

notitiae

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

312

IULIO 1992 - 7

CITTÀ DEL VATICANO

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica
editi cura Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum

Mensile - sped. abb. Postale - Gruppo III - 70%

Directio: Commentarii sedem habent apud Congregationem de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta, his verbis inscripta NOTITIAE, *Città del Vaticano*.

Administratio autem residet apud *Libreria Editrice Vaticana - Città del Vaticano* - c.c.p. N. 0074000.

Pro commentariis sunt in annum solvendae: in Italia lit. 40.000 - extra Italiam lit. 50.000 (\$ 45). Singuli fasciculi veneunt: lit. 6.000 (\$ 7) - Pro annis elapsis singula volumina: lit. 60.000 (\$ 60).

Libreria Vaticana fasciculos Commentariorum mittere potest etiam *via aërea*.

Typis Vaticanis

SOMMAIRE - SUMARIO - SUMMARY - ZUSAMMENFASSUNG 433-435

IOANNES PAULUS PP. II

Acta: Beatificationes: 436

Adhortatio Apostolica « Pastores dabo vobis » 436-457

Allocutiones: Il sacerdote agisce « in persona Christi »: 457-458; L'Eucaristia pane che sazia la fame dell'anima: 459-461; L'Eucaristia fa la Chiesa: 461-463.

ALIA DICASTERIA SANCTAE SEDIS

Congregatio pro Doctrina Fidei: Lettera ai Vescovi della Chiesa Cattolica su alcuni aspetti della Chiesa intesa come comunione 464-471

STUDIA

La questione dell'ammissione ai sacramenti dei divorziati civilmente risposati (*Mario F. Pompedda*) 472-483

ACTUOSITAS LITURGICA

Commissiones Episcopales de Liturgia: Rwanda: Le renouveau liturgique au Rwanda (S.E. Mgr. *André Perraudin*) 484-491

CHRONICA

The renewal of liturgical celebrations in the Swedish Church (Dr. *Nils-Henrik Lindblad*) 492-495

Ioannes Paulus PP. II (pp. 436-463)

On pourra lire dans ce numéro quelques passages de la récente Exhortation apostolique post-synodale *Pastores dabo vobis*, qui concernent de manière particulière la Liturgie.

Les trois textes suivants, extraits des homélies prononcées par le Saint-Père, sont consacrés: le premier, au sacrement de l'Ordre presbytéral, les deux autres à l'Eucharistie, comme nourriture pour rassasier la faim spirituelle de l'âme et comme sacrement qui rassemble, modèle, transforme et consolide l'Eglise.

* * *

Se recogen algunos párrafos de la última Exhortación Apostólica postsinodal *Pastores dabo vobis* que hacen referencia, de forma particular, a la liturgia.

Los tres textos, extraídos de las homilias del Santo Padre, están dedicados: uno al Sacramento del Orden sacerdotal y los otros dos a la Eucaristía, ya sea como alimento capaz de saciar el hambre espiritual del alma, ya como factor que reúne, plasma, transforma y consolida a la Iglesia.

* * *

Some passages are proposed here from the recent postsynodal Apostolic Exhortation *Pastores dabo vobis* that deal in particular with the liturgy.

The three texts are taken from homilies given by the Holy Father. One treats of the Sacrament of Ordination to the Priesthood; the other two present the Eucharist as the food that satisfies the spiritual hunger of the soul and as that which gathers, forms, transforms and builds the Church.

* * *

Es werden zunächst einige Abschnitte des jüngsten nachsynodalen Apostolischen Schreibens *Pastores dabo vobis*, die in besonderer Weise die Liturgie betreffen, wiedergegeben.

Bei drei weitere Texten handelt es sich um Ansprachen Papst Johannes Pauls II; darin geht es zum einen um das Sakrament der Priesterweihe, zum anderen um die Eucharistie, Speise zur Sättigung des geistlichen Hungers der Seele und Faktor, der die Kirche sammelt, formt, verwandelt und festigt.

Alia Dicasteria Sanctae Sedis (pp. 464-471)

Nous proposons des passages de la lettre de la Congrégation pour la Doctrine de la Foi, adressée en date du 28 mai 1992 aux Evêques de l'Eglise catholique, sur certains aspects de l'Eglise comprise comme communion, qui mettent en valeur la vie sacramentelle de la communauté ecclésiale.

* * *

Proponemos algunos puntos de la Carta que la Congregación para la Doctrina de la Fe, con fecha 28 de mayo de 1992, ha enviado a los Obispos de la Iglesia Católica sobre ciertos aspectos de la Iglesia-comunión, que resaltan la vida sacramental de la comunidad eclesial.

* * *

We propose excerpts from the letter of the Congregation for the Doctrine of the Faith, sent on 28 May 1992, to the bishops of the Catholic Church concerning some aspects of the Church understood as communion which emphasize the sacramental life of the ecclesial community.

* * *

Unter dieser Rubrik veröffentlichen wir einige Passagen des Briefes der Kongregation für die Glaubenslehre, der mit Datum vom 28. Mai 1992 an die Bischöfe der Katholischen Kirche gegangen ist. Es geht dabei um einige Aspekte von Kirche als «communio», welche bedeutend sind für das sakramentale Leben der kirchlichen Gemeinschaft.

Studia (pp. 472-483)

L'article de Mgr Mario F. Pompedda, Auditeur du Tribunal de la Rote Romaine, aborde la question de l'admission aux sacrements des divorcés remariés civilement, sous l'angle spécifique du rapport et des réflexions au plan normatif canonique établi par l'Eglise pour la déclaration de nullité du mariage.

L'auteur confirme que le bien des âmes fera surmonter des difficultés formelles, si elles sont seules en cause, mais que, par contre, si le fondement pour une nullité devait substantiellement faire défaut, l'obéissance et l'esprit de foi suggèrent que l'on s'en remette au jugement de l'Eglise, à laquelle on ne peut jamais opposer un subjectivisme dangereux qui s'écarte de la notion même de la société ecclésiale.

* * *

El trabajo de Mons. Mario F. Pompedda, Auditor del Tribunal de la Rota Romana, afronta el problema de la admisión a los sacramentos de los divorciados casados de nuevo civilmente, bajo el aspecto específico de la relación con la normativa canónica establecida por la Iglesia, para la declaración de nulidad del matrimonio.

El Autor afirma que si sólo existen dificultades formales, el bien de las almas las hará superar; si, por el contrario, faltase sustancialmente el fundamento para una nulidad, la obediencia y el espíritu de fe sugieren que se someta al juicio de la Iglesia, al cual nunca puede contraponerse un subjetivismo peligroso y aberrante de la noción misma de sociedad eclesial.

* * *

The article of Msgr. Mario F. Pompedda, Prelate-Auditor of the Roman Rota, examines the question of admission to the sacraments by the divorced and civilly remarried from the perspective of the relationship and the effects of the norms of canon law established by the Church for the declaration of the nullity of marriage.

The author reaffirms that the good of souls will overcome problems of formalities; however, if there is no real, substantial foundation for the nullity, obedience and a spirit of faith suggest that one look to the judgement of the Church, which can never be contradicted by a dangerous subjectivism which is far from the notion of an ecclesial society.

* * *

Der Artikel von Mons. Mario F. Pompedda, Uditor der Sacra Rota Romana, beschäftigt sich mit der Frage der Zulassung der Geschiedenen und zivil Wieder-verheirateten zu den Sakramenten unter dem besonderen Blickwinkel des normativ-kanonischen Verfahrens der Kirche für die Nichtigkeitserklärung einer Ehe.

Der Autor bekräftigt, daß, wenn nur formale Schwierigkeiten bestehen, diese um des Heiles der Seelen willen überwunden werden können; wenn aber substantiell das Fundament für eine Nichtigkeit fehlen sollte, empfehlen es Gehorsam und Geist des Glaubens, daß man sich in dieser Sache auf das Urteil der Kirche verlassen möge, dem niemals ein von dem Begriff der Kirche selbst abweichender gefährlicher Subjektivismus entgegengesetzt werden kann.

Acta

BEATIFICATIONES

Beatus Franciscus Spinelli, *presbyter*, die 21 iunii 1992, in civitate
v.d. « Caravaggio », Italia.

« PASTORES DABO VOBIS »
IOANNIS PAULI PP. II
. ADHORTATIO APOSTOLICA
POST SYNODUM EPISCOPORUM EDITA

Die 7 aprilis 1992 publici iuris facta est Adhortatio Apostolica Summi Pontificis Ioannis Pauli II de sacerdotum formatione in aetatis nostrae rerum condicione, cui titulus « Pastores dabо vobis ».

*Placet nobis hic referre ea, quae in nn. 15, 26, 28, 33, 45-50, 54, 57 et 60, quodammodo ad sacram Liturgiam spectant. **

15. Apostoli autem, a Domino constituti, quantum ad eos pertinet propriae missioni responsum dabunt si alios aliter homines, diversa sed aequae pari ratione, tanquam Episcopos, presbyteros, diaconos advocabunt, qui idem Christi resurgentis mandatum expleant, eosque mittant ad omnes omnium temporum homines.

Novum Testamentum plurimi unanimiter facit quod hi homines inter fratres excepti ab ipso Christi Spiritu mittuntur. Nam per manuum impositionem (*Act* 6, 6; *1 Tim* 4, 14; 5, 22; *2 Tim* 1, 6) quae Spiritus donum transmittit, advocantur atque instruuntur ad perpe-

* Cf. *L'Osservatore Romano*, 8 aprile 1992.

tuandum idem ministerium, homines scilicet reconciliandi, pascendi, docendi (cf. *Act* 20, 28; *1 Pe* 5, 2).

Vocantur igitur presbyteri ad protrahendam Christi praesentiam unius Pastoris Summi, idque faciunt Eum per vitae genus imitantes et evadentes imagines, illius instar, in medio grege ipsis concredito. Ut enim acute et perspicue in I Petri Epistola reperire est. « Seniores (presbyteros) ergo qui in vobis sunt obsecro, consenior (com-presbyter) et testis Christi passionum, qui et eius quae in futuro revelanda est, gloriae communicator: pascite qui est in vobis gregem Dei, providentes non coacte sed spontanee secundum Deum, neque turpis lucri gratia, sed voluntarie, neque ut dominantes in cleris, sed formae facti gregis. Et cum apparuerit princeps pastorum, percipietis immarcescibilem gloriae coronam » (*1 Pe* 5, 1-4).

Sunt igitur presbyteri in Ecclesia et pro Ecclesia velut repraesentatio sacramentalis Christi Capitis et Pastoris: cuius verba cum auctoritate proclamant, cuius misericordis indulgentiae gestum salutem offerentem imitantur, idque in Baptismate praesertim, in Paenitentia, in Eucharistia; eiusdem item exercent dilectionem et sollicitudines, usque ad totale sui donum pro grege, quem in unitatem congregant et ad Patrem perducunt per Christum in Spiritu. Uno verbo, exsistunt et operantur pro Evangelio mundo nuntiando, et nomine et persona Christi Capitis et Pastoris, ad Ecclesiam ipsius aedificandam.²⁷

Hic est peculiaris et proprius modus quo ordinati administri participant unum Christi sacerdotium. Sanctus autem Spiritus, per sacramentalem Ordinis unctionem, eosdem configurat novo quodam atque specifico titulo ad Christum Iesum, Caput et Pastorem, eosque per caritatem pastorem conformat atque animat et in Ecclesia constituit, nobilissima quidem condicione servorum Nuntii Evangelici ad omnem creaturam, et servorum pro pleniore vita christiana omnium baptizatorum.

Veritas ergo presbyteri, qualis ex Verbo Dei eruitur (id est a Christo ipso et ab Eius placitis Ecclesiam constituendi) celebratur, non si-

²⁷ Cf. *Propositio* 7.

ne exultatione et gaudio, in liturgica Praefatione in Missa Chrismatis « Qui Unigenitum tuum, Sancti Spiritus unctione, novi et aeterni testamenti constituisti pontificem, et ineffabili dignatus es dispositione sancire, ut unicum Eius sacerdotium in Ecclesia servaretur. Ipse enim non solum regali sacerdotio populum acquisitionis exornat, sed etiam fraterna homines eligit bonitate, ut sacri sui ministerii fiant manuum impositione participes. Qui sacrificium renouent eius nomine, redemptionis humanae, tuis apparent filiis paschale convivium, et plebem tuam sanctam caritate praeveniant, verbo nutrant, reficiant sacramentis. Qui, vitam pro te fratrumque salute tradentes, ad ipsius Christi nitantur imaginem conformari, et constantes tibi fidem amoremque testentur ».

26. Percipere ex ditissima Concilii Vaticani II doctrina possumus⁶⁶ quatenus sint condiciones exigentiae, fructus ex intima relatione quae viget inter vitam spiritualem presbyteri et exercitium eius triplicis ministerii: Verbi, Sacramenti, servitii caritatis.

Est enim imprimis sacerdos *Verbi Dei administer*, cum consecratus et missus sit ad nuntiandum hominibus universis Evangelium Regni, singulos ad obœdientiam fidei provocando et christifideles perducendo ad profundiore in dies notitiam et communionem Dei mysterii, nobis in Christo revelati et communicati. Sacerdos ergo debet propterea usum et consuetudinem cum Dei verbo imprimis fovere, cui non sufficiet linguisticos dumtaxat et exegeticos aspectus novisse, licet id quoque necessarium sit; accedendum enim ad Dei Verbum est corde docili et orante, ut sic possit ipsum cogitationes et affectum sacerdotis penitus permeare novamque instruere mentis conformationem – « sensum Domini » (1 Cor 2, 16) – ita etiam presbyteri verba, immo optata et placita, sensim evadant perlucidum Evangelii testimonium et nuntium. Tum enim, tantummodo si in Verbo « remaneat » poterit sacerdos fieri perfectus Domini discipulus, tum veritatem discernet; tum vere liber erit, cum superare didicerit quidquid Evangelio contrarium sit aut ab eo diversum (cf. Io 8, 31-

⁶⁶ Cf. Decretum de Presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 4-6, 13.

32). Presbyteri est in Verbo «credentium» esse primum, bene scientem Verba sui ministerii non «sua» esse, sed illius qui eum misit. Cuius Verbi non ille dominus est, sed servus; neque unus possessor, sed debitor, coram Dei Populo. Quandoquidem autem sacerdos, qui de facto evangelizat, ut etiam evangelizare queat, ipse, sicut Ecclesia, conscius omnino esse debet necessitatis suae ipsius evangelizationis.⁶⁷ Verbum ipse nuntiat, qua administer est, particeps propheticae auctoritatis Christi et Ecclesiae; propterea, ut christifideles tutos faciat sese eis Evangelium integrum traditurum, vocatur sacerdos ad animi sensibilitatem augendam; omnem dilectionem colendam, peculiarem quandam promptitudinem exhibendam erga vivam Ecclesiae et Magisterii traditionem: quae nullatenus aliena a Verbo Dei sunt, sed illius rectam interpretationem fovant verumque sensum custodiunt.⁶⁸

Maxime autem vocatur sacerdos ad testificandam profundam unitatem quae viget inter exercitium sui ministerii et vitam spiritualem, *in celebrandis sacramentis* et in celebratione Liturgiae Horarum: donum gratiae, quod Ecclesiae offertur, vitae et sanctitatis principium et vocatio ad sanctificationem est. Ministerii et spiritualis vitae etiam sacerdoti locus centralis, tum in ministerio exercendo, tum in vita spirituali Eucharistiae est quoniam in ea «totum bonum spirituale Ecclesiae continetur, ipse scilicet Christus, Pascha nostrum panisque vivus per carnem suam Spiritu Sancto vivificatam et vivificantem, vitam praestans hominibus, qui ita invitantur et adducuntur ad se ipsos, suos labores cunctasque res creatas una cum ipso offerendos».⁶⁹

A reliquis autem sacramentis, sed singulatim ab uniuscuiusque propria et peculiari gratia, recidunt in presbyteri vitam spiritualem peculiare quaedam notae. Ea enim instruitur quodammodo et coagmentatur per proprietates et postulata variorum sacramentorum, quae illi celebranda immo et vivenda veniunt.

Peculiare volumus addere verbum circa Paenitentiae sacramentum, cuius, cum presbyteri ministri sint, esse pariter debent benefi-

⁶⁷ Cf. Adh. Ap. *Evangelii nuntiandi* (8 Decembris 1975), 15:1. mem. 13-15.

⁶⁸ Cf. Const. dogm. de Divina revelatione *Dei Verbum*, 8; 10.

