

NOTITIAE

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM



272

CITTÀ DEL VATICANO
MARTIO 1989

NOTITIAE

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica
editi cura Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum

Mensile - Spediz. Abb. Postale - Gruppo III - 70%.

Directio: Commentarii sedem habent apud Congregationem de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta, his verbis inscripta NOTITIAE. *Città del Vaticano. Administratio autem residet apud Libreria Editrice Vaticana - Città del Vaticano - c.c.p. N. 00774000.*

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 35.000 - extra Italiam lit. 45.000 (\$ 45). Singuli fasciculi veneunt: lit. 6.000 (\$ 7) — Pro annis elapsis singula volumina: lit. 60.000 (\$ 60).

Libreria Vaticana fasciculos Commentariorum mittere potest etiam *via aërea* Typis Polyglottis Vaticanis.

272 Vol. 25 (1989) - Num. 3

Acta Summi Pontificis

« Christifideles laici » Ioannis Pauli PP. II Adhortatio Apostolica post Synodum Episcoporum edita: Christifideles - Baptisma - Ministeria	251
La musica parte essenziale della Liturgia	262
La Quaresima	263
La risurrezione di Cristo	265

Congregatio de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum

Coetus per la redazione del supplementum della Liturgia Horarum (M. L.) . . .	266
Les travaux du Martyrologe (J. E.)	267
Summarium decretorum: Confirmatio deliberationum Conferentiarum Episcoporum circa interpretationes populares: 269; Confirmatio textuum propriorum Religiosorum: 273; Calendaria particularia: 274; Inconationes: 275; Patroni confirmatio: 275; Concessio tituli Basilicae Minoris: 276; Decreta varia: 276.	

Studia

Per una definizione di « spiritualità cristiana » dall'ambito liturgico (Achille M. Triacca, s.d.b.)	277
--	-----

Documenta Conferentiarum Episcoporum

Germania: Unsere Verantwortung für den Sonntag	289
Italia: Disciplina liturgica e sacramentale	302
Jugoslavia: La Liturgia e la vita della Chiesa (Anton Benven)	304

Actuositas Commissionum Liturgicarum

Relationes circa instaurationis liturgicae progressus (I): Helvetia: Bericht aus der Liturgischen Kommission der Schweiz	309
---	-----

Nuntia et chronica

Visitationes ab Episcopis factae (I): Visit ad limina of Grees (C. J.)	312
In memoriam Exc.mi Domini Ioannis Pásztor (Vincentius Maly)	313

SOMMAIRE

Actes du Souverain Pontife (pp. 251-264)

Dans sa récente exhortation apostolique « Christifideles laici », Jean-Paul II consacre plusieurs numéros au rapport entre laïcs et liturgie de l'Eglise, en insistant sur l'importance des sacrements de Baptême et de Confirmation, grâce auxquels les fidèles laïcs participent à la triple mission du Christ Jésus: sacerdotale, prophétique et royale (nn. 10-14). Le Souverain Pontife rappelle aussi l'enseignement et la discipline de l'Eglise pour ce qui est des ministères, des offices et des fonctions des laïcs, fondés sur les sacrements de l'initiation chrétienne et leur différence essentielle avec le ministère des pasteurs, qui a sa racine dans le sacrement de l'Ordre (nn. 21-23).

La musique dans la liturgie, le temps du Carême et la résurrection du Christ sont des thèmes traités par le Pape dans deux discours qui sont en partie rapportés ici.

Etudes

Pour une définition de « spiritualité chrétienne » qui ressort de la liturgie (pp. 277-288).

Dans le secteur liturgique, avant le Concile Vatican II, on traitait peu de la spiritualité liturgique. La présente contribution touche à la problématique embrouillée, encore vive dans l'après-Concile, autour de la nature et des caractéristiques propres de la spiritualité chrétienne. Elle prend ensuite en considération certaines antinomies héritées de l'histoire et touche à des contradictions présentes dans le tissu ecclésial d'aujourd'hui.

De tout cela découle, pour le moment que nous vivons, la nécessité de pouvoir aboutir à une configuration de la « spiritualité chrétienne », qui prend forme à partir de la liturgie. Pour cela on rappelle l'importance d'une méthode appropriée qui permette plus facilement de comprendre que la liturgie (qui a comme centre et sommet la célébration) constitue la spiritualité chrétienne, ou que la spiritualité dans le christianisme est fondée sur la liturgie.

A la fin de la contribution, on traite des principes qui permettent de donner une définition de la spiritualité chrétienne.

Documents des Conférences épiscopales

Allemagne: Notre responsabilité pour le Dimanche (pp. 289-301)

Le document préparé par la Conférence épiscopale en collaboration avec le Conseil de l'Eglise évangélique en Allemagne exprime la préoccupation des deux Eglises au sujet de la sanctification du Dimanche, menacée par des dangers croissants qui s'opposent au caractère religieux de ce jour et qui proviennent des milieux industriels et économiques, du sport et du tourisme. Le document met en évidence la signification du Dimanche pour la vie, pour la famille et pour la culture chrétienne.

Italie: Discipline liturgique et sacramentelle (pp. 302-304)

Le récent document de la Conférence épiscopale italienne « Communion, communauté et discipline ecclésiale » (nn. 70-73) demande aux prêtres, aux religieux et aux laïcs de saisir la profonde signification ecclésiale du respect des normes liturgiques et sacramentelles et de leur mise en valeur.

Yougoslavie: La liturgie et la vie de l'Eglise (pp. 304-308)

On présente ici le document préparé par les évêques croates pour rappeler le 25^e anniversaire de la Constitution liturgique « Sacrosanctum Concilium ». Le document traite les points suivants: 1. Liturgie, œuvre et culte de Dieu; 2. Liturgie de l'Eglise terrestre; 3. La réforme liturgique de notre temps; 4. La Constitution conciliaire et l'œuvre énorme du renouveau.

SUMARIO

Actividad del Sumo Pontifice (pp. 251-264)

En la reciente Exhortación Apostólica «Christifideles laici» Juan Pablo II ha dedicado algunos párrafos a la relación que existe entre los laicos y la Liturgia de la Iglesia; considerando en primer lugar la importancia de los sacramentos del Bautismo y de la Confirmación, gracias a los cuales los fieles laicos participan en la función sacerdotal, profética y real de Jesucristo (nn. 10-14). El Papa habla también de la doctrina y de la disciplina de la Iglesia sobre los ministerios, oficios y funciones de los laicos, que tienen su fundamento en los sacramentos de la iniciación cristiana, los cuales se diferencian esencialmente del ministerio de los pastores, cuyo fundamento es el sacramento del Orden (nn. 21-23).

Se publican también fragmentos de discursos del Santo Padre sobre la música en la Liturgia y sobre la Cuaresma, y la Resurrección de Cristo.

Estudios

Una definición de «espiritualidad cristiana» desde el ámbito de la Liturgia (pp. 277-288)

En el campo de los estudios litúrgicos antes del Concilio Vaticano II se ha hablado relativamente poco de la espiritualidad litúrgica. Este trabajo recuerda la complicada problemática, viva aún después del Concilio, acerca de la naturaleza y las características propias de la espiritualidad cristiana. Se indican a continuación algunas antinomias, heredadas de la historia, y se recuerdan algunas contradicciones presentes en la realidad eclesial actual.

Estas reflexiones muestran la necesidad, en el momento actual, de precisar la configuración de la «espiritualidad cristiana», fundamentada sobre la Liturgia. Por esta razón se intenta demostrar que la Liturgia (que tiene como centro y cumbre la celebración) constituye la espiritualidad cristiana, o mejor, que la espiritualidad en el ámbito cristiano se identifica con la Liturgia.

Al final del trabajo se exponen los principios que permiten dar una definición de la espiritualidad cristiana.

Documentos de las Conferencias Episcopales

Alemania: Nuestra responsabilidad para con el domingo (pp. 289-301)

El documento preparado por la Conferencia Episcopal en colaboración con el Consejo de la Iglesia Evangélica de Alemania, expresa la preocupación de las dos Iglesias por la santificación del domingo, amenazada por constantes ataques contra el carácter religioso de este día, precedentes de los ambientes industriales, económicos, deportivos y turísticos. El documento pone en evidencia el significado que tiene el domingo para la vida, la familia y la cultura cristiana.

Italia: Disciplina litúrgica y sacramental (pp. 302-304)

Un reciente documento de la Conferencia Episcopal Italiana, «Comunión, comunidad y disciplina eclesial», en los nn. 70-73, invita a los presbíteros, religiosos y laicos a descubrir el profundo significado eclesial del valor propio y del respeto que merecen las normas litúrgicas y sacramentales.

Yugoslavia: La Liturgia y la vida de la Iglesia (pp. 304-308)

Los Obispos de Croacia han preparado un documento para recordar el 25º aniversario de la Constitución litúrgica «Sacrosanctum Concilium». En él tratan de la Liturgia como obra y culto de Dios; la Liturgia en el tiempo de la Iglesia terrena; la reforma litúrgica en nuestro tiempo y la Constitución conciliar y la gran labor de la renovación de la Liturgia.

SUMMARY

Acts of the Holy Father (pp. 251-264)

In the recent Apostolic Exhortation "Christifideles laici" the Holy Father Pope John Paul II devoted several paragraphs to the relationship between the laity and the liturgy of the Church, dwelling upon the importance of the sacrament of Baptism and Confirmation, by means of which the christian faithful share in the threefold office priestly, prophetic and royal - of Jesus Christ (nn. 10-14). The Holy Father drew attention also to the teaching and discipline of the Church regarding ministries, the roles and functions of the laity, rooted in the sacrament of christian initiation and the essential difference between those latter ministries and of the ordained, in virtue of the sacrament of Holy Order (nn. 21-23).

Music in the Liturgy, Lent and the Resurrection were themes touched upon in recent discourses of the Holy Father.

Studies

Towards a definition of "christian spirituality" in the context of the liturgy (pp. 277-288)

The subject of liturgical spirituality was spoke about little before the Second Vatican Council. The present contribution examines the intricate question of christian spirituality. The study takes into consideration certain apparent contradictions, inherited from the past, present in the Church of today. From this it emerges that for the way forward indicates the need to develop christian spirituality founded upon a liturgical basis.

To achieve this a suitable methodology is required which will indicate that the liturgy (which has as its center and goal the celebration) constitutes christian spirituality. In conclusion some principles are given that help define christian spirituality.

Documents of Episcopal Conferences

Germany: Our responsibility for Sunday (pp. 289-301)

This document prepared jointly by the Episcopal Conference and the Council of the German Evangelical Church expresses the concern of both Churches concerning the diminishing of the sanctification of Sunday caused by the industrial and economic climate, sport and tourism. The text draws attention to the significance of Sunday for the christian life, for the family and for christian culture.

Italy: Liturgical and sacramental discipline (pp. 302-304)

The recent document of the Italian Episcopal Conference "Communion, community and ecclesial discipline", (nn. 70-73) reminds priests, religious and the laity to look at the deep ecclesial significance and value of liturgical and sacramental norms.

Yugoslavia: The Liturgy and the life of the Church (pp. 304-308)

On the occasion of the 25th anniversary of the promulgation of *Sacrosanctum Concilium* the Croate bishops published a document. Its principal points are as follows: 1. Liturgy - work and worship of God; 2. Liturgy in the time of the earthly Church; 3. The liturgical reform in our days; 4. The conciliar Constitution and the great work of renewal.

ZUSAMMENFASSUNG

Akten des Heiligen Vaters (S. 251-264)

Im kürzlich erschienenen Apostolischen Schreiben »Christifideles laici« widmet Papst Johannes Paul II. einige Abschnitte der Stellung der Laien in der Liturgie. Kraft der Taufe und Firmung nehmen sie teil am priesterlichen, prophetischen und königlichen Amt Jesu Christi (10.-14.). Der Papst erinnert auch an die Lehre der Kirche und an die sich daraus ergebende Ordnung: Während das Amt der Hirten im Weihesakrament gründet, haben Dienste, Aufgaben und Funktionen der Laien ihre Wurzel im Christsein als solchem (21.-23.).

Zwei Ansprachen des Papstes, die wir hier teilweise wiedergeben, befassen sich mit der Musik im Gottesdienst, mit der vorösterlichen Bußzeit und mit dem Geheimnis der Auferstehung.

Studien

Zu einer Definition von »christlicher Spiritualität« aus dem liturgischen Bereich (S. 277-288)

Vor dem letzten Konzil war von liturgischer Spiritualität kaum die Rede. Vorliegender Beitrag weist denn auch auf die verwickelte Problematik hin, die es auch heute noch schwer macht, Natur und Wesen der christlichen Spiritualität zu bestimmen. Im zweiten Teil werden einige Antinomien von früher und Widersprüche, die aus unserer Zeit stammen, aufgezählt.

Aus all dem ergibt sich für heute die Notwendigkeit, daß sich »christliche Spiritualität« auf dem Boden der Liturgie ansiedelt. Darum kommt es darauf an, eine Methode aufzuzeigen, die es ermöglicht, die Übereinstimmung von Liturgie (in deren Mittelpunkt die Feier steht) und christlicher Spiritualität zu erfassen. Am Ende der Studie werden Prinzipien genannt, die bei einer Definition christlicher Spiritualität Gültigkeit haben.

Dokumente von Bischofskonferenzen

Deutschland: Unsere Verantwortung für den Sonntag (S. 289-301)

Das von der Deutschen Bischofskonferenz in Zusammenarbeit mit dem Rat der Evangelischen Kirche in Deutschland verfaßte Dokument drückt die Besorgnis der beiden Kirchen darüber aus, daß die Sonntagsheiligung immer mehr bedroht ist. Die Gefahren, die sich gegen den religiösen Charakter dieses Tages richten, kommen aus den Bereichen von Industrie, Wirtschaft, Sport und Tourismus. Die christliche Bedeutung des Sonntags für die Familie wird klar aufgezeigt.

Italien: Geordnete Feier des Gottesdienstes und der Sakramente (S. 302-304)

»Kommunion, Gemeinschaft und kirchliche Disziplin« heißt ein aktuelles Schreiben der Italienischen Bischofskonferenz. Darin werden (nn. 70-73) die Priester, die Ordensleute und die Laien aufgefordert, sich für die Beachtung der liturgischen Normen im Gottesdienst und bei der Sakramentenspendung einzusetzen und ihren Sinn zu erschließen.

Jugoslawien: Die Liturgie und das Leben der Kirche (S. 304-308)

Dieses Dokument der Bischöfe Kroatiens knüpft an das 25jährige Bestehen der Konstitution »Sacrosanctum Concilium« an. Folgende Themen werden darin behandelt: 1. Liturgie: Werk Gottes, ihm zur Ehre; 2. Liturgie in der Zeit Kirche auf Erden; 3. Die Liturgiereform unserer Tage; 4. Die Konzilskonstitution und das Werk der Erneuerung.

«CHRISTIFIDELES LAICI» IOANNIS PAULI PP. II ADHORTATIO APOSTOLICA POST SYNODUM EPISCOPORUM EDITA

Die 30 ianuarii 1989 publici iuris facta est Adhortatio Apostolica Summi Pontificis Ioannis Pauli II de vocatione et missione laicorum in Ecclesia et in mundo, cui titulus «Christifideles laici».

*Placet nobis hic referre ea, quae in nn. 10-14 et 21-23, peculiari modo ad sacram Liturgiam spectant.**

CHRISTIFIDELES - BAPTISMA - MINISTERIA

10. Neque profecto verbis amplificamus cum dicimus cunctam christifidelis laici existendi rationem eo fine constare ut ad hanc radicalem novitatem christianam cognoscendam eum deducat; quae a Baptismate, sacramento fidei, promanat, ita ut eius obligationes secundum vocationem a Deo acceptam solvere possit. Ut christifidelis laici «figuram» describamus, in aliis, hos tres primarios aspectus sumamus eosque explicite et directe consideremus: Baptismus in vitam filiorum Dei nos denuo generat, cum Christo et cum suo corpore quod est Ecclesia nos coniungit, nos in Spiritu Sancto ungit atque in eius templum constituit.

11. Memoria repetamus verba quibus Iesus Nicodemum alloquitur: «Amen, amen dico tibi: Nisi quis natus fuerit ex aqua et Spiritu, non potest introire in regnum Dei» (Io 3, 5). Baptisma igitur est nova natiuitas, nova generatio.

Hunc aspectum doni Baptismatis profecto Petrus apostolus mente agitat cum in illud canticum conclamat: «Benedictus Deus et Pater Domini nostri Iesu Christi, qui secundum magnam misericordiam suam regeneravit nos in spem vivam per resurrectionem Iesu Christi ex mortuis, in hereditatem incorruptibilem et incontaminatam et immarcescibilem, conservatam in caelis propter vos» (1 Pe 1, 3-4), eosque appellat

* *L'Osservatore Romano*, 30-31 gennaio 1989.

christianos qui sunt «renati non ex semine corruptibili sed incorruptibili per verbum Dei vivum et permanens» (1 Pe 1,23).

Per Baptisma in suo Unigenito Filio Iesu Christo efficimur filii Dei. Cum ex aquis sacri fontis quilibet christianus egreditur, vocem, quae ad ripam fluminis Iordani audita est, et ipse auscultat: «Tu es Filius meus dilectus; in te complacui mihi» (Lc 3, 22), atque cum Filio praedilecto se consociatum intellegit et filium ex adoptione (cfr. Gal 4, 4-7) et Christi fratrem effectum esse. Ex quo in intima cuiusque nostrum historia aeternum Patris consilium adimpletur: «Quos praescivit, et predestinavit conformes fieri imaginis Filii eius, ut sit ipse primogenitus in multis fratribus» (Rom 8, 29).

Spiritus Sanctus baptizatos constituit filios Dei ac simul membra corporis Christi. Quae Paulus apostolus ad Corinthios prescribit: «In uno Spiritus omnes nos in unum corpus baptizati sumus» (1 Cor 12, 13); quare apostolus christifidelibus laicis iterare potest: «Vos autem estis corpus Christi et membra ex parte» (1 Cor 12, 17); «quoniam autem estis filii, misit Deus Spiritum Filii sui in corda nostra» (Gal 4, 6; cfr. Rom 8, 15-16).

12. Igitur baptizati, quatenus regenerati ut «filii in Filio», artissimo vinculo sunt «membra Christi ac de corpore (...) Ecclesiae» effecti, ut Concilium Florentinum docet.¹⁷

Etenim baptismus significat incorporationem eamque efficit, mysticam sane sed realem, in crucifixum corpus et gloriosum Iesu. Per sacramentum Iesus baptizatum cum sua morte coniungit ut in suam resurrectionem iniungat (cfr. Rom 6, 3-5), a «vetere homine» eum spoliatur atque «novo homine» induit, id est Se ipso: «Quicumque enim in Christum baptizati estis, Christum induistis», ut Paulus apostolus aperte proclamatur (Gal 3, 27; cfr. Eph 4, 22-24; Col 3, 9-10). Ita «multi unum corpus sumus in Christo, singuli autem alter alterius membra» (Rom 12, 5).

In his autem Pauli verbis doctrina ipsius Iesu fideliter resonat, qui mysticam unitatem discipulorum cum Se ipso et inter eos revelavit eamque quasi imaginem et propagationem proponit arcanae illius communionis quae Patrem cum Filio coniungit et Filium cum Patre in vinculo amoris Spiritus Sancti (cfr. Io 17, 21). Haec autem eadem est unitas de qua Iesus loquitur cum imaginem vitis et palmitum refert: «Ego sum vitis, vos palmites» (Io 15, 5), quae imago non solum profundam

¹⁷ CONC. OECUM. FLORENTINUM, Decr. pro Armenis: DS 1314.

discipulorum intimitatem cum Iesu illustrat, sed etiam vitalem et mutuam discipulorum communionem inter se dilucidat: omnes palmites unius Vitis.

13. Alia imagine, id est aedificii, Petrus apostolus baptizatos «lapides vivos» definit, in Christo «lapide angulari» aedificatos, atque in «domum spiritualem» construendam destinatos (*1 Pe* 2, 5 sqq.). Quae imago in alium aspectum novitatis Baptismi nos inducit, ita a Concilio Vaticano II explanatum: «Baptizati, enim, per regenerationem et Spiritus Sancti unctionem consecrantur in domum spiritualem».¹⁸

Spiritus Sanctus baptizatum «ungit» eumque indelebili suo charactere signat (cfr. *2 Cor* 1, 21-22) et templum spirituale constituit, id est ex unione et conformatione cum Iesu Christo eum sacra Dei praesentia replet.

Hac autem spirituali «unctione» christianus verba Iesu quodam modo repetere potest: «Spiritus Domini super me; propter quod unxit me evangelizare pauperibus, misit me praedicare captivis remissionem et caecis visum, dimittere confractos in remissione, praedicare annum Domini acceptum» (*Lc* 4, 18-19; cfr. *Is* 61, 1-2). Ita baptizatus ex Baptismatis effusione cum ipsa Iesu Christi, Messiae Salvatoris, missione participat.

14. Apostolus Petrus baptizatos, «sicut modo genitos infantes», his verbis alloquitur: «Ad quem accedentes, lapidem vivum, ab hominibus quidem reprobatur, coram Deo autem electum, pretiosum, et ipsi tamquam lapides vivi aedificamini domus spiritualis in sacerdotium sanctum offerre spirituales hostias acceptabiles Deo per Iesum Christum (...). Vos autem genus electum, regale sacerdotium, gens sancta, populus in acquisitionem, ut virtutes annuntietis eius, qui de tenebris vos vocavit in admirabile lumen suum (...)» (*1 Pe* 2, 4-5. 9).

