

NOTITIAE

CONGREGATIO PRO CULTU DIVINO



251

CITTÀ DEL VATICANO
IUNIO 1987

NOTITIAE

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica
editi cura Congregationis pro Cultu Divino

Mensile - Spediz. Abb. Postale - Gruppo III - 70%

Directio: Commentarii sedem habent apud Congregationem pro Cultu Divino, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta, his verbis inscripta NOTITIAE. *Città del Vaticano. Administratio* autem residet apud *Libreria Editrice Vaticana - Città del Vaticano - c.c.p. N. 00774000.*

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 30.000 - extra Italiam lit. 40.000 (\$ 45). Singuli fasciculi veneunt: lit. 6.000 (\$ 7) — Pro annis elapsis singula volumina: lit. 60.000 (\$ 60).

Libreria Vaticana fasciculos Commentarii mittere potest etiam *via aërea* Typis Polyglottis Vaticanis.

251 Vol. 23 (1987) - Num. 6

Allocutiones Summi Pontificis

Visitatio Pastoralis Ioannis Pauli II in America Latina:

Piedad popular y piedad litúrgica	337
Piedras vivas de la Iglesia	339
Formación de futuros sacerdotes	340

Acta Congregationis

Orientamenti e proposte per la celebrazione dell'Anno mariano:

Celebrazione dell'Anno liturgico e Anno mariano	343
La Beata Vergine celebrata nella Liturgia	347
Celebrazione dell'Eucaristia e Anno mariano	350
Celebrazione dei sacramenti e Anno mariano	356
Celebrazione della Liturgia delle Ore e Anno mariano	369
Pii esercizi e Anno mariano	371
I santuari e l'Anno mariano	382
Conclusione	395

De Calendario liturgico exarando pro anno 1989 397

Summarium decretorum: Confirmatio deliberationum Conferentiarum Episcoporum circa interpretationes populares: 398; Confirmatio textuum propriorum religionum: 399; Calendaria particularia: 399; Decreta varia: 400.

Actuositas Commissionum Liturgicarum

Relationes circa instaurationis liturgicae progressus (IV):

Canada: The Episcopal Commission for Liturgy and the National Liturgical Office. Report of 1986 (<i>Murray J. Kroetsch, Patrick Byrne</i>)	401
--	-----

Nuntia et chronica

Rencontre avec les représentants de la Conférence Episcopale Belge (<i>C. P.</i>)	407
---	-----

SOMMAIRE

Actes de la Congrégation

Orientamenti e proposte per la celebrazione dell'Anno mariano (pp. 342-396)

A la suite de l'annonce faite par le Saint-Père le 1^{er} janvier 1987 de la célébration d'une Année mariale (7 juin 1987-15 août 1988), destinée à préparer le Jubilé de l'an 2000, la Congrégation pour le Culte Divin a estimé opportun d'offrir aux Eglises locales des suggestions et des indications pour « rendre fructueuse et harmonieuse, du point de vue liturgique, la célébration de l'Année mariale ». Dans cette intention, la Congrégation a publié, en date du 3 avril 1987, une lettre circulaire adressée aux Présidents des Commissions liturgiques nationales, et intitulée *Orientamenti e proposte per la celebrazione dell'Anno mariano*.

La lettre, ample et détaillée, comprend sept chapitres, eux-mêmes subdivisés en plusieurs sections, qui traitent respectivement des « résonances » mariales dans l'Année liturgique (ch. I, nn. 1-5); de certains aspects montrant la Vierge Marie comme modèle dans les célébrations liturgiques (ch. II, nn. 6-11); de la célébration de l'Eucharistie au cours de l'Année Mariale (ch. III, nn. 12-21); des éléments de piété mariale dans la célébration des autres sacrements (ch. IV, nn. 22-45) et de la Liturgie des Heures (ch. V, nn. 46-50); des exercices de piété concernant la Vierge Marie (ch. VI, nn. 51-72), où, après avoir rappelé l'importance primordiale de la célébration de la parole de Dieu, on évoque brièvement l'*Angelus* et le *Regina Caeli*, le Rosaire, les Litanies mariales, et les « mois » consacrés à la Vierge. Le dernier chapitre traite du rôle que les sanctuaires mariaux sont appelés à remplir au cours de l'année dédiée à la Mère du Rédempteur (ch. VII, nn. 73-94).

Deux critères semblent avant tout avoir guidé la rédaction de ces « Orientations et suggestions »:

— harmoniser liturgie et piété mariale, c'est-à-dire la fidélité la plus rigoureuse à la nature et aux normes du culte liturgique avec la reconnaissance de la place que la Vierge Marie tient, selon le dessein de Dieu, dans le mystère du Christ et de l'Eglise, ainsi que de la mission que la Mère du Seigneur continue à remplir dans l'histoire du salut;

— harmoniser pratiques et doctrine: cela explique que les suggestions pratiques, mêmes mineures, sont données sur la base de principes doctrinaux clairs, de nature biblique, théologique, liturgique.

Pour tout cela, les *Orientamenti et proposte*, en plus du but immédiat auquel ils sont destinés — la célébration fructueuse de l'Année mariale — semblent appelés à avoir une influence utile même au-delà de l'année dédiée à la sainte Mère de Dieu.

SUMARIO

Actividad de la Congregación

Orientamenti e proposte per la celebrazione dell'Anno mariano (pp. 342-396)

Después del anuncio, realizado por el Santo Padre el 1° de enero de 1987, de la celebración de un Año mariano (7 de junio de 1987 - 15 de agosto de 1988), dedicado a preparar el Jubileo del 2000, la Congregación para el Culto Divino ha considerado oportuno ofrecer a las Iglesias locales sugerencias e indicaciones para que la celebración del Año mariano sea, desde el punto de vista litúrgico, fructuosa y armónica. Por esto, la Congregación, con fecha de 3 de abril de 1987, ha publicado una carta circular dirigida a los Presidentes de las Comisiones Litúrgicas nacionales, que lleva por título *Orientamenti e proposte per la celebrazione dell'Anno mariano*.

La lettera, larga y articulada, comprende siete capítulos, a menudo subdivididos en secciones, que tratan, respectivamente, de las « resonancias marianas » en el Año litúrgico (cap. I, nn. 1-5); de algunos aspectos relativos a la ejemplaridad de la Santísima Virgen en la celebración de la liturgia (cap. II, nn. 6-11); de la celebración de la Eucaristía y Año mariano (cap. III, nn. 12-21); de los elementos marianos en la celebración de los demás Sacramentos (cap. IV, nn. 22-45) y de la Liturgia de las Horas (cap. V, nn. 46-50); de la importancia de los ejercicios de piedad en la devoción mariana (cap. VI, nn. 51-72), y, después de haber recordado el primado de la « celebración de la Palabra de Dios », se habla del *Angelus Domini* y del *Regina caeli*, del santo Rosario, la Letanias de la Virgen y los « meses marianos ». El último capítulo trata del papel que corresponderá a los santuarios marianos durante la celebración del Año dedicado a la Madre del Redentor (cap. VII, nn. 73-94).

Dos son los criterios que han guiado la redacción de los *Orientamenti*:

— armonizar liturgia y piedad mariana, es decir una rigurosa fidelidad a la naturaleza y a las normas del culto litúrgico con el reconocimiento del lugar que la Santísima Virgen, según el designio de Dios, ocupa en el misterio de Cristo y de la Iglesia, y de la misión que la Madre del Señor continua a ejercer en la historia de la salvación;

— armonizar práctica y doctrina, y por eso todas las sugerencias prácticas, incluso detalladas, que se hacen, están fundadas sobre claros principios doctrinales, de naturaleza bíblica, teológica y litúrgica.

Por estos motivos, los *Orientamenti*, además de la finalidad inmediata que tienen —es decir, una fructuosa celebración del Año mariano—, podrán tener una influencia útil también después de haber terminado el Año dedicado a la Santa Madre de Dios.

SUMMARY

Activities of the Congregation

Orientamenti e proposte per la celebrazione dell'Anno mariano (pp. 342-396)

Following the announcement made by the Holy Father on the 1st January 1987 concerning the celebration of the Marian Year (from the 7th June, 1987 to the 15 August 1988), which is considered as a preparation for the Jubilee of the Year 2000, the Congregation for Divine Worship deems it to be opportune to offer the local Churches some suggestions and indications in view of rendering the celebration of this Marian Year "more fruitfully and more in harmony on the liturgical point of view". In keeping in mind this aim, the Congregation has published, on April 3rd, 1987, a circular letter addressed to the Presidents of the National Liturgical Commissions, entitled "*Orientamenti e proposte per la celebrazione dell'Anno mariano*".

The above letter, contains 7 chapters, which are subdivided in many sections, and recall respectively many points regarding the Blessed Virgin Mary as found during the Liturgical Year (ch. I, nn. 1-5); the Blessed Virgin Mary as a model for the liturgical celebrations (ch. II, nn. 6-11); the document deals with the celebrations of the Eucharist during the Marian Year (ch. III, nn. 12-21); with the elements concerning the devotion to Mary as found in the celebration of other sacraments (ch. IV, nn. 22-45) and that of the Liturgy of the Hours (ch. V, nn. 46-50); with the devotions to the Blessed Virgin Mary (ch. VI, nn. 51-72), by which, after recalling the primordial importance of the celebration of God's Word, the document briefly speaks of the *Angelus* and the *Regina Caeli*, Rosary, the marian Litanies, the months dedicated to the Virgin. The last chapter deals with the role which the marian sanctuaries are called to perform during the Year dedicated to the Mother of the Saviour (ch. VII, nn. 73-94).

There are two criteria which have guided the preparation of this letter "*Orientamenti e proposte ...*":

— harmonize liturgy and marian piety, which means the most strict fidelity to the nature and norms of the liturgy and the recognition of the place which, by the purpose of God, Mary has in the mystery of Christ and that of the Church; and the recognition of the mission which the Mother of the Lord continues to perform in the history of salvation;

— harmonize practices and doctrine: this explains that concrete suggestions, even though they were minor, are indicated on the basis of doctrinal and clear principles, which are of the biblical, theological and liturgical nature.

With all these elements, the document "*Orientamenti e proposte*" beyond the immediate aim with which this document is destined, that is the fruitfull celebration of the Marian Year — seems to have a useful influence beyond the Year dedicated to the Holy Mother of God.

ZUSAMMENFASSUNG

Aus der Tätigkeit der Kongregation

Orientamenti e proposte per la celebrazione dell'Anno mariano (pp. 342-396)

Der Hl. Vater hat am 1. Januar 1987 ein Marianisches Jahr angekündigt, das vom 7. Juni 1987 bis zum 15. August 1988 dauern soll und dazu bestimmt ist, das Jubiläumsjahr 2000 vorzubereiten. Die Gottesdienstkongregation hielt es für angebracht, den Ortskirchen Orientierungen und Vorschläge anzubieten, die dazu helfen sollen, die Feier des Marianischen Jahres fruchtbar und harmonisch zu gestalten, und zwar unter liturgischen Gesichtspunkten. Zu diesem Zweck hat die Kongregation am 3. April 1987 einen Brief an die Präsidenten der nationalen Liturgiekommissionen veröffentlicht, der den Titel trägt: *Orientamenti e proposte per l'Anno mariano*

Dieser umfangreiche Brief ist in 7 Kapitel gegliedert, die oft noch in mehrere Abschnitte unterteilt sind, und behandelt folgende Themen: Maria im Kirchenjahr (Kap. 7, Nr. 1-5), Maria als Vorbild der Liturgiefeier (Kap. II, Nr. 6-11), die Feier der Eucharistie und das Marianische Jahr (Kap. III, Nr. 12-21), »marianischen Elemente« in der Feier der anderen Sakramente (Kap. IV, Nr. 22-45) und im Stundengebet (Kap. V, Nr. 46-50), Bedeutung der »frommen Übungen« für die marianische Frömmigkeit (Kap. VI, Nr. 51-72), wobei zuerst an den Vorrang der Wortgottesdienste erinnert wird, dann vom »Engel des Herrn« und vom »Regina coeli« gesprochen wird, sowie vom Rosenkranzgebet, von der Lauretanischen Litanei und den Marienmonaten. Das letzte Kapitel behandelt die Rolle, die die marianischen Heiligtümern und Wallfahrtsorte in der Feier dieses Jahres, das der Mutter des Erlösers geweiht ist, übernehmen sollen.

Zwei Ideen waren bei der Abfassung der *Orientamenti e proposte per la celebrazione dell'Anno mariano* massgebend:

1. Liturgie und marianische Frömmigkeit in Einklang zu bringen, d.h. dem Wesen und den Gesetzen der Liturgie treu sein und gleichzeitig anerkennen, daß Maria, nach Gottes Plan, einen besonderen Platz im Geheimnis Christi einnimmt und daß die Mutter des Herrn auch weiterhin im Fortgang der Heilsgeschichte eine besondere Aufgabe hat.

2. Praxis und Lehre in Einklang zu bringen, d.h. die praktischen Vorschläge wurden, auch wenn sie noch so klein sind, auf Grund klarer doktrинeller Prinzipien, seien sie biblischer, theologischer oder liturgischer Natur, erstellt.

So sind die *Orientamenti* dazu bestimmt, neben ihrem unmittelbaren Ziel, ein fruchtbareres Feiern des Marianischen Jahres zu ermöglichen, einen günstigen Einfluß auszuüben auch über das Jahr hinaus, das der Gottesmutter geweiht ist.

Allocutiones Summi Pontificis

VISITATIO PASTORALIS IOANNIS PAULI II IN AMERICA LATINA

(diebus 31 martii - 13 aprilis 1987)

Summa Pontifex Ioannes Paulus II in sua peregrinatione apostolica in Uruquaria, Chilia et Argentina facta, plures habuit homilias et allocutiones.

Selectio quae sequitur, textus refert qui directe ad Liturgiam spectant vel ad problemata, e quibus exitus magni momenti pro vita liturgica derivantur.

PIEDAD POPULAR Y PIEDAD LITÚRGICA

*Ex allocutione Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 5 aprilis 1987 in civitate Serenensi (Chilia) habita, infra celebrationem Liturgiae Verbi circa thema de religiositate populari.**

Sí, la piedad popular es un verdadero tesoro del Pueblo de Dios. Es una demostración continua de la presencia activa del Espíritu Santo en la Iglesia. Es El quien enciende en los corazones la fe, la esperanza y el amor, virtudes excelsas que dan valor a la piedad cristiana. Es el mismo Espíritu el que ennoblece tantas y tan variadas formas de expresar el mensaje cristiano de acuerdo con la cultura y costumbres propias de cada lugar en todos los tiempos.

En efecto, esas mismas costumbres religiosas, transmitidas de generación en generación, son verdaderas lecciones de vida cristiana: desde las oraciones personales, o de familia, que habéis aprendido directamente de vuestros padres, hasta las peregrinaciones que convocan a muchedumbres de fieles en las grandes fiestas de vuestros santuarios.

De ahí que sea muy digna de elogio la firme voluntad de los obispos de Chile, de fomentar todos los valores de la religiosidad conservados por el pueblo. Por mi parte quiero repetir ante vosotros lo

* *L'Osservatore Romano*, 8 aprile 1987.

que les dije a ellos en Roma, con ocasión de su última visita « ad limina »: « Es pues, necesario valorizar plenamente la piedad popular, purificarla de indebidas incrustaciones del pasado y hacerla plenamente actual. Esto significa evangelizarla, o sea, enriquecerla de contenidos salvíficos portadores del misterio de Cristo y del Evangelio » (19 octubre 1984, n. 4).

Todas las devociones populares genuinamente cristianas han de ser fieles al mensaje de Cristo y a las enseñanzas de la Iglesia. Por eso habéis de comprender cuán bueno sea que vuestros Pastores, en el cumplimiento de la misión que les ha confiado el Señor, os ayuden a rectificar determinadas prácticas o creencias, cuando sea necesario, para que no haya nada en ellas contrario a la recta doctrina evangélica. Siguiendo con docilidad sus indicaciones, agradáis mucho al Señor y a la Virgen, pues quien oye a los Pastores de la Iglesia, oye al mismo Señor que los ha enviado (cf. *Lc* 10, 16).

La piedad popular ha de conducirnos siempre a la piedad litúrgica, esto es, a una participación consciente y activa en la oración común de la Iglesia. Me consta que, como culminación de vuestras peregrinaciones, procuráis recibir con fruto el sacramento de la penitencia, mediante una sincera confesión de vuestros pecados al sacerdote, el cual os perdona en nombre de Dios y de la Iglesia. Luego asistís a la Santa Misa y recibís la comunión, participando así de ese gran misterio de fe y de amor, el Sacrificio de Cristo, que se renueva por nosotros en el altar.

Estas celebraciones de la Iglesia, hacia las cuales ha de encauzarse dócilmente la religiosidad popular son sin duda alguna momentos de gracia. En ellas, habéis notado seguramente cómo vibra vuestro corazón, a compás con los nobles sentimientos que vuestra oración y vuestra vida elevan a Dios. Que esos momentos de conversión profunda y de encuentro gozoso en la Iglesia, sean cada vez más frecuentes, especialmente para celebrar los sacramentos. Las fiestas de los Patronos de cada lugar, los tiempos de misión, las peregrinaciones a los santuarios, son como invitaciones que el Señor dirige a toda la comunidad —y a cada uno—, para avanzar por el camino de la salvación.

PIEDRAS VIVAS DE LA IGLESIA

*Ex allocutione Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 6 aprilis 1987 in ecclesia cathedrali Bonaërensis (Argentina) habita, ad clerum et christifideles illius archidioecesis.**

Nos hallamos en esta catedral, cuya primera construcción mandó hacer en 1620 el primer obispo de Buenos Aires, fray Pedro de Carranza, y que —como todos los templos cristianos— es la casa del Señor, lugar de oración y de encuentro con Dios. En el tabernáculo está realmente y verdaderamente presente Nuestro Señor Jesucristo, oculto bajo las especies sacramentales; y, como escribió mi venerado predecesor el Papa Pablo VI, desde allí «ordena las costumbres, alimenta las virtudes, consuela a los afligidos, fortalece a los débiles incita a su imitación a todos los que a El se acercan» (*Mysterium fidei*, 3 de septiembre de 1965).

La Iglesia quiere además que veamos, en el templo material, el símbolo que nos impulsa a la edificación espiritual de la familia cristiana. Así nos lo recuerda el Concilio Vaticano II: «Muchas veces también la Iglesia se llama *edificio* de Dios (1 Cor 3, 9). El mismo Señor se comparó a una piedra que, rechazada por los edificadores, luego se convirtió en piedra angular (cf. Mt 21, 42; Act 4, 11; 1 Pe 2, 7; Sal 117, 22). Sobre dicho fundamento levantaron los Apóstoles la Iglesia (cf. 1 Cor 3, 11), que de El recibe firmeza y coherencia. A este edificio se le dan diversos nombres: casa de Dios (1 Tim 3, 15) en la que habita su familia, habitación de Dios por el Espíritu (Ef 2, 19-22), *morada de Dios con los hombres* (Ap 21, 3) y sobre todo, templo santo ...» (*Lumen gentium*, 6).

En esta edificación, los cristianos somos «a manera de piedras vivas edificadas sobre Cristo, siendo como una casa espiritual, como un sacerdocio santo, para ofrecer sacrificios espirituales gratos a Dios por medio de Jesucristo» (1 Pe 2, 4). ¡Piedras vivas de la Iglesia! ¡Qué hermosa es esta expresión de San Pedro! «Piedras vivas, formadas por la fe, robustecidas con la esperanza y unidas por la caridad», como escribió San Agustín (San Agustín, *Sermo* 337, 1). Eso quiere el Señor que seamos los cristianos: piedras vivas, firmemente apoyadas en Jesucristo, Piedra angular del edificio de la Iglesia. Sólo en Cristo

* *L'Osservatore Romano*, 8 aprile 1987.

está la salvación, como lo proclamó el Apóstol Pedro ante el Sanedrín: « No hay que buscar la salvación en ningún otro; pues no se ha dado a los hombres otro nombre debajo del cielo, por el que podamos salvarnos » (*Act 4, 12*).

Para que cada uno de nosotros sea piedra viva resistente, hemos de apoyarnos en el cimiento sólido de la piedad —que es un amor sincero a Jesucristo—, y de la fe cristiana, de la doctrina salvífica transmitida desde los tiempos de los Apóstoles de generación en generación, que ha sustentado al Pueblo de Dios en estos veinte siglos y lo seguirá manteniendo firme hasta el fin de los tiempos.

FORMACIÓN DE FUTUROS SACERDOTES

*Ex allocutione Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 12 aprilis 1987 habita, ad Episcopos Argentinae in novas sedes Conferentiae Episcoporum congregatos.**

Ante todo, es necesaria una sólida formación en los caminos de la vida espiritual, que haga del futuro sacerdote un hombre de Dios, enraizado en el Espíritu de Cristo por el vigor sobrenatural de su fe y de su caridad, alimentada con la meditación de la Palabra divina y con el culto litúrgico, principalmente mediante el trato y la unión interior con Jesucristo presente en la Sagrada Eucaristía. Esta vida interior ha de ser el fundamento de aquella entrega que identifique al sacerdote con el Señor crucificado, fuente única y segura del gozo de la resurrección, ya incoado en esta vida.

Junto a la formación espiritual, y en vital conexión con ella, hay que proveer a una formación doctrinal —filosófica y teológica— amplia y segura, como corresponde a quienes han de colaborar en vuestra misión como maestros de la fe en medio del pueblo cristiano. El sacerdote ha de hacer de los principios de la fe alimento vital de su inteligencia, en recíproco intercambio, según el dicho anselmiano: « Credo ut intelligam, sed etiam intelligo ut credam »; y ha de arraigarse cada vez más en el « sentir con la Iglesia ». Por consiguiente, en los años de seminario, los candidatos habrán de adquirir aquellos hábi-

* *L'Osservatore Romano*, 14 aprile 1987.

tos de estudio y de reflexión que les permitan luego actualizar su saber teológico y proyectarlo con fidelidad en su actividad ministerial y en la solución de los problemas, a veces arduos y conflictivos, que suscitan las nuevas situaciones e interrogantes de nuestra época.

Al mismo tiempo, y como perspectiva ineludible de toda preparación sacerdotal, hace falta una honda formación pastoral, esto es, la plasmación de una verdadera personalidad de Pastor, ungida por la caridad de Cristo, que dispone al sacerdote a no eludir nunca los sacrificios personales en bien de los cristianos que Dios le ha confiado. Se necesita en los Pastores una personalidad modelada por la vida de piedad, por la ascesis cristiana y por el ejercicio constante de las virtudes sobre naturales, labradas sobre el fundamento de una humanidad que distinga al sacerdote católico por su sinceridad, rectitud y educación (cf. *Optatam totius*, 11). El sacerdote-pastor será así presencia transparente de Jesús, Buen Pastor, plenamente disponible para el servicio incansable de sus hermanos.