⁶⁹ Decretum de Presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 5.

ciarii ut miserentis Dei indulgentiae erga peccatores non ministros se se tantummodo exhibeant, sed testes evadant. Recolere hic placet quae olim, in Adhortatione *Reconciliatio et Paenitentia* collegeramus: «Spiritualis ac pastoralis vita sacerdotis, perinde ac fratrum eius laicorum ac religiosorum, pendet ex assiduo diligenterque usu personali sacramenti Paenitentiae. Eucharistiae celebratio ac sacramentorum reliquorum ministerium, ardor pastoralis, necessitudo cum fidelibus, communio cum fratribus, socia cum Episcopo opera, vita orationis: ut paucis dicamus, tota sacerdotalis vita contrahit sibi necessario detrimentum, si ob neglegentiam aliamve quamvis ob causam, usus periodicus, in vera fide ac pietate innixus, Sacramenti Paenitentiae ei defuerit. In sacerdote, qui non amplius peccata sua confiteretur, aut male confiteretur, ipsum eius *sacerdotem esse* et eius *sacerdotem agere* inde afficerentur, atque etiam Communitas id animadverteret, cuius ille est pastor». ⁷⁰

Vocatur denique presbyter ut auctoritatem et servitium Christo, Ecclesiae Capiti et Pastori exhibeat, etiam *communitatem animans et ducens* id est, familiam Dei ut fraternitatem in unum animans colligat «eamque» «per Christum in Spiritu ad Deum Patrem adducat». ⁷¹ Hoc autem «munus regendi», munus est difficile admodum et implexum, cum includat, praeter curam singulorum et diversarum vocationum, facultatem in unum colligendi varietatem donorum et charismatum quae Spiritus in communitate exsuscitat, singula inspiciendo et pretium addendo in aedificationem Ecclesiae, et nunquam non in communionem cum Episcopis. Agitur enim de ministerio quod in sacerdote intensiorem exigit vitam spiritualem, florentem illis qualitatibus et virtutibus quae propriae sunt eius cui «praesidere» contigit communitati eamque ducere, id est «senioris» seu «presbyteri», nobiliore vocabuli sensu: quales sunt fidelitas, cohaerentia seu constantia, sapientia, omnium acceptatio, affabilis et comis bonitas, firmitas et auctoritas in essentialibus, libertas praesertim a prospectu minus

⁷⁰ Adh. Ap. postsynodalis *Reconciliatio et paenitentia* (2 Decembris 1984) 31, VI: AAS 77 (1985), 265-266.

⁷¹ Decretum de Presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 6.

subiectivo, abstinentia in proprio bono curando, patientia, oblectatio etiam laboris quotidiani, fiducia denique in Dei gratiam, quae etiam hac ratione in simplicioribus et tenuioribus saepe manifestatur (cf. *Tit* 1, 7-8).

28. «Inter virtutes quae maxime in ministerio sacerdotali necessariae censentur, commemoranda venit illa animi dispositio quae eodem indesinenter impellit non ad voluntatem propriam exsequendam, sed ad implendam voluntatem Eius qui misit eos (cf. *Io* 4, 34, 5, 30; 6, 38)». ⁷⁴ Agitur alio verbo de *obœdientia*, quae cum hic de sacerdotis vita spirituali agatur, peculiaritates quasdam induere debet, quas recensere oportet.

Sit imprimis *obœdientia* «*apostolica*» eo sensu ut Ecclesiam in sua structura hierarchica agnoscat et amet, eidemque servire profiteatur. Nullum enim datur sacerdotale ministerium nisi in communione cum Summo Pontifice et cum collegio episcopali, praesertim cum propriae dioecesis Episcopo, quibus debetur «peculiaris quaedam reverentia atque obœdientia» prout in Ordinationis ritu promittitur. Huiusmodi autem «*submissio*» illis oblata a quibus auctoritas ecclesialis induitur, nihil propterea indecori habet, sed proveniat necesse est ab ipsa responsali presbyteri libertate, qui non tantummodo sua facit postulata vitae ecclesialis, prout organice haec instructa est, sed gratiam ipsam discretionis et responsalitatis erga ecclesialia placita quippe quae concredita a Iesu ipso sint apostolis eorumque successoribus, ut fideliter servetur Ecclesiae mysterium et tota christianae communitatis compago nullo privetur subsidio, quo per unum idemque iter salutem suam attingat.

Nam christiana obœdientia, si talis est, si scilicet, suo fundamento nisa, non serviliter vivitur, presbyterum iuvat ut etiam perlucida quadam evangelica ratione, auctoritatem adhibeat quae ad regendum Dei populum eidem concredita est: sine auctoritatis scilicet abusu et sine demagogicis placitis. Is enim tantummodo qui in Christo didicit

⁷⁴ Decretum de Presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 15.

oboedire, didicit quoque quomodo, iuxta Evangelium, sit aliorum oboedientia exigenda.

Habet quoque presbyteralis oboedientia *exigentiam* quandam « *communitariam* »: non enim erga auctoritatem considerata est individua singulorum obedientia; sed profunde inseritur in unitatem presbyterii, quod, ut tale, ad concordem cum Episcopo collaborationem fovendam vocatur, et per eum cum Petri successore.⁷⁵

Hic aspectus oboedientiae sacerdotalis non qualemcumque asceticam postulat contentionem, idque ita est intelligendum ut presbyter nunquam nimis propriis placitis vel personali suo rerum prospectui *adhaereat*, et sciat praeterea locum sodalibus concedere ut ipsi quoque talenta et facultates sine zelotypia, sine invidia, sine aemulatione exhibeant. Propria ergo sacerdotis oboedientia sit imprimis solidalis, qua scilicet prodatur sentire sese ut unius Presbyterii membrum, suaeque responsaliter et libere exprimat placita vel optata intra presbyterii unitatem.

Sacerdotalis denique oboedientia *characterem quandam habet* « *pastoralitatis* ». Vivitur scilicet per indesinentem animi disponibilitatem, quasi sese sacerdos praebeat « edendum » per necessitates et exigentias gregis. Quae proinde erunt ratione quodammodo perpendendae, et si casus ferat, inter sese comparandae, unde ad veritatis criterium earum selectio fiat; id, quoquomodo demum fit, plane « occupatam » presbyteri vitam tandem ostendet, fame scilicet Evangelii, fidei, spei, dilectionis Dei Eiusque mysterii; quae omnia ipse presbyter praesentia animadvertit in Dei populo suis curis concredito.

33. « Spiritus Domini super me; propter quod unxit me, evangelizare pauperibus, misit me praedicare... annum Domini acceptum », (Lc 4, 18-19). Haec verba, quae Iesus in synagoga Nazareth edixit, hodie etiam in nostro sacerdotali corde resonare voluit. Nostra enim fides nobis operantem Christi Spiritus praesentiam revelat in nostra, qua sumus, agimus et vivimus ratione, prout eam Ordinis Sacramentum configuravit, ditavit atque confinxit.

⁷⁵ Cf. Decretum de Presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 15.

Certo *Spiritus Domini prior est auctor nostrae vitae spiritualis*. Ipse enim «cor novum», creat, animat, ducit, caritatis imprimis «nova lege» caritatis scilicet pastoralis.

In hac autem vita spirituali evolvenda summi ponderis est certitudo, qua nunquam sacerdos destituitur, gratiae Spiritus Sancti, quae et donum est totaliter gratuitum, et munus responsalitatem personalem excitans. Huius doni conscientia infundit et sustinet stabilem sacerdotis fiduciam, etiam in difficultatibus, in tentationibus, in infirmitatibus, quae in quavis vita spirituali nunquam non reperiuntur.

Libenter proinde hoc loco omnibus presbyteris tradimus quae ediximus multis eorum aliis in adiunctis: «Est essentia sua sacerdotalis vocatio, vocatio item ad sanctitatem, forma scilicet quae ex Ordinis Sacramento emanat. Sanctitas est cum Deo intimitas; imitatio est Christi pauperis, casti, humilis; amor est sine ambiguitatibus erga animas, et pro ipsarum bono spontaneum donum; amor est erga Ecclesiam, quae et sancta est et sanctos nos vult, cum sancta sit missio ipsi a Christo concredita. Vestrum ergo unusquisque sanctus esse debet atque adiutorio fratribus esse, ut vocationem ad sanctitatem ipsi etiam alacriter persequantur.

«Quidni animadvertamus in id essenziale munus quo Spiritus Sanctus fungitur in hac peculiari ad sanctitatem vocatione quae propria est ministri sacerdotalis? Verba ipsa meminerimus quae in ritu Ordinationis presbyterorum potiora habentur in formula sacramentali: «Da, quaesumus, omnipotens Pater, in hos famulos tuos presbyterii dignitatem; innova in visceribus eorum Spiritum sanctitatis; acceptum a Te, Deus, secundi meriti munus obtineat, censuramque morum exemplo suae conversationis insinuent».

«Per ordinationem ergo, carissimi, eundem Christi Spiritum recepistis, qui Eidem vos assimilatur, ut possitis eius nomine agere Eiusdemque sensus in vobismetipsis habere et vivere. Haec intima cum Christi Spiritu communio, dum ex alia parte efficaciam tuetur actionis sacramentalis, quam vos «in persona Christi» ponitis, id etiam postulat, ut eandem vos exprimatis, tum in ferventi oratione tum in vitae cohaerentia seu firmitate, tum in caritate pastoralis illius ministe-

rii quod indefesse in salutem fratrum est protendendum. Postulat, brevi, vestram personalem sanctificationem».⁹¹

45. Praecipua materies formationis spiritualis in concreto ad presbyteratum itinerario, apte acta est in Conciliari Decreto *Optatam totius*: «Institutio spiritualis (...) ita impertiatur ut alumni cum Patre, per Filium Eius Iesum Christum, in Spiritu Sancto familiari et assidua societate vivere discant. Per sacram ordinationem Christo Sacerdoti configurandi etiam intima totius vitae consortione, ut amici, Ei adhaerere assuescant. Eius Mysterium Paschale ita vivant ut in illud initiare sciant plebem sibi committendam. Christum quaerere edoceantur in verbi Dei fideli meditatione, in actuosa cum sacrosanctis Ecclesiae Mysteriis communicatione, imprimis in Eucharistia et in officio divino; in Episcopo qui eos mittit, et in hominibus ad quos mittuntur: praesertim pauperibus, parvulis, infirmis, peccatoribus et incredulis. Beatissimam Virginem Mariam, quae a Christo Iesu in cruce moriente discipulo data est uti mater, filiali fiducia diligant et colant».¹³⁷

46. Perpendendus est hic conciliaris textus cura quadam et amore, cum erui ex ipso facile possit quinam potiores valores censendi sint, vel quaenam exigentiae praecipuae pro itinere spirituali cuiuslibet candidati sacerdotii.

Atque is imprimis eminet valor, qui ab eisdem exigit «*ut intime ad Christum Iesum uniti*» *vivant*. Haec enim unio, in baptismo radicata et per Eucharistiam nutrita, exprimenda in quotidiana vita est per perfectam sui atque permanentem renovationem. Nam intimior cum Sanctissima Trinitate communio, id est, nova illa gratiae vita, quae Dei filios efficit – praecipua, eaque ingens, credentium novitas – totum eorumdem «esse» et «operari» pertingere nata est, cum mysterium ipsum constituat humanae existentiae, prout haec influxui Spiritus subest, et consequenter constituere ipsa debeat novum christiane vitae «ethos». Eamque miram christianae vitae conformatio-

⁹¹ Homilia ad quinque milia sacerdotum undique gentium congressorum (9 Octobris 1984), 2: *Insegnamenti*, VII, 2 (1984), 839.

¹³⁷ Decretum de Institutione sacerdotali *Optatam totius*, 8.

nem, per quam totius spiritualis vitae cor attingitur, nos Iesus Christus edocuit ac per allegoriam vitis et palmitum mire illustravit: «Ego sum vitis vera, et Pater meus agricola est... Manete in me et ego in vobis. Sicut palmes non potest ferre fructus a semetipso, nisi manserit in vite, sic nec vos, nisi in me manseritis. Ego sum vitis, vos palmites. Qui manet in me et ego in eo, hic fert fructum multum, quia sine me nihil potestis facere» (Io 15, 1. 4-5).

Nec desunt in hodierna quidem cultura valores spirituales ac religiosi, cum omnis homo, etiam cum saepe opposita ostentare contingat, tamen Dei fame et siti indefesse afficiatur. Aliunde ipsa christiana religio, cum properanter a plerisque velut una de multis religio censeatur, in id discrimen venit ut nihil superius vulgus videatur offerre praeter bonam ethicam socialem, in hominis servitium eximie valentem. At celatur saepe vel vulgum effugit mira eius atque historica «novitas», quae vel immotos animos evertere posset si intimius apprehenderetur; quippe quae sese ut «mysterium» revelet. Atque id mysterium, advenientis scilicet ad nos Dei Filii, hominis facti, quod iis omnibus qui illud receperint «potestatem dat filios Dei fieri» (Io 1, 12), nuntium fit, immo donum, personalis cuiusdam foederis dilectionis et vitae Dei cum homine. Id igitur praeconium, mirae cuiusdam et beatificantis novitatis (cf. I Io 1, 1-4), tunc tantum presbyteri aliis communicare poterunt cum per adaequatam institutionem spiritualem, huiusce mysterii intimiorem notitiam et indesinentem experientiam adquisierint.

Textus hic conciliaris, cum absolutam christiani mysterii transcendentiam satis declaraverit, non neglegit in clariorem lucem ponere eam intimam futuri praesbyteri cum Iesu communionem per *quamdam amicitiae formam* esse potissimum exhibendam. Neque haec quantumvis altior aspiratio absurda homini censenda est: donum solius Christi est, qui suis edixerat apostolis: «Iam non dico vos servos, quia servus nescit quid facit dominus eius; vos autem dixi amicos, quia omnia quae audivi a Patre meo, nota feci vobis» (Io 15, 15).

Alterum altioris pretii valorem ipse conciliaris textus deinceps enuntiat Iesu quaestionem: «doceantur Christum quaerere». Id enim,

simul cum « *Deum quaerere* », argumentum fit in spiritualitate christiana classicum, quod tum potissimum locum sibi proprium habere dicitur, ubi de apostolorum vocatione est eloquendum. Ioannes enim, enarrans quae duobus primis Iesu discipulis evenerunt, ea perspicue eminere facit per quae huiusmodi quaesitio illustratur, cum Iesum ipsum incipientem inducit: « Quid quaeritis? ». Quem uterque vicissim interrogant: « Rabbi, ubi manes? ». Et prosequitur evangelista: « Dicit eis: Venite et videbitis. Venerunt ergo et viderunt ubi maneret, et apud eum manserunt die illo » (Io 1, 37-39). Hoc ergo asserendum plane est: vitam spiritualem eorum qui ad sacerdotium sese parant tum exactius definiri, cum potissimum haec innuitur quaesitio.

Tum candidatus in « inveniendum » Magistrum totus protenditur, cum Eumdem subsequitur, ut in communione cum Ipso maneat. Similiter in ministerio et vita sacerdotali erit perpetuo continuanda huiusmodi quaesitio cum nunquam exauriri possit illud ingens mysterium imitationis et participationis e Christi vita et exemplo. Itemque continuandus erit conatus hic Magistrum « inveniendi »; id in aliorum beneficium erit aggrediendum, ut nempe in aliis quoque excitetur desiderium tantum Magistrum reperiendi. Id vero, quod ad nos attinet, praestari aliis potest per nostram vitae « experientiam », si eam alii quoque detexerint esse compartiendam. Atque haec potissimum fuit via qua Andreas usus est ut Simonem fratrem ad Iesum adduceret. « Andreas enim – ut scribit evangelista Ioannes – invenit primum fratrem suum Simonem, et dicit ei: Invenimus Messiam (quod est interpretatum Christus). Adduxit eum ad Iesum » (Io 1, 41-42). Sic ergo etiam Simon, ut apostolus sit, in Messiae adsecutionem vocabitur: « Intuitus eum Iesus dixit: Tu es Simon, filius Ioannis, tu vocaberis Cephas (quod interpretatur Petrus) » (Io 1, 42).

Quaerendum nunc venit quid in vita spirituali sibi velit « Christum quaerere ». Et ubi Eum inveniemus? « Magister, ubi manes? ». Conciliare decretum *Optatam totius* triplicem designare viam videtur cum haec deinceps innuit: « Fidelem verbi Dei meditationem, active in sacrosanctis Ecclesiae mysteriis interesse; caritatis servitia erga tenuiores vel “parvulos” amplecti ». Id est, cum enuntiat tres altioris

pretii valores, per quos institutio spiritualis candidatorum sacerdotii ulterius describitur.

47. Elementum imprimis essenziale pro formatione spirituali est *Verbi Dei lectio*, humilis et amabilis auscultatio illius qui loquitur. Scilicet tum tantum propria vocatio detegitur et propria adimpletur missio cum utraque in luce et vi Verbi Dei perspicitur, intelligitur, amatur; cum utramque sic tantummodo amplecti decrevimus. Adeo ut integra hominis existentia tum dumtaxat plenum et unitarium attingat sensum, cum velut terminus appareat tum Verbi Dei hominem vocantis, tum verbi hominis ad Deum responsum dantis. Familiaris quidem cum Dei Verbo consuetudo facilius reddet necessariae conversionis itinerarium: conversio quippe non in eo solum ponitur ut per mali detestationem uni bono adhaereamus, sed in eo quoque ut mens et cor sola Dei cogitatione nutriantur, unde una fides, eaque ut responsio Verbo, evadat novum iudicandi et aestimandi criterium, erga homines et res, erga eventus et quaestiones.

