepening the relationship between the Eucharist and the family, the study shows the relationship between several elements proper to the structure of the Eucharistic celebration and the connatural dynamism of the christian family. The study has as its base the Apostolic Exhortation *Familiaris consortio*, and builds up the structure for establishing the "liturgy of life" namely the liturgical spirituality of the family.

Activities of Liturgical Commissions (pp. 242-247)

An account is given of the *Benedicional* which is a Spanish translation of *De Benedictionibus* with adaptations for Spanish speaking countries (Spain and Latin America).

The *Libro del Salmista* (Spain) is an important contribution to encouraging the singing of the responsorial psalm.

Varia

From the style of celebration to the spirit of celebration (pp. 257-270)

Attention is drawn to the fact that care is sometimes not given to the style of the celebration. On the one hand there can be exterior formalism on the other a disregard for rubrical directives, neither aspect being conducive to a right celebration. On the occasion of the twentieth anniversary of *Eucharisticum Mysterium* the author presents a kind of examination of conscience. It is made in the hope of offering encouragement so that celebrations may be improved and the celebrant imbued with a sense of the sacred.

ZUSAMMENFASSUNG

Ansprachen des Hl. Vaters (S. 209-212)

In der Generalaudienz vom 18.2.87 sprach der Hl. Vater, ausgehend vom Hebräerbrief, über das Priestertum Christi, der »Priester nach der Ordnung des Melkisedek« ist, und unterstrich die erlösende Kraft seines Opfers, das in jeder Eucharistiefeier unter den Zeichen von Brot und Wein erneuert wird.

An die Schweizer Bischöfe richtete der Hl. Vater ein Wort der Aufmunterung und unterstützte ihr Hirtenschreiben über »Eucharistische Gastfreundschaft«, das mit Nachdruck auf die notwendige Verbindung von Kommuniongemeinschaft und Glaubensgemeinschaft hingewiesen hatte. Desweiteren lud der Papst die Bischöfe ein, die Pastoral der Versöhnung noch zu verbessern.

Studien

Eucharistie - Familie - Dienstämter. Elemente einer liturgischen Spiritualität der Familie (S. 218-241)

Es gibt Analogien zwischen bestimmten Strukturelementen der Eucharistiefeier und der Dynamik der christlichen Familie; diese können dazu beitragen, das Verhältnis von Eucharistie und Familie zu vertiefen. Die Apostolische Exhortation »Familiaris consortio« dient dabei als Ausgangspunkt für diese Studie. Diese Magna Charta der Familie hebt die besonderen Dienste hervor, die der ehelichen Sakramentalität eigen sind. Die Linie geht dabei von der christlichen Familie, die durch das Ehesakrament entsteht, zu den Ehegatten als den Spendern dieses Sakramentes, bis hin zur Übernahme von typischen Dienstämtern. So kommt man zu einer »Liturgie des Lebens«, aber auch zu Ergebnissen, die die liturgische Spiritualität der Ehe bereichern.

Aus den Liturgiekommissionen (S. 242-247)

Aus Spanien veröffentlichen wir auch die Vorstellung des neuen »Benedicional«, der spanischen Übersetzung von »De Benedictionibus«, mit den Anpassungen für alle Länder spanischer Zunge (Spanien und Lateinamerika).

Schließlich kommt aus Spanien noch eine Rezension des »Libro del Salmista«: eine wichtige Hilfe für den Gesang des Antwortpsalmes im Wortgottesdienst.

Verschiedenes

Vom Stil der Zelebration zur Seele der Zelebration. Eine Überprüfung (S. 257-270)

Der Stil der Zelebrationen ist oftmals nicht genügend gepflegt. Weder ein rein äußerlicher Formalismus noch ein aufgeklärtes Übergehen aller Rubriken entsprechen dem, was gefordert ist. Die Art, wie man die eigene Zelebration erlebt, ist hingegen sehr wichtig, sowohl für sich selbst, als auch für die andern. Ein Priester überprüft in diesem Artikel, in einer Art Selbstkritik und Gewissenserforschung, unterstützt vom Rat eines Mitbruders, seine eigene Einstellung zur Liturgiereform, anlässlich des 20 jährigen Jubiläums von »Eucharisticum Mysterium«. Der Text dieser Gewissenserforschung hilft sicher zu einer würdigen Zelebration, indem er den Zelebranten zum Sinn für das Heilige erzieht.

Allocutiones Summi Pontificis

CRISTO SACERDOTE

*Ex allocutione Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 18 februarii 1987 in aula « Pauli VI » Civitatis Vaticanae habita, durante audientia generali feria quarta peregrinis concessa.**

L'autore della Lettera agli Ebrei tocca il tema del sacerdozio di Melchisedek, per dire che in Gesù Cristo si è compiuto il preannuncio messianico legato a questa figura, che per predestinazione superiore già dai tempi di Abramo era stata iscritta nella missione del popolo di Dio.

Leggiamo infatti di Cristo che « ... reso perfetto, divenne causa di salvezza eterna per tutti coloro che gli obbediscono, essendo stato proclamato da Dio sommo sacerdote alla maniera di Melchisedek » (Eb 5, 9-10). Quindi, dopo aver ricordato ciò che su Melchisedek scrive il Libro della Genesi (Gen 14, 18), la Lettera agli Ebrei continua « ... il suo nome tradotto significa re di giustizia, inoltre è anche re di Salem, cioè re di pace. Egli, senza padre, senza madre, senza genealogia, senza principio di giorni né fine di vita, fatto simile al Figlio di Dio, rimane sacerdote in eterno » (Eb 7, 2-3).

Facendo poi uso di analogie con il rituale del culto, con l'arca e con i sacrifici dell'Antica Alleanza, l'Autore della Lettera agli Ebrei presenta Gesù Cristo come il compimento di tutte le figure e le promesse dell'Antico Testamento, ordinato « a un servizio che è una copia e un'ombra delle realtà celesti » (Eb 8, 5). Cristo invece, sommo sacerdote misericordioso e fedele (Eb 2, 17; cf. 3, 2. 5), porta in sé un « sacerdozio che non tramonta » (Eb 7, 24), avendo offerto « se stesso senza macchia a Dio » (Eb 9, 14).

Leggiamo che tale sommo sacerdote, « non ha bisogno ogni giorno, come gli altri sommi sacerdoti, di offrire sacrifici prima per i propri peccati e poi per quelli del popolo, poiché egli ha fatto questo una volta per tutte, offrendo se stesso » (Eb 7, 27). E ancora: « Cristo,

* *L'Osservatore Romano*, 19 febbraio 1987.

venuto come sommo sacerdote dei beni futuri ... entrò una volta per sempre nel santuario ... con il proprio sangue, dopo averci ottenuto una redenzione eterna » (*Eb* 9, 11-12). Di qui la nostra certezza che « il sangue di Cristo, il quale con uno Spirito eterno offrì se stesso senza macchia a Dio, purificherà la nostra coscienza dalle opere morte, per servire il Dio vivente » (*Eb* 9, 14).

Si spiega così l'attribuzione al sacerdozio di Cristo di una perenne forza salvifica, per cui « ... può salvare perfettamente quelli che per mezzo di lui si accostano a Dio, essendo sempre vivo per intercedere a loro favore » (*Eb* 7, 25).

Possiamo infine osservare che nella Lettera agli Ebrei viene affermato in modo netto e convincente, che Gesù Cristo ha compiuto con tutta la sua vita, e soprattutto con il sacrificio della croce, ciò che è stato iscritto nella tradizione messianica della Rivelazione divina. Il suo sacerdozio è messo in riferimento al servizio rituale dei sacerdoti dell'Antica Alleanza, che però viene da Lui oltrepassato, come Sacerdote e come Vittima. In Cristo dunque viene adempiuto l'eterno disegno di Dio che dispone l'istituzione del sacerdozio nella storia dell'Alleanza.

Secondo la Lettera agli Ebrei il compimento messianico è simboleggiato dalla figura di Melchisedek. Vi si legge infatti che per volontà di Dio: « sorge, a somiglianza di Melchisedek, un sacerdote differente, che non è diventato tale per ragione di una prescrizione carnale (ossia per istituzione legale) ma per la potenza di una vita indefettibile! » (*Eb* 7, 15-15). Si tratta dunque di un sacerdozio eterno (cf. *Eb* 7, 3. 24).

La Chiesa, custode e interprete fedele di questi e di altri testi contenuti nel Nuovo Testamento, ha riaffermato a più riprese la verità del Messia-Sacerdote, come attestano, ad esempio, il Concilio Ecumenico di Efeso (431), quello di Trento (1562) e, ai nostri giorni, il Concilio Vaticano II (1962-65).

Una evidente testimonianza di questa verità la troviamo nel sacrificio eucaristico che per istituzione di Cristo la Chiesa offre ogni giorno sotto le specie del pane e del vino, cioè « al modo di Melchisedek ».

HOSPITALITÉ EUCHARISTIQUE ET RÉCONCILIATION

*Ex allocutione Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 6 martii 1987 habita, ad Episcopos Helvetiae « ad limina Apostolorum » visitationis causa Romanam venerant.**

Je nommerai seulement deux points particuliers: l'hospitalité eucharistique et le sacrement de la réconciliation.

Vous avez publié à l'automne dernier une déclaration claire et équilibrée sur les conditions de l'admission des autres chrétiens à l'Eucharistie. Il ne s'agit pas là d'une question qui relève seulement de la discipline de l'Eglise. Cette discipline en effet ne fait qu'exprimer un aspect important de notre foi: l'Eucharistie est au cœur de la vie de l'Eglise; sa célébration ne peut pas être séparée de la profession de toute la foi de l'Eglise. La communion à l'Eucharistie est, dans l'acte lui-même, une affirmation de la communion dans la foi de l'Eglise. Cette dimension ecclésiale de l'Eucharistie fait que, pour nous, la communion eucharistique est, normalement, le signe de la communion ecclésiale. Poser ce signe là où n'existe pas cette communion, notamment dans un de ses éléments fondamentaux qu'est la communion dans la profession de foi, c'est poser un signe trompeur. Ce n'est pas de cette manière que nous pourrions progresser vers l'unité. N'est-ce pas d'ailleurs ce que nous avons dit avec nos frères protestants dans notre entretien de Kehrsatz? Le progrès vers l'unité doit s'efforcer de tenir compte de tous les aspects et de toutes les exigences de la vérité évangélique. C'est une voie rude, souvent pénible, mais c'est elle qui mène à la lumière et à la joie de l'unité retrouvée.

Quant au sacrement de la réconciliation, de sérieux efforts ont été accomplis dans beaucoup d'Eglises particulières pour qu'il soit célébré selon les deux formes habituelles qui comportent l'aveu personnel des fautes (cf. *Reconciliatio et paenitentia*, n. 32, et *Code de Droit canonique*, can. 960-964). Je crois vos diocèses capables d'améliorer en ce sens, et au besoin de rectifier, la pastorale de la réconciliation sacramentelle, privilégiant évidemment le temps du Carême,

* *L'Osservatore Romano*, 7 marzo 1987.

et prévoyant avec réalisme des occasions suffisantes le reste de l'année, spécialement à l'approche des grandes fêtes liturgiques. Que l'Esprit du Seigneur vous inspire d'œuvrer sans plus tarder, avec unanimité et persévérance, à une pratique qui tienne compte du renouveau liturgique tout en étant profondément conforme à la Tradition de l'Eglise.

S. CYRILLUS HIEROSOLYMITANUS MYSTAGOGUS

*Ex Litteris Apostolicis Ioannis Pauli II « Omnium Ecclesiarum Mater », die 7 martii 1987 datis, ad Patriarcham Latinum Hierosolymitanum Exc.mum Dominum Iacobum Iosephum Beltritti missis, occasione oblata XVI expleti saeculi ab obitu Sancti Cyrilli Hierosolymitani.**

Accedente autem die, quo, ut veri similis videtur, XVI saecularis memoria recurrit mortis huius Sancti Ecclesiae Doctoris, peropportuno sane est clara in luce ponere momentum ac pondus huius viri, qua testis apostolicae fidei et qua pastoris de institutione et explanatione sacramentali ac liturgica fidei ante omnia solliciti. Hanc autem fidem Cyrillus fidelibus exposuit iam inde a Symbolo Ecclesiae suae, intra ambitum quadragesimalis praeparationis ad Baptismum. Quod quidem sumendum erat media nocte paschali, atque inter celebrationem laetitiae Paschatis, quae splendebat super « illuminatos » admissos ad mysteria initiationis in iis ipsis locis (Calvariae, Sancti Sepulchri, Anastaseos), ex Imperatoris munificentia nuper reffectis, ubi Christus Iesus per Passionem, Mortem et Resurrectionem suam inscrutabile humanae salutis mysterium consummavit.

* *L'Osservatore Romano*, 28 marzo 1987.

Acta Congregationis

SUMMARIUM DECRETORUM

(a die 16 februarii ad diem 15 martii 1987)

I. CONFIRMATIO DELIBERATIONUM CONFERENTIARUM EPISCOPORUM CIRCA INTERPRETATIONES POPULARES

ASIA

Iaponia

Decreta generalia, 13 februarii 1987 (Prot. 406/87): confirmatur interpretatio iaponica Ritualis Romani «De sacra Communione et de cultu mysterii eucharistici extra Missam».

Eodem die (Prot. 407/87): confirmatur interpretatio *iaponica* rituum «De institutione lectorum, De admissione inter candidatos ad diaconatum et presbyteratum, De sacro caelibatu amplectendo».

Philippinae Insulae

Decreta generalia, 20 februarii 1987 (Prot. 412/87): confirmatur interpretatio *anglica* recognita a Commissione mixta pro regionibus linguae anglicae apparata Ordinis initiationis christianae aduultorum.

EUROPA

Belgium

Decreta generalia, 20 februarii 1987 (Prot. 419/87): confirmatur interpretatio *neerlandica* Ordinis dedicationis ecclesiae et altaris.

Germania

Decreta particularia, *Coloniensis*, 13 martii 1987 (Prot. 389/87): confirmatur textus *latinus* et *germanicus* orationis collectae in honorem Beatae Teresiae Benedictae a Cruce (Edith Stein).

Finnia

Decreta particularia, *Helsinkiensis*, 12 martii 1987 (Prot. 463/87): confirmatur interpretatio *suecia* Ritualis Romani, scilicet: Ordinis Baptismi parvulorum, Ordinis Confirmationis, Ordinis Paenitentiae, Ordinis celebrandi matrimonium, Ordinis Unctionis infirmorum, Ordinis admissionis valide iam baptizatorum in plenam communionem Ecclesiae catholicae, Ordinis Exsequiarum.

Hollandia

Decreta generalia, 9 februarii 1987 (Prot. 1071/87): conceditur ut in dioecesibus Hollandiae adhiberi valeat Prex eucharistica quae pro dioecesibus Helvetiae iam a Sede Apostolica concessa est die 8 augusti 1974 (Prot. 1972/74), occasione Synodi eiusdem Nationis. Ad interpretationem *neerlandicam* quod attinet, adhibeatur textus iam confirmatus (Prot. 1230/84 diei 9 octobris 1984) pro dioecesibus Belgii.

Iugoslavia

Decreta particularia, *Spalatensis-Macarscensis*, 14 februarii 1987 (Prot. 891/86): confirmatur textus *latinus* et *croaticus* Missae et Liturgiae Horarum beatae Mariae Virginis sub titulo « Dominae Nostrae vulneratae ».

II. CONFIRMATIO TEXTUUM PROPRIORUM RELIGIOSORUM

Ordinis Fratrum Discalceatorum B. Mariae V. de Monte Carmelo, 13 februarii 1987 (Prot. 286/87): confirmatur textus *latinus* orationis collectae Beatae Teresiae Benedictae a Cruce, martyris.

Die 13 martii (Prot. 481/87): confirmatur textus *latinus* orationis collectae Beatae Teresiae a Iesu « de los Andes », virginis.

Die 14 martii 1987 (Prot. 482/87): confirmatur interpretatio *hispanica* orationis collectae beatarum Mariae Pilar, Teresiae et Mariae Angeles, virginum et martyrum, necnon beatae Teresiae a Cruce, martyris.

Ordo Sancti Benedicti, *Congregatio Solesmensis*, 4 februarii 1987 (Prot. 1531/85): confirmatur textus *latinus* Ritualis Monastici ad usum eiusdem Congregationis.

Ordo Sanctissimae Trinitatis, 6 martii 1987 (Prot. 486/87): confirmatur interpretatio *anglica* Proprii Missarum.

Societas Iesu, 4 martii 1987 (Prot. 496/87): confirmatur textus *italicus* orationis collectae necnon lectionis alterius pro Liturgia Horarum Beatorum Iosephi Mariae Rubio, presbyteri, Francisci Gárate, religiosi et Didaci Aloisii de San Vitores, presbyteri et martyris.

Congregatio Sororum « Carmelitas Teresas de San José », 21 februarii 1987 (Prot. 418/87): confirmatur textus *hispanicus* Ordinis Professionis religiosae proprii.

Congregatio Sororum Scholasticarum Dominae Nostrae, 18 februarii 1987 (Prot. 420/87): confirmatur textus *bohemicus* Missae et Liturgiae Horarum in honorem fundatorum eiusdem Congregationis, scilicet Sancti Petri Fourier, presbyteri, et Beatae Alexiae Leclerc, virginis.

Moniales « Petites Sœurs de Bethleem et de l'Assomption de la Vierge », 9 martii 1987 (Prot. 687/83): confirmatur *ad experimentum* et *ad triennium* textus *gallicus* quattuor voluminum quibus tituli « Matutinal », « Diurnal », « Solennités du Temporal » et « Solennités du Sanctoral », ad usum Officii proprii.

« Suore Orsoline di Maria Vergine Immacolata Gandino - Bergamo », 11 martii 1987 (Prot. 1456/85): confirmatur textus *italicus* Ordinis Professionis religiosae proprii.

III. CALENDARIA PARTICULARIA

Spalatensis - Macarscensis, 14 februarii 1987 (Prot. 891/86): conceditur ut in ecclesia-sanctuario Sancti Petri apostoli, in civitate Spalatensi exstructa, celebratio beatae Mariae Virginis sub titulo « Dominae Nostre Vulneratae » quotannis die 23 ianuarii gradu *festi* peragi possit.

Societas Sancti Francisci Salesii, 4 martii 1987 (Prot. 388/87): conceditur ut:

- celebratio Beatorum Aloisii Versiglia, episcopi, et Callisti Caravario, presbyteri, martyrum, gradu *memoriae obligatoriae* peragi possit;
- celebratio Sancti Leonardi Murialdo, presbyteri, in Calendarium proprium eiusdem Societatis inseri valeat, quotannis die 19 maii gradu *memoriae ad libitum* peragenda.

IV. MISSAE VOTIVAE IN SANCTUARIIS

Conceditur *ad quinquennium* ut singulis per annum diebus Missa votiva celebrari possit, sed *tantum* pro peregrinis sacerdotibus aut quoties ipsa petita Missa votiva in peregrinantium favorem dicatur, *dummodo* non occurrat dies liturgicus in nn. I, 1-4; II, 5-6 tabulae praecedentiae inscriptus (cf. «Normae universales de Anno liturgico et de Calendario», n. 59).

Patavina Basilica Sancti Antonii, 10 martii 1987 (Prot. 506/87) Missa votiva S. Antonii de Padova.

Viterbiensis, 19 februarii 1987 (Prot. 411/87):

- Missa votiva de beata Maria Virgine in Basilica beatae Mariae Virginis a Quercu in civitate Viterbiensi;
- Missa votiva de Sancta Rosa, virgine, in Basilica S. Rosae in civitate Viterbiensi;
- Missa votiva de S. Lucia Filippini, virgine, in crypta ecclesiae concathedralis Faliscodunensis;
- Missa votiva de S. Bonaventura, episcopo et Ecclesiae doctore, in ecclesia concathedrali Balneoregiensi.

Fratres Misericordiae Mariae Auxiliatricis, 18 februarii 1987 (Prot. 417/87): Missa votiva Beati Petri Friedhofen in sacello Mariae Auxiliatricis in civitate Trevirensi, ubi corpus eiusdem Beati religiose servatur.