Haec est nova gratiae et dignitatis baptismatis nota: christifideles laici, ex parte sua, participes efficiuntur triplicis muneris sacerdotalis, prophetici et regalis Iesu Christi. Quae nota ex memoria et traditione viva Ecclesiae numquam discedit. Hoc, ut exemplum afferamus, ex verbis Sancti Augustini plane ostenditur, qui, dum psalmum 26 explicat, haec dicit: «Unctus est enim ille David ut rex. Et solus tunc ungebatur rex et sacerdos; duae istae illo tempore unctae personae. In duabus personis praefigurabatur futurus unus rex et sacerdos, utroque munere unus

¹⁸ CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 10.

Christus, et ideo Christus a chrismate. Non solum autem caput nostrum unctum est, sed et corpus eius nos ipsi (...). Ideo ad omnes christianos pertinet unctio; prioribus autem Veteris Testamenti temporibus ad duas solas personas pertinebat. Inde autem apparet Christi corpus non esse, quia omnes ungimur: et omnes in illo et Christi et Christus sumus, quia quodammodo totus Christus et caput et corpus est».¹⁹

Vestigia Concilii Vaticani II insequentes,²⁰ ab ineunte ministerio nostro pastoralis, hanc dignitatem sacerdotalem, propheticam et regalem universi populi Dei laudando extulimus: «Ille qui ex Virgine Maria natus est, fabri Filius, ut putabatur, Filius Dei vivi, ut Petrus confessus est, venit ut in “sacerdotum regnum” nos omnes constitueret. Concilium Vaticanum II huius potestatis mysterium atque missionem Christi Sacerdotis, Prophetae Magistri, Regis re quidem vera in Ecclesia prosequi nobis in memoriam revocavit. Omnes, Dei Populus universus huius triplicis missionis est particeps».²¹

Christifideles laici hac Adhortatione iterum invitantur ut rursus legant, meditentur sibi que prorsus assimilent studiosa cognitione et amore uberem et fecundam Concilii doctrinam de eorum participatione cum triplici Christi munere.²² Primaria huius doctrinae elementa subinde exponimus summatim.

Christifideles laici participes sunt muneris sacerdotalis per quod Iesus ad gloriam Patris et in salutem omnium gentium se ipse in cruce obtulit et in sacra Eucharistiae celebratione perpetuo se offert. Baptizati, in Christum Dominum incorporati, cum eo et cum eius sacrificio coniunguntur, se ipsos suaeque opera offerendo (cfr. *Rom* 12, 1-2). Haec Concilium declarat, dum de christifidelibus laicis agit: «Omnia enim eorum opera, preces et incepta apostolica, conversatio coniugalitatis et familiaris, labor quotidianus, animi corporisque relaxatio, si in Spiritu peragantur, imo molestiae vitae si patienter sustineantur, fiunt spirituales hostiae, acceptabiles Deo per Iesum Christum (cfr. *1 Pe* 2, 5), quae in Eucharistiae celebratione, cum dominici Corporis oblatione, Patri piissime offerun-

¹⁹ S. AUGUSTINUS, *Enarr. in Ps.* XXVI, II, 2: CCL38, 154 sq.

²⁰ Cfr. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 10.

²¹ IOANNES PAULUS II, Homilia *In platea Sancti Petri, ob initium ministerii Summi catholicae Ecclesiae Pastoris* (22 Octobris 1978): *AAS* 70 (1978) 946 (in lingua italica).

²² Cfr. iteratam propositionem huius doctrinae in *Instrumento laboris*, «Devotione et missione laicorum in Ecclesia et in mundo viginti annis a Concilio Vaticano II elapsis», 25.

tur. Sic et laici, qua adoratores ubique sancte agentes, ipsum mundum consecrant». ²³

Praeterea, cum munus propheticum Christi participant, « qui et testimonio vitae et verbi virtute Regnum proclamavit Patris », ²⁴ christifideles laici idonei fiunt et obstriguntur ut Evangelium ex fide suscipiant idque verbis et operibus nuntient, atque quod in mundo malum est fortiter indicare minime haesitent. Cum Christo, « propheta magno » (cfr. *Lc* 7, 16), concorporati, atque, in Spiritu, Christi resuscitati « testes » effecti, christifideles laici tum sensum fidei supernaturalis Ecclesiae participant, quae « in credendo falli nequit », ²⁵ tum gratiae verbi fiunt participes (cfr. *Act* 2, 17-18; *Ap̄c* 19, 10). Advocantur etiam ut novitatem et virtutem Evangelii in vita quotidiana, familiari et sociali manifestent et illustrent, ac simul in contradictionibus huius aetatis patienti et forti animo spem gloriae « etiam per vitae saecularis structuras expriment ». ²⁶

Cum a Christo, Domino et Rege universi mundi, christifideles laici plene possideantur, participant de eius munere regali, atque ab eo in servitium Regni Dei et in huius diffusionem per generis humani historiam convocantur. Hanc christianam « regalitatem » vivunt praecipue ex pugna spirituali ut ipsi in se regnum peccati vincant ac superent (cfr. *Rom* 6, 12) ac deinde sese offerendo ad serviendum, in caritate et iustitia, ipsi Iesu Christo qui in omnibus fratribus, praesertim in minimis, praesens perpetuo inest (cfr. *Mt* 25, 40).

Sed christifideles laici vocantur modo singulari ut universae creaturae originariam virtutem iterum tribuant. Nam, dum hanc creaturam in verum hominis bonum ordinant, ea virtute quae a vita gratiae sustentatur, fideles de illa participant potestate eamque exercent qua Iesus resuscitatus ad Se omnia trahit ac Se cum his Patri subicit, ita ut Deus sit omnia in omnibus (cfr. *Io* 12, 32; *1 Cor* 15, 28).

Prima autem radix huius participationis christifidelium laicorum cum triplici Christi Sacerdotis, Prophetae et Regis munere in unctione Baptismatis invenitur, in Confirmatione evolvitur, in Eucharistia consummatur atque ex illa intima vi sustentatur. Haec participatio singulis christifidelibus laicis datur sane, sed quatenus unum Domini Corpus conformant. Etenim Iesus Ecclesiam quatenus est suum Corpus suaeque

²³ CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 34.

²⁴ *Ibid.*, 35.

²⁵ *Ibid.*, 12.

²⁶ *Ibid.*, 35.

Sponsa suis cumulat donis. Ex quo singuli triplicis muneris Christi participes sunt quatenus et ipsi membra sunt Ecclesiae, quae Petrus apostolus aperte declarat cum baptizatos definit genus electum, regale sacerdotium, gentem sanctam, populum in acquisitionem Dei (cfr. *1 Pe* 2, 9). Sed quoniam participatio fidelium laicorum cum triplici Christi munere a communione cum Ecclesia derivat, ideo necesse est ut fideles illam vivant eamque in communione et ad augmentum huius communionis opere exercent. « Sicut omnes christos dicimus propter mysticum chrisma, sic omnes sacerdotes, quoniam membra sunt unius sacerdotis ».²⁷

21. Concilium Vaticanum II exhibet ministeria et charismata tamquam dona Spiritus Sancti in aedificationem Corporis Christi et pro adimplenda salutis missione in hoc mundo.⁶⁴ Ecclesia enim ducitur atque gubernatur a Spiritu, qui diversa dona hierarchica et charismatica inter baptizatos omnes dispergit, singulos advocans ut, sua quisque ratione, et activi et corresponsabiles fiant.

Perpendamus nunc ministeria et charismata quatenus directe sese referunt ad christifideles laicos et ad eorum participationem in vita Ecclesiae-Communione.

Ministeria quae in Ecclesia, licet diversa ratione, reperiuntur ac vigent, participatio sunt ministerii Christi Iesu, qui Bonus est Pastor, vitam suam pro ovibus ponens (cfr. *Io* 10, 11), Servus Humilis ad omnium salutem omnino animam suam impendens (cfr. *Mc* 10, 45). Paulus autem admodum clare loquitur in enodanda constitutione ministeriali ecclesiarum apostolicarum, nam in Epistula 1 ad Corinthios scribit: « Quosdam quidem posuit Deus in Ecclesia primum apostolos, secundo prophetas, tertio doctores (...) » (*1 Cor* 12, 28). In Epistula autem ad Ephesios « Unicuique autem nostrum data est gratia secundum mensuram donationis Christi (...). Et Ipse dedit quosdam quidem apostolos, quosdam autem prophetas, alios autem pastores et doctores ad instructionem sanctorum in opus ministerii, in aedificationem corporis Christi, donec occurramus omnes in unitatem fidei et agnitionis Filii Dei, in virum perfectum, in mensuram aetatis plenitudinis Christi » (*Eph* 4, 7. 11-13; cfr. *Rom* 12,4-8). Prout igitur ex his atque ex aliis Novi Testamenti locis evincitur, ministeria, sicuti pariter dona et munera ecclesialia, multiplicia et diversa sunt.

²⁷ S. AUGUSTINUS, *De Civitate Dei*, XX, 10: CCL 48, 720.

⁶⁴ Cfr. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 4.

22. Reperiuntur primum in Ecclesia quaedam ministeria ordinata, id est, ministeria quae ex Ordinis sacramento derivantur. Dominus enim Iesus elegit et constituit Apostolos, germina Populi Novi Foederis et sacrae Hierarchiae originem,⁶⁵ eis committens mandatum ut docerent omnes gentes (cfr. *Mt* 28, 19) utque populum sacerdotalem efformarent ac regerent. Haec autem Apostolorum missio, quam Dominus Iesus concedere pergit sui Populi pastoribus, verum est servitium, quod in Sacris Litteris significanter «diakonia», id est, servitium, ministerium, appellatur. Ministri itaque hoc Spiritus Sancti charisma, et quidem in non interrupta successione apostolica et per ordinis sacramentum, a Cristo Resuscitato recipiunt; accipiunt pariter et auctoritatem et sacram potestatem agendi «in persona Christi Capitis»,⁶⁶ ad serviendum Ecclesiae et ad eam in Spiritu Sancto per Evangelium et per sacramenta coadunandam.

Ministeria ergo ordinata, ante quam in beneficium evadant eorum qui ea recipiunt, gratia sunt pro vita et missione totius Ecclesiae. Exprimunt et efficiunt participationem quandam in sacerdotio Iesu Christi, quae alia atque diversa est, non gradu tantum sed essentia, ab illa participatione quae omnibus christifidelibus per baptismum et confirmationem donatur. Ceterum sacerdotium hoc ministeriale, ut admonuit Concilium Vaticanum II, essentialiter ad regale omnium christifidelium sacerdotium intenditur atque ordinatur.⁶⁷

Pastores proinde, ut communionem in Ecclesia tueantur atque augeant, praesertim in ambitu ministeriorum diversorum et sese ad invicem complementum, conscientiam colant suum ipsorum ministerium esse radicaliter in servitium totius Dei Populi ordinatum (cfr. *Heb* 5, 1); christifideles laici vicissim agnoscant sacerdotium ministeriale esse absolute necessarium pro ipsorum vita et participatione in Ecclesiae missione.⁶⁸

23. Salvifica Ecclesiae missio in mundum peragitur non a ministris dumtaxat, vi Ordinis sacramento, sed ab omnibus quoque christifidelibus laicis; hi enim, propter propriam conditionem baptizatorum et spe-

⁶⁵ Cfr. CONC. OECUM. VAT. II, Decr. de activitate missionali Ecclesiae *Ad gentes*, 5.

⁶⁶ CONC. OECUM. VAT. II, Decr. de presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 2. Cfr. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 10.

⁶⁷ Cfr. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 10.

⁶⁸ Cfr. IOANNES PAULUS II, Epistula ad universos Ecclesiae sacerdotes adveniente feria V in Cena Domini anno MCMLXXIX (9 Aprilis 1979), 3-4: *Insegnamenti*, II, 1 (1979) 844-847.

cificam vocationem, ea qua quisque valet mensura, partem habent in Christi muneribus sacerdotali, prophetico et regali.

Pastores igitur debent christifidelium laicorum ministeria, officia et munera agnoscere et promovere, cum eadem sacramentale fundamentum habeant in Baptismo et Confirmatione et pro eorum pluribus etiam in Matrimonio.

Quoties ergo Ecclesiae vel necessitas vel utilitas id exigit, pastores, iuxta normas iure universaliter constitutas, possunt christifidelibus laicis concedere quasdam functiones, quae sunt cum proprio pastorum munere conexas, non tamen exigunt characterem Ordinis. Scribitur enim in Codice Iuris Canonici: « Ubi Ecclesiae necessitas id suadet, deficientibus ministris, possunt etiam laici, etsi non sint lectores vel acolythi, quaedam eorundem officia supplere, videlicet ministerium verbi exercere, precibus liturgicis praeesse, baptismum conferre atque sacram communionem distribuere, iuxta Iuris praescripta ».⁶⁹ Nihilominus exercitium huiusmodi munerum non efficit ex christifidele laico pastorem: nam ministerium non munus efficit sed sacramentalis ordinatio. Ordinis dumtaxat sacramentum confert ministerio ordinatio peculiarem participationem in Christi munere Capitis et Pastoris atque in eius aeterno sacerdotio.⁷⁰ Si quae autem functio suppletorie exercetur, id immediate et formaliter legitimum evadit vi officialis deputationis a pastoribus collatae; ipsum autem, dum ad actum concrete reducitur, directioni auctoritatis ecclesiasticae subest.⁷¹

Novissimus Synodalis Coetus protulit amplam et eloquentem varietatem casuum qui manifestant quomodo ministeria, officia et munera baptizatorum in Ecclesia considerentur. Patres valde aestimasse visi sunt auxilium in apostolatu ex parte christifidelium laicorum, virorum et feminarum, pro evangelizatione, pro sanctificatione et pro christiana animatione realitatum temporalium itemque eorum in casibus emergentibus et in permanentibus necessitatibus generosam disponibilitatem ad partes supplendas.⁷²

⁶⁹ C.I.C., can. 230 § 3.

⁷⁰ Cfr. CONC. OECUM. VAT. II, Decr. de presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 2 et 5.

⁷¹ Cfr. CONC. OECUM. VAT. II, Decr., de apostolatu laicorum *Apostolicam actuositatem*, 24.

⁷² Codex Iuris Canonici functiones vel munera sacrorum ministrorum propria enumerat, quae tamen propter speciales et graves circumstantias, et praecise propter

Sic igitur postquam promota a Concilio est sic dicta renovatio liturgica, ipsi christifideles laici, perspicue animadvertentes quam maiora sibi munera competant in coetu liturgico et eius praeparatione, paratiores sese in dies exhibent hisce partibus suscipiendis; celebratio enim liturgica censenda est non cleri dumtaxat sed totius coetus actio sacra. Aequum proinde visum est ut munera, quae non sunt ministrorum ordinatorum propria, per christifideles laicos absolvantur.⁷³ Inde spontanea fere ratione effectum est ut, cum christifideles re participes facti fuerint in actione liturgica, participes quoque fiant in nuntiando Dei verbo atque in ipsa cura pastoralis.⁷⁴

Nihilominus non defuerunt in ipso Coetu Synodali qui, iuxta positiva iudicia, alia negativa obtruderent circa usum haud satis cautum vocabuli «ministerium», circa confusionem et, interdum, exaequationem commune inter et sacerdotium ministeriale, circa id quod aliquae ecclesiasticae leges et normae parum observentur; quod ad arbitrium fiat interpretatio de conceptu «subsidiaritatis»; quod christifideles laici quodammodo «clericalizentur»; quod periculum adsit re constituendi structuram quamdam ecclesiam servitii quae parallela exsistat illi quae Ordinis sacramento fundatur.

Ad subveniendum igitur hisce periculis locuti sunt Patres de necessitate exprimendi quam dilucide, et quidem accuratioribus vocalibus,⁷⁵ tum pariter substantialem Pastorum diversitatem ministerii, quod, cum in Ordinis sacramento fundetur, differat necesse est ab aliis ministeriis, officiis et muneribus ecclesialibus, quae in sacramentis Baptismi et Confirmationis radican- tur.

Itaque oportet in primis Pastores, in agnoscendis et conferendis christifidelibus laicis diversis ministeriis, officiis et muneribus, maximam curam adhibeant ad illos docendos harum functionum imam baptismalem rationem. Oportet insuper Pastores vigilent ne facilius in abusum

presbyterorum et diaconorum defectum, ad tempus a christifidelibus laicis exercentur, praeviis iuridica facultate et auctoritatis ecclesiasticae competentis mandato: cfr. cann. 230 § 3; 517 § 2; 776; 861 § 2; 910 § 2; 943; 1112, etc.

⁷³ Cfr. CONC. OECUM. VAT. II, Const. de sacra liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 28; C.I.C., can. 230 § 2, sic sonat: «Laici ex temporanea deputatione in actionibus liturgicis munus lectoris implere possunt; item omnes laici muneribus commentatoris, cantoribus aliisque ad normam iuris fungi possunt».

⁷⁴ Codex Iuris Canonici enumerat diversas functiones vel munera quae christifideles laici in structuris organizationis Ecclesiae sustinere possunt: cfr. cann. 228; 229 § 3; 317 § 3; 463 § 1, n. 5 et § 2; 483; 494; 537; 759; 776; 784; 785; 1282; 1421 § 2; 1424; 1428 § 2; 1435, etc.

⁷⁵ Cfr. *Propositio* 18.

incurratur praesumendi «situationes rerum urgentium» vel «necessariae subsidiaritatis» ubi obiective non talis est rerum status vel ubi obviam iri potest per programma pastorale rationi magis consonum.

Varia ministeria, officia et munera, quae christifideles possunt legitime sustinere in liturgia, in fidei transmissione et in structuris pastoralibus Ecclesiae, exercenda erunt ratione quadam cum eorum specifica vocatione laicali concordi, quae alia erit ab illa sacrorum ministrorum propria. Atque in eo sensu Adhortatio «Evangelii nuntiandi», quae pondus habuit maximum et beneficium in stimulanda hac multiplici christifidelium laicorum collaboratione in vita et missione Ecclesiae, meminit: «Campus eorum evangelizantis navitatis proprius est latissima eaque implicata provincia rei politicae, socialis atque oeconomicae; item provincia ingeniorum culturae, disciplinarum et artium, mutuarum inter Nationes necessitudinum, instrumentorum communicationis socialis; accedunt res quaedam quae peculiari modo ad evangelizationem patent, cuiusmodi sunt amor, familia, puerorum et adolescentium educatio, variarum professionum exercitatio, humanus dolor. Quo plures erunt laici homines spiritu evangelico imbuti, in quos harum rerum onus recidit quique iisdem rebus manifeste sunt addicti, et quo magis eas promovere valent et conscii erunt sibi efferendas esse omnes in se positas christianas vires, quae saepe latentes atque interclusae iacent, eo magis haec res omnes, nihil humanae efficientiae suae amittentes vel imminuentes, immo ad novos quosdam superioris ordinis campos saepe pandentes, aedificando Dei Regno inservient, ac proinde afferendae saluti in Iesu Christo».⁷⁶

Decurrentibus synodalibus laboribus Patres non parum in *Lectoratum* et *Acolythatum* inspexerunt, qui, cum in Ecclesia Latina censerentur praeteritis temporibus solummodo velut spirituales quidam gressus illius itineris quo ad ordinata ministeria accedebatur, per «Motu proprio» Pauli VI «Ministeria quaedam» (15 augusti 1972) maiorem quamdam adquisiverunt autonomiam et stabilitatem, ita ut viderentur posse ipsis christifidelibus laicis, licet viris tantummodo, destinari. Atque in eundem sensum exprimitur novus Codex Iuris Canonici.⁷⁷ Nunc autem synodales Patres desiderare se asseruerunt «ut Motu proprio “Ministeria quaedam” revisioni subiiciatur, ratione habita usus Ecclesiarum loca-

⁷⁶ PAULUS VI, Adhort. Ap. *Evangelii nuntiandi*, 70: *AAS* 68 (1976) 60.

⁷⁷ Cfr. *C.I.C.*, can. 230 § 1.

lium et praesertim indicando criteria secundum quae destinatarii cuiuscumque ministerii eligi debeant ».⁷⁸

Quapropter propria Commissio instituta est non solum ad responsionem praebendam huic Patrum Synodali desiderio, sed etiam, immo magis, ad subicienda profundiori studio varia theologica, liturgica, iuridica et pastoralia problemata, quae agitantur cum hodie tam christifidelibus laicis ministeria committuntur.

Dum commissio studium perficiat, fidelis reverentia, ut Ecclesiae praxis in conferendis christifidelibus laicis ministeriis decurrat modo ordinato et fructuoso, ab omnibus ecclesiis particularibus detur oportet principiis theologicis iam memoratis, speciatim essentiali diiifferentiae sacerdotium ministeriale inter et commune atque consequenter inter ministeria quae ex Ordinis sacramento derivantur et ministeria ex sacramenti Baptismatis et Confirmationis profluentia.

⁷⁸ *Propositio 18.*

PASCHA DIVINUM OPUS MIRABILE

Sacrae Christi lucis radii iam splendent, et pura puri Spiritus luminaria oriuntur, caelestis autem et regiae divinitatis gloriae thesaurus aperit. Nox multa et obscura absorpta est et ingrata mors obscurata; vita universis aperta est, et luce perenni omnia plena sunt, atque orientes orientium universum obtinent: et ille ante luciferum genitus, immortalis et magnus splendet Christus universis plus quam sol. Ideoque longa et aeterna nobis credentibus in ipso dies adest candida, Pascha mysticum, figurate quidem per legem celebratum; Pascha, mirabile divinae virtutis et potestatis opus; vere festum et memoriale legitimum sempiternum: ex passione impassibilitas, ex morte immortalitas, ex iuventute vita, ex plaga medela, ex lapsu erectio, ex descensu ascensus. Sic Deus magna operatur; sic ex impossibilibus stupenda creat, ut ostendatur ipsum solum volentem omnia posse.