Supponunt sane omnia haec ut ad Dei Verbum accedat homo, idque exaudiat, ut divinum est Verbum; tum Deum ipsum invenire fas erit, hominem alloquentem; sed invenietur et Christus, Dei Verbum, idemque Veritas, quae simul et Via est et Vita (cf. *Io* 14, 6). Leguntur scilicet «scripturae» et exaudiuntur «verba», Dei nempe «Verbum», ut Concilium commemorat: «Sacrae autem scripturae Verbum Dei continent, et, quia inspiratae, vere Verbum Dei sunt».¹³⁸ Atque idem subsequitur Concilium: «Hac itaque revelatione Deus invisibilis (cf. *Col* 1, 15, *1 Tim* 1, 17) ex abundantia caritatis suae homines tanquam amicos alloquitur (cf. *Ex* 33, 11; *Io* 15, 14-15) et cum eis conversatur (cf. *Bar* 3, 38), ut eos ad societatem secum invitet in eamque suscipiat».¹³⁹

Notitia ergo haec, per amorem quaesita, et familiaritas, per orationem cum Dei Verbo obtenta, peculiarem induunt significationem

¹³⁸ Const. dogm. de Divina Revelatione *Dei Verbum*, 24.

¹³⁹ *Ibid.*, 2.

pro presbyterorum prophetico ministerio; cuius utraque condicio insuperabilis fere exstat, sine qua adimpleri vix poterit ministerium, in contextu praesertim « novae evangelizationis » ad quam hodie Ecclesia advocatur. Recte igitur Concilium admonet: « clericos omnes, imprimis Christi sacerdotes ceterosque qui, ut diaconos vel catechistas ministerio verbi legitime instant, assidua lectione sacra atque exquisito studio in scripturis haerere necesse est, ne fiat “ Verbi Dei inanis forinsecus praedicator, qui non est intus auditor ” (*Divi Augustini Serm.* 179, l: *PL* 38, 966) ». ¹⁴⁰

Prima ergo ac praecipua forma responsionis ad Verbum reponitur in *oratione*, quae eo ipso constituit valorem et primariam exigentiam in quavis formatione spirituali. Haec autem, si adaequata sit, eo candidatos sacerdotii perducere tenetur, ut experimento noverint *verum christianae orationis sensum*, in eo demum inveniendum ut sit occursus vivus et personalis cum Patre, per Unigenitum Filium, sub actione Spiritus, id est, ut instauret dialogum qui inseratur in id filiale colloquium quod Iesus cum Patre apertum perpetuo habet. Neque secundarii ordinis in sacerdotis missione habeatur ut ipse sit quoque « ad orationem educator »; quod munus, alios scilicet ad scholam orationis formandi, tum tantum sustinere valebit cum ipse et ad orationem institutus sit et in schola Iesu auditor esse perseveret. Atque haec a sacerdotibus homines expostulant: « Est enim sacerdos, *Dei homo*; is nempe qui ad Deum pertinet et a quo, ut Deum cogitemus, impellimur. Cum Epistola ad Hebraeos de Christo loquitur, Is ita describitur tanquam “ misericors et fidelis pontifex in his, quae sunt ad Deum ” (*Heb* 2, 17)... Recte igitur expectant christifideles reperturos se in sacerdote esse non eum tantum qui ipsos excipiat, benevolenter exaudiat, testimonio comitatis hortetur, sed *hominem praesertim qui ipsos ad Deum adducat, ipsorumque oculos ad Ipsum convertat*. Necesse proinde est ut sacerdos ita formetur ut, intimioris cum Deo colloqui capax existat. Id ergo noverint qui sese ad sacerdotium parant, plenitudinem sacerdotalis vitae nunquam se impletu-

¹⁴⁰ Const. dogm. de Divina Revelatione *Dei Verbum*, 25.

ros nisi se totos Christo, et per Christum, Ipsi demum Patri, in donum tradiderint». ¹⁴¹

Necessaria ad orationem paedagogica via, in contextu agitatione et rumore inquinato veluti hac in nostra aetate, est formatio ad altam humanam significationem adque «silentii cultum». Silentium enim spirituales quendam secumfert atmosphaeram, quae necessaria praedicatur ad praesentem Deum persentiendum et ad sese Ipsi tradendum (cf. *I Re* 19, 11 ss.).

48. Orationis christianae culmen *Eucharistia* occupat, quae vicissim sese proponit tanquam *sacramentorum et Liturgiae Horarum culmen et fontem*. Est proinde *educatio quaedam liturgica*, pro institutione christiana cuiusvis etiam christifidelis sed maxime pro sacerdote, plane necessaria, idque eo sensu ut per eam plena et vitalis insertio obtineatur in paschale Christi morientis et resurgentis mysterium, quod Eundem praesentem et operantem exhibet in Ecclesiae sacramentis. Communio enim cum Deo, totius vitae spiritualis fulcrum, sacramentorum fructus est et donum: sed pariter munus evadit atque responsalitas quam sacramenta ipsa tradunt libertati credentis, qui proinde impellitur ad eandem communionem vivendam in optionibus, placitis, habitibus, actionibus vitae suae quotidianae. In eo sensu «gratia» quae novam reddit christianam vitam, est gratia Christi morientis et resurgentis, quam per sacramenta eius Spiritus, sanctus et sanctificator, effundere perseverat: unde «nova lex», quae ducere ac normis instruere christianam vitam debet, inscribitur per sacramenta in «corde novo». Estque caritatis lex erga Deum et fratres quasi responsio et protractio caritatis Dei erga homines, prout in sacramentis significatur et perficitur. Valor ergo huius plenae, consciae et actuosae participationis ¹⁴² in celebratione sacramentorum facile percipitur propter donum et munus «caritatis pastoralis», quae velut anima est ministerii sacerdotalis.

¹⁴¹ *Angelus* (4 Martii 1990), 2-3: diurnarium *L'Osservatore Romano*, 5-6 Martii 1990.

¹⁴² Cf. Const. de Sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 14.

Id valere vel maxime dicendum est in Eucharistia, quae memoria est Christi sacrificialis mortis et gloriosae resurrectionis, itemque « pietatis sacramentum, unitatis signum, caritatis vinculum »;¹⁴³ paschale item convivium « in quo Christus sumitur, mens impletur gratia et futurae gloriae nobis pignus datur ».¹⁴⁴ Iamvero sacerdotes, cum sacrarum rerum administri sint, id praesertim exercent in Missae sacrificio:¹⁴⁵ quorum, ut scimus, locum nemo occupare potest, cum nulla possit oblatio eucharistica nisi per sacerdotem Deo praesentari.

Elucet hinc singulare Eucharistiae momentum pro vita et ministerio sacerdotali, et consequenter pro loco quo ea ponenda sit in formatione spirituali candidatorum sacerdotii. Sinite Nos id magna cum simplicitate et concreto utentes sermone, hic iterare: « Conveniens omnino est ut seminaristae accedere quotidie assuescant celebrationi eucharisticae, ita ut deinceps velut iussum sibi habeant eum qui vitae sacerdotalis mos tantummodo est, missam *quotidie* celebrandi. Assuescant etiam celebrationem eucharisticam considerare *velut praecipuum diei momentum*, cuius proinde active participes sint, nullo modo consuetudinem sequentes. Quod autem praecipuum in educatione est, candidati sacerdotii condiciones quae ad Eucharistiam proprie requiruntur perquirant: *gratitudinem* scilicet, quandoquidem Eucharistia est "gratiarum actio", imprimis Deo exhibeant pro beneficiis superne acceptis, dein *habitum afferant oblativum*, eo animos inclinantem ut cum oblatione eucharistica Christi, etiam propria personalis oblatio praesentetur. Colant item caritatem, quae per sacramentum nutritur et per id ad unitatem et ad rerum communicationem perducit. *Desiderium denique contemplationis et orationis* foveant, cum sub specie eucharistica doceamur Christum realiter adesse ».¹⁴⁶

Omittenda nullatenus est, immo vehementius extollenda, invitatio, quandoquidem de formatione spirituali agitur, ad denuo animad-

¹⁴³ S. AUGUSTINUS, *In Ioannis Evangelium Tractatus* 26, 13:1. mem., 266.

¹⁴⁴ Liturgia Horarum, *Antiphona* ad Magnificat II Vesp. in sollemnitate Corporis et Sanginis Christi.

¹⁴⁵ Cf. Decr. de Presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 13.

¹⁴⁶ *Angelus* (1 Iulii 1990), 3: diurnarium « *L'Osservatore Romano* » 2-3 Iulii 1990.

vertendum *quantum pulchritudinis et gaudii secum ferat Paenitentiae sacramentum*. In ea cultura hodierna, quae per renovatas et subtiliores auto-iustificationis formas, in eo iam est ut ipsum «peccati sensum» fataliter perdat, et consequenter nesciat quantum gaudii et consolationis sit in experitae indulgentiae assecutione (cf. *Ps* 51, 14) et in occursu cum Deo, qui «dives est in misericordia» (*Eph* 2, 4) urgens adest necessitas instituendi eos qui sacerdotes futuri sunt ad Paenitentiae virtutem, quam sapienter docere pergit Ecclesia per anni liturgici celebrationes et tempora, et quae plenitudinem sui obtinet in reconciliationis sacramento. Hinc manant asceseos vel interioris disciplinae sensus, sacrificii et abnegationis spiritus, laboris et crucis acceptatio. Quae omnia summi cuiusdam pretii elementa sunt pro vita spirituali, licet saepe appareant veluti ardua obstacula iis candidatis ad sacerdotium qui, cum inter vitae commoditates adoleverint, eo ipso longius abierant etiam a comprehensione horum valorum, a quibus aliunde adeo recedunt exempla ipsa et somnia quae per communicationis media vulgantur, etiam in iis mundi plagis ubi vitae paupertas viget et austeritas experimento vivitur etiam inter iuvenes. Ob haec omnia, sed maxime ut ad Christi Boni Pastoris exemplum candidati etiam «radicaliorem sui donationem» exsequantur, quippe quae sacerdotum insigne sit. Patres Synodales scripserunt: «Hodiernae culturae saecularistae, in voluptatem, cupiditatem habendi et hedonismum propellenti, Presbyter respondere debet; et ideo opus est ei ad hunc finem consequendum cum imo et salvifico sensu crucis, quae in medio Paschalis mysterii est, efformari. Propter hanc identificationem sacerdotis cum Christo crucifixo, quatenus servo, mundus austeritatis, doloris et etiam martyrii valorem reperire potest in hodierna cultura saecularismo cupiditate et hedonismo imbuta».¹⁴⁷

49. Secum etiam spiritualis efformatio fert ut addiscat presbyter *Christum in hominibus quaerere*.

Est quidem vita spiritualis aliquid quod interius latet, quod intimitatem cum Deo insequitur, vita scilicet orationis et contemplatio-

¹⁴⁷ *Propositio* 23.

nis. At hic potissimum cum Deo occursus, et inventio quod illius amor sit Patris erga omnes amor, secum exigentiam ferunt, eamque minime abiciendam, proximum conveniendi seseque in aliorum bonum donandi, idque in eo humili ac liberali servitio exhibendo, quod Iesus christifidelibus omnibus tanquam vitae programma tradidit cum discipulorum suorum pedes lavit: « Exemplum enim dedi vobis, ut, quemadmodum ego feci vobis, et vos faciatis » (*Io* 13, 15).

Haec efformatio ad liberale atque gratuitum sui donum, cum foveatur per ipsam formam vitae communitariae prout ea de more instruitur pro candidatis sacerdotii parandis, condicio evadit iis potissimum qui velut epiphania et imago esse decreverunt Boni Pastoris, vitam pro ovibus suis ponentis (cf. *Io* 10, 11-15). Sub hac luce, formatio spiritualis, quae dilatare in sese tenetur eam quam habet intrinsecam dimensionem pastoraalem vel caritativam, poterit in eum finem utiliter iuvare per adaequatam, id est fortem sed teneram, devotionem erga Christi Cor, ut opportune innuerunt ipsi Synodales Patres: « Sacerdotes futuros in spiritualitate Cordis Domini efformare comportaret vitam ducere concinentem amoris et affectui Christi Sacerdotis vel Boni Pastoris: amoris eius erga Patrem in Spiritu Sancto, amoris Eius erga homines usque ad vitam suam in immolatione donandam », ¹⁴⁸

50. Sacerdotalis quidem caelibatus castitatem denotat quibusdam peculiaritatibus propter quas presbyteri « societati coniugali propter Regnum caelorum (cf. *Mt* 19, 12) renuntiantes, Domino adhaerent amore indiviso novo Foederis intime congruente, futuri saeculi resurrectioni testimonium exhibente (cf. *Lc* 20, 36); et aptissimum consequuntur auxilium ad eam perfectam caritatem continuo exercendam, qua in ministerio sacerdotali omnia omnibus fieri valeant ». ¹⁵² Quare presbyteralis caelibatus considerandus haud venit velut norma dumtaxat iuridica vel exterior quaedam condicio qua quis ad Ordinem suscipiendum admittatur, sed ut valor profunde connexus cum sacra Ordinatione qua presbyter ad Christum, Bonum Pastorem et Eccle-

¹⁴⁸ *Propositio* 23.

¹⁵² Decr. de Institutione sacerdotali *Optatam totius*, 10.

siae Sponsum, erit configurandus, scilicet velut optio maioris cuiusdam atque indivisibilis amoris erga Christum eiusque Ecclesiam, in plena et alacri cordis disponibilitate pro ministerio pastoralis. Habendus ergo caelibatus est specialis gratia, donum: «non omnes capiunt verbum istud, sed quibus datum est» (Mt 19, 11). Est ergo caelibatus gratia quaedam, quae eandem susipientem non excipit, sed potius singulari ab eo rigore, conscientem et liberam responsionem exigit. Atque huiusmodi spiritus charisma sufficientem secum fert gratiam per quam, iis qui caelibatum amplexi sunt, eius obligationibus fideles per totam vitam perseverant, et alacriter ac benevolenter onera eidem connexa sustinent. In formatione proinde ad presbyteralem caelibatum tutanda imprimis erit conscientia de «pretioso Dei dono recepto»,¹⁵³ quae presbyterum ad orationem perducit et ad invigilandum ne ullis insidiis tantum donum pessumdetur.

Sacerdos itaque, in caelibatu vivens, totus vacare potest ministerio suo in Dei populo adimplendo. Peculiariter autem, dum virginitatis valori evangelico testimonium praebet, christianos coniuges sustentare non desinet ut plenius «magnum sacramentum» vivant quod signum est Christi Sponsi amoris erga Sponsam Ecclesiam, unde, presbyteri fidelitas erga caelibatum adiutorio etiam esse valeat ipsorum coniugum fidelitati.¹⁵⁴

57. Diuturna iuvenum, qui ad sacerdotium vocantur, formatio eo tendit ut illi, qua possunt ratione, Christi Boni Pastoris caritatem participare addiscant. Huiusmodi ergo formatio magis quam alii omnes aspectus hunc praecipuum habeat necesse est, characterem quem dicimus pastorem. Id perspicue declaratum est per Concilii decretum *Optatam totius*, quod de Seminariis Maioribus sic edixit: «In eis integra alumnorum institutio eo tendere debet ut *ad exemplar Domini Iesu Christi, Magistri, Sacerdotis et Pastoris, veri animarum pastores ipsi formentur*; praeparentur ergo ad ministerium Verbi: ut verbum Dei

¹⁵³ Decr. de Institutione sacerdotali *Optatam totius*, 10.

¹⁵⁴ Cf. *Epistula* ad universos Ecclesiae sacerdotes adveniente feria V in Cena Domini (8 Aprilis 1979): *Insegnamenti* II, 1 (1979), 841-862.

revelatum semper melius intellegant, id meditantes possideant, lingua et moribus expriment; ad ministerium cultus et sanctificationis: ut, orantes et sacras liturgiae celebrationes peragentes, opus salutis per Sacrificium Eucharisticum et Sacramenta exerceant, ad ministerium pastoris: ut sciant repraesentare hominibus Christum qui non venit ut sibi ministraretur sed ut ministraret et daret animam suam redemptionem pro multis (*Mc* 10, 45; cf. *Io* 13, 12-17), et ut, omnium facti servi, plures lucrifaciant (cf. *I Cor* 9, 19)». ¹⁷⁹

Idemque Concilii decretum insistit in commendanda coniunctione quae vigeat oportet inter varios formationis aspectus: humanum, spirituales, intellectualem; iis haud exceptis quae ad propositum pastorale proprie pertinent. Ita finis pastoralis humanam et spiritalem formationem quibusdam instruit propriisque notis, quemadmodum unam facit et definitam institutionem eorum qui futuri sunt sacerdotes.

Formatio igitur pastoralis, sicut quaevis alia formatio enodatur per deliberationem plenam et activam applicationem, penitusque in spiritu insidet, qui omnium cardo et vis est, in progressionem impellens.