V. DECRETA VARIA

Congregatio Clericorum Marianorum sub titulo «Immaculae Conceptionis beatae Virginis Mariae», 7 martii 1987 (Prot. 490/87): conceditur ut, occasione oblata Beatificationis Servi Dei Georgii Matulaitis-Matulewicz, liturgicae celebrationes in honorem novi Beati, iuxta «Normas de celebrationibus in honorem alicuius Beati congruo tempore post Beatifica-

tionem », peragi valeant sive Romae sive extra Urbem, intra annum a Beatificatione.

Ordinis Fratrum Discalceatorum B. Mariae Virginis de Monte Carmelo, 12 martii 1987 (Prot. 523/87): conceditur ut, occasione oblata Beatificationis Servae Dei Teresiae a Iesu « de los Andes », virginis, sive Romae sive extra Urbem omnibus in ecclesiis Primi, Secundi et Tertii Ordinis necnon in ecclesiis aliorum sive Fratrum sive Sororum Institutorum, quae eidem Ordini sunt aggregata eodemque calendario utuntur, liturgicae celebrationes in honorem eiusdem Beatae, iuxta « Normas de celebrationibus in honorem alicuius Beati congruo tempore post Beatificationem », intra annum a Beatificatione peragi valeant.

Eodem die (Prot. 524/87): conceditur ut, occasione oblata Beatificationis Servae Dei Teresiae Benedictae a Cruce (Edith Stein), martyris, sive Romae sive extra Urbem omnibus in ecclesiis Primi, Secundi et Tertii Ordinis necnon in ecclesiis aliorum sive Fratrum sive Sororum Institutorum, quae eidem Ordini sunt aggregata eodemque calendario utuntur, liturgicae celebrationes in honorem eiusdem Beatae, iuxta « Normas de celebrationibus in honorem alicuius Beati congruo tempore post Beatificationem », intra annum a Beatificatione peragi valeant.

NEL 20° ANNIVERSARIO
DELLA « EUCHARISTICUM MYSTERIUM » (I)

In occasione del 20° anniversario della promulgazione dell'istruzione « Eucharisticum Mysterium », la Redazione di « Notitiae » ritiene di dover ricordare l'avvenimento con una serie di studi che grazie alla collaborazione di numerosi esperti, vengono pubblicati sulla rivista. Viene presentato il primo studio sull'Eucaristia, famiglia e ministeri.

* * *

EUCARISTIA - FAMIGLIA - MINISTERI

SPUNTI PER UNA SPIRITUALITÀ LITURGICA DELLA FAMIGLIA

L'affascinante originalità delle accentuazioni teologiche evidenziate dal Concilio Vaticano II è l'*unicità vocazionale* dei cristiani *alla santità*. Posti nel mondo senza essere del mondo (cfr. *Gv* 15, 19; 17, 14.16) per trasformarlo a lode e gloria delle Persone Divine, i cristiani, con vocazioni *specifiche* per i servizi che rendono al Regno di Dio, promuovono l'armonia e la pienezza simultanea dei valori di immanenza e di trascendenza, protesi verso la vetta e la fonte della loro azione e della loro vita: l'Eucaristia (cfr. *Sacrosanctum Concilium* 10).

Per non lasciare passare in oblio l'istruzione *Eucharisticum Mysterium* che veniva promulgata vent'anni or sono,¹ tenendo come base la *magna charta* sulla famiglia, qual è l'esortazione apostolica di Giovanni Palo II f.r. *Familiaris consortio* (= FC)² facciamo seguire alcuni spunti teologico-liturgici, il cui intento è di fornire elementi — quasi in ordine sparso — per la spiritualità dei coniugi cristiani.

Forse il benevolo lettore nella prossimità del *Sinodo dei Vescovi sulla vocazione e missione dei laici nella Chiesa e nel mondo* a vent'an-

¹ Promulgata il 25-5-1967: « festum SS.mi Corporis Christi » (allora!). Testo in: *AAS* 59 (1967) 569-573, ed anche in: *Notitiae* 3 (1967) 225-260.

² Promulgata il 22-11-1981: « sollemnitatis D.N. Iesu Christi Universorum Regis ». Testo in: *AAS* 73 (1981) 81-191.

ni dal Concilio Vaticano II, vi troverà suggerimenti anche per una più adeguata preparazione ad un tale evento.

Per non dilungarci procederemo quasi in modo schematico. Dapprima verrà istaurato una specie di parallelismo analogico tra la struttura della celebrazione eucaristica e i dinamismi della famiglia cristiana. Poi si accennerà ai ministeri presenti nella vita coniugale che prendono l'avvio e vengono potenziati dall'Eucaristia. Seguiranno brevi cenni finali, quasi una conclusione.

Naturalmente si danno per certe, alcune acquisizioni che sono dottrina comune nel vissuto ecclesiale odierno,³ specie dopo il Concilio Vaticano II. Come — per esempio — che gli sposi, mediante il sacramento del matrimonio, ricevono una *peculiare consacrazione* che investe, trasformandola, tutta la loro esistenza coniugale (cfr. *Gaudium et Spes* 48; *CIC*, *cn* 1134). Ciò avviene perché col sacramento il Signore Gesù affida ai coniugi cristiani anche *una missione per la Chiesa e per il mondo* arricchendoli di un *munus* (ufficio, funzione, ecc.) specifico, per la santificazione e per il culto, cioè li fornisce di *doni* e di *ministeri particolari* (cfr. *Lumen Gentium* 11; *CIC*, *cn* 835, 4).

D'altra parte se essere convocati a celebrare l'Eucaristia, significa essere convocati a far nostra l'opera redentrice di Cristo, per portarla ad altri nella liturgia della vita quotidiana, allora essere « convocati » a fare « famiglia cristiana » significa passare dalla convocazione alla missione accentuando gli stessi dinamismi dell'Eucaristia che, anche per mezzo della famiglia cristiana, sono trasfusi nella vita di altri.

Simultaneamente l'Eucaristia è « nelle mani della Chiesa » e nelle « mani della famiglia cristiana » perché le realtà sacramentarie si trasformano nella liturgia della vita. Ivi il massimo segno culturale, quello del mistero Pasquale, è il più deritualizzato che esista. Eucaristia e famiglia cristiana sono la missione vivente di Cristo; una missione che è resa presente dai dinamismi dei sacramenti. La « grande Chiesa » e la « piccola Chiesa » sono in verità in stato di missione.

Si comprende rinnovatamente il detto e lo spirito di FC 54 dove, tra l'altro, si ricorda che la missionarietà della famiglia cristiana si espleta con un movimento *ad intra* (una certa forma di attività missionaria può essere svolta già all'interno della famiglia) e con un

³ Per una sintesi sia delle problematiche presenti oggi tra teologi, pastoralisti, giuristi, moralisti, ecc., sia delle linee maggiormente acquisite nel tessuto ecclesiale, si veda: BARBIERI P., *La Celebrazione del Matrimonio cristiano. Il tema negli ultimi decenni della teologia cattolica* (Edizioni Liturgiche, Roma 1982).

movimento *ad extra* (la Chiesa domestica è chiamata ad essere segno luminoso della presenza di Cristo e del suo amore anche per i « lontani »). Tanto più che « il sacerdozio battesimale dei fedeli, vissuto nel matrimonio-sacramento costituisce per i coniugi e per la famiglia il fondamento di una vocazione e di una missione sacerdotale, per la quale le loro esistenze quotidiane si trasformano in sacrifici spirituali graditi a Dio per mezzo di Gesù Cristo » (= FC 59). Il che è ottenuto con la vita familiare che è chiamata ad orientarsi sempre di più ad essere vita dialogale-unitiva tra due e più persone, con le Tre Divine. La dignità e la responsabilità della famiglia cristiana, come Chiesa domestica, sono ancora semplicemente profilate all'orizzonte della vita della Chiesa come alba preannunciatrice di meriggi di sole splendente, tonificante e vitalizzante la vita della Chiesa e della società.

Ma per non soffermarsi più a lungo su quanto è notoriamente conosciuto, specie a seguito degli studi condotti sull'*Ordo Celebrandi Matrimonium*⁴ entriamo nel merito della trattazione.

I. PARALLELISMO TRA LA STRUTTURA CELEBRATIVO EUCARISTICA E I DINAMISMI DELLA FAMIGLIA CRISTIANA

Per un approfondimento del parallelismo tra le due realtà, si potrebbe partire dal principio che sia l'Eucaristia che il matrimonio sono in modo analogico sacramenti permanenti in ragione della « consecrazione ».⁵ Infatti l'Eucaristia è sacramento permanente in ragione

⁴ Cfr. *Ordo Celebrandi Matrimonium* = Rituale Romanum ex decreto Sacrosancti Oecumenici Concilii Vaticani II instauratum Auctoritate Pauli PP. VI promulgatum - Editio Typica (Typis Poliglottis Vaticanis 1969). Promulgato il 19-3-1969, Solennità di S. Giuseppe, Sposo della Beata Maria Vergine.

Per gli studi sul nuovo *Ordo* si veda la bibliografia (pp. 819-820) nel contributo di: COLOMBO G., *Matrimonio*, in: SARTORE D. - TRIACCA A. M. (edd.), *Nuovo Dizionario di Liturgia* (Paoline, Roma² 1984) 809-820. In modo particolare i fascicoli 4-5-6 [= L'« *Ordo Matrimonii* »] di: *Ephemerides Liturgicae* 93 (1979) 246-514, con i contributi di BRAGA C., BARBERI P., BALDANZA G., CHO DINH PHAN P., PASSARELLI G. I., NOWAK W., TRIACCA A. M., STEVENSON K., UGLIONE R., LUCAS G., LOPEZ-GAY J.

La miglior sintesi fino ad oggi è quella di: KLEINHEYER B., *Riten um Ehe und Familie*, in: AA. VV., *Gottesdienst der Kirche. Handbuch der Liturgiewissenschaft* Teil 8: *Sakramentliche Feiern*, II (Verlag F. Pustet, Regensburg 1984) 67-156.

⁵ Utili, a questo proposito, le sintesi di: AMBROSANO A., *Matrimonio ed*

della presenza ed azione dello Spirito Santo che *consacra* le specie tramutandole in Corpo e Sangue del Cristo. In ragione quindi della presenza di Cristo, la permanenza del sacramento è per la Chiesa. Essa, nata dallo stesso Spirito comunicato nell'Eucaristia, continua a mantenere la sua relazione essenziale all'Eucaristia stessa, esprimendola nella vita dei suoi figli. L'anamnesi eucaristica, veramente partecipata, non può che generare la passione per la missione.

L'Eucaristia è memoria oggettiva del Cristo Pasquale, dato dal Padre al mondo per la sua salvezza. Non si può tener celata l'Eucaristia, essa dirompe. Infatti essere convocati a « fare Eucaristia » significa essere convocati a « fare propria l'opera redentrice di Cristo ». Noi con l'*Amen* dell'adesione conformiamo noi stessi al Cristo e confermiamo la consegna che Cristo fa di Se stesso, e di noi con Lui, al Padre, per la salvezza nostra e del mondo intero. Ciò sta a dire che la missionarietà è intimamente connessa con l'Eucaristia. Vanificare la missionarietà, significa creare squilibrio nei dinamismi che sono insiti nell'Eucaristia.

Ora il sacramento del matrimonio è altresì sacramento permanente in ragione della presenza ed azione dello Spirito Santo che, effuso nella celebrazione, offre agli sposi cristiani il dono di una comunione nuova (cfr. FC 19.21), di una consacrazione per l'educazione cristiana (cfr. FC 38). In forza della consacrazione nel sacerdozio coniugale (cfr. FC 59) i coniugi, in virtù dello Spirito, rendono presenti la presenza e l'azione del Sommo Sacerdote: Cristo Gesù. L'anamnesi matrimoniale, qual è la vita coniugale, è fondamento di una vocazione e di una missione sacerdotale che ha in sé dignità e responsabilità tipiche. Esse sono da ricercarsi nella significazione e nella grazia propria del sacramento del matrimonio che raggiunge l'intera vita coniugale. L'approfondimento teologico della sacramentalità permanente del matrimonio, rapporta questa permanenza all'Eucaristia *in fieri e in facto*.

Dato e concesso che non solo il sacramento del matrimonio in linea immediatamente diretta, può essere dedotto dai sacramenti del Battesimo-Cresima-Eucaristia; infatti, per esempio, anche la verginità cri-

Eucaristia, in: CIPRIANI S. (ed.), *Evangelizzazione e Matrimonio* (E. D., Napoli 1985) 83-99; BALDANZA G., *Il Matrimonio come sacramento permanente*, in: TRIACCA A.M. - PIANAZZI G. (edd.), *Realtà e valori del Sacramento del Matrimonio* (LAS - Roma 1976) 81-102; LECLERC G., *Il Matrimonio sacramento come realtà costitutiva di un nuovo modo di essere nella Chiesa*, in: o.c., 65-79.

stiana corre su linee omogenee (cfr. FC 11.16),⁶ si deve convenire però che l'*Eucaristia* suppone il matrimonio cristiano, mentre l'*Eucaristia* è la fonte stessa del matrimonio cristiano (cfr. FC 57).

Si faccia caso che il matrimonio è un prerequisito che l'Eucaristia stessa pone, perché nasca e si costituisca la comunità che celebra. La comunità ecclesiale si rispecchia così simultaneamente nell'Eucaristia e nel matrimonio cristiano in quanto e l'uno e l'altro sono sacramenti *in fieri* e *in facto*.

Tuttavia il « parallelismo » di cui si vorrebbe dire qui, lo instauriamo partendo dagli stessi riti della celebrazione dell'Eucaristia.

Senza entrare nei loro particolari si ricordano come si succedono, i seguenti. Tra i *riti di introduzione*: l'atto penitenziale; dalla *liturgia della Parola*: la sua proclamazione e la professione di fede (quando si deve fare); dalla *liturgia eucaristica*: l'offertorio, la preghiera Eucaristica con le parole della consacrazione; dai *riti di comunione* la preghiera del « Padre nostro », la comunione al Corpo (e Sangue) del Cristo. È facile, ripercorrendo anche la sola FC, per non stare a citare altri documenti del Magistero,⁷ cogliere i rapporti analogici fra i citati elementi dell'Eucaristia e la famiglia cristiana, tanto più che nella polivalente espressione simbolica dei gesti liturgici si ha una sintesi di significati, di realtà e di impegni, capaci di plasmare un'autentica spiritualità della vita cristiana in quanto vita di comunione con Cristo, e fra i cristiani, nell'unico Corpo e nell'unico Spirito.

a) *L'atto penitenziale* come preparazione alla celebrazione dell'Eucaristia, è un richiamo alla *celebrazione della riconciliazione* (cfr. FC 33. [84]) mediante la quale « i coniugi cristiani potranno mantenere viva la coscienza del singolare influsso che la grazia del sacramento del matrimonio esercita su tutte le realtà della vita coniugale ».

⁶ Proprio per questo ci è stato facile instaurare un rapporto di studio e di approfondimento tra la celebrazione del matrimonio e la consacrazione cristiana della verginità, partendo dai libri liturgici romani. Si vedano i nostri due contributi: « Celebrare » il Matrimonio cristiano. *Suo significato teologico-liturgico* (Anamnesis-Methexis-Epiclesis), in: *Ephemerides Liturgicae* 93 (1979) 407-456; *Significato teologico-liturgico della « Consacrazione cristiana » della Verginità* (Anamnesis-Epiclesis-Methexis), in: *ivi*, 96 (1982) 154-183.

⁷ A questo proposito il lettore si avvantaggerà compulsando l'opera di: BARBERI P. - TETTAMANZI D. (edd.), *Matrimonio e Famiglia nel Magistero della Chiesa. I documenti dal Concilio di Firenze a Giovanni Paolo II* (Massimo, Milano 1986), con utile indice analitico (pp. 800-818).

L'atto penitenziale dispone alla celebrazione dell'Eucaristia come la celebrazione della riconciliazione rinnova la storia salvifica dei coniugi. Essi ogni volta che celebrano il sacramento della Penitenza rinnovano il sacramento del matrimonio nel suo *feri*, oltre che nel suo *esse*. Come il Battezzato rinnova la portata salvifica del Battesimo con la celebrazione della seconda tavola di salvezza, e l'Ordinato nel ministero sacerdotale rinnova la propria storia della salvezza che annovera anche l'Ordinazione, così i coniugi trovano nel sacramento della Penitenza l'evento che li fa nuovi per una celebrazione sempre più degna dell'Eucaristia. *Dalla Penitenza all'Eucaristia, alla vita coniugale!*

b) *La proclamazione della Parola nell'Eucaristia* fa riscoprire ai coniugi che la « famiglia dei battezzati, convocata quale chiesa domestica *dalla Parola* e dal sacramento, diventa insieme, come la grande Chiesa, maestra e madre » (= FC 38). Anzi « la famiglia cristiana vive il suo compito profetico *accogliendo e annunciando la Parola di Dio*: diventa così, ogni giorno di più, comunità credente ed evangelizzante » (= FC 51).

Anzi lo stesso sacramento del matrimonio è in ultima analisi esgesi esistenziale della Parola di Dio che convoca, con una vocazione specifica, i fidanzati a rispondere, con la loro esistenza, alla Parola (cfr. FC 51). *Il matrimonio cristiano costituisce la famiglia come l'interlocutrice diretta della Parola di Dio che accolta, fruttifica nell'ambito del desco familiare, per gli altri* (cfr. FC 55).

c) *La professione di fede nell'Eucaristia* è in rapporto diretto con la riscoperta, l'approfondimento (cfr. FC 51), la testimonianza di fede che gli sposi fanno dalla celebrazione del matrimonio a tutta la loro esistenza. Essa deve diventare una proclamazione della fede in ogni sua manifestazione (cfr. FC 51).

In verità l'Eucaristia è *Mistero della fede*, come il matrimonio cristiano una *Professione di fede*, la vita coniugale una *Confessione di fede*, e la famiglia cristiana una *Vita di fede* di più fedeli nella Chiesa domestica, per creare il tessuto e il vissuto di fede attorno a sé.⁸

⁸ Sono qui presenti gli stessi dinamismi propri alla vitalità della Chiesa. Cfr. TRIACCA A. M., « *Confessio-Professio-Celebratio fidei* ». *Pedagogia alla fede*, in: FELICI S. (ed.), *Crescita dell'uomo nella catechesi dei Padri (età prenicena)* (LAS-Roma 1987) 229-258.

La vocazione della famiglia cristiana è legata alla sua missione, essere cioè *ostensorio visibile dell'invisibile dono accolto e trafficato della fede*, cioè essere *diffusori di fede vissuta e partecipata*.

d) *L'offerta eucaristica*, apice dell'oblazione familiare e sua fonte di energia per le rinnovate *oblazioni quotidiane*. Di questo aspetto ricco e fecondo di spunti spirituali qui si ricorda solo che la famiglia cristiana, mediante il matrimonio cristiano, è chiamata ad una continua « offerta della propria esistenza » (FC 55.59.62), dalla quale deriva pure la fecondità della famiglia cristiana nel suo specifico servizio di promozione umana, che per sé porta alla trasformazione del mondo (= FC 62). A patto che ci sia prima la trasformazione della vita dei membri della famiglia in un continuo « *sacrificio spirituale* » (=FC 56).

e) *La consacrazione eucaristica* in relazione con la *consacrazione coniugale* spinge la famiglia all'Eucaristia, e questa spinge a sua volta la famiglia (in quanto tale, e nei singoli membri) a ravvivare la coscienza della missione compartecipata a tutti i membri col sacramento del matrimonio. I genitori si pongono con grande serenità e fiducia al servizio educativo dei figli e, nello stesso tempo, con senso di responsabilità di fronte a Dio che li chiama e li manda ad edificare la Chiesa nei figli (= FC 38).

f) *La preghiera del « Padre nostro »* nella celebrazione eucaristica è richiamo all'insegnamento e al precetto di Gesù circa la necessità di pregare senza cessare (cfr. Lc 18, 1; 1 Tess 5, 17).