(Ex Homilia Sancto Hippolyto presbytero attributa, *Homilia VI in Pascha*, PG 59, 735).

LA MUSICA PARTE ESSENZIALE DELLA LITURGIA

*Ex allocutione Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 23 decembris 1988 ad chorum « Harmonici Cantores » habita, durante audientia in aula Sancti Ambrosii Domus Pontificalis concessa.**

La musica svolge, tra le manifestazioni dello spirito umano, una funzione elevata, unica ed insostituibile. Quando è veramente bella ed ispirata, essa ci parla più ancora di tutte le altre arti della bontà, della virtù, della pace, delle cose sante e divine. E non per nulla essa è sempre stata e sempre sarà parte essenziale della Liturgia, come possiamo rilevare dalle tradizioni liturgiche dei popoli cristiani di ogni continente.

Mi conforta il vostro interesse per il patrimonio ricchissimo e secolare della musica sacra. Oggi, veramente, è doveroso riscoprire i tesori dimenticati. Per far questo, occorre intelligenza, gusto e grande rigore stilistico. Certo, anche la musica sacra deve evolversi, e non saremo certo noi cristiani a non apprezzare quanto di buono oggi si produce; ma non dobbiamo dimenticare quanto di valido ci hanno lasciato i grandi compositori del passato, che non di rado, oltre ad essere artisticamente dotati, avevano una fede profonda ed una adesione alle realtà dello spirito così generosa da esserci di esempio.

Continuate a valorizzare le grandi composizioni che essi ci hanno lasciato: anche oggi essi possono aiutarci ad elevare il nostro spirito ed a godere di quella pace e di quella gioia, delle quali abbiamo tanto bisogno e desiderio, e che, come ho detto, solo la nobile musica sacra sa darci.

Proseguite, dunque, su questa linea, e rendete un prezioso servizio alla cultura, alla società e alla Chiesa stessa, la quale sempre si è fatta e si fa patrocinatorice della vera arte, che non è mai disgiunta dalla sanità dei costumi morali e dal senso religioso della vita e dell'esistenza.

* *L'Osservatore Romano*, 24 dicembre 1988.

LA QUARESIMA

*Ex allocutione Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 8 februarii 1989 habita, durante Audientia Generali in aula Pauli VI christifidelibus concessa.**

Oggi, Mercoledì delle Ceneri, inizia la «Quaresima», che, di tappa in tappa, ci porterà fino alla Santa Pasqua. Questo giorno prende nome dal rito austero e significativo della «imposizione delle ceneri».

Già nella storia dell'antico popolo di Israele, il cospargersi il capo di cenere voleva significare la coscienza della propria fragilità e la conseguente confidenza nel possente aiuto che viene da Dio (cfr. *Gdt* 4, 11; *I Mac* 3, 47). La Chiesa, nuovo Popolo di Dio, erede del Popolo dell'Antica Alleanza, si è ispirata a questo rito, come a simbolo esteriore della volontà di riconoscerci deboli e peccatori, e bisognosi del perdono e della misericordia del Padre celeste.

La Liturgia oggi ci ricorda, con un'espressione severa, tratta dal libro della *Genesi* (cfr. 3, 19), che noi, creature umane, «siamo polvere ed in polvere torneremo», mentre Abramo, parlando con Dio, riconosce di essere «polvere e cenere» (*Gn* 18, 27). Che vuol dire ciò? Non sappiamo forse, dalla medesima Sacra Scrittura, che l'uomo è creato «ad immagine di Dio» (*Gn* 1, 27), il Quale lo ha fatto «poco meno degli angeli» (*Sal* 8, 6)?

La Quaresima è, poi, un richiamo speciale a riconoscere, nella nostra vita, il primato a Dio, al soprannaturale, alla vita della grazia. La creatura, per quanto nobile e preziosa, non può, non deve mai esser posta alla pari del Creatore, occupare il suo posto o addirittura essere a Lui preferita. Egli infatti, come dice la Scrittura, è un Dio «geloso». Egli solo dev'essere al vertice di tutti i nostri interessi, ed ha tutto il diritto di esigerlo, appunto perché è il nostro Creatore e Salvatore.

Il pericolo per noi cristiani non è tanto quello di un rifiuto esplicito di Dio — cosa che sarebbe in troppo chiaro contrasto con la nostra fede —, ma è quello di non riconoscerGli sempre l'assoluto primato che gli spetta, al vertice di tutti i valori, come fine e fondamento trascendente di tutto il resto. Il rischio, per noi cristiani, è quello di «servire due padroni» (*Mt* 6, 24): adorare, sì, il Signore, ma assolutizzare, nello stesso

* *L'Osservatore Romano*, 9 febbraio 1989.

tempo, anche la creatura. Questo dualismo è evidentemente offensivo per il Signore e crea nella nostra vita incoerenze ed ipocrisie. Crea una profonda lacerazione interiore. Crediamo forse, con tale modo di agire, di aver maggior successo, ma in realtà finiamo per metterci in inestricabili contraddizioni.

La Quaresima è, infine, un richiamo alla linearità, alla coerenza, all'ordine interiore. Dio dev'essere al suo posto, cioè al primo. E la creatura — anche se nobilissima, come la creatura umana — dev'essere al secondo. E solo così, del resto, si ha la vera esaltazione dell'uomo. L'uomo è grande solo quando serve Dio. Se vuol mettersi alla pari di lui o addirittura eliminarlo dall'orizzonte del suo pensiero, proprio quello è il momento in cui l'uomo nega se stesso, perché si stacca dal Principio trascendente della sua perfezione e della sua stessa esistenza. Può forse vivere un tralcio staccato dalla vite? Così l'uomo non soggetto a Dio o che esclude Dio dalla propria vita, crede forse di affermare se stesso, ma in realtà è condannato alla morte dello spirito. E ciò si vede dagli stessi risultati pratici di quelle ideologie che esaltano l'uomo offrendo Dio e negando Gli l'assoluto primato su tutte le cose e sull'uomo stesso.

Il periodo liturgico penitenziale che oggi inizia sia per noi occasione per un esame di coscienza: sono troppo preoccupato di ricevere gloria dagli uomini e poco curante invece di quella che viene da Dio? Sono troppo attaccato alle creature, dimenticando il primato di Dio nella mia vita e nella mia esistenza? Do più ascolto alle ideologie, spesso fasciose, di questo mondo, più che agli insegnamenti, austeri ma salvifici, del Vangelo e della Chiesa? Sono un cristiano coerente, oppure, accanto a Dio, nella mia vita, ci sono «altri dèi»? È veramente Dio al vertice di tutti i miei valori, oppure, nella mia vita ci sono cose o attività che si sottraggono al suo dominio, che a Lui non sono ordinate?

Ecco, cari fratelli e sorelle, alcune domande che possono servirci per il nostro esame di coscienza al principio della Quaresima, perché il cammino che inizia possa essere fruttuoso, e non si risolva in una mera celebrazione esteriore. Rinnoviamo il nostro impegno per una profonda vita cristiana, attuata con tutto il nostro fervore, e donata sinceramente al Signore. Non resteremo delusi.

LA RISURREZIONE DI CRISTO

*Ex allocutione Summi Pontificis Ioannis Pauli II, die 1 martii 1989 habita, durante Audientia Generali in aula Pauli VI christifidelibus concessa.**

La risurrezione di Cristo ha il carattere di un evento, la cui essenza è il passaggio dalla morte alla vita. Evento unico, che, come Passaggio (Pasqua), è stato *inscritto* nel contesto delle feste pasquali, durante le quali i figli e le figlie d'Israele ricordavano ogni anno l'esodo dall'Egitto, rendendo grazie per la liberazione dalla schiavitù, e quindi esaltando la potenza di Dio-Signore che in quel «passaggio» antico si era chiaramente manifestato.

La risurrezione di Cristo è il nuovo Passaggio, la nuova Pasqua, da interpretare sullo sfondo della Pasqua antica, che la prefigurava e la preannunciava. Così di fatto, fu considerata nella comunità cristiana, secondo la chiave di lettura che gli apostoli e gli evangelisti offrirono ai credenti sulla base della parola dello stesso Gesù.

La risurrezione di Cristo è il più grande Evento nella storia della salvezza, ed anzi, poiché esso dà senso definitivo al mondo, possiamo dire nella storia dell'umanità. Il mondo intero ruota intorno alla Croce, ma solamente nella risurrezione la Croce raggiunge il suo pieno significato di Evento salvifico. Croce e Risurrezione costituiscono l'unico mistero pasquale, nel quale la storia del mondo ha il suo centro. Perciò la Pasqua è la più grande solennità della Chiesa: essa celebra e rinnova ogni anno questo Evento, carico di tutti gli annunci dell'Antico Testamento, a cominciare dal «Protovangelo» della Redenzione, e di tutte le speranze e le attese escatologiche proiettate verso la «pienezza del tempo», che si è attuata quando il regno di Dio è entrato definitivamente nella storia dell'uomo e nell'ordine universale della salvezza.

* *L'Osservatore Romano*, 2 marzo 1989.

Congregatio de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum

COETUS PER LA REDAZIONE DEL SUPPLEMENTUM DELLA LITURGIA HORARUM

Dal 2 al 4 febbraio il Gruppo di lavoro ha tenuto in Congregazione il primo incontro dell'anno 1989. Hanno partecipato i membri: Mons. A.-G. Martimort, Relatore del Coetus, don V. Raffa SPD, dom L. Olivar OSB, don P. Farnès e il p. Mario Lessi SJ.

Nella prima giornata di lavoro è stato presentato un quadro della situazione del lavoro. Crediamo utile riferire alcuni punti per informare sullo stato del progetto e su alcuni orientamenti che in esso sono stati stabiliti.

Già a cominciare dall'Avvento di questo Anno liturgico alcuni dei membri avevano a disposizione letture bibliche e letture patristiche per farne una prima diretta sperimentazione. Poiché i testi relativi al primo Anno sono già in avanzata fase di redazione è stato stabilito di continuare la sperimentazione anche per il tempo quaresimale e il tempo pasquale. Da questa fase scaturiranno osservazioni in vista della definitiva stesura del cursus.

Anche i testi per l'Anno secondo, dei tempi forti, sono in gran parte pronti, ma è prevedibile che il loro esame dovrà essere fatto a prescindere dalla diretta sperimentazione.

I responsori, per le letture di questi tempi, sono stati scelti in base ai seguenti principi: evitare la troppo frequente ripetitività tra testo della lettura e responsorio; recuperare tutti o quasi gli antichi responsori, soprattutto quelli dotati di melodia. Solo quando non è possibile trovare testi esistenti si procede alla composizione di nuovi.

Il tempo «per Annum» è ancora in fase di elaborazione. Al cursus biblico, precedentemente redatto, è stato necessario apportare alcuni ri-

tocchi soprattutto per quei libri che nella Nova Vulgata presentavano notevoli varianti con la precedente Vulgata, come è il caso del libro di Tobia. Per le letture patristiche un primo elenco, ancora lacunoso, di testi adatti è stato redatto e nella sua ultima parte discusso nel corso dei lavori della riunione. In Congregazione si stanno preparando i fascicoli che permetteranno ai membri di esprimere il proprio parere sul rapporto tra lettura biblica e lettura patristica. Solo dopo una scelta più vicina alla definitiva si potrà procedere alla ricerca dei responsori corrispondenti o alla loro composizione.

Nel *Supplementum* della Liturgia Horarum saranno pubblicate anche le *Orationes Psalmicae*. Una prima stesura di un corpus di orazioni, per la prima Hebdomada del Salterio, è stata sottoposta ai membri e discussa durante una parte delle giornate di lavoro collegiale. L'aver ipotizzato orazioni che oltre al Salmo mirassero anche allo spirito dei vari tempi liturgici, costituisce un elemento nuovo in rapporto alle tradizionali raccolte e al materiale precedentemente preparato.

Il Coetus avrà il suo prossimo incontro nella prima quindicina di maggio.

M. L.

LES TRAVAUX DU MARTYROLOGE

Du 6 au 8 février 1989, s'est tenue à la Congrégation pour le Culte Divin une session de travail sur le Martyrologe romain. Y ont participé, du côté de la Congrégation, Son Excellence Mgr V. Noè, Secrétaire, les Pères Evenou et Gibert; et par ailleurs: Mgr. A.-G. Martimort, dom J. Dubois, dom A. Dumas, Mgr Ch. Burns, Mgr V. Saxer, Mgr G. Gharib, archimandrite, le Père I. Venchi, o.p., dom A. Olivar, don L. Bogliolo, s.d.b., le Père G. Stano, o.f.m. et le Père P. Rocha, s.j. Plusieurs autres experts invités n'ont pu se rendre libres. Le Cardinal Martínez, Préfet de la Congrégation, a tenu à saluer les participants et à les encourager dans le travail délicat de réfection du Martyrologe.

Les participants avaient reçu auparavant un volume contenant un préambule historique, des Praenotanda et la rédaction du premier trimestre (janvier-mars). La plupart avaient eu le temps et pris la peine de rédiger des annotations sur ce schéma.

Au début de la session, le P. Evenou fit le point des travaux entrepris en 1970, délaissés pendant de longues années et repris en 1984. Le 16 octobre 1985, la Plenaria de la Congrégation approuvait les lignes directrices d'un Martyrologe renouvelé, qui contiendrait tous les saints dont le culte est reconnu par l'Eglise. Cela entraîne une physionomie nouvelle de ce livre liturgique. Alors que le Martyrologe avait gardé sensiblement les mêmes proportions, jour après jour, entre sa première édition (1584) et la dernière (1960), le nombre toujours grandissant des saints et bienheureux depuis la création de la Congrégation des Rites (1588) fait attribuer à chaque jour, dans le projet actuel, un chiffre presque toujours largement supérieur. Il est heureux que la sainteté de l'époque contemporaine soit représentée; il faudrait éviter que cela entraîne un déséquilibre par rapport aux autres époques et un étouffement des siècles obscurs.

Au cours de la session, le préambule historique a été lu et reconnu excellent. L'examen des *Praenotanda* vint ensuite. Mais le principal du travail consista à lire les éloges prévus, jour après jour, en recueillant ensuite les remarques ou les questions amenées par la lecture. Les éloges des saints et des bienheureux sont disposés dans l'ordre chronologique, l'année de la mort figurant à la fin entre (). Les saints figurant au *Calendarium Romanum* sont en tête de liste, comme le veut la tradition. Les bienheureux sont signalés par un astérisque. Beaucoup de remarques ont porté sur des erreurs de typographie, d'orthographe ou d'expression latine; d'autres sur les formes adoptées pour certains noms propres; d'autres enfin sur quelques affirmations d'ordre historique ou sur l'authenticité du culte de certains saints. Travail méticuleux, exigeant beaucoup de temps. Le temps imparti à la session n'a permis d'examiner que le mois de janvier. C'est dire que l'examen du mois de décembre n'est pas encore à l'horizon. D'autres rencontres seront nécessaires, mais aucune date n'a été avancée pour une prochaine session.

J. E.

SUMMARIUM DECRETORUM

(a die 1 decembris 1988 ad diem 15 februarii 1989)

I. CONFIRMATIO DELIBERATIONUM CONFERENTIARUM EPISCOPORUM
CIRCA INTERPRETATIONES POPULARES

AFRICA

Aegyptum

Decreta particularia, *Alexandria Aegypti*, 18 ianuarii 1989 (Prot. 1544/88): confirmatur *ad interim* interpretatio *araba* partium sequentium Liturgiae Horarum:

Ordinarium

Psalterium per quattuor hebdomadas distributum ad Laudes matutinas, ad Horam mediam et ad Vesperas Tempore Per Annum persolvendas
Commune beatae Mariae Virginis

- Commune Apostolorum
- Commune Martyrum
- Commune Pastorum
- Commune Doctorum Ecclesiae

Congi Respublica Popularis

Decreta particularia, *Regio linguae « Munukutuba »*, 14 decembris 1988 (Prot. 1117/88): Confirmatur interpretatio *munukutuba* Ordinis Missae ac formularum sacramentalium ad consecrationem panis et vini.

Madagascaria

Decreta generalia, 17 decembris 1988 (Prot. 1403/88): confirmatur textus *latinus* et *gallicus*, orationis collectae in honorem Beatae Victoriae Rasoamanarivo.

Sanctus Dionysius

Decreta generalia, 10 februarii 1989 (Prot. 258/89): confirmatur textus *latinus* et *gallicus* orationis collectae necnon textus *gallicus* lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Scubilonis.

AMERICA

Canada

Decreta generalia, 13 ianuarii 1989 (Prot. 1646/83): confirmatur interpretatio *gallica* textus Missae in honorem Sanctae Margaritae Bourgeoys, virginis.

Civitates Foederatae Americae Septemtrionalis

Decreta generalia, 20 ianuarii 1989 (Prot. 1609/88): confirmatur textus *anglicus* Liturgiae Horarum in honorem beatae Mariae Virginis sub titulo « Our Lady of Guadalupe ».

Die 27 ianuarii 1989 (Prot. 699/88): confirmatur *ad interim* interpretatio *anglica* libri « De Benedictionibus » (Green Book).

ASIA

Patriarchatus Latinus Hierosolymitanus

Decreta generalia, 20 decembris 1988 (Prot. 1366/88): confirmatur interpretatio *araba* formulae sacramentalis in ordinatione presbyteri.

EUROPA

Austria

Decreta generalia, 3 februarii 1989 (Prot. 247/89): confirmatur interpretatio *germanica* textuum pro celebratione Sanctorum Laurentii Ruiz et sociorum, martyrum.

Die 7 februarii 1989 (Prot. 1543/88): confirmatur interpretatio *germanica* textuum Liturgiae Horarum in honorem Sanctorum Andreae Kim Taegon, presbyteri, et Pauli Chang Hasang et sociorum, martyrum, necnon textuum pro benedictionibus ab episcopo impertiendis (cfr. *Caeremoniale Episcoporum*, nn. 1116-1128).

Belgium

Decreta particularia, *Leodiensi*, 3 februarii 1989 (Prot. 250/89): confirmatur interpretatio *germanica* textuum pro celebratione Sanctorum Laurentii Ruiz et sociorum, martyrum.

Die 7 februarii 1989 (Prot. 1543/88): confirmatur interpretatio germanica textuum Liturgiae Horarum in honorem Sanctorum Andreae Kim Taegon, presbyteri, et Pauli Chang Hasang et sociorum, martyrum, necnon textuum pro benedictionibus ab Episcopo impertiendis (cfr. *Caeremoniale Episcoporum*, nn. 1116-1128).

Berolinensis Conferentia Episcoporum

Decreta generalia, 3 februarii 1989 (Prot. 248/89): confirmatur interpretatio *germanica* textuum pro celebratione Sanctorum Laurentii Ruiz et sociorum, martyrum.

Die 7 februarii 1989 (Prot. 1543/88): confirmatur interpretatio *germanica* textuum Liturgiae Horarum in honorem Sanctorum Andreae Kim Taegon, presbyteri, et Pauli Chang Hasang et sociorum, martyrum, necnon textuum pro benedictionibus ab episcopo impertiendis (cfr. *Caeremoniale Episcoporum*, nn. 1116-1128).

Gallia

Decreta particularia, *Argentoratensis*, 3 februarii 1989 (Prot. 252/89): confirmatur interpretatio *germanica* textuum pro celebratione Sanctorum Laurentii Ruiz et sociorum, martyrum.

Die 7 februarii 1989 (Prot. 1543/88): confirmatur interpretatio *germanica* textuum Liturgiae Horarum in honorem Sanctorum Andreae Kim Taegon, presbyteri, et Pauli Chang Hasang et sociorum, martyrum, necnon textuum pro benedictionibus ab episcopo impertiendis (cfr. *Caeremoniale Episcoporum*, nn. 1116-1128).

Metensis, 7 februarii 1989 (Prot. 1543/88): confirmatur interpretatio *germanica* textuum Liturgiae Horarum in honorem Sanctorum Andreae Kim Taegon, presbyteri, et Pauli Chang Hasang et sociorum, martyrum, necnon textuum pro benedictionibus ab episcopo impertiendis (cfr. *Caeremoniale Episcoporum*, nn. 1116-1128).

Germania

Decreta generalia, 3 februarii 1989 (Prot. 249/89): confirmatur interpretatio *germanica* textuum pro celebratione Sanctorum Laurentii Ruiz et sociorum, martyrum.

Die 7 februarii 1989 (Prot. 1543/88): confirmatur interpretatio *germanica* textuum Liturgiae Horarum in honorem Sanctorum Andreae Kim Taegon, presbyteri, et Pauli Chang Hasang et sociorum, martyrum, necnon textuum pro benedictionibus ab episcopo impertiendis (cfr. *Caeremoniale Episcoporum*, nn. 1116-1128).

Graecia

Decreta generalia, 7 februarii 1989 (Prot. 1545/88): conceditur ut textus Ordinis Missae lingua *hellenica* exaratus atque a S. Congregatione pro Cultu Divino die 27 aprilis 1970 (Prot. n. 1754/70) ad experimentum confirmatus, adhuc adhiberi possit in diocesibus Graeciae usque ad tempus, in quo textus definitivus in lingua *hellenica* Ordinis Missae instaurati apparatus fuerit.

Helvetia

Decreta generalia, 3 februarii 1989 (Prot. 253/89): confirmatur interpretatio *germanica* textuum pro celebratione Sanctorum Laurentii Ruiz et sociorum, martyrum.

Die 7 februarii 1989 (Prot. 1543/88): confirmatur interpretatio *germanica* textuum Liturgiae Horarum in honorem Sanctorum Andreae Kim Taegon, presbyteri, et Pauli Chang Hasang et sociorum, martyrum, necnon textuum pro benedictionibus ab episcopo impertiendis (cfr. *Caeremoniale Episcoporum*, nn. 1116-1128).