Dalle riviste:

CATECHESI E LITURGIA

Il n. 48 dell'Esortazione Apostolica di Giovanni Paolo II, *Catechesi tradendae* afferma tra l'altro: «...l'omelia riprende l'itinerario di fede, proposto dalla catechesi e lo porta al suo naturale compimento; parimenti essa spinge i discepoli del Signore a riprendere ogni giorno il loro itinerario spirituale nella verità, nell'adorazione e nel rendimento di grazie...».

Nella scia di quanto lo spirito dei documenti dello stesso Concilio Vaticano II ha « messo a nuovo » per il tema della vita della Chiesa, già proprio della tradizione perenne, *Notitiae* 22 (1986) 322-346 aveva affrontato il rapporto « catechesi e liturgia » e prima 18 (1982) 243-280 il rapporto « parola di Dio e liturgia ». La recente trattazione di LUIGI GUGLIELMONI, *Il problema dell'integrazione tra catechesi, bibbia e liturgia (Riflessione sulla situazione italiana/2)*, in: *Catechesi* 56/2 (1987) 9-16, non pare che riesca ad entrare nella viva problematica dell'integrazione di cui vorrebbe trattare. Il miglioramento della « situazione » che l'autore auspica, si realizzerà, quando non mancherà una adeguata informazione.

A.M.T.

Acta Congregationis

Die 3 aprilis vertentis anni 1987, Dicasterium ad Praesides Commissionum nationalium de liturgia litteras circulares sub eodem titulo misit, quarum textum infra referimus.



CONGREGATIO PRO CULTU DIVINO

Prot. n. 401/87

ORIENTAMENTI E PROPOSTE PER LA CELEBRAZIONE DELL'ANNO MARIANO

Il Santo Padre fino dalla sua prima Lettera enciclica, *Redemptor hominis*, ha richiamato l'attenzione dei pastori e dei fedeli sull'approssimarsi, con l'anno duemila, del bimillenario della nascita di Cristo e del terzo millennio dell'era cristiana e ha invitato la Chiesa a riflettere sui compiti che l'attendono in vista di questo momento storico.¹

Per preparare l'animo dei fedeli a celebrare degnamente quell'anno giubilare, Giovanni Paolo II, nell'omelia pronunciata il 1° gennaio 1987, ha proclamato un Anno mariano (Pentecoste 1987 - Assunzione della Vergine 1988),² di cui nella Lettera enciclica, *Redemptoris Mater*, ha indicato il senso e il valore.³

Nella ricordata omelia il Santo Padre ha precisato che l'Anno mariano dovrà essere preparato, celebrato e vissuto nell'ambito delle Chiese locali.⁴ Alla Congregazione per il Culto Divino sono noti l'impegno e l'attenzione che molte Chiese locali dedicano alla vita culturale nei suoi vari aspetti e, in particolare, alla liturgia. Tuttavia, nello spirito di fraterna collaborazione, questa Congregazione ha ritenuto

¹ Cf. n. 1.

² Cf. n. 6, in *L'Osservatore Romano*, 2-3 gennaio 1987, p. 5.

³ Cf. nn. 3. 48-49.

⁴ Cf. n. 6, in *L'Osservatore Romano*, 2-3 gennaio 1987, p. 5.

opportuno inviare ai Presidenti delle Commissioni liturgiche nazionali la presente lettera contenente alcuni suggerimenti soprattutto di indole pratica. Si tratta infatti di semplici indicazioni che vorrebbero rendere fruttuosa ed armonica, dal punto di vista liturgico, la celebrazione dell'Anno mariano.

La Congregazione per il Culto Divino auspica che codesto servizio offerto alle Chiese locali e a tutti i fedeli possa giovare a vivere con fervore l'Anno mariano 1987-1988, in modo che produca frutti duraturi.

Roma, 3 aprile 1987

PAUL AUGUSTIN Card. MAYER, O.S.B.
Prefetto

✠ VIRGILIO NOÈ
Arciv. tit. di Voncaria
Segretario

I

CELEBRAZIONE DELL'ANNO LITURGICO E ANNO MARIANO

IMPORTANZA PRIMARIA DELL'ANNO LITURGICO

1. Il Santo Padre ha indicato l'Anno liturgico quale naturale contesto in cui inserire le varie iniziative che le Chiese locali programmeranno per celebrare l'anno dedicato alla beata Vergine.⁵

Si tratta di un'indicazione importante, che questa Congregazione desidera ribadire: le iniziative culturali mariane dovranno essere armonizzate con i temi e le caratteristiche di ciascun tempo liturgico. Nel corso dell'Anno mariano, quindi, l'oggetto e l'indole specifica di ogni festa liturgica dovranno essere fedelmente mantenuti; tuttavia, in non pochi casi, dall'approfondimento della natura e dell'oggetto proprio di ciascuna festa emergerà una nota o aspetto mariano da valorizzare adeguatamente.⁶

⁵ Cf. *ibid.*

⁶ Così, ad esempio, nella festa della Trasfigurazione del Signore (6 agosto) si potranno rilevare, secondo un suggerimento dell'esegesi contemporanea, i punti di contatto tra la testimonianza del Padre («Questi è il Figlio mio prediletto, nel quale mi sono compiaciuto. *Ascoltatelo*», Mt 17, 5; paralleli: Mc 9, 7; Lc 9,

2. La celebrazione dell'Anno mariano costituisce un'occasione per svolgere o riprendere presso i fedeli il discorso sull'Anno liturgico, durante il quale si celebra armonicamente « tutto il mistero di Cristo, dall'Incarnazione e Natività fino all'Ascensione, al giorno di Pentecoste e all'attesa della beata speranza e del ritorno del Signore ».⁷

Per molti di essi costituirà una fortificante scoperta venire a conoscenza che ogni Anno liturgico è un « anno di misericordia » (cf. *Is* 61, 3), un vero « anno santo »: perché pieno della presenza misterica di Cristo, il « Santo di Dio » (cf. *Mc* 1, 24; *Lc* 1, 35; 4, 34) e del dono dello Spirito Santo; e perché, nell'ordinato succedersi dei vari tempi liturgici e attraverso la celebrazione dei santi misteri, « viene resa a Dio una gloria perfetta e gli uomini vengono santificati ».⁸

Nella misura in cui i fedeli acquisteranno coscienza della bellezza dell'Anno liturgico e della sua forza santificatrice apprezzeranno questo « santo segno » che consente ad essi di celebrare l'intera storia della salvezza e di trasformare il tempo cronologico in tempo salvifico.

PRESENZA DELLA VERGINE NELL'ANNO LITURGICO

3. Analogamente da una attenta istruzione, i fedeli apprenderanno che ogni Anno liturgico è pure, per così dire, un « Anno mariano ». Nel corso dell'Anno liturgico infatti la beata Vergine, per la sua singolare partecipazione al mistero di Cristo, è costantemente celebrata sotto una mirabile varietà di aspetti:

— nel tempo di Avvento che, come è noto, è particolarmente ricco di suggestivi riferimenti all'immacolata Madre del Signore,⁹ con la quale culmina l'attesa di Israele, « si compiono i tempi e si instaura la nuova economia »;¹⁰

— nel tempo di Natale, durante il quale la celebrazione dei misteri dell'infanzia del Salvatore richiama incessantemente la figura del-

35) e l'annuncio di Gabriele a Maria (« Ecco concepirai un figlio [...]. Sarà grande e chiamato *Figlio dell'Altissimo*. [...] Colui che nascerà sarà dunque santo e chiamato *Figlio di Dio* », *Lc* 1, 31-32. 35) e la parola della Vergine ai servi di Cana (« La madre dice ai servi: "*Fate quello che vi dirà*" », *Gv* 2, 5).

⁷ Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, 102.

⁸ *Ibid.*, n. 7.

⁹ PAOLO VI, Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 4.

¹⁰ Costituzione *Lumen gentium*, n. 55; cf. GIOVANNI PAOLO II, Lettera enc. *Redemptoris Mater*, n. 1.

la Vergine Madre; in particolare la solennità del 1° gennaio, giustamente ritenuta la più antica memoria mariana della Chiesa di Roma, celebra la maternità divina, salvifica, verginale di santa Maria: una memoria che, nella liturgia del giorno, nessun'altra celebrazione deve oscurare o in qualche modo diminuire;

— nel tempo di Quaresima, nel quale il cammino verso la Pasqua, compiuto mediante un più frequente ascolto della Parola,¹¹ una più decisa conversione del cuore e una più consapevole assunzione della propria croce (cf. *Mt* 16, 24; *Mc* 8, 34; *Lc* 9, 23), può essere modellato sul cammino percorso dalla Vergine, prima discepolo di Cristo, custode diligente della Parola (cf. *Lc* 2, 19. 51) e donna fedele presso la Croce (cf. *Gv* 19, 25-27);

— nel tempo di Pasqua, in cui la gioia ecclesiale per la risurrezione di Cristo e per il dono dello Spirito è come prolungamento del gaudio di Maria di Nazaret, la Madre del Risorto: essa infatti, secondo il sentire della Chiesa, fu riempita di « ineffabile letizia »¹² per la vittoria del Figlio sulla morte e, secondo gli Atti degli Apostoli, fu al centro della Chiesa nascente, in attesa del Paraclito (cf. *At* 1, 14);

— nel tempo Ordinario, costellato di varie feste della Vergine, tra cui spicca la solennità dell'Assunta (15 agosto), coronamento del suo itinerario di grazia e festa del suo destino di pienezza e di beatitudine.

RIVALUTARE ALCUNE FESTE

4. Non è difficile prevedere che nel corso dell'Anno mariano le Chiese locali dedicheranno particolare attenzione alla celebrazione delle feste della beata Vergine, sottolineando gli aspetti propri di ciascuna ed osservando una doverosa gerarchia di valori e una conveniente gradazione nello stile celebrativo. Tuttavia sarà opportuno rivalutare presso i fedeli le quattro feste — l'Annunciazione del Signore (25 marzo), la Presentazione del Signore (2 febbraio), la Natività di Maria (8 set-

¹¹ Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 109.

¹² « Quia in Christi tui resurrectione / beatam Virginem ineffabili replesti laetitia » (Collectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 15 « *B. Maria Virgo in resurrectione Domini* », *Praefatio*); « Qui Mariam iuxta crucem stantem roborasti et in resurrectione Filii tui replesti laetitia... » (Liturgia Horarum, *Commune b. Mariae Virginis*, I et II Vesp., *Preces*, formularium alterum).

tembre) e l'Assunzione della Vergine (15 agosto) — che per secoli hanno costituito i quattro cardini della pietà liturgica verso la Tutta-santa. La loro importanza oggi, per vari motivi, può risultare attenuata nella coscienza di molti cristiani.¹³

LA MEMORIA DI SANTA MARIA IN SABATO

5. È pure facilmente prevedibile che durante l'Anno mariano sarà valorizzata la memoria « antica e discreta »¹⁴ di santa Maria in sabato. E perché ciò avvenga con ricchezza di espressione e nel modo più fruttuoso, gioverà:

— servirsi, nel rispetto delle norme liturgiche, dell'ampia raccolta di formulari della *Collectio missarum de beata Maria Virgine* promulgata dalla Congregazione per il Culto Divino;¹⁵

— illustrare ai fedeli l'origine e il significato di questa memoria mariana, mettendone in risalto soprattutto i valori cui è più sensibile la spiritualità contemporanea: l'essere cioè *anamnesi* dell'atteggiamento materno e discepolare della « beata Vergine che, “ nel grande sabato ” quando Cristo giaceva nel sepolcro, forte unicamente della fede e della speranza, sola fra tutti i discepoli, attese vigile la risurrezione del Signore »;¹⁶ *preludio* e *introduzione* alla celebrazione della domenica, la festa primordiale, memoria settimanale della risurrezione di Cristo;¹⁷ *segno*, con la sua cadenza settimanale, che « la Vergine è costantemente presente ed operante nella vita della Chiesa ».¹⁸

¹³ Il fatto che le celebrazioni del 2 febbraio e del 25 marzo siano annoverate tra le « feste del Signore » non attenua il loro carattere mariano, come ha ben compreso il popolo cristiano. Infatti sono feste congiunte di Cristo e della Vergine e pertanto, perché sia pienamente colta tutta l'ampiezza del loro contenuto, si devono celebrare appunto come « memoria congiunta » del Figlio e della Madre (cf. PAOLO VI, Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 6-7).

¹⁴ Cf. *ibid.*, n. 9.

¹⁵ Sull'uso dei formulari della *Collectio* per la memoria di santa Maria in sabato, cf. *Praenotanda*, nn. 34-36.

¹⁶ *Collectio missarum de b. Maria Virgine*, *Praenotanda*, n. 36.

¹⁷ Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 106.

¹⁸ *Collectio missarum de b. Maria Virgine*, *Praenotanda*, n. 36.

II

LA BEATA VERGINE CELEBRATA NELLA LITURGIA

6. In tutta la Chiesa la santa Madre del Signore è venerata con singolare amore,¹⁹ soprattutto nella celebrazione della liturgia. Ciò avviene in molteplici ambiti e con grande varietà di espressioni. Perché i fedeli ne traggano norma ed alimento per una corretta pietà mariana, sarà utile che ad essi venga illustrato:

— il valore esemplare e normativo del culto liturgico nei confronti delle altre espressioni culturali;

— il valore esemplare della figura di Maria di Nazaret per la Chiesa nell'esercizio del culto;

— il valore esemplare della beata Vergine, emergente dalla stessa azione liturgica.

IL VALORE ESEMPLARE DEL CULTO LITURGICO

7. Da una adeguata informazione sull'origine, il significato e il valore del culto alla beata Vergine, fondata sui testi e sui riti liturgici, i fedeli potranno apprendere come la pietà mariana:

— si inserisca armonicamente nell'alveo dell'unico culto cristiano con cui la Chiesa, per mezzo di Cristo nello Spirito, glorifica il Padre;²⁰

— manifesti e celebri, dispiegandosi lungo il corso dell'Anno liturgico, i rapporti che legano santa Maria al Padre, al Figlio e allo Spirito Santo; alla Chiesa nel suo inizio e nel suo cammino verso il compimento escatologico; ai singoli fedeli ogni giorno e nei momenti più significativi della loro crescita spirituale;

— illumini i rapporti che, nell'ambito della Comunione dei Santi, intercorrono tra la Vergine e i Beati e tra la Vergine e i fedeli tuttora in cammino verso la patria celeste;

— si nutra incessantemente della linfa vivificante della divina Scrittura;

— rifletta la Tradizione, ma accolga pure il sentire e le istanze dell'uomo contemporaneo;

¹⁹ Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 103.

²⁰ Cf. PAOLO VI, Esortazione apost. *Marialis cultus*, Introduzione.

— presenti l'intera tipologia di espressioni culturali puntualizzate dal magistero: la venerazione profonda e la fiduciosa invocazione; l'amore ardente e la lode pura; il servizio di amore e l'operosa imitazione;²¹

— si vesta di bellezza nelle espressioni letterarie, musicali, iconografiche;

— determini, per la necessaria coerenza tra momento liturgico e momento esistenziale, una concreta assunzione di impegni di vita cristiana.

8. Dalla considerazione dei valori del culto liturgico alla Madre del Redentore risulta evidente il carattere normativo di esso nei confronti delle altre forme della pietà mariana.

Queste apprenderanno dalla liturgia come esprimere la nota trinitaria, che distingue e qualifica il culto al Dio della rivelazione neotestamentaria, Padre Figlio Spirito; la componente cristologica, che mette in luce l'unica e necessaria mediazione di Cristo; il carattere ecclesiale, per cui i battezzati, costituendo il popolo santo di Dio, pregano riuniti nel nome del Signore (cf. *Mt* 18, 20).

Le manifestazioni della pietà verso la Vergine Maria dovranno inoltre, come fa la liturgia, ricorrere costantemente alla divina Scrittura, sorgente indispensabile di ogni genuina espressione del culto cristiano; non trascurare, pur nella completa professione della fede della Chiesa, le esigenze del movimento ecumenico; considerare gli aspetti antropologici delle espressioni culturali, in modo che riflettano una valida concezione dell'uomo e della donna e rispondano alle loro esigenze; evidenziare la tensione escatologica, essenziale al messaggio evangelico; esplicitare l'impegno missionario e il dovere della testimonianza, che incombono ai discepoli del Signore.

LA VERGINE MODELLO DELLA CHIESA NELL'ESERCIZIO DEL CULTO

9. Per alimentare nei fedeli un genuino spirito liturgico ed ecclesiale, che concorra ad incrementare una corretta devozione alla Vergine, sarà opportuno mostrare loro come l'umile Serva del Signore sia « modello dell'atteggiamento con cui la Chiesa celebra e vive i divini misteri ».²²

²¹ Cf. Costituzione *Lumen gentium*, nn. 66-67; PAOLO VI, Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 22.

²² *Ibid.*, n. 16.

Nelle celebrazioni liturgiche infatti la Chiesa:

— *ascolta e custodisce* la Parola, come la beata Vergine la accolse (cf. *Lc* 1, 38) e la custodì nel cuore (cf. *Lc* 2, 19. 51);

— *loda e ringrazia* Dio, ricordando i fatti salvifici da lui compiuti in favore degli uomini, come fece santa Maria nel canto del *Magnificat* (cf. *Lc* 1, 46-55);

— *mostra* Cristo agli uomini e lo *porta* ad essi, come la Benedetta tra le donne portò il Salvatore a Giovanni Battista (cf. *Lc* 1, 39-45) e lo mostrò ai pastori (cf. *Lc* 2, 15-16) e ai magi (cf. *Mt* 2, 11);

— *prega e intercede* per la salvezza di tutti gli uomini, come la Madre di Gesù a Cana di Galilea intercedette in favore degli sposi (cf. *Gv* 2, 1-11) e nel Cenacolo pregò con gli Apostoli invocando il dono del Paraclito (cf. *At* 1, 14);

— *genera e nutre*, attraverso lo Spirito operante nei sacramenti, la vita della grazia nei fedeli, come la Vergine di Nazaret generò il Figlio di Dio per opera dello Spirito Santo (cf. *Lc* 1, 34-35) e lo nutrì con il suo latte (cf. *Lc* 11, 27);

— *offre* Cristo al Padre e con Cristo *si offre* allo stesso amore divino, ripetendo i gesti dell'umile e generosa Madre che presentò Gesù bambino al tempio (cf. *Lc* 2, 22-35) e sul Calvario si associò « con animo materno al sacrificio di lui, amorosamente consenziente all'immolazione della vittima da lei generata ».²³

— *implora* la venuta del Signore (cf. *Ap* 22, 10) e *veglia* in attesa dello Sposo (cf. *Mt* 25, 1-13), come fece la Vergine, donna della molteplice attesa: come figlia di Sion ella attese la venuta del Messia; come madre, la nascita del Figlio; come discepola, l'effusione pentecostale dello Spirito; come membro della Chiesa, l'incontro definitivo con Cristo, compiutosi per lei con l'assunzione in cielo del suo corpo e della sua anima verginali.

10. Dalla comprensione dell'esemplarità della Vergine per il culto ecclesiale, i fedeli saranno sollecitati a partecipare alle celebrazioni liturgiche con gli atteggiamenti che il Vangelo ci mostra nella Madre del Signore: di presenza discreta e di tensione contemplativa, di silenzio e di ascolto, di costante riferimento al Regno e di premurosa sollecitudine per gli uomini.

²³ Costituzione *Lumen gentium*, n. 58.

L'IMMAGINE DELLA VERGINE, EMERGENTE DALLA LITURGIA

11. La Chiesa — come è stato detto — rivolge lo sguardo a Maria come a suo modello nell'esercizio del culto e, celebrando la liturgia, addita nondimeno ai fedeli la beata Vergine come modello di vita cristiana.

Come rilevano le Premesse della *Collectio missarum de beata Maria Virgine*, « la liturgia, con la sua forza attualizzante, pone frequentemente dinanzi agli occhi dei fedeli la figura di Maria di Nazaret [...]. Pertanto, soprattutto nelle azioni liturgiche, la Madre di Cristo rifulge come "modello di virtù" e di fedele cooperazione all'opera della salvezza ».²⁴ Questa esemplarità, « che emerge dalla stessa azione liturgica, induce i fedeli a conformarsi alla Madre per meglio conformarsi al Figlio. [...] Li incita a custodire premurosamente la parola di Dio e a meditarla amorosamente; a lodare Dio con esultanza e a rendergli grazie con gioia; a servire fedelmente Dio e i fratelli e ad offrire generosamente per loro anche la vita; a pregare il Signore con perseveranza e ad implorarlo con fiducia; ad essere misericordiosi ed umili; ad osservare la legge del Signore e a fare la sua volontà; ad amare Dio in tutto e sopra tutto; a vegliare in attesa del Signore che viene ».²⁵

III

CELEBRAZIONE DELL'EUCARISTIA E ANNO MARIANO

12. La celebrazione dell'Eucaristia costituisce il vertice culturale della Chiesa. Nell'ambito delle iniziative dell'Anno mariano, saranno certamente programmate non poche celebrazioni dell'Eucaristia. Ma proprio per il suo carattere di « momento culminante », la celebrazione dei divini misteri non dovrà essere l'unica o quasi la sola espressione culturale in memoria della Madre del Signore. Un'intelligente programmazione delle iniziative culturali prevederà altre manifestazioni di pietà, che abbiano luogo nei tempi e nei momenti più adatti.

²⁴ *Collectio missarum de b. Maria Virgine, Praenotanda*, n. 14.

²⁵ *Ibid.*, n. 17.

LA SCELTA DEI TESTI

13. La scelta dei testi eucologici, delle letture bibliche e dei canti sarà compiuta con cura e con sensibilità pastorale. Essa dovrà essere operata:

- con fedeltà alle norme liturgiche;
- con attenzione al tempo liturgico e alle situazioni caratterizzanti la vita della Chiesa locale o del gruppo dei fedeli;
- con la partecipazione dei ministri e degli animatori della liturgia stessa.²⁶

In ogni caso dovrà essere evitata quella sorta di « frattura liturgica » che si produce quando il sacerdote celebrante conosce quali siano i testi scelti, mentre l'assemblea ne è completamente ignara. Conviene pertanto che i fedeli siano previamente informati della scelta del formulario: in tal modo la loro partecipazione sarà più consapevole e fruttuosa.

Il formulario

14. Riguardo al formulario, il celebrante dispone oggi di ampia possibilità di scelta:

- i formulari del Comune della beata Vergine;
- le messe di santa Maria sia del *Missale Romanum* sia del *Proprium* della Chiesa locale, che possono essere celebrate come votive;
- i formulari della *Collectio missarum de beata Maria Virgine*.