Requiritur igitur studium verae certaeque disciplinae theologicae seu *Theologiae pastoralis vel practicae*, quae docta esse debet consideratio Ecclesiae, prout cotidie per Spiritus vim intra historiam aedificatur; Ecclesiae itaque prout est « universale salutis sacramentum », ¹⁸⁰ prout est signum et vivum instrumentum salutis in Christo Iesu, in Verbo, in Sacramento, in Caritatis ministerio. Non enim pastoralis navitas quaedam est ars vel congeries exhortationum, experientiarum, methodorum; suam habet theologiam dignitatem, quia a fide recipit principia atque agendi criteria, in actione pastorali Ecclesiae, decurrente saeculorum historia: illius videlicet Ecclesiae quae seipsam cotidie gignit, iuxta felicem elocutionem Sancti Bedae Venerabilis: « Ecclesia gignit quotidie Ecclesiam ». ¹⁸¹ Atque inter huiusmodi principia et criteria, praesertim illud responsum est, summi quidem momenti, quod evangelicum exercet discrimen rerum condicionis socialis et

¹⁷⁹ Decretum de Institutione sacerdotali *Optatum totius*, 4.

¹⁸⁰ Const. dogm de Ecclesia *Lumen gentium*, 48.

¹⁸¹ *Explanatio Apocalypsis*, lib. II, 12: PL 93, 166.

culturalis et ecclesialis, intra quam navitas pastoralis evoluitur. Studium autem theologiae pastoralis illuminare debet *applicationem operativam*, studiose adhibitis nonnullis ministeriis pastoralibus, quae vocati ad sacerdotium praestare debent per necessarios gradus, congruenter cum aliis muneribus formationis: loquimur de «experimentis» pastoralibus, quae confluere possunt in verum ac certum «tirocinium pastorale», per certum tempus extendendum et methodice accuratae aestimationi submittendum.

Studium vero et pastoralis navitas remittunt ad interiorem fontem, quem ars educandi custodiendum et laudandum curabit: qui fons est *communio in dies profundior cum caritate pastoralis* ipsius Iesu, quae, sicut principium exstitit ac vis totius operis eius salvifici, ita virtute Spiritus Sancti, qui in sacramento Ordinis effunditur, oportet constituat principium et vim ministerii presbyteralis. Haec est formatio, cuius non solum est suppeditare doctam artem pastoraalem agendique peritiam, sed etiam, et quidem in primis confirmare et incrementis augere *rationem illam qua vivit*, coniunctim cum iisdem optionibus et placitis, quae Christus, Bonus Pastor, amplexus est: «Hoc sentite in vobis, quod et in Christo Iesu» (*Phil 2, 5*).

60. Seminarium quidem ut certum tempus certumque spatium apparet; sed praesertim se exhibet tamquam *institutoriam communitatem progredientem*: est enim communitas ab Episcopo instituta, ut omnibus illis, qui sint a Domino vocati sicut Apostoli ad serviendum, facultatem conferre valeat illam repetendi institutoriam experientiam, quam Dominus Apostolis reservavit. Intima cum Iesu longa vitae consuetudo ex ipsis Evangeliiis profertur tamquam praevia condicio ad apostolicum ministerium exercendum. Haec enim consuetudo a Duodecim exposcit, ut speciali cura clare et manifeste sese prorsus abducere velint sive ab originis locis sive a consueto labore, immo et a carissimis affectibus, quod quadam ratione omnibus discipulis proponitur (cf. *Mc 1, 16-20; 10, 28; Lc 9, 23. 57-62; 14, 25-27*). De Marci quidem traditione, quae in luce ponit illud cordis vinculum, quo Apostoli cum Christo coniunguntur et inter se, iam saepius locuti sumus: priusquam enim Dominus mit-

teret eos ad praedicandum et ad infirmitates sanandas, «vocavit eos ad se» (*Mc* 3, 14).

Natura igitur Seminarii est quasi quaedam in Ecclesia *prosecutio apostolicae communitatis circa ipsum Iesum instantis*, eius verbum audientis, paschalem versus experientiam progredientis, Spiritus donum pro missione exspectantis. Talis natura tanquam perfectum exemplar exstat praescriptivum quod urget Seminarium inter diversas formas innumerasque vicissitudines quas, in quantum *institutio est humana*, historiae memorandas tradit ut se ipsum perficiat, erga illos evangelicos valores fidele, quibus adhaeret, et aptum ad respondendum temporum necessitatibus et condicionibus.

Seminarium per se ipsum *singularem ipsius Ecclesiae vitae experientiam* exprimit: in eo enim Episcopus per rectoris ministerium praesens fit perque aliorum educatorum commune atque responsale servitium, ab ipso Episcopo assidue animandum, ut discipuli ad congruam pastoralis atque apostolicae formationis maturitatem iugiter perveniant. Singula denique communitatis membra, in Seminario a Spiritu in fraterna unitate congregata, cooperantur unumquodque secundum suum ipsius donum, ut omnia in fide et caritate crescant seque ad sacerdotium suscipiendum digne et apte parent, et hinc ad producendam in Ecclesia et in historiae decursu salvificam Christi, boni Pastoris, praesentiam.

Pro sua humana specie Seminarium Maius eo tendere debet ut fiat «communitas vinculata profunda amicitia et caritate ita ut considerari possit vera familia quae cum gaudio vitam ducit».¹⁹⁰ Deinde sub christiano aspectu Seminarium sese conformare debet, ut docent Synodales Patres, ad similitudinem «communitatis Ecclesialis»; fieri videlicet debet tanquam «communitas discipulorum Domini in qua eadem Liturgia celebratur – spiritus orationis in vitam ducitur –, formata quotidie in lectione et meditatione Dei verbi et Eucharistico Sacramento et in exercitio caritatis fraternae et iustitiae, in qua nempe in progressu vitae communitariae

¹⁹⁰ *Propositio* 20.

atque in praxi uniuscuiusque suorum membrorum, Spiritus Christi et amor erga Ecclesiam elucet». ¹⁹¹ Ad ecclesiam denique vitam, Seminarii funditus propriam, confirmandam atque valide ad praxim deducendam, hoc Synodales Patres docent: « Ut communitas ecclesialis, sive dioecesana sive interdioecesana, sive etiam religiosa, foveat sensum communionis candidatorum cum eorum Episcopo et Presbyterio, ita ut partem habeant in eorum spe et angoribus et sciant hanc aperturam ad necessitates Ecclesiae universae extendere ». ¹⁹² Ad formationem ergo assequendam candidatorum sacerdotii ministeriique pastoralis, quod est suapte natura ecclesiale, necesse omnino est, ut Seminarium non extrinseco modo nec levi sentiatur quasi habitationis studiorumque locus tantummodo, sed interiore, et alto, tanquam communitas proprie ecclesialis, communitas scilicet quae experientiam renovat coetus Duodecim coniunctorum cum Iesu. ¹⁹³

Allocutiones

IL SACERDOTE AGISCE « IN PERSONA CHRISTI » *

Voi, che oggi ricevete l'Ordine del Presbiterato, ben sapete che a ciascuno di voi sarà dato il potere sul mistero del Corpo e del Sangue di Cristo. Sapete che avrete una vostra parte nel Sacrificio della Redenzione, per la quale il nostro Signore ha offerto se stesso al Pa-

¹⁹¹ *Propositio* 20.

¹⁹² *Ibid.*

¹⁹³ Cf. *Allocutio* ad alumnos et quondam alumnos Almi Collegii cui nomen Capranica (21 Ianuarii 1983): *Insegnamenti*, VI, I (1983) 173-178.

* Ex homilia die 14 iunii 1992 habita, in Basilica Vaticana infra Missam ordinationis presbyterorum celebratam (cf. *L'Osservatore Romano*, 15-16 giugno 1992).

dre, quale unico Sacerdote della nuova ed eterna Alleanza tra Dio e l'umanità.

Sapete che vi sarà dato il potere di rinnovare in maniera sacramentale questo Sacrificio, diventando anche voi, in certo senso, Lui stesso, cioè il Cristo: Voi eserciterete il ministero «in persona Christi».

« Molte cose ho ancora da dirvi, ma per il momento non siete capaci di portarne il peso » (*Gv* 16, 12). Ripeto a voi con il nostro Maestro e Signore queste parole del Cenacolo. Davvero, la parola di verità sul sacerdozio è così grande, che è difficile esprimerla.

Occorre quindi affidarla allo stesso Spirito di Verità. Bisogna affidarla a Lui specialmente oggi, nella prospettiva dell'intera vita di ciascuno di voi, di ciascuno di noi, affinché il Paraclito vi comunichi (cf. *Gv* 16, 13), giorno dopo giorno, e fino in fondo, la verità sul vostro sacerdozio ministeriale. Vi comunichi tale verità attingendo sempre al grande mistero che è il sacerdozio di Cristo; la comunichi a ciascuno di noi, servi indegni, che il Signore ha voluto fare amici suoi.

Sì, la verità sul sacerdozio è « un parlare dello Spirito Santo », grazie al quale l'uomo può vantarsi « nella speranza della gloria di Dio » (cf. *Rm* 5,2).

L'Apostolo aggiunge: « La speranza poi non delude, perché l'amore di Dio è stato riversato nei nostri cuori per mezzo dello Spirito Santo che ci è stato dato » (*Rm* 5, 5).

Figli carissimi e Fratelli!

Ricevete oggi lo Spirito Santo, insieme con il ministero apostolico attraverso l'imposizione delle mani del Vescovo e la preghiera della Chiesa. Si manifestino davanti a voi le « grandi opere di Dio » – « magnalia Dei ».

Perché Colui che ha iniziato in voi quest'opera buona, la porti a compimento (cf. *Fil* 1, 6).

L'EUCARISTIA PANE CHE SAZIA LA FAME DELL'ANIMA *

1. «Io sono il pane vivo» (Gv 6, 51).

Nel deserto gli Apostoli dicono a Gesù: «Congeda la folla» (cf. Lc 9, 12). Questa folla seguiva il Maestro, ascoltando le sue parole sul Regno di Dio; ma si avvicinava ormai la notte e l'ora della cena. La folla rimaneva lì nel silenzio e nell'attesa.

Già un tempo nel deserto, quando era venuto a mancare il pane, i figli d'Israele si erano ribellati contro Mosè. Avevano ricevuto allora il cibo, che cadeva ogni mattina sull'accampamento, e lo avevano chiamato «manna». Così il popolo, proveniente dalla terra di Egitto, aveva potuto continuare il cammino dalla regione della schiavitù verso la terra promessa.

Ora Gesù dice agli Apostoli: «Dategli voi stessi da mangiare» (Lc 9, 13), e poiché essi non riescono a trovare alcuna soluzione, Cristo moltiplica i pani: benedice quel poco che hanno, lo spezza e lo dà ai discepoli; e questi, a loro volta, al popolo. «Tutti mangiarono e furono saziati».

2. La moltiplicazione dei pani nel deserto è un annuncio, così come lo fu la manna. Le folle seguono Gesù, quando sperimentano il suo potere sul cibo e sulla fame umana. Sono pronte perfino a proclamare re. Il Salmo di Davide non parla forse del dominio del Messia e del giorno del suo trionfo? «A te il principato – esso dice – nel giorno della tua potenza» (cf. Sal 109/110, 3).

Contemporaneamente, il medesimo Salmo chiama Sacerdote il Messia regale: Egli è Sacerdote per sempre al modo di Melchisedek (cf. *ibid.*, v. 4).

Melchisedek fu re e al tempo stesso Sacerdote del Dio Altissimo. A differenza dei Sacerdoti dell'Antica Alleanza, egli offerse a Dio non il sangue di animali immolati, ma pane e vino.

* Homilia die 18 iunii 1992 habita, infra Missam sollemnitatis Ss.mi Corporis et Sanguinis Christi in Urbe celebratam (cf. *L'Osservatore Romano*, 19-20 giugno 1992).

3. La moltiplicazione dei pani nel deserto è, per questo, un messaggio profetico: Cristo sa che Egli stesso realizzerà un giorno la profezia contenuta nel sacrificio di Melchisedek. Quale Sacerdote della Nuova Alleanza – dell'Eterna Alleanza – Gesù entrerà nel santuario eterno, dopo aver compiuto l'opera della Redenzione del mondo grazie al proprio sangue.

Agli Apostoli nel cenacolo darà in sostanza, ancora una volta, lo stesso comando: « Dategli voi stessi da mangiare! – Fate questo in memoria di me! ».

Esistono diverse categorie di fame, che tormentano la grande famiglia umana. C'è stata la fame che ha trasformato in cimiteri intere città e paesi. C'è stata la fame dei campi di sterminio, prodotti dai sistemi totalitari. In diverse parti del globo c'è ancor oggi la fame del terzo e del « quarto » mondo: là muoiono di fame gli uomini, le madri e i bambini, gli adulti e gli anziani. È terribile la fame dell'organismo umano – la fame che stermina.

Ma esiste anche la fame dell'anima, dello spirito.

L'anima umana non muore sui sentieri della storia presente. La morte dell'anima umana ha un altro carattere: essa assume la dimensione dell'eternità. È la « seconda morte » (*Apoc* 20, 14).

Moltiplicando i pani per gli affamati, Cristo ha posto il segno profetico dell'esistenza di un altro Pane: « Io sono il pane vivo, disceso dal Cielo.

Se uno mangia di questo pane vivrà in eterno » (*Gv* 6, 51).

4. Ecco il grande mistero della fede. Le stesse persone per le quali il Cristo ha moltiplicato i pani, quelle che « mangiarono e si saziarono » (*Lc* 9, 17), non sono state, però, in grado di credere alle sue parole, quando egli ha parlato del cibo che è la sua Carne, e della bevanda che è il suo Sangue.

Per questo, le medesime persone hanno chiesto in seguito la sua morte sulla Croce. Così è avvenuto. E quando tutto si è compiuto, si è svelato proprio allora il mistero dell'ultima Cena: « Questo è il mio corpo, che è per voi... Questo calice è la nuova alleanza nel mio sangue » (*I Cor* 11, 24-25).

Dal cenacolo è uscito il Sacerdote «al modo di Melchisedek». Egli cammina ora con il suo popolo attraverso la storia.

5. Tale è il contenuto che la Solennità del Corpus Domini intende esprimere, e che noi vogliamo proclamare con questa processione eucaristica per le vie di Roma, dalla Basilica del Santissimo Salvatore in Laterano alla Basilica Mariana sull'Esquilino.

«Ave verum Corpus
natum de Maria Virgine».

La via che percorriamo diventi un'immagine concreta delle tante altre vie della Chiesa nel mondo di oggi. Il Vescovo di Roma, servo di tutti i servi dell'Eucaristia, segue con il pensiero e con il cuore tutti coloro che oggi danno testimonianza a questo Mistero, dal nord al sud, dal sorgere del sole al suo tramonto.

Dappertutto dove si trova il Popolo di Dio della Nuova Alleanza, si trova anche Lui, «il pane vivo, disceso dal cielo».

Dappertutto.

«Se uno mangia di questo pane, vivrà in eterno».

L'EUCARISTIA FA LA CHIESA *

«Ecco quanto è buono e quanto è soave che i fratelli vivano insieme» (*Sal* 132, 1).

Di questo nostro vivere insieme, carissimi Fratelli e Sorelle, l'Eucaristia è la fonte e l'apice, perchè Gesù, «Via, Verità e Vita» (*Gv* 14, 6) è presente realmente nel Mistero del Pane che spezziamo sull'altare, per poi nutrircene insieme con rendimento di grazie.

Nella processione, ossequio pubblico e solenne al Sacramento, abbiamo reso visibile la comunione a cui esso ci impegna ed abbiamo rinnovato la profezia dei tempi nuovi, nei quali l'umanità, affratellata

* Ex homilia die 20 iunii 1992 habita, infra Missam sollemnitatis Ss.mi Corporis et Sanguinis Christi in civitate Laudensi (Italia) celebratam (cf. *L'Osservatore Romano*, 22-23 giugno 1992).

dall'amore, camminerò unita sulle strade della terra, cantando le lodi al suo Signore.

Se – come dice il Concilio – è l'Eucaristia che raduna e plasma, trasforma e consolida la Chiesa (cfr. *Lumen gentium*, 11) che ha in essa la sua « radice » e il suo « cardine » (*Presbyterorum ordinis*, 6), allora, ogni gesto, ogni iniziativa tendente ad educare lo spirito alla comunione e a rinnovare in senso fraterno lo stile della vita ecclesiale dovrà prendere le mosse dal Mistero eucaristico.

La processione, che abbiamo compiuto per le strade e fra le case della città, è insieme celebrazione della Chiesa pellegrinante e luminosa irradiazione di ciò che l'Eucaristia vuol realizzare nella vita sociale.

Quando stasera avete lasciato le vostre case e le vostre parrocchie per raccogliervi nella Cattedrale a celebrare insieme la festa del Corpo e del Sangue del Signore, voi avete compiuto un solenne gesto di fede nella presenza reale di Gesù e insieme avete manifestato la volontà di entrare in comunione più piena con l'unico Corpo di Cristo che è la Chiesa.

Questo procedere insieme, fianco a fianco, uniti nell'ascolto della stessa Parola di Dio, resi un cuor solo e un'anima sola dalla lode e dal rendimento di grazie a Dio, ci ricorda che noi siamo una Chiesa pellegrinante.