Italia

Decreta particularia, *Bauzanensis-Brixinensis*, 3 februarii 1989 (Prot. 254/89): confirmatur interpretatio *germanica* textuum pro celebratione Sanctorum Laurentii Ruiz et sociorum, martyrum.

Die 7 februarii 1989 (Prot. 1543/88): confirmatur interpretatio *germanica* textuum Liturgiae Horarum in honorem Sanctorum Andreae Kim Taegon, presbyteri, et Pauli Chang Hasang et sociorum, martyrum, necnon textuum pro benedictionibus ab episcopo impertiendis (cfr. *Caeremoniale Episcoporum*, nn. 1116-1128).

Mediolanensis, 1 februarii 1989 (Prot. 842/88): confirmatur textus *italicus* «Ritus recipiendi quandam sororem in monasterium», «Ritus initiationis vitae religiosae», «Ritus Professionis Temporalis», proprium Monialium v.d. «Romite dell'Ordine di Sant'Ambrogio ad Nemos».

Luxemburgum

Decreta generalia, 3 februarii 1989 (Prot. 251/89): confirmatur interpretatio *germanica* textuum pro celebratione Sanctorum Laurentii Ruiz et sociorum, martyrum.

Die 7 februarii 1989 (Prot. 1543/88): confirmatur interpretatio *germanica* textuum Liturgiae Horarum in honorem Sanctorum Andreae Kim Taegon, presbyteri, et Pauli Chang Hasang et sociorum, martyrum, necnon textuum pro benedictionibus ab episcopo impertiendis (cfr. *Caeremoniale Episcoporum*, nn. 1116-1128).

II. CONFIRMATIO TEXTUUM PROPRIORUM RELIGIOSORUM

Ordo Fratrum Discalceatorum Beatae Mariae Virginis de Monte Carmelo, 21 decembris 1988 (Prot. 1470): confirmatur textus *latinus* et *hispanicus* lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Iosephae Naval Girbés, virginis.

Die 22 decembris 1988 (Prot. 1469/88): confirmatur interpretatio *gallica* et *italica* textus orationis collectae in honorem Beatae Iosephae Naval Girbés, virginis.

Die 16 ianuarii 1989 (Prot. 180/89): confirmatur textus *anglicus* orationis collectae et lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Iosephae Naval Girbés, virginis.

Die 20 ianuarii 1989 (Prot. 194/89): confirmatur textus *italicus* lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Iosephae Naval Girbés, virginis.

Die 24 ianuarii 1989 (Prot. 179/89): confirmatur interpretatio *gallica* Proprii Liturgiae Horarum in honorem Beatae Iosephae Naval Girbés, virginis.

Societas Iesu, 5 decembris 1988 (Prot. 1218/88): confirmatur interpretatio *bohémica* Proprii Missarum.

Die 16 decembris 1988 (Prot. 1558/88): confirmatur textus *latinus* orationis collectae necnon lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Michaëlis Augustini Pro, presbyteri et martyris.

Die 3 ianuarii 1989 (Prot. 1517/88): confirmatur interpretatio *slovenica* orationis collectae necnon lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Ruperti Mayer, presbyteri.

Die 31 ianuarii 1989 (Prot. 208/89): confirmatur textus *anglicus* orationis collectae necnon lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Michaëlis Augustini Pro, presbyteri et martyris.

Societas Sancti Francisci Salesii, 28 decembris 1988 (Prot. 1415/88): confirmatur textus *latinus*, *neerlandicus*, *germanicus*, *polonus*, *hispanicus*, *lusitanus*, *anglicus*, *gallicus* orationis collectae necnon lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Laurae Vicuña, virginis.

«Fédération des monastères des Augustines de la miséricorde de Jésus», 14 ianuarii 1989 (Prot. 1594/88): confirmatur textus *latinus* et *gallicus* orationis collectae in honorem Beatae Catharinae a Sancto Augustino, virginis.

Congregationes Religiosarum quae a Beato Honorato Koźmiński sunt fundatae, 2 ianuarii 1989 (Prot. 1571/88): conceditur ut in celebratione Missae et Liturgiae Horarum in honorem Beati Honorati Koźmiński, presbyteri, adhibeantur textus ab Apostolica Sede approbati seu confirmati pro Ordine Fratrum Minorum Capuccinorum.

Congregatio v.d. «Suore di Betania del Sacro Cuore», 30 ianuarii 1989 (Prot. 1574/88): confirmatur textus italicus Proprii Missarum et Liturgiae Horarum.

Die 4 februarii 1989 (Prot. 1575/88): confirmatur textus Ordinis professionis Religiosae proprius.

III. CALENDARIA PARTICULARIA

Civitates Foederatae Americae Septemtrionalis, 20 ianuarii 1989 (Prot. 1607/88): conceditur ut in Calendarium proprium dioecesium inseri valeat celebratio:

- Beatae Catharinae Drexel, virginis, die 3 martii;
- Sanctae Ioannae Franciscae de Chantal, virginis, die 18 augusti;
- Beati Iuniperi Serra, presbyteri, die 28 augusti;
- Sanctae Rosae Philippinae Duchesne, virginis, die 18 novembris quotannis gradu *memoriae ad libitum* peragenda.

Maioricensis, 25 ianuarii 1989 (Prot. 1572/88): conceditur ut celebratio Beati Francisci Palau y Quer, presbyteri, in Calendarium proprium inseri valeat, quotannis die 7 novembris gradu *memoriae ad libitum* peragenda.

Peruviae dioeceses, 18 ianuarii 1989 (Prot. 183/89): conceditur ut celebratio beatae Mariae Virginis sub titulo «Maria Auxiliadora» in Calendarium proprium dioecesium inseri valeat, quotannis die 24 maii gradu *memoriae ad libitum* peragenda.

Poloniae dioeceses, 28 decembris 1988 (Prot. 1280/88): conceditur ut in Calendarium dioecesium inseri valeant celebrationes quae sequuntur:

- Die 27 ianuarii, B. Georgii Matulewicz, episcopi, *memoria*;
- Die 14 iunii, B. Michaëlis Kozal, episcopi et martyris, *memoria*;
- Die 9 augusti, B. Teresiae Benedictae a Cruce (Edith Stein), martyris, *memoria*;
- Die 18 novembris, B. Carolinae Kózka, virginis et martyris, *memoria*.

Tranensis-Barolensis-Vigiliensis, 31 ianuarii 1989 (Prot. 1370/87).

Congregatio Oblatorum S. Ioseph, Astae Pompejæ, ianuarii 1989 (Prot. 197/890).

Congregatio Servorum a Caritate, 20 ianuarii 1989 (Prot. 1267/87), conceditur ut celebratio Beati Andreae Caroli Ferrari, episcopi, a die 3 februarii ad diem 1 eiusdem mensis transferri possit.

Ordo Fratrum Discalceatorum Beatae Mariae Virginis de Monte Carmelo, 21 decembris 1988 (Prot. 1202/88): conceditur ut in Calendario proprio celebratio Beatae Iosephae Naval Gírbés, virginis, a die 24 februarii ad diem 6 novembris transferri valeat.

Societas Sancti Francisci Salesii in Polonia, 13 februarii 1989 (Prot. 285/89): conceditur ut in Calendario proprio celebratio Sancti Dominici Savio a die 6 maii ad diem 5 eiusdem mensis transferri valeat.

Congregationes Religiosarum quae a Beato Honorato Koźmiński sunt fundatae, 2 ianuarii 1989 (Prot. 1571/88): conceditur ut celebratio Beati Honorati Koźmiński, presbyteri ac fundatoris, in Calendariis propriis earundem Congregationum Religiosarum inseri valeat, quotannis die 13 octobris gradu *festi* peragenda.

Congregatio v.d. «Suore di Betania del Sacro Cuore», 30 ianuarii 1989 (Prot. 1574/88).

IV. INCORONATIONES

Colimensis, 29 decembris 1988 (Prot. 1540/88): conceditur ut gratiosa imago beatae Mariae Virginis v.d. «Virgen de la Candelaria», quae in Sanctuario oppidi «Tecomán» invenitur et veneratur, nomine et auctoritate Summi Pontificis pretioso diademate redimiri possit.

Leonensis in Nicaragua, 28 decembris 1988 (Prot. 1488/88): conceditur ut gratiosa imago beatae Mariae Virginis v.d. «La Virgen del Viejo», quae in Sanctuario intra fines eiusdem dioecesis exstante veneratur, nomine et auctoritate Summi Pontificis pretioso diademate redimiri possit.

V. PATRONI CONFIRMATIO

Galliae Ordinariatus Castrensis, 12 ianuarii 1989 (Prot. 1586/88): confirmatur electio Sancti Martini, episcopi Turonensis, Patroni apud Deum membrorum Commissariatus Copiarum de terra in Gallia.

Luxemburgum, 10 februarii 1989 (Prot. 276/89): confirmatur electio Sancti Cuniberti, episcopi, Patroni apud Deum loci v.d. «Remich».

Mexici dioeceses, 4 februarii 1989 (Prot. 267/89): confirmatur electio Sanctae Teresiae a Iesu Jornet Ibars, virginis, Patronae apud Deum senum qui in Mexico degunt.

Peruviae dioeceses, 7 decembris 1988 (Prot. 1550/88): confirmatur electio Sanctae Vincentiae Mariae Lopez Vicuña, virginis, Patronae apud Deum sodalium in Peruvia, quae «Trabajadoras del Hogar» nuncupantur.

Fraternitas saecularis Ordinis Augustinianorum Recollectorum, 14 ianuarii 1989 (Prot. 1476/88): confirmatur electio Sanctae Mariae Magdalenae a Nagasaki, martyris, Patronae apud Deum eiusdem Fraternitatis.

VI. CONCESSIO TITULI BASILICAE MINORIS

Marianopolitana, 9 decembris 1988 (Prot. 919/88): pro ecclesia paroeciali Sancto Patricio in civitate Marianopolitana dicata.

Sanctus Ioannes Canadensis, 28 ianuarii 1989 (Prot. 649/87): pro ecclesia paroeciali Sancto Michaëli Archangelo in loco v.d. «Chatram» dicata.

Toletana, 14 februarii 1989 (Prot. 1203/86): pro ecclesia v.d. «Santuario de Nuestra Señora la Virgen del Prado» in civitate «Talavera de La Reina».

VII. DECRETA VARIA

Sanctus Ludovicus Potosiensis, 7 decembris 1988 (Prot. 1459/88): conceditur ut nova ecclesia aedificanda Deo dedicari valeat in honorem Beati Michaëlis Augustini Pro, presbyteri et martyris, servatis tamen Apostolicae Sedis praescriptionibus cultum Beatorum respicientibus.

Ordo hospitalirius S. Ioannis de Deo, Provincia Sancti Petri, 14 februarii 1989 (Prot. 297/89): conceditur ut sub altari Instituti Cyntiani Deo dedicando condi possint una cum ceteris Sanctorum et Martyrum reliquiis etiam illae Beatorum Richardi Pampuri et Benedicti Menni.

Sorores Minimae a Maria Perdolente, 3 februarii 1989 (Prot. 259/89): conceditur ut, occasione oblata Canonizationis Beatae Cleliae Barbieri, fundatricis, sive Romae sive extra Urbem, liturgicae celebrationes in honorem eiusdem Sanctae intra annum a Canonizatione peragi valeant iuxta «Normas de celebrationibus in honorem alicuius Sancti congruo tempore post Canonizationem».

PER UNA DEFINIZIONE DI «SPIRITUALITÀ CRISTIANA» DALL'AMBITO LITURGICO

0. Due dizionari che hanno trattato della liturgia, precedenti al Concilio Vaticano II, riportavano per le questioni della spiritualità i seguenti stimoli.

Nella traduzione italiana del *Dizionario pratico di Liturgia romana*, diretto da Roberto LESAGE (Editrice Studium, Roma 1956), nella *Bibliografia generale* (pp. 477-480) il lettore trova un fugace accenno all' *Ascetica* (p. 478), a proposito della Messa.

L'altra quasi coeva traduzione italiana dal francese (risalente al 1947; al 1931 nella prima edizione) e cioè l' *Enciclopedia liturgica* a cura di R. AIGRAIN (Edizioni Paoline, Alba 1957) a firma di M. H. LAVOCAT si trova una trattazione su *La liturgia e la spiritualità* (ivi, 57-63) articolata innanzitutto: «Come si pone la questione» per poi passare a contemplare in tre paragrafi i seguenti punti: «la vita spirituale, vita dell'anima unita ad un corpo»; «la liturgia, scuola di equilibrio». Tutto questo sotto il I capitolo: *Principio*. Sotto quello della *Glorificazione di Dio* (II) i titoli: «Sia santificato il tuo nome». «La glorificazione della SS. Trinità. Sotto il capitolo III: *La somiglianza con Gesù Cristo*, i titoli: «La vita di Gesù, rivissuta a mezzo della liturgia»; «i frutti della partecipazione alla liturgia». A questo si aggiungono due ulteriori capitoli: *Benefici effetti per l'anima* (IV), con: «la liturgia, principio unificatore»; «la liturgia, scuola di disinteresse»; e: *la liturgia scuola di preghiera* (V) con: «la liturgia e la preghiera teologale»; «la preghiera liturgica e gli slanci della carità». Ben poca cosa quando si pensi che i *cinque capitoli comprendono sei paginette*. E dire che sul mercato già c'erano le trattazioni di A. DE SÉRENT, *Spiritualità liturgica* (Vita e Pensiero, Milano 1934) e di G. M. BRASO', *Liturgia i espiritualitat* (Abadia de Montserrat, Barcelona 1956), e nel volume di C. VAGAGGINI, *Il senso teologico della liturgia. Saggio di liturgia teologica generale* (Edizioni Paoline ¹1957) [²1958, ⁴1964] nella sezione o parte dedicata a *Liturgia e vita* il capitolo primo (= XXI) già trattava «ex professo»: Li-

turgia e spiritualità. Il Vagaggini con la caratteristica di « dare un colpo alla botte e un altro al cerchio » affronta le problematiche gravitanti su: « La spiritualità e le spiritualità; Nozioni e caratteristiche generali della spiritualità liturgica; Lo sforzo ascetico nella tendenza alla perfezione e la spiritualità liturgica; Vita mistica e spiritualità ».

Ebbene tutto questo insieme di perplessità, di piste perseguibili, di oscillazioni, di tergiversazioni — sono del parere — abbia impedito nel Concilio Vaticano II di cristallizzarsi in espressività eloquenti, se si fa eccezione di quell'inciso della *Sacrosanctum Concilium* 16, dove è detto che la liturgia tra le discipline principali d'insegnamento, deve essere insegnata anche sotto l'aspetto *spirituale*. Rinviando subito agli insegnanti anche della spiritualità, la cura di fare attenzione a trattare del Mistero di Cristo e la storia sacra in maniera tale che appaia apertamente il senso che la spiritualità stessa ha con la liturgia, e risalti, conseguentemente, l'unità della formazione sacerdotale.

Qui i problemi si acutizzano perché è evidente che la spiritualità e la liturgia sono canalizzate per la formazione dei soli sacerdoti-presbiteri. Inoltre si parla di aspetto spirituale della liturgia. « Ne verbum quidem » circa il fatto della spiritualità liturgica. O non piuttosto che la liturgia è in se stessa spiritualità cristiana?

A questo punto per poter aprire il discorso *in vista* di un contributo dall'ambito liturgico ad *una* (non so se sarà *la*) definizione di spiritualità, mi pongo *quattro serie* di interrogativi motivati da alcuni fatti appartenenti al tessuto ecclesiale di ieri e di oggi.

1. GLI ESTREMI DI UNA VIVA PROBLEMATICAC O SOLO PROBLEMATICISMO TEORICO?

Sembra che ci si trovi di fronte ad « un serpente che si morde la coda ». Infatti per poter parlare di spiritualità liturgica bisognerebbe aver chiarito almeno due capisaldi: cosa sia spiritualità e cosa sia liturgia.

1.1. È più che ovvio che se per spiritualità si intende la *dimensione esperienziale* di una realtà, allora potrò parlare di spiritualità materialista che di per sé è una contraddizione « in terminis ».

Forse una dimensione esperienziale di liturgia per qualche fedele o per la maggior parte non avverrà « in via », mai! Dunque non si potrà mai parlare di spiritualità liturgica.

1.2. Ma spiritualità nell'ambito del cristianesimo sarebbe la spiritualità cristiana «*sic et simpliciter*», cioè il risultato di un modo di vivere, un modo di pensare, di agire, ecc., secondo un'etica cristiana. In questo senso la liturgia sembra ai più che non possa dire nulla, anche dopo la pubblicazione del 5° volume del corso di *Morale* a cura di Tullo GOFFI — Giannino PIANA (Queriniana, Brescia 1986), dove il titolo del volume: *Liturgia (Etica della religiosità)*, è già confusionario delle realtà «Liturgia e religiosità» accostate più o meno debitamente. Ciò merita d'essere discusso a fondo, in altra sede.

1.3. Ma la spiritualità è la riflessione teologica *del* vissuto cristiano e proveniente *dal* vissuto cristiano. Si tratta, in altri termini, della vita del cristiano, vita in spirito e verità, della vita spirituale cioè vita del fedele sulla quale si riflette per cogliere quanto è ivi presente come costante catalogabile e classificabile: secondo che cosa? È qui che si inserisce la spinosa questione dei metodi ovvero delle *scuole di ascetica e mistica*, come si diceva comunemente prima di oggi; ora si preferirebbe parlare di *scuole di spiritualità*.

Ma allora la spiritualità si ridurrebbe a *tecniche di vita*. Tali tecniche permetterebbero di classificare le esperienze della / nella contemplazione, le esperienze della conoscenza, le esperienze in spirito e vita. In tal caso l'esperienza spirituale del cristiano sarebbe spiritualità cristiana. A tutto questo, e ad altro, alcuni accostano (o operano tentativi per accostare) anche la liturgia, ma intesa come a loro piace, e non solo come veramente è.

1.4. Per questo è già fuori combattimento e non capisce nulla di spiritualità liturgica chi pretende di trovare la spiritualità dalle *cerimonie* (visuale *giuridica* della liturgia), dalle *celebrazioni considerate in vista dei fedeli* (visuale *pastoralista* della liturgia), dalle *celebrazioni viste e considerate inculturate in una etnia* (visuale *neo-estetica* della liturgia), dalle *celebrazioni come l'insieme di simboli, di linguaggio, per l'appunto, liturgico* (visuale *catechetico-antropologica* della liturgia). Visuali tanto parziali e deformanti la realtà «liturgia» da risultare anche errate, se non addirittura erranee.

1.5. Lo stesso concetto di spiritualità sembra che emerga dalle considerazioni dell'esatta posizione di cosa sia la realtà «liturgia». Ma per questo non sarà inutile ricordare che il *movimento liturgico* si è presentato come *movimento spirituale*. Per questo fu contrastato. Anche le mete che il movimento ha raggiunto in modo provvisorio (perché erano mete di «passaggio ad altro») nel Concilio Vaticano II e nella riforma liturgica

post-conciliare, sembrano ai più come un qualcosa ottenuto da alcuni «impallinati» che necessariamente, per sussistere, devono sempre stare sul chi va là, e difendere non si capisce, alla fin fine, che cosa; e perché?

Ora non devo stare qui a dissertare su cosa sia liturgia. Certo è che se non si vuole cadere in un problematicismo solo teorico ma si crede opportuno mantenere gli estremi della discussione nella viva problematica, allora sarà necessario porre alcuni punti fermi e sui quali si deve convenire da tutti:

— Qui, ed ora, è da escludere, perché da tutti è ammesso, che in campo teorico si possa disquisire sulla spiritualità come scienza con suoi oggetti e sue metodologie, e liturgia come scienza con altrettante autonome metodologie ed oggetti.

— Al più la discussione si dovrebbe concentrare nel disquisire sul parallelismo convergente, ovvero su certe interscambiabilità osmotiche esistenti tra liturgia e spiritualità, qualora si approdi ad una definizione di spiritualità (quale per esempio quella a cui accennerò più innanzi).

Dunque *no* ad ogni forma di *problematicismo* teorico, in vista di un *sì* alla *viva problematica* che può sospingere il ricercatore a formulare adeguate risposte.

2. SOLO ANTINOMIE EREDITATE DALLA STORIA O ANCHE CONTRADDIZIONI ODIERNE?

Ogni epoca è debitrice a quelle che l'hanno preceduta sia nel positivo sia nel negativo. A sua volta ogni epoca pone presupposti per altre. La nostra eredita dalla storia alcune antinomie circa il soggetto in causa. Cerco di evidenziare le più spiccate.

2.1. *Eredità dal passato remoto*: intendo con questa terminologia l'antichità cristiana e il medioevo

a) Scissione nelle forme di vita dei fedeli. Il monaco lentamente diventa un ideale di vita del fedele. È ancora da scrivere la storia del machesimo nella quale siano evidenziati i tre stadi seguenti:

- monaco = vero fedele, niente di più. Certo vero fedele stante la sua vocazione specifica.
- monaco = un appartato dai fedeli che fa uso di metodi per una vita ascetica. Qui si vede già l'aberrazione dicotomizzante la liturgia dal monaco e il monaco dalla liturgia, almeno nell'accezione comune a molti studiosi.

— monaco = un fedele la cui spiritualità, essendo quella cristiana, non può che essere liturgica.

b) Progressivo divario fra esperienze spirituali e celebrazioni liturgiche nelle quali non si hanno esperienze del tipo che alcuni pensatori e pastoralisti pensano. Si noti: la liturgia è già vista come semplice momento celebrativo.

c) Differenti correnti teologiche (scolastica, francescana, ecc.) in relazione a differenti spiritualità. Con altri termini: scissione tra teologia, liturgia, vita. Questo è il nucleo di spaccatura della mirabile sintonia tra la vita del fedele, la liturgia, il «*sensus fidelium*»; quella spaccatura risultò con-fusione.