L'ossequio della preghiera cristiana è tra l'altro un continuare il discepolato nei riguardi del Cristo Maestro che insegna a pregare (cfr. Lc 11, 1) per non entrare in tentazione (cfr. Mt 26, 41; Mc 14, 38; Lc 22, 40-46); un *pregare nel cerchio della famiglia* (cfr. Mt 6, 6) che è chiamata ad essere il santuario domestico della Chiesa (= FC 55), dove la preghiera ha caratteristica di comunionalità e di vitalità (cfr. FC 59), in modo che i genitori siano educatori di preghiera (FC 60) liturgica e privata (cfr. FC 61). Nella casa si prepara e si prolunga il culto celebrato nella Chiesa (= FC 61), *perché la famiglia cristiana assuma ed assolva in pienezza tutte le sue responsabilità di cellula prima e fondamentale della società umana* (FC 62).

g) *La comunione al Corpo « donato » e al Sangue « versato »* che in modo pieno su questa terra si ha durante l'Eucaristia, *postula ed esige* che la famiglia espleti la *missione di custodire, rivelare e comunicare*

l'amore, quale riflusso vivo, e reale partecipazione dell'amore di Dio per l'umanità, e dell'amore di Cristo Signore per la Chiesa sua sposa (= FC 17). Nell'Eucaristia si ha il massimo modo sacramentario di amore comunicato e di comunione all'amore. Nella famiglia che, senza l'amore, non può vivere, crescere e perfezionarsi come comunità di persone (FC 18), si deve realizzare l'esperienza di una nuova e originale comunione che conferma e perfeziona quella naturale e umana (FC 21). Tale esperienza conduce la famiglia ad una comunione sempre più profonda ed intensa, fondamento e anima della comunità coniugale e familiare (FC 18). Da qui la chiamata della famiglia cristiana a prendere parte viva e responsabile alla missione della Chiesa in modo proprio e originale, ponendo cioè al servizio della Chiesa e della società, se stessa, nel suo essere ed agire, in quanto comunità di vita e di amore (FC 50).

Il mistero della comunione eucaristica dice prima di tutto la comunione con la Persona stessa di Gesù nella realtà eloquente del suo sacrificio « per noi e per molti ». È comunione alla vita data, donata, offerta per gli altri, nel dono sacrificale, gratuito e sofferto.

Ciò significa: partecipazione al Suo amore verso il Padre e verso i fratelli per essere, nella novità del patto definitivo, *carità comunionale diffusa nei cuori dei credenti.*

La famiglia cristiana piccola Chiesa (come la grande Chiesa) è costituita in forza della comunione reciproca in Cristo, nello stesso Spirito, quindi di una carità che rende possibile e visibile il mistero della continuità della vita del Cristo nella sua Chiesa.

Nella logica consequenziale del dono di comunione di Gesù, della sua vita nei fedeli, vita data per gli altri, si innesta la missione come espressione della causa e del dono: Cristo offerto per gli altri, comunicato agli altri.

Allo stesso modo che Battesimo-e-fede sono correlati tanto da fare da supporto a tutto il dinamismo sacramentario, così l'Eucaristia presuppone l'amore e lo suscita come amore comunionale-diffusivo di sé agli altri.

* * *

Penso che anche solamente questi cenni, servano per avere innanzi come esista un parallelismo tra famiglia ed Eucaristia, denso di conseguenze pastorali.

Tuttavia mi sembra opportuno fare seguire un colpo di « flash »,

quasi conclusione di questa parte, cercando di dare una risposta all'interrogativo: *Eucaristia e famiglia cristiana: quali connessioni?*

Se è vero che « l'avvenire dell'umanità passa attraverso la famiglia » (= FC 86) e che la famiglia deve diventare ciò che è (cfr. FC 17), allora si può anche confidare che, per diventare ciò che è, la famiglia cristiana dovrebbe partecipare ripetutamente e rinnovatamente all'Eucaristia nella quale passa non solo l'avvenire dell'umanità, ma l'avvenire della stessa famiglia.

C'è motivo di speranza che l'avvenire di questa (la famiglia) e dunque quello della società in cui essa è posta, sia più roseo di quanto si possa pensare, finché sarà celebrata l'Eucaristia e partecipata dai componenti la famiglia.

Il ricorso frequente al sacramento dell'Eucaristia (cfr. FC 33) corrobora infatti i coniugi cristiani perché mantengano viva la coscienza del singolare influsso che la grazia del sacramento del matrimonio esercita su tutte le realtà della vita coniugale, in modo che si potrebbe formulare il seguente principio:

Partecipare degnamente all'Eucaristia, in modo pieno, è seminare e raccogliere quelle condizioni (psicologiche, morali, spirituali, ontologiche, ecc.) che sono indispensabili per comprendere, vivere e far vivere il valore e la norma morale su cui la famiglia cristiana si innerva e si fonda (cfr. FC 33).

Come corollario logico-consequenziale varrebbe:

Ogni offesa al vero bene della società, risulta un'offesa alla famiglia, e di contraccolpo tocca l'equilibrio dei dinamismi Eucaristici. Infatti una famiglia cristiana, lesa dalla società, che prenda parte all'Eucaristia, non può che essere una famiglia che porta scompiglio nell'Eucaristia. La quale però, in virtù di ciò che è, riuscirà a ricomporre l'equilibrio familiare (cfr. FC 76).

I centri di connessione più salienti tra Eucaristia e famiglia cristiana ci sembrano i seguenti:

[a] *La famiglia cristiana, modulandosi sull'Eucaristia si riscopre mediatrice pedagogica tra il piano storico-salvifico trinitario e la Chiesa e la società: cioè diffonditrice di vita.*

La famiglia cristiana è concreta proposta esemplare dell'Amore sponsale tra il Dio-Tripersonale e l'umanità. Come è anche modello pedagogico-esemplare del discepolato attorno a Gesù. *La famiglia cristiana dal discepolato di Gesù passa all'apostolato di*

Gesù. Anzi nei tempi nuovi la famiglia cristiana, lei stessa convertita, chiama gli altri alla conversione e alla riconciliazione; da evangelizzata diventa evangelizzante. La famiglia cristiana ha bisogno dell'Eucaristia per confermarsi nella fede, speranza, carità!

Ma dagli interrogativi: quale famiglia per quale Eucaristia? e quale Eucaristia per quale famiglia? si riscopre una radicale sintonia tra famiglia ed Eucaristia che ridà *alla famiglia il diritto di primogenitura esemplare* (modello e mediatrice pedagogica) *del destino della Chiesa e del mondo*.

La famiglia cristiana riscopre di possedere in se stessa, in modo pieno, la forza di rinnovamento della Chiesa e della società se essa si *tiene costantemente orientata all'Eucaristia*, sua polarizzazione e tavola di verifica di quella che la famiglia stessa deve essere. Anzi per la sintonia tra l'Eucaristia e la famiglia, questa *si apre al servizio stesso dell'Eucaristia: perché ci sia la vita e in modo abbondante* (cfr. Gv 6, 52). La famiglia è per la vita (materiale, spirituale, morale, ontologica, ecc.); anzi è sua vocazione innata essere convocata per la vita: accoglierla, cercarla come essenzialità alla propria costituzione, difenderla, proteggerla, farla crescere.

Famiglia aperta all'Eucaristia è famiglia aperta alla vita. Educare, educarsi, lasciarsi educare, aiutare ad educare a questo nucleo fondamentale è non disattendere al nesso intimo tra famiglia ed Eucaristia.

[b] *L'Eucaristia, effusione dello Spirito Santo, si richiama alla famiglia cristiana, epifania dello stesso Spirito. E l'epifania pneumatologica postula ripetute effusioni dello Spirito*.

Ogni Eucaristia è piena effusione dello Spirito Santo che si richiama allo Spirito Santo effuso nella celebrazione matrimoniale e che offre agli sposi cristiani il dono di una comunione nuova, d'amore (FC 19; cfr. FC 21. 38. 41. 59. 63 ...).

La famiglia cristiana dalle epiclesi e paraclesi dello Spirito nell'Eucaristia, prende ripetuti avvii ad essere epifania dello stesso Spirito che fa passare l'*eros* in *filia*, la *filia* in *agape*, l'*agape* a sua volta in *koinonia* familiare, la più piena, per tramutare le relazioni coniugali, sul tipo di quelle tra Cristo-Chiesa.

Nelle tenebre scese sulla terra (cfr. Mt 27, 45), al momento in cui sul Golgota il Cristo è battezzato e ammantato del proprio Sangue (cfr. Mc 10, 38; Lc 12, 50), Egli splende nelle tenebre perché è Luce (cfr. Gv 1, 5; 12, 4; ed anche Gv 1, 4; 3, 19; 8, 12; ecc.).

L'illuminazione è simultaneamente il suo Sangue versato e lo Spirito che dona (cfr. *Gv* 19, 30).

La presenza del Cristo insanguinato in Croce epifanizza, cioè svela, l'Amore del Padre, nell'Amato. Egli, in forza dello Spirito che è la remissione dei peccati, proscioglie l'umanità dal peccato con l'irruzione dal suo Cuore verso il mondo di Sangue ed acqua (cfr. *Gv* 19, 34), cioè con l'immissione di concreto amore sacrificale spiritualizzato e spiritualizzante. Evento di salvezza questo celebrato in ogni Eucaristia e visibilizzato nella famiglia cristiana dove la vita non può che essere costellata di « trafitture » oblativo, per essere quello che è chiamata ad essere nella storia della Chiesa, del mondo e delle società: epifania dello Spirito Santo. *La spiritualità coniugale e familiare* si ispira ai momenti dell'alleanza, della Croce, della Risurrezione (cfr. *FC* 56) cioè ai motivi del mistero Pasquale-Pentecostale; *torna ad abbeverarsi alla sua fonte, l'Eucaristia* (cfr. *FC* 57) per scandire meritatamente il suo vivere e crescere *con continui passaggi dal mistero della Croce insanguinata, a quello della fulgida Pentecoste dello Spirito*.⁹

Mentre da una parte l'epifania dello Spirito nella famiglia dona la possibilità di visibilizzare in essa la compartecipazione alla luce cristico-oblativa della Croce (cioè l'amalgama della spiritualità coniugale è da ricercarsi nella dimensione sacrificale), dall'altra la spiritualità coniugale è protesa ad essere visibilizzazione dello Spirito Santo. Anche i momenti più sfiduciati diventano essi stessi epifania dell'« energia » divina che postula la « sinergia » dei coniugi.

La sinergia, cioè la collaborazione umana ai ritmi dello Spirito Santo, sta a dire potenziamento delle virtualità celate nelle persone umane. Sensibilizzare gli intuiti, quasi impercettibili, dell'altro coniuge, dei figli, dei genitori, facendoli fertilizzare con la « rugiada dell'asperzione » del Sangue e dello Spirito, significa aiutare a manifestare (= epifania) sviluppandola, la storia della salvezza in atto nell'uno e nell'altro coniuge e nei membri della famiglia. *La spiritualità epifanica coniugale* porta a prendere coscienza che, al di là dei legami sanguinei di parentela, ne esistono di più saldi, quelli corporei e con-

⁹ Di tutto questo diffusamente nel nostro contributo: *Il Sangue di Cristo: mistero di alleanza nella vita coniugale*, in: TRIACCA A.M. (ed.), *Il Mistero del Sangue di Cristo e l'esperienza cristiana I* (Centro « Sanguis Christi », Roma 1987) 385-418.

sanguinei con il Cristo glorificato: *legami che proiettano la spiritualità coniugale verso gli altri membri dello stesso Corpo del Cristo e verso coloro che per innata vocazione sono chiamati a far parte all'Unità in Cristo* (cfr. Gv 11, 51-52). In altro modo la spiritualità coniugale, per essere vera, deve essere missionaria.

[c] *Eucaristia e matrimonio sono sacramenti « di santificazione » delle realtà umano-cosmiche e di « culto in Spirito e verità » per conseguire le finalità della primigenia creazione e della più mirabile, qual è la Redenzione.*

Non si tratta di ripetere quanto si è già accennato sopra, o di citare FC 56. Solo si deve sottolineare che la duplice dimensione discendente o di santificazione comune sia all'Eucaristia sia al matrimonio, come anche l'altra ascendente o di culto, *passano da uno stadio intermedio di interiorizzazione*, mediante il quale la famiglia cristiana riscopre la sua *funzione di servizio* al mondo e alla società, mentre costituisce la Chiesa domestica, che rende culto a Dio. La famiglia, dalla connessione intima con l'Eucaristia, scopre che *ogni sua attività è una eulogia, una benedizione, un dir bene di Dio perché da Dio benedetta convochi altri a dire bene di Dio.*

Tutto questo smuove dal di dentro i componenti la famiglia cristiana. Aiuta a capovolgere i parametri di una certa sclerosi abitudinaria all'interno della vita coniugale. Sconvolge le barriere di attività ripetute in monotoniche sequenze. Fa succedere sempre qualcosa di nuovo, per far trascendere l'un coniuge coinvolgendolo all'altro, al prossimo, in una crescita spirituale continua. Ciò dice protensione all'incontro di amore, di conoscenza reciproca, di sopportazione, di gloria vicendevole santificando gli atti compiuti e finalizzati secondo quanto è stato progettato dall'Amore Tripersonale Divino: la creazione di persone, stampigliate a somiglianza dell'Amore di Gloria intratrinitario, perché collaborando alla creazione, potessero rendere culto.

Si potrebbe dire che alla *transustanziazione* presente nell'Eucaristia, mediante la quale realtà del creato (pane e vino) diventano Corpo e Sangue di Cristo offerti in culto vero, corrisponde la *trasfigurazione* a cui i coniugi cristiani sono chiamati. *Trasfigurano* l'amore da umano a cristico-cristiano, come *trasfigurano* il terribile quotidiano in oblazione spirituale, le realtà della società in cui vivono da indifferenti a significative, da non-buone a buone, da inizialmente buone ad una bontà duratura, in vista di ulteriori perfezionamenti.

In verità nelle mani della famiglia cristiana sono simultaneamente poste l'Eucaristia la *trasformatrice*, e la società la *trasformanda*. La linea dinamica di trasmissione e di operatività passa *dalla e nella* famiglia.

Essa racchiude un significato simbolico che essendo sacramentario-misterico sfocia a raggiungere sia il *significato effettivo*: il Signore « incorpora » i suoi a sé con l'Eucaristia, e la famiglia « tramuta » società e mondo per incorporarli a Cristo; sia il *significato impegnativo*: l'Eucaristia è « Corpo-dato » e « Sangue-versato » in maniera che la famiglia impari ogni giorno ad essere chiesa domestica eucaristica secondo il modello della donazione per gli altri, a servizio degli altri. Si è così necessitati a passare all'ultima parte di questa trattazione.

II. I MINISTRI DEL SACRAMENTO DEL MATRIMONIO E I MINISTERI DELLA SACRAMENTALITÀ CONIUGALE

« Perché il mondo abbia la vita » (cfr. *Gv* 10, 10; 6, 52 e 6, 33. 47. 54. 55) è la causa finale dell'Incarnazione del Verbo e del mistero Pasquale dal Cristo compiuto. Per questo al fedele è necessario credere ed agire di conseguenza.

Il mistero Pasquale è pienezza esemplare della kenosi-staurotica-doxologica di Gesù Cristo « servo di questa vita » (cfr. *Mt* 20, 28; *Gv* 8, 55; 15, 10), servo di tutti, perché tutti avessero la vita abbondantemente, a gloria del Padre, in forza dello Spirito.

Attuazione dello stesso Mistero sono l'Eucaristia e il sacramento del matrimonio; ciascun sacramento secondo una sua proprietà originale.

L'Eucaristia nel *qui e ora* della celebrazione, rende presente la storia della salvezza *attuata* nel mistero Pasquale, *rinnovata* ed *agente* nel sacramento finché il sacramento stesso permane. La famiglia cristiana inizia ad attuare nel *presente consensuale* della celebrazione quanto *nell'ovunque e nel sempre* della vita coniugale vivifica.

Eucaristia e matrimonio portano a maturazione la causa finale dell'Incarnazione, Passione, Morte, Risurrezione del Cristo: perché la vita sia posseduta abbondantemente, sia trasmessa, sia difesa, sia cresciuta.

Le coordinate delle finalità del Cristo si intersecano con quelle dell'Eucaristia e del matrimonio cristiano, sorgenti della famiglia cristiana. Anzi in questa visuale si possono dedurre alcune considerazioni che filtriemo dall'enunciato del *principio aureo* contenuto nella FC 42: « La famiglia possiede vincoli vitali e organici con la società, perché ne costitui-

sce il fondamento e l'alimento continuo mediante il suo *compito di servizio alla vita*: dalla famiglia infatti nascono i cittadini e nella famiglia essi trovano la prima scuola di quelle virtù sociali, che sono l'anima della vita e dello sviluppo della società stessa. Così, in forza della sua natura e vocazione, lungi dal rinchiudersi in se stessa, la famiglia si apre alle altre famiglie e alla società, assumendo il suo compito sociale ».

Si può asserire che la famiglia è in posizione di servizio (di diaconia) alla società, in modo che essa abbia la vita.

E la società non dovrebbe essere tutta informata dalla Chiesa la quale come fermento smuove la massa (cfr. *Mt* 13, 33)?

D'altra parte, al di là delle false interpretazioni che qualcuno può dare al seguente interrogativo, esso nasconde un ambito di verità: *la Chiesa non è forse il mondo al futuro?* quello che si deve costituire sulla pietra angolare Cristo, presente nella grande Chiesa come nella piccola Chiesa?

O se più piace: *la Chiesa non è forse l'amore Trinitario partecipato ad alcuni, nel presente*, perché sia trasmesso ad altri, per mettersi in cammino anche con gli uomini di buona volontà verso il futuro Regno di Dio, già però presente in mezzo al mondo (cfr. *Lc* 17, 21)?

Ma allora la famiglia a chi appartiene primariamente? Al mondo? alla società? alla Chiesa?

L'appartenenza della famiglia non è da ricercarsi in uno dei fronti opposti fra loro. La sua appartenenza si caratterizza *con, dal di dentro, per*, cioè: dall'essere-*per-la-comunione*; dal vivere-*con-la* relazione agli altri; dall'agire *dal di dentro*-di-strutture, in ragione di realtà che in un certo senso sono a lei preesistenti e nello stesso tempo lei è chiamata a formare, ad animare, a suscitare.

Non è forse vero che ad una famiglia vi dovrebbe appartenere ogni nato da donna? E la famiglia non è stata fino dai primordi dell'umanità costituita *nel* tempo, perché *nel* tempo abbia tutta la sua efficacia?

Nel tempo poi della salvezza in atto, essa non è forse passata dal « cuore-volontà » del Cristo perché consegua tutti gli effetti di signoria, di lode, di comunionalità dei quali il Cristo l'ha ornata?

La famiglia è *fondamento* della società (cfr. *FC* 42) e *luogo* dove si costituiscono le relazioni interpersonali mediante le quali ogni persona umana è introdotta nella « famiglia umana » e nella « famiglia di Dio » [che è la Chiesa (= *FC* 15)]. Quando la famiglia è cristiana, è

la realtà nella quale i coniugi-sposi espletano un molteplice servizio alla Chiesa (famiglia di Dio) e alla società (famiglia umana) che viene sintetizzato in ragione di brevità, come segue. L'avvio parte dal fatto che il sacramento del matrimonio vede i « coniugi-sposi cristiani » ministri del sacramento stesso. Per cui meritatamente sulla scia dei documenti conciliari, la FC ripetutamente parla di ministeri (cfr. v.g. FC 21. 38. 39. 53) propri alla vita coniugale.