Quaggiù sulla terra, una Chiesa che non cammini non è Chiesa. E Chiesa ugualmente non sarebbe, se non coltivasse fedelmente la memoria della strada da cui viene e della meta misteriosa verso cui tende nella speranza.

Abbiamo camminato portando e adorando il Corpo del Signore che, risorto e asceso al Padre, è presente in modo reale sotto i segni eucaristici: ogni giorno egli si dona come nutrimento alle nostre anime; ogni giorno rinnova l'unico Sacrificio della redenzione per la remissione dei nostri peccati.

Carissimi, il Signore è con noi, guida il nostro cammino. Non smarriamoci nei nostri tortuosi sentieri, abbandonando la via maestra che è Egli stesso. Solo l'Eucaristia ci potrà salvaguardare dalla disper-

sione e conservare nell'unità della famiglia di Dio; dalla precarietà del tempo alla speranza eterna; dal deserto dell'egoismo e dell'errore alla terra promessa della Pasqua.

Il Concilio ha ricordato con chiarezza la forza unificante che l'Eucaristia sviluppa nella vita della Chiesa. « Nella frazione del pane eucaristico viene rappresentata e prodotta l'unità dei fedeli che costituiscono il Corpo di Cristo », afferma la *Lumen gentium* (n. 3).

Il primo impegno che deriva ai fedeli dalla partecipazione consapevole ed attiva all'Assemblea eucaristica domenicale è di portare fuori del tempio e di prolungare in ogni momento della vita l'attuazione del comandamento dell'amore, in cui si riassumono gli altri dieci comandamenti.

Non possiamo coltivare l'illusione di entrare in comunione intima con Cristo quando non accettiamo di fatto la comunione di carità con chi è nel bisogno e nella sofferenza; quando non sappiamo accogliere gli stranieri, i profughi, i disoccupati; quando, appartenendo ad una società dove alto è il livello del benessere e della ricchezza, siamo incapaci di imprimere uno stile di maggior sobrietà alla nostra vita per creare forti e significative iniziative di solidarietà.

Congregatio pro Doctrina Fidei

LETTERA AI VESCOVI DELLA CHIESA CATTOLICA SU ALCUNI ASPETTI DELLA CHIESA INTESA COME COMUNIONE

In data 28 maggio 1992, la Congregazione per la Dottrina della Fede ha inviato a tutti i Vescovi della Chiesa Cattolica una Lettera su alcuni aspetti della Chiesa intesa come comunione.

Il Documento pubblicato su L'Osservatore Romano, il 15-16 giugno 1992, mira a salvaguardare i criteri per una comprensione corretta della nozione di « comunione » precisandola sotto tre aspetti fondamentali:

a) Il concetto di « comunione » in rapporto ad altre nozioni centrali dell'ecclesiologia, quali « popolo di Dio », « corpo di Cristo », « sacramento ».

b) Il concetto di « comunione » in rapporto all'Eucaristia e all'Episcopato, puntualizzando così il significato dell'unità della Chiesa, che si esprime nella reciproca interiorità tra Chiesa universale e Chiese particolari.

c) Il concetto di « comunione » in rapporto al legame tra i Vescovi, e tra loro e il Successore di Pietro, che è il fondamento visibile dell'unità della Chiesa, tenendo presente l'attenzione e l'esigenza provenienti dalla prospettiva ecumenica.

Proponiamo qui i nn. 4, 5, 6, 10, 11, 14, 15 e 17 del medesimo Documento.

4. Communio ecclesialis est simul invisibilis et visibilis. Prout invisibilis, ipsa est communio uniuscuiusque hominis cum Patre per Christum in Spiritu Sancto, necnon cum ceteris hominibus comparticipibus naturae divinae,¹² passionis Christi,¹³ eiusdem fidei¹⁴ eiusdem-

¹² Cf. 2 Pt 1, 4.

¹³ Cf. 2 Cor 1, 7.

¹⁴ Cf. Eph 4, 13; Philem 6.

que spiritus.¹⁵ In Ecclesia terrestri intima viget relatio inter hanc communionem invisibilem et visibilem communionem in doctrina Apostolorum, in sacramentis et in ordine hierarchico. His in donis divinis, quae res sunt bene visibiles, Christus variis modis fungitur in historia Suo *munere* prophetico, sacerdotali et regali pro hominum salute.¹⁶ Haec relatio invisibilia inter et visibilia communionis ecclesialis elementa ad fundamentum pertinet constitutivum Ecclesiae prout est *Sacramentum* salutis.

Tali ex indole sacramentali derivatur Ecclesiam non esse clausam in seipsa sed permanenter apertam impulsui missionario et oecumenico, utpote missam in mundum ad annuntiandum et testificandum mysterium communionis quo ipsa constituitur, ad idipsum actuale reddendum et expandendum: ut omnes et omnia coadunet in Christo;¹⁷ ut sit omnibus «inseparabile unitatis sacramentum».¹⁸

5. Communionis ecclesialis, cui unusquisque fide et Baptismo inseritur,¹⁹ radix et centrum est Sacra Eucharistia. Siquidem Baptismus est incorporatio corpori per Eucharistiam exstructo et vivificato a Domino resuscitato, ita ut hoc corpus vere vocari queat Corpus Christi. Eucharistia fons exstat et vis creatrix communionis inter membra Ecclesiae hoc ipso quod unumquemque fidelem cum ipso Christo coniungit: «in fractione panis eucharistici de Corpore Domini realiter participantes, ad communionem cum Eo ac inter nos elevamur. "Quoniam unus panis, unum corpus multi sumus, omnes qui de uno pane participamus" (1 Cor 10, 17)».²⁰

¹⁵ Cf. *Phil* 2, 1.

¹⁶ Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, nn. 25-27.

¹⁷ Cf. *Mt* 28, 19-20; *Io* 17, 21-23; *Eph* 1, 10; Const. dogm. *Lumen gentium*, nn. 9 § 2, 13 et 17; Decr. *Ad gentes*, nn. 1 et 5; S. IRENAEUS, *Adversus haereses*, III, 16, 6 et 22, 1-3: *PG* 7, 925-926 et 955-958.

¹⁸ S. CYPRIANUS, *Epist. ad Magnum*, 6: *PL* 3, 1142.

¹⁹ *Eph* 4, 4-5: «Unum corpus et unus Spiritus, sicut et vocati estis in una spe vocationis vestrae; unus Dominus, una fides, unum baptisma» Cf. etiam *Mc* 16, 16.

²⁰ Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 7 § 2. Eucharistia est sacramentum «quo in hoc tempore consociatur Ecclesia» (S. AUGUSTINUS, *Contra Faustum*, 12, 20: *PL* 42, 265). «Non aliud agit participatio corporis et sanguinis Christi quam ut in id quod sumimus transeamus» (S. LEO MAGNUS, *Sermo* 63, 7: *PL* 54, 357).

Propterea formula Sancti Pauli *Ecclesia est Corpus Christi* significat Eucharistiam, in qua Dominus dat nobis suum Corpus nosque unum Corpus efficit,²¹ locum esse ubi Ecclesia permanenter seipsam manifestat modo sibi maxime essentiali: praesentem quidem ubique, et tamen solummodo *unam*, sicut *unus* est Christus.

6. Ecclesia est *Communio sanctorum*, secundum expressionem illam antiquam in versionibus latinis Symboli apostolici traditam inde a fine saeculi IV.²² Communis participatio visibilis bonorum salutis (nempe *rerum sanctarum*), praecipue Eucharistiae, radix est communionis invisibilis inter participes (qui *sancti* vocantur). Quae communio secum fert spiritalem coniunctionem atque conspirationem in unum inter membra Ecclesiae, quatenus sunt membra unius eiusdemque Corporis,²³ atque tendit ad veram ipsorum unionem in caritate, qua fiunt «cor et anima una».²⁴ Item tendit communio ad unionem in oratione,²⁵ quam inspirat in omnibus idem Spiritus,²⁶ nempe Spiritus Sanctus «qui totam Ecclesiam replet et unit».²⁷

Talis communio, quoad sua elementa invisibilia, existit non tantum inter membra Ecclesiae peregrinantis in terris, sed etiam inter eosdem Christi discipulos et illos omnes, qui ex hoc mundo in gratia Domini abierunt et nunc partem habent in Ecclesia caelesti vel ipsi incorporabuntur post completam sui purificationem.²⁸ Quod significat, aliis praetermissis, existere *mutuam relationem* inter Ecclesiam

²¹ Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, nn. 3 et 11 1; S. IOANNES CHRYSOSTOMUS, *In 1 Cor hom.*, 24 2: PG 61, 200.

²² Cf. Denz.-Schön. 19; 26-30.

²³ Cf. *1 Cor* 12, 25-27; *Eph* 1, 22-23; 3, 3-6.

²⁴ *Act* 4, 32.

²⁵ Cf. *Act* 2, 42.

²⁶ Cf. *Rom* 8, 15-16, 26; *Gal* 4, 6; Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 4.

²⁷ S. THOMAS AQUINAS, *De Veritate*, q. 29, a. 4 c. Profecto, «exaltatus autem in cruce et glorificatus Dominus Iesus Spiritum promissum effudit, per quem Novi Foederis populum, qui est Ecclesia, in unitatem fidei, spei et caritatis vocavit et congregavit» (Decr. *Unitatis redintegratio*, n. 2 § 2).

²⁸ Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 49.

peregrinam in terris et Ecclesiam caelestem quoad missionem historico-salvificam. Unde sequitur ut sit magni ponderis sub aspectu ecclesiológico non solum Christi pro suis membris intercessio,²⁹ sed et intercessio sanctorum atque, modo eminenti, illa Beatae Virginis Mariae.³⁰ Quamobrem essentia *cultus sanctorum*, tam insiti in populi christiani pietate, profundae respondet veritati Ecclesiae prout ipsa est mysterium communionis.

10. Quicumque fidelis per fidem et Baptismum incorporatur Ecclesiae, quae est una, sancta, catholica et apostolica. Nemo ad Ecclesiam universalem pertinet modo *mediato*, *mediante* incorporatione alicui Ecclesiae particulari, sed modo *immediato*, quantumvis ingressus in Ecclesiam universalem et vita in ipsa degenda necessario eveniant in aliqua particulari Ecclesia. Sub respectu igitur Ecclesiae prout est communio, universalis *communio fidelium et communio Ecclesiarum* non sunt altera alterius consequentia, sed eandem constituunt rem, sub diverso aspectu consideratam.

Insuper, quod quis *pertineat* ad aliquam Ecclesiam particularem, numquam repugnat illi veritati *in Ecclesia neminem esse advenam*:⁴⁶ praesertim cum celebratur Eucharistia, quilibet fidelis in Ecclesia sua est, in Ecclesia videlicet Christi, sive pertinet sive non pertinet, sub respectu canonico, ad illam dioecesim, paroeciam vel aliam communitatem particularem ubi fiat talis celebratio. In hoc sensu, firmis manentibus necessariis de iuridica dependentia normis,⁴⁷ qui ad unam pertinet Ecclesiam particularem, pertinet ad omnes Ecclesias; etenim actus pertinendi ad *Communionem*, qua actus pertinendi ad Ecclesiam, numquam est mere particularis, sed ipsa sua natura est semper universalis.⁴⁸

²⁹ Cf. *Hebr* 7, 25.

³⁰ Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, nn. 50 et 66.

⁴⁶ Cf. *Gal* 3, 28.

⁴⁷ Cf., exempli gratia, C.I.C., can. 107.

⁴⁸ S. IOANNES CHRYSOSTOMUS, *In Ioann. hom.*, 65, 1 (PG 59, 361): «qui Romae sedet, Indos scit membrum suum esse». Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 13 § 1.

11. Unitas sive communio Ecclesiarum particularium in Ecclesia universali, praeterquam in eadem fide communique Baptismo, radicatur praesertim in Eucharistia et in Episcopatu.

In Eucharistia quidem radicatur communio, quoniam Sacrificium eucharisticum, quamvis celebretur semper in communitate particulari, numquam tamen est celebratio a sola istiusmodi communitate peracta: ipsa enim, recipiens praesentiam eucharisticam Domini, totum recipit donum salutis, ideoque, etsi in sua permanenti particularitate visibili, sese ostendit ut imago veraque praesentia Ecclesiae, quae est una, sancta, catholica et apostolica.⁴⁹

Verumtamen auctus nostris diebus cultus *ecclesiologiae eucharisticae*, qui sine dubio fructus edidit magni pretii, nihilominus eo nonnumquam duxit, ut modo unilateraliter extolleretur principium Ecclesiae localis. Autumant ergo quidam totum Ecclesiae mysterium praesens fieri ubi Eucharistia celebratur, tali quidem modo, ut quodlibet aliud unitatis universalitatisque principium reddatur non essenziale. Aliae autem opiniones, diversis influxibus theologicis obnoxiae, tendunt ad supradictam visionem particularem Ecclesiae modo adhuc magis radicali proponendam, adeo ut sustineant congregari in nomine Iesu (cf. *Mt* 18,20) idem esse ac generare Ecclesiam: velut si congregatio, in nomine Christi facta communitas, in se portet potestates Ecclesiae, haud exclusa illa ad Eucharistiam attinente; Ecclesiae, ut quidam affirmant, nasceretur « ab infra ». In hos aliosque similes errores incurrentes haud satis animadvertunt ipsam Eucharistiam efficere ut Ecclesia particularis nullo modo valeat sibi ipsi sufficere. Profecto ex unitate atque indivisibilitate Corporis eucharistici Domini necessario sequitur unitas ipsius Corporis, mystici, quod est Ecclesia una et indivisibilis. Eucharistia enimvero centrum et origo existit, unde necessaria apertura oritur cuiuslibet communitatis celebrantis et cuiuscumque Ecclesiae particularis: qui enim se attrahi sinit in brachia aperta Domini, ilico inseritur Corpori ipsius, unico quidem et indiviso. Hanc etiam ob causam existentia ministerii petrini, quod est fun-

⁴⁹ Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 26 § 1; S. AUGUSTINUS, *In Ioann. Ev. Tract.*, 26, 13: *PL* 35, 1612-1613.

damentum unitatis Episcopatus necnon Ecclesiae universalis, profunde cohaeret cum indole eucharistica Ecclesiae.

14. Unitas autem Eucharistiae atque unitas Episcopatus *cum Petro et sub Petro* unitatis Ecclesiae radices sunt haud independentes, quippe cum Christus Eucharistiam et Episcopatum instituerit ipsa sua essentia inter se colligata.⁶¹ Episcopatus namque *unus* est sicuti *una* est Eucharistia: unum quidem Sacrificium unius Christi, qui mortuus est et resurrexit. Quod ita se habere a liturgia variis modis manifestatur: exempli gratia, cum in luce ponitur, quamlibet celebrationem eucharisticam fieri in unione non modo cum Episcopo proprio, sed etiam cum Papa, cum ordine episcopali, cum universo clero et cum omni populo.⁶² Quaevis igitur valida celebratio Eucharistiae prae se fert hanc universalem cum Petro cumque tota Ecclesia communionem, seu obiective ipsam requirit, ut apud Ecclesias christianas a Roma seiunctas contingit.⁶³

15. «Ecclesiae universalitas secum fert hinc quidem firmissimam unitatem, illinc simul *pluralitatem* atque *diversitatem*, quae nedum unitati obstant, eidem potius conferunt indolem “communionis”». ⁶⁴ Quae pluralitas complectitur sive diversitatem ministeriorum, charismatum, formarum vitae apostolatusque in singulis Ecclesiis particularibus existentium, sive varietatem traditionum liturgicarum et culturalium apud diversas Ecclesias particulares vigentium.⁶⁵

Tum promovere unitatem quae non impediat diversitatem, tum agnoscere ac fovere diversitatem quae nedum obstat unitati, eam potius ditet, ad munus praecipuum pertinet Romani Pontificis pro universa Ecclesia,⁶⁶ necnon, servatis quidem generalibus iuris praescriptis

⁶¹ Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 26; S. IGNATIUS ANTIOCHENUS, *Epist. ad Philadelph.*, 4; PG 5, 700; *Epist. ad Smyrn.*, 8; PG 5, 713.

⁶² Cf. MISSALE ROMANUM, *Præx Eucharistica* III.

⁶³ Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 8 § 2.

⁶⁴ IOANNES PAULUS II, *Allocutio in audientia generali habita*, 27-IX-1989, n. 2: *Insegnamenti di Giovanni Paolo II*, XII, 2 (1989) 679.

⁶⁵ Cf. Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 23 § 4.