2.2. *Eredità dal passato prossimo*: intendendo l'epoca moderna e contemporanea

a) Il senso mutato tra «*sequela Christi, imitatio Christi, vita Christi*» dall'istanza emergente dal senso comune circa la persona del Cristo che le diverse spiritualità, nel tessuto cristiano mettono sempre al centro, dà modo di poter cogliere, come ogni spiritualità cristiana, cerchi di rapportarsi al Cristo e alla riattualizzazione del suo mistero. Ma questo non è forse liturgia?

b) Di qui tentativi più o meno riusciti per ricomporre l'esperienza spirituale dei fedeli con la centralità del Cristo. Si può pensare non solo alle positività della «*devotio moderna*», ma anche alle sue negatività. E quanto peso esse hanno avuto sul risveglio dell'esatto senso di liturgia, e la collaterale confusione tra spiritualità come un a sé, e la vita del fedele.

c) La polemica sorta con il movimento liturgico. Essa che sembrava risolta con la «*Mediator Dei*», effettivamente continua e ha i suoi «*ritorni di fiamma*», che sono più o meno palesi, e senza dubbio nocivi sull'unitarietà di intenti propri alla comune spiritualità di tutti i fedeli.

La diagnosi delle eredità potrebbe continuare. A ciascuno l'approfondimento esaustivo. Senza dubbio l'eredità di antinomie si acutizza nell'oggi quando esse diventano contraddizioni.

2.3. Contraddizioni dall'odierno vissuto ecclesiale.

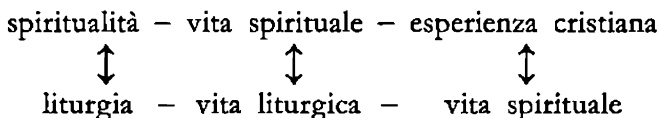
Un accenno solo alle contraddizioni più direttamente interessate al soggetto.

a) L'antitesi contraddittoria o contraddizione «*sic et simpliciter*» che qualcuno ha preteso (e continua a pretendere) che esista tra contemplazione e liturgia, tra preghiera mentale e celebrazione, ecc.

b) La confusione tra esperienza cristiana e spiritualità. I fenomeni psicologici (tra cui l'esperienza «*sic et simpliciter*») non sono, né possono costituire la spiritualità. Di qui il fatto che l'oggettività di cui la liturgia meritatamente si fregia, crea continui contrasti con l'ambito esperienziale che può anche raggiungere uno spessore notevole di oggettività, ma non è, in se stesso considerato, oggettivo. Anzi abitualmente si muove nella sfera del soggettivo all'indefinito.

c) L'equivoco di sovrapporre l'ambito religioso a quello liturgico. *La liturgia ha in sé la religione. Ma non ogni religione dice per se stessa liturgia.* Analoga contraddizione è presente nell'etico attribuito alla liturgia come se ogni etica sia coinvolgibile nella liturgia.

Di qui la contraddizione che può nascere tra etico-religioso e liturgia. D'altra parte queste contraddizioni (ed altre che si potrebbero meritatamente aggiungere) a loro volta creano difficoltà nell'accostare realtà, approssimativamente definite, quali per esempio:



Ora a monte di queste antinomie rimane pur sempre la questione del metodo adeguato per affrontare il nocciolo della questione. Infatti dinanzi a questi (e ad ulteriori) dati, fondatamente sorge l'interrogativo urgente: quale metodo si deve usare per approdare a qualcosa che sia il meno opinabile possibile?

D'altro canto, rimane pur vero a monte che esiste il dilemma di base: dalle spiritualità alla spiritualità o dalla spiritualità alle spiritualità.

Di qui la necessità di accennare ad un terzo gruppo di interrogativi.

3. IMPORTANZA DI UN METODO ADEGUATO: MA QUALE?

Mi introduco in questa serie di quesiti, con alcuni apoftegmi, quasi principi primi, la cui natura sospingerebbe chiunque ad ammetterli senza tergiversazioni. Comunque rimane certo che si possono approfondire ulteriormente.

3.1. *Principi primi per una adeguata impostazione del metodo*

a) La teoresi può distinguere tra spiritualità e spiritualità; la prassi deve fondere le distinzioni teoriche. Anzi la teoresi *deve* distinguere per necessità di indagine; la prassi deve fondere, con sapienza cristiana, per non creare dei fedeli monocoli e/o storpi e handicappati spiritualmente parlando.

b) Dove si vuole indagare la distinzione tra spiritualità, lì necessita subito un riporre il particolare nel quadro dell'insieme del vissuto cristiano che fondamentalmente è lo stesso «ieri, oggi, nei secoli». Ciò infatti che altri, altrove, in altro modo ha vissuto (o vivrà), è fondamentalmente lo stesso che oggi, qui, ora, in una tonalità specifica si vive.

c) Dove si disquisisce senza vivere, lì non si procede verso una visione di autentica spiritualità cristiana. Dove però si vive di vita divina, lì si può anche non disquisire mentre già si approfondisce.

d) Dove la mistica pretende di sovrastare il mistero, lì la mistica degenera in misticismo. Al contrario dove il mistero sovrasta la mistica lì ho vera spiritualità cristiana, cioè liturgico-sacramentaria.

È più che ovvio porre l'attenzione su un elenco di visuali erronee che circolano anche oggi e che minacciano — in radice — di impostare il metodo adeguato per la soluzione del soggetto che qui ci interessa.

3.2. *Visuali erronee che minacciano di non comprendere che la liturgia è vera spiritualità*

Dò solo un elenco incipiente, non esaustivo.

a) *Virtù umane o virtù cristiane?*

L'appiattimento della fede a fiducia, della speranza ad anelito, della carità a filantropia. In questo senso la liturgia non è più comprensibile come spiritualità.

b) *Parziali visuali teologiche e teologia nell'insieme?*

— Le parziali (anche se non errate) visuali cristologiche che intaccano la liturgia. Il costitutivo del Cristo è l'essere Sommo ed Eterno Sacerdote. Se questa verità è disattesa, dimenticata, frastornata, ecc. subito «a farne le spese» è la liturgia.

— Le non adeguate visuali dell'ecclesiologia che intaccano la natura della liturgia e quindi della spiritualità.

— La carenza in campo teorico della pneumatologia, e di conseguenza la non comprensione in campo pratico: cosa è la spiritualità liturgica.

c) *Tendenza elitaria con effimere posizioni?*

Le tendenze elitarie, di gruppi, di movimenti che si fregiano *erratamente* (perché si muovono nel parziale e nell'effimero) di spiritualità speciali/specifiche/specializzanti.

d) *La confusione tra le religioni e il cristianesimo* con la collaterale Babele tra i metodi e i contenuti. I metodi sono intercambiabili (forse senza nocumento). I contenuti sono differenti, differenziabili, differenziandi.

Insomma in altri termini non vige il metodo proprio per la comprensione del rapporto liturgia-spiritualità, perché in genere si avanza con definizioni approssimative di cosa sia *spiritualità* e definizioni così parziali (che sono errate) di cosa sia *liturgia*.

Si aggiunga che probabilmente si può discutere della legittimità o meno del raffronto fra due realtà che forse sono sovrapponibili perché sono «fusibili» tra loro. Anzi forse, data l'evidenza di alcuni fatti (e di alcuni apoftegmi o principi primi), il problema morirebbe sul suo nascere se lo si affrontasse in modo appropriato. Ecco allora alcune considerazioni di metodo provenienti da dati di fatto.

3.3. *Il metodo proveniente da alcuni fatti*

Se con pazienza si analizzano, in tutti i risvolti e con tutte le implicanze, alcuni dati di fatto, forse più speditamente si può giungere a raggiungere, o almeno ad avvicinarsi ad un metodo appropriato.

a) A considerare, in modo globale, la produzione nell'ambito della spiritualità, si constata che i *teoreti* delle cosiddette scuole di spiritualità prima di porre l'attenzione sullo specifico di ogni scuola (o) di (ogni) spiritualità, dovrebbero saper cogliere quanto sta a denominatore comune di ognuna di esse. Il terreno base dal quale sorgono, nascono, fioriscono, fruttificano le caratteristiche e/o le peculiarità delle singole spiritualità, è costituito da quello che è la spiritualità liturgico-sacramentaria propria di ogni fede.

b) A riflettere su alcune produzioni che si chiedono con insistenza a chi dare il primato: se alla vita o alla celebrazione, viene proprio da dover asserire che si è dinanzi a cristiani che nemmeno conoscono quanto è nelle loro mani e nella loro esistenza: la liturgia. Essa non è da confondersi con la celebrazione. Questa è la più alta espressione, ma non l'esclusiva della realtà «liturgia».

Tutte le conseguenze che provengono dal porre male il tema o i termini della questione, vanificano sullo stesso nascere gli intenti di appro-

fondimento dell'interscambio osmotico tra celebrazione, vita cristiana, liturgia.

c) A prendere coscienza che chi affronta problematiche uguali o analoghe alla presente, deve sottoporsi ad una progressiva decodificazione di mentalità dicotomiche ereditate dal passato. Questa *pars destruens* postula ed esige una collaterale e concomitante *pars aedificans*. Essa è necessitata ad approfondire la codificazione che proviene da quegli apporti che le stesse devianze hanno portato nel tessuto ecclesiale. Per esempio certo tipo di devozioni, «post-factum», risultano un arricchimento, anche se sul loro nascere, oggettivamente erano un impoverimento rispetto al nucleo centrale da cui si stavano staccando. Di qui la necessità di studiare le origini ovvero le radici (eziologia) di ogni forma concreta di spiritualità nell'ambito del cristianesimo e le loro finalità (teleologia) per riscoprire e l'una: l'eziologia, e l'altra: la teleologia, nell'unica matrice che è la spiritualità liturgico-sacramentaria. Se non si approdasse a tanto, ci troveremo dinanzi a tecniche ausiliarie, non a vere spiritualità nell'ambito del cristianesimo, anche se tutto ciò è nato (o nascerà) da esso.

L'importanza del metodo però dipende anche dal punto da cui prende l'avvio la stessa ricerca. Per cui mi permetto di attirare l'attenzione su una quarta serie di interrogativi.

4. DA QUALE PUNTO DI VISTA PRENDERE L'AVVIO?

Se parto dal punto di vista che l'atomo per sua stessa definizione non è divisibile, non mi preoccupo più di far avanzare la tecnica per dividerlo. Così nel nostro campo se si parte «con passo errato» non si riesce nemmeno a camminare. Per cui avverto subito che nel prospettare alcuni punti di partenza, dovrei ricordare che tutti partono da un centro verso la periferia, o simultaneamente dalla periferia verso un centro. Non esiste propriamente una problematica della loro priorità, bensì quella della loro simultaneità.

Si può infatti pensare che la partenza avviene in diverse direzioni. Esse però sarebbero sempre sia nel verso centrifugo, sia in quello centripeto, unidirezionate al centro.

4.1. Nella direzione del vissuto cristiano, consapevolmente riflesso

Non pochi studiosi parlando di spiritualità prendono l'avvio da questo punto. Purtroppo per quanto questo punto trovi il suo collaudo presso alcuni studiosi è un punto che preso a sé stante è equivocabile. Si addi-

ce ad *élite*. Esclude dalle spiritualità chi non è capace di atto consapevolmente riflesso come il bambino, l'handicappato psichico, il comatoso. Il vissuto cristiano non avrebbe bisogno necessariamente del consapevolmente riflesso, per essere vissuto cristiano.

4.2. *Nella direzione dell'etico-religioso, ovviamente cristiano*

Anche qui si infrangano tutti i tentativi di definire la spiritualità che mutui dal comune modo di vivere umano-religioso il dato del cuore umano che non ha pace se non in Dio.

Il «cristiano» appartiene all'ambito dell'«Ipse prior», della iniziativa di Dio, della rivelazione, della sinergia umano-divina, della storicità. Di qui la tensione propria del vissuto cristiano che fa della spiritualità cristiana né più né meno che quella liturgico-sacramentaria, dove la direzione dell'etico-religioso è quella dell'etico-religioso tipicamente biblico-storico, riattuito in vista del futuro.

4.3. *Nella direzione del «virtuoso-cristiano»*

Qui si intende porre l'attenzione sul fatto che il fedele ha in se un virtuoso-cristiano. Il suo fondamento sono le virtù infuse fede, speranza, carità. Dal virtuoso cristiano al cristiano virtuoso si pongono tutte le tappe misterico-sacramentali nelle quali si realizzano i dinamismi comunionali con le Persone Divine. Il filtro, il completamento, il catalizzatore dei dinamismi è la celebrazione. Ma ad essa, come a culmine e fonte, si direziona tutta la vita ed ogni attività del fedele.

4.4. *Nella direzione del Cristo*

Il Cristo è autore e consummatore della fede, roccia ed ancora della speranza, misericordia-amore del Padre. Il virtuoso cristiano è posto alla sequela del Cristo, Sommo ed Eterno Sacerdote. L'immedesimazione con la persona di Cristo non in modo noetico, non solo in quello ascetico-mimetico, ma esistenziale, in ontologia misterico-salvifica, si realizza nelle tappe massimali che Lui ha posto nella vita del cristiano: i sacramenti. Essi almeno, in modo implicito, sono chiamati in causa per la realtà della vita del cristiano, cioè del fedele la cui spiritualità non è il risultato di qualcosa di additivo, bensì è connaturata al suo costitutivo.

4.5. *Nella direzione dello Spirito Santo*

Dal Cristo al suo Spirito l'itinerario corre di pari passo. Infatti né Cristo senza Spirito Santo, né Spirito Santo senza Cristo. Altrettanto per il

cristiano! Partire da questo punto di vista è asserire che la realtà della spiritualità tutta si innerva sullo Spirito Santo che fiorisce dove c'è la Chiesa e sospinge sempre al Cristo. Spiritualità cristiana quella che è Pneumato-amalgamata, per essere Patro-finalizzata, mentre è Cristo-centralizzata. Né più né meno che le caratteristiche della spiritualità liturgico-sacramentaria e cioè né più né meno che quelle dimensioni chiamate in causa per la comprensione della vita cristiana « sic et simpliciter ».

4.6. *Nella direzione della storia della salvezza in atto nella Chiesa*

La storia della salvezza è in atto in modo implicito nel creato cosmico. In modo esplicito e attuantesi in modo sempre rinnovabile è in atto nella Chiesa. La Chiesa luogo dell'esperienza « de facto » comunitaria (prima che personale) della salvezza; luogo dell'esperienza personale (perché è comunitario-personale) della salvezza in atto, in vista della « Ecclesia ». La Chiesa luogo dove la « religio » diventa vera perché si inverte, cioè luogo dove c'è la spiritualità in quanto la fede diventa conversione continua; la speranza si tramuta in concretezza; la carità è azione. Tutto ciò perché in virtù dello Spirito la Chiesa non è disgiugibile dal Cristo e il Cristo dal singolo fedele che è nella Chiesa.

I diversi punti di vista da cui si può prendere il via per perseguire un metodo di studio, sono anche i punti da cui prendere il via per vivere la realtà liturgico-sacramentaria. In altri termini il metodo e il molteplice contenuto si fondono assieme.

Da qui la possibilità di approdare ad alcuni principi.

5. PRINCIPI VALIDI PER UNA DEFINIZIONE DI SPIRITUALITÀ

Come conclusione di quanto è stato sopra esposto, credo di poter approdare a quattro principi che reputo siano validi in vista di una definizione di spiritualità.

5.1. *Se la spiritualità è esperienza cristiana* (sia o no riflessamente intesa) essa non esiste fuori della liturgia o accostata alla liturgia. Infatti questa è storia della salvezza in attuazione continua nella celebrazione per la vita del fedele, che a sua volta culmina nella celebrazione perché la salvezza non si vanifichi. Ogni fedele fa-compie esperienza cristiana in ragione della liturgia.

5.2. *Se l'esperienza cristiana è assunzione dell'evento di salvezza* presente nel fedele, essa è « fusibile » con la liturgia-vita, intendendo per litur-

gia-vita ciò che proviene al cristiano ed è presente nel cristiano dalla celebrazione liturgica o dall'orientamento ad essa. Per quanto la celebrazione non esaurisca la realtà di « liturgia », tuttavia si comprende la sua importanza nella compagine della vita del fedele. In altri termini: eventi di salvezza, esperienza cristiana e liturgia sono inscindibili.

5.3. *Se la liturgia non si diversifica dal mistero del Cristo* in atto nella vita del fedele, allora la *spiritualità cristiana* non dice propriamente e di per sé esperienza, ma dice « sic et simpliciter » « liturgia-vita » e cioè vita del fedele in quanto è vita di culto in spirito e verità.

Spiritualità sarebbe definibile ricorrendo ad esperienza nello Spirito e Vita, in ragione del culto.

5.4. *Come in teoria* è comunque errato pensare alla liturgia *solo* (come) celebrazione, ed è errato definire spiritualità *solo* (come) esperienza, *così in pratica* è comunque falso introdurre una disgiunzione tra liturgia e spiritualità cristiana.

Di qui la *necessità di ripercorrere la storia del Cristianesimo* (orientale e occidentale: maggiormente questo!) per spiegare a fondo i seguenti fatti:

- la *progressiva disgiunzione tra vita dei cristiani e realtà del cristianesimo*, prima ancora che indagare sullo stacco tra celebrazione e vita;
- il *progrediente avanzamento dicotomico tra realtà « liturgia » e la catechesi-formazione* delle diverse generazioni di fedeli o di gruppi di essi;
- la *profonda perdita del contesto specifico cristiano parallelo all'approfondimento di metodologie e alla fioritura di mezzi per sostenere la vita spirituale*. Si è fatto uso delle devozioni, delle tecniche, delle scuole, ecc., come manifestazioni esperienziali della fede.

Ma ciò non è stato forse un salto qualitativo, depauperante, depistante, decodificante il nucleo chiaro e semplice della liturgia dal Cristo voluta e lasciata alla Chiesa a bene dei fedeli, e per rinnovare la « faccia » della terra?

ACHILLE M. TRIACCA, s.d.b.

Nonnullae Episcoporum Conferentiae recentiore tempore publici iuris fecerunt documenta, quae ad vitam liturgicam in suis regionibus spectant.

Abhinc aliquot annos Conferentia Episcoporum Germaniae actionem pastoraalem promovet ad dominicam servandam, prout est dies Domini.

Ad hoc praedicta Conferentia et Consilium Ecclesiae Evangelicae in Germania documentum simul ediderunt, cui titulus: « Unsere Verantwortung für den Sonntag » die 25 ianuarii 1988 datum.

Eiusdem documenti integer textus hic refertur.

Documentum quoddam pastorale Episcoporum Italiae, cui titulus: « Comunione, comunità e disciplina ecclesiale » die 11 ianuarii 1989 editum fuit a diario « L'Osservatore Romano ».

In nn. 70-73 illius documenti Episcopi pastores atque christifideles invitant ut normas de disciplina liturgica et sacramentali in Ecclesia vigentes prorsus ad effectum adducant.

Episcopi Croatiae (Jugoslavia) publici iuris fecerunt litteras pastorales de Liturgia et vita Ecclesiae, quae paratae sunt occasione oblata XXV anniversarii a Constitutione de sacra Liturgia (« Sacrosanctum Concilium ») in Concilio Vaticano II promulgata.

Documentum hoc pro lectoribus periodici Notitiae commentatur Prof. Antonius Benvin archidioecesis Fluminensis Seniensis.

GERMANIA

UNSERE VERANTWORTUNG FÜR DEN SONNTAG

GEMEINSAME ERKLÄRUNG DER DEUTSCHEN BISCHOFSSKONFERENZ UND DES RATES DER EVANGELISCHEN KIRCHE IN DEUTSCHLAND

VORWORT

Im Alten Bund hat Gott dem Volk Israel geboten, den Sabbat heilig zu halten. Im Neuen Bund feiern die Christen von Anfang an den Sonntag als den Tag der Woche, an dem Jesus Christus von den Toten auferstanden ist. Jesus erinnert die Menschen, denen er die Botschaft vom

Reich Gottes verkündet, daran: »Der Sabbat ist für den Menschen da, nicht der Mensch für den Sabbat« (Mk 2,27). Dies gilt auch für den Sonntag. Wenn der Mensch den Sonntag heilig hält, sich im Gebet und Gottesdienst zu Gott wendet, dann wird ihm gewiß, daß er sein Leben nicht dem Zufall, sondern Gott, seinem Schöpfer, verdankt und daß das Ziel seines Daseins nicht das Vergehen und der Tod ist, sondern das Heil und das ewige Leben, zu dem jeder von Gott berufen ist. Die Feier des Sonntags ermöglicht den Menschen eine elementare Sinnerfahrung.

Seit geraumer Zeit gibt es Entwicklungen in unserer Gesellschaft, die den Sonntag gefährden. Auch viele Christen sind sich des religiösen Ursprungs des Sonntags und des Sinnes, den das Heilighalten und Feiern an diesem Tag haben, nicht mehr bewußt. Auch im öffentlichen Leben ist das Bewußtsein um den Sonntag und seine Bedeutung für unsere ganze Kultur geschwunden. Zugleich sind technische, wirtschaftliche und soziale Entwicklungen am Werk, die eine allmähliche Auslöschung des Sonntags bewirken können.