1. *Ad ogni attuazione del mistero, i suoi ministri*

All'attuazione del mistero sponsale Cristo-Chiesa, nei due sposi cristiani corrisponde l'essere ministri del matrimonio. La sorgente è la presenza e l'azione di Cristo-Chiesa, in virtù dello Spirito Santo, nei coniugi cristiani. Non in quanto genitori ma in quanto sposi cristiani sono ministri: l'uno all'altro cioè rivelano e *ri*-presentano Cristo (Chiesa): Cristo a servizio della vita. Si comprendono quindi con accentuazioni tipiche i seguenti principi, dedotti da FC, e che servono ad illustrare come gli sposi, essendo ministri del matrimonio, sacramento permanente, attuino il mistero di Cristo-Chiesa. La formulazione della dizione dei principi vuole servire solo alla sintesi.

a) *Principio del modulo primordiale*

« La Chiesa trova nella famiglia, nata dal sacramento, la sua culla e il luogo nel quale essa può attuare il proprio inserimento nelle generazioni umane, e queste, reciprocamente, nella Chiesa » (= FC 15). Il mistero dell'Incarnazione del Verbo (kenosi) che ha il suo culmine nell'aspetto kenotico-staurotico cioè nella morte in Croce, è mistero dell'assunzione della *humanitas* con tutta la sua passibilità. Ciò sta a dire inserimento totale della *divinitas* nella *humanitas*. All'unione ipostatica in Cristo, corrisponde la comunione di relazioni interpersonali e comunionali mediante le quali *ogni persona è introdotta nella famiglia-società-Chiesa e la Chiesa-società-famiglia collaborano alla maturazione della persona*. Il principio del modulo primordiale dell'assunzione della persona nella società e nella Chiesa, e viceversa, sta a ricordare che i due coniugi sono ministri del sacramento permanente del matrimonio che è luogo dell'equilibrio tra il sociologico e l'ecclesio-logico; è il « momento » di sintesi tra eventuali estremismi o conflittualità. La famiglia cristiana diventa la zona di frontiera dove con

l'azione osmotica (di filtro!) dei ministri del sacramento, essi stessi sono chiamati a cristianizzare ogni realtà umana, con arte maieutica, iniziatica, pedagogicamente graduale.

b) *Principio dell'efficacia proporzionale*

Nella luce del sacramento permanente del matrimonio, l'attuazione del mistero obbedisce al principio enunciato da FC 62, e cioè i ministri del matrimonio per non disattendere alla loro natura, devono far sì che « la famiglia cristiana assuma ed assolva in pienezza tutte le sue responsabilità di cellula prima e fondamentale della società umana », per mezzo della preghiera. « In tal senso, l'effettiva partecipazione alla vita e missione della Chiesa nel mondo è *proporzionale* alla fedeltà e all'intensità della preghiera con la quale la famiglia cristiana si unisce alla vita feconda, che è Cristo Signore ».

L'efficacia proporzionale e proporzionata alla preghiera è troppo sovente disattesa. Eppure è una verità connaturata all'essenza del matrimonio in quanto sacramento. Ad ogni concreta attuazione del mistero, una concretizzazione dell'azione dei ministri. Tanto da valere anche il seguente:

c) *Principio dell'originalità*

Infatti « la famiglia cristiana è chiamata a prendere parte viva e responsabile alla missione della Chiesa in *modo proprio e originale*, ponendo cioè al servizio della Chiesa e della società, se stessa, nel suo essere ed agire, in quanto intima comunità di vita e di amore » (= FC 50).

Questo principio dell'originalità sta a dire irripetibilità di sfumature di servizio che ogni famiglia cristiana è chiamata a portare a compimento, nel tessuto ecclesiale e sociale. Proprio in quanto famiglia, i membri che la costituiscono *dai ministri* del sacramento i coniugi in quanto coppia, *ai figli*, tutti sono spronati ad animare la Chiesa e la società collaborando in opere di servizio alla comunità ecclesiale e civile.

Questo principio dell'originalità non è da intendersi solamente nella direzione di un compito ecclesiale che la famiglia è tenuta ad espletare, ma è da comprendersi dalle sue movenze sacramentarie. L'originalità del sacramento del matrimonio vede in atto una « *con-celebrazione* » dei coniugi *compartecipata ai figli*. Tale originalità rimanda alla radice bat-

tesimale e confirmatoria, per cui si può comprendere come *l'esercizio del sacerdozio comune dei fedeli*, per chi è chiamato al matrimonio, *postula la vita coniugale e la vita coniugale esige d'essere riconsiderata come l'esplicazione del sacerdozio battesimale e cresimale, in quanto sacerdozio tipico* (anche se non ministeriale).¹⁰

d) Conseguenze pratiche

Dal fondamento sacramentario dei ministri del sacramento del matrimonio, alla ministerialità coniugale corre una linea logico-ontologica fruttuosa tanto da poter approdare ai seguenti enunciati:

* Come ad ogni attuazione del mistero, i suoi ministri, *così ogni ministero cela e svela un mistero che opta ministri propri*.

Ciò significa dover considerare, a nuovo titolo, che *la ministerialità coniugale è ministero sacramentale* che si radica in quello battesimale, si irrobustisce in quello confirmatorio, sboccia e fruttifica in quello matrimoniale.

Il sacramento del matrimonio, quale tappa di una storia della salvezza in atto, è il fondamento della ministerialità coniugale di cui ripetutamente parla FC.

** Si tratta cioè di recuperare che i coniugi espletano un ministero ecclesiale, anche se non istituito « ex-professo ». Questo è un *ministero costitutivo, innato* nella sacramentalità del matrimonio, nel quale appunto *il dono della ministerialità coniugale* deve essere sempre più recuperato *come ministerialità di un dono*.

Dinamicamente ed operativamente esso prende l'avvio dalla vocazione matrimoniale e progredisce sulla linea del servizio alla comunità familiare, per la comunità ecclesiale, in ragione di quella umana.

Per cui vale anche:

2. Ad ogni attuazione di ministero, la propria « liturgia della vita ».

Sotto questo aspetto la vita coniugale è un intreccio di ministeri *differenti, differenziati, differenziabili e differenziandi*. Essi non possono essere visti come una concessione da parte della Chiesa, date

¹⁰ Per una trattazione in merito si veda: TRIACCA A.M., *Vita coniugale come esercizio del sacerdozio comune dei fedeli, in vista dell'Eucaristia*, in: *Liturgia* (CAL) 21 (1987) 8-21.

determinate coordinate di esigenze, di pastoraltà, di supplenza, *bensì* essi sono connaturati alla volontà del Cristo di istituire il sacramento del matrimonio.

Posizione aberrante sarebbe quella di coloro (coniugi o no) che leggono nei ministeri coniugali una specie di rivendicazione di tipo sociologico-sindacale.

Invece *scoprire il dono della ministerialità è scoprire la liturgia della vita*, mediante la quale i dinamismi della Chiesa sono compartecipati ai membri della famiglia cristiana.

Per cui si tratterebbe *sia di approfondire il significato dell'azione ispirante e liberante* del Dio Tripersonale nei due coniugi inseriti nell'« Una mystica Persona » la Chiesa (= *dimensione discendente o di santificazione*); *sia di recuperare* la continuazione di risposta all'invito di *interiorizzare il matrimonio sacerdotio coniugale*, dove si completa il compito sacerdotale che la famiglia può e deve esercitare (= FC 55.59) per mezzo della sintonia allo Spirito (= *dimensione partecipativa o di vitalizzazione progressiva del dono*); *sia di evidenziare l'aspetto di culto* in Spirito e Verità connesso con la ministerialità coniugale (= *dimensione ascendente o di culto*).

Senza aver la pretesa di elencare tutti i « ministeri coniugali » di cui tratta anche sovente la FC, sia sufficiente ricordare i seguenti: la partecipazione alla missione della Chiesa, la messa in atto di tutte le potenzialità cristiane ed evangeliche della famiglia, l'evangelizzazione e la redenzione dell'amore, la progressiva cristianizzazione della famiglia cristiana, l'educazione cristiana dei figli, la professionalità nel proprio agire di padre e di madre, l'orientamento vocazionale dei figli, l'aiuto prestato loro per la maturazione psicologico-affettiva parallela alla crescita biologica e intellettuale per la formazione al sacrificio, alla sofferenza, alle contrarietà, per la crescita nella fede con le opere, ecc.

La FC parla esplicitamente del ministero irrinunciabile dell'esercizio della propria autorità paternale-maternale (= FC 21), derivante dal fatto che il compito educativo, innervato sul sacramento del matrimonio, riceve la dignità e la vocazione di essere un vero e proprio « ministero » della Chiesa a servizio dell'edificazione dei suoi membri (= FC 38). Dunque la missione educativa della famiglia cristiana è un vero ministero, per mezzo del quale viene trasmesso e irradiato il Vangelo (= FC 39). Anzi il ministero di evangelizzazione dei genitori è originale e insostituibile (= FC 52.43).

L'agire nel tessuto familiare è intrecciato di *munera*, *officia* speciali di cui i coniugi sono investiti con il sacramento del matrimonio, e per esplicito mandato della Chiesa nel cui nome (il sacramento è *in Christo, in facie Ecclesiae*) i coniugi agiscono. Per cui dal matrimonio *in fieri* a quello *in esse* si sviluppano le virtualità del sacerdozio battesimale-cresimale in vista della trasformazione di quanto si compie dai membri della famiglia, in atteggiamento di servizio (*diakonia* coniugale), di testimonianza (cfr. FC 54) (*martyria* coniugale), di offerta (*thusia* matrimoniale) alle Persone Divine.

La vita coniugale per mezzo dell'attuazione dei ministeri a lei propri, deve pervenire a far sì che ogni voce e lingua nell'ambito della famiglia e dei conoscenti (o di quanti accostano i membri della famiglia) esprima lode, ringraziamento, supplica all'onnipotente amore fedele delle Persone Divine.

È ovvio che in questo contesto, parallelo al fatto che i coniugi sono ministri del sacramento che celebrano e vivono, si debba evidenziare sempre di più che la coppia è *soggetto* del ministero coniugale (soggetto: *titolare*), e *oggetto* del ministero (oggetto: *destinatario*). Ciò porta a recuperare l'orientamento primigenio e fontale dei ministeri: la relazione cioè con l'Eucaristia nella quale la liturgia della vita sfocia e si alimenta; per cui è comprensibile come:

3. *Ad ogni liturgia della vita coniugale, corrisponde la vitalità della liturgia.*

Se così non fosse si vanificherebbero *sia* la ministerialità coniugale, *sia* i dinamismi provenienti dal fatto che i coniugi sono ministri di un sacramento permanente. In altri termini si è necessitati ad accentuare che la celebrazione del matrimonio (= *in fieri*) è connessa con la vita coniugale (= matrimonio *in facto*), e questa deve diventare una vera liturgia della vita, non solo perché il sacramento del matrimonio è celebrato da contraenti battezzati-cresimati, ma anche — e soprattutto — perché è esercizio di un *sacerdozio qualificato proprio che non si può confondere* con quello ministeriale (l'uno e l'altro sono vicendevolmente a servizio mutuo e a servizio della Chiesa e società), *né può essere equiparato* al sacerdozio comune (battesimale-cresimale) perché a questo, quello matrimoniale aggiunge compiti e doni specifici.

Alla liturgia della vita coniugale corrisponde, per necessità cogente, la vitalità della liturgia coniugale nella quale i coniugi partecipano al

sacerdozio di Cristo, a titolo specifico, portando a compimento, per parte matrimoniale-familiare, i tre *munera* propri al sacerdozio di Cristo cioè: *munera docendi, sanctificandi, regendi*.

Il *munus docendi* dice vitalità della liturgia coniugale intesa a portare a compimento il *ministero di evangelizzazione* innato nel ruolo che la coppia cristiana deve espletare (cfr. FC 51-54; *Lumen Gentium* 11. 35. 41; *Gaudium et Spes* 52). Nel ministero di evangelizzazione è ravvisabile quello *della catechesi* « intra » ed « extra » familiare, quello dell'*esercizio della paternità e della maternità*, quello dell'*esemplarità*, ecc.

Il *munus sanctificandi* è orientato alla vitalità della liturgia coniugale nella dimensione liturgico-ontologica (si leggano le tre dimensioni: discendente, partecipativa, ascendente di cui sopra). Effettivamente la santificazione è sempre per il culto. Della *ministerialità della santificazione* parla sufficientemente la FC 55-62 ripresa dal CIC, *cn* 835, 4 che recita: « partecipano in modo peculiare alla stessa funzione (di santificare) i genitori, conducendo la vita coniugale secondo lo spirito cristiano e attendendo all'educazione cristiana dei figli ».

Il *ministero dell'educazione cristiana* assume tonalità che fanno trasbordare fuori della famiglia lo stesso *munus sanctificandi* dei coniugi, ravvisabile nei seguenti ministeri tipici che solo i coniugi cristiani possono esercitare.

Nel ministero dell'educazione eccelle *quello della libertà liberante*. I coniugi cristiani, nel ministero dell'educazione, sono chiamati a ritmare la loro esistenza sulla sintonia dei ritmi di Dio che, rispettando la libertà delle persone, usa pazienza e longanimità, in attesa della maturazione della libertà orientata a Lui. I genitori educano la propria e quella dei figli alle scelte della libertà dei figli di Dio. Qui si inserisce il *ministero per la promozione della personalità dei figli*. Ma per non dilungarci in un elenco che sarebbe sempre e solo indicativo, non mai esaustivo, accenno per esempio al *ministero dell'umanizzazione della società immettendovi amore e comunione coniugale autentica*. La liturgia della vita coniugale dice vitalità della liturgia coniugale nel *ministero di visibilizzazione* dell'invisibile presenza dello Spirito Santo nell'umanità, tramite l'amore coniugale vissuto come riflesso di quello intratrinitario.

Si può anche accennare al *ministero familiare di catalizzazione* degli uomini di buona volontà, con i quali agire per Cristo (cfr. Mt 12, 30) in seno alla società.

Quanto al terzo *munus* quello *regendi*, di primo acchito sembrerebbe che non possa essere appropriato dalla famiglia cristiana, se non in quanto ad essa spetterebbe di « far assumere una dimensione più domestica, cioè più familiare, adottando uno stile più umano e fraterno di rapporti » (= FC 64) a quello che sarebbe proprio alla Chiesa in quanto tale.

Di per sé concedere che FC 64 parli di stile, di tonalità, di modalità con le quali il *munus regendi* deve essere espletato dalla famiglia, è già un ammettere la sua esistenza. D'altra parte non potrebbe essere che così, una volta data per certa l'esistenza di compiti sacerdotali specifici (gli altri due *munera*) in ragione di un sacerdozio qualificato proprio.

Ora, senza dubbio, i laici coniugati collaborano con il sacerdozio ministeriale per mandato di questo sacerdozio, ma anche in ragione del loro sacerdozio specifico.

Lo lascia intendere FC 5 quando procedendo a cerchi concentrici, dapprima asserisce che i laici, in ragione della loro particolare vocazione, hanno il *compito specifico* di interpretare alla luce di Cristo la storia di questo mondo, in quanto sono chiamati ad illuminare ed *ordinare* le realtà temporali secondo il disegno di Dio Creatore e Redentore.

E mentre rimane pur sempre vero che « è compito del ministero apostolico di assicurare la permanenza della Chiesa nella verità di Cristo e di introdurla sempre più profondamente », ai Pastori compete, in modo diretto, reggere e governare; però « per l'elaborazione di un autentico discernimento evangelico nelle varie situazioni e culture in cui l'uomo e la donna vivono il loro matrimonio e la loro vita familiare, gli sposi e i genitori cristiani possono e *devono* offrire un loro *proprio e insostituibile* contributo. A questo compito li abilita il loro carisma o dono proprio, il dono del sacramento del matrimonio » (= FC 5).

È più che ovvio che la famiglia cristiana nell'attività (che le è propria) di competenze e di responsabilità specifiche, deve agire in comunione e collaborazione con gli altri membri della Chiesa (cfr. FC 71; si veda anche FC 70.72.73-76). Qui mi sembra opportuno ricordare che il non agire in comunione con il tessuto ecclesiale, *svuota* e *vanifica in radice* il *munus regendi* proprio alla famiglia.

Si recepisca bene: il *munus regendi* è connaturato alla famiglia cristiana per uno *jus nativum* fontale qual è il matrimonio sacramento.

Il « mandato canonico » eventualmente donerebbe a detto *munus* un ornato giuridico. Ma mentre l'assenza del mandato canonico di per sé non dice assenza dello *jus nativum* per espletare il *munus regendi*, l'assenza della comunione con il sacerdozio ministeriale mina alla base detto *munus*, il quale, *radicitus*, da quel momento si incammina verso la sua vanificazione. Ciò è postulato dallo stesso tessuto e vissuto ecclesiale. L'afferma la stessa FC là dove dice che la famiglia cristiana piccola Chiesa è la cellula della grande Chiesa: se però essa è quello che deve essere. Nel momento in cui scompare la comunionalità ecclesiale, la famiglia cristiana « perde quota » nei suoi dinamismi primigeni e costitutivi.

Il *munus regendi* è inteso sia all'edificazione della famiglia Chiesa domestica per e in ragione della Chiesa universale, sia per arrivare all'uomo, alla società.

Di per sé si potrebbe asserire che lo *slogan*: *La liturgia al laicato e il laicato alla liturgia*, che qualcuno potrebbe prendere come *piis auribus* offensivo, quasiché avesse sapore di eresia, è invece *valido, lecito, legittimo, opportuno, conveniente* per la famiglia cristiana alla quale, il contenuto sotteso all'enunciato dello *slogan*, si attua pienamente. In questo ambito resta comprensibile ogni risvolto presente nel rapporto tra Eucaristia e famiglia, in vista della diaconia la più genuinamente liturgica ed operativa, intesa alla promozione della società nell'edificazione della Chiesa e al rinnovamento della Chiesa, in vista di una società più umana, quindi cristiana in modo implicito, per giungere viepiù ad una sua esplicita cristianizzazione.

III. VERSO ALCUNE CONCLUSIONI

Per poter concludere bisognerebbe essere stati esaustivi. Tuttavia ripercorrendo « in diagonale » quanto è stato riferito, si può asserire che il modulo « Eucaristia-famiglia cristiana » si presenta così ricco di conseguenze che possono essere sintetizzate, in parte, come segue:

1. *Dalla constatazione della osmosi tra Eucaristia e famiglia* i membri della famiglia sono necessitati a passare *ad un impegno apostolico-vitale e missionario-evangelizzatore*. Dal momento celebrativo alla vitalità della liturgia, per ritornare alla liturgia della vita, in un continuo, progressivo e reciproco arricchimento.

2. *Da posizioni di difesa* dei perenni valori insiti nella famiglia cristiana, l'Eucaristia alimento, rinnovamento, oblazione spinge i componenti la famiglia *all'azione* perché, fomentati dall'amore nella fede, acquistino sempre di più la capacità di interpretare « i segni dei tempi » (cfr. FC 6) e di convogliarli al bene dei fratelli nell'umanità (= società) e nel Cristo (= Chiesa).

3. *Dall'informazione* sulla realtà della famiglia cristiana, si deve giungere *alla formazione* dei suoi membri, passando dalla Parola di Dio celebrata nell'Eucaristia ed esistenzialmente vissuta nella famiglia cristiana. Cioè *da nozioni, a prassi; da scienza alla sapienza* (cfr. FC 8) per la vita, in modo che abbondantemente essa sia salvaguardata e potenziata.

4. *Dalla consapevolezza d'essere ministri* di un sacramento che è grande dinanzi a Dio, alla Chiesa, alla società, *al dono della ministerialità*, connesso con il mistero coniugale, *per gli altri*: i figli (cfr. FC 14), la Chiesa (cfr. FC 18-41; 49-62), la società (cfr. FC 42-48; 63-64), vi è una linea costante. Se si disattende la consapevolezza, si smorzano i dinamismi. Se si rifiuta il dono, si spegne lo slancio ottimistico radicato nella fede, speranza, carità, con il quale si tramutano le croci quotidiane in segni di salvezza.

5. *Dall'intera verità e piena dignità del matrimonio* sacramento, e della famiglia cristiana, *alla necessità di rendere un servizio* ad altre famiglie, cioè *dal mistero matrimoniale al mistero coniugale* è un continuo passaggio, analogo a quello da eventuale passività ad attività rinnovatamente apostolica. La famiglia *da usufruttuaria* delle attenzioni che la società e la Chiesa *devono* avere per lei, *passa ad essere produttrice* di amore, umanizzazione, cristianità, comunionalità, pace nella società, per il Regno di Dio. *Per amore, dall'amore all'amore*. È appunto nell'amore che la famiglia istaura un dialogo con la società *non motivato tanto* da un'opportunità pastorale o in ragione di una strategia apostolica, *quanto piuttosto* da un dialogo, frutto di obbedienza al suo costitutivo: essere fedele al Dio Uni-Trino, che la vuole famiglia cristiana, e altrettanto fedele all'umanità dalla quale essa trae le origini. *La famiglia cristiana è effettivamente il luogo per eccellenza dove la Chiesa e il mondo si incontrano* nella gamma variata di legami e di rapporti quotidiani, in nome di una incarnazione del divino nell'umano, e di una divinizzazione dell'umano nel divino.

6. *Dalla partecipazione allo sviluppo della società e alla missione della Chiesa, la famiglia cristiana, per mezzo della liturgia della vita, tramuta la vita in liturgia.* Il che significa recepire la giustezza dell'assioma *la liturgia della vita postula la famiglia cristiana, e la famiglia cristiana sospinge la vita nella liturgia.*

Proteggere e preservare i componenti della famiglia cristiana dall'avvelenamento di ideologie false, errate, erronee, equivocate, o solamente piene di perbenismo, ecc., è già un avviarli ad una preventiva immunizzazione di tutto ciò che impedirebbe loro di vibrare all'unisono con la liturgia.

7. *Dal dono della ministerialità presente nella vita coniugale, destinato all'edificazione della Chiesa, alla presa di coscienza della responsabilità dei tre munera (docendi, santificandi, regendi), a bene della stessa Chiesa e società, significa approfondire che la famiglia cristiana è costitutivamente sorretta e compaginata in vista del superamento degli immancabili limiti umani, in ragione della sua grandezza.* Ciò è da rapportarsi specialmente all'Eucaristia che esalta l'esistenza dinamica del matrimonio sacramento perenne, e quindi della famiglia cristiana.

8. *Dalla evangelizzazione della comunità familiare, alla comunità sociale da evangelizzare* la famiglia cristiana giuoca un ruolo determinante, che gravita specialmente sul fulcro della « liberazione liberante » la libertà dei figli di Dio. Ciò avviene tanto più, quanto maggiore è l'apertura della famiglia all'Eucaristia nella quale si celebra il mistero della massima liberazione: quello della Redenzione, alla luce della quale la famiglia cristiana è costituita, cresce, si santifica, opera a bene degli altri.

ACHILLE M. TRIACCA, s.d.b.

Roma, 19 marzo 1987

*Solennità di S. Giuseppe
Sposo della Beata Vergine Maria*

Actuositas Commissionum Liturgicarum

ESPAÑA

DOS NUEVOS LIBROS LITURGICOS EN LENGUA ESPAÑOLA

1. El Bendicional

El 31 de mayo de 1984 era publicada en Roma la edición típica latina del *Liber de Benedictionibus*, la última parte del *Rituale Romanum ex Decreto Sacrosancti Oecumenici Concilii Vaticani II instauratum auctoritate Johannis Pauli PP. II promulgatum* (Typis Polyglottis Vaticanis 1984). Como dice el Decreto de la Sagrada Congregación para el Culto Divino, inspirándose en la Constitución *Sacrosanctum Concilium*: « Las celebraciones de las bendiciones ocupan un puesto particular entre los sacramentales que la Iglesia ha instituido para el bien pastoral del Pueblo de Dios. Como acciones litúrgicas, estas celebraciones conducen a los fieles a alabar a Dios, y los disponen para recibir el efecto principal de los sacramentos y santificar las diversas circunstancias de la vida » (cf. SC 60).

El libro ha sido largamente esperado, y su gestación, desde los lejanos años del *Consilium ad exsequendam Constitutionem de Sacra Liturgia*, ha sido muy laboriosa y exigente, teniendo en cuenta que estaba destinado, quizás más que otros rituales a la adaptación a los diversos pueblos.¹ La expectación se ha visto ampliamente compensada por la gran riqueza teológica, espiritual y pastoral del *De benedictionibus*. Por otra parte, aunque ha tardado tanto en salir, nos parece que es una bendición de Dios el que haya aparecido ahora y no hace tan sólo diez años. Como ha recordado la Relación final de la Asamblea extraordinaria del Sínodo de los Obispos de 1985, « no obstante el secularismo, existen signos de una vuelta a lo sagrado. Hoy hay signos de una nueva hambre y una nueva sed hacia las cosas trascendentes y divinas » (*Relación final* II, A, 1). El momento de aparición

¹ Para la historia del *De benedictionibus* cf. P.-M. Gy, *De benedictionibus*: « Notitiae » 6 (1970) 245-246; Instauratio liturgica: *De benedictionibus*: ib. 20 (1983) 320-322; A. BUGNINI, *La riforma liturgica* (1948-1975), Ed. Liturgiche, Roma 1983, 754-758; E. MAZZA, I « praenotanda generalia » del *Rituale Romano*: « *De benedictionibus* »: « Rivista Liturgica » 73 (1986) 231-250.

no puede ser más oportuno, teniendo en cuenta la finalidad santificadora de las circunstancias de la vida, que tienen los sacramentales, como señala el Decreto romano de promulgación del libro.

Las bendiciones son un punto de encuentro entre la liturgia como acción de Cristo y de la Iglesia, y la piedad religiosa del pueblo cristiano, que bendice al Señor por todos sus beneficios y le invoca pidiendo su bendición sobre las personas, los lugares, los campos de cultivo, los medios de trabajo y de transporte, y los objetos, vestidos y símbolos. Si los pastores sabemos usar bien este *bendicional*, el alma cristiana de nuestro pueblo va a vibrar de alegría. Las instancias más legítimas de la religiosidad popular en contacto con la liturgia, como el sentido de la providencia amorosa de Dios, el reconocimiento de sus dones, el deseo de protección, etc. pueden encontrar adecuada respuesta en las celebraciones de las bendiciones.

No es ahora el momento de describir el *Bendicional* ni de analizar su contenido bíblico, eucológico-litúrgico e incluso antropológico. Pero sí lo es de mencionar someramente los enriquecimientos de que ha sido objeto la edición española.

En efecto, siguiendo las indicaciones de los *praenotanda* relativos a las adaptaciones que corresponde a las Conferencias Episcopales, se han introducido varios formularios nuevos:

a) En relación con la liturgia navidea y familiar: la bendición de la Corona del Adviento, la bendición del Belén, y la bendición del Arbol de Navidad.

b) Unidas a la vida familiar aparecen la bendición de los niños recién nacidos, que pueden hacer sus padres, y la bendición de los niños y de las madres en las celebraciones conmemorativas del bautismo.

c) Igualmente se incluyen bendiciones destinadas a aquellos laicos que quieren desempeñar de manera estable los ministerios del lector, del catequista, del acólito o de la caridad.

d) Por último aparecen tres bendiciones de gran raigambre en España y en Hispanoamérica: la bendición de la Bandera, reservada a la enseña nacional y a los estandartes de asociaciones religiosas e incluso civiles de auxilio o de protección ciudadana; la bendición de un hábito o vestido votivo en honor del Señor, de la Santísima Virgen o de algún Santo; y la bendición de los Términos en las fiestas de la Santa Cruz, bendición acompañada de la proclamación de los Evangelios en los cuatro puntos cardinales.

Es de esperar y de augurar que el nuevo *Bendicional* sea tomado con toda simpatía por pastores y fieles, sea estudiado y conocido en sus ricos *praenotanda* y en cada uno de sus formularios y sea, sobre todo, utilizado para la santificación de los hombres, para el honor de la Virgen nuestra Señora y de los Santos, y para la gloria del Padre, fuente y origen de toda bendición en Cristo y en el Espíritu.

JULIÁN LÓPEZ MARTÍN

2. El Libro del Salmista

La reciente aparición de *El Libro del Salmista* es una buena noticia. Es un libro que ha sido esperado por muchas comunidades cristianas de nuestro país. Preparado por el Secretariado Nacional de Liturgia, la edición de la obra ha sido realizada cuidadosamente por Coeditores litúrgicos. Podemos alegrarnos por este hecho que constituye un verdadero acontecimiento. El libro está destinado a prestar un extraordinario servicio a las celebrantes en este tiempo de renovación litúrgica. Es seguro que su fruto se percibirá a largo plazo, y en la medida en que se estudie, se valore y se ponga en práctica. En este sentido, cabe destacar los valores incuestionables de la obra:

1) El Directorio que se ha incluido como texto de reflexión y motivación del contenido de la parte musical. Se refiere a la función —*munus ministeriale*— del salmo responsorial en la liturgia renovada y al ministerio del salmista, ministro privilegiado del santuario en la liturgia de la palabra. Se trata de un texto completo y exhaustivo en su contenido y pedagógico, que permitirá pocas irresponsabilidades en el tratamiento musical y lírico del rito de la palabra. Es un texto que estudia con delicadeza el ministerio del salmista, figura antigua recuperada por la reforma litúrgica del Concilio Vaticano II.

2) El rico repertorio de antifonas-responsorios y recitativos salmódicos para la interpretación del salmo —texto bíblico poético— como canto de meditación entre lecturas, parte integrante de la liturgia de la palabra en la celebración de la eucaristía. Melodías para asambleas con diversos niveles de participación en el canto: de estructura sencilla y popular, algunas, con enriquecimiento polifónico, enmarcadas todas en la función estricta del salmo; éste establece y significa el diálogo entre Dios y la asamblea por medio de la proclamación del

texto de plegaria por el salmista y la respuesta de la asamblea en un clima de meditación, interiorización y expresión de la fe.

3) La amplia gama de autores, realmente representativa de los compositores que, desde hace ya muchos años, han experimentado en muchas comunidades el salmo responsorial. El trabajo de selección y unificación de formas ha sido una tarea delicada y difícil. El resultado ahí está: una obra de una profunda unidad.

* * *

La aparición del *El Libro del Salmista* nos permite, una vez más, insistir sobre la importancia del salmo responsorial en la liturgia eucarística. Esta reflexión continúa siendo una urgencia, debido a la poca fidelidad con que se valora este rito. Todavía es frecuente su sustitución por otro canto. Esto, que, de por sí mismo, es ya muy grave, revela, además, el hecho de no haber experimentado qué aporta el salmo, qué lugar ocupa en el conjunto del rito de la palabra. Debemos constatar tristemente que, incluso en celebraciones de la eucaristía transmitidas por los medios de comunicación sociale, se prescinde del salmo o se le reduce al mínimo.

Como contrapartida, es justo dar a conocer experiencias que son ejemplo de renovación comunitaria. El coadjutor de una gran parroquia de la diócesi de Barcelona, en la que se canta el salmo en todas las misas dominicales, constataba con satisfacción que el canto del salmo propio había cambiado al fisonomía de la liturgia de la palabra; resultaba más viva, más festiva, ciertamente más expresiva del diálogo, anuncio-acogida-respuesta vibrante. Los salmistas, protagonistas del acontecimiento, explican vivencias personales muy bellas y gratificantes.

El *Libro del Salmista*, cuya aparición nos permite vislumbrar un largo camino de conocimiento de la plegaria de los salmos, no nos proporcionará resultados espectaculares, pero cabe juzgarlo como una obra antológica, de infraestructura, que constituirá un auténtico reto para los responsables y animadores de la celebración.

* * *

La Iglesia ha sido fiel a los principios de la reforma del Concilio Vaticano II, que, en el ámbito de la liturgia, se propuso «restablecer, de acuerdo con la primitiva norma de los Santos Padres, algunas

cosas que habían desaparecido a causa del tiempo ». Uno de los ritos recuperados es el salmo responsorial. Así, pues, estamos en la fase de renovación *ad intra y ad profundum*.

En un primer momento se produce la llamada a la reforma. El Concilio asume la situación de crisis de la liturgia, que había inspirado magníficos estudios y realizaciones impulsadas por el movimiento litúrgico y pastoral. Decreta lo que hay que reformar.

En una segunda fase, la Iglesia promulga los principios y normas junto con los diferentes libros litúrgicos que ponen en marcha la reforma. Es un momento intenso y fascinante. Es inagotable, por ejemplo, el caudal de reflexión que nos ofrece la *Ordenación General del Misal Romano*.

En este momento, urgen que entremos a fondo en la vida de la liturgia: conocer y realizar bien los ritos sacramentales, la plegaria litúrgica, el amor y respeto a la Sagrada Escritura, asimilar el mensaje de los salmos, etc. ... Es tiempo de grave responsabilidad y paciencia, de estabilizar y profundizar nuestra participación litúrgica. Es tiempo de creatividad responsable, de educación y formación, de recuperación incluso, de obras maravillosas del pasado. No se puede negar, p. e., que en la puesta en práctica del salmo responsorial son grandemente eficaces las intervenciones de un buen organista y de un coro experto para sostener la salmodia y facilitar la respuesta de la asamblea.

El Libro del Salmista contiene en su Directorio llamadas a la responsabilidad de los pastores, sugerencias prácticas muy adecuadas y verdaderamente importantes. Lo que se dice en esquema hay que ampliarlo para llegar a un compromiso de acción. Quizá sea esta la obra, con contenido litúrgico práctico, que menos permita un uso parcial, y mucho menos superficial. Se le puede considerar un libro para el itinerario espiritual de la comunidad. No se le debe soltar de la mano. Es un libro para ser usado, un repertorio oracional para la vida.

Esta obra deberá flanquear muchas resistencias. Así lo podría demostrar un simple sondeo de la opinión eclesial. Unos por razones de ausencia de personas dispuestas a afrontar el ministerio del salmista, otros por dificultades técnicas, otros por un criterio de simplificación. Esta situación exigirá un gran entusiasmo en los responsables diocesanos de la liturgia a quienes compete impulsar y animar a los pastores y fieles más dispuestos para una promoción de la participación activa, plena e inteligente en la liturgia.

* * *

Recientemente Mons. Virgilio Noè, Secretario de la Congregación romana para el culto, durante la visita que realizó a Barcelona para pronunciar la lección inaugural del curso del Instituto de Liturgia, quiso conocer el trabajo que en el campo de la liturgia realiza el Centre de Pastoral Litúrgica, a través de un diálogo muy abierto con los responsables de las diversas actividades y publicaciones. Después, en una velada íntima y familiar, los alumnos del Centro de Animadores del Canto Litúrgico le obsequiaron con un pequeño repertorio musical del Cantoral destinado a las asambleas parroquiales. Le llamó mucho la atención *El Libro del Salmista*, en edición catalana, cuyo uso es ya bastante generalizado entre las asambleas cristianas influenciadas por el Centro, y quedó gratamente impresionado por la intervención de dos salmistas que interpretaron, cada uno, un salmo de Adviento. La larga experiencia de salmistas y la vivencia espiritual que tenían y comunicaban llenó de unción y clima de plegaria el ejercicio práctico de su ministerio. En un gesto de ilusión y esperanza significó que aquel encuentro le proporcionaba nuevos argumentos para convencer y animar a los que ponían dificultades a este nuevo rito de nuestra liturgia.

Quisiera terminar esta reflexión con una pequeña advertencia. *El Libro del Salmista* es, evidentemente el libro para uso del salmista, ministro del santuario, cuya misión es proclamar musicalmente el salmo responsorial de la misa, favoreciendo la respuesta de la asamblea. Esto queda claro, tanto en el Directorio que presenta sin ambages la normativa de la Iglesia en esta materia, como en la estructura musical del libro. El hecho de haber incluido las aclamaciones de Aleluya con su versículo, previas al Evangelio y que corresponden a la asamblea, es una decisión de tipo práctico. Nuestra formación litúrgica permanente nos da criterios para valorar cada cosa o rito, diferenciando funciones y ministerios. El libro contiene, es verdad, todos los cantos de entre lecturas, pero continúa siendo primariamente el *Libro del Salmista*. De no haber puesto las aclamaciones o de situarlas en un apéndice, los inconvenientes y problemas de uso del libro se multiplicarían.

Sólo cabe añadir la expresión de un deseo: que el libro tenga y escriba una larga historia en la celebración de la Eucaristía de nuestras comunidades.

Documentorum explanatio

DE DISPENSATIONE VEL COMMUTATIONE QUOAD LITURGIAM HORARUM

Episcopus cuiusdam dioecesis, anno 1965, Instructionem promulgavit, qua enumerabat multos casus occurrentes diebus tam dominicis quam ferialibus, in quibus suis presbyteris, ob laborem impensum in liturgicis celebrationibus vel etiam in praeparanda homilia, concedebat dispensationem ab Officio lectionis et Hora media recitandis, obligationem quandoque eis commutans in tertiam Rosarii partem. Quaeritur: num adhuc vigere aestimandae sint Instructionis huiusmodi ordinationes?

Resp.

1. Notandum primum est, Instructionem illam datam esse tempore quo instauratio Officii Romani, a Concilio Vaticano II in sua Constitutione *Sacrosanctum Concilium*, n. 88, decreta et adumbrata, nondum effecta erat: unica interim ordinatio, edicta in Motu Proprio *Sacram Liturgiam*, die 25 ianuarii 1964 dato, suppressam Horam Primam atque ex tribus ceteris Horis minoribus unam tantum ab iis qui obligatione Chori non tenebantur dicendam indicebat. Manebant ergo diebus dominicis novem psalmi in Matutino persolvendi, atque diebus festivis tres Nocturni dicendi: vix tandem die 4 maii 1967, Instructio *Tres abhinc annos*, n. 19, hoc onus alleviavit, permittens ut, donec instauratio Officii divini perficeretur, diebus I et II classis (scilicet dominicis et festis) unicus tantum Nocturnus cum tribus psalmis et tribus lectionibus diceretur. Denique Institutio generalis de Liturgia Horarum, die 2 februarii publici iuris facta, et editio typica Liturgiae Horarum, 11 aprilis 1971, definitive sanxit psalmodiam Officii lectionis in posterum constare tribus tantum psalmis (vel immo partibus, si psalmi occurrentes sint longiores) et duplici lectione.

Dubitandum ergo est, num per has aptationes a Sede Apostolica annis 1967 et 1971 factas, non cessasset causa motiva dispensationis (cf. C.I.C., can. 93) a praedicto episcopo suis presbyteris concessae.

2. Praedicta Constitutio *Sacrosanctum Concilium* facultatem ex toto vel ex parte dispensandi ab obligatione Officium recitandi vel id commutandi limitabat « in casibus singularibus » (n. 97). Item Codex iuris canonici, can. 85, dispensationem definit « legis merae ecclesiasticae in casu particulari relaxationem ». Praeterea, per Litteras Pauli VI Motu Proprio die 30 novembris 1963 datas, n. 26, episcopis concedebatur facultas commutandi Officium divinum in recitationem partis Rosarii vel aliarum precum, at nonnisi « ob visivae potentiae debilitatem aut aliam causam eaque durante ».

Inde difficulter viderentur impletae, in casibus de quibus agit praedictum documentum, conditiones a lege generali latae circa dispensationem vel commutationem officii, cum casus isti indolem generalem et permanentem, immo laxiorem induant. Dabatur, exempli gratia, dispensatio vel commutatio cum Rosarii parte Officii lectionis cuiusque sacerdoti qui per dimidiam horae partem ad praedicationem vel pastorem coetum praeparandum studio incumberet: quod idem esset ac si penitus supprimeretur Officium lectionis.

3. Principia de mandato Liturgiam Horarum celebrandi a Consilio ad exsequendam Constitutionem de sacra liturgia, collatis consiliis cum Congregatione pro clero, ita in Institutione generali de Liturgia Horarum, nn. 28-29, conscripta sunt, ut hoc munus deinceps non aestimetur sub aspectu mere legali nec interpretationi casuisticae subiciatur. Ecclesia enim, cum sacrorum administratos ad Liturgiam Horarum deputet, intendit ut « munus totius communitatis certe et constanter saltem per eos adimpleatur et oratio Christi indesinenter perseveret in Ecclesia »: presbyteri, personam specialiter gerentes Christi sacerdotis, Deum deprecantur pro toto populo sibi commisso, immo pro universo mundo. « In liturgia autem Horarum ab Ecclesia ipsis proposita non solum inveniant fontem pietatis et orationis personalis nutrimentum, sed etiam ex abundantia contemplationis actionem pastorem ac missionalem alant foveantque in oblectamentum totius Ecclesiae Dei » (n. 28). Officio vero Lectionis « munus, peculiari ratione sibi proprium, verbum Dei in seipsos accipiendi cotidie adimplent, quo perfectiores fiant Domini discipuli et profundius sapiant investigabiles divitias Christi » (n. 29).

4. Opportune in mentes sacerdotum revocanda sunt haec principia theologica, quibus fundatur mandatum eis ab Ecclesia datum liturgiam Horarum cotidie celebrandi, atque clarius ostendatur liturgia illa esse nutrimentum eorum vitae spiritalis necnon pastoralis actus-
sitatis.

Formanda est etiam sacerdotum conscientia, ut in casu singulari verae impossibilitatis sana aequitate, seu *epieikeia*, uti valeant.

Alma Redemptoris Mater I

« In fine cotidianae Liturgiae Horarum inter alias antiphonas, haec ab Ecclesia ad Mariam dirigitur:

Alma Redemptoris Mater, quae pervia caeli
porta manes, et stella maris, succurre cadenti,
surgere qui curat, populo; tu quae genuisti,
natura mirante, tuum sanctum Genitorem!

“Natura mirante”! Haec antiphonae verba illum *stuporem fidei* significant, qui mysterio divinae maternitatis Mariae sociatur. Ei sociatur, quodammodo, quasi in corde totius creaturae et proxime in corde totius Populi Dei, in corde Ecclesiae.

In huius mysterii penetralibus, in hoc fidei stupore Maria est constituta. Alma Redemptoris Mater prima hoc est experta: “Tu quae genuisti, natura mirante, tuum sanctum Genitorem”! ».

(sequitur p. 270)

(Ex n. 51 Litt. Enc. « Redemptoris Mater » Ioannis Pauli PP. II).

I.A.G. - TAGUNG IN SALZBURG

Salzburg war in diesem Jahr vom 27. bis zum 30. Januar Tagungs-ort der jährlichen Sitzung der IAG. Die Mitglieder waren der Einladung recht zahlreich gefolgt, sodaß der gastgebende Erzbischof von Salzburg, Msgr. Karl Berg, zu Beginn nicht weniger als 8 Bischöfe und Weihbischöfe begrüßen konnte, dazu die Sekretäre der nationalen liturgischen Kommissionen der Mitgliedsländer und viele Mitglieder. Einen besonderen Charakter erhielt die Sitzung durch die Anwesenheit des Präfekten der Gottesdienstkongregation, S. Eminenz Herrn Kardinal Augustin Mayer, der der Einladung der IAG, nach Salzburg zu kommen, gerne gefolgt war, an den drei Sitzungstagen anwesend war und regen Anteil an den Arbeiten und Diskussionen nahm.

Der erste Tag war, wie immer, der eigentliche Studientag, diesmal unter dem Thema: Jugend und Liturgie. Das erste Referat zu diesem Thema wurde gehalten von Prof. Otmar Fuchs, Bamberg. Er betonte die Notwendigkeit, vom Konzept der Evangelisierung der Jugend auszugehen: die Entfremdung der Jugend (und der Erwachsenen) vom Gottesdienst und von der Kirche hat tiefe Wurzeln, es wäre falsch, sie direkt der Liturgie anzulasten; die Liturgie wäre überfordert, wenn man von ihr erwartete, das nachzuholen, was in Katechese und Glaubensverkündigung versäumt wurde. Die Liturgie ist Selbstvollzug der Kirche, daher wesentlich charakterisiert von Dauerhaftigkeit, von Zuverlässigkeit und von Kontinuität. Sie muß nicht unbedingt einsichtig und plausibel sein; gerade die heutige Jugend sucht nicht zuerst das Einsichtige im Gottesdienst, (davon ist ihre Umwelt voll) sondern eher die Fremdheit, das Esoterische. Der Glaube an Gott ist ja nicht plausibel, dies kann sich daher auch im Gottesdienst ausdrücken. Natürlich gibt es Verstehensprobleme in der Liturgie: sie kommen aber nicht in erster Linie aus dieser oder jener Wortwahl der Liturgie. Eher daher, daß die Liturgie viele große und wichtige Worte sagt, aber die Versprechen, die diese Worte enthalten, oft nicht erfüllt werden. Die Kirche schafft die realen Verstehensbedingungen für ihre

Liturgie selbst: wenn in ihr persönliches und soziales Zeugnis gegeben wird, wenn in ihr christliches Leben praktiziert wird, dann ist Verständnis der Liturgie auch für den Jugendlichen möglich. Für die Jugend ist das Erlebnis einer christlichen Gemeinde wichtig, von dort her ist ihr ein Zugang zur Liturgie möglich. In der christlichen Gemeinde müssen die normalen sozialen Kommunikationsformen vorhanden sein, dort muß also auch die Jugend sich von den Erwachsenen angenommen spüren. Gemeinsam gefeierte Liturgie ohne diese Voraussetzung ist wenig sinnvoll. Die Jugend will merken, daß die Kirche als Ganzes die Anwesenheit des Hl. Geistes auch in den jungen getauften und gefirmten Christen ernst nimmt.

Von daher stellt sich die Frage, ob eine eigene Liturgie für die Jugend (und andere Zielgruppen) gut ist, ob es nicht eher angebracht ist, die Jugend in den Gemeindegottesdienst zu integrieren und so Jugend und Erwachsene zusammenzubringen. Allerdings müsste dann die Gemeindeliturgie der Jugend einen eigenen festen Platz einräumen, und müsste auch bereit sein, den Willen der Jugendlichen zu diakonalem und sozialem Engagement anzuerkennen und ihnen zu erlauben, diesen auch in die Liturgie einzubringen. Ein solches Einbringen der Diakonia in die Liturgie könnte erreichen, daß die Gläubigen so das Opfer und die Selbsthingabe Christi auch in ihrem eigenen Leben aktualisieren würden und sich aus diesem Kraft für ihre eigene Diakonie holen würden.

Das 2. Referat von Norbert Weidinger hatte das Thema: Formen der gottesdienstlichen Versammlung mit Jugendlichen. Ein Blick auf die Jugend und ihr Verhältnis zum Gemeindegottesdienst zeigt, daß die traditionelle Form der Glaubensvermittlung, der Religionsunterricht, wenig Bedeutung hat, und daß der regelmässige Gottesdienstbesuch bei Jugendlichen heute selten ist. Dennoch gibt es neue Formen der Jugendliturgie, die in manchen Kreisen sich wachsender Beliebtheit erfreuen. Aus einer Umfrage von 1981, auf die 482 Jugendliche geantwortet hatten, ersieht man zwar, daß die beliebtesten Gottesdienste noch immer die Eucharistiefeiern (Jugendmessen?) sind, daß sie aber eng gefolgt sind von neuen Formen, wie Jugendkreuzweg, »Frühschicht«, Bußfeiern, meditativen Wortgottesdiensten, bis hin zur »liturgischen Nacht«. Dabei fällt auf, daß die Jugendlichen, die überhaupt Interesse am Gottesdienst zeigen, durchaus bereit sind, dafür ein spürbares Opfer an Zeit zu bringen, z.b. morgens um 6 Uhr zusammen das Morgenlob zu beten, aber auch Wert darauf legen,

daß ihre Gottesdienste von anderem gemeinsamen Tun begleitet werden, so, z.B. bei der »Frühschicht«, wo dem Morgenlob ein gemeinsames Frühstück folgt. In der Liturgie sind für diese Jugendlichen ihre eigenen Aktivitäten wichtig, eine nur passive Rolle wollen sie darin nicht spielen. Eine wichtige Einsicht wurde zum Abschluß dieses Referates betont: die noch gläubigen Jugendlichen sind an lebendigen Gottesdiensten interessiert, sie müssen aber selbst liturgisch geschult werden. Diese Schulung aber geht vor allem über Vorbilder: Priester und andere Verantwortliche, denen ein guter Gottesdienst ein Herzensanliegen und wichtiger Bestandteil ihres Lebens ist.

Am 2. Tag gab der Kardinal-Präfekt der Gottesdienstkongregation einen Bericht über die Tätigkeit der Kongregation, sowie über ihre Pläne und Vorhaben in nächster Zukunft: von der Arbeit am neuen Martyrologium, über den Band V der Liturgia Horarum, der vor der Vollendung steht, bis hin zur Ausgabe einer »Collectio Missarum de beata Maria Virgine«, alles Dinge, die den regelmässigen Lesern von »Notitiae« nicht unbekannt sind.

Die Berichte aus den Ländern brachten ihrerseits die Aktivität der Liturgischen Kommissionen und Institute zur Kenntnis: so, daß der »Ständige Ausschuss zur Herausgabe der liturgischen Bücher« seit seiner Gründung bisher 52 Titel herausgegeben hat, — daß das Generalregister zum Stundenbuch im Sommer 1987 erscheinen soll und daß zum selben Termin auch die deutsche Übersetzung des Buches von A. Bugnini: »Die Liturgiereform« auf den Markt kommen soll.

Aus der Schweiz gab es Berichte über die Arbeit am neuen Kirchengesangbuch, über Richtlinien für Gottesdienste ohne Priester und eine Erläuterung, die Abt Georg Holzherr von Einsiedeln gab, zum Hirtenbrief der Schweizer Bischöfe über die Eucharistische Gastfreundschaft und die sehr turbulenten Reaktionen darauf im ganzen Land, besonders in der Presse.

Aus Österreich wurde berichtet, daß eine Verordnung über Konzerte in Kirchen vorbereitet werde, ein Thema, an dem auch die Gottesdienstkongregation arbeitet. Am letzten Tag wurden sodann neue Texte für den Ritus der Eheschließung besprochen, sowie ein Entwurf für pastorale Einführungen in die »Feier der Krankensakramente« durchgesehen und andere kleinere Punkte der Tagesordnung bearbeitet.

Die Tagung hatte ihren täglichen Höhepunkt in der gemeinsamen Messfeier vor dem Mittagessen. Sie hatte aber auch einen »gesell-

schaftlichen« Höhepunkt in dem Empfang, den die Erzabtei St. Peter und das Liturgische Institut Salzburg im barocken Festsaal der Erzabtei gaben, bei dem auch die Abschlussdiplome an die ersten Absolventen des Kurses »Liturgie im Fernkurs« überreicht werden konnten.

C. P.

SCOMPARVE

Padre Secondo Mazzarello il 27 gennaio scorso aveva il vivo desiderio di una gita sulle alture di Pietra Ligure. Era un programma ben preciso già dal mattino, e a mezzogiorno l'aveva confidato agli amici e commensali, che condividevano con lui il soggiorno a Villa Costantina. Anzi, forse, quell'ascensione doveva servirgli come consolante riprova delle riconquistate energie, al termine di una breve convalescenza.

E uscì di casa, come stabilito, verso le tre del pomeriggio, l'ora della morte in croce del Signore Gesù, all'appuntamento per un altro faticoso monte, per un altro Calvario. Dopo un'ora fu visto sostare presso una cappella campestre. Poi, più nessuna notizia, nessuna altra traccia. Scomparve. Cominciarono lunghe ricerche, ma tutte risultarono vane.

Ora interrogo i monti che cingono la riviera ligure, monti tristi, riarsi dai venti marini e brulli per la stagione invernale; monti dove tutto è silenzio e mistero, anche se non presentano difficoltà, e burroni non se ne vedono. E ti cerco anch'io, scrutando con l'occhio amico, caro Padre Mazzarello. E mi pare che neppure d'estate queste erme montagne possano presentarsi più accoglienti di adesso, quando ammutito e lontano è il frastuono della gente che si riversa giù dalle pendici sulla riva del mare; e vicino, forse, non s'ode neppure il grillo, e non viene a cantarvi nessun colorito uccello.

Ma dove sei andato, sparito così nel nulla? Quante ipotesi sono apparse nel mio abbattuto cuore!

In tempi così crudi, l'animo sbigottisce al pensiero che un predone o un sequestratore abbia violato la sacralità della tua persona, resa ancor più santa dalla severa e fedele tua veste di Scolopio, e più veneranda dalla canizie che ormai inghirlandava il tuo viso smunto e mite, dallo sguardo intelligente e raccolto.

Girano voci — che non so documentare — secondo le quali queste montagne, dall'apparenza innocua, nascondano anfratti e fosse pericolose. In realtà, le famose Grotte di Toirano sono in una vallata appresso. E ascolto anche chi risveglia leggende di crateri spenti dai cunicoli segreti, dove se qualcuno dovesse incautamente inoltrarsi cadrebbe nel pericolo di smarrirsi e di non tornare mai più. E così i miei sonni si sono turbati al ricordo del verghiano Rosso Malpelo, che era entrato, un giorno, in un pozzo della « sciara », dove molto tempo prima, un minatore si era perso e camminava, camminava da anni, sempre al buio, gridando aiuto, senza però che nessuno lo potesse udire. Anche Malpelo vi era, dunque, andato, e più nulla si seppe di lui.

Anch'io, angosciato, non so più nulla di te. Trascorrono i giorni; passano le settimane, ma constato che di te non giunge più rassicurante notizia.

Nel mio incubo, mi risveglio, e penso sempre a te, caro fratello dei Padri Scolopi. Tu non solo eri esperto del sapere liturgico, ma altresì eri amico delle lettere antiche e moderne; non solo: ti ho scoperto anche manzonista fine, convinto e convincente. Perciò mi par di trovar conforto, immaginandoti armato di quella genuina, semplice e piena fede, che fu di Lucia Mondella. In qualunque buia tristezza tu fossi incorso, hai certo ripetuto — chissà, forse vai ancora ripetendo — come Lucia in una terribile notte: « Ma il Signore lo sa che ci sono! ». E hai preso tra mano la corona del Rosario e come lei te la mettesti al collo, chiudendo gli occhi, con la dolce sonnolenza di un bambino coricato sull'omero della madre, e hai sospirato: « Ma la Madonna e la Provvidenza sanno che anch'io ci sono al mondo! ».

E intanto i nomi delle cime, che tu volevi raggiungere — Carmo e più probabilmente Carmelo — mi suggeriscono di aprire la Bibbia, dove è narrata la scomparsa del profeta Elia. Anche tu, infatti, sei stato un profeta: profeta ilare e severo, a un tempo, del Verbo liturgico, nella stagione conciliare e post-conciliare. Hai percorso così l'Italia, infaticabile a promuovere e ad animare assemblee e scuole di profeti oranti per il nostro tempo. Chi non ricorda, a proposito, le esaltanti Settimane Liturgiche, da te organizzate?

Come Elia sei scomparso. Nessuno, però, ti ha visto scomparire. Nessuno ha scorto il carro di fuoco, il carro d'amore divino che ti rapiva a noi e ti conduceva nel seno misericordioso del Padre. Nessuno ha potuto raccogliere direttamente il tuo mantello! E io so con

quanta cura andavi cercando e attendevi un discepolo che continuasse il tuo provvidenziale servizio al Centro di Azione Liturgica!

Ma io per primo, tra i molti tuoi amici ed estimatori italiani e stranieri, vado gridando: « Padre mio, padre mio: carro d'Israele e suo auriga! ». Amato Padre Mazzarello, sei stato sempre guida sicura ed equilibrata; sei stato un vero carro trascinatore sui sentieri della Riforma Liturgica nella nostra bella Italia e oltre.

Guida, ora, all'eterna Liturgia del Cielo questo tuo vecchio amico che data l'età anziana, è certo vicino al Santuario celeste, tu che adesso l'hai varcato e ancora mi vuoi molto bene.

Albenga, 7 febbraio 1987.

Card. GIOVANNI COLOMBO

Il Mistero Pasquale

« ...del "mistero pasquale" solo da qualche anno si parla con accennuata insistenza. La si direbbe un'espressione di moda, di quelle espressioni che si coniano non di rado per dire in maniera nuova, e non sempre più chiara, cose a tutti note e da tutti risapute.

L'espressione "mistero pasquale" non sarebbe dunque che una variante alquanto complicata del più semplice termine di "Pasqua"?

Certo, la sostanza è quella: l'aggettivo "pasquale" è infatti un derivato dal sostantivo "Pasqua".

Ma il significato è assai più ampio e profondo. Quando noi diciamo "Pasqua" pensiamo istintivamente a una festa, alla festa più grande: è come se fissassimo sullo sfondo del cielo un'unica stella, la più luminosa di tutte. Quando invece diciamo "mistero pasquale", abbracciamo con lo sguardo non quella stella soltanto, ma la volta intera del cielo; ci riferiamo cioè a tutto un complesso mirabile e misterioso, di cui la Pasqua è l'espressione più luminosa e più viva: come l'astro di prima grandezza trasmette più intenso il bagliore di cui tutto scintilla il firmamento ».

(Dal libro di P. Secondo Mazzarello, *Sch. P., Amen. La Liturgia: dai riti alla vita*, Ed. Piemme, Casale Monferrato 1984, p. 45).

DALLO STILE CELEBRATIVO ALL'ANIMA DELLA CELEBRAZIONE - UN RIESAME

Hoc anno 1987 vigesimus expletus annus celebratur a promulgatione trium Instructionum liturgicarum, quae initium fecerunt instaurationis sacrae liturgiae, a Concilio Vaticano II statutae per Constitutionem Sacrosanctum Concilium: Instructio Musicam sacram (5 martii 1967), Instructio Tres abhinc annos (4 maii 1967) et amplius Instructio Eucharisticum Mysterium (25 maii 1967).

Articulus qui sequitur, ad modum cuiusdam meditationis exaratus, auxilium ferre intendit presbyteris, ut animo consonent cum celebratione eucharistica, quae ab instauratione liturgica innovata est.

La Chiesa, nella sua prassi, sia liturgica che pedagogica, invita spesso a metterci dinanzi a Dio, come specchio nel quale ciascuno può vedere come è, senza la possibilità di nascondersi a se stessi e neanche ai fratelli.

Per ciò che riguarda la liturgia di oggi, si pensi a due casi che quotidianamente ci toccano. Ogni giorno, all'inizio della celebrazione eucaristica, chi presiede ammonisce i presenti, e prima ancora se stesso: «Fratres, agnoscamus peccata nostra ut apti simus ad sacra mysteria celebranda»;¹ a sera di ogni giornata, nel contesto della celebrazione o recitazione individuale di Compieta, «fit conscientiae discussio»,² per vedere, se si è stati in linea con quanto si è programmato al mattino.

Ma quante altre formule e gesti vi sono nella liturgia di tutti i tempi, a esprimere il bisogno di riconoscersi peccatori e di umiliarsi davanti a Dio. Basterà una semplice elencazione.

L'idea del peccato nella Messa è come un fiume sotterraneo, che accompagna la celebrazione. All'inizio di essa c'è la confessione delle colpe o exomologesi. La formula più comune è quella del *Confiteor*;

¹ *Ordo Missae cum populo*, n. 3; *Institutio Generalis Missalis Romani* (= *IGMR*), n. 29.

² *Liturgia Horarum*, *Ordinarium*, *Ad Completorium*: «Postea laudabiliter fit conscientiae discussio ...».

altre forme possono risalire fino ai tempi di Clemente Romano e della Didachè. C'è l'uso di purificarsi, prima di entrare in chiesa, di mettersi in ginocchio, di battersi il petto, sul modello descritto da Cristo nel pubblicano della parabola,³ per riconoscere la propria indegnità e domandare perdono per i propri peccati; un istante prima della comunione, la preghiera del *Domine non sum dignus* dice la consapevolezza della propria indegnità e la fiducia nell'accoglienza di Dio; e non sarebbe da dimenticare che il sacerdote poteva premettere alla celebrazione della Messa un gruppo di salmi che più degli altri esprimevano il dovere del pentimento e della penitenza!⁴

La realtà del peccato e il suo riconoscimento non sono estranei al mondo della liturgia, in vista di ottenere la virtù della « compunzione », di cui una volta si parlava più frequentemente e che doveva portare a questo: « ut peccata nostra plangere valeamus, remissionemque eorum, te miserante, mereamur accipere ».⁵

UN ESAME ... DA GENERALE A PARTICOLARE

In questo esame generale di coscienza, che ogni giorno la liturgia presenta, e che per l'abitudine talvolta è trasformato in atto di incoscienza, vorrei impostare per me personalmente quello che, in linguaggio ascetico e di formazione, una volta si chiamava « esame particolare » e riguardava un punto speciale sul quale si intendeva concentrare l'attenzione e gli sforzi. La materia dell'esame particolare, che oggi mi è messa davanti è la mia vita liturgica di sacerdote, o se si vuole, sono io sacerdote che mi pongo dinanzi allo specchio della liturgia rinnovata (non riformata!) secondo le indicazioni del Concilio Vaticano II, per rivedere come mi comporto nella celebrazione della mia Messa.