⁶⁶ Cf. *ibidem*, n. 13 § 3.

ipsius Ecclesiae, ad munus uniuscuiusque Episcopi in Ecclesia particulari eius ministerio pastoralis commissum.⁶⁷ Sed aedificare et custodire hanc unitatem, quae characterem communionis a diversitate haurit, cunctorum est quoque in Ecclesia fidelium, siquidem omnes vocati sunt ad illam cotidie exstruendam atque tuendam, praesertim illa caritate quae exstat «vinculum perfectionis».⁶⁸

17. «Cum illis qui, baptizati, christiano nomine decorantur, integram autem fidem non profitentur vel unitatem communionis sub Successore Petri non servant, Ecclesia semetipsam novit plures ob rationes coniunctam».⁷² In Ecclesiis enim et Communitatibus christianis non catholicis multa inveniuntur elementa Ecclesiae Christi, ob quae fas est agnoscere cum gaudio et spe quandam communionem, etsi non perfectam.⁷³

Haec communio existit praesertim cum Ecclesiis orientalibus orthodoxis, quae, quamvis seiunctae a Sede Petri, cum Ecclesia Catholica coniunctae esse pergunt arctissimis vinculis, cuiusmodi sunt successione apostolica et valida Eucharistia, quapropter titulum merentur Ecclesiarum particularium.⁷⁴ Etenim, «per celebrationem Eucharistiae Domini in his singulis Ecclesiis, Ecclesia Dei aedificatur et crescit»,⁷⁵ quia in quacumque valida Eucharistiae celebratione vere praesens fit Ecclesia una, sancta catholica et apostolica.⁷⁶

Quia autem communio cum Ecclesia universali, cuius personam gerit Successor Petri, non est quoddam complementum Ecclesiae particulari ab extra adveniens, sed unum e principiis internis quibus ipsa constituitur, conditio Ecclesiae particularis, qua potiuntur venerabiles

⁶⁷ Cf. Decr. *Christus Dominus*, n. 8 § 1.

⁶⁸ Col 3, 14. S. THOMAS AQUINAS, *Exposit in Simbol. Apost.*, a. 9: «Ecclesia est una (...) ex unitate caritatis, quia omnes connectuntur in amore Dei, et ad invicem in amore mutuo».

⁷² Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 15.

⁷³ Cf. Decr. *Unitatis redintegratio*, nn. 3 1 et 22; Const. dogm. *Lumen gentium*, n. 13 § 2.

⁷⁴ Cf. Decr. *Unitatis redintegratio*, nn. 14 et 15 § 3.

⁷⁵ *Ibidem*, n. 15 § 1.

⁷⁶ Cf. *supra*, nn. 5 et 14.

illae communitates christianae, *vulnere* quoque afficitur. Atqui vulnere etiam multo profundiore laborant communitates ecclesiales, quae apostolicam successionem et Eucharistiam validam non servarunt. Quibus omnibus vulnus etiam iniungitur Ecclesiae Catholicae, vocatae a Domino ut omnibus fiat « unus grex, unus pastor », ⁷⁷ quatenus illi impeditur ab universalitate sua plene in historia consummanda.

⁷⁷ Io 10, 16.

LA QUESTIONE DELL'AMMISSIONE AI SACRAMENTI DEI DIVORZIATI CIVILMENTE RISPOSATI

ANNOTAZIONI CIRCA ALCUNI ARTICOLI DI STAMPA

Si tratta qui della delicata *questione* dell'ammissione ai sacramenti dei divorziati civilmente risposati, i quali siano giunti – si ipotizza – ad una motivata convinzione di coscienza che il loro matrimonio è nullo, ma non possono introdurre la causa di nullità per mancanza di prove processuali.

La questione viene affrontata sotto la specifica angolazione di rapporto e di riflesso verso la *normativa canonica*, cioè la procedura stabilita dalla Chiesa per la dichiarazione di nullità del matrimonio.

Si tralascia quindi l'aspetto puramente morale o teologico (che per sé non viene posto dalla questione così come è sopra formulata), e neppure si affronta il delicatissimo problema della pastorale verso i divorziati risposati (cfr. cap. IV, parte IV della Esortazione Apostolica «*Familiaris consortio*»).

Delimitato così l'ambito delle presenti annotazioni, possiamo così proporre:

Il canone 130 del nuovo Codice di diritto canonico

1. Occorre innanzi tutto porre l'attenzione sul richiamo fatto al canone 130 del nuovo Codice di diritto canonico, esso è così formulato:

«La potestà di governo, per sé, si esercita nel foro esterno, talora tuttavia nel solo foro interno, in modo tale che gli effetti che il suo esercizio produce per sua natura in foro esterno, non si riconoscano in questo foro, salvo che ciò sia stabilito dal diritto per casi determinati».

Come ben si vede, il canone fa riferimento alla *potestà di governo*, altrimenti detta *giurisdizione*: ma è principio basilare canonico, e prima di tutto teologico che nella Chiesa non vi è potestà – sia essa ordinaria o delegata, sia essa propria o vicaria –, la quale non sia derivata da chi legittimamente la può trasmettere: o attraverso il conferimento di un ufficio (ed allora è ordinaria) o attraverso una concessione particolare (ed allora è delegata).

Ne consegue che il giudizio di persona esperta, quantunque veramente informata e prudente, non può sostituirsi in nessun caso all'esercizio di quella giurisdizione, che è pubblica, ma resta quindi esclusivamente nell'ambito privato.

Per affrontare subito un problema strettamente connesso col nostro argomento, dobbiamo per conseguenza affermare che anche il giudizio del confessore sulla validità o meno di un matrimonio è da ritenere opinione del tutto privata poiché su un atto esterno, giuridico, sociale, ecclesiale quale è il matrimonio egli non ha competenza, da nessuno ha ottenuto giurisdizione a giudicare, dovendosi il suo ufficio restringere al giudizio e all'esercizio della giurisdizione sacramentale.

Coscienza e stato giuridico esteriore

2. Si innesta in questo punto un altro aspetto del complesso problema, e ad esso ci costringe il riferimento spesso ripetuto alla « convinzione personale », alla « motivata convinzione di coscienza »: in altri termini, è posta a confronto, anzi in contrapposizione la *coscienza* con la *situazione giuridica* cioè esterna; anche qui occorre intendersi.

Prescindiamo per ora dalla questione se possa esservi realmente (non in astratto) *conflitto* fra la coscienza e lo stato giuridico esteriore: ne tratteremo più avanti. Il problema è invece di porre prima di tutto in relazione il convincimento di coscienza e il sacramento del matrimonio.

E prescindiamo anche dall'esame sul *fondamento* di una eventuale convinzione di coscienza: anche su ciò torneremo più avanti. Il problema dapprima è qui molto più generale, investe la stessa concezione

cattolica del rapporto *coscienza-società ecclesiale*; e poi coinvolge la *nozione stessa di matrimonio*, quale atto di rilevanza societaria o di puro interesse privato.

Porre in conflitto, quanto meno ipotizzare il conflitto fra coscienza individuale-soggettiva e giudizio ecclesiale e quindi potestà di giurisdizione, per far prevalere, per affermare il primato della coscienza non sembra in sintonia con la dottrina cattolica e sa molto di concezione protestantica.

Ma per lasciare questo aspetto dottrinale e chiaramente teologico-dogmatico (che dovrebbe quanto meno essere sviluppato nella sua complessità e problematica) e per rientrare nell'ambito giuridico, non sarà mai troppo insistere sul carattere pubblico, sociale, ecclesiale del matrimonio: questo non è affare privato. E ciò non soltanto perché dipende anche da una forma canonica sostanziale di celebrazione ed è regolato dall'intervento della Chiesa (nella preparazione, nella ammissione, nell'atto stesso e nello stato conseguente), ma piuttosto e soprattutto per il suo stesso carattere e collocazione sociale: se poi, come nelle ipotesi qui ravvisate, aggiungiamo che si tratta di *matrimonio-sacramento*, la caratterizzazione che ne abbiamo dato è ancor più evidente.

Si dovrebbe dedurre da ciò, già in via generale ed astratta, che ove realmente (ma sulla possibilità di ciò torneremo più avanti) ci si trovasse di fronte ad un conflitto fra convincimento di coscienza e un giudizio esterno (proveniente da chi ha effettiva potestà di governo o giurisdizione), nelle ipotesi di matrimonio da valutare, la prevalenza dovrebbe necessariamente attribuirsi al giudizio di chi esercita la legittima giurisdizione.

Vi è comunque in questa ipotizzata dialettica un uso ambiguo del termine « coscienza »: ove questa fa riferimento ad un giudizio di comportamento, etico, coinvolgente la partecipazione cosciente e volontaria ad un proprio atto, non vi è dubbio che ad essa spetta la suprema istanza di valutazione (sempre supposte le necessarie condizioni che escludano l'errore di valutazione); ma non altrettanto possiamo dire ove si tratta del giudizio sul « valore giuridico », riferito tanto al diritto naturale quanto a quello positivo, poiché non è più una co-

scienza morale in gioco, bensì una valutazione di situazione oggettiva per sé autonoma e comunque non confondibile con l'eticità dell'atto stesso.

Una breve parentesi esplicativa

3. Qui tuttavia occorre una breve parentesi esplicativa.

È infatti ancora fonte di ambiguità il contrapporre il *diritto a nuove nozze*, di fronte ad un matrimonio precedente e certamente nullo, e le *norme processuali* che non consentirebbero di giungere a simile certezza.

Abbiamo detto « norme processuali », ma anche qui si gioca sull'equivoco, poiché alternativamente si parla anche di « prove processuali ». Orbene, sia chiaro una volta per tutte: se per *norma* intendiamo un regolamento del processo, è noto che essa deriva dal diritto positivo della Chiesa ed è quindi modificabile (anzi nel tempo e nelle circostanze è adattata alle diverse esigenze); essa cioè non potrà mai essere richiesta in modo assoluto né mai potrà costituire ostacolo per la costituzione di una prova. La quale, se è processuale, dice esclusivamente una modalità di acquisizione, ma certamente non una distinzione *sostanziale* da ciò che nel linguaggio comune deve intendersi per « prova ».

Tutto ciò deve essere chiaro, perché poi non si finisca per contrabbandare sotto l'etichetta della « prova » un qualcosa che, né processualmente, né in altro modo richiesto dalla comune prudenza umana, può meritare tale appellativo.

Comunque il problema non è quello di ribadire – e la cosa è banalmente ovvia – che una invalidità *oggettivamente* esistente rende il soggetto *oggettivamente* libero di contrarre nuove nozze, ma è invece quello di stabilire se tale nullità risulti con certezza morale. E sarebbe un assurdo identificare la *nullità oggettiva* con il *convincimento di coscienza*: questo convincimento è per natura sua *soggettivo* e quindi non può essere confuso con quella. Ma la cosa sarà resa ancor più evidente da quanto si dirà più avanti.

4. Si pone quindi ormai il problema essenziale del *fondamento* di tale convincimento; dobbiamo subito tuttavia distinguere due diverse ipotesi in proposito: o il convincimento è *del tutto soggettivo*, acquisito cioè unicamente dal soggetto stesso; oppure egli lo ha ottenuto *con l'ausilio di altri*, siano essi esperti o meno.

5. Ma prima di procedere oltre, è bene scendere un momento sul *piano concreto*, poiché non si intenderebbe poi altrimenti il discorso che stiamo per fare.

Giudicare o comunque farsi una opinione oggettivamente fondata sulla nullità di un matrimonio non è cosa agevole: prova ne sia il fatto che la Chiesa in proposito non soltanto segue una procedura di grande cautela, ma esige addirittura, perché si abbia un giudicato definitivo ed esecutivo, che siano pronunziate due decisioni conformi dai competenti tribunali; anzi, le cause di nullità di matrimonio sono fra quelle che debbono essere giudicate da tribunali collegiali di tre giudici.

Tutto questo sul piano formale o processuale che dir si voglia. Se poi passiamo all'aspetto sostanziale, nessuno può ignorare che l'accertamento nei singoli casi delle condizioni o circostanze che possono aver invalidato il matrimonio è sempre cosa ardua: vi sono implicate questioni di retta interpretazione ed applicazione delle norme di diritto naturale e positivo; si tratta sempre di provare che la norma astratta trova applicazione nel caso concreto, mai semplice, spesso ed anzi sempre di natura complessa.

Soltanto la prudenza, l'esperienza e la piena comprensione della norma da parte di giudici avveduti e preparati possono dare garanzia della esistenza nel caso concreto e singolo di un motivo invalidante.

Se del resto dovessimo scendere alla esemplificazione, saremmo subito e facilmente in grado di dimostrare la complessità di un giudizio di nullità di matrimonio: al di là di fattispecie che toccano la forma sostanziale della celebrazione, o la esistenza di impedimenti facili a riconoscersi e provarsi, vi è tutta la gamma che riguarda la presenza, l'integrità e la sufficienza del consenso, ove il giudizio riesce quanto mai complesso: tanto che in alcuni casi è ancora richiesto l'apporto peritale.

Come si possa, in questo quadro, dare prevalenza al convincimento soggettivo e trascurare il giudizio ponderato, competente, illuminato da prove peritali, dato nel foro esterno da giudici di grande esperienza, non si riesce a comprendere, neppure sotto il profilo della prudenza umana, ancor prima che sul piano della legge processuale.

6. Fatti questi rilievi sul piano concreto, torniamo alle *due* distinte ipotesi sopra formulate: *la prima* è che si abbia un convincimento acquisito dal soggetto stesso, senza cioè la possibilità che altri lo possano condividere.

Ci troviamo cioè di fronte ad una persona la quale, sia pure in buona fede, ritiene che il proprio matrimonio è affetto da nullità ma non può fornirne gli argomenti ad altri: è una ipotesi che proponiamo soltanto in astratto, ma che è necessario aver presente per intendere tutto il nostro discorso nella sua integrità.

Tale situazione presuppone una scienza e competenza da parte del soggetto, in materia di legge matrimoniale, che è quasi impossibile riscontrare nella realtà (fatta astrazione dai giuristi e più precisamente dai canonisti). Una infarinatura di diritto (specificatamente di diritto canonico) od anche una certa conoscenza di esso è certamente insufficiente a produrre un giudizio motivato, prudente, di certezza morale in questo campo. Ciò che abbiamo poco prima rilevato in senso generale dovrebbe dimostrare l'assunto.

Vi è poi un altro elemento da tenere in considerazione: se è vero che nessuno può essere giudice di se stesso o in causa propria, è comunque altrettanto vero che l'interesse (inteso questo nel suo significato più ampio, e dunque anche sul piano morale e spirituale) nel dare un simile giudizio, coinvolgente la propria libertà di stato, e soprattutto se in vista di conseguenze giuridico-morali sulla propria persona, può falsare e di fatto, come psicologicamente è provato, riesce sempre a falsare la realtà oggettiva percepita dal soggetto. Quindi come possa una coscienza soggettiva, sia pure in buona fede acquisita dalla persona, accordarsi con la realtà oggettiva non è dato vedere o almeno non è facile che si verifichi.

Ma vi è ancora un ulteriore rilievo da fare. Atteso cioè il carattere *pubblico* del vincolo matrimoniale – pubblico nel senso sopra sintetizzato –, non sembra potersi ammettere che il giudizio su di esso, sulla validità cioè del medesimo possa essere di pertinenza del soggetto privato, di un soggetto per di più spinto nel suo giudizio necessariamente da un proprio interesse (inteso questo come pocanzi indicato).

Il grande rischio del relativismo morale

7. Ma veniamo ormai all'altra *ipotesi*, quella cioè in cui la persona riuscirebbe ad ottenere un convincimento di certezza morale sulla validità del proprio matrimonio, attraverso anche il giudizio di persone esperte.

Proprio qui, mi sembra, si innestano equivoci grossolani e comunque molto pericolosi e soprattutto si ingenerano teorie che alla fine sovvertono la stessa concezione ecclesiale; cerchiamo di procedere con chiarezza e in grande sintesi.

Si dovrebbe, a questo proposito, fare qualche cenno alla procedura canonica o meglio ai principi che regolano le prove nel processo canonico, specificatamente nelle cause di nullità matrimoniale: ma sia sufficiente una osservazione.

Se, come nell'ipotesi proposta, ci troviamo di fronte ad un matrimonio sulla cui nullità il soggetto acquisisce una certezza morale anche (o soprattutto, diremmo meglio) servendosi del giudizio di persone esperte, non si vede come mai – presupponendo, come si deve, che queste persone fondino il proprio giudizio su elementi oggettivi, certi, provati, chiari, univoci, concludenti e soprattutto validi – una simile certezza morale non possa, con gli stessi elementi di prova, essere acquisita nel processo ordinario, cioè da quelli che per proprio ufficio esercitano nella Chiesa il legittimo mandato di giudicare.

Quindi il contrapporre una certezza morale di foro interno (di coscienza) con l'altra di foro esterno, potrebbe significare che di due diverse certezze morali si tratta: una oggettivamente fondata, l'altra

basata su criteri arbitrari, comunque meritevole non della qualifica di certezza bensì di semplice opinione.

Come ognuno vede, siamo di fronte non soltanto ad un sovvertimento del concetto stesso di certezza morale, bensì in presenza di un tentativo di far prevalere la soggettiva opinione sul vero obiettivo: il relativismo, prima filosofico e poi morale, avrebbe il sopravvento.

Larghezza di criteri valutativi della normativa canonica

8. Ma vi è ancora tutto il discorso che sopra si faceva, attingente la natura stessa del matrimonio: atto eminentemente pubblico, di interesse della comunità, già come istituto naturale, e tanto più come sacramento della Chiesa. Attribuire o piuttosto attribuirsi competenza, cioè potestà di giudicare in merito, senza che se ne abbia uno specifico mandato, significa infrangere l'ordinamento stesso della Chiesa.