²⁶ « Efficacitas pastoralis celebrationis profecto augebitur, si textus lectionum, orationum et cantuum necessitatibus et praeparationi animi et ingenio participantium apte, quantum fieri potest, respondebunt. [...] Sacerdos proinde, in ordinanda Missa, ad commune bonum spiritale coetus, potius quam ad suum ingenium attendet. Memor sit insuper huiusmodi electionem partium *concordi ratione* esse faciendam *cum ministris aliisque partem aliquam in celebratione exercentibus*, fidelibus minime exclusis, in iis quae ad ipsos magis directo spectant. Cum vero multiplex afferatur facultas seligendi diversas Missae partes, necesse est ut ante celebrationem diaconus, lectores, psalmista, commentator, schola, unusquisque pro sua parte, probe sciant quinam textus ad se spectans adhibeatur, nihilque ex tempore eveniat » (*Institutio generalis Missalis Romani*, n. 313).

Le letture bibliche

15. Anche relativamente alle letture bibliche, la liturgia romana può operare le proprie scelte in un vasto ambito costituito da:

- le letture proposte nel Comune della beata Vergine;²⁷
- le letture indicate per le varie feste di santa Maria sia nel *Missale Romanum* sia nel *Proprium* della Chiesa locale;
- le letture contenute nel *Lectionarium pro missis de beata Maria Virgine*.

Dovrà tuttavia essere tenuto presente quanto segue:

a) nelle celebrazioni specificamente mariane sarà normale servirsi dello « schema di letture » proposto per ogni messa, poiché « a esprimere e definire l'oggetto peculiare di una memoria liturgica concorrono sia i testi eucologici sia i testi biblici »;²⁸

b) in alcuni casi, alla luce dei « Criteri per l'uso dell'*Ordo Lectionum Missae* »²⁹ e delle Premesse al *Lectionarium pro missis de beata Maria Virgine*,³⁰ potrà essere elaborato un particolare schema di letture;

c) in alcuni periodi dell'Anno liturgico, quali il tempo di Avvento e di Natale, il tempo di Quaresima e il tempo pasquale, sia per rispetto alla normativa liturgica sia per motivi di opportunità pastorale, sarà necessario o conveniente attenersi alle proposte del *Lezionario feriale* relative al giorno in cui la messa è celebrata.

I canti

16. Forse più che in altre celebrazioni, nelle messe della beata Vergine Maria la scelta dei canti deve essere curata e aderente alle norme dell'istruzione *Musicam sacram*.³¹

In particolare i canti liturgici dovranno essere:

- confacenti all'oggetto specifico della celebrazione;
- adatti al particolare momento della messa in cui vengono eseguiti;
- validi dal punto di vista musicale e tali da favorire la partecipazione dei fedeli, soprattutto nelle parti loro spettanti.

²⁷ Cf. *Ordo Lectionum missae, Commune b. Mariae Virginis*, nn. 707-712.

²⁸ *Collectio missarum de b. Maria Virgine, Praenotanda*, n. 38.

²⁹ Cf. *Ordo Lectionum Missae, Praenotanda*, nn. 78-91.

³⁰ Cf. nn. 2-5.

³¹ Cf. nn. 5-12. 27-36.

L'OMELIA

17. Durante l'Anno mariano i fedeli e i sacerdoti, per il loro amore verso la Madre del Signore, desidereranno rispettivamente udire e pronunciare una parola su di lei. Tale parola nello stile, nella struttura, nella durata, nel necessario riferimento alle letture proclamate o a un testo liturgico dovrà rivestire i caratteri propri dell'omelia.³²

L'omelia, come tutta la celebrazione liturgica di cui è parte, deve essere orientata a suscitare nei fedeli l'impegno ad esprimere « nella vita ciò che hanno ricevuto mediante la fede.³³

Una parola sulla beata Vergine che, priva di tale orientamento vitale, si risolvesse in un semplice, se pur ornato encomio, concorrerebbe ad alimentare quello « sterile e passeggero sentimentalismo », deprecato dal Concilio Vaticano II,³⁴ che insidia costantemente la genuina pietà mariana.

LA PREGHIERA UNIVERSALE

18. La preghiera universale, nella quale « l'assemblea dei fedeli, alla luce della parola di Dio, alla quale in un certo modo risponde »,³⁵ prega per la Chiesa e per il mondo, per le necessità dei fedeli e di tutti coloro che versano in situazioni di particolare difficoltà, trova larga e naturale applicazione nelle messe della beata Vergine.

³² « Homilia, qua per anni liturgici cursum ex textu sacro fidei mysteria et normae vitae christianae exponuntur, ut pars liturgiae verbi saepius et inde a Constitutione liturgica Concilii Vaticani II potissimum est commendata, immo pro aliquibus casibus praescribitur. Ab ipso qui praeest de more habenda, homilia in missae celebratione eo tendit ut nuntiatum Dei verbum una cum liturgia eucharistica fiat "quasi annuntiatio mirabilium Dei in historia salutis seu mysterio Christi". Etenim mysterium paschale Christi quod lectionibus et homilia nuntiat, per missae sacrificium exercetur. Christus autem in Ecclesiae suae praedicatione praesens semper adest et operatur. Homilia igitur sive verbum Scripturae sacrae nuntiatum sive alium liturgicum textum explicet, communitatem fidelium ad Eucharistiam actuose celebrandam ducere debet, ut "vivendo teneant quod fide ceperunt". Hac viva expositione Dei verbum, quod legitur, et celebrationes Ecclesiae, quae peraguntur, maiorem efficacitatem acquirere possunt, si homilia revera sit fructus meditationis, apte parata, non nimis praecontracta nec nimis brevis, et si in ea ad omnes praesentes, etiam pueros et incultos, attendatur » (Ordo lectionum missae, *Praenotanda*, n. 24).

³³ Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 10.

³⁴ Cf. Costituzione *Lumen gentium*, n. 67.

³⁵ Ordo lectionum missae, *Praenotanda*, n. 30.

Il *Proprium missarum* di molte Chiese locali e di Istituti religiosi contiene formulari di preghiera per le celebrazioni della Vergine Maria. Ma in molti casi sarà conveniente applicare la norma liturgica secondo cui « sotto la guida dello stesso celebrante, il diacono o un ministro o anche alcuni fedeli propongono opportunamente all'assemblea brevi intenzioni, liberamente e accuratamente preparate, con le quali "il popolo, esercitando la sua funzione sacerdotale, prega per tutti gli uomini", in modo che, dopo aver portato in se stesso a maturazione i frutti della liturgia della parola possa passare a una più degna celebrazione della liturgia eucaristica ».³⁶

In ogni caso è necessario che la preghiera universale rimanga fedele al genere eucologico-letterario cui appartiene e conservi la struttura che le è propria.³⁷

LA MEMORIA DELLA VERGINE NELLA PRECE EUCHARISTICA

19. Ai pastori non sfugge certamente l'opportunità che offre l'Anno mariano di mostrare ai fedeli il significato e il valore della menzione della Vergine nella preghiera eucaristica. L'importanza teologica e culturale di tale menzione, antica e universale, varia nella formulazione e nella impostazione,³⁸ può infatti sfuggire all'attenzione dei fedeli.

³⁶ *Ibid.*

³⁷ Nelle messe di santa Maria accade talora che i fedeli, per disattenzione o per scarsa formazione liturgica, rivolgano le « brevi intenzioni » della preghiera universale direttamente alla Vergine: si tratta ovviamente di una impostazione errata, da evitare accuratamente.

³⁸ Nelle quattro preci eucaristiche del *Missale Romanum* la beata Vergine è menzionata in prospettiva ora storico-salvifica, ora culturale, ora escatologica:

— Le preghiere eucaristiche II e IV commemorano il ruolo della Vergine nell'incarnazione del Verbo: « ... Verbum tuum per quod cuncta fecisti: / quem misisti nobis Salvatorem et Redemptorem, / incarnatum de Spiritu Sancto et ex Virgine natum » (PE II); « Qui [Unigenitus], incarnatus de Spiritu Sancto / et natus ex Maria Virgine, / in nostra conditionis forma est conversatus » (PE IV);

— la preghiera eucaristica I sottolinea la comunione e la venerazione della Chiesa verso la gloriosa Madre di Dio: « Communicantes, / et memoriam venerantes, / in primis gloriosae semper Virginis Mariae, / Genetricis Dei et Domini nostri Iesu Christi »;

— la preghiera eucaristica III esprime la richiesta che noi, divenuti un « sacrificio perenne » gradito a Dio, « hereditatem consequi valeamus, / in primis cum beatissima Virgine, Dei Genetrix, Maria ».

Ma, ove ne siano debitamente resi consapevoli, essi da una parte scopriranno le radici liturgiche della loro pietà mariana, dall'altra constateranno con gioia come nella massima espressione cultuale della Chiesa — la celebrazione dell'Eucaristia — la beata Vergine sia venerata con supplice affetto. E scopriranno pure che questa menzione della Madre di Dio non è dovuta a fattori storici o contingenti, ma scaturisce da un'intima necessità: essendo l'Eucaristia celebrazione plenaria dei misteri salvifici operati da Dio per Cristo nello Spirito, non può non ricordare la santa Madre del Salvatore, che a quei misteri è indissolubilmente congiunta.³⁹

20. Si potrà pure illustrare ai fedeli come le liturgie della Chiesa, collegando il mistero dell'Incarnazione con quello della Eucaristia, rilevino che lo Spirito che il celebrante invoca dal Padre nell'epiclesi, perché scenda sul pane e sul vino e li trasformi nel corpo e nel sangue del Signore, è lo stesso che discese su Maria di Nazaret per formare nel suo grembo verginale la santa umanità di Cristo: « Accogli, o Dio, i doni che presentiamo all'altare, / e consacrali con il tuo Spirito, / che ha riempito con la sua potenza / il grembo della Vergine Maria ». ⁴⁰

INVOCAZIONE FINALE ALLA BEATA VERGINE MARIA

21. È una consuetudine abbastanza diffusa che l'assemblea domenicale, dopo il congedo rituale, si trattienga ancora nell'aula ecclesiale per un canto. Non sarebbe fuori luogo che, durante l'Anno mariano, esso, con riferimento al tempo liturgico, fosse rivolto alla Madre di Gesù. Potrebbe, ad esempio, essere cantata:

— nel tempo di Avvento e di Natale l'antifona *Alma Redemptoris Mater* o un canto che celebri la Vergine come Figlia di Sion, donna dell'attesa e della speranza (Avvento) o ne esalti la maternità divina e salvifica (Natale);

— nel tempo di Quaresima l'antifona *Ave, Regina caelorum* o un canto che commemori il cammino di fede della Vergine o la sua partecipazione al mistero della Croce;

³⁹ Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 103; Costituzione *Lumen gentium*, nn. 53. 57.

⁴⁰ Missale Romanum, Dom. IV Adventus, *Super oblata*.

— nel tempo di Pasqua l'antifona *Regina caeli* o un altro canto che celebri insieme la risurrezione di Cristo e la gioia della Madre del Risorto;

— nel tempo Ordinario o la stessa antifona *Regina caeli*, in considerazione del carattere pasquale di ogni domenica, o l'antifona *Salve Regina*, che esalta la condizione gloriosa e la misericordiosa intercessione della beata Vergine, o l'antifona *Sub tuum praesidium*, preziosa testimonianza della fede del popolo cristiano nella protezione della santa Madre di Dio, o un canto che celebri la sua molteplice presenza nella vita della Chiesa.

IV

CELEBRAZIONE DEI SACRAMENTI E ANNO MARIANO

22. Nella celebrazione dei sacramenti l'azione rituale deve mettere in rilievo il disegno misericordioso del Padre, la presenza salvifica di Cristo e la peculiare grazia dello Spirito Santo operante in ciascun sacramento. Nulla quindi deve distogliere l'attenzione dei partecipanti dagli elementi essenziali e portanti di ogni sacramento. Ciò tuttavia non esclude che nella celebrazione siano rilevate alcune risonanze mariane, provenienti dal nucleo stesso del sacramento o direttamente o per via analogica.

IL SACRAMENTO DEL BATTESIMO

23. Il battesimo è nascita alla vita divina. Come tale lo ha definito Cristo stesso: « In verità, in verità vi dico, se uno non nasce da acqua e da Spirito non può entrare nel regno di Dio » (*Gv* 3, 5).

L'Anno mariano fornirà più di una occasione per illustrare ai fedeli alcuni « tratti mariani » della nascita battesimale, già messi in luce dai Santi Padri: « Per te [Maria] — scrive san Cirillo d'Alessandria — i credenti arrivano alla grazia del santo battesimo ».⁴¹

24. Nella preparazione del battesimo potranno essere rilevati, ad esempio:

— il fatto che il 25 dicembre, nella celebrazione della nascita stessa del Signore dalla Vergine Maria, sia proclamata una lettura che

⁴¹ *Homilia in Concilio Ephesino habita* (Homiliae diversae, IV): PG 77, 992.

parla esplicitamente della nostra nascita nel Battesimo: « [Dio] ci ha salvati non in virtù di opere di giustizia da noi compiute, ma per sua misericordia mediante un lavacro di rigenerazione e di rinnovamento nello Spirito Santo » (*Tt* 3, 5);⁴²

— il rapporto di esemplarità tra la nascita di Cristo e la nascita dei cristiani, rilevato, al seguito dei Santi Padri, dalla preghiera di benedizione di un nuovo fonte battesimale:⁴³ come Cristo nacque dal grembo della Vergine Maria che, avendo aderito nella fede al progetto di Dio (cf. *Lc* 1, 38), fu adombrata dalla potenza dello Spirito divino (cf. *Lc* 1, 34-35), così il cristiano nasce dal grembo della Vergine Madre Chiesa per la fede e la grazia dello Spirito;⁴⁴

— l'analogia tra la concezione immacolata di Maria e la rigenerazione battesimale: ambedue gli eventi di grazia, sia pure in modo so-

⁴² Cf. Ordo Lectionum Missae, n. 15: Die 25 decembris, In Nativitate Domini, *Ad Missam in aurora*, Lectio II, *Tit* 3, 4-7.

⁴³ « Mitte, quaesumus, Domine, / in hanc aquam / Spiritus tui fertilem auram: / virtus, quae obumbravit Virginem / ut pareret Primogenitum, / Ecclesiae sponsae gremium fecundet, / ut tibi, Pater, innumeros filios gignat / caelorumque generet incolas » (De Benedictionibus, *Ordo benedictionis baptisterii*, n. 853).

⁴⁴ « Cuius [Christi] spiritalem originem in regeneratione quisque consequitur; et omni homini renascenti *aqua baptismatis instar est uteri virginalis, eodem Spiritu Sancto replente fonte, qui replevit et Virginem*; et peccatum quod ibi vacuavit sacra conceptio, hic mystica tollat ablutio » (S. Leo Magnus, *Sermo* 24, 3: *PL* 54, 206); « Originem quam [Iesus] sumpsit in utero Virginis, posuit in fonte baptismatis: dedit *aquae, quod dedit matri*; virtus enim Altissimi et obumbratio Spiritus Sancti (cf. *Lc* 1, 35), quae fecit ut Maria pareret Salvatorem, eadem facit ut regeneret unda credentem » (S. Leo, Magnus, *Sermo* 25, 5: *PL* 54, 211); « Unde venerandi sacra imitatione mysterii, / in aeternam modo vitam filii lucis oriuntur, / quos matutino partu per gratiam spiritalem / hac nocte progenerat mater Ecclesia, / sine corruptione concipiens / et cum gaudio pariens; / *exprimens in se utique formam Virginis genitricis*, / absque ullo humanae contagionis fecunda conceptu » (Missa in Vigilia Paschae dicenda, *Inlatio*: « *Liber missarum* » de Toledo. Toledo 1982, p. 198). A questi testi patristico-liturgici, si può affiancare una pagina di Giovanni Paolo II: « ... la beata Vergine è intima sia a Cristo, sia alla Chiesa, e inseparabile dall'uno e dall'altra. Essa quindi è a loro unita in ciò che costituisce l'essenza stessa della liturgia: la celebrazione sacramentale della salvezza a gloria di Dio e per la santificazione dell'uomo. Maria è presente nel memoriale — l'azione liturgica — perché fu presente nell'evento salvifico. *È presso ogni fonte battesimale*, dove nella fede e nello Spirito nascono alla vita divina le membra del Corpo mistico, perché con la fede e con l'energia dello Spirito, ne concepì il divin Capo, Cristo » (Allocuzione prima della preghiera dell'Angelus, 12 febbraio 1984, in *Notitiae* 20 [1984] 174).

stanzialmente diverso, dipendono dal mistero pasquale: in previsione dei meriti della morte di Cristo,⁴⁵ la Vergine fu preservata dal peccato originale e colmata dei doni dello Spirito Santo; immersi nella morte-risurrezione di Cristo mediante il rito battesimale (cf. *Rm* 6, 3-7), i credenti sono liberati dal peccato delle origini e diventano nello Spirito figli di Dio.

25. Si potrà pure valorizzare adeguatamente l'*Ordo benedictionis mulieris ante partum*; esso contiene numerosi e delicati riferimenti a Maria di Nazaret che, nella fede e nell'amore, visse l'attesa del parto (cf. *Lc* 2, 6). Tra i testi mariani dell'*Ordo* spicca la lettura evangelica che narra la visita di Maria ad Elisabetta: incontro di due madri in attesa della nascita dei loro figli (cf. *Lc* 1, 39-45).⁴⁶

26. Nella celebrazione del battesimo si potranno rilevare:

— il riferimento alla beata Vergine nella professione di fede,⁴⁷ elemento antico e di grande valore dottrinale;

— l'invocazione « Santa Maria, Madre di Dio » sui battezzandi;⁴⁸

— la menzione della Vergine Maria nella formula di benedizione dell'assemblea prima del congedo;⁴⁹

— l'invito a cantare, al termine della celebrazione, il *Magnificat* (cf. *Lc* 1, 46-55), come canto di ringraziamento dei genitori e della comunità per il nuovo figlio della Chiesa;⁵⁰

— il suggerimento di condurre il neobattezzato « all'altare della beata Vergine Maria »: gesto con il quale il neobattezzato è posto sotto la protezione della Madre dell'Autore della vita.⁵¹

⁴⁵ « ... definimus, doctrinam, quae tenet, beatissimam Virginem Mariam in primo instanti suae conceptionis fuisse singulari omnipotentis Dei gratia et privilegio, intuitu meritorum Christi Iesu Salvatoris humani generis, ab omni originalis culpae labe praeservatam immunem, esse a Deo revelatam atque idcirco ab omnibus fidelibus firmiter constanterque credendam » (PRUS IX, Bulla dogm. *Ineffabilis Deus*).

⁴⁶ Cf. De benedictionibus, *Ordo benedictionis mulieris ante partum*, n. 223. Importanti riferimenti alla Vergine si hanno anche nelle letture alternative, *ibid.*, n. 224: *Lc* 1, 26-38 (« Ecce concipies et paries filium ») e *Lc* 2, 1-14 (« Peperit Maria filium suum »).

⁴⁷ Cf. *Ordo Baptismi parvulorum*, n. 58.

⁴⁸ *Ibid.*, n. 48.

⁴⁹ Cf. *ibid.*, n. 70.

⁵⁰ Cf. *ibid.*, n. 71.

⁵¹ Cf. *ibid.*, n. 71.

IL SACRAMENTO DELLA CONFERMAZIONE

27. La Confermazione è il sacramento dello Spirito, che ci « è dato in dono ».⁵² La Vergine è la « gloria dello Spirito »,⁵³ che agisce in lei nella concezione immacolata, nel concepimento verginale di Gesù, nell'attesa orante del Cenacolo. Non è difficile quindi individuare nel sacramento della Confermazione alcune risonanze mariane. Lo stesso *Ordo Confirmationis* orienta la comunità celebrante a coglierle:

— nella professione di fede;⁵⁴

— nella proposta di alcune letture bibliche, quale Isaia 11, 1-4a:⁵⁵ la liturgia, seguendo una interpretazione patristica, scorge nella « *virga* de radice Iesse », dalla quale spunta un germoglio pieno di Spirito Santo, un'allusione alla beata Vergine;⁵⁶

— nella pericope specifica del rito: Atti 2, 1-6. 14. 22-23. 32-33, « Tutti furono pieni di Spirito Santo »;⁵⁷ infatti in una visione unitaria dell'evento pentecostale, la memoria della discesa dello Spirito non è separabile dalla memoria dell'attesa del medesimo Spirito, durante la quale gli Apostoli « erano assidui e concordi nella preghiera con alcune donne e con Maria, la madre di Gesù, e con i fratelli di lui » (*At* 1, 14).

28. Nella preparazione al sacramento potrà essere messo in risalto il parallelo che Luca sembra aver istituito tra gli episodi della Annunciazione-Visitazione e quelli della Pentecoste-Diffusione della Parola: la « potenza dell'Altissimo » (*Lc* 1, 35) scende sulla Vergine e la spinge a proclamare le « grandi cose » che ha fatto in lei l'Onnipotente (cf. *Lc* 1, 49); la « potenza dall'alto » (*Lc* 24, 49) scende su Pietro e gli altri apostoli e li spinge ad annunciare con franchezza l'opera della

⁵² Cf. *Ordo Confirmationis*, n. 27.

⁵³ Cf. *Ordo coronandi imaginem b. Mariae Virginis*, n. 41.

⁵⁴ Cf. *Ordo Confirmationis*, n. 23.

⁵⁵ Cf. *ibid.*, n. 61/1.

⁵⁶ Nell'attuale liturgia romana sono molti i testi che, seguendo la lettura tradizionale, applicano il termine *virga* alla beata Vergine, per es.: « Radix Iesse floruit / et *virga* fructum edidit; / fecunda partum protulit / et virgo mater permanet » (*Liturgia Horarum*, 1 ianuarii, Hym. Off. lect.); « Appare, dulcis filia, / nitesce iam, *virguncula*, / florem latura nobilem, / Christi Deum et hominem » (*ibid.*, 8 septembris, Hym. Ld.); « In domo summi principis / tu affluis deliciis; *virga* Iesse florigera, / replebis gratia » (*ibid.*, 21 novembris, Hym. Ld.).

⁵⁷ Cf. *Ordo Confirmationis*, n. 62/2.

salvezza compiuta da Dio nella morte-risurrezione di Cristo (cf. *At* 2, 14-39). Si tratta peraltro di un parallelismo già celebrato nella liturgia.⁵⁸

IL SACRAMENTO DELL'EUCARISTIA

29. Alle indicazioni precedentemente date su « Celebrazione dell'Eucaristia e Anno mariano » (nn. 12-21), si aggiunge qui una parola su una forma specifica del culto all'Eucaristia: l'esposizione e la benedizione con il ss.mo Sacramento.

È stato osservato infatti che molte manifestazioni in onore della beata Vergine si concludono con l'adorazione eucaristica e la benedizione del ss.mo Sacramento. In ciò è da vedere un legittimo sbocco della pietà mariana e come essa orienti i fedeli verso il culto del Cristo Salvatore.

30. Altrettanto normale è che, per i molteplici rapporti che intercorrono tra l'Eucaristia e la beata Vergine, nell'adorazione eucaristica si cantino spesso alcuni inni e antifone che hanno puntuali riferimenti a colei dalla quale è nato a noi il Pane della vita:

Ave, verum Corpus, natum ex Maria Virgine,
vere passum, immolatum in cruce pro homine,
cuius latus perforatum fluxit aqua et sanguine.
Esto nobis praegustatum mortis in examine,
o Iesu dulcis, o Iesu pie, o Iesu fili Mariae.⁵⁹

31. È necessario tuttavia che l'esposizione del ss.mo Sacramento e la conseguente benedizione si svolgano secondo lo spirito e la let-

⁵⁸ « V.d. ... Illa [Maria] enim, Spiritu Sancto ducta, / Christum Ioanni festina portavit, / ut causa ei fieret sanctificationis et gaudii; / Petrus ceterique Apostoli, eodem Spiritu impulsì, / cunctis gentibus Evangelium nuntiarunt intrepidi, / quod eis causa fieret salutis et vitae » (Collectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 18 « B. Maria V., Regina Apostolorum », *Praefatio*).

⁵⁹ De sacra communione et de cultu mysterii eucharistici extra missam, n. 202. Molto diffuso è anche l'inno: « Pange, lingua, gloriosi / corporis mysterium, / sanguisque pretiosi, / quem in mundi pretium / fructus ventris generosi / Rex effudit gentium. / Nobis datus, nobis natus / ex intacta Virgine, / et in mundo conversatus, / sparso verbi semine, / sui moras incolatus / miro clausit ordine » (*ibid.*, n. 192).

tera dell'istruzione *Eucharisticum mysterium*⁶⁰ e del libro liturgico *De sacra communione et de cultu mysterii eucharistici extra missam*.⁶¹ In particolare si tenga presente che durante l'esposizione:

— ogni elemento culturale — canti, letture, formule di preghiera, silenzio... — deve essere disposto in modo che « i fedeli, intenti alla preghiera, si dedichino a Cristo Signore »;⁶²

— va privilegiato l'atteggiamento di adorazione e di ascolto: Cristo presente nel sacramento è il Verbo incarnato, Signore della gloria, maestro e parola di vita;

— se nel luogo dell'adorazione vi è un'immagine della Vergine, essa, per il luogo dove è collocata e per l'apparato ornamentale, non deve costituire per i fedeli un punto di attrazione culturale uguale o superiore a quello costituito dal ss.mo Sacramento.⁶³

IL SACRAMENTO DELLA PENITENZA

32. La riflessione cristiana ha individuato progressivamente il ruolo della Vergine nel cammino di conversione dei discepoli di Cristo; cammino di cui la celebrazione del sacramento della Penitenza costituisce una tappa essenziale. E non è senza un profondo significato teologico che la più diffusa preghiera alla Vergine — l'*Ave Maria-Santa Maria* — da una parte proclami la sua santità (« piena di grazia »), la sua condizione singolare (« benedetta tra le donne ») e il suo titolo di gloria più alto (« Madre di Dio ») e, dall'altra, riconosca la condizione di peccatori degli oranti (« prega per noi, peccatori ») e li affidi all'intercessione di santa Maria.⁶⁴

⁶⁰ Cf. nn. 60-66.

⁶¹ Cf. nn. 82-92.

⁶² Istruzione *Eucharisticum mysterium*, n. 62.

⁶³ Si tenga inoltre presente che « in apparatu expositionis ea omnia sedulo vitentur, quae aliquo modo obscurare possint desiderium Christi, qui sanctissimam Eucharistiam praecipue instituit ut nobis praesto sit in cibum, remedium et levamen » (*De sacra communione et de cultu mysterii eucharistici extra missam*, n. 82).

⁶⁴ Come la santità assoluta e trascendente di Gesù non era un ostacolo perché i peccatori si avvicinasero a lui, così la santità immacolata della Vergine non costituisce uno schermo che la separi dai peccatori. Nella visione liturgica Dio ha dato a santa Maria un « cor miserans erga peccatores [...]; / qui eius maternam caritatem intuentes, / ad eam confugiunt [...] veniam implorantes; / eius spi-

Peraltro la liturgia, che interpreta il *fiat* di Maria (cf. *Lc* 1, 38) come parola di misericordia in favore dei peccatori,⁶⁵ si rivolge spesso alla Vergine per ottenere, con la sua intercessione, la grazia del pentimento e del perdono:

Tu princeps, mater Principis,
vitam deposce famulis,
et *paenitendi spatia*
nobis indulgens impetra.⁶⁶

33. L'Anno mariano offrirà più di una occasione per illustrare ai fedeli:

— l'origine e il significato di alcuni titoli della beata Vergine — « Regina misericordiae », « Mater misericordiae », « Refugium peccatorum », « Mater reconciliationis », « Mater veniae »... — che sono usati nella liturgia e documentano la fiducia dei fedeli, che si riconoscono peccatori, in colei che è un riflesso, « ricco in misericordia » (*Ef* 2, 4), e madre di Cristo, la misericordia incarnata;

— il significato e il valore della menzione della Tuttasanta nella celebrazione del sacramento della Penitenza: sia nella formula tradizionale che precede l'accusa dei peccati — il *Confiteor*⁶⁷ — sia in una delle preci di intercessione che seguono la formula stessa dell'assoluzione sacramentale.⁶⁸

34. Durante l'Anno mariano, nei casi in cui un gruppo di fedeli abbia celebrato il sacramento della Penitenza ed esso sia seguito dalla

ritalem pulchritudinem contemplantes, / a peccati foeditate abstinere nituntur» (Collectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 14 « B. Maria V., mater reconciliationis », *Praefatio*).

⁶⁵ « ... Virgo prius ac posterius, Gabrielis ab ore / *sumens illud Ave, peccatorum miserere* » (Liturgia Horarum, Antiphona finalis ad b. Mariam V., *Alma Redemptoris Mater*).

⁶⁶ Liturgia Horarum, 22 augusti, Hym. ad Vesp. *Mole gravati criminum*.

⁶⁷ « ... Ideo precor *beatam Mariam semper Virginem*, / omnes Angelos et Sanctos / et vos, fratres, orare pro me / ad Dominum Deum nostrum » (Ordo Paenitentiae, n. 54). Il *Confiteor*, come formula di confessione generale dei peccati, si usa pure nell'atto penitenziale della messa (cf. Missale Romanum, *Ordo missae cum populo*, n. 3) ed è indicato come formula per l'atto penitenziale a Compieta.

⁶⁸ « Passio Domini nostri Iesu Christi, / intercessio beatae Mariae Virginis / et omnium Sanctorum, / [...] sint tibi in remedium peccatorum, / augmentum gratiae et praemium vitae aeternae » (Ordo Paenitentiae, n. 93).

celebrazione dell'Eucaristia, non sarà fuori di luogo, se la disciplina rubricale lo consente, celebrare la messa *Beata Maria Virgo, mater reconciliationis*.⁶⁹

IL SACRAMENTO DELL'UNZIONE DEGLI INFERMI

35. Nella sua misericordia Gesù « si è caricato delle nostre sofferenze, si è addossato i nostri dolori » (*Is* 53, 4) e ha istituito il sacramento dell'unzione degli infermi perché l'uomo malato, attraverso la fede e il rito della Chiesa, possa incontrarsi con lui, Salvatore di tutto l'uomo. I fedeli poi, riconoscendo nella Vergine la « compagna generosa »⁷⁰ del Redentore e la « donna del dolore » (cf. *Lc* 2, 35. 48), e consci della sua materna partecipazione alle sofferenze umane, si rivolgono a lei invocandola come « Salute degli infermi ».

36. Anche i sacerdoti, fondandosi su una consolidata esperienza, sono soliti esortare gli infermi non solo a pregare il Signore, ma anche a ricorrere all'intercessione della Vergine, perché ottenga loro la salute, li disponga a compiere la volontà di Dio e a ricevere con frutto i sacramenti che, pure in modo diverso, fanno parte della cura pastorale degli infermi: la Penitenza, l'Unzione degli infermi, l'Eucaristia.

37. Nella rinnovata pastorale il sacramento dell'Unzione degli infermi è celebrato presso parrocchie, case di cura e di riposo anche comunitariamente. Si tratta di una prassi che, ove esistano le condizioni, va certamente incoraggiata.

A questo proposito è degno di essere notato il fatto che i santuari mariani si sono rivelati luoghi particolarmente indicati per la celebrazione comunitaria del sacramento degli infermi: infatti in essi i pellegrini malati o anziani, debitamente preparati, partecipano con eccellenti disposizioni di animo alla celebrazione comunitaria dell'Unzione degli infermi.

Per la celebrazione comunitaria nei santuari mariani, sarà utile tenere presente che:

— il tempo pasquale è il periodo liturgicamente più significativo perché orienta i fedeli a cogliere l'effetto ultimo del sacramento: la piena configurazione del cristiano con il Signore risorto;

⁶⁹ Cf. *Collectio missarum de b. Maria Virgine*, form. n. 14.

⁷⁰ Costituzione *Lumen gentium*, n. 61.

— quando l'Unzione è impartita nella celebrazione dell'Eucaristia, il formulario più appropriato sembra essere quello della messa *Beata Maria Virgo, salus infirmorum*,⁷¹ le cui letture peraltro sono in parte coincidenti con quelle della messa *Pro infirmis*.⁷²

38. L'invocazione della Vergine in favore degli infermi si fa più pressante quando giunge l'ora del transito; sulle labbra dell'infermo fiorisce spontanea la preghiera che tante volte ha pronunciato nella vita: « Santa Maria, Madre di Dio, prega per noi peccatori, adesso e nell'ora della nostra morte »; e lo stesso testo liturgico propone varie invocazioni mariane⁷³ nonché il canto della *Salve Regina*,⁷⁴ nella quale si chiede alla Vergine di mostrarci « dopo questo esilio Gesù, il frutto benedetto » del suo seno.

IL SACRAMENTO DELL'ORDINE

39. Nel tempo di preparazione al conferimento del sacramento dell'Ordine nei suoi vari gradi, l'ordinando nella sua preghiera personale — come sappiamo da molte testimonianze — suole rivolgere frequentemente il pensiero alla Vergine, Sede della Sapienza e Madre del buon Pastore: o perché egli riconosce un intervento della Madre del Signore nella grazia della vocazione o perché la pone sotto la sua protezione. E spesso la comunità ecclesiale è invitata a pregare la Vergine perché vegli benigna su coloro che, con il sacramento dell'Ordine, sono divenuti « ministri di Cristo e amministratori dei misteri di Dio » (1 Cor 4, 1).

⁷¹ Cf. *Collectio missarum de b. Maria Virgine*, form. n. 44.

⁷² Isaia 53, 1-5. 7-10 è la prima lettura della messa della Vergine, *Salus infirmorum*; Isaia 53, 1-5. 10-11 è una lettura caratteristica della messa *Pro infirmis* (cf. *Ordo Lectionum Missae*, n. 933/2).

⁷³ « Sancta Maria, ora pro me », « Iesu, Maria, Ioseph, astate mihi in extremo agone » (*Ordo unctionis infirmorum eorumque pastoralis curae, Ordo commendationis morientium*, n. 143); « ... hodie sit in pace locus tuus / et habitatio tua apud Deum in sancta Sion, / cum sancta Dei Genetrice Virgine Maria... » (*ibid.*, n. 146); « Tibi [...] egredienti de hac vita / sancta Maria, Angeli et omnes Sancti occurrant » (*ibid.*, n. 147).

⁷⁴ Cf. *ibid.*, n. 150.

40. Tutto ciò rientra, sia pure in modo remoto, nel dono del sacramento dell'Ordine. Ma, nella coscienza di alcuni ordinandi ed ordinati, il rapporto con la Madre di Gesù assume talora connotazioni più precise:

— nel diacono, che scorge in Maria, « la *serva* del Signore » (*Lc* 1, 38), il modello della fedeltà e dello spirito di servizio con cui egli dovrà assolvere il suo ministero; infatti come Maria « si è offerta totalmente quale Ancella del Signore alla persona e all'opera del Figlio suo, mettendosi al *servizio* del mistero della redenzione », ⁷⁵ così egli « nel *servizio* della parola, dell'altare e della carità » si dovrà fare « servo di tutti », sì che tutti lo riconoscano vero discepolo di Cristo « che non è venuto per essere servito ma per servire » (*Mt* 20, 28); ⁷⁶ egli inoltre, assumendo l'impegno del celibato, guarda alla Vergine e pone sotto la sua protezione la sua donazione completa al servizio del Regno;

— nel presbitero, che scopre in uno degli aspetti essenziali del suo ministero — offrire il sacrificio di Cristo e con lui offrirsi a Dio — non trascurabili punti di riferimento agli episodi della Presentazione di Gesù al Tempio (cf. *Lc* 2, 22-35), in cui la Vergine offre il Figlio al Padre,⁷⁷ e della Crocifissione (cf. *Gv* 19, 25-27), in cui essa si offre con il Figlio perché si compia il disegno salvifico del Padre;⁷⁸

— nel vescovo, che riconosce nella beata Vergine, madre di Gesù, sommo ed eterno sacerdote (cf. *Eb* 6, 20; 7, 24-25), la « madre dei pastori » ⁷⁹ e l'« ausilio dei vescovi »; ⁸⁰ e che nella consapevolezza di

⁷⁵ Costituzione *Lumen gentium*, n. 56.

⁷⁶ Cf. De ordinatione diaconi, presbyteri et episcopi, *De ordinatione diaconorum*, n. 14.

⁷⁷ La Chiesa « maxime a medii aevi saeculis, in Virgine, Filium Ierusalem afferente, ut sisteret Domino (cf. *Lc* 2, 28), voluntatem offerendi seu ut aiunt, *oblativam*, intuita est, quae suetum ritus intellectum excederet » (Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 20). La liturgia romana interpreta l'episodio della Presentazione di Gesù al Tempio in chiave anche di offerta: « Offer, beata, parvulum, / tuum et Patris unicum; / offer per quem offerimur, / pretium quo redimimur. / Procede, virgo regia, / profer Natum cum hostia » (Liturgia Horarum, 2 februarii, Hym. Ld.).

⁷⁸ Cf. Costituzione *Lumen gentium*, n. 58.

⁷⁹ « Maria [...], utpote Mater Christi, Mater etiam fidelium ac Pastorum omnium [...] habenda est » (PAOLO VI, *Discorso di chiusura della III Sessione del Concilio Vaticano II*, 21 novembre 1964).

⁸⁰ « O Maria, Auxilium Christianorum, *Auxilium Episcoporum*, cuius amorem nuper in Lauretano templo tuo, ubi Incarnationis mysterium venerari placuit, peculiari modo experti sumus, omnia ad laetum, faustum, prosperum exitum tua ope dispone » (GIOVANNI XXIII, *Discorso di apertura del Concilio Vaticano II*, 11 ottobre 1962); « Quae [Virgo Maria] « *Episcoporum auxilium* » suavi appellatione

essere segno della presenza di Cristo Pastore supremo in mezzo al popolo di Dio, comprende vitalmente che quella « Chiesa che gli è stata affidata »⁸¹ deve configurarsi sempre più nella sua condizione di vergine, sposa, madre, al suo modello originario, la beata Vergine Maria.⁸²

41. Il nesso tra il sacramento dell'Ordine e la beata Vergine può essere rapportato, seguendo un filone patristico,⁸³ al vincolo che, nell'ambito del mistero dell'Incarnazione si determina tra Cristo e sua Madre; « il santo servo Gesù » infatti, non mediante un'unzione rituale visibile, ma direttamente dallo Spirito di Dio, nel grembo di sua madre, fu « unto come Cristo » (cf. *At* 4, 27; *Eb* 1, 9; *Lc* 4, 18; *Is* 61, 1-2), cioè come re, sacerdote e profeta.

IL SACRAMENTO DEL MATRIMONIO

Nella preparazione

42. Un'accurata preparazione del sacramento del Matrimonio può mettere in luce i non pochi rapporti che intercorrono tra il mistero delle nozze cristiane e la beata Vergine Maria.

Essi potranno essere colti attraverso l'esame di alcune letture proposte per la messa delle nozze:

a) Giovanni 2, 1-11,⁸⁴ pericope di alto valore simbolico che sembra adombrare una presenza della Madre di Gesù nella celebrazione delle nozze cristiane;

b) Efesini 5, 2a. 21-23,⁸⁵ lettura classica nel rito del Matrimonio, che offre ai pastori lo spunto per illustrare ai fedeli come in due

nuncuparis, sacros Pastores in suo tuendo munere custodi iisdemque adsis» (PAOLO VI, *Discorso di chiusura della III Sessione del Concilio Vaticano II*, 21 novembre 1964).

⁸¹ De ordinatione diaconi, presbyteri et episcopi, *De ordinatione episcopi*, n. 18.

⁸² Cf. Costituzione *Lumen gentium*, nn. 63-64.

⁸³ L. Lécuyer riassume in questi termini il pensiero patristico sul mistero dell'Incarnazione come momento dell'ordinazione sacerdotale di Gesù: « Nella tradizione cristiana questo momento è privilegiato come quello dell'ordinazione sacerdotale di Gesù; ma non per questo si dimenticherà che, a differenza dei sacerdoti dell'antica Legge, non si tratta in nessun modo d'un'unzione materiale, compiuta con un olio terrestre, bensì d'un'unzione celeste, della comunicazione della divinità alla natura umana » (*Il sacerdozio di Cristo e della Chiesa*, Bologna-Napoli, Edizioni Dehoniane, 1964, p. 68).

⁸⁴ Cf. Ordo Lectionum Missae, *Pro sponsis*, n. 805/7.

⁸⁵ Cf. *ibid.*, n. 802/5.

momenti intensamente sponsali del mistero di Cristo, Maria di Nazaret sia attivamente presente:

— nell'Incarnazione, in cui il Verbo, in seguito al *fiat* della Vergine (cf. *Lc* 1, 38), unì indissolubilmente nel vincolo dello Spirito, eterno amore, la sua natura divina alla nostra natura umana;

— nella Passione, in cui Cristo diede la vita per la Chiesa (cf. *Ef* 5, 25) « al fine di farsi comparire davanti la sua Chiesa tutta gloriosa, senza macchia né ruga o alcunché di simile, ma santa e immacolata » (*Ef* 5, 27); in quell'evento Maria appare nel contempo come la prima espressione della Chiesa Sposa immacolata⁸⁶ e della Chiesa Madre feconda, lieta di una moltitudine di figli.⁸⁷

43. Ove si mantenga la consuetudine della celebrazione degli sponsali non sarà difficile introdurre nello svolgimento del rito⁸⁸ un riferimento a colei che fu « *promessa sposa* di un uomo della casa di Davide, chiamato Giuseppe » (*Lc* 1, 27).

In ogni caso il desiderio di molti giovani cristiani di porre la loro futura vita coniugale sotto la protezione della *Mater pulchrae dilectionis* va incoraggiato e sostenuto.⁸⁹ Nel delicato periodo del fidanzamento, la considerazione della figura della Vergine li sosterrà nel loro impegno di fedeltà e li aiuterà a formulare un progetto di vita in cui la « legge del Signore » sia sempre rispettata (cf. *Lc* 2, 23-24. 27. 39).

Nella celebrazione

44. Le modalità celebrative del Matrimonio variano a seconda delle regioni e delle aree culturali. Si danno qui tuttavia alcune indicazioni che potranno trovare applicazione in molti luoghi.

Le disposizioni pastorali delle Chiese locali, come del resto la legislazione canonica, prescrivono o almeno prevedono la celebrazione

⁸⁶ « Ibi [iuxta crucem] *exemplar existit Ecclesiae sponsae, / quae intrepidam Virginem contemplans, / fidem Sponso datam integram servat* » (Collectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 11 « B. Virgo Maria iuxta crucem Domini », *Praefatio*); cf. Missale Romanum, 8 decembris, *Praefatio*.

⁸⁷ « Ibi [iuxta crucem] dispersos homines, Christi morte congregatos, / materno suscipiens amore, / *Matris Sion adimplet mysterium* » (Collectio missarum de b. Maria Virgine, form. n. 11 « B. Virgo Maria iuxta crucem Domini », *Praefatio*).

⁸⁸ Cf. De Benedictionibus, *Ordo benedictionis desponsatorum*, nn. 195-214.

⁸⁹ Cf. GIOVANNI PAOLO II, Epistola apost. *Parati estote*, n. 10.

del Matrimonio nella parrocchia. Alla luce del rapporto tipologico Maria-Chiesa, i fedeli potranno progressivamente sentire la parrocchia come un « santuario *naturalmente* mariano ».⁹⁰

Tuttavia, nell'ambito della « pastorale d'insieme », la richiesta da parte degli sposi di celebrare il Matrimonio in un santuario specificamente mariano va considerata con prudente attenzione, soprattutto quando essa è dettata da genuini motivi di fede e di pietà.

Senza che sia alterato o sminuito l'orientamento dottrinale — cristologico ed ecclesiologico — del rito nel matrimonio, nella celebrazione possono trovare spazio alcuni riferimenti alla Vergine: nelle letture, nei canti, nell'omelia, nelle intenzioni della preghiera universale.

In ogni caso possono essere rivalutate, approfondendone le motivazioni di fede, alcune gentili consuetudini: l'offerta alla Vergine da parte della sposa del bouquet nuziale; la « prima visita » compiuta dai novelli sposi, dopo il rito, al santuario mariano della città.

In momenti successivi

45. Nell'ambito della pastorale del Matrimonio, sarà normale che i pastori suggeriscano ai novelli sposi di far benedire, nello spirito e secondo i testi del libro *De Benedictionibus*:

- la loro nuova abitazione;⁹¹
- l'immagine della Vergine che essi collocano nella loro dimora;⁹²
- la famiglia stessa nella ricorrenza annuale della sua costituzione o in altra circostanza.⁹³

Nella celebrazione di questi riti si rileverà come essi, che sono soprattutto richiesta della benedizione di Dio sulla famiglia ed impegno a vivere secondo i suoi precetti, contengano nondimeno significative espressioni di venerazione alla Vergine Maria.

⁹⁰ Per la presenza della Vergine nella vita sacramentale della comunità — presenza orante presso il fonte battesimale dove la Chiesa patorisce le membra di Cristo, presso l'altare dove essa prepara il pane della vita e il vino del banchetto eucaristico, presenza di comunione nell'assemblea che celebra con gioia le sue feste... —, la chiesa parrocchiale, luogo di adunanza della Chiesa-comunità, può essere ritenuta un « santuario » *naturalmente* mariano.

⁹¹ Cf. *De Benedictionibus, Ordo benedictionis novae domus*, nn. 474-491.

⁹² Cf. *ibid., Ordo benedictionis imaginis b. Mariae Virginis*, nn. 1004-1017.

⁹³ Cf. *ibid., Ordo benedictionis annuae familiarum in propriis domibus*, nn. 68-89.

V

CELEBRAZIONE DELLA LITURGIA DELLE ORE
E ANNO MARIANO

46. La Liturgia delle Ore è forma di preghiera appartenente a tutto il Popolo di Dio.⁹⁴ Negli ultimi anni diverse comunità ecclesiali e non pochi laici hanno ripreso a celebrare, sia comunitariamente sia in privato, la Liturgia delle Ore. Tuttavia sono molto più numerosi i fedeli che, per vari motivi, non hanno preso coscienza che la Liturgia delle Ore è preghiera loro propria e ai quali, per mancanza di una adeguata preparazione, tale forma di preghiera risulta difficile o sembra inadatta ad esprimere i propri sentimenti. Sono situazioni ben note ai pastori, ai vescovi, a questa Congregazione.

47. La celebrazione dell'Anno mariano si presenta come occasione favorevole per perseguire un duplice obiettivo:

— far comprendere al popolo di Dio che la Liturgia delle Ore contiene valide forme rituali per celebrare la memoria della beata Vergine;

— diffondere tra i fedeli, attraverso le manifestazioni della pietà mariana, alcune strutture proprie della Liturgia delle Ore.

LITURGIA DELLE ORE E PIETÀ MARIANA

48. Certamente sarà utile mostrare ai fedeli come ogni giorno la Chiesa, nella Liturgia delle Ore, veneri la beata Vergine: al Vespro, cantando il *Magnificat*, il cantico della Vergine (cf. *Lc* 1, 46-55), divenuto tipica espressione di ringraziamento e di lode di tutta la comunità ecclesiale; dopo Compieta, cantando l'antifona mariana, con cui l'assemblea orante rivolge alla Madre del Signore l'ultimo saluto della giornata.

E sarà pure utile rilevare la presenza di altri elementi mariani nella Liturgia delle Ore e come, nelle feste della beata Vergine e nella memoria di santa Maria in sabato, l'ufficiatura, per la varietà e il va-

⁹⁴ Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 26; Liturgia Horarum, *Institutio generalis de Liturgia Horarum*, nn. 1-2. 20. 21-22. 27.

lore dei testi, costituisca una delle espressioni più alte del culto liturgico alla Madre del Signore.

49. Nel corso dell'Anno mariano potrà accadere che in occasione di tridui, settenari, novene in onore della beata Vergine, comunità religiose o assemblee di fedeli siano portate a eliminare o a mortificare la celebrazione dell'Ufficio divino per dare spazio al pio esercizio. Si tratta evidentemente di una soluzione non accettabile, perché non tiene conto del valore primario della liturgia nei confronti dei più esercizi.

A questo riguardo sarà opportuno tenere presente che, a norma delle rubriche:

— in numerose circostanze si potrà celebrare come « ufficio votivo » uno degli uffici della beata Vergine proposti nella Liturgia delle Ore: o quello del Comune o uno che, per le sue caratteristiche, possa essere celebrato come votivo;⁹⁵

— nell'ufficiatura feriale, nel rispetto della struttura dell'Ora e del genere eucologico-letterario di ciascuna componente, le Lodi e il Vespri possono acquistare una appropriata « colorazione mariana », per esempio, con la scelta di un inno adeguato; con una breve didascalia introduttiva che rilevi eventuali elementi cristologico-mariani o ecclesiologico-mariani messi in luce dalla lettura cristiana del Salterio; con l'uso dell'orazione salmica; con la proclamazione di una pertinente lettura biblica seguita da un'omelia che metta in risalto le risonanze mariane; con l'inserimento nelle preci di qualche invocazione che abbia una nota mariana.

IL CANTO DEI VESPRI NELLE DOMENICHE E NELLE FESTE DELLA BEATA VERGINE

50. Un frutto concreto ed auspicabile dell'Anno mariano potrà essere l'instaurazione o il ripristino della consuetudine del canto dei Vespri nelle domeniche e nelle feste della Vergine, dato l'eminente valore liturgico di questa azione culturale.

⁹⁵ « Extra sollemnitates, dominicas Adventus, Quadragesimae et Paschae, feriam IV Cinerum, Hebdomadam sanctam, octavam Paschae et diem 2 novembris, publicam ob causam aut devotionis gratia celebrari potest, sive in toto sive ex parte, aliquod Officium votivum: quod fieri potest ex. c. ratione peregrinationis, festi localis, sollemnitatis externae alicuius Sancti » (Liturgia Horarum, *Institutio generalis de Liturgia Horarum*, n. 245).

Ciò sarà possibile se saranno date indicazioni precise dalle Commissioni liturgiche nazionali, se si curerà un coordinamento efficace tra le istituzioni che diffondono i sussidi liturgico-pastorali e, infine, se vi sarà negli operatori pastorali un vero convincimento in proposito.

È noto che per facilitare il canto dei Vespri domenicali da parte del popolo, si può usare sempre lo stesso schema salmico.⁹⁶ I Vespri della beata Vergine poi sono composti da elementi facili e belli, e la maggior parte di essi — salmi, cantico, *Magnificat*, preghiera del Signore, preci — sono identici in tutte le feste di santa Maria e quindi più facilmente acquisibili nel patrimonio di conoscenze liturgiche dei fedeli.

VI

PII ESERCIZI E ANNO MARIANO

51. Certamente durante l'Anno mariano sarà frequente il ricorso ai pii esercizi per esprimere la pietà verso la Madre di Dio. Non sarà quindi inutile richiamare alcuni principi e fornire alcune indicazioni pratiche perché da un uso corretto dei pii esercizi mariani derivi un effettivo vantaggio pastorale.

52. In più occasioni il magistero della Chiesa ha dichiarato la legittimità e l'utilità dei pii esercizi. A questo riguardo l'insegnamento della costituzione *Sacrosanctum Concilium* conserva una grande attualità:

a) « I pii esercizi del popolo cristiano, purché siano conformi alle leggi e alle norme della Chiesa, sono vivamente raccomandati, soprattutto quando si compiono per mandato della Sede Apostolica ».

b) « Di speciale dignità godono anche quei sacri esercizi delle Chiese particolari, che vengono compiuti per disposizione dei vescovi, secondo le consuetudini o i libri legittimamente approvati ».

c) « Bisogna però che tali esercizi, tenendo conto dei tempi liturgici, siano ordinati in modo da essere in armonia con la sacra li-

⁹⁶ « Pro psalmis vero dominicalibus hebdomadae currentis possunt pro oportunitate substitui psalmi dominicales alius hebdomadae, immo si agitur de Officio cum populo, alii psalmi ita selecti, ut populus per gradus adducatur ad psalmos intellegendos » (*ibid.*, n. 247).

turgia, da essa traggano in qualche modo ispirazione, e ad essa, data la sua natura di gran lunga superiore, conducano il popolo cristiano ».⁹⁷

53. Per quanto concerne, in particolare, la pietà verso la Madre del Signore, la costituzione *Lumen gentium* « esorta tutti i figli della Chiesa, perché generosamente promuovano il culto, specialmente liturgico, verso la beata Vergine, abbiano in grande stima le pratiche e gli esercizi di pietà verso di lei, raccomandati lungo i secoli dal magistero e scrupolosamente osservino quanto in passato è stato sancito circa il culto delle immagini di Cristo, della Vergine e dei Santi ».⁹⁸

54. Una considerazione attenta di questi principi condurrà i pastori:

— a dare alla liturgia, nella prassi pastorale, il posto preminente che le compete nei confronti dei pii esercizi;

— a compiere un reale sforzo per armonizzare i pii esercizi con i tempi e le esigenze della liturgia;

— ad evitare, conseguentemente, ogni sorta di confusione e di ibrida commistione tra liturgia e pii esercizi;

— a non contrapporre la liturgia ai pii esercizi o, contro il sentire della Chiesa, ad eliminare questi ultimi, creando un vuoto che spesso non viene colmato.

55. Da parte sua la Sede Apostolica ha indicato con quali criteri teologici e pastorali, storici e letterari si debbano — all'occorrenza — restaurare i pii esercizi;⁹⁹ come in essi si debba accentuare l'afflato biblico e l'ispirazione liturgica e debba trovare espressione l'istanza ecumenica; come se ne debba evidenziare il nucleo essenziale, colto attraverso l'indagine storica, e fare sì che essi rispecchino alcuni aspetti peculiari della spiritualità contemporanea.

56. Non poche Chiese locali e Istituti religiosi hanno rivisto i loro pii esercizi seguendo un metodo analogo a quello usato dalla Sede Apostolica nell'opera di rinnovamento della liturgia romana e sono giunti a risultati eccellenti.

⁹⁷ Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 13.

⁹⁸ N. 67.

⁹⁹ Cf. *Directorium de pastoralis ministerio Episcoporum*, n. 91.

Ma non dappertutto è stato compiuto questo lavoro di revisione. Ne consegue che nel campo specifico della pietà mariana:

— si sia talora accentuato il divario tra liturgia e pii esercizi quanto allo stile e ai contenuti;

— si continui ad usare un linguaggio e si dia alle manifestazioni culturali un'impostazione non in armonia con l'insegnamento del Concilio Vaticano II sulla figura e la missione della beata Vergine e sul culto che le si deve rendere.¹⁰⁰

A. PII ESERCIZI RACCOMANDATI DAL MAGISTERO

57. Senza voler stilare un elenco di tutti i pii esercizi raccomandati in vario modo dal magistero, se ne ricordano alcuni per ribadirne la stima, offrire qualche indicazione pratica e suggerire qualche correzione da apportare eventualmente ad essi.

Ispirazione biblica dei pii esercizi e celebrazioni della Parola

58. La parola di Dio è un punto di riferimento essenziale per ogni genuina espressione del culto cristiano. La divina Scrittura infatti, pregna del mistero di Cristo Salvatore, è essa stessa un messaggio di salvezza ed una fonte inesauribile di ispirazione per la preghiera, di cui fornisce insuperabili modelli. E, come è stato osservato, « contiene anche, dalla Genesi all'Apocalisse, non indubbi riferimenti a colei che del Salvatore fu madre e cooperatrice ».¹⁰¹ È necessario quindi che i pii esercizi in onore della Vergine siano in stretto e costante contatto con la Parola rivelata.

59. In particolare l'indicazione conciliare di promuovere la « sacra celebrazione della parola di Dio » in alcuni momenti significativi dell'Anno liturgico¹⁰² può trovare valida applicazione anche nelle mani-

¹⁰⁰ Ciò avviene, ad esempio, allorché si presenta la devozione alla Vergine come un « mezzo più facile » o una « via più amabile » per incontrare Dio o il Cristo; o quando le espressioni usate possono indurre a ritenere che nella Madre prevalga la misericordia, nel Figlio la giustizia. Non è questo l'insegnamento della Chiesa.

¹⁰¹ Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 30.

¹⁰² Cf. Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 35, 4.

festazioni culturali verso la Madre del Verbo incarnato. Ciò corrisponde perfettamente a un indirizzo generale della pietà contemporanea e rispecchia il convincimento che « eccellente atto di ossequio alla beata Vergine è proclamare correttamente la parola di Dio nelle celebrazioni liturgiche e venerarla con amore; ascoltarla con fede e custodirla nel cuore; meditarla nell'animo e diffonderla con le labbra; metterla fedelmente in pratica e ad essa conformare tutta la vita ».¹⁰³

60. Le celebrazioni della Parola, per le possibilità tematiche e strutturali che consentono,¹⁰⁴ offrono molteplici elementi per incontri culturali che siano contemporaneamente espressione di genuina pietà e momento adatto per sviluppare una catechesi sistematica sulla Vergine. Ma l'esperienza insegna che le celebrazioni della Parola non devono avere un carattere prevalentemente intellettuale o esclusivamente didattico; devono invece dare spazio — nei canti, nei testi di preghiera, nei modi di partecipazione dei fedeli — ai moduli espressivi, semplici e familiari, della pietà popolare, che parlano con immediatezza al cuore dell'uomo.

L'Angelus Domini e il Regina caeli

61. La recita dell'*Angelus Domini* e, nel tempo pasquale, dell'antifona *Regina caeli* è profondamente radicata nella pietà del popolo cristiano ed è confortata dall'esempio dei Romani Pontefici. In alcuni ambienti le mutate condizioni dei tempi non favoriscono la recita dell'*Angelus*, ma in molti altri gli impedimenti sono minori, per cui nulla si deve lasciare di intentato perché si mantenga viva e si diffonda la devota consuetudine. La preghiera dell'*Angelus* infatti per « la strut-

¹⁰³ Collectio missarum de b. Maria Virgine, *Praenotanda ad Lectionarium*, n. 10.

¹⁰⁴ Dal punto di vista strutturale non esiste un modello unico per le celebrazioni della Parola: esse possono ispirarsi allo schema classico della *Liturgia della Parola* nella celebrazione eucaristica o a quello dell'*Ufficio di lettura* nella celebrazione della Liturgia delle Ore oppure seguire alcuni moduli ormai collaudati di *Lectio divina* comunitaria o altri moduli ancora. È importante tuttavia che venga rispettata la natura degli elementi costitutivi di essa (letture, canti, momenti di silenzio, testi eucologici, riflessione omiletica, dialogo fraterno...) e la giusta proporzione tra le parti.

Dal punto di vista tematico le celebrazioni della Parola offrono vaste possibilità di scelta, perché numerosi sono gli aspetti sotto cui i fatti della salvezza e le verità della fede possono essere ricordati culturalmente.

tura semplice, il carattere biblico [...], il ritmo quasi liturgico, che santifica momenti diversi della giornata, l'apertura al mistero pasquale [...], a distanza di secoli, conserva inalterato il suo valore e intatta la sua freschezza».¹⁰⁵

Anzi è auspicabile che, in alcune occasioni, soprattutto nelle comunità religiose, nei santuari dedicati alla beata Vergine, durante lo svolgimento di alcuni convegni, l'*Angelus Domini* o il *Regina caeli* venga solennizzato: ad esempio con il canto dell'Ave Maria, con la proclamazione del vangelo dell'Annunciazione o, nel tempo pasquale, di uno dei vangeli della Risurrezione del Signore.

Il santo Rosario

62. I Sommi Pontefici hanno esortato ripetutamente i fedeli alla recita frequente del santo Rosario, preghiera di impronta biblica, incentrata sulla contemplazione degli eventi salvifici della vita di Cristo, cui fu strettamente associata la Vergine Madre. E sono anche numerose le testimonianze di pastori e di uomini di santa vita sul valore e sull'efficacia di tale preghiera. In relazione ad essa, si propongono tre suggerimenti:

a) che la recita del Rosario, in alcune occasioni, soprattutto quando esso sia preghiera comunitaria, assuma carattere celebrativo: mediante la proclamazione dei passi biblici relativi a ciascun mistero, l'esecuzione in canto di alcune parti, una saggia distribuzione dei vari ruoli, la solennizzazione dei momenti di apertura e di chiusura della preghiera;¹⁰⁶

b) che sia approfondita nel suo sostrato liturgico — più che applicata — l'indicazione che assegna a determinati giorni della settimana i vari misteri: gaudiosi, dolorosi, gloriosi.¹⁰⁷ Si può infatti ritenere che, in ordine alla scelta di misteri da recitare, la caratteriz-

¹⁰⁵ Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 41.

¹⁰⁶ Come è noto esistono varie consuetudini per l'inizio e la conclusione della recita del santo Rosario; quindi quando essa assume un carattere celebrativo è consigliabile che quei due momenti siano solennizzati ispirandosi alle sequenze tipiche rispettivamente per l'inizio e per la conclusione di un rito.

¹⁰⁷ Certamente vi è una motivazione liturgica nella designazione della domenica per la recita dei misteri gloriosi e del venerdì per quella dei misteri dolorosi: fin dall'età apostolica la domenica è il giorno commemorativo della risurrezione di Cristo; e, almeno dall'età subapostolica, il venerdì si presenta con connotati che ne fanno un giorno connesso con la memoria della passione del Signore.

zazione liturgica di un determinato giorno prevalga sulla sua collocazione nella settimana;¹⁰⁸ come pure che non sia estraneo alla natura del Rosario compiere, in particolari giorni dell'Anno liturgico, appropriate sostituzioni di misteri, che consentano di armonizzare ulteriormente il pio esercizio con il momento liturgico;¹⁰⁹

c) che nell'illustrare ai fedeli il valore e la bellezza della corona del Rosario si evitino espressioni che pongano in ombra altre eccellenti forme di preghiera o non tengano sufficiente conto dell'esistenza di altre corone mariane, esse pure approvate dalla Chiesa.¹¹⁰

Le Litanie della Vergine

63. Tra le forme di preghiera alla Vergine raccomandate dal magistero sono le Litanie. In particolare la Sede Apostolica ha mostrato la sua stima per le Litanie lauretane, inserendole nel Rituale romano.¹¹¹

Durante l'Anno mariano i pastori potranno:

a) riconsiderare la natura e la funzione delle Litanie: esse sono una forma di preghiera a sé stante,¹¹² caratterizzata da una ritmica iterazione di espressioni di lode-supplica alla Madre di Dio; esse possono costituire la parte centrale di un incontro di preghiera mariana o essere usate come canto processionale;

¹⁰⁸ Così, ad esempio, non sbagliano i fedeli che il 31 maggio, festa della Visitazione, qualunque sia il giorno della settimana in cui esso cade, recitano i misteri gaudiosi; o i fedeli che, nella cinquantina pasquale, recitano prevalentemente i misteri gloriosi.

¹⁰⁹ Agiscono correttamente i fedeli che il 6 gennaio, solennità dell'Epifania, recitano i misteri gaudiosi e quale « quinto mistero » contemplanò l'adorazione dei magi anziché il ritrovamento di Gesù dodicenne nel tempio di Gerusalemme. Ovviamente queste sostituzioni vanno operate con ponderazione e con proprietà liturgica. Altri episodi salvifici suscettibili di essere ricordati nel Rosario per la presenza della Vergine sono la fuga in Egitto, la vita nascosta a Nazaret, la manifestazione di Gesù a Cana.

¹¹⁰ Si possono ricordare ad esempio la *Corona septem gaudiorum beatæ Mariæ Virginis*, propria della Famiglia francescana, o la *Corona septem dolorum beatæ Mariæ Virginis* in uso presso l'Ordine dei Servi di Maria.

¹¹¹ Le Litanie lauretane furono inserite per la prima volta nel Rituale, in Appendice, nell'edizione tipica del 1874.

¹¹² In seguito alla prescrizione di Leone XIII di concludere, nel mese di ottobre, la recita del Rosario con il canto delle Litanie lauretane, si creò presso molti fedeli l'errata persuasione che le Litanie fossero semplicemente una sorta di appendice del Rosario.

b) provvedere, ove non sia stato già fatto, ad una traduzione teologicamente corretta e letterariamente valida del formulario lauretano, e fornirlo di adatte melodie, essendo il canto elemento naturale a questo tipo di preghiera;

c) far conoscere ai fedeli le Litanie del *Rito per l'incoronazione dell'immagine della beata Vergine Maria*, perché costituiscano un'efficace alternativa, in alcune occasioni, al formulario lauretano;

d) prendere in considerazione alcuni formulari antichi o nuovi in uso presso Chiese particolari o Istituti religiosi, notevoli per il rigore strutturale e la bellezza delle invocazioni.¹¹³

I « mesi mariani »

64. La pratica di un « mese mariano » è diffusa in varie Chiese sia dell'Oriente sia dell'Occidente. Ma, mentre in Oriente il « mese della Vergine » è in stretta connessione con la liturgia,¹¹⁴ in Occidente i mesi dedicati alla Madonna, sorti in un'epoca in cui si faceva scarso riferimento alla liturgia come a forma normativa del culto cristiano,¹¹⁵ si sono sviluppati indipendentemente dal ciclo liturgico. Ciò ha posto e pone tuttora alcuni problemi di indole liturgico-pastorale che non possono essere ignorati.

65. Limitatamente alla consuetudine occidentale di celebrare un « mese mariano » in maggio (in novembre in alcuni paesi dell'emisfero australe), in ottobre e, secondariamente, in settembre, sarà opportuno tenere presente quanto segue:

¹¹³ Si vedano, ad esempio, le litanie in uso presso l'Ordine dei Frati Predicatori (*Litaniae b. Mariae Virginis ab Ordine receptae*, in *Proprium Officiorum Ordinis Praedicatorum*, Romae 1982, pp. 778-782) o le *Litanie di santa Maria della speranza* cantate in occasione della celebrazione a Loreto, 9-13 aprile 1985, del II Convegno ecclesiale « Riconciliazione cristiana e comunità degli uomini » (*Preghiamo*, pp. 38-40).

¹¹⁴ Nel rito bizantino il mese di agosto, la cui liturgia è centrata sulla solennità della Dormizione di Maria (15 agosto), costituisce, fin dal secolo XIII, un vero « mese mariano »; nel rito copto il « mese mariano » è strutturato liturgicamente intorno al Natale.

¹¹⁵ In Occidente le prime testimonianze del mese di maggio dedicato alla Vergine, si hanno verso la fine del secolo XVI. Nel secolo XVIII il mese mariano, nel senso moderno dell'espressione, è già ben attestato; ma si tratta di un'epoca in cui i pastori incentrano la loro azione apostolica — tranne che per la Penitenza ed il sacrificio eucaristico — non tanto sulla liturgia quanto sui pii esercizi, e verso di essi convogliano di preferenza i fedeli.

a) tenendo conto delle esigenze della liturgia, delle attese dei fedeli, della loro maturazione nella fede, la problematica posta dai « mesi mariani » dovrebbe essere studiata nell'ambito della « pastorale d'insieme » della Chiesa locale; si eviterebbero in tal modo situazioni di contrasto pastorale che disorientano i fedeli,¹¹⁶ come accadrebbe, ad esempio, se ci si limitasse ad abolire il « mese di maggio »;

b) in molti casi la soluzione più opportuna sarà quella di armonizzare i contenuti del « mese mariano » con il concomitante tempo dell'Anno liturgico. Così, ad esempio, durante il mese di maggio i più esercizi dovranno mettere in luce soprattutto la partecipazione della Vergine al mistero pasquale e all'evento pentecostale che inaugura il cammino della Chiesa;

c) in ogni caso dovrà essere diligentemente seguita la direttiva della costituzione *Sacrosanctum Concilium* sulla necessità che « l'animo dei fedeli sia indirizzato prima di tutto verso le feste del Signore, nelle quali, durante l'anno, si celebrano i misteri della salvezza »;¹¹⁷

d) un'opportuna catechesi convincerà i fedeli che la domenica, memoria ebdomadaria della Pasqua, è « il giorno di festa primordiale », ¹¹⁸ per cui la celebrazione della domenica esula da qualunque computo relativo ai « mesi mariani » e nessun elemento celebrativo del Giorno del Signore può essere subordinato alle esigenze devozionali dei mesi dedicati alla beata Vergine;¹¹⁹

e) si dovrà mostrare ai fedeli che la liturgia romana ha già un suo « mese della Vergine », armonicamente inserito nello svolgimento dell'Anno liturgico: il tempo di Avvento.¹²⁰ Tale informazione tuttavia non dovrà limitarsi a creare un convincimento teorico, ma do-

¹¹⁶ Ciò avviene, ad esempio, quando senza alcuna analisi previa della situazione locale, in una parrocchia, in nome della purezza liturgica, è stata completamente soppressa la pratica del « mese di maggio »; in quella contigua invece, in nome della necessaria attenzione alla pietà popolare, il « mese di Maria » viene celebrato con grande solennità.

¹¹⁷ N. 108.

¹¹⁸ Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 106.

¹¹⁹ Sarebbe privo di ogni senso liturgico omettere, ad esempio, in una domenica pasquale di maggio la celebrazione dei Vespri per dare spazio al pio esercizio del « mese di Maria » e ritenere quella domenica semplicemente uno dei trentun giorni del mese popolarmente dedicato a Maria e pertanto svolgere in esso gli atti culturali proposti da un pio libretto di esercizi devoti.

¹²⁰ Cf. Esortazione apost. *Marialis cultus*, n. 4.

vrà essere tradotta in celebrazioni liturgiche che, tenendo conto della sensibilità dei fedeli, valorizzino effettivamente i numerosi riferimenti a santa Maria nel tempo di Avvento.

B. ESPRESSIONI MARIANE DELLA « RELIGIOSITÀ POPOLARE »

66. Da alcuni anni la « religiosità popolare » è oggetto di particolare attenzione da parte della Sede Apostolica, di alcune Conferenze episcopali, di studiosi di antropologia culturale e di storia delle religioni. Senza voler affrontare la trattazione di tale argomento, poiché durante l'Anno mariano molte manifestazioni di pietà verso la Vergine avranno come matrice la « religiosità popolare », si richiamano qui alcuni principi generalmente accettati.

Valori della « religiosità popolare »

È riconosciuto che la « religiosità popolare » « manifesta una sete di Dio che solo i semplici e i poveri possono conoscere; rende capaci di generosità e di sacrificio fino all'eroismo, quando si tratta di manifestare la fede; comporta un senso acuto degli attributi profondi di Dio: la paternità, la provvidenza, la presenza amorosa e costante; genera atteggiamenti interiori raramente osservati altrove al medesimo grado: pazienza, senso della croce nella vita quotidiana, distacco, apertura agli altri, devozione ».¹²¹ Questo riconoscimento riguarda gli atteggiamenti di fondo della « religiosità popolare », non le singole espressioni; essa infatti « è frequentemente aperta alla penetrazione di molte deformazioni della religione, anzi di superstizioni. Resta spesso a livello di manifestazioni culturali senza impegnare una autentica adesione di fede ».¹²²

67. Nell'ambito della « religiosità popolare », i fedeli comprendono facilmente il legame vitale che unisce il Figlio alla Madre. Sanno che il Figlio è Dio e che lei, la Madre, è anche loro madre. Intuiscono la santità immacolata della Vergine e, pur venerandola quale regina gloriosa in cielo, sono tuttavia sicuri che essa, piena di misericordia, intercede in loro favore e quindi implorano con fiducia il suo patrocinio.

I più poveri la sentono particolarmente vicina. Sanno che essa fu

¹²¹ Esortazione apost. *Evangelii nuntiandi*, n. 48.

¹²² *Ibid.*

povera come loro, soffrì molto, che fu paziente e mite. Sentono compassione per il suo dolore nella crocifissione e morte del Figlio, gioiscono con lei per la risurrezione di Gesù.

Celebrano con gioia le sue feste, partecipano volentieri alle processioni, si recano in pellegrinaggio ai suoi santuari, amano cantare in suo onore, le offrono doni votivi. Non tollerano che qualcuno la offenda e istintivamente diffidano di chi non la onora.

- *Evangelizzazione della « religiosità popolare »*

68. In relazione ai suoi contenuti e alle sue manifestazioni, si avverte anzitutto la necessità di evangelizzare la « religiosità popolare », vale a dire di porla in contatto fecondo con la luce e la forza del Vangelo. La « religiosità popolare », considerata con amore e purificata dalle sue scorie, migliorata nelle sue manifestazioni là dove esse appaiano imperfette o lacunose, ed orientata verso un agire autenticamente cristiano, diverrà essa pure un'espressione genuina di culto a Dio in spirito e verità (cf. *Gv* 4, 24).

Nel caso specifico della pietà mariana è necessario che l'« immagine di Maria » corrisponda ai dati essenziali del Vangelo e alla fede della Chiesa, al di là della sua trascrizione nei moduli espressivi delle singole culture. Infatti uno sfondo dottrinale erroneo, per difetto o per eccesso, non può costituire una premessa valida per una corretta pietà verso la beata Vergine.

Orientamento verso la liturgia

69. Similmente si avverte la necessità di orientare decisamente, se pure gradualmente, le espressioni della « religiosità popolare » verso la liturgia, che è « il culmine verso cui tende l'azione della Chiesa e, insieme, la fonte da cui promana tutta la sua virtù ». ¹²³ Perché scopo ultimo dell'evangelizzazione della « religiosità popolare » è quello di inserire i fedeli nell'alveo del culto che la Chiesa rende al Padre per Cristo nello Spirito; di condurli ad una partecipazione piena alla mensa della Parola e dell'Eucaristia; ¹²⁴ di indurli a testimoniare con la vita i valori evangelici espressi nelle azioni culturali.

¹²³ Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 10.

¹²⁴ « Ecclesia sollicitas curas eo intendit ne christifideles huic fidei mysterio tamquam extranei vel muti spectatores intersint, sed per ritus et preces id bene

70. Ciò pone il problema di una *integrazione feconda* tra liturgia e « religiosità popolare ». La storia della liturgia, sia in Oriente sia in Occidente, presenta numerosi casi di una corretta integrazione di espressioni culturali provenienti dalla « religiosità popolare » nell'alveo del culto liturgico.¹²⁵

Ma perché tale integrazione — quando si prospetti veramente utile — abbia successo, è necessario che si compia sotto la guida dei vescovi e con la collaborazione di esperti della religiosità popolare di un particolare territorio. Tale integrazione richiede infatti da una parte un gran discernimento perché siano salvaguardati i dati della fede, le strutture e gli elementi essenziali del culto liturgico, dall'altra una profonda conoscenza dell'entroterra culturale della « religiosità popolare », dei suoi contenuti, dei suoi simboli e del suo linguaggio.

71. Ma non sempre sarà necessario tradurre in espressioni liturgiche le manifestazioni della « religiosità popolare ». Spesso queste ultime, debitamente evangelizzate e fatte oggetto di una rinnovata catechesi, potranno entrare nell'ambito dei pii esercizi e, come tali, avere un legittimo spazio nel culto cristiano e instaurare quindi una *pacifica coesistenza* con la liturgia, regolata dai principi della costituzione *Sacrosanctum Concilium*.¹²⁶

Il processo sia di integrazione feconda sia di coesistenza pacifica tra liturgia ed espressioni culturali della « religiosità popolare » non si può compiere in breve spazio di tempo. Esso matura lentamente attraverso lo studio e un'azione pastorale paziente e amorosa.

L'Anno mariano potrà tuttavia essere occasione perché tale processo, a seconda dei casi, venga iniziato o proseguito con tenacia. Ciò che fin qui è stato detto vuole essere espressione di incoraggiamento per coloro — vescovi, commissioni liturgiche, studiosi — che da tempo

intelligentes, sacram actionem conscie, pie et actuose participant, *verbo Dei instituuntur, mensa Corporis Domini reficiantur, gratias Deo agant, immaculatam hostiam non tantum per sacerdotis manus, sed etiam una cum ipso offerentes, seipsos offerre discant et de die in diem consummentur, Christo Mediatore, in unitatem cum Deo et inter se, ut sit tandem Deus omnia in omnibus* » (Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 48).

¹²⁵ Si pensi, ad esempio, ad alcuni riti che sono stati accolti nella liturgia romana pur avendo radici precristiane (processione delle rogazioni) o prettamente popolari (processione della domenica delle Palme).

¹²⁶ Cf. n. 13.

lavorano nel campo della « religiosità popolare »; di fraterna collaborazione nei confronti di coloro che non hanno potuto ancora affrontare sistematicamente un problema divenuto urgente.

Dimensione popolare della liturgia

72. Occorre infine dissipare un equivoco che recentemente si è generato in alcuni ambienti: quello per cui la liturgia sarebbe un'espressione culturale accessibile solo a fedeli particolarmente preparati, incapace di costituire un canale efficace attraverso cui il popolo esprima la sua religiosità.

Del tutto diverso è il pensiero della Chiesa: essa desidera vivamente « che tutti i fedeli vengano formati a quella piena, consapevole e attiva partecipazione alle celebrazioni liturgiche, che è richiesta dalla natura stessa della liturgia e alla quale il popolo cristiano, "stirpe eletta, sacerdozio regale, nazione santa, popolo di acquisto" (1 Pt 2, 9; cf. 2, 4-5), ha diritto e dovere in forza del battesimo ». ¹²⁷ Pertanto nella prospettiva dell'unico culto cristiano — al Padre per Cristo nello Spirito —, bisogna ribadire la dimensione popolare della liturgia: essa è propria dell'intero popolo di Dio, valida per tutte le sue componenti.

VII

I SANTUARI E L'ANNO MARIANO

73. Nel nuovo codice di Diritto canonico i santuari hanno ricevuto un particolare riconoscimento giuridico, che attesta la loro importanza nella vita pastorale di un territorio. ¹²⁸

Nel suo magistero Giovanni Paolo II ha parlato spesso dei santuari dedicati alla beata Vergine; li ha qualificati come luoghi che testimoniano la particolare presenza della Vergine nella vita della Chiesa, facenti parte talora del patrimonio spirituale e culturale di

¹²⁷ Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 14.

¹²⁸ Cf. can. 1230.

un popolo; luoghi privilegiati, dove i fedeli, desiderosi di consolidare la loro fede, cercano l'incontro con Dio e con la Madre del Signore.¹²⁹

Nella recente enciclica *Redemptoris Mater* il Santo Padre ha rilevato l'esistenza « di una specifica "geografia" della fede e della pietà mariana, che comprende tutti i luoghi di particolare pellegrinaggio del popolo di Dio »¹³⁰ e li ha indicati quali « soggetti » destinati a svolgere un ruolo preminente nella pastorale dell'Anno mariano.

LA CHIESA CATTEDRALE

74. Certamente gli organismi competenti designeranno o avranno già designato i santuari mariani — diocesani, regionali, nazionali, internazionali — che, per motivi storici e pastorali fungeranno da centri primari di animazione apostolica, di catechesi e di culto verso la Madre del Signore.

Sembra tuttavia che anche la chiesa cattedrale debba essere indicata quale luogo qualificato per le celebrazioni dell'Anno mariano. Perché in essa ha il suo centro e da essa si propaga tutta la vita spirituale della diocesi. Perché, sul piano simbolico, nessuna sede può esprimere tanto compiutamente il rapporto teologico che intercorre tra la Chiesa e Maria quanto la chiesa cattedrale con la comunità dei discepoli del Signore riuniti attorno ad un successore degli Apostoli.

A queste ragioni si aggiunga la considerazione che, soprattutto a partire dal Medioevo, molte chiese cattedrali sono state dedicate alla Vergine. Tale consuetudine risponde ad un moto di pietà verso la gloriosa Madre di Cristo, ma rispecchia pure un'idea teologica: la Chiesa riconosce in Maria, vergine sposa madre, l'immagine della sua condizione verginale sponsale materna;¹³¹ in lei vede il modello del suo amore e della sua fedeltà al Signore; in lei, infine, trova un sicuro rifugio nel pericolo e nell'ora della prova.¹³²

¹²⁹ Cf. Omelia nel santuario di Nostra Signora di Zapopan (Messico), 30 gennaio 1979; Allocuzione ai rettori dei santuari francesi, Roma 22 gennaio 1981; Discorso ai vescovi della provincia ecclesiastica di Valencia (Spagna), Roma 26 giugno 1982.

¹³⁰ N. 28.

¹³¹ Cf. Costituzione *Lumen gentium*, nn. 63-65.

¹³² « Sub tuum praesidium confugimus, / sancta Dei Genetrix; / nostras deprecationes ne despicias in necessitatibus / sed a periculis cunctis libera nos semper, / Virgo gloriosa et benedicta » (Liturgia Horarum, Antiphona finalis ad b. Mariam Virginem, *Sub tuum praesidium*).

FUNZIONE ESEMPLARE DEI SANTUARI

Incremento della liturgia

75. Tra le funzioni riconosciute ai santuari, anche dal codice di Diritto canonico,¹³³ è l'incremento della liturgia. Esso non va inteso tuttavia come aumento numerico delle celebrazioni, ma come miglioramento della qualità delle medesime. I rettori dei santuari sono ben consapevoli della loro responsabilità in ordine al conseguimento di questo scopo. Comprendono infatti che i fedeli, che giungono al santuario dai luoghi più svariati, devono ripartire confortati nello spirito ed edificati dalle celebrazioni liturgiche che in esso si compiono: per la loro capacità di comunicare il messaggio salvifico, per la nobile semplicità delle espressioni rituali, per l'osservanza fedele delle norme liturgiche.

Sanno inoltre che gli effetti di un'azione liturgica esemplare non si limitano alla celebrazione compiuta nel santuario: i sacerdoti e i fedeli pellegrini sono portati infatti a trasferire nei luoghi di provenienza le esperienze culturali valide vissute nel santuario.

La celebrazione dell'Anno mariano, con la conseguente maggiore affluenza di fedeli nei santuari dedicati alla beata Vergine, vedrà pertanto i rettori particolarmente impegnati su tale linea di esemplarità nell'azione liturgico-pastorale.

Esercizio della carità

76. La funzione esemplare del santuario si esplica anche nell'esercizio della carità. Sono veramente numerosi i santuari in cui, per lo zelo dei responsabili e dei loro collaboratori, fiorisce la carità di Cristo e sembra prolungarsi la sollecitudine materna della Vergine:

— nell'accoglienza e ospitalità verso i pellegrini, soprattutto i più poveri, cui sono offerti, nella misura del possibile, spazi e strutture per un momento di ristoro;

— nella sollecitudine e premura verso i pellegrini anziani, infermi, portatori di handicap, ai quali si riservano le attenzioni più delicate, i posti migliori nel santuario; per essi si organizzano, negli orari

¹³³ « In sanctuariis abundantius fidelibus suppedientur media salutis, verbum Dei sedulo annuntiando, *vitam liturgicam* praesertim per Eucharistiae et Paenitentiae celebrationem apte *fovendo*, necnon probatas pietatis popularis formas colendo » (Codex iuris canonici, can. 1234).

più adatti, celebrazioni che, senza isolarli dagli altri fedeli, tengono conto della loro peculiare condizione; per essi si instaura una fattiva collaborazione con le associazioni che generosamente curano il loro trasporto;

— nella disponibilità e nel servizio offerto a tutti coloro che accedono al santuario: fedeli colti e incolti, poveri e ricchi, connazionali e stranieri.

IL PELLEGRINAGGIO

77. Il pellegrinaggio è una manifestazione culturale intimamente connessa con la vita del santuario.¹³⁴ Nelle sue forme più autentiche costituisce un'alta espressione di pietà: per le motivazioni che ne sono all'origine; per la spiritualità che lo anima;¹³⁵ per la preghiera che ne segna i momenti fondamentali: la partenza, il « cammino », l'arrivo, il ritorno.

78. Non è difficile, considerando la vita e la missione della Vergine, dare alla « spiritualità del pellegrinaggio » una nota mariana:

— fedele alla tradizione del suo popolo, Maria di Nazaret fu una pia pellegrina: i genitori di Gesù « si recavano tutti gli anni a Gerusalemme per la festa della Pasqua. Quando egli ebbe dodici anni, vi salirono di nuovo secondo l'usanza » (*Lc 2, 41-42*); Maria fu di nuovo

¹³⁴ Il pellegrinaggio è indicato come elemento costitutivo nella stessa definizione canonica del santuario: « Sanctuarii nomine intelliguntur ecclesia vel alius locus sacer ad quos, ob peculiarem pietatis causam, *fideles frequentes*, approbante Ordinario loci, *peregrinantur* » (Codex iuris canonici, can. 1230).

¹³⁵ Il pellegrinaggio ricorda che sulla terra non abbiamo una dimora permanente, ma siamo in cammino verso la città celeste (cf. *Eb 13, 14*); esprime il desiderio di visitare un luogo dove si è compiuto un evento della storia della salvezza, o dove Dio o la Vergine si sono manifestati, o dove un uomo santo ha reso un'eroica testimonianza di vita o dove le sue spoglie sono custodite; mostra un proposito di distacco dalle cose temporali, anche se tale distacco si attua materialmente per un tempo breve; manifesta, attraverso gli inevitabili disagi e le rinunzie che comporta, un'esigenza di penitenza e di espiazione; dà modo di testimoniare disponibilità al dono di sé nell'umile e nascosto servizio ai fratelli bisognosi o ammalati; afferma l'appartenenza di tutti i pellegrini, di qualsiasi nazione o classe sociale, all'unica famiglia di Dio. Questi sono gli autentici valori che il pellegrinaggio esprime, anche se talvolta essi sono oscurati dalla presenza di elementi turistici o commerciali.

pellegrina a Gerusalemme con suo Figlio, quando questi, vero Agnello di Dio (cf. *Gv* 1, 36), istituì, offrendo il sacrificio della propria vita, la nuova e definitiva Pasqua, memoriale della nostra liberazione dal peccato e del suo esodo da questo mondo al Padre (cf. *Gv* 13, 1);

— la vita interiore di Maria fu un « pellegrinaggio nella fede ».¹³⁶

Non di rado il magistero e la liturgia, considerando la vita terrena come pellegrinaggio, configurano l'intercessione della Vergine in favore dei suoi figli come assistenza ai pellegrini in cammino verso il santuario celeste.¹³⁷

Pertanto la « nota mariana » di un pellegrinaggio è data non solamente dal fatto che esso è diretto a un santuario dedicato alla Vergine, ma anche e soprattutto dall'atteggiamento con cui esso è compiuto: fedeltà alla tradizione, motivazione di fede, orientamento pasquale.

79. Il buon esito di un pellegrinaggio in quanto manifestazione culturale, e gli stessi frutti spirituali che da esso si attendono sono assicurati dall'ordinato svolgimento dalle celebrazioni e da una adeguata sottolineatura delle sue varie fasi, nei modi che ci vengono indicati dalla tradizione. Così, ad esempio:

— la *partenza* sarà opportunamente caratterizzata da una preghiera comunitaria compiuta nella chiesa parrocchiale, oppure in un'altra più adatta;¹³⁸

¹³⁶ « In decursu praedicationis eius suscepit verba, quibus Filius, Regnum ultra rationes et vincula carnis et sanguinis extollens, audientes et custodientes verbum Dei, sicut ipsa fideliter faciebat (cf. *Lc* 2, 19 et 51), beatos proclamavit (cf. *Mc* 3, 35 par.; *Lc* 11, 27-28). Ita etiam *B. Virgo in peregrinatione fidei processit*, suamque unionem cum Filio fideliter sustinuit usque ad crucem » (Costituzione *Lumen gentium*, n. 58).

¹³⁷ « Mater Iesu [...] his in terris, quoadusque advenerit dies Domini (cf. *2 Pt* 3, 10), tamquam signum certae spei et solatii *peregrinanti Populo Dei praelucet* (Costituzione *Lumen gentium*, n. 68); « [Beata Virgo] ad gloriam evecta caelorum, / *Ecclesiam peregrinanti* materno prosequitur amore / eiusque *gressus ad patriam* tuetur benigna, / donec dies Domini gloriosus adveniat » (Missale Romanum, De b. Ecclesiae Matre, *Praefatio*); « Quoniam in caelos hodie Virgo Deipara est assumpta, / Ecclesiae tuae consummandae initium et imago, / ac *populo peregrinanti* certae spei et solacii documentum » (Missale Romanum, In Assumptione b. Mariae Virginis, *Praefatio*).

¹³⁸ Per tale momento di preghiera il rinnovato Rituale offre un rito di benedizione dei pellegrini: cf. De Benedictionibus, *Ordo ad benedicendos peregrinos*, nn. 404-419.

— *l'ultimo tratto* del cammino sarà animato da una più intensa preghiera, preferibilmente in canto;

— *l'accoglienza* dei pellegrini potrà dar luogo ad una sorta di « liturgia della soglia », che ponga l'incontro tra i pellegrini e i custodi del santuario su un piano squisitamente di fede; ove sia possibile, questi ultimi moveranno incontro ai pellegrini, per compiere con loro l'ultimo tratto del cammino;

— *la conclusione* del pellegrinaggio avverrà convenientemente nella stessa chiesa da cui esso è partito, con una preghiera di ringraziamento e di lode a Dio e con l'impegno di esprimere nella vita i valori di fede proclamati nel pellegrinaggio.

CELEBRAZIONE DELL'EUCARISTIA E DELLA PENITENZA

80. Quanto è stato detto sopra sulla celebrazione dell'Eucaristia (nn. 12-21) e degli altri sacramenti (nn. 22-45) potrà trovare larga applicazione nell'azione pastorale dei santuari. Tuttavia sembra opportuno fare qui qualche considerazione sulla celebrazione dell'Eucaristia e della Penitenza, per l'importanza pastorale che esse rivestono nella vita dei santuari.¹³⁹

La celebrazione dell'Eucaristia

81. « La celebrazione dell'Eucaristia è il culmine e quasi il fulcro di tutta l'azione pastorale dei santuari ».¹⁴⁰ Già si è detto della funzione esemplare dei santuari in ordine alle celebrazioni liturgiche, che deve essere garantita dai responsabili (n. 75). Ma una parola va aggiunta per i sacerdoti pellegrini o che guidano i pellegrinaggi.

Spesso accade che nello stesso tempo più gruppi vogliano celebrare l'Eucaristia all'altare della beata Vergine, ma separatamente. Ciò dà luogo a vari inconvenienti facilmente intuibili: la celebrazione dell'Eucaristia invece di essere momento di unità e di fraternità diviene occasione di divisione e di incomprensione.

Mentre una semplice riflessione sulla natura della celebrazione del-

¹³⁹ Lo stesso codice di Diritto canonico menziona esplicitamente la celebrazione dell'Eucaristia e della Penitenza: « In sanctuariis abundantius fidelibus suppeditentur media salutis, [...] vitam liturgicam praesertim per Eucharistiae et Paenitentiae celebrationem apte fovendo » (can. 1234).

¹⁴⁰ Collectio missarum de b. Maria Virgine, *Praenotanda*, n. 30.

l'Eucaristia, « sacramento di pietà, segno di unità, vincolo di carità », ¹⁴¹ dovrebbe persuadere i sacerdoti che guidano i pellegrinaggi a favorire la riunione dei vari gruppi in una medesima concelebrazione, debitamente articolata: essa darebbe allora un'immagine genuina della natura della Chiesa e dell'Eucaristia, e costituirebbe per i pellegrini occasione di mutua accoglienza e di reciproco arricchimento.

La celebrazione della Penitenza

82. In molti santuari sono state messe in atto iniziative, spesso coronate da successo, per migliorare la celebrazione del sacramento della Penitenza. Sono tentativi lodevoli che, in armonia con le situazioni peculiari del santuario, dovrebbero essere esperiti dappertutto. Alcuni aspetti sembra che debbano essere particolarmente curati:

a) il *luogo della celebrazione*. Presso vari santuari sono stati creati spazi riservati alla celebrazione del sacramento, separati dall'aula ecclesiale, che si prestano a celebrazioni autonome, a preparazioni comunitarie e, nel rispetto delle norme canoniche e della riservatezza richiesta dalla confessione, offrono al penitente l'agio di un dialogo con il sacerdote confessore;

b) la *preparazione al sacramento*. Per molti fedeli la visita al santuario costituisce un'occasione propizia, spesso ricercata, per accostarsi al sacramento della Penitenza; ma in non pochi casi essi hanno bisogno di essere aiutati a compiere gli atti che sono parte del sacramento, soprattutto a orientare il cuore a Dio con una sincera conversione, poiché da essa « dipende la verità della Penitenza ». ¹⁴² Perciò spesso non sarà sufficiente la disponibilità dei sacerdoti del santuario ad ascoltare le confessioni, ma sarà necessario che essi:

— prevedano incontri di preparazione, quali sono proposti nell'*Ordo Paenitentiae*, ¹⁴³ in cui, attraverso l'ascolto e la meditazione della Parola di Dio, i fedeli siano aiutati a celebrare fruttuosamente il sacramento;

— o almeno pongano a disposizione dei penitenti sussidi idonei, che li guidino non solo a preparare la confessione dei peccati, ma soprattutto a concepire un sincero pentimento;

¹⁴¹ Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 47.

¹⁴² *Ordo Paenitentiae*, n. 6 a).

¹⁴³ Cf. *ibid.*, Appendix II, *Specimina celebrationum paenitentialium*, nn. 1-73.

c) la *sensibilizzazione dei fedeli alla natura ecclesiale* della Penitenza. Nei santuari la celebrazione del *Rito per la riconciliazione di più penitenti con la confessione e l'assoluzione individuale*, debitamente preparata e organizzata, non dovrebbe costituire un'eccezione, ma un fatto normale, previsto soprattutto per alcuni tempi e ricorrenze dell'Anno liturgico. Infatti « la celebrazione comune manifesta più chiaramente la natura ecclesiale della penitenza. I fedeli [...] ascoltano tutti insieme la Parola di Dio, che proclama la sua misericordia e li invita alla conversione, confrontano la loro vita con la Parola stessa, e si aiutano a vicenda con la preghiera. Dopo che ognuno ha confessato i suoi peccati e ha ricevuto l'assoluzione, tutti insieme lodano Dio per le meraviglie da lui compiute a favore del suo popolo, che egli si è acquistato con il sangue del Figlio suo »;¹⁴⁴

d) la *fedeltà* alle linee dottrinali, pastorali e celebrative del rinnovato *Ordo Paenitentiae*. Essa aiuterà i presbiteri a valorizzare gli aspetti celebrativi del sacramento e a superare quindi l'insidia dell'« abitudine » nella prassi sacramentale.

LA PASTORALE DELLE BENEDIZIONI

83. Fin dall'antichità esiste nella Chiesa l'uso di benedire persone, cibi, oggetti.¹⁴⁵ Nel nostro tempo tuttavia la prassi delle benedizioni, a motivo di usi inveterati e di concezioni profondamente radicate in alcune categorie di fedeli, presenta aspetti delicati. Ma in nessun luogo essa costituisce un problema pastorale così marcato come nei santuari, dove i fedeli, accorsi per implorare l'intercessione della Madre della misericordia, chiedono spesso ai sacerdoti le benedizioni più varie. Per un corretto svolgimento della pastorale delle benedizioni, i rettori dei santuari dovranno:

a) procedere con pazienza e insieme con fermezza all'applicazione dei principi formulati nel recente libro *De Benedictionibus*,¹⁴⁶ i quali perseguono fondamentalmente lo scopo che la benedizione costituisca un'espressione genuina di *fede* in Dio largitore di ogni bene;

b) sottolineare i due momenti che costituiscono la « struttura tipica » di ogni benedizione: la proclamazione della Parola di Dio,

¹⁴⁴ *Ibid.*, *Praenotanda*, n. 22.

¹⁴⁵ Cf. S. Hippolytus, *Traditio apostolica* (ed. B. Botte), nn. 5. 6. 25. 26. 31. 32.

¹⁴⁶ Cf. *Praenotanda*, nn. 1-34.

che dà significato al « segno sacro », e la preghiera con cui la Chiesa loda Dio per la sua bontà e implora i suoi benefici per i fedeli;¹⁴⁷

c) preferire la celebrazione comunitaria a quella individuale o privata ed impegnare i fedeli ad una partecipazione attiva e consapevole.¹⁴⁸

84. È pertanto auspicabile che nei periodi di maggiore affluenza di pellegrini i rettori dei santuari predispongano, durante la giornata, particolari momenti per la « celebrazione delle benedizioni »; in essi, attraverso un'azione rituale caratterizzata da verità e da dignità,¹⁴⁹ i fedeli comprenderanno il senso genuino della benedizione e l'impegno ad osservare i comandamenti di Dio, che la « richiesta di una benedizione » comporta.¹⁵⁰

85. Nel contesto dell'Anno mariano, alla luce della tradizione e dei vari significati della « benedizione » nella storia della salvezza, potranno essere illustrate ai fedeli alcune risonanze mariane implicite nelle « benedizioni »:

— Gesù, « suprema benedizione del Padre », ¹⁵¹ è il « frutto benedetto » del grembo verginale di Maria, la « benedetta tra le donne » (cf. *Lc* 1, 42);

— nei confronti del dono di Dio (= « benedizione ») la Vergine assunse un atteggiamento di accoglienza, di lode e di ringraziamento (cf. *Lc* 1, 46-55), che è divenuto esemplare per ogni rito di benedizione;

— secondo la tradizione liturgica ogni « benedizione celeste » è una grazia dello Spirito, eco e prolungamento a sua volta del dono pentecostale che Cristo, salito al cielo, effuse sul cenacolo, dove gli Apostoli erano « insieme con alcune donne e con Maria, la Madre di Gesù, e con i fratelli di lui » (*At* 1, 14) in attesa del Paraclito.

¹⁴⁷ Cf. *ibid.*, nn. 22-24.

¹⁴⁸ Cf. *ibid.*, n. 24 a); Costituzione *Sacrosanctum Concilium*, n. 27.

¹⁴⁹ « *Opportunum interdum esse potest plures benedictiones unica celebratione peragere. In celebratione disponenda hoc prae oculis habeatur: adhibeatur Ordo qui benedictionem priorem respiciat, additis in monitione et in precibus aptis verbis et signis, quibus manifestetur intentio alias quoque benedictiones imperitendi* » (*De Benedictionibus, Praenotanda*, n. 30).

¹⁵⁰ Cf. *de Benedictionibus, Praenotanda*, n. 15:

¹⁵¹ *Ibid.*, n. 3.

CONSACRAZIONI, ISCRIZIONI A CONFRATERNITE,
CONSEGNE DI SCAPOLARI

86. La pietà verso la Madre del Signore spinge i fedeli, in occasione della visita ai santuari mariani, a compiere alcuni atti culturali che, legittimi in sé, devono tuttavia essere decisi con ponderazione e preceduti da un'adeguata preparazione.

Consacrazioni

Il termine consacrazione, dalle profonde radici culturali, sottende, in riferimento alle persone, l'idea di *totalità* e di *perpetuità* nel dono di sé al Signore. Nella pastorale dei santuari esso è usato tuttavia con una certa larghezza e improprietà: si dice, per esempio, « consacrare i bambini alla Madonna », quando in realtà si intende solo porre i piccoli sotto la protezione della Vergine e chiedere per essi la sua materna benedizione.

La consacrazione alla Vergine di famiglie, gruppi ecclesiali, parrocchie compiuta in occasione della visita a un santuario — talora proposta all'improvviso — non deve essere frutto di un'emozione passeggera, se pur sincera. Essa richiede un'adesione personale, libera e maturata in una riflessione che, partendo da una corretta valutazione della primaria e fondamentale consacrazione battesimale, giunga ad un'esatta comprensione del significato teologico della « consacrazione a Maria ».

Iscrizione a confraternite

87. Molti santuari sono sede di confraternite o di altre associazioni che si propongono di onorare la beata Vergine e di promuovere tra i loro membri la vita cristiana. L'iscrizione a tali associazioni è di per sé un atto di devozione; ma non sono da incoraggiare le iscrizioni che si risolvono in un mero atto formale. Ciò può accadere, ad esempio, quando l'iscrizione si compie in occasione di una rapida visita al santuario, senza una conoscenza previa della natura e degli statuti dell'associazione, dei suoi scopi e dei suoi obblighi. Inoltre, nell'animo di alcuni fedeli, una simile iscrizione può essere viziata dal desiderio di assicurarsi alcuni « vantaggi spirituali » senza l'assunzione di alcun impegno concreto, o dalla persuasione che essa costituisca una condizione o un mezzo per ottenere grazie dalla Madonna.

Consegna di scapolari

88. Nella storia della pietà si incontra la « devozione » a vari scapolari. Per il loro amore alla Vergine i fedeli erano attratti dalla spiritualità di famiglie religiose di ispirazione mariana, aderivano ad associazioni e confraternite sorte nel loro ambito, ne indossavano l'abito sotto forma di scapolare, ne assumevano gli impegni di vita. Nello scapolare essi vedevano anche un richiamo al battesimo in cui si erano « rivestiti di Cristo » (cf. *Gal* 3, 27).

La consegna di uno scapolare va ricondotta alla serietà delle sue origini: non deve essere un atto più o meno improvvisato, ma il momento conclusivo di un'accurata preparazione in cui il fedele è reso consapevole della natura e degli scopi dell'associazione a cui aderisce e degli impegni di vita che assume.¹⁵²

LE OFFERTE VOTIVE

89. Per antica e universale tradizione il pellegrino che si reca ad un santuario compie un gesto di offerta: lascia un ex voto, offre una somma di denaro, accende un lume. Il valore e il significato culturale di tali offerte votive sono fuori discussione. Per i santuari passano molti pellegrini anonimi che, per amore di Dio della Vergine degli uomini, offrono non già il superfluo ma ciò che è loro necessario (cf. *Mc* 12, 41-44; *Lc* 21, 1-4).

Quel « dono culturale » impone ai responsabili dei santuari un « uso culturale » di esso, pieno di rispetto e di trasparenza. E bisogna veramente ringraziare il Signore per le opere di fede e di misericordia, rese possibili dalle offerte dei fedeli, che fioriscono attorno ai santuari. Le offerte si trasformano così:

— in opere di promozione dell'uomo, specialmente dei poveri, vicini e lontani: scuole, centri sanitari, centri di addestramento e di recupero...;

— in sostegno all'opera evangelizzatrice dei missionari;

— in concorso al mantenimento dei giovani seminaristi;

— in incremento del culto divino, con il miglioramento delle strutture architettoniche del santuario, il mantenimento del patrimonio artistico, il rinnovamento della suppellettile liturgica e così via.

¹⁵² *Ibid.*, *Ordo benedictionis et impositionis scapularis*, nn. 1208-1210.

90. L'ex voto è un'espressione culturale di gratitudine, una testimonianza di fede e di cultura. La Chiesa mostra la sua attenzione per gli ex voto allorché stabilisce che « le testimonianze votive dell'arte e della pietà popolari siano conservate in modo visibile e custodite con sicurezza nei santuari o in luoghi adiacenti ».¹⁵³ Sarà tuttavia opportuno che:

— il luogo dove si venera l'immagine della Vergine e l'aula ecclesiale non siano ingombrati da ex voto;

— nel rispetto della sensibilità e delle possibilità degli offerenti, i fedeli vengano educati al buon gusto nella scelta degli ex voto.¹⁵⁴

CATECHESI SULLA BEATA VERGINE

91. I santuari sono luoghi di annuncio della Parola,¹⁵⁵ e l'esposizione catechetica ne costituisce un aspetto. Un santuario mariano, almeno idealmente, è un luogo idoneo per una catechesi permanente sulle principali verità della fede riguardanti la beata Vergine.

Tale attività catechetica sarà particolarmente curata e intensa durante l'Anno mariano. Il Santo Padre, nell'enciclica *Redemptoris Mater* ha ricordato che il Sinodo straordinario del 1985 « ha esortato tutti a seguire fedelmente il magistero e le indicazioni del Concilio »¹⁵⁶ ed ha aggiunto che « l'anno mariano dovrà promuovere una nuova ed approfondita lettura di ciò che il Concilio ha detto della beata Vergine Maria, Madre di Dio, nel mistero di Cristo e della Chiesa ».¹⁵⁷

In queste parole è da vedere appunto un invito ai santuari a farsi promotori di una catechesi sistematica della dottrina mariologica del

¹⁵³ Codex iuris canonici, can. 1234.

¹⁵⁴ Nell'allocuzione ai rettori dei santuari francesi, Roma 22 gennaio 1981, il Santo Padre afferma: « Les sanctuaires sont faits pour Dieu, mais aussi pour le peuple, qui a droit au respect de sa sensibilité propre, même si son bon goût a besoin d'être patiemment éduqué » (*Insegnamenti di Giovanni Paolo II*, IV/2, p. 139). L'educazione del popolo di Dio al buon gusto cui accenna il Santo Padre, dovrebbe essere curata particolarmente in materia di ex voto. Una delicata opera di persuasione da parte dei responsabili dei santuari eviterà l'offerta e l'esposizione di oggetti manifestamente di cattivo gusto o di gusto discutibile (arti di cera e simili...). Al principio del decoro e del buon gusto devono ovviamente essere ispirate le riproduzioni dell'immagine venerata nel santuario.

¹⁵⁵ Cf. Codex iuris canonici, can. 1230.

¹⁵⁶ N. 48.

¹⁵⁷ *Ibid.*

Concilio e dei suoi sviluppi nell'insegnamento dei Sommi Pontefici. I santuari potranno rendere questo immenso servizio al popolo di Dio potenziando, ciascuno secondo le sue possibilità, due canali di informazione tradizionali nella loro attività pastorale:

— la pubblicazione, nella loro stampa periodica, di articoli di indirizzo catechetico sulla beata Vergine; l'impiego del materiale illustrativo del santuario (guide, calendari, opuscoli vari...) per un approccio essenziale dei fedeli al mistero della Vergine;

— l'organizzazione di settimane e di giornate di studio sulla Madre del Redentore.

Da tempo presso alcuni santuari sono stati istituiti centri di documentazione mariologica. È auspicabile che l'Anno mariano veda un potenziamento di essi: ché lo studio della figura della Vergine e la divulgazione delle acquisizioni che ne derivano sono già un grande atto di culto in onore della santa Madre del Salvatore.

L'ICONOGRAFIA

92. Giovanni Paolo II ha rilevato la coincidenza tra la celebrazione dell'Anno mariano (1987-1988) e il XII centenario del Concilio ecumenico Niceno II (787), nel quale « a conclusione della nota controversia sul culto delle sacre immagini, fu definito che, secondo il magistero dei Santi Padri e la tradizione universale della Chiesa, si potevano proporre alla venerazione dei fedeli, unitamente alla croce, anche le immagini della Madre di Dio, degli Angeli e dei Santi sia nelle chiese che nelle case e lungo le strade ».¹⁵⁸

93. Il richiamo del Santo Padre alla dottrina del Concilio Niceno II costituisce un invito ad approfondire durante l'Anno mariano la teologia e la pastorale delle sacre immagini, a riflettere cioè:

— sul rapporto tra santuario e immagine della Vergine che in esso si venera, perché ogni santuario ha una « sua immagine » e, spesso, il santuario è sorto per essere custodia e scrigno di essa;

— sulla necessità di presentare ai fedeli una storia del santuario e dell'immagine che in esso si venera, liberata da ogni leggenda e palese falsificazione;

¹⁵⁸ Lettera enc. *Redemptoris Mater*, n. 33.

— sul significato ultimo della venerazione alle sante immagini e sul valore dell'icona della Vergine quale segno della sua presenza in mezzo al popolo di Dio;

— sui gesti più atti ad esprimere la venerazione ad un'immagine nel rispetto della verità teologica, della tradizione e della diversità delle culture;

— sull'opportunità di aiutare i fedeli ad innalzare la mente dalla « sacra immagine » all'immagine biblica di Maria di Nazaret, umile e povera, e alla realtà vivente della Vergine, gloriosa e misericorde, assunta in cielo presso il Figlio;

— sulla convenienza di applicare, nel nostro tempo caratterizzato dalla cultura delle immagini, il principio catechetico di illustrare le verità della fede attraverso le immagini; in questo campo l'uso dei nuovi mezzi tecnici della trasmissione audiovisiva potrà sostituire l'antica prassi pittorica che si esprime in svariate forme, dai rozzi e ingenui affreschi alle mirabili vetrate istoriate.

94. La Vergine, *tota pulchra*, ha esercitato lungo i secoli una funzione ispiratrice nei confronti di tutte le arti. Molti suoi santuari costituiscono una mirabile espressione della fede e dell'arte di un'epoca. Anche nel nostro tempo i santuari sono chiamati a contribuire all'auspicato connubio tra fede e arte, promovendo espressioni genuine di arte sacra.

Nulla che sia dozzinale, ripetitivo, oleografico deve trovar posto nel santuario. L'arte che in esso si ammira deve essere l'arte alimentata dal contatto vitale con la Parola e con la Tradizione, aperta all'illuminazione dello Spirito.

Anche l'artigianato che fiorisce attorno al santuario sotto forma di oggetti-ricordo che i pellegrini amano acquistare, deve avere una sua dignità quasi di arte minore.

CONCLUSIONE

La celebrazione dell'Anno mariano comporta la celebrazione plenaria, da parte di tutte le comunità ecclesiali, del mistero di Cristo: mistero da vivere e celebrare in unione con la beata Vergine Maria, sempre presente nella vita della Chiesa, e con il suo atteggiamento di fede, speranza e carità.

Nell'enciclica *Redemptoris Mater* Giovanni Paolo II parla ripetutamente della « dimensione *mariana* della vita *cristiana* », ¹⁵⁹ per cui ogni discepolo del Signore accoglie la beata Vergine tra i grandi valori della fede e la introduce nello « spazio della propria vita interiore ». ¹⁶⁰ Analogamente, per il posto singolare che la Vergine occupa nel mistero di Cristo e della Chiesa, esiste una « dimensione *mariana* del culto *cristiano* », rilevabile nelle celebrazioni liturgiche, nei pii esercizi, nelle espressioni della « religiosità popolare ».

Le indicazioni e le proposte presentate in questa circolare della Congregazione per il Culto Divino aiuteranno a rilevare tale dimensione mariana. Sarà compito delle Conferenze liturgiche nazionali diffonderle nelle diocesi, integrarle con suggerimenti frutto della loro riflessione, fornire principi per la loro applicazione nelle varie situazioni locali.

Allora la pietà mariana, intensa e cordiale, sarà vissuta nell'ambito dell'unico culto cristiano, in rapporto costante con la Parola e con la Tradizione; con coerenza di vita; con attenzione all'uomo; con atteggiamento teologale e dossologico, perché sia reso ogni onore e gloria al Padre, al Figlio e allo Spirito nella Chiesa e dalla Chiesa, pellegrina nel tempo verso la Gerusalemme celeste.

¹⁵⁹ Cf. *ibid.*, n. 45.

¹⁶⁰ *Ibid.*



CONGREGATIO PRO CULTU DIVINO

DE CALENDARIO LITURGICO
EXARANDO PRO ANNO 1989

Anno 1989 habebitur occurrentia sollemnitatis S. Ioseph (die 19 martii) cum Dominica in Palmis de Passione Domini et sollemnitatis Annuntiationis Domini (die 25 martii) cum Sabbato Sancto.

Huiusmodi duplex occurrentia solvitur modo sequenti:

1. *Celebratio sollemnitatis S. Ioseph*

Iuxta n. 60 *Normarum universalium de anno liturgico et de calendario*, sollemnitas S. Ioseph anticipatur sabbato die 18 martii. Ubi vero ipsa sollemnitas non est de praecepto servanda, a Conferentia Episcoporum ad alium diem extra Quadragesimam transferri potest, iuxta n. 56 *Normarum universalium*.

2. *Celebratio sollemnitatis Annuntiationis Domini*

Sollemnitas Annuntiationis Domini celebranda erit die 3 aprilis, feria II post Dominicam II Paschae.

Ab illa vice ac deinceps ipsa sollemnitas, quotiescumque occurrit aliquo die Maioris Hebdomadae, semper ad feriam II post Dominicam II Paschae erit transferenda.

✠ VERGILIUS NOÈ

Archiep. tit. Voncariensis
a Secretis

SUMMARIUM DECRETORUM

I. CONFIRMATIO DELIBERATIONUM CONFERENTIARUM EPISCOPORUM
CIRCA INTERPRETATIONES POPULARES

AMERICA

Civitates Foederatae Americae Septemtrionalis

Decreta generalia, 25 aprilis 1987 (Prot. 779/86): confirmatur *ad interim* interpretatio *choctaw* textuum liturgicorum qui sequuntur:

- Ordo Missae cum populo;
- Formulae sacramentales pro consecratione panis et vini;
- Prex eucharistica II.

ASIA

India

Decreta particularia, *Regio linguae marathi*, 30 aprilis 1987 (Prot. 668/87): confirmatur interpretatio *Marathi* Lectionarii Missalis Romani.

Regio linguae santali, 8 maii 1987 (Prot. 621/87): confirmatur interpretatio recognita Missalis Romani, lingua *santali* exarata.

Philippinae Insulae

Decreta particularia, *Regio linguae ilocano*, 27 aprilis 1987 (Prot. 589/87): confirmatur interpretatio *ilocano* Lectionarii Missalis Romani, partis primae pro dominicis et festis.

EUROPA

Italia

Decreta particularia, *Mediolanensis*, 29 aprilis 1987 (Prot. 669/87): confirmatur textus *latinus* Missae in honorem Beati Andreae Caroli Ferrari, episcopi.

II. CONFIRMATIO TEXTUUM PROPRIORUM RELIGIOSORUM

Ordo Fratrum B.M.V. de Monte Carmelo, 12 maii 1987 (Prot. 629/87): confirmatur textus Liturgiae Horarum Sancti Angeli, martyris, lingua *catalaunica, gallica, germanica, hispanica, italica, melitensi* ac *polona* exaratus.

Ordo Praemonstratensis, 7 maii 1987 (Prot. 672/87): confirmatur textus proprius Ordinis Professionis religiosae, lingua *latina* exaratus.

Societas Iesu, 24 aprilis 1987 (Prot. 544/87): confirmatur interpretatio *melitensis* Liturgiae Horarum in honorem Beatorum Didaci Aloisii de San Vitores, Iosephi Mariae Rubio et Francisci Gárate.

Institutum Sororum Benedictarum a Providentia, 22 aprvilis 1987 (Prot. 564/87): confirmatur textus *italicus* orationis collectae et lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Benedictae Cambiagio Frasinello, Fundatricis Sororum Benedictarum a Providentia.

« Istituto sorelle della misericordia - Verona », 13 maii 1987 (Prot. 391/87): confirmatur Ordo professionis religiosae proprius, lingua *italica* exaratus.

« Piccole Suore della S. Familia - Verona », 8 maii 1987 (Prot. 566/87): confirmatur textus *italicus* orationis collectae necnon lectionis alterius Liturgiae Horarum Beati Iosephi Nascimbeni, presbyteri, Fundatoris eiusdem Instituti.

III. CALENDARIA PARTICULARIA

Dioeceses

Canadiae dioeceses, 25 aprilis 1987 (Prot. 662/87): conceditur ut in dioecesibus Canadiae celebratio Sanctae Margaritae Bourgeoys quotannis die 12 ianuarii gradu *memoriae obligatoriae* peragi valeat.

Sanctus Hyacinthus, 25 maii 1987 (Prot. 651/87).

Familiae religiosae

Ordo Fratrum Discalceatorum B.M.V. de Monte Carmelo, 5 maii 1987 (Prot. 297/87): conceditur ut celebratio liturgica Beatae Teresiae Benedictae a Cruce (Edith Stein), martyris, in Calendarium proprium eiusdem Ordinis inseri valeat, quotannis die 9 augusti gradu *memoriae ad libitum* peragenda.

Ordo Fratrum Minorum Capuccinorum, 8 maii 1987 (Proot. 709/87): conceditur ut celebratio anniversaria dedicationis ecclesiae conventualis Bisuntinae a die 4 octobris ad sequentem diem 5 eiusdem mensis transferri possit.

IV. DECRETA VARIA

Sanctus Hyacinthus, 23 aprilis 1987 (Prot. 653/87): conceditur ut, occasione oblata Beatificationis Servi Dei Aloisii Zephyrini Moreau, Episcopi, liturgicae celebrationes in honorem novi Beati, iuxta « Normas de celebrationibus in honorem alicuius Beati congruo tempore post Beatificationem » peragi valeant intra annum a Beatificatione.

Dalle riviste:

LITURGIA E RELIGIOSITÀ POPOLARE

La lettera della Congregazione per il Culto Divino *Orientamenti e proposte per la celebrazione dell'Anno mariano* al punto VI dal titolo: « Pii esercizi e Anno mariano », tratta dei « Pii esercizi raccomandati dal magistero » (= nn. 57-65) e delle « Espressioni mariane della "religiosità popolare" » (= nn. 66-72).

A proposito della religiosità popolare segnaliamo di JOSIP ŠIMIĆ, *Pucka pobožnot u posaborskom razdoblju*, in: *Služba Božja liturgijsko-pastoralna revija* 27/1 (1987) 2-14, prodotto nelle diverse lingue, puntualizza la problematica e i confini della religiosità popolare, in relazione all'evangelizzazione. A ciò approda passando in rassegna cronologica i documenti ufficiali sia delle Conferenze Episcopali specialmente latino-americane, sia dei competenti Dicasteri, sia di Paolo VI e di Giovanni Paolo II. L'articolo serve anche a sottolineare il posto della liturgia nel ricupero della vera religiosità popolare cristiana che da essa parte e ad essa deve portare (cfr. *Sacrosanctum Concilium*, 13).

A.M.T.

Actuositas Commissionum Liturgicarum

RELATIONES CIRCA INSTAURATIONIS LITURGICAE PROGRESSUS (IV)

Nonnullae Commissiones Nationales de Liturgia ad Congregationem pro Cultu Divino relationem miserunt circa opera et incepta, quae ipsae iam perfecerunt et circa ea quae ad exitum perducere intendunt.

Relationem a Commissione Episcopali de Liturgia in Canada ad nos missam, hic referre placet.

Publicatio ipsius relationis nullum includit iudicium opinionum, quae in ea exprimentur.

CANADA

THE EPISCOPAL COMMISSION FOR LITURGY AND THE NATIONAL LITURGICAL OFFICE

Report of 1986

During 1986 the Episcopal Commission for Liturgy for English-speaking Canada continued to provide leadership in the promotion of good liturgical celebration throughout the country. The Commission was assisted in its efforts by the staff of the National Liturgical Office and by the National Council for Liturgy. The Commission has continued to study questions and concerns arising from its ongoing dialogue with the Congregation for Divine Worship and with those involved in the liturgical apostolate within Canada. These issues continue to be addressed by means of regional meetings with liturgists, publications, and the promotion of educational programs. This report details the projects and activities in which the Commission and Office have been involved in 1986.

Responsibilities

The following serve on the various groups responsible for liturgy in Canada:

Episcopal Commission for Liturgy: Most Rev. James L. Doyle, *Bishop of Peterborough, President*; His Em. George B. Cardinal Flahiff, CSB, *Former Archbishop of Winnipeg*; Most Rev. James P. Mahoney, *Bishop of Saskatoon*; Rt. Rev. Jerome Weber, OSB, *Abbot-Ordinary of St. Peter's Abbey, Muenster*; Most Rev. Raymond J. Lahey, *Bishop of St. George's, Consultant*.

National Council for Liturgy: *Chairperson*: Dr. Mary Schaefer, Halifax; *Atlantic Liturgical Conference*: Sister Sheila O'Dea, RSM, St. John's; *Ontario Liturgical Conference*: Rev. John O'Flaherty, London; *Western Liturgical Conference*: Rev. Andrew Britz, OSB, Muenster; *Appointed members*: Sister Sheila Finnerty, GSIC, Ottawa, Sister Dorothy Levandosky, OSB, Winnipeg, Mr. Paul Tratnyek, Kitchener.

National Liturgical Office: *Director*: Rev. Murray J. Kroetsch; *Assistant Director*: Msgr. Patrick Byrne; *Secretary*: Mrs. Dorothy Riopelle.

Episcopal Commission for Liturgy

The Commission held four meetings in 1986: January 23-25, March 19-20, October 7, and November 23-24. Major items discussed at these meetings were the following:

— Director of the National Liturgical Office: Rev. W. Regis Halloran completed six years as director and has returned to the Diocese of Antigonish to do pastoral ministry. The Commission expressed gratitude for Fr. Halloran's leadership and service during the past six years. Rev. Murray Kroetsch of the Diocese of Hamilton became director on August 1, 1986.

— Liturgical education: The Commission, as a result of discussion with the faculty of Saint Paul University, Ottawa, is pleased to see the establishment of a Summer Institute in Pastoral Liturgy. The Institute will take place July 6-31, 1987, and will continue in subsequent summers. This Institute is intended for people working in liturgy in parish, school, or community, and offers courses which will help them understand their role better and carry it out more effectively. Courses offered in the Institute will lead to a certificate.

— Evaluation of Catholic Book of Worship II: This national hymnal for English-speaking Canada has been in use for six years and has been a valuable tool for promoting good liturgical music in parishes.

The Commission has initiated an evaluation of the book in order to determine its strengths and weaknesses in light of its pastoral use.

— Inclusive language: The Commission continued to examine this issue as it relates to prayers and scripture texts used in liturgical celebrations, preaching, and hymnody.

— Ukrainian Millennium in 1988: The Commission began its preparation of a booklet containing the text of the Divine Liturgy of St. John Chrysostom in Ukrainian, French, and English in order that all Canadians may participate fully in the liturgical celebrations marking the Millennium.

— Synod on the laity in 1987: The Commission participated in dialogues with laity on their role as members of the assembly and as ministers in liturgical celebration. The Commission continues to promote the exercise of all nonordained ministries by competent men and women.

— Other topics discussed include the following:

a) *Publication* of liturgical books and resources:

National Bulletin on Liturgy, Canadian Studies in Liturgy, Guidelines for Pastoral Liturgy, Passion Narratives, Confirmation: Pastoral Notes, Order of Christian Funerals, Rite of Christian Initiation of Adults, Eucharistic Prayer "A", Martyrology.

b) *Catechesis* for the Order of Christian Funerals and RCIA when these rites are confirmed by Rome,

c) *Diocesan liturgical commissions*,

d) *Youth*: National survey on youth and liturgy; cooperation with the consultation on youth and liturgy from the Congregation for Divine Worship,

e) *Postures in liturgy*,

f) *Saints*, feasts, and festivals specific to Canada,

g) *Faith and culture*,

h) *Large group* liturgical celebrations,

i) *Feasts and commemorations replacing Sunday celebrations*,

j) *Penitential rite* of the Mass,

k) *Altar breads*,

l) *Seminary meeting*: Preparing for 1987 meeting between the Commission and seminary professors of liturgy and homiletics.

Reports of the Regional Conferences

Atlantic Liturgical Conference: The ALC made recommendations to the regional bishops' conference: to develop the policy of having parishes contact the diocesan liturgical commission before any plans are made to build or renovate church buildings; to continue to promote RCIA and its growth in each diocese, and to promote use of the lectionary as the basic instrument for catechesis; and to have a full-time person in liturgy in each diocese.

"Celebrating Our Life in Christ" is the theme of the next regional congress, October 9-11, 1987, in St. John's, Newfoundland. It is on the relationship between life and liturgy. The main speakers are Rev. James Dunning and Sr. Brigid Molloy, PBVM.

Ontario Liturgical Conference: The annual meeting of the OLC in September 1986 included a two-day workshop on reconciliation. The third music school was held in August, and another is being planned for July 26-30, 1987. RCIA institutes were held in London and Toronto, with another being planned for Sault Ste. Marie in August 1987. Many diocesan workshops and training programs have been organized to meet local needs.

Western Liturgical Conference: Many dioceses have provided ongoing formation of various ministries, especially the ministry of lay presider. Efforts to assist the preparation of liturgical celebrations continue in each diocese. The WLC has revised its document on postures at Mass, and continues to study ways to implement it. The members of the WLC held their annual meeting during a joint meeting of liturgists, religious educators, and social action animators. The conference, "Partners in Mission," took place at Banff, November 9-14, 1986.

National Liturgical Office Report

Office activities: During the past year Fr. Kroetsch and Msgr. Byrne have taken part in national, international, and regional meetings, and upon request, have participated in diocesan workshops across Canada.

Publications: These continue the NLO's work of Liturgical education and promotion:

— 1986 issues of the National Bulletin on Liturgy: No. 102: Celebrating God's Word; No. 103: Easter Season in Our Home;

No. 104: Ecumenism and Liturgy II; No. 105: Culture and Liturgy II; No. 106: Youth and Liturgy I.

— Guidelines for Pastoral Liturgy, 1986-1987.

— Canadian Studies in Liturgy, no. 2: Ministries of the Laity.

— Forthcoming publications include: Passion Narratives, Confirmation Pastoral Notes, Divine Liturgy of St. John Chrysostom, Marian Year: 1987-1988 (for parishes), Marian Year Prayers (for families).

RCIA, Order of Christian Funerals, Eucharistic Prayer "A": [These three publications are awaiting confirmation by Rome of the Canadian bishops' approval.]

1987 Bulletins: No. 107: Laity and Liturgy; No. 108: Youth and Liturgy II; No. 109: Some Notes on Liturgy; No. 110: Rites of Recognition; No. 111: Preaching in Practice.

ICEL Activities

Bishop James Doyle is on the Episcopal Board of ICEL, and Dr. Frank Henderson is on the Advisory Committee. Fr. Kroetsch, Msgr. Byrne, and Fr. Halloran are consultants.

The members of the Commission, the Office staff, and members of the National Council participate actively in consultations on new and revised texts circulated by ICEL.

Ecumenical Activities

In cooperation with the Ecumenism desk of the Episcopal Conference, the Office continues to work with liturgical officers in other major Christian Churches, and to meet with them and share liturgical resources. The importance of the ecumenical dimensions of the liturgy, especially in a country as pluralistic as ours, remains as an abiding concern underlying our tasks and contributing to our insights. We are well aware that no one Christian Church can move ahead in liturgical developments without taking into consideration the situation of other Churches and the possible impact of such action on others.

Conclusion

The Episcopal Commission for Liturgy, with the National Council for Liturgy, the National Liturgical Office, and countless other faith-

ful and committed Christians, continues to assist the people of Canada to celebrate the Paschal Mystery in spirit and in truth.

During 1986, we in Canada have experienced a rich and full liturgical life built on deep faith and nurtured by a generous spirit of Christian charity. We continue to discover and promote the riches of our liturgical tradition.

MURRAY J. KROETSCH

Director

PATRICK BYRNE

Assistant Director

Dalle riviste:

PENITENZA E RICONCILIAZIONE

Sulla rivista *Gottesdienst* 4/87 un articolo di AUGUST JILEK, *Umkehren und Versöhntwerden*, offre alcune prospettive sulla liturgia della Penitenza e della Riconciliazione e specialmente sulla spiritualità del ministro di questo sacramento, sulla base di tre testi antichi: Ordo Romanus I, il Sacramentario di Vich e il Liber Ordinum.

Un secondo contributo di KLEMENS RICHTER, *Privatisierung des Todes*, sulla base di una inchiesta fatta su 5.000 annunci mortuari apparsi in nove diversi giornali della Germania Federale, mette in evidenza una privatizzazione crescente della morte nella società occidentale odierna e la perdita preoccupante di una prospettiva cristiana della morte.

C.P.

RENCONTRE AVEC LES REPRESENTANTS DE LA CONFERENCE EPISCOPALE BELGE

Leurs Excellences:

Mgr. Paul Van den Berghe, Evêque d'Anvers, Président de la Commission liturgique flammande

Mgr. Leo-Karel de Kesel, auxiliaire de Gand ont rencontré, le 25 avril 1987 Son Eminence le Cardinal Augustin Mayer, Préfet des Congrégations pour les Sacrements et pour le Culte Divin, accompagné de Mgr. Perl.

Mgr. Joseph Mathen, Evêque de Namur, Président de la Commission liturgique francophone, est excusé à cause de l'Audience que le Saint-Père lui a accordée à la même heure.

Son Eminence souhaite la bienvenue aux deux évêques présents et leur parle d'abord de la compétence des deux Congrégations dont il est le Préfet et de leurs projets pour l'avenir

Mgr. Van den Berghe expose la situation liturgique en Flandre: il manque encore une édition de la Liturgie des Heures en langue flammande; un travail en commun avec les évêques des Pays-Bas est en cours; malheureusement l'édition vient assez tard, presque trop tard, et il sera difficile d'y accoutumer les prêtres après tant d'années; on a projeté un cycle double pour les lectures, à l'exemple de l'édition allemande. La parution est prévue pour la fin 1988 et on envisage une vaste campagne de sensibilisation parmi les prêtres.

Une série de problèmes est abordée ensuite:

— les textes du Rituel des Funérailles ne sont pas adaptés au cas d'une incinération, ce qui serait pourtant à souhaiter;

— en Hollande on a traduit en néerlandais une Prière Eucharistique (PE) pour les messes de mariage, concédée par la Congrégation au Canada, et on demande aux évêques belges de l'accueillir; ceux-ci, cependant, n'y sont pas favorables, à cause d'une certaine faiblesse du texte original, qui insiste trop sur la circonstance du mariage et oublie un peu trop les « mirabilia Dei », qui doivent avoir la place primordiale dans une PE.

Le Cardinal propose aux évêques belges de formuler leurs réserves vis-à-vis de ce texte et d'en parler avec la Conférence hollandaise en vue d'avoir un seul texte néerlandais.

Le Cardinal demande ensuite, s'il y a encore beaucoup de Prières eucharistiques « sauvages » en usage dans les églises. Mgr. d'Anvers pense qu'il y en a dans les centres urbains, comme Bruxelles et Anvers, moins dans les campagnes; il insiste cependant sur le fait que les prêtres qui en usent sont toujours « bona fide ».

Le Cardinal insiste, de son côté, sur la nécessité d'informer le clergé sur ce point: les textes sauvages, souvent répétés, aboutissent à une fausse conception de l'Eucharistie, qui devient une oeuvre des hommes, car la partie active de l'Esprit-Saint est oubliée.

— Mgr. d'Anvers demande ensuite si une nouvelle révision de certains textes du Missel est possible: il y tant de textes, surtout des Post-communions, où manque la référence à la vie terrestre avec ses problèmes et où l'on passe trop vite de la liturgie à la vie céleste: un équilibre plus adapté serait souhaitable.

Le Cardinal répond qu'il y a pour cela aussi l'homélie et la prière universelle, tout en admettant que les textes des Post-communions font problème.

— Mgr. d'Anvers demande encore, s'il ne serait pas bon, d'introduire des acclamations dans les Prières eucharistiques pour sauvegarder le caractère sacerdotal de la Prière eucharistique et éviter que toute l'assemblée ne la récite ensemble avec le prêtre.

Le Cardinal retient que des travaux dans ce sens sont en cours à la Congrégation.

— Le lectionnaire pose des problèmes pour beaucoup de paroisses, surtout les lectures pauliniennes; des lectionnaires sauvages font déjà leur apparition.

— Les femmes et leur situation dans la liturgie sont un problème apparemment majeur: on demande une présence plus active et plus visible des femmes dans les célébrations liturgiques.

Le Cardinal replace ce problème dans le contexte d'un mouvement féministe plus vaste qui s'introduit de plus en plus dans l'Eglise.

A la fin de l'entretien, Son Eminence remercie les deux évêques de leur rapport très intéressant.

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTA DEL VATICANO

c/c post. 00774000

SUSSIDI LITURGICI

VINCENZO RAFFA FDP

LITURGIA FESTIVA
PER L'OMELIA E LA MEDITAZIONE
ANNI: A B C

3^a edizione con:

- saggio sulla natura e norme dell'omelia;
- adeguamento alla 2^a edizione del Lezionario 1981 (fasc. suppl. italiano, 1982);
- aggiornamento sul Codice di Diritto Canonico del 25 gennaio 1983 ed altri documenti di data recente;
- varie parti migliorate, rifuse o accresciute.

Volume formato cm. 11 × 17,5, pp. 1920, carta india avorio
L. 35.000 + spese spedizione



SALVATORE GAROFALO

PAROLE DI VITA
COMMENTO AI VANGELI FESTIVI

Commenti evangelici compresi quelli relativi ai Vangeli delle feste non domenicali e di quelle infrasettimanali che oggi, in Italia, sono state trasferite alla domenica; raccolta utile a sacerdoti e a quanti fanno del Vangelo festivo particolare argomento di riflessione per un vita liturgica più coerente ed intensa.

<i>Anno A</i> Pagine 416	L. 13.200 + spese spedizione
<i>Anno B</i> con Supplemento e Indice Generale Pagine 420 + 48	L. 13.200 + spese spedizione
<i>Anno C</i> Pagine 446	L. 13.200 + spese spedizione

COLLECTIO MISSARUM DE BEATA MARIA VIRGINE

EDITIO TYPICA

Con il decreto *Christi mysterium celebrans* del 15 agosto 1986, la Congregazione per il Culto Divino ha promulgato una raccolta di messe della beata Vergine Maria.

- La *Collectio* è particolarmente ampia: consta infatti di quarantasei formulari di messe, ognuno dei quali è completo e dotato di prefazio proprio.
- Ogni formulario è preceduto da una introduzione di indole storica, liturgica e pastorale che ne illustra il contenuto biblico ed eucologico ed offre utili spunti per l'omelia.
- La *Collectio* è destinata in primo luogo ai santuari mariani; poi alle comunità ecclesiali che desiderano celebrare con varietà di formulari la memoria di santa Maria « in sabbato ».
- Pur costituendo una ricca proposta culturale, la *Collectio* non apporta alcuna modifica né al Calendario Romano, né al Messale Romano, né al Lezionario della Messa, né al vigente ordinamento delle rubriche.
- I quarantasei formulari sono distribuiti nei vari tempi dell'Anno liturgico in modo che la memoria della Madre del Signore sia inserita organicamente nella celebrazione del mistero di Cristo.
- Per il suo carattere antologico, la molteplicità delle fonti, il ricupero di testi antichi, l'attenzione ai progressi della mariologia e la fedeltà ai principi del rinnovamento liturgico, la *Collectio* costituisce una qualificata testimonianza della venerazione della Chiesa verso la beata Vergine e offre non pochi motivi ispiratori per le celebrazioni dell'imminente Anno Mariano.

La *Collectio* consta di due volumi:

- I. *Collectio missarum de beata Maria Virgine*, di pp. xxviii + 238, contenente le Premesse generali, i quarantasei formulari e un'Appendice con alcune formule per la benedizione solenne.
- II. *Lectionarium pro missis de beata Maria Virgine* di pp. xvi + 232, contenente le Premesse per l'uso del Lezionario, le letture bibliche per ciascuna messa e un'Appendice con testi alternativi.

I due volumi, artisticamente illustrati, rilegati in tela rossa, formato cm. 24×17, indivisibili, sono disponibili presso la Libreria Editrice Vaticana al prezzo di Lit. 70.000.