L'esame di coscienza lo faccio in prima persona, ad alta voce, davanti al mio confessore. E lui, il confessore, avrà la carità di completare la mia accusa, come fa quando, nel segreto del confessionale, egli mi dà un aiuto per completare la mia accusa, perché troppo superficiale o addirittura mancante.

³ Cf. *Lc* 18, 9-14.

⁴ Cf. *Messale di S. Pio V*, 1570-1962: *Praeparatio ad Missam pro opportunitate sacerdotis facienda*.

⁵ *Oratio pro petitione lacrimarum*, in « *Messale di S. Pio V* », *Orationes diversae*, 21.

Inizio la mia accusa riconoscendo che « *peccavi nimis cogitatione, verbo, opere et omissione* ».⁶ In materia di liturgia oggi dovrei forse iniziare dall'ultimo vocabolo: ho peccato « per omissione ». A cominciare dal fatto più pesante che è questo: non ho mai studiato diligentemente e sistematicamente i documenti conciliari riguardanti la liturgia, usciti dal tempo del Vaticano II in poi. Ne ho sentito parlare, e se ho fatto qualcosa, è perché l'ho trovato come « notizia » in qualche giornale o rivista, che di certi documenti hanno registrato solo l'apparizione, con quello che di sensazionale ci poteva essere in essi. Come è avvenuto con l'*Ordo Paenitentiae* nel 1973, quando si fece consistere tutto il rinnovamento del sacramento della Penitenza, solo nell'abolizione dei confessionali. Ma non ho mai letto i « Praenotanda » ai vari libri liturgici, che pure maneggio ogni giorno: *Missale Romanum*, *Liturgia Horarum*, *Ordo* dei diversi Sacramenti.

Non è che abbia fatto qualcosa di nuovo facendo così. Tale omissione era già stata fatta da me nei riguardi dei precedenti libri liturgici, quali il Messale (1570) e il Breviario (1568) di S. Pio V e il Rituale di Paolo V (1614) e di Pio XII (1952).⁷

Pio XII aveva deplorato codesta ignoranza liturgica anche nei sacerdoti, e nella *Mediator Dei* del 1947⁸ aveva indicato alcune piste secondo cui applicarsi allo studio della liturgia: l'angolazione storica, dottrinale, spirituale, pastorale, rubricistica della liturgia. Fossi stato obbediente a quel Papa e ai suoi successori e avessi attuato l'« agnoscite quod agitis ... »⁹ del giorno della mia ordinazione sacerdotale, quante mancanze di meno ci sarebbero state su questo punto!

⁶ *Ordo Missae cum populo*, n. 3: « et omissione » è aggiunto alla formula del Confiteor precedentemente usata.

⁷ Il *Messale di S. Pio V* aveva al suo inizio le Bolle di quattro Papi: Pio V, Clemente VIII, Urbano VIII, Pio X; De anno et eius partibus; Rubricae generales Missalis; Additiones et variationes in Rubricis Missalis; Ritus celebrandi Missam; De defectibus in celebratione Missarum occurrentibus.

L'edizione del 1962 aveva anche il Codex rubricarum, e una Lettera Apostolica di Giovanni XXIII.

Il *Breviarium Romanum* aveva egualmente le Bolle dei Papi Pio V, Clemente VIII, Urbano VIII; De Anno et eius partibus, le Rubricae generales breviarii. Nel *Rituale Romanum* si trovavano « Praenotanda » alle varie parti e ai vari capitoli, che nelle ultime edizioni riportavano la disciplina canonica.

⁸ Cf. vg. Pars IV, II - Fovendus spiritus et apostolatus liturgicus, AAS 39 (1947) 587-593.

⁹ Cf. *Pontificale Romanum*, De Ordinatione Presbyterorum.

In conseguenza a questo peccato di « omissione » (è ben triste per me sacerdote non essere nell'amore della legge!), mi sono trovato spiazzato quando si è iniziato il rinnovamento della liturgia.

Nella fase sperimentale d'inizio, piuttosto arruffata, non ho lasciato mancare il mio contributo ad eccessi e magari a qualche iconoclastia: si doveva ben cambiare. E il cambio non era quello previsto dalle norme (sarebbe stato obbedienza!), ma era quello suggeritomi dalla fantasia sbrigliata, mia o di qualche confratello, e questo in nome della cosiddetta « creatività » liturgica.¹⁰

L'omissione si è poi prolungata nel periodo successivo a quello di sperimentazione. Fu il tempo della « routine » o in parole più sincere: il tempo della pigrizia liturgica. Ormai di novità non ce n'erano più. Tutto era stabilito, tutto era in regola. Vicino ai libri liturgici mi sono trovato fogli e foglietti, che tutto mi offrivano: mi preparavano le monizioni, mi suggerivano gli spunti per l'omelia, avevano modellato perfino le « intenzioni » per la preghiera dei fedeli (e non mi accorgevo che talvolta non erano in sintonia nemmeno con il dogma!). Con tutto quello che ho da fare, ho benedetto codesti sussidi, che mi davano tutto già masticato, e mi dispensavano dall'impegnare tempo, che non ho, per la preparazione della Messa, o delle tre o quattro Messe,¹¹ che devo celebrare ogni domenica, e talvolta anche durante la settimana, presumendo di avere la facoltà, o prendendomela. Veramente avvertivo che mancava qualcosa: il mio contributo personale. In qualche riunione di clero hanno cercato di farmi capire che il pericolo della ripetitività, della abitudine può intaccare anche la liturgia specialmente nei « segni ». Se questi diventano meccanici, consueti, scontati non hanno più presa su di me celebrante, e neppure sui fedeli, che sempre più « rari nantes in gurgite vasto »¹² delle nostre chiese, non prestano più attenzione e non danno più importanza a ciò che avviene sull'altare. Se lo fanno, lo fanno con spirito di critica contestatrice.

E l'omelia poi non l'ho sempre preparata, meditata, adattata ai

¹⁰ In nome della « creatività » quanti crimini contro la liturgia. Si potrebbe ripetere quanto si disse da alcuni condannati ai tempi del Terrore (1793) « Oh liberté que de crimes on commette en ton nom ».

¹¹ Cf. CIC, can. 905 § 2: « ... iusta de causa bis in die, immo, necessitate pastoralis id postulante etiam ter in diebus dominicis et festis de praecepto ... ».

¹² *Eneide*, lib. I, v. 118.

presenti.¹³ Dovevo certo partire dalla lettura proclamata, ma quante volte mi è capitato di perdermi in cose generiche e forse banali e di trovarmi distaccato da quei testi. Il motivo? Li avevo fuggacemente guardati soltanto prima di iniziare la Messa! Spesso mi è venuto in mente che l'ordinamento delle letture è fatto male, che dovrebbe essere rifatto del tutto, per offrire l'occasione ad una catechesi più sostanziosa e sistematica, e insieme far vedere la mia cultura.¹⁴ Ma avrò veramente ragione io? Non sono forse presuntuoso, pensando che la mia parola sia più efficace della « Parola »?

Vedendo le conseguenze di codesto peccato di « omissione » e quanto bene mi è sfuggito a causa del mio esser privo di competenza, doverosa in fatto di liturgia, perché essa è l'essenziale nella vita di un sacerdote,¹⁵ mi è venuto il desiderio di chiedere allo Spirito Santo che illumini il mio confessore, perché mi imponga, come penitenza salutare, la lettura meditata dei « Praenotanda » ai libri liturgici.

UN PROFICUO COLLOQUIO

Il confessore l'ho visto seguirmi con quel suo fare di approvazione. Sembrava dirmi ... così va bene! Ma, ispirato forse dal Signore, non si è limitato ad ascoltarmi. Mi è venuto incontro e con le sue domande mi ha fatto riflettere su altri punti.

È veramente strano scoprire che le omissioni non finiscono mai o quasi mai. Certo avevo aderito con entusiasmo alla riforma liturgica, sentivo la bellezza di certi nuovi testi, come le Preghiere Eucaristiche.

Avevo fatto mia l'affermazione che il Canone Romano era monotono nella sua ripetitività. Ma quanto mi è bruciato il sentirmi chiedere: perché adesso non trovi monotono il ripetere sempre la Preghiera Eucaristica II? Non potevo nascondere il motivo: perché essa è la più breve. Veramente è l'« equo canone »: a questo punto era arrivata l'ironia di qualche confratello!

Anche l'osservazione sulla concelebrazione e sul modo di « partecipazione attiva » più esigente, più interiore, più « presbiteriale » è venuta a proposito. Mi sono accorto che concelebro, senza approfondire né il « segno », né il gesto, né il rito.

¹³ Cf. *Ordo Lectionum Missae* (= OLM), « Praenotanda », nn. 24-26 e 41.

¹⁴ Cf. OLM, « Praenotanda », nn. 60-63.

¹⁵ Cf. *Pontificale Romanum*, De Ordinatione Presbyterorum: « Sacerdotem oportet offerre, benedicere, praeesse, praedicare et baptizare ».

Né meno inquietante per me è stata la domanda sul modo con cui educo alla comunione i fedeli, a cominciare dai chierichetti. Ma ora che ci ripenso, devo dichiarare che mi sono quasi abituato a farne a meno.

Quanto all'educare alla comunione, nel modo di darla, ci avevo riflettuto poco. Non mi ero preoccupato di creare il senso del rispetto, di favorire lo spirito di un'azione, che è accoglienza adorativa, di portare i fedeli alla coscienza di essere allora nel più alto e impegnativo atto del « loro sacerdozio ». Mi sono dovuto vergognare di aver dato tanta importanza al fatto esteriore: dare la comunione in mano o in bocca. Mentre devo confessare che ho ommesso di formare al vero senso della comunione sotto le due specie, dandola solo per diversificare la celebrazione. Ho sottolineato l'esteriorità in un momento di tanto valore, che racchiude e esige pienezza di partecipazione.

E contro ogni tentazione di indebita creatività, al di là degli adattamenti permessi, ho benedetto il confessore quando mi ha ricordato come il proposito da fare in occasione di questa confessione, il monito della *Sacrosanctum Concilium*, monito da non oltrepassare: « Sacrae Liturgiae moderatio ab Ecclesiae auctoritate unice pendet: quae quidem est apud Apostolicam Sedem et, ad normam iuris, apud Episcopum ... Quapropter nemo omnino alius, etiamsi sit sacerdos, quidquam proprio marte in Liturgia addat, demat, aut mutet ».¹⁶

Tre verbi che richiamano quelli della bolla « *Quo primum* » con cui S. Pio V il 14 luglio 1570, promulgava il Messale Tridentino: ad esso « nihil unquam addendum, detrahendum esse decernendo, sub indignationis Nostrae poena ... statuimus et ordinamus ».¹⁷

RIFLESSIONI E PROPOSITI

Preparazione

Ora che ho saputo dal mio confessore come riempire i vuoti lasciati dal mio peccato di « omissione » nella mia vita sacerdotale, personale e pastorale, mi rivedo nel momento più alto del mio ministero sacerdotale. Sono sacerdote per la Messa. Come essa è stata al centro della vita di Cristo, come è tesoro nella vita della Chiesa, così la Messa deve stare al centro della mia vita.

¹⁶ *Sacrosanctum Concilium*, 22, par. 1, par. 3.

¹⁷ Cf. *Missale Romanum*, 1570-1962.

Quando ero giovane, c'era stato chi mi aveva commentato la rubrica dell'Ordo Missae di S. Pio V « Sacerdos paratus ingreditur ad altare ... ». Sotto quel « paratus », quante cose erano state poste! ¹⁸

Paratus: essere anzitutto in grazia di Dio. Che peso avevano le parole ammonitrici del famoso canone 807, divenuto oggi il can. 916: « Qui conscius est peccati gravis, sine praemissa sacramentali confessione missam ne celebret neve Corpori Domini communicet, nisi adsit gravis ratio et deficiat opportunitas confitendi: quo in casu meminerit se obligatione teneri ad eliciendum actum perfectae contritionis, qui includit propositum quam primum confitendi ». ¹⁹

Paratus: era la preparazione tecnica, legata a quella « praeparatio ad Missam pro opportunitate sacerdotis facienda » dalla quale oggi mi dispenso, perché i formulari non sono più riportati nella Liturgia Horarum e li hanno tolti anche dalla sagrestia. ²⁰ Ma il can. 909 mi esorta: « Sacerdos ne omittat ad eucharistici sacrificii celebrationem oratione debita se praeparare, eoque expleto Deo gratias agere ».

Paratus: era la conoscenza della Messa da celebrare, con la ricerca previa da farsi nel Messale. ²¹ Oggi essa è tanto più necessaria, in quanto la Messa ha tante possibilità di orazioni, ²² di letture (due cicli per i giorni feriali, tre cicli per i giorni festivi); ²³ chissà se tengo presente, su questo punto, il capitolo VII della « Institutio Generalis Missalis Romani »: su « la scelta delle parti della Messa », con le indicazioni ivi date per l'efficacia pastorale della celebrazione (n. 313), e sulla scelta della Messa, delle letture, delle orazioni, dei canti, e su i formulari di Messe e orazioni, che si possono usare nelle diverse

¹⁸ Pio V insegnava: « ea quae in ipso requiruntur (ministerio celebrationis). In primis intentio, deinde dispositio animae, dispositio corporis, dispositio vestimentorum, dispositio in ministerio ipso quoad ea quae in ipso possunt occurrere » (cf. *Missale Romanum*, 1570-1962, De defectibus ..., VI).

¹⁹ Cf. CONCILIO DI TRENTO, Sess. XIII, Decr. *De SS.ma Eucharistia*, cap. VII, De praeparatione, quae adhibenda est ut digne quis S. Eucharistiam percipiat. Cf. DENZINGER-SCHÖNMETZER, 1646-1647.

²⁰ I formulari si trovano ancora nel *Messale Romano*, come Appendix.

²¹ Cf. IGMR, cap. VII, « De Missa eiusque partibus eligendis », I: De Missa eligenda, nn. 314-316.

²² Cf. *ibid.*, II, « De Missae partibus eligendis »: De Orationibus, nn. 321-323.

²³ Cf. *ibid.*, II, « De Missae partibus eligendis »: De lectionibus, nn. 318-320, cf. anche OLM, « Praenotanda », nn. 78-91.

circostanze della vita cristiana (n. 326). Messe rituali, Messe e orazioni per varie necessità, Messe votive (o di devozione) (cf. n. 329).²⁴

Paratus: il termine indicava quelle vesti sacre (allora si chiamavano paramenti!), che dicevano a tutti, « in primis » a me sacerdote, che quell'azione, che compivo, era diversa da tutte le altre della giornata; che erano per il decoro e la bellezza dell'azione sacra, (si trattava di sacri misteri!), e che volevano aiutare i fedeli a dimenticare che, in quella mezz'ora, colui che stava all'altare, non era più un povero uomo, ma uno che agiva « in persona Christi ».

Oggi di codesta preparazione rimangono nella mia giornata scarse tracce. Passo all'altare dalle più varie attività di cui riempio la mia giornata, arrivo al presbiterio dall'automobile (quasi domicilio!); all'altare mi accosto, riducendo sempre più le vesti elencate ancora nei libri liturgici, per la celebrazione della Messa e dei sacramenti. Trascuro il Codice, che comanda al can. 929 « Sacerdotes et diaconi in Eucharistia celebranda et ministranda sacra ornamenta rubricis praescripta deferant ».²⁵

Non bado più neanche alla formulazione dell'intenzione secondo la quale celebriamo la Messa. Una volta dicevo: « Ego volo celebrare Missam ... », e nella formula erano compendiate tutte le intenzioni. Oggi invece le commemorazioni del Messale « pro vivis » e « pro defunctis » mi colgono di sorpresa e in uno stato di mente distratta.

Purtroppo avviene che la preparazione alla celebrazione, fatta così di fretta, è solo il prodromo di una Messa, spacciata nel giro di pochi minuti: il « volo » in prima persona indicativa del verbo « volo - vis - volui - velle », l'ho confuso, a causa del poco latino che conosco, con il verbo « volo - volas - volavi - volare ». La mia Messa sarà una « volata ». E allora devo mettermi pieno di vergogna, fra quei celebranti descritti da Benedetto XIV: « Sic enim aliqui sine spiritu, sine affectu, sine timore, festinatione quadam incredibili sacrum perficiunt, quasi Christum fide non viderent ... ».^{25 bis}

²⁴ Cf. IGMR, cap. VII, « De Missa eiusque partibus eligendis », n. 313, e cap. VIII, « De Missis et Orationibus ad diversa », nn. 326-334.

²⁵ Cf. IGMR, cap. VI, « De iis quae ad celebrationem Missae requiruntur », IV: De sacris vestibus, nn. 297-310.

^{25 bis} BENEDETTO XIV, *Bulla Annus, qui hunc*, 19 febr. 1749, § 15; citazione del Card. R. Bellarmino, *De gemitu columbae*, cap. V, Libri 2, *De bono lacrymarum*.

Stile della celebrazione

Se ripenso ora alle mie celebrazioni e allo stile che uso in esse, mi sembra di essere molto lontano da quanto discretamente, ma chiaramente mi suggeriscono i documenti postconciliari.²⁶

Dovrei svolgere il mio servizio con esattezza, secondo le leggi liturgiche; e sarebbe già un modo di trattare « sancta sancte ». È un limite, che non devo oltrepassare, per comportarmi « in modo tale da inculcare il senso delle cose sacre ».²⁷

Purtroppo i miei gesti sono compiuti senza impegno: gli atteggiamenti risultano banalizzati, falsificati, svuotati del loro significato. I segni di croce non sono più tali; le mie genuflessioni (e sono poche oramai: tre o cinque alla Messa!) non dicono adorazione e non convertiranno nessuno; il mio comportamento generale non esprime la convinzione che dovrebbe esserci in me: sto svolgendo il ruolo di Cristo Signore, pastore e salvatore.

Non presto tutta l'attenzione che dovrei alle parole. Non mi sono ancora accorto, che il dire la Messa in lingua nazionale non è una facilitazione per me, ma un impegno. Con il latino, esso era pronunciato, come ognuno sa! Tutti si concordava con la tesi di S. Roberto Bellarmino: il latino della Messa non deve essere capito dal popolo: basta che lo capisca Dio.²⁸ E il popolo era andato disinteressandosi della Messa. Questa era del prete: « lui se la dice, lui se la sente ». Oggi non posso più continuare così.

I testi delle letture li devo proclamare pacatamente, e con voce così piena da dare a ogni parola il suo valore: e la gente ascolterà istintivamente.²⁹

Le orazioni le dovrò proferire con voce alta e chiara, così che sia risvegliata l'attenzione di tutti, e tutti intendano per poter capire.

²⁶ Costituzione sulla sacra Liturgia, *Sacrosanctum Concilium* (4-12-1963); Istruz. *Eucharisticum Mysterium* (25-5-1967); *Missale Romanum*, IGMR (1969-1975).

²⁷ Istruz. *Eucharisticum Mysterium*, n. 20.

²⁸ ROBERTO BELLARMINO, *De controversiis christianae fidei*, Milano 1721, III, c. 828: « Sacrificium non offertur ad populum instruendum, si de primario et proprio fine agatur, sed ad Deum colendum et ad impetranda populo beneficia: non igitur id requiritur, ut populus intellegat id quod dicitur, sed satis est si Deus intellegat ».

²⁹ Cf. IGMR, cap. I, « De structura Missae eiusque elementis et partibus »: De lectione verbi Dei eiusque explanatione n. 9, cf. OLM, « Praenotanda », nn. 12-23.

Se « bevo » l'orazione e la recito a precipizio, smentisco il mio invito « Preghiamo »: dimostro di non aver volontà né di pregare né di fare pregare.³⁰

E devo riconoscere che ho smorzato tutti quei dialoghi fra me celebrante e l'assemblea dei fedeli, con un modo spento di presentarli. Il mio tono di voce e la poca convinzione, con cui mi rivolgo agli altri e li interpellò, sono arrivati a svuotare la comunione di spirito, che i dialoghi intendono stabilire fra il sacerdote e il popolo.³¹

Purtroppo non faccio bene quello che dovrei fare, e sfrutto male quelle possibilità di intervenire con brevissime parole durante il rito, per sollecitare l'attenzione dei fedeli e far sì che si ritrovino sempre in linea con il momento celebrativo.³²

Non ho saputo stare entro i limiti di una buona discrezione. La malattia della logorrea mi prende: i miei interventi continui, improvvisati senza nessuna preparazione, fuori tempo, trasformano la mia Messa in una predica continua: e la mia gente non riesce più a sopportarmi. Faccio della Messa un momento di pessima « Letteratura ».