In dieser Situation brauchen wir eine Besinnung. Die Christen, aber auch alle Menschen guten Willens, die gesellschaftlichen Gruppen, die Politiker müssen sich fragen: Was ist uns der Sonntag wert, und wie können wir ihn als Tag des Herrn und als einen grundlegenden Wert unserer Kultur erhalten? Die Kirchen haben sich in den vergangenen Jahren in jeweils einzelnen Veröffentlichungen und auch gemeinsam zu dieser Frage immer wieder zu Wort gemeldet (vgl. »Den Sonntag feiern« vom 1. Advent 1984). Um die Verantwortung zu wecken, wenden sich die Deutsche Bischofskonferenz und der Rat der Evangelischen Kirche in Deutschland erneut mit einer gemeinsamen Erklärung »Unsere Verantwortung für den Sonntag« an die Öffentlichkeit. Wir bitten alle, die Sorge der Kirchen um die Erhaltung des Sonntags sich zu eigen zu machen und entsprechend zu handeln.

Bonn und Hannover, den 25. Januar 1988.

BISCHOF DR. DR. KARL LEHMANN

*Vorsitzender der
Deutschen Bischofskonferenz*

BISCHOF DR. MARTIN KRUSE

*Vorsitzender des Rates der
Evangelischen Kirche in Deutschland*

UNSERE VERANTWORTUNG FÜR DEN SONNTAG

Im September 1985 haben sich die Deutsche Bischofskonferenz und der Rat der Evangelischen Kirche in Deutschland mit dem Gemeinsamen Wort »Der Sonntag muß geschützt bleiben« an die Öffentlichkeit gewandt. Damals galt die Sorge vor allem den Bestrebungen, das geltende Arbeitsrecht zu verändern und das bisherige Verbot der Sonn- und Feiertagsarbeit durch Ausnahmeregelungen noch mehr zu lockern.

Was uns heute in zunehmendem Maße nachdenklich stimmt, ist die Tatsache, daß die Bedeutung des Sonntags, sein religiöser Sinn als Tag des Herrn und sein kultureller Wert für unser Volk vielen immer weniger bewußt ist. Wir beobachten mit Sorge eine schleichende Aushöhlung des Sonntags, die zudem durch technische, wirtschaftliche und soziale Entwicklungen gefördert wird. Wir können ihr nur wirksam begegnen, wenn alle Menschen guten Willens, wenn die gesellschaftlich relevanten Gruppen, wenn alle, die in der Politik Verantwortung tragen, sich der Werte bewußt bleiben, die hier auf dem Spiele stehen, und wenn sie entschlossen sind, entsprechend zu handeln.

I. WAS BEDROHT DEN SONNTAG?

Noch vor einigen Jahrzehnten war es weithin selbstverständlich, daß die Menschen in Stadt und Land den Sonntag heiligten. Sie gingen in die Kirche; die Arbeit in Geschäften und Fabriken, in Schulen und Verwaltungen ruhte ebenso wie auf den Feldern. Es wäre als ein Ärgernis empfunden worden, gegen das Verbot der Sonntagsarbeit zu verstoßen. Auch heute hat der Sonntag, der inzwischen auch bei den meisten nichtchristlichen Völkern in aller Welt eine Sonderstellung einnimmt, seinen Charakter als Tag der Gottesverehrung, der Versammlung und Feier der Gemeinde, der Muße und Erholung noch weitgehend bewahren können. Aber es ist unübersehbar, daß das Verständnis für den religiösen und kulturellen Sinn des Sonntags abnimmt. Verschiedene äußere Entwicklungen und ein tiefgreifender Wandel der Einstellungen haben dazu geführt, daß das Bewußtsein für den Tag des Herrn und für den damit verbundenen Grundgedanken zurückgedrängt wurde. Auf diesem Hintergrund wuchs auch die Neigung, aus wirtschaftlichen Interessen das Verbot der Sonntagsarbeit aufzulockern. Bedroht wird der Sonntag insbesondere durch folgendes:

1. Es bestehen Bestrebungen von Unternehmen und Firmen, Ausnahmegenehmigungen vom Verbot der Sonntagsarbeit zu erreichen.

Die Gründe für diese Bemühungen sind vor allem darin zu suchen, daß hochtechnisierte Produktionsanlagen sehr teuer sind und deshalb eine Ausweitung der Nutzungszeiten zur Senkung der Betriebskosten angestrebt wird. Neben verstärkter Schichtarbeit soll die Einbeziehung der bisher arbeitsfreien Tage, auch der Sonn- und Feiertage, diesem Ziel dienen. Mit der kontinuierlichen Nutzung der kapitalintensiven Maschinen will man auch die zusätzlichen Arbeitskosten, die sich aus tariflich vereinbarten Arbeitszeitverkürzungen ergeben, auffangen. Gleichzeitig soll eine Ausdehnung der Arbeitswoche auf sechs bzw. sieben Tage größere Spielräume für flexible Arbeitszeitregelungen ermöglichen, die ihrerseits kostenentlastend wirken können und auch von einem beträchtlichen Teil der Arbeitnehmer als vorteilhaft angesehen werden. Vorteile versprechen sich vor allem die größeren Betriebe, während Handwerk und mittelständische Betriebe bei einer Ausdehnung der Arbeitswoche eher Wettbewerbsnachteile gegenüber den Großen befürchten.

2. Viele Unternehmen, die im internationalen Wettbewerb stehen, weisen nicht nur auf die in anderen Industrieländern erheblich niedrigeren Arbeitskosten hin, sondern auch auf die Tatsache, daß in manchen dieser Länder kaum oder gar keine Arbeitszeitbeschränkungen bestehen, insbesondere kein Verbot von Sonn- und Feiertagsarbeit. Die Wettbewerbsnachteile, die sich aus dieser Situation ergeben, können, so wird geltend gemacht, den Bestand von Arbeitsplätzen in der Bundesrepublik Deutschland gefährden. In manchen Produktionszweigen seien in den vergangenen Jahren bereits viele Arbeitsplätze verlorengegangen. In einer rasch wachsenden Wirtschaft könne der Verlust von Arbeitsplätzen eher wettgemacht werden als in einer Wirtschaft mit hoher Arbeitslosigkeit, in der neue Arbeitsplätze nicht in genügender Zahl geschaffen werden.

3. Dort, wo der kontinuierliche Produktionsprozeß aus technischen Gründen notwendig ist, gab es bisher Ausnahmeregelungen. Einen Hochofen zur Eisen- und Stahlerzeugung z.B. kann man nicht beliebig ab- und wieder anschalten. Heute mehren sich die Anträge von Unternehmen auf eine Ausnahmegenehmigung unter Berufung auf technische Gründe. Die Herstellung von Mikro-Chips zum Beispiel sei, so sagt man, nur möglich, wenn die chemischen und physikalischen Prozesse, die bei ihrer Produktion ablaufen, nicht unterbrochen werden. Zugleich weist man darauf hin, daß nur ein ganz geringer Teil der Be-

legschaft und nur auf freiwilliger Grundlage zur Arbeit an Sonn- und Feiertagen eingesetzt würde.

4. In einigen Industriezweigen wurden in den fünfziger und sechziger Jahren Ausnahmegenehmigungen für Reparatur- und Instandhaltungsarbeiten an Sonn- und Feiertagen erteilt. Die fortschreitende Technisierung hat in der Folgezeit dazu geführt, daß die Zahl der Mitarbeiter mit Reparatur- und Instandhaltungsarbeiten erheblich zugenommen hat. Das bedeutet, daß in diesen Betrieben an Wochenenden wesentlich mehr Arbeitskräfte mit Arbeiten, für die die Ausnahmeregelungen gelten, beschäftigt sind als früher.

5. Die Diskussion um die Sonntagsarbeit erstreckt sich derzeit hauptsächlich auf die Industrie. Wir dürfen jedoch die Augen nicht davor verschließen, daß in den zurückliegenden Jahren die Sonn- und Feiertagsarbeit am stärksten im Dienstleistungsbereich zugenommen hat. Dies gilt für die Beschäftigten bei den verschiedenen Verkehrsunternehmen, in der Gastronomie und im Bereich der Touristik. Der zunehmende Wohlstand in breiten Bevölkerungskreisen, die Verkürzung der Wochenarbeitszeit, das lange freie Wochenende und die veränderte Bedeutung der Arbeit in der Gesellschaft haben das Freizeitverhalten vieler Menschen verändert. Es ist neben dem Lebensbereich »Arbeit« ein immer größerer Lebensbereich »Freizeit« entstanden, in dem Menschen nicht nur Erholung und Entspannung suchen, sondern zugleich neue Entfaltungsmöglichkeiten, neue Aktivitäten und soziale Kontakte sowie neue Sinnerfahrung. Hausarbeit, Einkauf, Erledigungen und das Ordnen persönlicher Dinge werden von einer zunehmenden Zahl der Erwerbstätigen ebenfalls in dieser Zeit besorgt. Damit steigt die Nachfrage nach Dienstleistungen. Dies hat zugleich zur Folge, daß immer mehr Menschen auch an Sonn- und Feiertagen beschäftigt sind und der Sonntag für sie zum Arbeitstag im Dienste der Freizeit- und Konsumgesellschaft wird. Es liegt auf der Hand, daß diese Entwicklungen den Sonntag gefährden.

6. Zu einer Gefährdung des Sonntags kann auch die starke Vermehrung von Verkaufsmessen, Sportveranstaltungen, Ausstellungen, Märkten und Volksfesten werden. Oft sind die Gemeinden an ihrer Abhaltung interessiert, um den Menschen, wie man sagt, etwas zu bieten, den Geschäften zusätzliche Verkaufsmöglichkeiten einzuräumen und Gäste anzulocken. Früher waren derartige Veranstaltungen wirklich nur Ausnahmen und meist ein örtliches Ereignis mit starkem sozialem Erholungswert. Heute dienen sie mehr und mehr rein kommerziellen Zwecken.

7. Die Bereitschaft der erwerbstätigen Bevölkerung, am Samstag und auch am Sonntag zu einem höheren Entgelt zu arbeiten und einen Freizeitausgleich unter der Woche zu suchen, nimmt zu. Viele schätzen das höhere Einkommen und die Einkaufsmöglichkeiten, die sie am freien Werktag haben. Manche Alleinlebende und solche, die mit ihrer Familie oder ihrem Partner Schwierigkeiten haben, empfinden den Sonntag ebenso als Last wie diejenigen, die das Treiben des Alltags und die Abwechslung vermissen.

8. Im kirchlichen Raum gibt es ähnliche Entwicklungen. Neben Feiern und Bildungsveranstaltungen sind zunehmend Freizeitangebote kirchlicher Vereine und Gruppen getreten. Dies macht in den kirchlichen Einrichtungen zusätzliche Dienstleistungen der Mitarbeiter erforderlich, auch an Sonn- und Feiertagen. Es hat sich gezeigt, daß Veranstaltungen am Samstagabend nicht selten zu Lasten des Sonntags gehen.

9. Auch im ländlichen Raum und in der Landwirtschaft sind Veränderungen eingetreten. Gewiß waren auch früher Ausnahmeregelungen notwendig, um in schlechten Jahren die Ernte einzubringen. Heute aber werden Arbeiten nicht selten ohne jede Notlage an Sonntagen durchgeführt, die genauso gut an Werktagen erledigt werden könnten. Dazu hat die schwierige Lage, in der sich die Landwirtschaft heute befindet, sicherlich mit beigetragen. Noch sind es wenige, die sich in dieser Weise über den Sonntag hinwegsetzen. Aber es sind Zeichen dafür, daß bei der ländlichen Bevölkerung der Sinn für den Sonntag zu schwinden droht. Hierzu trägt auch besonders der Nebenerwerbsbetrieb bei, der immer häufiger wird.

II. WAS BEDEUTET UNS DER SONNTAG?

Die Diskussion um den Sonntag, die heute verstärkt in Gang gekommen ist, ist dazu angetan, daß wir uns des Sinnes und der Bedeutung dieses Tages für unser Leben, für unsere Familie und für unsere Kultur wieder bewußt werden.

1. Der Sonntag steht in einem ursprünglichen Zusammenhang mit dem Sabbat. Als Gott das Volk Israel aus Ägypten herausführte, gab er ihm am Berg Sinai die Zehn Gebote, die den ganzen Bereich des religiösen und sittlichen Lebens umfassen. Im Buch Exodus heißt es: »Gedenke des Sabbats: Halte ihn heilig: Sechs Tage darfst du schaffen und jede Arbeit tun. Der siebte Tag ist ein Ruhetag, dem Herrn, deinem

Gott, geweiht. An ihm darfst du keine Arbeit tun: du, dein Sohn und deine Tochter, dein Sklave, deine Sklavin, dein Vieh und der Fremde, der in deinen Stadtbereichen Wohnrecht hat. Denn in sechs Tagen hat der Herr Himmel, Erde und Meer gemacht und alles, was dazugehört; am siebenten Tag ruhte er. Darum hat der Herr den Sabbattag gesegnet und ihn für heilig erklärt« (Ex 20,8-11).

Das Gebot gilt für alle, für das ganze Volk. Selbst das Vieh darf nach dem Wortlaut dieser Bibelstelle nicht zu Nutzzwecken eingesetzt werden. Auch für den Fremdling, der nicht zum Volk Israel gehört, gilt das Gebot. Der Mensch soll gleichsam wie der Schöpfer selbst von seiner Arbeit ausruhen. Dieses Ausruhen bedeutet nicht bloß ein Sich-Erholen von der Mühsal und den Anstrengungen, sondern es soll ein Ruhetag »für den Herrn, deinen Gott« sein. Der Herr hat den Sabbat gesegnet und ihn für »heilig« erklärt. Hier wird der Kern des Sabbats sichtbar: Es ist ein Tag, der Gott gehört, der sich seines Volkes erbarmt, sich ihm zuwendet und es sammelt. Am Sabbat (beginnend mit dem Freitagabend) kommen bis heute die Juden in ihren Synagogen zusammen zum gemeinsamen Gebet und zur Lesung der Schrift.

2. Die christliche Sonntagsfeier enthält noch vieles von der Bedeutung der Sabbatfeier. Sie ist vom letzten auf den ersten Tag der Woche verlegt worden, auf den Tag, an dem Jesus von den Toten erstanden ist. Deshalb ist der Sonntag der Tag des Herrn (*Offb* 1,10), gesegnet und heilig. An diesem Tag kommen die Christen zusammen zum gemeinsamen Gebet, zum Hören des Wortes Gottes und zum Brechen des Brotes (*Apg* 20,7), zur Feier des Herrenmahles. Der Sonntag kündigt von der Erlösungstat Gottes und der neuen Schöpfung, die in der Auferstehung Christi Wirklichkeit wurde. Von Anfang an hat die Kirche an diesem Tag das Gedächtnis des Todes und der Auferstehung ihres Herrn gefeiert.

Die Pharisäer nahmen Anstoß daran, daß Jesus die Kranken auch am Sabbat heilte und daß seine Jünger an diesem Tag auf den Kornfeldern Ähren abrissen, um ihren Hunger zu stillen. Jesus entgegnete ihnen: »Der Sabbat ist für den Menschen da, nicht der Mensch für den Sabbat« (*Mk* 2,27). Damit betont Jesus, daß der Sabbat für Menschen und Tiere eine Wohltat sein soll. Das Sonntagsgebot hat Gott um des Menschen willen erlassen. Wenn der Mensch am Sonntag von all seiner Arbeit innehält und diesen Tag als eine für Gott geheiligte Zeit achtet, sich Gott seinem Schöpfer und Erlöser zuwendet, auf sein Wort hört und Orien-

tierung und Kraft schöpft für die Aufgaben, die vor ihm liegen, erfährt er etwas von der Freiheit, Würde und Menschlichkeit, die Gott schenkt. Der Mensch darf nicht in seiner Arbeit aufgehen. Indem er den Sonntag heiligt, wird ihm stets neu bewußt, daß er sein Leben Gott verdankt und daß er zum Leben mit Gott berufen ist.

3. Der Sonntag hat zugleich eine wichtige soziale und kulturelle Bedeutung. Dies zeigt ein Blick in die Geschichte:

Im Jahre 321 hat Kaiser Konstantin den Sonntag zum staatlichen Ruhetag erklärt. Am Sonntag durfte — von bestimmten Ausnahmen abgesehen — nicht gearbeitet werden. Hier liegt der Anfang des staatlichen Gebotes der öffentlichen Ruhe und des Verbotes der Sonntagsarbeit. Durch die Jahrhunderte hindurch waren Kirche und Staat darauf bedacht, diesen Schutz des Sonntags zu gewährleisten. Erst im Zuge der Industrialisierung geriet der Sonntag wieder in Gefahr. Die Kirche hat im 19. Jahrhundert dafür gekämpft, daß der Sonntag um der arbeitenden Menschen willen staatlich geschützt bleibt. Artikel 140 des Grundgesetzes nimmt den Artikel 139 der Weimarer Reichsverfassung auf: »Der Sonntag und die staatlich anerkannten Feiertage bleiben als Tage der Arbeitsruhe und der seelischen Erhebung gesetzlich geschützt.« Zu Recht hat man die Sonntagsruhe von der Erwerbsarbeit, verbunden mit der Garantie der freien Religionsausübung, als die klassische Institution der christlichen Kultur bezeichnet.

Im Gefolge der Französischen Revolution gab es Versuche, den Sonntag abzuschaffen. Auch nach der Oktoberrevolution in Rußland sollte die 10-Tage-Wolche eingeführt werden. Diese Bestrebungen sind gescheitert. Von der Einsicht und Entschiedenheit der Christen und aller Beteiligten wird es abhängen, ob die Bestrebungen zur Aushöhlung der Sonntagsruhe und der Sonntagsheiligung scheitern werden, ob der Sonntag der »Tag des Herrn« zum Wohl des Menschen bleiben wird.

4. Vom Verbot der Sonntagsarbeit waren von Anfang an bestimmte Bereiche ausgenommen:

— Nicht unter das Sonntagsgebot fallen die üblichen Hausarbeiten, ebenso die notwendigen Stallarbeiten.

— Die Sonntagsarbeit war erlaubt, wo immer es galt, einen akuten Notstand zu beheben.

— Auch die kranken Menschen müssen am Sonntag versorgt werden (Krankenhäuser und Heime).

— Die Dienste, die für die Sicherheit der Menschen notwendig sind, müssen auch an Sonn- und Feiertagen bereitstehen.

— In der modernen Gesellschaft wird die Befreiung vom Verbot der Sonntagsarbeit auf lebenswichtige Versorgungsbetriebe ausgedehnt.

— Auch die Verkehrsbetriebe und das Gaststättengewerbe sind, weil und insoweit sie den Ruhe und Erholung suchenden Menschen dienen, ausgenommen.

Neben diesen Bereichen gibt es die bereits genannten Ausnahmen vom Verbot der Sonntagsarbeit dort, wo ein kontinuierlicher Produktionsprozeß aus technischen Gründen unabweisbar ist. Der gesamte übrige Produktionsbereich, ebenso Handel und Geschäfte, unterliegen dem Gebot der Sonntagsruhe. Sie darf weder offen noch versteckt durchlöchert werden. Ausnahmen müssen Ausnahmen bleiben. Sie sind nur vertretbar, wenn sie nicht den Bestrebungen Vorschub leisten, daß die Sonntagsarbeit zur Regel wird.

III. WAS MÜSSEN WIR TUN?

1. Wir rufen die Christen auf, sich an den Sinn des Sonntags neu zu erinnern und den Sonntag zu heiligen. Nur wenn wir uns des religiösen Kerns bewußt bleiben und dies in unserem Leben auch praktizieren, wird es gelingen, die Sonntagsruhe in der Gesellschaft zu erhalten. Für die Sonntagsheiligung sind von Bedeutung: die Feier des Gottesdienstes in der christlichen Gemeinde. So wichtig für den einzelnen das persönliche Gebet und die Verbundenheit mit Gott sind, so bedeutsam ist doch auch das gemeinsame Gebet der Christen in der Versammlung der Gemeinde am Sonntag. Wenn wir uns Gott zuwenden, dann werden wir uns unserer Würde als »Bild Gottes«, wie es im Schöpfungsbericht heißt, bewußt. Gott ist der Grund des Menschen und seiner unantastbaren Rechte und Pflichten. Darüber hinaus sind die Getauften »einer in Christus« (*Gal* 3,28). Ihrer Berufung entspricht die gemeinsame Danksagung, die ihr Einssein in Christus bezeugt und vertieft.

Wichtig für die Gestaltung des Sonntags sind Gemeinschaft und Gemeinsamkeit mit anderen, Austausch, Umgang und Gespräch. In einer Gesellschaft, in der Vereinzelung, Anonymität und soziale Bindungen tendenziell abnehmen, hat dies eine besondere Bedeutung. Das Gespräch kann in der Familie, mit Freunden, Verwandten oder Bekannten gepflegt werden. Dabei können die Ereignisse und Erfahrungen erörtert, Fragen, die anstehen, besprochen und Rat in schwierigen Situa-

tionen gesucht werden. Dies stärkt zugleich den Zusammenhalt untereinander, die Bereitschaft, aufeinander zu hören und miteinander zu denken und zu planen, auch füreinander einzustehen. Ein wirksames Zeichen unserer Verbundenheit ist es, wenn wir kranke Menschen besuchen und an ihren Sorgen und Leiden Anteil nehmen.

Wir sollten uns auch fragen, wie der Sonntag als Ruhetag uns wirklich Muße und Erholung schenken kann. Ausruhen von ermüdender Arbeit, so unverzichtbar es ist, darf noch nicht gleichgesetzt werden mit der Muße, mit der Sonntagsruhe. Ausruhen soll verausgabte Kräfte wieder ersetzen; Muße ist eine schöpferische Ruhe von der ständigen Beanspruchung und dem Streß des Alltags. Sonntagsheiligung ist Besinnung und Bewußtwerden des Sinnes unseres Daseins, ist die Hinwendung zu Gott, unserem Schöpfer und unserem Ziel. Wir müssen wieder mehr Zeit für uns und füreinander haben. Dies ist nicht allein eine Frage der äußeren Verhältnisse, sondern auch unserer Einsicht und unserer Entschiedenheit: Wir dürfen nicht uns selbst den Sonntag stehlen.

An Sonn- und Feiertagen sollten wir das tun, was uns Erholung und Freude bereitet. Dazu gehören die Besinnung, die innere Einkehr, die schöpferische Entfaltung, die Erbauung, das Zu-sich-selbst-Kommen und Abstand-Gewinnen, aber auch das gemeinsame Spiel, die Zerstreuung, die bereichernde Unterhaltung und der spielerische Wettbewerb. Erholung und Entspannung dienen dabei nicht primär der Recreation von und für die Arbeit, sondern sie haben eine eigenständige Bedeutung.

2. Ob der Schutz des Sonntags auch in Zukunft gewährleistet sein wird, hängt wesentlich von den Arbeitgebern und Unternehmern ab. Es ist erfreulich, daß sich maßgebliche Repräsentanten der Arbeitgeberseite eindeutig hinter das Verbot der Sonntagsarbeit gestellt und für die Sonntagsruhe ausgesprochen haben.

Es wird darauf ankommen, daß diese Auffassung nicht von einzelnen mißachtet wird, sei es direkt, sei es indirekt. Entscheidend aber ist, daß die ethischen und religiösen Werte und Maßstäbe nicht auf die zweite Ebene zurückgestellt werden, wozu Kostendruck und Wettbewerb leicht verleiten. Dabei würde der wechselseitige Zusammenhang zwischen Arbeit und Muße, zwischen Produktion und Besinnung, zwischen Rentabilität und Menschlichkeit übersehen. Wie die Bemühungen um ein gutes Betriebsklima gezeigt haben, hängt die Wirtschaftlichkeit eines Unternehmens auch von der Menschlichkeit der Verhältnisse ab. Die Sonntagsruhe ist ein Zentralwert unserer Kultur. Würde man sie

mehr und mehr aushöhlen, dann würde auf längere Sicht auch die Wirtschaftlichkeit darunter leiden. Schon in dem Gemeinsamen Wort von 1985 »Der Sonntag muß geschützt bleiben« wurde festgestellt: »Den Sonntag braucht der Mensch und die Gesellschaft, um zu erfahren, daß Produktion und Rentabilität nicht den Sinn des Lebens ausmachen.« Produktion und ebenso ein erfolgreiches Wirtschaften sind wichtig, aber sie dürfen nicht auf Kosten einer humanen Lebensgestaltung, auf die uns das Gebot Gottes verweist, gehen.

Rein wirtschaftliche Gesichtspunkte können keine Ausnahmegenehmigungen vom Verbot der Sonntagsarbeit rechtfertigen. Es wäre ein kultureller Rückschritt, wollten wir die stärkere Berücksichtigung von Freiräumen und humanen Werten im Arbeitsleben, die durch die moderne Technik mit ihren entlastenden Wirkungen für den Menschen ermöglicht werden, gerade jetzt wieder rückgängig machen.

Verschiedentlich wird versucht, für die Sonntagsarbeit Arbeitnehmer einzusetzen, die nur geringe familiäre Bindungen, ein hohes Maß an Flexibilität und Interesse an den Ausgleichsregelungen haben; auch wenn sie sich freiwillig dazu bereit erklären, so muß dieser Versuch doch zurückgewiesen werden.

Denn längerfristig würde dies einer Spaltung des Arbeitsmarktes Vorschub leisten: in voll verfügbare und nur beschränkt einsetzbare Arbeitnehmer.

3. Eine besondere Verantwortung für die Erhaltung des Sonntags tragen in unserer Gesellschaft die Erwerbstätigen, die von ihnen gewählten Betriebsräte und die Gewerkschaften. Es ist erfreulich, daß die Gewerkschaften nicht bereit sind, den Sonntag zur Disposition zu stellen, es sei denn, ein kontinuierlicher Produktionsprozeß sei aus technischen Gründen notwendig.

Bei den Gewerkschaften wird die Sorge um den Sonntag in der Regel im Zusammenhang mit dem von ihnen erkämpften freien Samstag gesehen. Der freie Samstag wird von vielen Arbeitnehmern dazu benutzt, Einkäufe und Besorgungen zu tätigen, zu denen sie in der Arbeitswoche gar nicht kommen. Oft werden Samstag und Sonntag zur Erholung genutzt. Für viele machen die ständig gestiegenen Anforderungen im Arbeitsprozeß neben dem täglichen Feierabend einen längeren Zeitraum am Ende und zu Beginn einer Woche erforderlich, wie er sich in weiten Bereichen der Wirtschaft eingespielt hat. Ohne wirkliche Notwendigkeit darf diese soziale Errungenschaft nicht preisgegeben werden. Allerdings besteht aus christlicher Sicht zwischen dem Sonntag und dem »Wochenende« ein qualitativer Unterschied.

Wir dürfen uns auch nicht der Einsicht verschließen, daß Unternehmen, die im internationalen Wettbewerb stehen, in Schwierigkeiten geraten können und ihre Arbeitsplätze gefährdet sehen. In einer solchen Situation muß es möglich bleiben, die Arbeitszeit so zu organisieren, daß einerseits die Zukunft des Unternehmens gesichert und damit die Arbeitsplätze erhalten werden und daß andererseits der Sonntag nicht gefährdet wird.

Alle Arbeitnehmer und die Betriebsräte bitten wir, nicht aus kurz-sichtigen Erwägungen auf Angebote einzugehen, die die Sonntagsarbeit durch Hinweise auf die erhöhten Verdienstmöglichkeiten und vermehrte Freizeit anpreisen wollen. Auf längere Sicht schadet dies dem Arbeitnehmer und seiner Familie. Das menschliche Gleichgewicht ist wichtiger als ein zu teuer erkaufte Geld. Der Mensch lebt nicht nur von Brot, sondern von jedem Wort, das aus Gottes Mund kommt (*Mt 4,4*). Dieses Wort muß auch unsere Einstellung zur Arbeit prägen.

4. Die Bundesregierung, die erneut den Entwurf eines Arbeitszeitgesetzes vorgelegt hat, wird gebeten, sich dafür einzusetzen, daß im Fortgang des Gesetzgebungsverfahrens der zentrale Punkt »Sonn- und Feiertagsarbeit« keinerlei Abschwächung erfährt und die Ausnahmen wirklich auf ein Minimum beschränkt bleiben. In dem Gesetzentwurf wird die bisherige Regelung der Sonn- und Feiertagsruhe bekräftigt. Auch was die Ausnahme vom Beschäftigungsverbot betrifft, wird in der Begründung festgehalten: »Aus wirtschaftlichen Gründen ist demzufolge die Sonn- und Feiertagsarbeit nicht zulässig«. Damit diese Norm eingehalten und nicht unterlaufen werden kann, ist es notwendig, die Kriterien für die Ausnahmeregelung für »Arbeiten, die aus chemischen, biologischen, technischen oder physikalischen Gründen einen ununterbrochenen Fortgang auch an Sonn- und Feiertagen erfordern«, genau festzulegen. Eine vom Bundesrat eingebrachte Ausnahmeregelung für den Betrieb von hochtechnisierten und automatisierten Produktionsanlagen wird von der Bundesregierung zu Recht abgelehnt.

Wir bitten alle Verantwortlichen in den Ländern und im Bund, die bisherige strikte Regelung der Sonntagsruhe auch nicht mit einer großzügigen Praxis bei der Erteilung von Ausnahmegenehmigungen auszu-höhlen. Anträge, die sich auf technische Gründe berufen, sind sehr genau zu prüfen. Gerade hier besteht in den meisten Fällen durchaus Spielraum für die Arbeitsorganisation; das heißt, die angegebenen technischen Gründe sind bisweilen nur in einem weiten Sinn »technischer« Art, in Wirklichkeit aber doch wirtschaftlicher Natur.

Es wird außerdem eine wichtige Aufgabe der Politik sein, in der Europäischen Gemeinschaft und in allen Ländern Europas Regelungen zu erreichen und zu sichern, die den Sonntag im gebotenen Umfang wirksam schützen. Dies wäre zugleich ein Beitrag, um die Gleichheit der Startchancen und des Wettbewerbs für die Unternehmen zu gewährleisten.

5. Auch die Massenmedien tragen in unserer Gesellschaft eine hohe Verantwortung, damit die Menschen den Sinn des Sonntags bedenken und erfahren können. Es sollte alles vermieden werden, was den Sonntag zu einem Tag der bloßen Unterhaltung herabmindert. Wir brauchen die Wiederentdeckung dessen, was mit Sonntagsheiligung gemeint ist: Gott zu loben, damit der Mensch sich seiner Würde bewußt bleiben kann; zu Gott zu beten, damit uns für die Arbeit und das Leben im Alltag immer neu Kraft von oben geschenkt werde; dies in das öffentliche Bewußtsein zurückzuholen und die Besinnung und die Muße als Gegenpol zur Arbeit und rastlosen Tätigkeit wieder zu begreifen, um einer säkularen Erschlaffung und Sinnentleerung des Menschen entgegenzutreten.

6. Wir bitten alle Christen, bei der Planung und Durchführung von Veranstaltungen so zu verfahren, daß der Sonntag nicht durch unser eigenes Verhalten in Gefahr gerät. Kirchliche Veranstaltungen und Veranstaltungen kirchlicher Verbände und Einrichtungen am Sonntag müssen den Gottesdienst vorsehen, sei es als besonderen Gottesdienst, sei es als Teilnahme am Gottesdienst der Gemeinde. Christen müssen bei der Planung weltlicher Sonntagsveranstaltungen darauf dringen, daß Gelegenheit zum Gottesdienst bleibt. Der Sonntag darf auch nicht durch häufige lange Veranstaltungen in der Nacht vom Samstag auf Sonntag entwertet werden.

Sorgen wir dafür, daß der Sonntag für uns und unsere Mitwelt das bleibt, als was er gestiftet ist: der Tag des Herrn als ein Tag für den Menschen, ein Tag, der dazu dienen soll, daß der Mensch seine Würde und seine Bestimmung erfährt.

ITALIA

DISCIPLINA LITURGICA E SACRAMENTALE

DAL DOCUMENTO PASTORALE DELL'EPISCOPATO ITALIANO

«COMUNIONE, COMUNITÀ E DISCIPLINA ECCLESIALE»

70. Un'altra linea di impegno per le nostre comunità ecclesiali è, senza dubbio, quella relativa alla disciplina liturgica e sacramentale.

Anche a questo proposito, il Concilio ha rinnovato profondamente nel popolo cristiano la coscienza della propria partecipazione all'unico sacerdozio di Cristo, ribadendo nello stesso tempo che «il sacerdozio comune dei fedeli e il sacerdozio ministeriale o gerarchico (...) differiscono essenzialmente e non solo di grado».⁶⁰

A vent'anni dalla promulgazione della Costituzione conciliare sulla liturgia, la competente Commissione episcopale della C.E.I. ha pubblicato una Nota pastorale sul «Rinnovamento liturgico in Italia», per offrire un contributo e un indirizzo all'attuazione della riforma liturgica nelle nostre Chiese particolari.⁶¹

Ne richiamiamo alcune fondamentali direttive, che restano di grande attualità per aiutare tutti, presbiteri, religiosi e laici, a cogliere il profondo significato ecclesiale del rispetto e della valorizzazione delle norme liturgiche e sacramentali.

71. È importante, innanzitutto, ricordare che «intelligenza dei principi teologici, fedeltà alle norme, adattamento creativo alle esigenze delle diverse comunità» sono «i criteri che assicurano e testimoniano una vera attenzione allo spirito della riforma liturgica»,⁶² intesa a promuovere nell'oggi della comunità ecclesiale la celebrazione dell'evento della salvezza che ci viene da Cristo nella forza santificante dello Spirito.

Il rispetto della disciplina liturgica può e deve aiutare a non confondere la sana creatività — come capacità di adattamento alle diverse situazioni e sapiente utilizzazione delle possibilità di scelta offerte dai libri liturgici, per meglio promuovere il legame tra liturgia e vita — con la no-

⁶⁰ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. dogm. su la Chiesa *Lumen gentium*, n. 10.

⁶¹ COMMISSIONE EPISCOPALE PER LA LITURGIA, Nota pastorale su *Il rinnovamento liturgico in Italia a vent'anni dalla Cost. conciliare Sacrosanctum Concilium* (23 settembre 1983) in *Notiziario C.E.I.*, 30 settembre 1983.

⁶² *Ivi*, n. 16.

vità a tutti i costi, che fa smarrire il vero significato del mistero celebrato, il quale non è mai possesso individuale ma dono di grazia ricevuto dalla Chiesa.

72. In tale prospettiva acquistano valore i nuovi libri liturgici « che offrono al popolo di Dio uno strumento idoneo, ancorchè perfezionabile, per un rinnovamento profondo e autentico del culto della Chiesa e della vita liturgica delle comunità e dei singoli fedeli ».⁶³ Una sempre più approfondita e puntuale conoscenza ed utilizzazione di essi è dovere precipuo dei ministri e degli operatori pastorali.

Non è inutile richiamare anche l'importanza, per una crescita dell'autentico « *sensus Ecclesiae* », della celebrazione — preferibilmente in comune — della liturgia delle ore. Per chi nella Chiesa ne ha assunto l'impegno con l'ordinazione diaconale e presbiterale o con la professione dei consigli evangelici, la fedeltà quotidiana a questa celebrazione, oltre che un chiaro dovere, è garanzia di santificazione personale e di fecondità del proprio servizio ecclesiale.

Se pervaso dal sentimento della costante e fedele unione a tutta la Chiesa che celebra e vive il mistero di Cristo, il ministro non potrà non farsi segno e strumento di una celebrazione liturgica e sacramentale che sia autentica « esperienza di fede che si comunica, di speranza che si conferma, di carità che si diffonde ».⁶⁴

73. Infine occorre ricordare, nel campo sacramentale, che la Chiesa è consapevole di non essere padrona e arbitra delle azioni salvifiche di Cristo: al contrario, in qualità di sua sposa, è tenuta ad attuarle come il Signore le ha volute.

Soprattutto i presbiteri, dispensatori dei divini misteri, sono chiamati a ricevere tale fedeltà e obbedienza della Chiesa, rispettando le condizioni di validità e liceità nella celebrazione dei sacramenti, in particolare di quelli della riconciliazione e dell'Eucaristia, ma anche del battesimo e del matrimonio, e preparando con cura i fedeli a riceverli con le dovute disposizioni morali e spirituali.⁶⁵

⁶³ *Ivi*, n. 2; cfr. anche n. 15.

⁶⁴ *Ivi*, n. 7.

⁶⁵ Cfr. GIOVANNI PAOLO II, in particolare le indicazioni contenute nell'Esort. Ap. Post-Sinodale *Reconciliatio et poenitentia* (2 dicembre 1984).

Nell'amministrazione dei sacramenti la coscienza cristiana, in specie sacerdotale, non può appellarsi a presunti diritti dei fedeli contro le disposizioni della Chiesa. Si pensi, ad esempio, alla disciplina ecclesiale circa la non ammissibilità dei divorziati risposati ai sacramenti della riconciliazione e dell'Eucaristia.⁶⁶ La fedeltà dei ministri alle norme sacramentali, unita alla carità, è motivo di crescita e maturazione del senso ecclesiale del popolo di Dio.

JUGOSLAVIA

LA LITURGIA E LA VITA DELLA CHIESA

LETTERA PASTORALE DELL'EPISCOPATO CROATO

NEL XXV DELLA COSTITUZIONE LITURGICA DEL CONCILIO VATICANO II

Nella ricorrenza del venticinquesimo anniversario della *Sacrosanctum Concilium* i vescovi della Chiesa di lingua croata, riuniti a Zagabria durante l'Assemblea ordinaria d'autunno della Conferenza Episcopale Jugoslava, il 13 ottobre u.s. hanno promulgato una lettera pastorale, commemorativa dell'insigne Costituzione conciliare, intitolata « *La liturgia e la vita della Chiesa* ».

La Lettera è apparsa recentemente in forma di fascicolo a parte, allegato al N. 48 del noto e ben diffuso settimanale cattolico « Glas Koncila » (La Voce del Concilio), edito a Zagabria e recante la data della I Domenica di Avvento 1988. La data di stampa sembra esser stata scelta appositamente onde dar la possibilità al clero, ai singoli fedeli ed ai vari ceti del corpo ecclesiale di commemorare in maniera adeguata la Costituzione *Sacrosanctum Concilium* nel giorno stesso in cui fu promulgata venticinque anni or sono, vale a dire il 4 dicembre 1988, che coincideva con la II Domenica di Avvento.

Breve riassunto della Lettera pastorale

Rilevando nel proemio (nn. 1-3) i motivi che li hanno indotti ad indirizzare ai fedeli un messaggio del genere, un quarto di secolo dal giorno « in cui il Concilio ecumenico della Chiesa nel xx secolo approvava e

⁶⁶ Cfr. COMMISSIONE EPISCOPALE PER LA FAMIGLIA E COMMISSIONE EPISCOPALE PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, LA CATECHESI E LA CULTURA, *La pastorale dei divorziati risposati e di quanti vivono in situazioni matrimoniali irregolari o difficili*, 26 aprile 1979, in *Notiziario C.E.I.*, n.

promulgava in forma solenne il suo primo oracolo, quello sulla liturgia», ed essendo da allora, «e proprio su incitamento della parola conciliare, cambiate, promosse e rinnovate molte cose nella Chiesa», i vescovi sostengono che «è doveroso per la comunità credente della nazione croata rinnovare il ricordo di questo importantissimo avvenimento non soltanto della Chiesa Cattolica ma in un certo senso anche di tutto il mondo cristiano» (n. 2). Riassumendo quindi la motivazione in alcuni punti salienti (n. 3), la lettera prosegue articolandosi in quattro relativi capitoli, e cioè: I. *Liturgia – opera e culto di Dio* (nn. 4-11), II. *Liturgia nel tempo della Chiesa terrena* (nn. 12-19), III. *La riforma liturgica dei nostri tempi* (nn. 20-25) e IV. *La Costituzione conciliare e l'enorme opera di rinnovamento* (nn. 26-41), ai quali accede in fine una breve Conclusione (nn. 42-44).

1. *Liturgia – opera e culto di Dio*

Rifacendosi ai capisaldi dell'insegnamento del Concilio ecumenico, secondo il quale «mediante la liturgia si attua l'opera della nostra Redenzione e si esprime e si manifesta il mistero di Cristo e la genuina natura della vera Chiesa» (SC 2), il documento episcopale presenta la liturgia, nel suo movimento discendente, quale 'opera di Dio' (opus Dei), poichè «Iddio vi è sempre il primo e (l'agente) principale, tutto infatti è da lui e per lui ed in lui (Rom 11,36), mentre noi siamo innanzitutto (suoi) recettori» (n. 4), e nel suo movimento ascendente, quale 'opera degli uomini' radunati nella Chiesa di Dio (cfr. SC 2-7). Il capitolo si conclude con una considerazione sui legami che intercorrono tra la liturgia terrena e quella celeste (n. 11).

2. *La liturgia nel tempo della Chiesa terrena*

L'attenzione si sposta quindi ai riflessi della liturgia sulla storia, nominatamente quelli verificatisi nell'ambito della cultura e della civiltà umana in genere, a partire dagli albori della comunità cristiana di Gerusalemme sino ai nostri giorni, ed in specie nell'incedere storico della nazione croata, la quale nella sfera della Chiesa dell'Occidente latino può vantarsi di essere stata «l'unica 'ab immemorabili' — a quanto si sa, almeno dai primi decenni del secolo X, ai tempi del re croato Tomislavo — a godere del diritto di celebrare, in certe sue terre, gli uffici divini nella lingua del popolo... — retaggio millenario del cattolicesimo locale, il quale nel Concilio Vaticano II avrebbe influito notevolmente affinché vi

fosse ammesso l'uso della lingua vernacola nella sacra liturgia » (n. 18), onde pare che « in pochi paesi del mondo cattolico il passaggio all'idioma volgare sia stato sì naturale come nelle nostre regioni » (n. 19).

3. *La riforma liturgica dei nostri tempi*

Passate in succinta rassegna le vicende del movimento liturgico negli ultimi due secoli della Chiesa universale, soprattutto ad opera del risveglio teologico, biblico, patristico, monastico e missionario (nn. 21-23), la lettera fa il punto dei suoi influssi sulle sorti della Chiesa di lingua croata. Dopo aver sottolineato gli inizi del movimento, avveratisi con la comparsa negli anni venti di alcuni libri liturgici ufficiali (quale fu ad es. la nuova edizione aggiornata del *Rituale romano* integro in versione croata e data alla luce a cura dell'episcopato nel 1929) e di quelli popolari (quale principalmente la traduzione del *Messale* a cura del professore Dragutin Kniewald nel 1921), i vescovi mettono da un lato in rilievo l'importanza assunta dalle iniziative liturgiche negli anni trenta, quando si celebrò il *Primo congresso liturgico nazionale* nell'isola di Hvar (Lesina) (1936), promosso sotto gli auspici del benemerito vescovo diocesano, mons. Miho Pušić (+ 1968), e dall'altro il crescere del movimento nell'immediato dopoguerra, allorquando — specie in seguito all'enciclica *Mediator Dei* di Pio XII del 1947 — nonostante le strettezze esistenziali e politiche, se ne registrò un inaspettato ravvivamento. Infatti, negli anni immediatamente successivi ebbero luogo vari convegni liturgico-pastorali (vanno segnalati quelli di Fiume/Rijeka del 1950 e di Spalato/Split del 1954), i quali a mano a mano spianarono il terreno per la formazione nel 1955 di un organismo di coordinamento, vale a dire dell'ILO (= Interdijecenzanski liturgijski odbor, ossia Comitato Liturgico Interdiocesano), il cui primo presidente fu l'allora Coadiutore di Zagabria, divenuto successivamente Arcivescovo e Presidente della Conferenza Episcopale Jugoslava, il quale elevato alla porpora sarebbe poi stato nominato Prefetto della riformata Congregazione per la Dottrina della Fede, Sua Eminenza il Cardinale Franjo Šeper. Seguì nel 1957 la proclamazione dell'« *Anno della Messa* » indetto ufficialmente dall'episcopato nazionale, il quale da parte sua emanava per la circostanza un relativo documento pastorale sulla S. Eucaristia. Nel 1959 apparve, per la prima volta dal termine della II guerra, una rivista di indirizzo liturgico-pastorale, la « *Služba Božja* » (Il Servizio divino), promossa da P. Jure Radić OFM e pubblicata tuttora a cura dei PP. Francescani di Makarska in Dalmazia. Nel 1963, valendosi inizialmente dell'attività generosa del Mo. Albe Vidaković, purtroppo da

poco scomparso, presso la Facoltà Teologica di Zagabria venne eretto l'*Istituto di musica sacra*, destinato particolarmente alla formazione di musicisti ecclesiastici qualificati.

4. *La Costituzione conciliare e l'enorme opera di rinnovamento*

Nell'ultima parte della lettera, riproponendo il discorso sulla *Sacro-sanctum Concilium*, i vescovi ribadiscono l'ampio programma di rinnovamento iniziato dall'Assise conciliare. Basterà menzionare lo sforzo richiesto dall'aggiornamento e dalla riedizione dei singoli libri liturgici tipici, i quali esigevano una tempestiva versione ufficiale nell'idioma nazionale — compito che dall'episcopato per il territorio croato venne demandato a Sua Eccellenza Mons. Alfredo Pichler, ordinario di Banja Luka (in Bosnia), già membro della Commissione liturgica conciliare, il quale era succeduto al Cardinale F. Šeper nella direzione dell'ILO — Comitato Liturgico Interdiocesano — assumendo poi l'incarico di presidente dell'appena costituito Consiglio per la sacra liturgia della Conferenza Episcopale del paese. Nell'arco di un numero limitato di anni si videro tradotti e pubblicati in lingua nazionale una quarantina di volumi ufficiali, i quali rappresentano adesso « una realtà culturale di primissimo ordine e a pari tempo un tesoro di tradizione spirituale della Chiesa, per cui ci sollecitano ad un continuo perfezionamento dell'espressione liturgica, nonché ad un incessante approfondimento dei misteri celebrati » (n. 27).

Nell'immediato Dopoconcilio intervenne quasi provvidenzialmente un'altra lieta sorpresa: sul mercato letterario nazionale apparve la nuova versione della *Bibbia* in lingua croata moderna, la cui edizione fu curata dalla casa editrice « Stvarnost » (La Realtà), ed alla quale con pari dedizione e competenza collaborarono sia i migliori biblisti cattolici, prece-duti dal P. Bonaventura Duda OFM della Facoltà Teologica di Zagabria, che i più rinomati letterati e linguisti del paese. Nella pubblicazione dei libri liturgici ufficiali, editi in virtù del mandato della Conferenza Episcopale, prestò il suo ausilio specialmente il Centro di ricerche, documentazione ed informazioni conciliari, « Kršćanska sadašnjost » (L'Attualità cristiana) di Zagabria, dando alla luce — oltre i libri sacri — tutta una serie di opere e manuali pratici di indirizzo teologico-biblico-pastorale. Si mette in risalto infine che « alla riforma liturgica postconciliare diedero il loro contributo altresì vari periodici di contenuto sia teologico che liturgico-pastorale, quali sono ad es. la « Bogoslovska smotra » (La Rivista teologica, di Zagabria), particolarmente per quanto concerne gli

argomenti teologico-liturgici di fondo; la (già menzionata) «Služba Božja» (Il Servizio divino, di Makarska) per la tematica liturgico-pastorale in genere; la «Služba riječi» (Il Servizio della parola, di Fiume/Zagabria) per i sussidi omilietici e di celebrazione; il «Vjesnik djakovačke i srijemske biskupije» (Il Bollettino delle Diocesi di Djakovo e Srijem, di Djakovo) per le questioni pastorali in genere e per i sussidi di predicazione; la «Sveta Cecilija» (S. Cecilia, di Zagabria) per la musica sacra, ed altri» (n. 30). Tra le edizioni di vari manuali, guide, istruzioni e libri, viene messo in risalto il commento della Costituzione *Sacrosanctum Concilium* sulla sacra liturgia composto da Dom Martin Kirigin OSB, «indefesso promotore del rinnovamento liturgico ancor dagli anni dell'anteguerra», e dato alle stampe nella serie dei Commenti dei documenti del Concilio Vaticano II, edita a cura del Filozofsko-teološki institut Družbe Isusove (Istituto Teologico-filosofico della Compagnia di Gesù) di Zagabria (1985) (cfr. n. 30).

Nell'ultima sezione del capitolo si profilano le prospettive di fondo della riforma liturgica: si accenna ad alcuni compiti precisi, quali ad es. «la promozione, l'approfondimento e il risveglio del dono della *fede di Dio*, poiché sia i sacramenti che tutte le altre azioni liturgiche sono misteri della fede» (n. 36); poi la stima, l'apprezzamento e la conoscenza della *parola di Dio*, «poiché tutti i segni liturgici colgono il loro significato da quanto ci viene detto da Dio, per cui la sua parola in peculiar modo riecheggia nelle celebrazioni sacre» (n. 36); ed infine l'attualità dell'impatto *antropologico* in tutta la sua complessità nella promozione della riforma in corso (ibid.).

E concludendo (nn. 42-44), viene indicato l'anno 1990, quale traguardo e tempo utile per una riflessione ecclesiale comune sul cammino percorso dalla Chiesa locale e nazionale in quest'ultimo quarto di secolo che va dalla fine del Concilio nel 1965 fino ad oggi, specialmente per quanto riguarda il campo della sacra liturgia, entro il quale è ovviamente auspicabile un ripensamento globale altresì di tutta l'opera riformatrice del Vaticano II.

È da augurarsi che gli obiettivi proposti dall'episcopato trovino larga eco presso le singole comunità dei fedeli e vengano tradotti in adeguate ed effettive iniziative pastorali pratiche.

Quod faxit Deus!

ANTON BENVIN

Actuositas Commissionum Liturgicarum

RELATIONES CIRCA INSTAURATIONIS LITURGICAE PROGRESSUS (I)

Nonnullae Commissiones Nationales de Liturgia ad Congregationem pro Cultu Divino relationem miserunt circa opera et incepta, quae ipsae iam perfecerunt et circa ea quae ad exitum perducere intendunt.

Relationem a Commissione Episcopali de Liturgia in Helvetia ad nos missam, hic referre placet.

Publicatio ipsius relationis nullum includit iudicium opinionum, quae in ea exprimuntur.

HELVETIA

BERICHT AUS DER LITURGISCHEN KOMMISSION DER SCHWEIZ

1. *Konzerte in Kirchen*

Aufgrund der römischen Verlautbarung vom November 1987 über Konzerte in Kirchen, die als Empfehlung und Hilfe für die einzelnen Bischofskonferenzen bzw. Bistümer gedacht war, beschloss die Schweizerische Bischofskonferenz, in nächster Zeit für die ganze Schweiz geltende Richtlinien zu erarbeiten.

Die Liturgiekommission erhielt den Auftrag, dazu eine Vorlage zu erstellen. Zunächst wurden die bisher in den einzelnen Bistümern geltenden Richtlinien miteinander verglichen. Dabei stellte es sich heraus, dass es in der mehrsprachigen Schweiz kaum möglich sein wird, mit einheitlichen Weisungen den verschiedenen Verhältnissen der einzelnen Sprachregionen gerecht zu werden.

Nach Einarbeitung einiger in den römischen Empfehlungen enthaltener Grundsätze wird die Vorlage der LKS der Bischofskonferenz an ihrer März-Sitzung zur Beschlussfassung vorgelegt.

2. *Gottesdienste in Abwesenheit eines Priesters*

Nachdem die Deutschschweizerische Ordinarienkonferenz (DOK) 1987 ihre Richtlinien für Sonntagsgottesdienste ohne Priester für 3 Jahre zur Erprobung eingesetzt hatte, erschien im Frühjahr 1988 das Römische Direktorium für Gottesdienste in Abwesenheit eines Priesters.

Laut Beschluss der DOK bleiben die schweizerischen Richtlinien bis zum Ablauf der Erprobungszeit unverändert in Kraft. In der Zwischenzeit soll geprüft werden, in welchen Punkten allenfalls eine Anpassung an das römische Dokument nötig sein wird. Drei grössere Unterschiede sind festzustellen:

— Die schweizerischen Richtlinien legen grosses Gewicht darauf, dass sich die Gemeinde am Sonntag versammelt (auch ohne Eucharistiefeier), um die »Communio« aufrecht zu erhalten. Das römische Dokument hingegen betont stärker die Notwendigkeit der Eucharistie am Sonntag, auch wenn sich die Gemeinde in die Nachbarschaft zerstreuen muss, um daran teilnehmen zu können.

— Die Weisungen der Schweizer Bischöfe sind eher zurückhaltend in der Frage der Verbindung zwischen Wortgottesdienst ohne Priester und Kommunionsspendung. Dagegen sieht das römische Dokument beinahe jeden dieser Gottesdienste selbstverständlich in Verbindung mit einer Kommunionfeier, sogar wenn es sich dabei um das Stundengebet handelt.

— Im schweizerischen Dokument ist der Verzicht auf die Kommunionfeier dann gefordert, wenn am Sonntag oder am Vorabend am Ort eine Eucharistiefeier stattfindet. Das römische Dokument verbietet jedoch in diesem Fall sogar einen weiteren Gottesdienst ohne Priester.

Was die Ausbildung und die Beauftragung von Laien als Gottesdienstleiter betrifft, sind Bestrebungen im Gange, um in den Bistümern der deutschsprachigen Schweiz zu einer einheitlichen Regelung zu kommen.

Eine Materialmappe mit Unterlagen für solche Lehrgänge liegt bereits vor.

3. *Das neue Kirchengesangbuch für die deutschsprachige Schweiz*

Die von der DOK beauftragte Gesangbuchkommission hat in erster Lesung alle liedmässigen Gesänge aus dem bisherigen Gesangbuch sowie aus dem deutschen Einheitsgesangbuch »Gotteslob« geprüft. Gegenwärtig ist man mit dem »neuen Liedgut« beschäftigt. Am Gebetsteil

kann erst ab Herbst 1989 gearbeitet werden. Nach dem Zeitplan wird das neue Buch kaum vor 1994 vorliegen.

Die Gesangbuchkommission hält engen Kontakt mit der gleichnamigen Kommission der reformierten Kirche in der Schweiz, die ebenso an einem neuen Gesangbuch arbeitet. Ebenso werden Ergebnisse der Gesangbucharbeit der evangelischen Kirche Deutschlands, die in einer Studienpublikation vorliegen, geprüft. Die Anliegen der Ökumene sind also in dieser Arbeit ständig präsent.

4. Schweizerischer Katholischer Kirchenmusikverband

Am 30. Oktober 1988 konnte in Zürich die Gründungsversammlung des (deutsch-) schweizerischen Katholischen Kirchenmusikverbandes (SKMV) stattfinden, nachdem die neuen Statuten durch die DOK genehmigt worden waren.

Der neue Verband ist aus der von Rom vorgeschlagenen Umstrukturierung des früheren Allgemeinen Cäcilienverbandes hervorgegangen und versteht sich nun als Dachorganisation nicht nur der Kirchenchöre, sondern auch aller anderen kirchenmusikalischen Gremien und Institutionen.

Der Verband zeichnet neu als Herausgeber der bereits weit über hundertjährigen Zeitschrift »Katholische Kirchenmusik«. Erster Landespräsident wurde Ronald Bisegger; als Geistlicher Assistent wurde Thomas Egloff, Leiter des Liturgischen Instituts Zürich, bestellt.

Ein neu geschaffenes Sekretariat wird die Arbeiten des Verbandes koordinieren.

5. Abschluss des Marianischen Jahres

Am 14. August 1988 wurde der Abschluss des Marianischen Jahres mit einem mehrsprachigen Gottesdienst auf dem Platz vor der Klosterkirche in Einsiedeln feierlich begangen. Die Liturgiekommission hatte für die Vorbereitung eine eigene Arbeitsgruppe mit Vertretern aus der ganzen Schweiz bestellt.

Zu den rund 14.000 Teilnehmern, die als Wallfahrer aus allen Bistümern der Schweiz nach Einsiedeln gekommen waren, zählten auch alle Bischöfe und über 200 Priester.

Zum Marianischen Jahr erschien in der Reihe »Pastoralschreiben« der Schweizer Bischöfe ein beachtenswertes Heft über Maria, das Abt Georg Holzherr (Einsiedeln) im Auftrag der Bischöfe verfasst hat.

31. Januar 1989

VISITATIONES AB EPISCOPIS FACTAE (1)

Episcopi ritus latini in Graecia visitationis « ad limina Apostolorum » causa Romam venerunt et Congregationem pro Cultu Divino visitaverunt, argumenta tractantes ad vitam liturgicam et sacramentalem suarum dioecesium spectantia. Cuius visitationis notitiam referre placet.

VISIT AD LIMINA OF GREECE (Saturday January 28, 1989)

On Saturday January 28, 1989 the following latin rite bishops from Greece visited the Congregation for Divine Worship:

H. E. Mgr A. Varthalitis, Archbishop of Corfu, Zante and Cefalonia, President of the Episcopal Conference.

H. E. Mgr N. Foscolos Archbishop of Athens

H. E. Mgr J. Perris, Archbishop of Naxos, Anafros, Tinos and Mykonos.

H. E. Mgr F. Papamanolis, Bishop of Syros and Milo.

Present on behalf of the *Congregation for Divine Worship*:

His Excellency Mons. Virgilio Noè, Secretary

Reverend Cuthbert Johnson, o.s.b.

The President of the Episcopal Conference, H.E. Mgr A. Varthalitis, opened the meeting with a discourse about the translation of the liturgy into Greek and the inherent problems resulting from the rapidly changing character of the language.

His Excellency Mons. Virgilio Noè stated that the Congregation was pleased to have an opportunity to meet with the local pastors and learn from them of their particular needs as in the present instance. His Excellency Mons. V. Noè recalled to the assembled bishops the correct proce-

ture to be followed regarding liturgical texts and told them that the Congregation awaited their forthcoming decisions in this matter.

The assembled bishops expressed concern about the neocatechumenal communities within their dioceses and spoke of their anxiety regarding the possibility of their creating divisions within parishes. The bishops wanted to be assured that their own authority in liturgical matters had not been diminished by a recent declaration concerning such communities. His Excellency Mons. Noè stated that the authority of the local bishop in liturgical matters always remains intact and is respected. The members of neo-catechumenal groups must respect and obey the decisions of the local bishop.

The bishops stated that not only were separate celebrations difficult to provide but that there was a danger of there being created an elite spirit. Cases had been known where such groups had been very critical of the local bishop.

At the end of the meeting His Eminence the Cardinal Prefect, Eduardo Card. Martinez called to greet the bishops and exchange a few cordial words with them.

C. J.

IN MEMORIAM EXC.MI DOMINI IOANNIS PÁSZTOR (1912 - 1988)

Die 8 novembris 1988 obdormivit in Domino post longiorem morbum magnis doloribus patientissime toleratis Mons. Ioannes Pásztor, Episcopus Nitriensis (in Slovachia), olim Praeses Commissionis nationalis de sacra Liturgia, imprimis qua Vicarius capitularis, deinde qua Episcopus.

Sub ductu huius Praesidis - praefuit Commissioni 15 annos - liturgia in Slovachia magnos gressus fecit et pertulit abundantes fructus in vita religiosa et spirituali sacerdotum et fidelium. Fideliter obsequens praescriptis Congregationis pro Cultu divino et normis liturgicis magno cum zelo et labore inter permultas difficultates rem liturgicam valde promovebat. Praeter fere omnes libros liturgicos qui sub ductu eius prodierunt praeceminet editio slovaca Missalis Romani anno 1980 typis Polyglottis

Vaticanis impressi, quae est sicuti corona eius liturgicae navitatis. Similiter pretiosa sunt duo volumina Liturgiae Horarum in lingua slovacica (primum volumen prodiit anno 1986 et alterum hoc anno 1988).

Prae oculis semper habebat liturgicam eruditionem sacerdotum fideliumque. A sacerdotibus exquirebat celebrationem liturgiae rectam et decoram secundum normas in libris liturgicis contentas et fideles ducebat ad activam et fructuosam participationem sacrae Liturgiae.

Rogamus Summum Sacerdotem Iesum Christum ut defletus Episcopus partem habeat etiam in liturgia caelesti.

Respiret inter beatos!

VINCENTIUS MALÝ

SURREXIT NOBIS CHRISTUS

Qui traditus est propter peccata nostra et resurrexit propter iustificationem nostram; ut ostendat quia ea pro quibus Christus traditus est etiam nos abhorrere debeamus, et abiicere. Si enim propter peccata nostra traditum eum credimus, quomodo non alienum nobis et inimicum ducitur omne peccatum, pro quo Redemptor noster traditus memoratum in mortem? Nam si nobis aliqua rursum societas cum peccato, aut amicitia fiat, ostendimus quod nihil ducamus mortem Christi Iesu, amplectentes et sequentes ea quae ille expugnavit et vicit.

Traditus est ergo propter peccata nostra, et resurrexit propter iustificationem nostram. Etenim si consurreximus cum Christo, qui est iustitia, et in novitate vitae ambulamus, et secundum iustitiam vivimus, surrexit nobis Christus ad iustificationem nostram. Si vero nondum deposuimus veterem hominem cum actibus suis, sed in iniustitia vivimus, audeo dicere quod nondum nobis resurrexit Christus ad iustificationem, nec traditus est propter peccata nostra. Si enim hoc credo, quomodo illud amo, pro quo ille pertulit mortem? Si hoc credo quod ille ad iustificationem meam surrexit, quomodo mihi iniustitia placet? Iustificat ergo eos Christus tantummodo qui novam vitam exemplo resurrectionis ipsius susceperunt, et vetusta iniustitiae atque iniquitatis indumenta velut causam mortis abiiciunt.

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

CITTA DEL VATICANO

c/c post. 00774000

GRADUALE SIMPLEX
IN USUM MINORUM ECCLESiarUM

EDITIO TYPICA ALTERA

Reimpressio 1988

In-8°, brossura, pp. 516

L. 30.000 + L. 7.000 contributo spese spedizione



MISSALE ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI ŒCUMENICI
CONCILII VATICANI II INSTAURATUM
AUCTORITATE PAULI PP. VI PROMULGATUM

ORDO CANTUS MISSÆ

EDITIO TYPICA ALTERA

1988

Nova editio typica Ordinis Cantus Missae indicationes continet quoad cantus, quae in priore editione non inveniebantur: pro aspersione aquae benedictae in Missa dominicae, pro oratione fidelium, pro Missa votiva de Ecclesia.

Adduntur etiam indicationes cantuum pro duabus celebrationibus, quae Calendario Romano generali post annum 1969 sunt inscriptae: celebrationes scilicet S. Maximiliani Mariae Kolbe, die 14 augusti, et Ss. Martyrum Coreae, die 20 septembris.

Indicantur insuper fontes cantuum antiquorum, qui anno 1969 sunt denuo introducti quique in antiquo Graduali Romano non reperiiebantur.

In-8°, brossura, pp. 244

L. 20.000 + L. 7.000 contributo spese spedizione

COLLECTIO MISSARUM DE BEATA MARIA VIRGINE

EDITIO TYPICA

Con il decreto *Christi mysterium celebrans* del 15 agosto 1986, la Congregazione per il Culto Divino ha promulgato una raccolta di messe della beata Vergine Maria.

- La *Collectio* è particolarmente ampia: consta infatti di quarantasei formulari di messe, ognuno dei quali è completo e dotato di prefazio proprio.
- Ogni formulario è preceduto da una introduzione di indole storica, liturgica e pastorale che ne illustra il contenuto biblico ed eucologico ed offre utili spunti per l'omelia.
- La *Collectio* è destinata in primo luogo ai santuari mariani; poi alle comunità ecclesiali che desiderano celebrare con varietà di formulari la memoria di santa Maria « in sabbato ».
- Pur costituendo una ricca proposta culturale, la *Collectio* non apporta alcuna modifica né al Calendario Romano, né al Messale Romano, né al Lezionario della Messa, né al vigente ordinamento delle rubriche.
- I quarantasei formulari sono distribuiti nei vari tempi dell'Anno liturgico in modo che la memoria della Madre del Signore sia inserita organicamente nella celebrazione del mistero di Cristo.
- Per il suo carattere antologico, la molteplicità delle fonti, il ricupero di testi antichi, l'attenzione ai progressi della mariologia e la fedeltà ai principi del rinnovamento liturgico, la *Collectio* costituisce una qualificata testimonianza della venerazione della Chiesa verso la beata Vergine.

La *Collectio* consta di due volumi:

- I. *Collectio missarum de beata Maria Virgine*, di pp. xxviii + 238, contenente le Premesse generali, i quarantasei formulari e un'Appendice con alcune formule per la benedizione solenne.
- II. *Lectionarium pro missis de beata Maria Virgine* di pp. xvi + 232, contenente le Premesse per l'uso del Lezionario, le letture bibliche per ciascuna messa e un'Appendice con testi alternativi.

I due volumi, artisticamente illustrati, rilegati in tela rossa, formato cm. 24×17, indivisibili, sono disponibili presso la Libreria Editrice Vaticana al prezzo di Lit. 70.000.