Si dirà che codeste persone competenti altro non fanno che contribuire al giudizio nel foro della coscienza del soggetto e che poi, in ultima analisi e di fatto, è unicamente la coscienza della persona a formarsi il proprio convincimento, la propria certezza morale: ma tutto ciò non fa che riportarci alla ipotesi precedente e quindi alle conseguenze di essa.

9. Vi è tuttavia da fare un discorso ancor più concreto, senza peraltro entrare in una casistica che qui non è opportuno né necessario affrontare. Si ripete infatti che possono esservi e si hanno in realtà casi in cui si raggiunge una certezza morale sulla nullità del proprio matrimonio, ma questa nullità non può essere provata nel modo ordinario del processo canonico. Ed anche qui, ove non si voglia imporre una nozione aberrante di certezza morale, come sopra si accennava, si gioca su equivoci o comunque su presupposti tutti da provare.

Tenendo presente la osservazione sopra fatta circa l'ambiguo uso promiscuo fra «norma» e «prova» processuale, altro infatti dobbiamo qui aggiungere.

È intanto inutile ricordare che il processo canonico, in specie quello di nullità di matrimonio, è quanto mai umano e scevro da for-

malismi non sostanziali. Ma la questione che potrebbe sembrare più ardua è quella riguardante un motivo di nullità che risieda nell'intenzione non manifestata di una o di entrambe le parti e che quindi sembrerebbe non potersi dimostrare, come si dice «in foro esterno». Tuttavia il problema, pur esistendo e di non facile soluzione, non è ignorato soprattutto dalla giurisprudenza e dalla prassi giudiziaria. Con esso è collegato quello affine della esistenza di un solo teste capace di testimoniare in causa.

Comunque già la normativa canonica in proposito è quanto mai ricca di equità e larghezza di criteri valutativi. Così, per esempio, si riconosce espressamente valore di prova alle stesse dichiarazioni delle parti e quindi dei coniugi (can. 1536 § 2); né si esclude che tali dichiarazioni, se corroborate da altri elementi, come pure che l'affermazione di un teste convalidata da circostanze oggettive e personali (can. 1573), possano costituire prova piena anche in cause quali quelle di nullità di matrimonio.

Occorre a questo proposito richiamare alcune direttive processuali, che valgono a rafforzare tali affermazioni e dare loro un contenuto sostanziale.

Fino all'entrata in vigore del Codice canonico del 1983, in materia di prova nelle cause di nullità di matrimonio vigeva il principio — positivamente stabilito nell'art. 117 della Istruzione «Provida Mater» del 15 agosto 1936 emanata dalla Congregazione per i Sacramenti —, secondo cui la disposizione giudiziale dei coniugi non sarebbe idonea a provare la nullità del matrimonio. Il principio — è necessario ormai ammetterlo — era fondato su una visione pessimistica dell'uomo, sollecitato a mentire a proprio vantaggio, anche se idealmente giustificato nel principio fondamentale comune a tutti i processi per cui nessuno è capace di provare per propria utilità. Ma se la norma poteva trovare la sua giustificazione, e, potremmo dire, una sua esigenza in un legittimo intento di prudenzialità, trattandosi soprattutto di questione tanto grave quale quella del valore del matrimonio che è anche sacramento, non per ciò vanno dimenticate quelle che sono le esigenze del diritto naturale.

Così in un provvedimento (decreto con annessa istruzione) emanato dall'allora Congregazione del Sant' Offizio, in virtù dell' Udenza del 12 novembre 1947 e stampato nell'aprile del 1951 troviamo affermazioni molto significative. Il documento riguardava la comunità cattolica della Svezia, e dava istruzioni non soltanto di carattere processuale, attese le peculiari condizioni di quella popolazione, ma altresì principi valutativi di enorme peso.

Innanzitutto è affermato il pieno riconoscimento di *valore probante* alla *confessione giurata di entrambi i coniugi*, tanto che da essa possa risultare sufficientemente provato anche in foro esterno la nullità del matrimonio; ed anzi anche la confessione di *uno solo* dei coniugi, col concorso di motivi validi per ritenerlo credibile, potrebbe giovare all'altro coniuge. Soprattutto occorre richiamare da tale documento l'affermazione secondo cui, avendo riguardo al solo *diritto naturale*, una *piena e morale certezza* circa la nullità del matrimonio potrebbe ottenersi con la sola dichiarazione *di una o di entrambe le parti*, fatto naturalmente salvo il presupposto che risulti la veracità dei medesimi al di là di ogni dubbio.

Del resto in tal senso si è costantemente orientata anche la giurisprudenza del Tribunale della Rota Romana (cfr. P. Card. Felici in *Communicationes*, IX, n. 1, 1977, pp. 175-184).

La normativa contenuta nel Codice canonico del 1983 è del tutto congruente, come si diceva, con questa direttiva.

10. Quindi, in sintesi, il sottolineare le esigenze del processo canonico non deve indurre a concludere che le Prove per la nullità siano così rigide da dover precludere in frequenti casi l'acquisizione della certezza morale: al contrario, soltanto in rarissimi ed eccezionali casi potrebbero presentarsi quelle difficoltà.

Difficoltà che qualcuno potrebbe ravvisare laddove si tratti di fatti o circostanze la cui pubblicità (in giudizio) costituirebbe pericolo di danno morale o materiale per qualcuna delle persone implicate. Anche qui non sia superfluo richiamare il principio fondamentale del processo canonico, per cui la riservatezza e la segretezza, fatto salvo il diritto di difesa, possono e debbono essere sempre tutelate.

In altre parole ed in sintesi: ipotizzare casi in cui la certezza morale può essere raggiunta soltanto nel foro interno cioè di coscienza, significa fare accademia scolastica, essendo nella realtà una simile eventualità tanto rara da potersi considerare come praticamente mai verificantesi.

Il bene fondamento dell'attività della Chiesa

11. Questa è la sostanza della questione dell'ammissione ai sacramenti dei divorziati risposati, dal punto di vista della legislazione canonica: ma occorre ancora fare cenno a diverse situazioni concrete in cui costoro potrebbero venire a trovarsi.

Innanzitutto già la situazione di divorziato risposato sta a significare una condizione anomala, cioè di nuova unione quanto meno non valida per difetto di forma canonica; se, in altre parole, fosse pur vero che oggettivamente il primo matrimonio fu invalido e quindi la parte potrebbe passare a nuove nozze, fino a tanto che queste non siano celebrate nella forma dovuta non si avrà matrimonio ma un semplice concubinato. Quindi, persistendo questo, non si vede come possa essere consentito accostarsi lecitamente ai sacramenti.

Vi è poi la situazione di persone, unite in matrimonio civile dopo il divorzio da precedente unione rispettiva di ciascuno: ci si potrebbe allora trovare di fronte a coniugi dei quali forse uno potrebbe avere coscienza della nullità del precedente matrimonio, ma non altrettanto accadrebbe per l'altro. Quindi anche se uno oggettivamente fosse libero, perché il suo precedente matrimonio fu nullo, non lo sarebbe ugualmente l'altro, e pertanto una nuova unione fra i due non sarebbe possibile. Come in simile caso si potrebbe giustificare l'ammissione di entrambi o di uno soltanto ai sacramenti, non è dato comprendere.

Ma soprattutto è da considerare la situazione di coloro i quali hanno tentato di ottenere una dichiarazione di nullità del proprio matrimonio dinanzi ai tribunali ecclesiastici, ma hanno avuto sentenze contrarie. In tal caso non può essere prudentemente fatto valere il giudizio personale e privato, sia pure di persone competenti, in con-

fronto al giudizio formale e pubblico del tribunale a ciò legittimamente costituito dalla autorità ecclesiastica; soprattutto ove dette persone competenti dovessero basarsi unicamente sulle affermazioni degli interessati, ma ignorassero tutto il complesso degli atti cioè delle istruttorie e delle sentenze pronunciate.

In ogni caso, e da ultimo, occorre ribadire la necessità di fare riferimento alla autorità legittima della Chiesa: i tribunali hanno esaurito il loro compito, ma gli interessati ritengono che una prova potrebbe essere riconosciuta valida nel foro della propria coscienza: si lascino da parte i pareri di persone sia pure autorevoli, e si faccia ricorso alla Santa Sede, cioè ai Dicasteri competenti della Curia Romana. Il bene delle anime, fondamento e causa finale di tutta l'attività della Chiesa ed ancor prima della legislazione canonica, se esistono solo difficoltà formali le farà superare, ma se invece dovesse sostanzialmente mancare il fondamento per una nullità, ubbidienza e spirito di fede suggeriscono che ci si rimetta al giudizio della Chiesa, cui non può mai essere contrapposto un soggettivismo pericoloso ed aberrante dalla nozione stessa della società ecclesiale.

MARIO F. POMPEDDA
Uditore di Rota

Commissiones Episcopales de Liturgia

LE RENOUVEAU LITURGIQUE AU RWANDA

1. SURVOL HISTORIQUE

Le mouvement pour le renouveau liturgique prit son départ, au Rwanda et au Burundi – les deux pays formaient à ce moment-là qu'une seule Conférence épiscopale – dès avant le Concile oecuménique.

Déjà en 1959 la Conférence épiscopale du Rwanda-Burundi décidait de créer le « *Centre de Pastorale liturgique* » qui fonctionne encore à Butare et qui fut et est encore comme l'instrument de la Conférence épiscopale pour toutes sortes de réalisations liturgiques, et tout particulièrement pour la préparation, l'édition et la diffusion des livres liturgiques. Ce Centre fut de longues années durant animé par le Révérend Père Xavier Seumois, qui, durant le Concile Vatican II prit une part active à la préparation des textes conciliaires sur la liturgie.

Peu après, l'acte le plus important relatif au renouveau liturgique fut la « Rencontre interdiocésaine de pastorale liturgique » qui eut lieu à Ngozi au Burundi les 20, 21 et 22 juin 1960.

À cette rencontre des résolutions importantes et même décisives furent prises:

- la création de commissions diocésaines et interdiocésaines;
- la création dans chaque paroisse d'un conseil liturgique;
- la préparation de catéchèses liturgiques pour le clergé et les communautés religieuses;
- la préparation de catéchèses pour les fidèles, principalement sur la messe et le cycle liturgique;

- la mise sur pied d'une équipe pour préparer une édition des lectures liturgiques, des commentaires et des chants;
- la création et la formation d'équipes liturgiques paroissiales et communautaires;
- l'invitation à la collaboration entre les paroisses et les communautés religieuses.

Dans la même ligne une série impressionnante de sessions liturgiques furent organisées en 1960 et 1961. Les conférences, rapports et compte-rendus de ces rencontres ont été publiés en deux brochures: la première (121 p.) concerne la rencontre interdiocésaine de Ngozi, la seconde (286 p.) s'intitule « Pastorale de la messe ».

En 1962, les évêques du Rwanda-Burundi publiaient « un Directoire de la Pastorale de la messe » ainsi qu'une lettre pastorale commune sur la *participation active* des fidèles à la messe.

Après la promulgation de la Constitution sur la Sainte Liturgie, les évêques du Rwanda (et du Burundi) ont fait de gros efforts pour la faire connaître et mettre en pratique.

- 19 mars 1964: première lettre pastorale post-conciliaire sur la liturgie;
- 20 mars 1964: institution de la Commission interdiocésaine de liturgie, demandée par la Constitution (n. 44);
- 29 juillet 1964: première ordonnance liturgique des évêques;
- en 1965: deuxième lettre pastorale commune sur la liturgie;
- 17 février 1965: deuxième ordonnance de la Conférence épiscopale avec un « Directoire » sur la manière de célébrer la messe à partir du 7 mars 1965;
- 19 au 22 juillet: réunion importante de la Conférence épiscopale au cours de laquelle sont approuvées les deux versions du Missel:
 - Misale y'ibyumweru de Mgr Bigirumwami;
 - Miseli y altari de M. l'abbé Kagame; (la seule version kagame est approuvée à Rome);

- 19 avril 1966: troisième ordonnance liturgique;
- 17 février 1967: ordonnance relative aux ministres laïcs de la Sainte Communion;
- 18 février 1967: lettre pastorale commune sur la dévotion eucharistique;
- 11 juillet 1970: quatrième ordonnance relative au calendrier liturgique, à la semaine sainte, à la prière universelle, aux messes rituelles, à la célébration des fêtes civiles;
- du 3 au 5 mars 1975: réunion importante de la Commission interdiocésaine de liturgie (42 pages de rapport).

2. LA SITUATION AUJOURD'HUI

Les travaux les plus importants de l'après-Concile sont sans contredit ceux de la traduction des livres liturgiques en langue rwandaise et la publication de fiches de chants liturgiques. Cela représente un travail énorme.

Une Commission spéciale pour la *Traduction intégrale de la Bible* en langue rwandaise a commencé ses travaux en 1983 et vient heureusement de les achever. Une première édition de 40.000 exemplaires est déjà épuisée; une deuxième édition est prévue.

La première édition a été rendue possible grâce au dévouement inlassable des membres de la Commission de traduction, grâce aussi à une aide financière importante de la Fédération mondiale de l'Apostolat biblique et à des dons particuliers. On espère obtenir des aides semblables pour la seconde édition. Ces aides nous sont indispensables pour pouvoir vendre les Bibles à un prix très réduit à la mesure de la pauvreté de nos fidèles.

Une autre Commission a entrepris une *traduction unique et définitive* en langue rwandaise du *Missel romain*. Il était nécessaire en effet, comme les directives de cette Congrégation pour le Culte divin l'ont prescrit, il était nécessaire que l'Eglise au Rwanda dispose du même missel partout, surtout que les missels antérieurs n'étaient pas

uniformément acceptés à cause principalement d'une traduction ou bien trop large et pas assez précise, ou bien trop littérale et difficile à comprendre pour le commun du peuple chrétien. La nouvelle traduction, réalisée par une commission de seize membres, presque tous prêtres, est maintenant achevée. Approuvée par la Conférence épiscopale du Rwanda, elle a été reconnue et confirmée par la Congrégation pour le Culte divin et la Discipline des sacrements. Son impression est en cours et sera bientôt achevée.

L'Oeuvre Pontificale de la Propagation de la Foi vient de nous accorder un subside pour que nous puissions diminuer un peu le prix de vente de ce nouveau Missel et en constituer un stock pour les années à venir. Nous l'en remercions très vivement.

Une autre Commission s'est occupée de la *traduction du rituel des ordinations*; le travail était achevé quand la nouvelle nous parvint d'une « editio altera » datée de 1989. Il a fallu de ce fait se remettre au travail et préparer une traduction conforme à cette deuxième édition typique. Cette nouvelle édition a été soumise pour confirmation à la Congrégation pour le Culte divin et la Discipline des sacrements; avec une certaine impatience nous attendons la réponse de cette Congrégation.

Un groupe de travail a préparé des textes pour des *célébrations dominicales en l'absence du prêtre*: ce travail nous a paru très important étant donné que dans nos diocèses les trois-quarts des chrétiens n'ont pas la possibilité, vu les distances, de participer à la célébration eucharistique à la paroisse principale. Il fallait que les animateurs des célébrations en l'absence du prêtre puissent disposer d'un instrument valable pour ces célébrations. Ces célébrations utilisent les textes des années liturgiques A.B.C. ainsi que ceux des principales fêtes de l'année. Le tout comporte sept volumes, deux volumes par année et un volume pour les fêtes. Ce travail a pu être mené à bien grâce à l'acharnement du Père W. de Renesse et au dévouement de ses collaborateurs rwandais. Une aide financière de l'Oeuvre allemande « Missio » nous a permis de vendre ces livres à un prix modeste. Un chaleureux merci à tous et à chacun.

Tous ces travaux visaient à procurer au clergé et aux fidèles les moyens fondamentaux d'une vie liturgique conforme aux décisions et aux perspectives merveilleuses du renouveau voulu par le Concile Vatican II; on a tenu aussi à ce que le langage liturgique soit non seulement orthodoxe mais également bien compris par le peuple chrétien. Il ne faut pas oublier en effet que, pour la plupart des chrétiens, les célébrations liturgiques sont les seuls moments de catéchèse et d'entretien de leur vie chrétienne. On a visé à procurer aux prêtres et aux laïcs les moyens *d'une participation vraiment active* aux célébrations liturgiques, car, comme l'a si bien exprimé le Concile Vatican II, « toute célébration liturgique, en tant qu'oeuvre du Christ Prêtre et de son Corps qui est l'Eglise, est l'action sacrée par excellence dont nulle autre action de l'Eglise ne peut atteindre l'efficacité au même titre et au même degré » (Sacrosanctum Concilium n. 7).

3. PERSPECTIVES D'AVENIR

a) *L'animation liturgique* se poursuit à l'échelon paroissial, diocésain et interdiocésain: des sessions ouvertes à tous les diocèses ont été organisées au Centre national de pastorale de Kigali principalement pour les prêtres, les catéchistes et les responsables laïcs des paroisses succursales.