Non mi sono accorto che i nuovi libri liturgici indicano « come parte della celebrazione il sacro silenzio ». La sua natura dipende dal momento in cui ha il suo posto nelle singole celebrazioni. Così, durante l'atto penitenziale e dopo l'invito alla preghiera, il silenzio aiuta il raccoglimento; dopo la lettura e l'omelia, è un richiamo a meditare brevemente ciò che si è ascoltato; dopo la comunione, favorisce la preghiera di lode e di ringraziamento.³³

Un altro punto manchevole della mia celebrazione è che non bado sufficientemente al popolo. Eppure la liturgia rinnovata me lo richiede, fin dall'inizio della celebrazione: « Populo congregato, sacerdos cum ministris ad altare accedit ».³⁴

³⁰ Cf. IGMR, cap. I, « De structura Missae eiusque elementis et partibus »: De orationibus aliisque partibus ad sacerdotem pertinentibus, nn. 10, 12.

³¹ IGMR, cap. I, « De structura Missae eiusque elementis et partibus »: De aliis formulis in celebrationibus occurrentibus, n. 14.

³² IGMR, cap. I, « De structura Missae eiusque elementis et partibus »: De orationibus aliisque partibus ad sacerdotem pertinentibus, n. 11; cf. OLM, « Praenotanda », nn. 15 e 42.

³³ IGMR, cap. II, « De structura Missae eiusque elementis et partibus », II: De diversis elementis Missae: De silentio, n. 23; cf. OLM, « Praenotanda », n. 28.

³⁴ *Ordo Missae cum populo*, n. 1; IGMR, cap. III, « De officiis et ministeriis in Missa », II: De officio et munere plebis Dei, n. 62.

Non c'è momento della Messa, in cui mi possa dispensare da questa attenzione al popolo di Dio. Ma quante volte dimentico che sono « pro hominibus constitutus ... »³⁵ e fra i « dispensatores mysteriorum Dei ... ».³⁶ Mi prende sempre la tentazione di trattare il laico, come si faceva prima del Concilio, « in ginocchio davanti al prete che celebra; seduto sotto il pulpito del prete che predica; con le mani in tasca, per aprire il portafoglio al prete che chiede ... ».³⁷

Ho trascurato di fare della mia liturgia una azione composita, in cui ciascuno dei presenti all'assemblea ha il diritto e il dovere di recare la sua partecipazione secondo ciò che è di loro competenza.³⁸

Consequentemente la mia celebrazione non rende manifesta la Chiesa costituita nei suoi diversi ordini e ministeri.³⁹

CONCLUSIONI DEL MIO CONFESSORE

Il mio confessore, vero uomo spirituale, mi ha ascoltato pazientemente, fino ad ora, e per mezzo di alcune monizioni, traduce in positivo quello che gli ho raccontato stralciando dagli « innumerabilibus peccatis, et offensionibus et negligentis meis »⁴⁰ in materia liturgica.

Mi ricorda che,

1) qualche volta, al termine di alcune celebrazioni eucaristiche, si domanda: « ... ut in gratiarum semper actione maneamus ... ».⁴¹ Mi spiega: non si tratta di semplice ringraziamento, ma l'espressione significa rimanere nello spirito della Messa (gratiarum actio ...), pertanto bisogna saper creare il ponte che colleghi la celebrazione alla vita. Se si vuole conservare lo spirito della celebrazione si deve preservare il tesoro racchiuso nei testi, nei riti, e in parte nelle cerimonie.

Queste sono parte di una azione da collocare nel quadro di una « actio » più importante, quale è la Messa e i sacramenti.

³⁵ Ebr 5, 1.

³⁶ 1 Cor 4, 1.

³⁷ La frase è attribuita al P. Y. Congar, OP. E a Roma c'era un proverbio che non faceva onore al clero: « I laici sono come gli agnelli di S. Agnese, prima si benedicono... poi si tosan ». Erano ritenuti « res », quasi come lo schiavo antico.

³⁸ Cf. *Sacrosanctum Concilium*, 28, 30 e 48.

³⁹ IGMR, cap. III: « De officiis et ministeriis in Missa », n. 58.

⁴⁰ *Missale di S. Pio V*: Ordo Missae, Oratio ad Offertorium.

⁴¹ Vg. Postcommunio del 21 giugno, *Missale Romanum* 1975, p. 561.

La Chiesa, come non ne ha fatto a meno in passato, così non ne fa' a meno oggi. Riti e cerimonie hanno radici nel fondo biblico-umano, e sono mantenuti e prescritti dalla Chiesa per favorire un migliore e più esatto incontro con Dio nella preghiera.⁴²

2) *Secondo monito*: il mio confessore per risvegliare la mia attenzione su quello che faccio all'altare, mi cita un testo della Super Oblata del 31 luglio: «... sacrosancta mysteria, in quibus omnis sanctitatis fontem constituisti, nos quoque in veritate sanctificent».⁴³ In margine al testo, mi pone la domanda: come spiega Lei che, pur dopo tanti anni di sacerdozio, non tutti abbiamo attinto a codesta fonte, abbondantemente?

E dà due risposte, esemplificando:

a) Se io vado alla fontana con un bicchiere, empirò un bicchiere; se vado con un barile, empirò un barile; se vado con una botte, empirò una botte. Tutto dipende dal recipiente: a pari, tutto dipende dalle mie disposizioni. Certo « fons vincit sitientem ».⁴⁴

b) Se anche portassi una botte, ma ci fosse in essa anche solo un forellino, che avverrebbe? Il profeta Aggeo mi ricorderebbe la storia del « sacculum pertusum ».⁴⁵

Certamente, se non mi decido a dissetarmi unicamente a codesta fonte, smentirò ancora tante volte il « quotquot ex hac altaris participatione sacrosanctum Filii tui Corpus et "Sanguinem sumpserimus" omni benedictione caelesti et gratia repleamur ».⁴⁶

3) Il *terzo monito* del mio confessore tende a risvegliare lo spirito di fede su un punto preciso: nella Liturgia, il celebrante agisce « in persona Christi ». Deve dar vita a un altro Uomo, che è Cristo. Perché nasca questo uomo, e prevalga in tutto, è necessaria per il

⁴² « Parum proderunt caeremoniae, etsi pulchrae si non ordinantur ad educandos homines ad maturitatem christianam consequendam », *Presbyterorum Ordinis*, 6.

⁴³ *Missale Romanum* 1975, p. 584.

⁴⁴ Citazione a senso da S. EPHRAEM, *Comm. in Diatessaron*, 1, 19: « Vincat fons sitim tuam, non autem sitis fontem vincat ».

⁴⁵ *Ag* 1, 6.

⁴⁶ Cf. *Missale Romanum* 1975, *Canone Romano, Praex Eucharistica I*, Ordo Missae, n. 96.

celebrante una « kénosis », l'annientamento e la sottomissione della parte umana a quella divina.

Quando non si fa così, si scade nel conformismo, nel professionalismo, e si è grossolani nel compiere i gesti (vg. bere al sacro calice, come da bicchiere in un bar!), si è superficiali nel pronunciare le parole, siano esse quelle del Vangelo o quelle della consacrazione.

Evitare la « routine » non è cosa facile, quando tutti i giorni i gesti sono i medesimi, e i testi, almeno in parte, sono ripetuti.

Tuttavia la ripetizione di testi e di gesti potrebbe aiutare a penetrare, e dovrebbe spingere a interpretare, ogni giorno meglio. Come avviene per un direttore d'orchestra: dirige mille volte la stessa opera, ma l'interpretazione è sempre nuova: ogni volta supera se stesso.

Per noi è il mistero di Cristo, sempre nuovo e presente⁴⁷: scoprirò pertanto il modo, perché tutto sia uguale e nello stesso tempo distinto; perché le parole, che sono sempre le stesse, provochino effetti diversi, crescenti per l'intensità dell'amore.

La nostra gente attende che il prete celebri bene la liturgia, e non falsifichi all'altare quello che Madre Chiesa gli ha affidato.⁴⁸

Non siamo celebranti solo per noi, ma anche per i nostri fedeli: raccogliamo la loro preghiera, li uniamo con la Chiesa universale, offriamo con la nostra azione sacerdotale le comuni offerte. Il comune sacerdozio ha infatti bisogno del sacerdozio ministeriale, per divenire espressione del mistero della Chiesa,⁴⁹ unito a Cristo che si offre ed è offerto nella e dalla Chiesa.

Così li serviamo « in persona Christi » e « nomine Ecclesiae ».

* * *

Finito tutto ciò che appartiene alla confessione, la mia riflessione si allarga ad alcuni ricordi. Ho letto una volta di Papa Eugenio IV (Gabriele Condulmer, 1431-1447) che fu presente a Firenze alla dedizione di S. Maria del Fiore il 25 marzo 1436. Il cartolaio Vespasiano da Bisticci affidò al suo diario questa sua impressione: « Veramente in questo tempo egli pareva quello che rappresentava ... ».⁵⁰

⁴⁷ Cf. *Sacrosanctum Concilium*, 7.

⁴⁸ Cf. Istruz. *Inaestimabile donum* (3-4-1980).

⁴⁹ Cf. *Sacrosanctum Concilium*, 2.

⁵⁰ VESPASIANO DA BISTICCI, *Vite di uomini illustri del secolo XV*, Firenze, ed. 1938.

Uno scrittore moderno ha scritto di un anticlericale a Messa e dell'impressione che ne ha vauto. « Il prete si comportava a Messa, come se stesse compiendo qualcosa di vero ... Celebrava la Messa in verità: sembrava convinto di tenere Dio fra le mani ... Non era la memoria di un sacrificio, ma un sacrificio vero ... Si muoveva lentamente, si teneva in umiltà vigilante, che ritraduceva nei gesti ... e nel modo di pronunciare le parole ... Uscii sconvolto, turbato ... per la nudità di quella celebrazione ».

Con la malinconia di non essere così, ho dovuto ripetere a me stesso, quello che talvolta mi sono detto, in momento di fervore: « Non mi devo abituare né all'Eucaristia né alla liturgia ... ».⁵¹

Purtroppo capiterà ancora che ad ogni Messa celebrata, aggiunga un paragrafo al libro, che sto scrivendo da anni: « De defectibus in celebratione Missae meae ».

V. N.

⁵¹ Cf. GIOVANNI PAOLO II, Lettera *Dominicae Cena*, 12 (24-2-1980).

Alma Redemptoris Mater II

« Verbis huius antiphonae liturgicae etiam *veritas de "magna mutatione"* declaratur, ad quam homo mysterio Incarnationis inducitur. Est mutatio, quae pertinet ad totam eius historiam, initio sumpto, quod in prioribus capitibus Libri Genesis patefit, usque ad terminum extremum, in prospectu finis mundi, cuius "neque diem neque horam" (Mt 25, 13) Christus nobis revelavit.

Haec verba ad unumquemque pertinent hominem, ad communitates, ad nationes et populos, ad generationes atque aetate humanae historiae, ad tempora nostra, ad hos annos Millennii, quod vergit ad finem: "Succurre, prorsus succurre cadenti, surgere qui curat, populo"!

Haec invocatio ad Mariam "almam Redemptoris Matrem" dirigitur, est invocatio, quae ad Christum dirigitur, quae per Mariam in historiam generis hominum est ingressus ».

MARTIN KLÖCKENER, *Die Liturgie der Diözesansynode. Studien zur Geschichte und Theologie des Ordo ad Synodum des Pontificale Romanum*. Mit einer Darstellung der Geschichte des Pontificale und einem Verzeichnis seiner Drucke (= L Q F Band 68) Aschendorff-Verlag, Münster 1986, XXXV + 361 Seiten.

Die sehr verdienstvollen « Liturgiewissenschaftlichen Quellen und Forschungen » haben der langen Reihe ihrer Ausgaben die Numer 68 hinzugefügt mit der Veröffentlichung von « Die Liturgie der Diözesansynode » von Martin Klöckener. In einer Zeit, in der man wieder von Diözesansynoden spricht und hier und dort solche vorbereitet werden, ist es gut, daß hier ein Werk vorgelegt wird, das « die liturgische Ordnung der römischen Kirche für die Feier von Diözesansynoden » erforschen und darstellen will.

Die einzelnen Stadien der Entwicklung des Pontificale Romanum im allgemeinen und des « Ordo ad Synodum » im besonderen werden vor allem den Liturgiker als den Spezialisten interessieren, sie können aber auch den Theologiestudenten und allen kirchengeschichtlich Interessierten Informationen bieten, die selten so übersichtlich beieinander zu finden sind. Der Kommentar zum Text des Ordo ad Synodum hingegen sollte auch von Bischöfen und all denen gelesen werden, die für eine Synode verantwortlich sind. Den einen wie den andern aber wird auffallen, wie sehr solche kirchlichen Versammlungen stets im gemeinsamen Gebet eingebettet waren und somit das waren, was sie sein wollten, nämlich wirkliche Liturgie, gottesdienstliche Feier.

Das Buch kann zu zwei Fragen anregen, die dazu beitragen sollen, die Geschichte in die heutige kirchliche Lage zu übersetzen:

— wieweit werden Diözesansynoden heute als Gottesdienst empfunden? Das neue Caeremoniale Episcoporum gibt in seinen Nr. 1169-1176 für solche Synoden den heutigen Verhältnissen angepasste Anweisungen, die — sofern sie eingehalten werden — den Sitzungen der Synoden den gottesdienstlichen Charakter erhalten können.

— die Arbeit, die in früheren Jahrhunderten auf Diözesansynoden getan wurde, ist heute praktisch den zahlreichen Räten, Kommissionen, Vorständen und Gremien zugefallen; fehlt nicht aber gerade vielen dieser Sitzungen der gottesdienstliche Charakter? Wird nicht vielleicht aus diesem Grunde über die zu zahlreichen Sitzungen geklagt, die die Teilnehmer nur allzu oft unbefriedigt entlassen?

Das neue Caeremoniale Episcoporum hat aus dem alten Ordo ad Synodum zwar nicht die liturgischen Einzelheiten übernommen, aber doch die große Idee, daß

« aus alter Tradition der Kirche die Konzilien und Synoden auch gottesdienstliche Feiern umfassen, nach dem Beispiel, von dem in der Apostelgeschichte (15, 6-29) berichtet wird. Die Leitung der Kirche ist niemals als ein Akt der reinen Verwaltung anzusehen, sondern, wenn kirchliche Gremien zusammenkommen — im Namen Gottes und zu seinem Lob, vom Hl. Geist geführt — dann bringen sie jene Einheit des Leibes Christi zum Ausdruck, die am meisten in der Hl. Liturgie aufleuchtet. Denn diejenigen, die zusammen die Sorge für die Kirche tragen, müssen auch zusammen beten » (Nr. 1169).

So empfehlen wir also sehr gerne das Werk von M. Klöckener: wegen seines liturgiewissenschaftlichen und historischen Inhaltes, wegen seines sehr umfangreichen Quellen- und Literaturverzeichnisses und nicht zuletzt wegen der aktuellen Bezüge zum Leben der Kirche, die sich aus ihm ergeben.

C. P.

Liturgie et catéchèse

« La liturgie (*lex orandi*) n'est pas conçue pour enseigner les vérités de la foi (*les credendi*). Elle est conçue pour l'adoration du Père et pour notre sanctification. Mais spontanément et par le fait même elle transmet tout un ensemble de vérités de la foi. En célébrant notre foi par la liturgie nous sommes formés et confirmés dans cette foi.

... L'homélie est le moment par excellence où, à partir de la Bible, mais dans le cadre concret de la liturgie et en fonction de la célébration eucharistique qui va suivre, est transmise la Bonne Nouvelle de la Parole de Dieu. Il n'est toutefois pas ici question de catéchèse d'adulte au sens propre. Le langage de l'homélie n'est pas tellement didactique et il doit être plutôt encourageant, invitatif et plus évocateur qu'informatif. On ne doit non plus s'attendre à un choix de lectures réparti dans la suite des dimanches pour former un exposé systématique de la doctrine de la foi; il est toujours inspiré par le rythme vital des mystères du Christ Rédempteur ».

(A. VERHEUL, *Liturgie et catéchèse*, in « Questions Liturgiques », 1986, p. 258).

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTA DEL VATICANO

c/c post. 00774000

SUSSIDI LITURGICI

VINCENZO RAFFA FDP

LITURGIA FESTIVA
PER L'OMELIA E LA MEDITAZIONE
ANNI: A B C

3ª edizione con:

- saggio sulla natura e norme dell'omelia;
- adeguamento alla 2ª edizione del Lezionario 1981 (fasc. suppl. italiano, 1982);
- aggiornamento sul Codice di Diritto Canonico del 25 gennaio 1983 ed altri documenti di data recente;
- varie parti migliorate, rifeuse o accresciute.

Volume formato cm. 11 × 17,5, pp. 1920, carta india avorio
L. 35.000 + spese spedizione



SALVATORE GAROFALO

PAROLE DI VITA
COMMENTO AI VANGELI FESTIVI

Commenti evangelici compresi quelli relativi ai Vangeli delle feste non domenicali e di quelle infrasettimanali che oggi, in Italia, sono state trasferite alla domenica; raccolta utile a sacerdoti e a quanti fanno del Vangelo festivo particolare argomento di riflessione per un vita liturgica più coerente ed intensa.

Anno A Pagine 416	L. 13.200 + spese spedizione
Anno B con Supplemento e Indice Generale	
Pagine 420 + 48	L. 13.200 + spese spedizione
Anno C Pagine 446	L. 13.200 + spese spedizione

COLLECTIO MISSARUM DE BEATA MARIA VIRGINE

EDITIO TYPICA

Con il decreto *Christi mysterium celebrans* del 15 agosto 1986, la Congregazione per il Culto Divino ha promulgato una raccolta di messe della beata Vergine Maria.

☉ La *Collectio* è particolarmente ampia: consta infatti di quarantasei formulari di messe, ognuno dei quali è completo e dotato di prefazio proprio.

☉ Ogni formulario è preceduto da una introduzione di indole storica, liturgica e pastorale che ne illustra il contenuto biblico ed eucologico ed offre utili spunti per l'omelia.

☉ La *Collectio* è destinata in primo luogo ai santuari mariani; poi alle comunità ecclesiali che desiderano celebrare con varietà di formulari la memoria di santa Maria « in sabbato ».

☉ Pur costituendo una ricca proposta culturale, la *Collectio* non apporta alcuna modifica né al Calendario Romano, né al Messale Romano, né al Lezionario della Messa, né al vigente ordinamento delle rubriche.

☉ I quarantasei formulari sono distribuiti nei vari tempi dell'Anno liturgico in modo che la memoria della Madre del Signore sia inserita organicamente nella celebrazione del mistero di Cristo.

☉ Per il suo carattere antologico, la molteplicità delle fonti, il recupero di testi antichi, l'attenzione ai progressi della mariologia e la fedeltà ai principi del rinnovamento liturgico, la *Collectio* costituisce una qualificata testimonianza della venerazione della Chiesa verso la beata Vergine e offre non pochi motivi ispiratori per le celebrazioni dell'imminente Anno Mariano.

La *Collectio* consta di due volumi:

- I. *Collectio missarum de beata Maria Virgine*, di pp. xxviii + 238, contenente le Premesse generali, i quarantasei formulari e un'Appendice con alcune formule per la benedizione solenne.
- II. *Lectionarium pro missis de beata Maria Virgine* di pp. xvi + 232, contenente le Premesse per l'uso del Lezionario, le letture bibliche per ciascuna messa e un'Appendice con testi alternativi.

I due volumi, artisticamente illustrati, rilegati in tela rossa, formato cm. 24×17, indivisibili, sono disponibili presso la Libreria Editrice Vaticana al prezzo di Lit. 70.000.