Il est urgent cependant de relancer les Commissions diocésaines de liturgie ou même de les constituer là où elles ne fonctionnent pas encore, afin d'intensifier l'animation liturgique dans toutes les paroisses et d'y créer de véritables équipes liturgiques comprenant des servants de messe, des lecteurs, des commentateurs, des animateurs du chant liturgique. Un gros effort est à fournir dans cette ligne.

Par la force des choses, les Commissions interdiocésaines ont fonctionné, ces dernières années, principalement comme *Commissions de traduction*: ce travail de traduction était indispensable et même prioritaire; mais il est urgent que la Commission épiscopale nationale de liturgie oriente désormais son activité vers *l'animation et l'approfondissement de la vie liturgique*. Cette Commission devra veiller aussi

à réagir contre certaines déviations liturgiques, par exemple les messes sans participation vraiment active de toute l'assemblée liturgique.

La *sous-commission pour les chants et la musique sacrée* a besoin d'être revitalisée; pour le moment elle sommeille; or il est urgent de faire un tri doctrinal et musical parmi la floraison des chants liturgiques: les Rwandais font preuve d'une fécondité extraordinaire dans ce domaine. Il faudra aussi veiller à l'utilisation des chants durant la célébration liturgique: on constate en effet une certaine anarchie: beaucoup en particulier ne respectent pas la *fonctionnalité* des chants; par exemple «Alleluia» durant la Carême, chant traînant en longueur après la consécration au lieu des acclamations prévues, chants à la sainte Vierge durant l'action de grâce ou l'adoration du saint sacrement, etc.

La sous-commission liturgique de musique sacrée devra opérer un choix et un classement fonctionnel des chants liturgiques; elle devra conjointement organiser des sessions de formation pour le clergé et les équipes liturgiques paroissiales. Un travail considérable est encore à faire dans ce domaine.

Il serait utile de constituer une *Commission interdiocésaine d'art sacré* pour étudier les plans de construction et d'aménagement intérieur des édifices sacrés afin que chaque chose soit à sa place: l'autel, le tabernacle, le lieu de la Parole, le lieu du Commentateur, le baptistère, etc., afin également que l'assemblée soit bien unie et puisse suivre facilement le déroulement de la célébration liturgique.

b) *Le principe fondamental à rappeler à temps et à contre-temps est celui de la participation active des fidèles* à la messe et à la célébration des sacrements: la tentation existe de rétrograder et de revenir à des messes-spectacles ou des messes-concerts.

Or la participation active des fidèles à la liturgie a été le «leit-motiv» de tout le renouveau liturgique et le fondement de la Constitution conciliaire sur la liturgie (n. 14).

Des déviations sont possibles et existent déjà: *le rôle principal* des Commissions liturgiques interdiocésaines et diocésaines sera toujours de rappeler ce principe fondamental.

c) *Les principaux travaux encore à réaliser* sont:

– la révision *du Rituel des Sacrements*: ce Rituel a déjà été approuvé par la Congrégation pour le Culte Divin et la Discipline des Sacrements, mais une révision s'impose à un double titre:

1) après tous les travaux de traduction qui ont suivi cette première édition (traduction de la Bible, traduction du Missel, traduction du Rituel des Ordinations), une harmonisation du vocabulaire s'impose absolument;

2) dans l'ancien Rituel les introductions sont encore en français; or ces introductions *constituent la catéchèse la meilleure* relative aux sacrements; on doit dire même qu'elles sont les sources officielles de toute bonne catéchèse sacramentelle; il est de ce fait nécessaire que ces textes soient traduits dans la langue du pays afin d'être accessibles à tous.

– *la préparation des « Lectionnaires »* à partir du texte de la Bible déjà traduite en kinyarwanda. Cette préparation des lectionnaires est en cours; celui des dimanches est pratiquement prêt pour l'impression.

– *la traduction et l'adaptation du Livre des Bénédictions*. Un ancien Rituel des bénédictions existe; mais il n'est plus au point: il est très important de suivre le nouveau schéma qui comporte toujours une célébration de la Parole et des prières adaptées.

– *la préparation d'un « Livre des Heures » en kinyarwanda*. Cet ouvrage est de plus en plus désiré par les Congrégations religieuses et il serait souhaitable que les prêtres eux-mêmes puissent prier la Liturgie des Heures dans leur langue maternelle.

d) *L'inculturation*

1) *Un des éléments fondamentaux* de l'inculturation de la liturgie est à n'en pas douter l'usage de la langue vernaculaire. De ce point de vue, on peut dire que cette première étape est bien réalisée au Rwanda: le langage liturgique a vraiment pris forme et il est apprécié par tout le monde.

2) Un deuxième élément d'inculturation est bien celui des *chants liturgiques*; dans ce domaine aussi un grand progrès a été réalisé: ce-

pendant dans le foisonnement des productions musicales un choix devra être opéré, en tenant compte de trois impératifs ou critères: l'*orthodoxie* des paroles, la *fonctionnalité des chants* et le principe de la *participation active de toute l'assemblée liturgique*: la tentation est grande en effet de réserver les chants à des chorales restreintes au grand détriment de la participation de tous les fidèles.

3) Quant à l'inculturation des *textes*, des *rites*, du *déroulement des cérémonies*, de la *gestuelle*, des *vêtements* liturgiques, rien de très important n'a été réalisé pour le moment, mais il y aurait beaucoup à faire.

4) A ce propos il me paraît que trois grands principes doivent être sauvegardés, à savoir:

premièrement, que ce qui est d'institution divine dans les sacrements n'est pas modifiable par la volonté des hommes;

en second lieu, il est nécessaire d'étudier à fond les coutumes à insérer dans la liturgie à «inculturer»: on ne peut pas improviser dans ce domaine;

enfin troisièmement, il faut tenir compte de l'évolution des coutumes, en particulier pour les jeunes générations: il faut absolument éviter de faire de l'«archéologisme» en liturgie.

* * *

La conclusion à propos de l'inculturation et même de la liturgie en général est la nécessité absolue de former des *spécialistes en liturgie* (avec toutes les sciences annexes: théologie, bible, musique, etc;) et des *spécialistes en coutumes locales*, mais des spécialistes ouverts à tout ce qui se réalise dans l'Eglise universelle et les Eglises particulières. Faut-il souligner aussi, tellement cela va de soi, que ces spécialistes devront être des hommes de prière et mettre en pratique eux-mêmes ce qu'ils enseignent? Que l'Esprit-Saint suscite au milieu de l'Eglise qui est au Rwanda des vocations pour l'intensification et le développement du renouveau liturgique.

✠ ANDRÉ PERRAUDIN

Archévêque, Evêque émérite de Kabgayi

THE RENEWAL OF LITURGICAL CELEBRATIONS IN THE SWEDISH CHURCH

The renewal of the celebrations of the liturgy in the Swedish Church was accomplished in a certain sense with the promulgation by the two Synods, that took place between 1986 and 1987, of the "Liturgical Compendium". The following brief notice is designed to give an outline of the content of the new Compendium.

The last Compendium was approved by the Synod, the Royal Parliament and the Government in 1942, since subsequent proposals for modifications were not accepted a liturgical commission was established in 1958. Not having the experience to make a concrete reform of the liturgy, the Government's Minister for Ecclesiastical Affairs, Olof Palme, set up a state working commission to draw up the principles for a reform of the liturgy. This commission recognized that given that the Swedish Church had lost its official position and was no longer at the centre of society, it was necessary to examine the demands of society in relation to the Church. At the same time it was necessary to keep in mind the developments (national and international) in the sphere of liturgical celebrations. Thanks to extensive research it was possible to highlight the elements of the "liturgical movement" relating to both form and content of liturgical celebrations, and thus see the need to rediscover those liturgical symbols and actions that had been forgotten. It was necessary to keep in mind the abyss, sometimes impassable, between the sacral sphere of the Church and the secular world. The relationship between liturgical celebrations and a personal relationship with God through silence, spontaneous prayer and personal witness.

Thus it came about that the Compendium was preceded by a complex and democratic evolution which lasted several years. The

theoretical aspects were tested against practical experience. In the early seventies the new "principal celebrations" and "Liturgical rites" were tried out and analyzed in 159 communities. During the period 1979 through 1980 the proposals for baptism, confirmation, marriage and the funeral rite followed. From 1976 onwards all communities had the possibility of experimentally using the "principal celebrations." Private individuals, members of cathedral chapters, experts in various fields such as sacred music and language had the opportunity of expressing their views. The results that emerged from these investigations provided the base for the criteria for a new liturgical order for the Synod of 1986/87.

What were the modifications of the new Compendium? It can be said that the liturgical celebrations of the Swedish Church have in form and content become more like those of the Catholic, Anglican and certain Lutheran Churches. The "Solemn Mass" is made up of four parts: the entrance rite, the liturgy of the word, the celebration of the Lord's Supper and the concluding rite. It is suggested that the Lord's Supper should be celebrated facing the people in order to underline its communal aspect. The importance of active participation in the celebration has been emphasized as a responsibility of the people of God. This means that the pastor in accord with the relative directives must prepare the liturgical celebrations with the help of the laity and the ministers of music. Thus the celebration has a truly community aspect with shared responsibility for the various parts of the rite and the possibility of a choice from diverse texts. These are the most significant and consequential changes in the new Compendium.

There are various possibilities in the form of the Sunday liturgical celebration: "Solemn Mass", "Sunday Mass", "Family Mass" (with the celebration of the Lord's Supper) and "Solemn celebration" "Sunday celebration" "Family celebration" (without the celebration of the Lord's Supper).

Apart from the possibility of variation (e.g. Kyrie-litany and the singing of the Gloria Laudamus) it should be noted that in the "Solemn Mass" and in the "Solemn celebration" there is a reading

from the Old Testament. The Creed is proclaimed after the homily and not, as formerly, after the Gospel. In the past the words of Institution were read as a text, now they form part of the eight prayers of the celebration of the Lord's Supper addressed to God the Father; they also contain an epiclesis and anamnesis and there is also an acclamation by the assembly after the words of Institution (we proclaim your death ... we proclaim your resurrection ...); some of the prayers end with a doxology. With the "Amen" the community acclaim the work of redemption.

Besides these principal celebrations, a community with the permission of the cathedral chapter, can celebrate so-called theme services in which the texts and music are chosen according to a given theme, without however, changing the inherent structure of the liturgical celebration.

In the ordering of the "Ecclesiastical rites" attention was given to more active participation by the laity. It is recommended that Baptism be celebrated as a community celebration. The questions put to the parents or the candidate for Baptism are new, as are also the symbolic aspects such as the signing of the cross, the Baptismal candle and the laying on of hands. In the Rite of Reconciliation a passage from Holy Scripture can be read before the confession of sins. Several changes have been made in the rite of Confirmation which is no longer directly related to the admission to the participation in the Lord's Supper (which pertains to Baptism) but is rather the confirmation of Baptism. The central act of the celebration is laying on of hands and the prayer of invocation of the Holy Spirit. The Rite for the ordination of a bishop, priest and deacon have now the same structure; the ordinations take place during the celebration of the Lord's Supper and contain a long prayer of ordination.

In regard to Blessings (church, cemetery), it is now accepted that objects and places are not blessed, but rather inaugurated with a prayer and a reading from Scripture.

In the Appendix of the Compendium which belongs to the "non official" section, it will be seen that in the first part – edited in 1989 –

are found celebrations of prayer with the norms for ferial days and for the Liturgy of the Hours. The second part – edited in 1990 contains the directives for the celebration of the liturgical year, for example the celebration of Christmas night, the imposition of Ashes, the Easter Vigil, Thanksgiving, the feasts of Saints and other occasions. A further Appendix gives indications for “biblical masses” whose structure and content is related to a biblical narrative. These celebrations are marked by great simplicity and normally take place in a small group.

To summarize it can be said that the most important innovation of the Liturgical Compendium of 1986/87 is the emphasis upon the active participation and collaboration of the community and its consolidation. According to the competent ecclesiastical authority this reform was necessary in order to throw into greater relief the identity of the Church by means of the renewal of the liturgy. Since traditional values and symbolic language of a bygone age are not easily understandable today there is the danger that they confuse rather than explain. A balance has to be found between what is essential to the identity of the Church and what is relevant to people of our time.

With this new Liturgical Compendium the community of the Swedish Church has the possibility of renewing its liturgical life, to participate more fully in liturgical celebrations and to strengthen the bond of communion.

DR NILS-HENRIK LINDBLADH
Secretary for Liturgy

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

MISSALE ROMANUM

VARIATIONES ET TEXTUS INSERENDI

Fasciculus ad modum appendicis apparatus, qui exhibet variationes atque textus, in *Missale Romanum*, editio typica altera, anno 1975 editum, inserenda, nempe:

– *variationes* in «Institutio generalis Missalis Romani» (Decretum S. Congregationis pro Sacramentis et Cultu Divino, die 12 septembris 1983 datum);

– *variationes* in «Normae universales de anno liturgico et de calendario» (Decretum Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, die 22 aprilis 1990 datum);

– *variationes* in «Calendarium Romanum generale» ab anno 1970 ad annum 1989 inductae per documenta Sedis Apostolicae.

Insuper praebetur *textus Missae* pro celebrationibus liturgicis, quae in Calendarium Romanum post annum 1975 sunt inductae.

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae

Fasciculus: Variationes et Textus inserendi

1991, in-8, pp. 12

L. 2.500

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

PONTIFICALE ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II RENOVATUM
AUCTORITATE PAULI PP. VI EDITUM IOANNIS PAULI PP. II CURA RECOGNITUM

DE ORDINATIONE
EPISCOPI, PRESBYTERORUM
ET DIACONORUM

EDITIO TYPICA ALTERA

Ritus Ordinationum, quibus Christi ministri et dispensatores mysteriorum Dei in Ecclesia constituuntur, iuxta normas Concilii Vaticani II (cf. SC, 76) recogniti, anno 1968 in prima editione typica promulgati sunt sub titulo *De Ordinatione Diaconi, Presbyteri et Episcopi*.

Nunc vero, attenta experientia, quae e liturgica oritur instauratione, opportunum visum est alteram parare editionem typicam, quae relatione habita ad priorem, sequentia praebet elementa peculiariora:

– editio ditata est *Praenotandis*, sicut ceteri libri liturgici, ut apte exponatur doctrina de sacramento et structura celebrationis clarius eluceat;

– dispositio libri immutata est, ita ut initium sumendo ab Episcopo, qui plenitudinem sacri Ordinis habet, melius intellegatur quomodo presbyteri eius sint cooperatores et diaconi ad eius ministerium ordinentur;

– in Prece Ordinationis sive presbyterorum sive diaconorum nonnullae mutatae sunt locutiones, ita ut ipsa Prex ditiores presbyteratus et diaconatus praebeat notionem;

– ritus de sacro caelibatu amplectendo inseritur in ipsam Ordinationem diaconorum pro omnibus ordinandis non uxoratis etiam iis qui in Instituto religioso vota perpetua emisissent, derogato praescripto canonis 1037 Codicis Iuris Canonici;

– ad modum Appendicis additur Ritus pro admissione inter candidatos ad diaconatum et presbyteratum, paucis tantummodo mutatis.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

RITUALE ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II RENOVATUM
AUCTORITATE PAULI PP. VI EDITUM IOANNIS PAULI PP. II CURA RECOGNITUM

ORDO CELEBRANDI MATRIMONIUM

EDITIO TYPICA ALTERA

Ordo celebrandi Matrimonium, ad normam decretorum Constitutionis de sacra Liturgia recognitus, quo ditior fieret et clarius gratiam sacramenti significaret, a Consilio ad exsequendam instaurationem liturgicam apparatus, anno 1969 publici iuris factus est a Sacra Rituum Congregatione in prima editione typica. Nunc vero, post experientiam pastorem plus quam vicennalem factam, opportunum visum est alteram parare editionem, attentis animadversionibus et suggestionibus, quae ad Ordinem meliorem reddendum hucusque ac undique pervenerunt.

Editio typica altera apparata est ad normam recentiorum documentorum, quae ab Apostolica Sede de re matrimoniali sunt promulgata, videlicet Adhortationis Apostolicae *Familiaris consortio* (diei 22 novembris 1981) et novi *Codiciis Iuris Canonici*.

Relatione habita ad priorem, haec editio altera sequentia praebet elementa peculiaria:

— editio ditata est amplioribus *Praenotandis*, sicut ceteri libri liturgici instaurati, ut aptius exponatur doctrina de sacramento, structura celebrationis immediate eluceat et opportuna suppeditentur pastoralia media ad sacramenti celebrationem digne praeparandam;

— modo clariore indicatae sunt aptationes Conferentiarum Episcoporum cura parandae;

— nonnullae inductae sunt variationes in textus, etiam ad eorum significationem profundius comprehendendam;

— adiunctum est novum caput (Caput III: Ordo celebrandi Matrimonium coram assistente laico) ad normam can. 1112 C.I.C.;

— ad modum *Appendicis* inserta sunt specimina Orationis universalis, seu fidelium necnon Ordo benedictionis desponsatorum et Ordo benedictionis coniugum intra Missam, occasione data anniversarii Matrimonii adhibendus.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae