

notitiae

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

348

IULIO 1995 - 7

CITTÀ DEL VATICANO

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica
editi cura Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum
Mensile - sped. abb. Postale - 50% Roma
Tipografia Vaticana

SOMMAIRE - SUMARIO - SUMMARY - ZUSAMMENFASSUNG 349-352

IOANNES PAULUS PP. II

Acta: Canonizationes: 353; Beatificationes: 353.

Allocutiones: La verginità consacrata: 353-357; A vida do sacerdote toda voltada para a Liturgia: 358-365.

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Varia: Nuova evangelizzazione e Liturgia in America Latina
(✠ GERALDO M. AGNELO): 366-368; Visite «ad limina» 1995 (II):
369-383.

STUDIA

L'Évêque en sa Cathédrale (✠ Pere Tena Garriga) 384-408

ACTUOSITAS LITURGICA

Dioeceses: Arcidiocesi di Napoli: Il ministro straordinario della Comunione 409-419

Ioannes Paulus PP. II (pp. 353-365)

Nous proposons quelques passages du discours adressé par le Saint-Père aux participants du Congrès International qui s'est déroulé à Rome à l'occasion du 25^e anniversaire de la promulgation du Rituel rénové de la Consécration des Vierges. Le Pape a voulu y rappeler une antique tradition et la sollicitude pastorale de l'Eglise pour les vierges consacrées et leur vocation propre.

Nous publions aussi une partie de l'allocution adressée par le Saint-Père à un groupe d'évêques brésiliens venus à Rome en visite «ad limina Apostolorum», et consacrée à la formation sacerdotale, dans laquelle un rôle important revient à la Liturgie.

* * *

Se transcriben algunos párrafos del discurso del Santo Padre dirigido a los participantes del Congreso Internacional celebrado en Roma con ocasión del 25 aniversario de la promulgación del renovado Ritual de la Consagración de Vírgenes. El Papa ha recordado la antigua tradición y solicitud pastoral de la Iglesia por las vírgenes consagradas y su singular vocación.

Se publica también parte de la alocución del Santo Padre dirigida a un grupo de obispos brasileños con ocasión de la visita «ad limina Apostolorum» a Roma, en la que habla sobre la formación sacerdotal y el papel importante que tiene la Liturgia en ella.

* * *

Some excerpts are given from the discourses of the Holy Father, one to those taking part in the International Congress held in Rome on the occasion of the 25th anniversary of the new Rite of the Consecration of Virgins. The Pope desired to recall the ancient tradition and the pastoral care of the Church for consecrated virgins and their special vocation.

Part of the Holy Father's speech to a group of Brazilian bishops in Rome for their "ad limina Apostolorum" visit is given; it concerns priestly formation and in which the liturgy has an important role.

* * *

Wir veröffentlichen auszugsweise eine Ansprache Papst Johannes Pauls II., die er anlässlich eines internationalen Kongresses zum 25. Jahrestag der Herausgabe der erneuerten »Feier der Jungfrauenweihe« in Rom gehalten hat. Darin hat der Papst an die uralte Tradition der Kirche erinnert und an ihre pastorale Sorge für die gottgeweihten Jungfrauen und deren besondere Berufung.

Außerdem geben wir Auszüge aus einer Ansprache wieder, die der Papst vor einer Gruppe brasilianischer Bischöfe anlässlich ihres »ad limina« – Besuches hier in Rom gehalten hat. Thema war die Priesterausbildung, besonders die große Bedeutung der liturgischen Bildung.

Studia (pp. 384-408)

L'étude de S.E. Mgr Pere Tena Garriga reprend un thème très important pour la vie d'une Eglise locale, c'est-à-dire le lien entre le ministère de l'évêque diocésain et son église cathédrale. L'auteur décrit d'abord la signification pastorale de la cathédrale, comme maison commune de l'Eglise locale, pour passer ensuite à l'explication du sens théologique des célébrations liturgiques qui se déroulent dans l'église cathédrale, et il conclut par quelques réflexions sur les liens historiques et sociaux entre la cathédrale et la cité dans laquelle elle a été construite.

* * *

El estudio de S.E. Mons. Pere Tena Garriga se centra en un tema importante para la vida de una Iglesia local, a saber, la relación entre el ministerio del obispo diocesano y la iglesia catedral. El autor describe, en primer lugar, el significado particular de la catedral, como casa común de la Iglesia local, luego, explica el sentido teológico de las celebraciones litúrgicas que se tienen en la Iglesia catedral y concluye con algunas reflexiones relacionadas con el sentido histórico y social entre la catedral y la ciudad en la que está edificada.

* * *

The study of H.E. Msgr Pere Tena Garriga touches upon a significant theme for the life of a local Church, namely the relation between the ministerial function of a diocesan bishop and his cathedral church. Firstly the author describes the particular signification of the cathedral, as communal house of the local Church, then he explains the theological meaning of the liturgical celebrations that are held in the cathedral church; he concludes with some reflections on the historical and social link between the cathedral and the town in which it is built.

* * *

Die Studie von S.E. Weihbischof Pere Tena Garriga greift ein für das Leben einer Ortskirche wichtiges Thema auf, und zwar das Verhältnis zwischen dem Dienst des Diözesanbischofs und seiner Kathedralkirche. Der Autor beschreibt zunächst die besondere Bedeutung der Bischofskirche als »gemeinsames Haus« der Ortskirche, erklärt dann den theologischen Sinn der dort gefeierten Liturgie und schließt mit einigen Überlegungen zu den geschichtlichen und sozialen Bindungen zwischen Bischofskirche und Bischofsstadt.

Actuositas litugica (pp. 409-419)

Nous publions le texte des normes établies dans l'archidiocèse de Naples pour l'institution des ministres extraordinaires de la Communion. Ces normes trouvent leur source dans l'Instruction *Immensae caritatis* de la Congrégation pour les Sacrements (en 1973) et dans les indications répétées à diverses occasions par la Conférence épiscopale italienne. Elles sont un exemple de la réglementation d'une Eglise locale en cette matière.

* * *

Se publica el texto de la normativa dimanada de la Archidiócesis de Nápoles (Italia) para la institución eucarística de los ministros extraordinarios de la Comunión eucarística. Estas normas, que tienen como fuente la Ins-

trucción *Immensae caritatis* de la Congregación para los Sacramentos (del 1973) y las indicaciones emanadas, en varias ocasiones, de la Conferencia Episcopal Italiana, constituyen un ejemplo de la normativa de una Iglesia local en esta materia.

* * *

The text of the amended norms of the Archdiocese of Naples (Italy) for the institution of extraordinary ministers of the Eucharist is given. These rules are drawn from the Instruction *Immensae caritatis* of the Congregation for Sacraments (1973) and various directives given by the Italian Bishops Conference.

* * *

Wir publizieren die von der Erzdiözese Neapel (Italien) herausgegebenen Normen bzgl. des außerordentlichen Spenders der hl. Kommunion. Diese Normen stützen sich auf die Instruktion *Immensae caritatis* der Sakramentenkongregation von 1973 und auf an verschiedenen Orten in Erinnerung gerufenen Verordnungen der Italienischen Bischofskonferenz. Sie sind beispielhaft für Normen, die von einer Ortskirche in dieser Materie erlassen worden sind.

Acta

CANONIZATIONES

Sanctus Marcus Križin, *presbyter et martyr*, die 2 iulii 1995, in civitate Cassoviensi (Slovacchia).

Sanctus Melchior Grodziecky, *presbyter et martyr*, die 2 iulii 1995, in civitate Cassoviensi (Slovacchia).

Sanctus Stephanus Pongrácz, *presbyter et martyr*, die 2 iulii 1995, in civitate Cassoviensi (Slovacchia).

BEATIFICATIONES

Beatus Damianus de Veuster, *presbyter*, die 4 iunii 1995, in civitate Bruxellensi (Belgium).

Allocutiones

LA VERGINITÀ CONSACRATA*

Sono lieto di questa Udienza che mi offre l'opportunità di incontrarmi con voi in occasione del Convegno internazionale promosso per celebrare il XXV anniversario della promulgazione, avvenuta il 31 maggio 1970, del rinnovato Rituale della Consacrazione delle Vergi-

* Ex allocutione die 2 iunii 1995 habita ad coetum virginum consecratum, Conventum Internationalem in Urbe participantem (cf. *L'Osservatore Romano*, 3 giugno 1995).

ni. Saluto gli Organizzatori del Convegno e tutte voi che siete qui convenute.

Fu il Concilio Vaticano II a stabilire che si sottoponesse a revisione il rito della Consacrazione delle Vergini, presente nel Pontificale Romano (cf. Cost. *Sacrosanctum Concilium*, n. 80). Si trattava non soltanto di procedere ad una diligente revisione delle formule liturgiche e dei gesti rituali, ma di ripristinare un rito che, relativamente a donne che non appartengono a Istituti di Vita Consacrata, era, da molti secoli, caduto in disuso. Col rito veniva ripristinato anche l'«Ordo virginum», che avrebbe trovato la sua configurazione giuridica, distinta da quella degli Istituti, nel can. 599 del nuovo Codice di Diritto Canonico. Rito rinnovato, dunque, e «Ordo» restituito alla comunità ecclesiale: duplice dono del Signore alla sua Chiesa. Per tale dono voi esultate, di esso ringraziate il Signore, da esso volete trarre, in questa circostanza, motivo e ispirazione per rinnovare il vostro fervore e il vostro impegno.

Da parte mia, vorrei parlarvi con il calore affettuoso con cui gli antichi Vescovi si rivolgevano alle vergini delle loro Chiese: il calore di Metodio di Olimpia, primo cantore della verginità cristiana, di Atanasio di Alessandria e di Cipriano di Cartagine, che ritenevano le vergini consacrate porzione eletta del gregge di Cristo; di Giovanni Crisostomo, i cui scritti sono ricchi di spunti per alimentare la vita spirituale delle vergini; di Ambrogio di Milano, le cui opere testimoniano una straordinaria sollecitudine pastorale per le vergini consacrate; di Agostino d'Ippona, acuto e profondo teologo della verginità abbracciata per il regno dei cieli (cf. *Mt* 19, 12); del santo e grande pontefice Leone I, autore, con ogni probabilità, della mirabile prece consacratrice *Deus castorum corporum*; di Leandro di Siviglia, che scrisse una squisita lettera alla sorella Fiorentina, in occasione della sua consacrazione verginale. È una tradizione episcopale alla quale mi ricollego volentieri.

In questa significativa circostanza mi è gradito sottolineare alcuni orientamenti di fondo che non possono non guidare la vostra singolare vocazione nella Chiesa e nel mondo.

Amate Cristo, ragione della vostra vita. Per la vergine consacrata, come afferma san Leandro di Siviglia, Cristo è tutto: «sposo, fratello, amico, parte dell'eredità, premio, Dio e Signore» (*Regula sancti Leandri, Introd.*).

Il mistero dell'Incarnazione è stato letto dai Santi Padri in chiave sponsale, sulla scia dell'interpretazione data dall'apostolo Paolo alla morte del Signore: «Cristo ha amato la Chiesa e ha dato se stesso per lei» (*Ef* 5, 25). Anche l'evento della risurrezione è stato visto come incontro di nozze tra il Risorto e la nuova comunità messianica, per cui la stessa Veglia pasquale è stata celebrata come «notte nuziale della Chiesa» (S. ASTERIO AMASENO, *Homilia XIX, in Psalmum V oratio V*).

L'intera vita di Cristo è posta, dunque, sotto il segno del mistero delle sue nozze con la Chiesa (cf. *Ef* 5, 32). A quel mistero appartenete anche voi, care Sorelle, per dono dello Spirito e in virtù di una «nuova unzione spirituale» (cf. *Pontificale Romanum. Ordo consecrationis virginum*, n. 16).

Ricambiate l'amore infinito di Cristo con il vostro amore totale ed esclusivo. Amatelo, come egli desidera di essere amato, nella concretezza della vita: «Se mi amate, osserverete i miei comandamenti» (*Gv* 14, 15; cf. 14, 21). Amatelo come si conviene alla vostra condizione sponsale: assumendo i suoi stessi sentimenti (cf. *Fil* 2, 5); condividendo il suo stile di vita, fatto di umiltà e mansuetudine, di amore e di misericordia, di servizio e di lieta disponibilità, di infaticabile zelo per la gloria del Padre e la salvezza del genere umano.

Lo stato di verginità consacrata rende più spontanea la lode a Cristo, più agevole l'ascolto della sua Parola, più lieto il servizio a Lui, più frequenti le occasioni di offrirgli l'ossequio del vostro amore. Ma la verginità consacrata non è un privilegio bensì un dono di Dio, che implica un forte impegno nella sequela e nel discepolato.

La sequela dell'Agnello in cielo (cf. *Ap* 14, 6) comincia sulla terra percorrendo la via stretta (cf. *Mt* 7, 14). La vostra *sequela Christi* sarà tanto più radicale quanto più grande sarà il vostro amore per Cristo e più lucida la coscienza del significato della consacrazione verginale.

Nella Lettera apostolica *Mulieris dignitatem*, trattando dell'«idea-

le evangelico della verginità», ho ricordato che «nella verginità [consacrata] si esprime [...] il radicalismo del Vangelo: lasciare tutto e seguire Cristo» (n. 20).

Il discepolato sarà tanto più intenso quanto più profondo sarà il vostro convincimento che Gesù è l'unico Maestro (cf. *Mt* 23, 8), le cui parole sono «spirito e vita», (*Gv* 6, 63). Carissime Sorelle, ricordate che il vostro posto è, come quello di Maria di Betania (cf. *Lc* 10, 39), ai piedi di Gesù, nell'ascolto delle parole di grazia che escono dalla sua bocca (cf. *Lc* 4, 22).

Amate la Chiesa: è la vostra madre. Da essa, mediante il solenne rito presieduto dal Vescovo diocesano (*Ordo consecrationis virginum. Praenotanda*, n. 6, p. 8), avete ricevuto il dono della consacrazione; al suo servizio siete state dedicate. Alla Chiesa dovete sentirvi sempre legate con stretto vincolo.

Secondo la dottrina dei Padri, le vergini, ricevendo dal Signore la «Consacrazione della verginità», diventano segno visibile della verginità della Chiesa, strumento della sua fecondità, testimonianza della sua fedeltà a Cristo. Le vergini sono anche memoria dell'orientamento della Chiesa verso i beni futuri e monito perché resti viva la tensione escatologica.

Spetta inoltre alle vergini farsi mano operosa della generosità della Chiesa locale, voce della sua preghiera, espressione della sua misericordia, soccorso dei suoi poveri, consolazione dei suoi figli e delle sue figlie afflitte, sostegno dei suoi orfani e delle sue vedove. Potremmo dire: al tempo dei Padri, la *pietas* e la *caritas* della Chiesa si esprimevano in gran parte attraverso il cuore e le mani delle vergini consacrate.

Sono linee di impegno che restano valide anche oggi. Io stesso ho sottolineato il valore antropologico della scelta verginale compiuta nella Chiesa: è una via nella quale la vergine consacrata «realizza la sua personalità di donna». «Nella verginità liberamente scelta la donna conferma se stessa come persona, ossia come essere che il Creatore sin dall'inizio ha voluto per se stesso, e contemporaneamente realizza il valore personale della propria femminilità» (*Mulieris dignitatem*, 20).

Non meno della donna che segue la via del matrimonio, la vergine consacrata è capace di vivere ed esprimere l'amore sponsale: «in un simile amore» essa diventa, nella Chiesa, un dono per Dio, per Cristo Redentore, per ogni fratello e ogni sorella.

Amate i figli di Dio. Il vostro amore totale ed esclusivo per Cristo non vi distoglie dall'amore verso tutti gli uomini e tutte le donne, vostri fratelli e sorelle, perché gli orizzonti della vostra carità – appunto perché siete del Signore – sono gli orizzonti stessi di Cristo.

Secondo l'Apostolo, la vergine «si preoccupa delle cose del Signore, per essere santa nel corpo e nello spirito» (1 Cor 7, 34); è alla ricerca delle «cose di lassù, dove si trova Cristo assiso alla destra di Dio» (Col 3, 1). Eppure ciò non vi rende estranee ai grandi valori della creazione e agli aneliti dell'umanità né al travaglio della città terrena, ai suoi conflitti e ai lutti provocati dalle guerre, dalla fame, dalle epidemie, dalla diffusa «cultura della morte». Abbiate un cuore misericordioso e partecipe alle sofferenze dei fratelli. Impegnatevi per la difesa della vita, la promozione della donna, il rispetto della sua libertà e dignità.

Lo sapete: «voi che siete vergini per Cristo» diventate «madri nello spirito» (*Ordo cōsecrationis virginum*, n. 16) cooperando con amore all'evangelizzazione dell'uomo e alla sua promozione.

Amate Maria di Nazaret, primizia della verginità cristiana. Umile e povera, «promessa sposa di Giuseppe» (Mt 1, 18), uomo giusto «della casa di Davide» (Lc 1, 27), Maria divenne, per singolare privilegio e per la sua fedeltà alla chiamata del Signore, la madre vergine del Figlio di Dio.

Maria è così l'icona perfetta della Chiesa come mistero di comunione e di amore, del suo essere *Chiesa vergine, Chiesa sposa, Chiesa madre*.

Maria è anche, come osserva San Leandro di Siviglia, «vertice e prototipo della verginità». Ella fu pienamente, nel corpo e nello spirito, ciò che voi, con tutte le forze, desiderate di essere: vergini nel cuore e nel corpo, spose per la totale ed esclusiva adesione all'amore di Cristo, madri per dono dello Spirito.

A VIDA DO SACERDOTE TODA VOLTADA PARA A LITURGIA*

A ocorrência da celebração dos trinta anos de publicação do documento conciliar *Presbyterorum Ordinis*, fruto da reflexão do Concílio Ecumênico Vaticano II, apresenta-se como oportuna ocasião para retomar o seu ensinamento sobre o sacerdócio ministerial. Convosco, desejo abordar hoje a importante questão da formação dos futuros presbíteros, tanto mais necessária quanto maiores e mais urgentes são as exigências da nova evangelização.

Nossos sentimentos devem ser os mesmos do Senhor que «vendo a multidão, comoveu-se de compaixão» e disse: «A messe é grande, mas os operários são poucos. Pedí, pois, ao Senhor da messe que envie operários para sua messe» (*Mt* 9, 37-38). A fraqueza humana, pela oração, se transforma com a graça divina em força, pois tudo podemos naquele que nos conforta (cf. *Flp* 4, 13).

É digno de louvor e de incentivo ainda maior tanto o esforço de vossa Conferência Episcopal que, através de organismos e comissões do clero, proporciona meios e instrumentos para que os vossos sacerdotes sejam dotados da melhor preparação, como também o sacrifício de bispos que não temem ficar privados temporariamente de alguns de seus colaboradores enquanto estes recebem capacitação acadêmica nas várias universidades, e de modo particular, nas de Roma.

É com alegre esperança que noto, em vosso País, um discreto mas constante aumento do número das vocações ao presbiterato. Embora ainda não se estenda de maneira uniforme a todas as regiões da vossa Nação, o fenômeno exige de todos os Pastores uma especial atenção, já que poderá fornecer elementos para uma reflexão pastoral, uma minuciosa revisão de opções já assumidas, bem como para a elaboração de novas estratégias e diretrizes.

* Ex allocutione die 13 iunii 1995 habita ad Coetum Episcoporum Brasiliae, qui visitationis causa «ad limina Apostolorum» Romam venerant (cf. *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 1995).

Poderíamos perguntar-nos em que regiões aumentam as vocações, e quais as causas de tal aumento? Que conformação assume a pastoral vocacional local? A mesma interrogação pode ser formulada em modo inverso: lá onde ainda faltam as vocações, o porquê de tal fenômeno? A vocação sacerdotal é um dom de Deus, mediante o qual «participando, a seu modo, do múnus dos apóstolos, os presbíteros recebem de Deus a graça de serem ministros de Jesus Cristo no meio dos povos» (PO, 2). Sabemos, porém, que tal dom deve ser acolhido por um coração atento e sensível ao apelo. Só uma pastoral vocacional que apresente claramente a figura do sacerdócio católico em toda a radicalidade das suas exigências, e que auxilie os jovens a ouvirem o apelo do Senhor e a responder-lhe livre e corajosamente, em plena fidelidade ao Magistério da Igreja e ao Sucessor de Pedro, tornará concreto o grande projeto da «nova evangelização, nova em seu ardor, em seus métodos e em sua expressão» (*Discurso aos Bispos do CELAM*, 9-III-1983).

Para se enfrentar tão grande tarefa, será necessário dar a mais viva atenção a todas as fases que a pedagogia da Igreja prevê para o acompanhamento dos vocacionados, tanto na seleção dos candidatos e na formação e recepção das Ordenis Sagradas, quanto na assim chamada formação permanente. Todo esse cuidado se torna indispensável para garantir a constante eficácia do ministério e para evitar os tristes fenômenos de defecção que ferem profundamente o coração de Cristo e da Igreja.

Ao dar novo impulso ao primeiro dever de vossa solicitude pastoral no cultivo e formação dos vocacionados, faz-se necessária uma especial atenção às motivações profundas que levam um jovem a bater à porta do Seminário.

Como não considerar a crise da família, ambiente no qual o jovem cresce e se desenvolve, e que deixa por vezes traços profundos e nem sempre positivos na sua personalidade? Ou ainda os conceitos de vida e de valores produzidos por uma cultura do permissivismo e do hedonismo, que formam como que uma mentalidade difusa, alheia quando não hostil ao espírito de renúncia, e de doação sem reservas que o sacerdócio exige?

Não seriam também objeto de atenta análise, os fáceis e frágeis entusiasmos de quantos fossem movidos ou por uma ilusória perspectiva de melhoria de vida social e econômica para o próprio futuro, ou por errônea interpretação do estado clerical e do exercício do ministério, entendido prevalentemente sob o aspecto sociológico, com alinhamento político-partidário e seus conseqüentes conflitos?

É preciso um discernimento constante acerca da capacitação do jovem; discernimento que se transforma necessariamente em um permanente processo de formação psicológica, humana e espiritual, que se inicia com uma primeira seleção muito acurada. A Igreja tem um dever não só de caridade, mas de justiça, de não aceitar aqueles que, com sinais evidentes, demonstrem possuir distúrbios de personalidade que, se considerados de modo superficial durante a formação, poderão ter conseqüências funestas e transtornar a futura vida do ministro sagrado. A superação das dificuldades próprias do impacto ministerial com a múltipla dimensão do apostolado se fará com a humilde e sábia partilha da experiência de outros e com a dócil e confidencial comunhão com as próprias autoridades hierárquicas.

Não tenhais receio de serdes rigorosos na seleção: é o bem da Igreja e dos próprios jovens que o exige. É melhor ter poucos candidatos, mas com os quais se poderá iniciar um caminho formativo sério, do que ver cheios os seminários com candidatos que, na sua deficiência pessoal, tornam inviável a própria formação e dificultam a dos demais.

Em um País vasto como o vosso, é preciso estabelecer canais de comunicação entre os responsáveis pela seleção vocacional, os diretores dos seminários, e os próprios Bispos, de maneira a evitar que um candidato excluído de uma casa de formação por válidos e sérios motivos não seja aceito em outra, sem as devidas informações e um conhecimento detalhado das suas circunstâncias pessoais e das causas da exclusão anterior. Especial atenção deve ser dada à admissão de candidatos provenientes de outra região ou de um território não pertencente à própria diocese. Maior rigor ainda quando se trata de candidatos próximos à ordenação diaconal ou presbiteral.

Ao reconhecer os novos desafios a enfrentar, na preparação dos homens que se tornarão os sacerdotes do Terceiro Milênio da Cristianidade, quis que fosse publicada a Exortação *Pastores dabo vobis* com a finalidade de orientar os pastores e todos os interessados na sua tarefa de revitalizar a preparação humana, espiritual, intelectual e pastoral dos seminaristas (cf. n. 42).

Tendo em vista que o sacerdote «tomado dentre os homens, é constituído em favor dos homens nas coisas que dizem respeito a Deus» (*Heb* 5, 1), é necessário que o futuro ministro modele a sua personalidade humana «de modo a torná-la ponte e não obstáculo para os outros, no encontro com Jesus Cristo Redentor dos homens» (*PDV*, 43): o sentido de urbanidade, de respeito pelos outros, de disponibilidade generosa e de boa educação social, tudo, enfim, deve ser orientado de maneira que ele possa atuar in persona Christi Capitis e no nome da Igreja (cf. *Catecismo da Igreja Católica*, nn. 1548-1553).

Por sua vez, para que a nova evangelização dê frutos, a Igreja precisará de sacerdotes, cuja vida espiritual tenha sido forjada pela ascese e pela disciplina interior que lhes permita «viver intimamente unidos» a Jesus Cristo (cf. Decr. sobre a formação sacerdotal *Optatam totius*, 8). Por isso, o Concílio indicava aos formadores que ensinassem aos seminaristas «a procurar Cristo por meio da fiel meditação da Palavra de Deus; pela participação ativa nos mistérios sacrossantos da Igreja, sobretudo na Eucaristia, e na Liturgia das Horas» (*ibid.*). Na verdade, toda a vida do sacerdote está voltada para a Liturgia, «cume para o qual tende a ação da Igreja e, ao mesmo tempo, fonte donde emana toda a sua força» (Cons. *Sacrosanctum Concilium*, 10); por isso, «nos seminários e casas religiosas de formação, a disciplina da Sagrada Liturgia deve ser tida entre as disciplinas necessárias e nas faculdades de teologia entre as principais» (*ibid.*, 16) Por outro lado, o Concílio ressaltava que «no rito sagrado da ordenação, os presbíteros são admoestados pelo Bispo que ‘sejam amadurecidos na ciência’. [...] A ciência, porém, deve ser sagrada, porque é tomada de uma fonte sagrada e se orienta a um fim sagrado» (*PO*, 19). Esta é a grande

importância da formação intelectual, destinada a favorecer a compreensão da Fé. A Filosofia ensinada seja verdadeiramente base para o estudo teológico' (cf. *OT*, 15). Os professores de teologia, escolhidos cuidadosamente, não ensinem simplesmente correntes de opinião, mas tenham o cuidado de inseri-las na Doutrina da Igreja. Os futuros sacerdotes não são chamados a ser divulgadores de opiniões teológicas, mas testemunhas qualificadas da fé que recebemos do Depósito da Igreja, e que devemos transmitir fielmente. «Proceda-se —como já foi dito— de modo que nos encontros sacerdotais [e, isto vale também na preparação dos futuros sacerdotes] os documentos do Magistério sejam estudados comunitariamente, sob a guia de uma autoridade competente, de maneira a conseguir, na pastoral diocesana, a unidade de interpretação e de praxe que tanto ajuda à obra de evangelização» (*Directório para o Ministério e a Vida dos Presbíteros*, 77).

Permiti-me recordar-vos, enfim, que no período seminarístico, o estudo tem a predominância sobre a iniludível necessidade de prática pastoral. Esta, porém, deverá ser praticada como consequência dos estudos, e integrada nestes, como estágio dirigido, e visando preparar a futura atividade do ministro ordenado. Ela nunca poderá ser desculpa para não se dedicar em profundidade aos estudos (cf. *PDV*, 51).

Uma vez, pois, feita com todo o cuidado a autêntica seleção dos vocacionados, será necessário, com não menor zelo, cuidar da seleção e preparação dos educadores e formadores nos seminários e noviciados em vista daquela serena mas providente, sólida e vigorosa formação humana, cultural, espiritual e ascética. Para a boa formação ao ministério pastoral exigem-se formadores bem preparados cultural e disciplinarmente, que sejam estáveis e não improvisados ou ocasionais e temporâneos. Por isso, convém que eles sejam escolhidos entre os melhores do nosso clero, mesmo se, para isso, tenhamos que reduzir outros campos da pastoral diocesana.

Grande cuidado se impõe, também, na escolha dos formadores espirituais. Sejam também psicologicamente capazes de conquistar a confiança e a abertura de ânimo dos candidatos para orientá-los com prudência e equilíbrio. Ainda que os superiores disciplinares não de-

vam invadir o campo do fórum interno, têm, no entanto, o dever de contribuir para formar os candidatos espiritual e asceticamente desenvolvendo uma metódica ação de iluminação sobre as reais implicações morais e espirituais ligadas ao desempenho do ministério sacerdotal.

Antes, pois, de decidir-se pela admissão às Ordens Sagradas, ocorre certificar-se, para ter certeza moral, de que o candidato tenha consciência clara daquela que será sua vida futura e que tenha sido formado para uma escolha livre e pessoal em base à própria capacidade natural e ao auxílio da graça. Importa, pois, uma especial atenção ao exame completo do candidato, sobretudo antes de admiti-lo às Ordens, com a escrupulosa e religiosa observância dos assim chamados «escrutínios» (*CIC* cân. 1051) para se comprovar a idoneidade canônica (*ibid.* cân. 1029) para o ministério sagrado.

A gradualidade na formação supõe um aumento nas exigências, à medida em que se aproximam as etapas de decisão definitiva. O diaconato deve ser ponto-chave, como ingresso nas fileiras clericais, momento de empenho definitivo pela escolha do celibato eclesiástico. Neste sentido especial atenção seja dada à virtude da castidade e ao amadurecimento em plenitude da personalidade dos formandos. A constatação das virtudes e dotes requeridos se fará na superação das previsíveis dificuldades pessoais ligadas à solidão, com a exemplar observância da vida celibatária, sustentada e alimentada com a oração, a frequência aos sacramentos, a comunhão presbiteral e a dedicação ao trabalho pastoral.

Não posso não chamar a vossa atenção para a responsabilidade pessoal do Bispo, ao impor as mãos sobre o candidato, ordenando-o diácono ou presbítero. Nós responderemos diante de Deus, e diante da Igreja, pelas ordenações que realizamos. Neste contexto, é importante reafirmar uma vez mais a necessidade do Seminário Maior como lugar de formação sacerdotal, casa própria de formação «ambiente normal, inclusive materialmente, de uma vida comunitária e hierárquica» (*PDV*, 60), superados outros tipos de experiência formativa, que já se demonstraram insuficientes e insatisfatórios.

Tendo, pois, em justa consideração as dificuldades acima elencadas que mudam de alcance e de gravidade não só em relação ao ambiente do ministério, mas também em relação às características específicas do «ministro sagrado», será necessário que a vossa providente atenção, veneráveis Irmãos, considere, além daquela que temos definido como formação inicial, também a assim chamada formação permanente dos mesmos ministros sagrados.

Em 1992, os Padres sinodais justificaram a sua necessidade, «designando-a como 'fidelidade' ao ministério sacerdotal e como 'processo de contínua conversão'» (*PDV*, 70). Sei que muitas dioceses promovem encontros regulares do Bispo com os sacerdotes jovens, que são acompanhados de perto, de várias maneiras, durante os primeiros anos de sacerdócio, e desejo manifestar minha palavra de incentivo e de apoio. O mesmo se diga da formação dos sacerdotes com anos de experiência ministerial, inclusive dos anciãos: acompanhá-los é um dever de justiça e de fina caridade, pois trata-se de ajudá-los a redescobrir continuamente «a veia donde nasce a espiritualidade sacerdotal» (*Diretório*, 94) e o sentido da própria consagração a Deus. Um sacerdote santo, santificará o rebanho que lhe foi confiado; um sacerdote incumpridor dos seus deveres, arrasta-lo-á, com o seu mau exemplo, primeiro ao abandono religioso e, depois, —Deus não o permita!— ao indiferentismo religioso, possível prelúdio da perda da fé.

A Declaração Final do primeiro Congresso Latino-Americano de Vocações realizado em 1994, reafirmou a convicção de que toda vocação é primeiramente obra do Espírito de Jesus Cristo. Isto exige da Igreja, e dos agentes da Pastoral Vocacional uma atitude orante. Maria Santíssima, em sua escuta, vivência e resposta dada a Deus é modelo tanto do vocacionado como do agente de Pastoral Vocacional. A Igreja e o mundo têm necessidade de sacerdotes que ardam de zelo e se dediquem de corpo e alma à causa do Reino: «Eu vim trazer fogo à terra e como gostaria que estivesse aceso!» (*Lc* 12, 49).

Estamos às portas do Terceiro Milênio cristão. Serão os sacerdotes a carregar à frente a «tocha» da luz, da vida e do calor que ema-

nam do coração de Deus. A ordem do Senhor —«sereis minhas testemunhas em Jerusalém, em toda a Judéia, na Samaria e por toda a parte até os confins da terra» (At 1, 8)— ainda está longe da realização completa. Por isso é urgente que os cristãos sejam imbuídos pelo espírito da nova evangelização para a transformação do ambiente em que vivem, levados pelo entusiasmo de nossos ministros sagrados.

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Varia

NUOVA EVANGELIZZAZIONE E LITURGIA IN AMERICA LATINA*

La più alta manifestazione della Chiesa, come ci ha insegnato il Concilio Vaticano II è l'assemblea liturgica. Ma prima dell'assemblea c'è l'*evangelizzazione* che porta l'uomo alla lode del Dio che lo santifica, e dopo l'assemblea c'è la *vita* come esercizio della carità. L'assemblea liturgica è pertanto un momento privilegiato nella vita della Chiesa. I tre momenti non possono né devono essere confusi tra di loro né totalmente divisi. Ognuno di essi è da coltivare, per ognuno di essi è necessaria una adeguata formazione a tutti i livelli della Chiesa in modo che la tensione e reciproca attrazione, tra loro esistente, sia vissuta fruttuosamente e porti al dinamismo apostolico. Tutta la nostra pastorale per essere rettamente volta alla *nuova evangelizzazione* deve essere una pastorale di insieme, dove l'evangelizzazione scaturisce dalla liturgia, e in primo luogo dal sacrificio eucaristico e dai sacramenti, e porta a vivere la propria vita di testimonianza nella carità come apostolato.

La liturgia che prepariamo e celebriamo non è un momento della evangelizzazione o della catechesi, anche se tutti coloro che vi partecipano restano nello stato di «iniziazione cristiana» e deve trovarci tutti affamati e assetati del nutrimento del pane della parola di Dio, e lasciarci con il desiderio di ritornare alle sorgenti della vita.

Ma a sua volta anche la nuova evangelizzazione non può essere solo trasmissione della Buona Novella, essa è invito e preparazione ai

* Pubblichiamo qui il testo dell'intervento di S.E. Mons. Geraldo M. Agnelo, Segretario della nostra Congregazione e Membro della Pontificia Commissione per l'America Latina, durante la IV Riunione Plenaria della medesima Commissione.

sacramenti e all'assemblea liturgica, e lavorare per la pastorale liturgica è apportare energie nuove e vere alla missionarietà della Chiesa.

Di tutto questo ha bisogno la Chiesa che è in America Latina, e una pianificazione dell'incremento della vita liturgica non è sottrarre forze ed energie alla nuova evangelizzazione, è renderla più sana e meglio orientata.

Non vi è dubbio che il discorso della liturgia in America Latina è di natura complessa. Non avremo certo bisogno né oggi né domani di inventarci una nuova liturgia: questa ci è offerta dalla Chiesa ed è e sarà sempre il mezzo per restare uniti con coloro che hanno evangelizzato per primi le nostre regioni. Ma è sicuro che portare gli uomini di oggi nel mistero della salvezza, aprendo loro i tesori ricevuti dalla Tradizione, ha bisogno di un lavoro costante, condotto nell'obbedienza e nell'umiltà ecclesiali, con quella carità verso i fratelli che scarta ogni ricetta troppo facile, sia quella di restare attaccati al solo passato, sia quella di avventurarsi verso un futuro disancorato dalla realtà.

La nuova evangelizzazione dovrà essere sostenuta e guidata dal difficile cammino che ci impone una visione della liturgia che prende dalla cultura vera e viva ciò che serve, perché segni e simboli della novità cristiana siano parlanti per la nostra gente.

Essere vicini ai fratelli lo dobbiamo fare, nella evangelizzazione, nella catechesi, nella celebrazione liturgica, nella mistagogia sacramentale in modo che tutti sentano che vogliamo solo portare a Cristo e alla Chiesa e che attendiamo solo che tutti condividano con noi la missionarietà insita nelle promesse battesimali.

Ciò che ci si impone al presente è il superamento di qualsiasi forma di teologia che si contenti di slogans e di proclami e che, in tal modo, rende ancor più difficile la pianificazione pastorale. La nuova evangelizzazione come risveglio di fede al centro della vita delle persone deve raggiungere la ricerca di espressioni comunitarie della fede, e anche la ricerca di celebrazioni vere che nutrano la fede verso la vita e la vita verso la fede.

Ma tutto ciò non potrà essere raggiunto se si cade nella tentazione di interpretare la nuova evangelizzazione in senso univoco, quasi che

fosse finito il momento della liturgia e tutto debba essere diretto verso altri traguardi. Solo ravvivando il momento centrale, quello cioè della vita liturgica, si darà al momento dell'evangelizzazione la possibilità di raggiungere la vita con la forza dei sacramenti preparati, celebrati e vissuti.

Se tempo fa si parlava volentieri del rapporto: « Evangelizzazione e Sacramenti » e di « celebrare la vita », è giunto per l'America Latina il momento di riflettere sul rapporto tra la « Nuova Evangelizzazione e l'inculturazione liturgica » per comprendere come nel nostro Continente sia necessario ripartire dalla fede per arrivare a vivere non una vita diversa, ma a vivere in modo diverso la nostra vita quotidiana, a portare il Cristo, presente tra noi nell'assemblea liturgica, ad essere operante mediante noi in ogni forma di vita.

Se si dovessero riassumere questi brevi pensieri in una proposta operativa da attuare in America Latina nei prossimi anni, credo che essa potrebbe articolarsi in un programma di formazione che prenda le mosse da quanto diceva Giovanni Paolo II nella *Vicesimus quintus annus*:

– ogni Conferenza Episcopale dovrebbe esaminare, senza false indulgenze, la funzionalità delle proprie Commissioni liturgiche: sono esse efficaci mezzi di promozione o statiche strutture?

– con quali mezzi diffondere prima tra i Vescovi, poi tra i presbiteri e infine tra gli operatori pastorali una esatta e vera conoscenza delle possibilità che offre l'inculturazione liturgica in vista della nuova evangelizzazione?

La Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti farà, dalla sua parte, tutto quello che rientra nelle proprie finalità per aiutare la programmazione di piani pastorali ben orientati ad una riscoperta delle ricchezze della liturgia in ordine alla nuova evangelizzazione.

✠ GERALDO M. AGNELO

*Segretario della Congregazione
per il Culto Divino
e la Disciplina dei Sacramenti*

VISITE «AD LIMINA» 1995 (II)

Nell'ambito della visita *ad Limina* sono stati ultimamente ricevuti nella Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti i Vescovi del Venezuela e dell'India (Tamil Nadu e Karnataka) e di alcune Regioni del Brasile: NORTE I (Amazonas, Acre, Rondônia, Roraima), LESTE II (Minas Gerais e Espírito Santo), OESTE I (Mato Grosso do Sul) e II (Mato Grosso e parte di Tocantins) e NORDESTE II (Alagoas, Paraíba, Pernambuco e Rio Grande do Norte).

1. VENEZUELA (9 MAGGIO)

La visita dei Vescovi del Venezuela, il 9 maggio 1995, ha coinciso con la beatificazione di Suor María de San José Alvarado Cardozo, la prima Beata del Venezuela. L'evento ha avuto, naturalmente, riflesso nell'incontro con la Congregazione, anche per lo stretto rapporto tra il carisma della Beata – l'Eucaristia – e le competenze del Dicastero.

Tre temi erano stati proposti dall'Episcopato Venezuelano per l'incontro con la Congregazione: l'uso dell'*usted/vosotros*, le particolarità liturgiche di alcuni movimenti ecclesiali molto attivi nel paese e la formazione dei Lettori, Accoliti e Diaconi Permanenti. La Congregazione ha manifestato il proprio interesse nello scambiare qualche idea anche sulla preparazione dell'Anno 2000, sulla partecipazione dei giovani alla vita liturgica e sul fenomeno delle sette.

Relativamente alla problematica dell'uso dell'*usted/vosotros* nei testi liturgici, i Vescovi del Venezuela, osservando come dalla facoltà di adoperare il termine nel saluto all'assemblea, si passi, con facilità e in modo arbitrario, ad altri testi, inclusa la formula sacramentale dell'Eucaristia, suggerivano che fosse lo stesso Dicastero a promuovere lo studio della questione ed, eventualmente, a proporre al Santo Padre le modifiche ritenute necessarie. Si è fatto osservare che non è quella la

competenza della Congregazione, la quale, restando aperta e senza alcun pregiudizio, preferisce attendere che in tale materia venga trovata un'intesa tra le Conferenze Episcopali di espressione ispanica, da presentare alla conferma della Santa Sede. Ciò su cui si è insistito è stata la salvaguardia del valore di un'uniformità, la più ampia possibile, nei testi liturgici delle Nazioni interessate, superando differenze che talvolta sono secondarie in rapporto al bene dell'unità nella preghiera liturgica. Si è rilevato come altri gruppi linguistici, che hanno identico problema, si sforzano per raggiungere l'obiettivo che il gruppo ispanico sembra voler porre in causa. E, infine, si è ricordato che qualsiasi mutamento nelle formule sacramentali è competenza esclusiva del Santo Padre.

Si è dedicato gran parte dell'incontro al tema sulle particolarità liturgiche di alcuni movimenti e, in modo particolare, del *Cammino neo-catecumenale*. Si sono evidenziati i grandi risultati di evangelizzazione che tale movimento reca alle Chiese locali, ma d'altra parte, si sono manifestate delle perplessità circa alcuni atteggiamenti maggiormente evidenziati in talune comunità e circa le concessioni che, in materia liturgica, sono state loro fatte. Il nocciolo dei problemi sembra trovarsi nel maggiore o minore inserimento e collaborazione con le strutture della Chiesa locale. L'incontro è servito a chiarire i contenuti e lo spirito delle concessioni fatte e a ricercare il migliore modo di assicurare il ruolo del Vescovo, senza compromettere ciò che di buono e di profetico i movimenti portano alla Chiesa. L'interscambio è servito anche a sottolineare l'urgenza pastorale di ritrovare il *catecumenato*, costituendo la proposta del Cammino una sfida perché le Conferenze Episcopali trovino la soluzione ai problemi che, in tale campo, le comunità neo-catecumenali cercano di risolvere. Nel decantare con discernimento la problematica, si sono invitati i Pastori a procedere in modo da non creare disparità troppo vistose nelle Chiese confinanti.

Per quanto riguarda il tema della *formazione dei Lettori, Accoliti e Diaconi Permanenti*, sul quale i Vescovi del Venezuela volevano intrattenersi con la Congregazione e coglierne l'esperienza in proposito, è

stato osservato che la questione, per l'angolatura presentata, sfugge alla competenza del Dicastero.

Circa la preparazione dell'Anno 2000, i Vescovi venezuelani hanno informato la Congregazione che, prima ancora della celebrazione di tale giubileo della Chiesa universale, la Chiesa locale è impegnata nella preparazione del quinto centenario della sua prima evangelizzazione, che decorrerà nel 1998.

Sulla partecipazione dei giovani alla vita liturgica, è stato sottolineato come, nonostante il Venezuela sia una nazione di giovani e la loro partecipazione alla vita liturgica sia intensa, purtroppo anche lì la pastorale si deve confrontare con una forte secolarizzazione.

Per quanto concerne, invece, le sette, oltre alla forza finanziaria che esse portano dietro e che gioca in loro favore in termini di proselitismo, si è messo in risalto il legame del fenomeno con il desiderio della gente di partecipare alla vita ecclesiale. Ne consegue l'importanza della religiosità popolare e di un maggiore coinvolgimento dei laici nell'animazione ecclesiale, con il moltiplicarsi delle comunità e delle celebrazioni della Parola, essendo soprattutto nei luoghi «vuoti» dove le sette più si infiltrano. Tale coinvolgimento dovrà, però, essere equilibrato e assicurare la piena presenza ed efficienza, sia del ministero clericale che di quello laicale. Considerando che ogni supplenza dei laici nello svolgimento di attività attribuite ai chierici è contingente e rimane sempre suppletiva, si è ribadita la necessità di non adagiarsi sul raggiungimento di detta supplenza, ma di cercare la promozione, sia del laicato che del sacerdozio ministeriale, assicurando la pienezza di ciascuno, nella propria sfera e senza confusioni di natura e di ruoli.

L'incontro è servito anche a fare qualche chiarimento sul processo delle dispense dagli obblighi inerenti ai Sacri Ordini, sull'importanza dei diversi documenti che compongono la rispettiva pratica e sulle responsabilità dei Vescovi di assicurare un'adeguata selezione e formazione dei candidati, collaborando così con la Congregazione in un servizio di prevenzione, che porti a risolvere i problemi alla loro radice.

2. TAMIL NADU E KARNATAKA (16 MAGGIO)

Nel pomeriggio del 16 maggio 1995 sono stati ricevuti nella Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti i Vescovi del Tamil Nadu e del Karnataka (India), in visita *ad Limina*. I temi che i Vescovi indiani volevano sottoporre al Dicastero erano la Comunione nella mano, la regionalizzazione delle competenze in materia liturgica, l'inculturazione e qualche chiarimento circa i cosiddetti *Lefebvriani*.

La richiesta di estendere al Tamil Nadu la concessione di comunicare nella mano, come già concesso ad altre Regioni dell'India, veniva giustificata dal fatto che finalmente si era raggiunta l'unanimità in tale materia nella Conferenza Episcopale regionale. Il Dicastero nulla aveva da obiettare a tale concessione, ma segnalava la difficoltà di procedura e l'urgenza di superarla. Infatti, si pone alla Conferenza Episcopale Nazionale di Rito Latino (CCBI) dell'India il problema della regionalizzazione delle competenze. Alla luce del nuovo Codice, le Conferenze Regionali non sono interlocutori della Santa Sede in materia di Liturgia, ma unicamente la Conferenza Nazionale. Se prima, grazie all'indulto concesso ma non rinnovato, è stato possibile fare concessioni senza l'avallo di quella, ora con il nuovo Codice e fino a che non subentri nuova ed approvata legislazione complementare in materia, il voto favorevole di due terzi della Conferenza Nazionale rimane necessario. Se non sarà facile ottenere detto voto in tempi brevi, è sempre possibile sollecitare dal Supremo Legislatore una dispensa nella procedura, anche in considerazione del fatto che già diverse Regioni dell'India godono di detta facoltà.

Nell'ambito della questione, si sono scambiate alcune idee e fatti dei chiarimenti sulle procedure nella presentazione di versioni di Libri liturgici e di richieste in materia liturgica. Osservando che il problema non è esclusivo dell'India, ma viene sentito in tante altre aree della Chiesa, si è precisato da parte della Congregazione che l'intervento della Conferenza Nazionale, in materia limitata a una singola Diocesi o Regione, è piuttosto per assicurare la correttezza del processo e la fedeltà delle applicazioni o versioni.

Relativamente all'inculturazione, i Vescovi delle due Regioni hanno osservato che per ora la problematica maggiore si collega con l'approvazione delle traduzioni dei Libri liturgici. Si è profittato per illustrarne le procedure, segnalando in modo particolare quelle relative alle formule sacramentali, più complesse e delicate, coinvolgendo la Congregazione per la Dottrina della Fede ed essendo competenza esclusiva del Santo Padre.

Circa la problematica con i cosiddetti *Lefebviani*, i Vescovi sono stati invitati a rivolgersi alla Commissione «Ecclesia Dei», che è competente in materia.

3. REGIONE NORTE I (30 MAGGIO)

I Vescovi del Norte I del Brasile sono stati ricevuti nella Congregazione il 30 maggio seguente. Essi hanno manifestato la loro grande gioia per la profonda comunione che la visita *ad Limina* permette loro di vivere e, sottolineando la loro peculiare situazione di solitudine, che le enormi distanze e le difficili comunicazioni impongono, hanno rilevato come sia la Liturgia a permettere loro di superare tale solitudine. Sono state inoltre sottolineate le caratteristiche di gioia e di espressione comunitaria delle celebrazioni liturgiche locali, nonché l'importanza della religiosità popolare nella formazione delle comunità di base. I Vescovi hanno rilevato come queste siano esigenti nel richiedere la presenza dei ministri della Chiesa, costituendo la mancanza dei sacramenti dell'Eucaristia e della Penitenza in tante comunità un grave problema e una seria sfida. È grande la voglia dei fedeli amazzoni di partecipare in modo attivo nelle celebrazioni, più da attori che da spettatori, e di superare una certa monotonia del culto, ciò che accresce la responsabilità dei Pastori di assicurare una Liturgia solida e inculturata. Ribadendo la necessità di dotare le comunità di animatori laici ben formati, in grado di corrispondere alle esigenze della pastorale, si è messa in evidenza l'importanza della Liturgia, quale mezzo più efficace e ordinario di evangelizzare.

L'inculturazione, la mancanza di Eucaristia e il conseguente ri-

schio di perdita di identità cattolica sono stati i grandi temi proposti per l'incontro. Si è profittato per tessere qualche considerazione anche sul ruolo delle *romarias* nella preparazione del Grande Giubileo e sui ministeri laicali.

Sul tema dell'inculturazione, è stato rilevato da parte della Congregazione come il problema si ponga in uguali termini nei paesi vicini (Colombia, Perú, Ecuador, Bolivia e Paraguay con i guaraní). Il problema che spesso si pone in tali paesi è la traduzione dei Libri liturgici per la mancanza di una terminologia adeguata a tradurre alcune realtà del cristianesimo. La Congregazione, infatti, ha ricevuto in passato da quelle Chiese locali diverse richieste di conferma di testi in lingue native, non invece dal Brasile, per cui si domanda se effettivamente venga celebrato il culto nelle lingue dell'Amazzonia brasiliana. Per quello che riguarda i segni (colori, gesti, posizioni del corpo...), si è ricordato che appartiene alle Conferenze Episcopali prenderne l'iniziativa, rimanendo il Dicastero aperto a qualsiasi proposta gli venga presentata in tale senso. Si è richiamata l'attenzione sulla particolare difficoltà che talvolta si sente di dover cercare segni adeguati alla cultura locale e che possono avere implicazioni nella validità dei sacramenti, come succede per esempio in Giappone con le unzioni. Un altro problema, a cui si è fatto cenno in campo di inculturazione, è quello della regionalizzazione delle competenze liturgiche delle Conferenze Episcopali, problema particolarmente sentito in India, ma che, trattandosi di normativa del Diritto comune, non appartiene al Dicastero risolvere. Si è fatto infine un riferimento anche alla religiosità popolare, le cui pratiche dovranno mantenersi distinte dagli atti propriamente liturgici, come richiesto dalla stessa *Sacrosanctum Concilium*, e hanno bisogno anche loro di essere inculturate.

I Vescovi hanno voluto precisare che l'inculturazione non si restringe, nella loro Regione, alle popolazioni indigene, ma si pone anche per gli altri gruppi, della periferia e delle *roças*. Per quanto si formi il popolo al senso della Liturgia, la Messa e, in genere, la Liturgia della Chiesa Cattolica vengono considerate da molti, inclusi i ceti più elevati, come qualcosa di pesante e di scarso significato, per cui sono

in tanti a cercare le sette, considerando le loro celebrazioni più dinamiche e coinvolgenti. Essi insistono sulla necessità di portare l'inculturazione anche a tale livello e qualcuno esprime l'opinione che le norme liturgiche attualmente in vigore non offrano molto spazio.

Ammettendo l'importanza del problema, da parte del Dicastero si è sottolineato che la sua soluzione non è condizionata soltanto dalle rubriche, ma passa anche per la creatività e la capacità di chi presiede alla celebrazione liturgica di comunicare. Rilevando la particolarità delle sette di non avere nessun riferimento a una Chiesa universale e dove ogni animatore del culto gode di totale iniziativa, si è fatto notare come sia diversa la situazione nella Liturgia della Chiesa, dove l'inculturazione, pur aprendo la strada a una creatività, non permette che questa sia totale. Essendo i Vescovi per diritto i regolatori della Liturgia nelle loro Diocesi, sta a loro vedere cosa si possa fare e promuovere per trovare la soluzione dei problemi accennati, sempre però nell'ambito di una normativa chiara che indichi ciò che si può e non si può fare. Convinti che non basta cambiare i libri liturgici, ma occorre un mutamento di mentalità e un serio sforzo di formazione perché i celebranti imparino a comunicare e ad ispirare le assemblee, si è insistito perché tale sforzo di formazione incida, innanzi tutto, sugli stessi formatori. Soltanto così si potrà mettere in moto un nuovo movimento liturgico, reso necessario per ridare entusiasmo, slancio e coraggio, tali da rendere viva la Liturgia.

In materia di ministeri laicali e sui quali i Vescovi chiedevano chiarimenti alla Congregazione, si è ricordato che l'esperienza di ministeri istituiti per ora si limita al Lettorato ed Accolitato. Circa poi al rapporto tra i ministeri laicali e quelli ordinati, si è insistito sulla necessità di mantenere chiaro che, quando si chiede ai laici di svolgere determinati ruoli affidati dal Diritto ai ministri ordinati, essi dovranno avere coscienza che lo fanno sotto forma di supplenza e per mancanza di clero, essendo, quindi, preferibile parlare in ministeri *straordinari* più che *laicali*. Da parte loro, anche le comunità dovrebbero avere la coscienza che, mancando il presbitero, manca loro qualcosa, e sentirsi invece *al completo* quando ricevono la sua visita. Osservando

che i ministeri e i servizi dei laici saranno tanto più utili quanto migliore sarà stata la formazione di costoro, si è invitato a relativizzarne l'aspetto istituzionale. Infatti, talvolta si ottengono servizi efficaci senza che siano stati formalmente istituiti.

Circa la creazione di nuovi ministeri, si è fatto cenno al progetto avuto in passato di istituire, a livello liturgico, il ministero del catechista, ma si era rimasti soltanto al Lettorato e all'Accolitato, anche perché non era ancora del tutto chiara la natura di questi due ministeri. Avendo l'Esortazione apostolica *Christifideles Laici* raccomandato di approfondire la questione, la Commissione interdicasteriale creata a tale scopo non era riuscita ad arrivare a una conclusione chiara. Così non si sono istituiti altri ministeri laicali.

I Vescovi dell'Amazzonia hanno sollevato con una certa preoccupazione il problema della persistente mancanza di sacerdoti, per cui le comunità, lasciate tanto tempo con la sola celebrazione della Parola e prive dei sacramenti dell'Eucaristia e della Penitenza, corrono il serio rischio di perdere la loro identità cattolica. Poiché la questione aveva anche implicazioni dottrinali, oltre che disciplinari, e per mancanza di tempo, non si è potuto approfondirla come si desiderava.

4. REGIONE LESTE II (16 GIUGNO)

Il 16 giugno è toccato ai Vescovi della Regione LESTE II del Brasile di essere ricevuti nella Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti, nell'ambito del programma della loro visita «ad Limina».

Il gruppo aveva indicato tre temi per l'incontro: l'obbligatorietà della partecipazione al culto domenicale in assenza del presbitero, le dispense dal celibato e i testi qualificati del Matrimonio.

Circa il primo tema, la Congregazione ha ricordato la volontà espressa del Codice di non rendere obbligatoria la partecipazione a detto culto, appunto per sottolineare che il vero e proprio culto domenicale è la Messa, alla cui partecipazione i cristiani sono tenuti per obbligo, mentre le altre pratiche sono soltanto consigliate. È stata

inoltre ricordata la preoccupazione delle norme che regolano il culto domenicale in assenza del presbitero, nel senso di evitare qualsiasi simulazione della Messa e, tanto meno, l'equiparazione con essa, non dovendo i fedeli, in nessun modo, essere messi in grado di poter scegliere tra Messa e detto culto. Viene così giustificata la norma, spesso ricordata, di non permettere la celebrazione del culto in questione dove nello stesso giorno o nella vigilia ci sia la Messa. Più che culto in *assenza* del presbitero, i fedeli dovrebbero concepirlo come in sua attesa e sentire che esso è incompleto, appunto perché mancano la Messa e il sacerdote ordinato.

In collegamento con il tema, si è toccata anche la questione del trasferimento del precetto della Domenica in un giorno settimanale, in coincidenza con la Messa celebrata dal sacerdote nella comunità e come richiesto da alcuni Episcopati. Ricordando l'assenso della Congregazione per la Dottrina della Fede al trasferimento di alcune feste di precetto dai giorni settimanali alla domenica successiva e la prerogativa delle Conferenze Episcopali di decidere in proposito, si è precisato che è stato sempre esclusa la possibilità di trasferire il precetto domenicale in un giorno settimanale, essendo in causa il Giorno del Signore, che è la Domenica e non un altro giorno. Con riferimento poi al malessere sollevato da alcuni Episcopati, proprio a causa delle Messe vespertine del sabato, che hanno contribuito a svuotare la Domenica del suo senso religioso, si è precisato che non è competenza del Dicastero cambiare la disciplina secolare della Chiesa nel senso auspicato.

Anche sulle procedure per le dispense dal celibato i Vescovi della Regione hanno chiesto dei chiarimenti alla Congregazione. Si è sottolineata l'importanza della formazione e selezione dei candidati. È infatti preoccupante il fenomeno del numero crescente di domande di dispensa da parte di giovani sacerdoti, donde il desiderio del Dicastero di coinvolgere i Vescovi nella riflessione e nella ricerca di una soluzione al problema. Da tale desiderio è sorta l'iniziativa di accompagnare gli indulti di dispensa con una lettera intesa ad aiutare una riflessione sui casi.

Relativamente alla concessione ai laici di servire da testi qualificati del Matrimonio, il gruppo sollecitava delle facilitazioni di procedura, nel senso o di allargare a dieci anni la durata della concessione o, se possibile, di concedere ai Vescovi totale autonomia in materia, come accade con altri Sacramenti. Da parte della Congregazione si è precisato che è il Codice a stabilire la durata e la procedura della concessione e che, con i termini adoperati, esso ha voluto precisamente sottolineare il carattere straordinario della medesima. Trattandosi di un ruolo proprio del ministero ordinato, converrebbe mantenere le scadenze in vigore, anche per permettere il periodico ripensamento della straordinarietà della situazione. Così si potrebbe anche evitare l'eventuale accomodamento dei sacerdoti, a cui alcune relazioni quinquennali fanno cenno. In base all'esperienza acquisita, il Dicastero consiglia a non facilitare l'estensione di detta concessione, sia per la complessità e delicatezza dei processi matrimoniali, sia per la possibilità di rendersi necessario il previo sacramento della Penitenza o la dispensa da eventuali impedimenti, di cui i laici non hanno competenza. Illustrando lo spirito con cui la Congregazione accoglie le richieste di supplenza in tale materia, si è osservato come essa si mostri favorevole alla concessione quando si tratta di aree dove è notoria la mancanza di clero, non altrettanto quando i sacerdoti sono sufficienti o si impegnano in modo esagerato in attività di apostolato laicale. La Congregazione non si sente di facilitare la richiesta avanzata dal gruppo, per non contribuire a rendere stabile ciò che per natura è provvisorio.

L'incontro si è concluso con alcune riflessioni sulla musica sacra e, in particolare, sul suo ruolo ministeriale nelle celebrazioni liturgiche, dove essa si rende serva della Parola, dovendo interpretarla e sottolinearne il senso.

5. REGIONI OESTE I E II (23 GIUGNO)

Regioni OESTE I e II del Brasile sono state ricevute nella Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti il 23 giugno. Era il giorno della festa del Sacro Cuore e del decesso di Don

Egidio Viganò, Rettore Maggiore della Società Salesiana, a cui appartengono il Cardinale Prefetto della Congregazione e cinque Vescovi del gruppo, ricorrenze che sono state ricordate nei saluti di benvenuto.

Il primo tema suggerito per l'incontro era quello dei Matrimoni precoci, che costituiscono una vera sfida pastorale nelle Regioni in causa. I Vescovi si domandano perché la Chiesa sia così esigente sull'età minima dell'Ordine e non altrettanto su quella del Matrimonio. Rispondendo, si cerca di rilevare la preoccupazione del Codice di Diritto Canonico di non allontanarsi da quello Civile in materia di età minima, nonché la necessità che esso rimanga quale fondamento e coordinamento unitario della comunione ecclesiale, dovendo le sue leggi avere un'applicazione universale, senza cadere in attenuazioni, deroghe o abrogazioni ogni qualvolta appaiano situazioni particolari di un paese o regione. Essendo il problema più pastorale che giuridico, si è insistito sul valore della prevenzione, che trova nella formazione religiosa dell'iniziazione cristiana e nella pastorale familiare i rimedi più efficaci.

La situazione, veramente complessa, portava il discorso sull'atteggiamento pastorale da avere con i fedeli non praticanti o di scarsa fede. Si invitava a stare attenti a non chiudere la porta, sotto pretesto della formazione, a chi chiede un Sacramento, perché ciò potrebbe portare al totale spegnimento della fede e a un allontanamento sempre maggiore dalla Chiesa. Assicurata la validità del Sacramento, si dovrebbe approfittare di ogni richiesta di Sacramento per accogliere e far maturare, nel dialogo, chi lo chiede, assicurandogli altresì l'apporto della grazia sacramentale, che è un dato positivo nella vita di fede. Qualche Vescovo sollevava la questione se continuare o meno ad esigere il Matrimonio civile da coloro che si sposano in chiesa. Da parte della Congregazione si è raccomandata la prudenza e di trovare una maggiore armonia di criteri e di modalità nell'assicurare il duplice effetto – civile e canonico – del Matrimonio, che secondo le relazioni talvolta avviene in celebrazione separata ed altre volte in simultaneo. Tale armonia servirebbe anche ad acquistare più forza davanti allo

Stato. Si sono fatte considerazioni anche sul dubbio, sollevato da taluni, circa la validità di un Matrimonio celebrato unicamente per assicurare il Battesimo dei figli, come accade spesso nelle Regioni, dove i genitori sono disposti a fare di tutto per il Battesimo. Invitando a mantenere distinte le questioni della validità e delle esigenze pastorali di preparazione, si è raccomandato di fare rispettare le norme diocesane in materia di preparazione per non cadere in facilitazioni o fughe che comprometterebbero l'efficacia degli sforzi pastorali.

Si è passati al secondo dei temi proposti per l'incontro: la concessione ai laici di fare da testi qualificati nei Matrimoni. Oltre che le procedure per ottenere detta concessione dalla Santa Sede, i Vescovi volevano chiarire la questione delle deleghe in tale materia, per evitare abusi. Informando sullo spirito e la procedura di dette concessioni e assicurando la disponibilità del Dicastero, sempre che si tratti di una Chiesa locale con scarsità di ministri ordinati, si è rivolto l'invito ad essere moderati nell'applicazione della concessione, la quale viene data per cinque anni. Stabilendo il Vescovo con il suo presbiterio i luoghi e le condizioni di applicazione concreta, i parroci daranno delega ai laici, caso per caso, come fanno con gli altri ministri ordinati, non potendo mai il laico dare delega a nessuno.

Si sono ancora scambiate idee, tra l'altro, sulla supplenza dei laici e la sua provvisorietà; sulla vita sacramentale dei fedeli in situazione matrimoniale irregolare; sul permanere, in alcuni luoghi, dell'antica usanza di battezzare a casa i neonati da parte dei famigliari e sulle esigenze nella preparazione al Battesimo, che portano molti a ricorrere alle sette, in modo particolare alla Chiesa Ortodossa Brasiliana, la quale si serve della situazione per fare proselitismo; sull'obbligo di indossare le vesti liturgiche nell'amministrazione dei sacramenti e, in modo particolare, nelle concelebrazioni eucaristiche. Si è sollevata, infine, la situazione di quei sacerdoti che, avendo abbandonato il sacro ministero e, senza dispensa, contratto Matrimonio civile, volevano ora ritornarvi. Si è chiarita la rispettiva procedura, ricordando la competenza della Congregazione per il Clero nell'assolvere detti sacerdoti dell'attentato Matrimonio civile.

6. REGIONE NORDESTE II (7 LUGLIO)

Il 7 luglio è stata la volta della visita dei Vescovi del Nordest II del Brasile. Nell'accoglierli, si è tenuto presente il particolare contesto sociale e pastorale dell'area, dove la povertà, gli squilibri sociali e la presenza ostile delle sette – un tempo gli Ugonotti – rendono particolarmente difficile l'azione pastorale.

Due temi erano stati proposti dal gruppo: il sacramento della Penitenza con la sua disciplina canonico-giuridica nell'odierna pastorale delle parrocchie e la possibilità di utilizzare pastoralmente i sacerdoti ridotti allo stato laicale. Da parte della Congregazione è stato aggiunto il tema dell'inculturazione, che trova nel temperamento poetico, fantasioso e creativo del *nordestino* un terreno propizio, da coltivare col dovuto discernimento.

Nel presentare il primo tema, i Vescovi hanno sottolineato come, per la mancanza di sacerdoti, le assoluzioni collettive siano diventate ormai pratica normale nella Regione. Se la modalità permette di rispondere alle masse dei fedeli, con essa viene meno il contatto personale del penitente con il sacerdote, un elemento che i Vescovi considerano di grande importanza e da non trascurare. Davanti alla crisi della Confessione, generalizzata un po' dovunque, qualcuno nel gruppo difende la necessità di trovare nuove forme di celebrazione del Sacramento. C'è anche chi dà risalto al fatto che sono in molti i fedeli che vogliono confessarsi ma non trovano sacerdoti disponibili, perché troppo occupati, spesso in attività estranee al loro specifico ministero. Ed essendo le assoluzioni collettive frequenti, successive e previamente programmate, risulta che molti fedeli, alcuni perfino in situazione matrimoniale irregolare, si accostano da anni alla Comunione, senza mai confessarsi in modo individuale.

Ricordando che attendere i fedeli in Confessione è uno dei ministeri principali dei presbiteri e che tanto l'Eucaristia come la Penitenza esigono da costoro una totale disponibilità, da parte della Congregazione si è insistito sul fare delle assoluzioni collettive un ricorso straordinario e non una prassi normale, avendo i Vescovi il dovere di

formare costantemente il clero e i fedeli alla coscienza e all'adempimento dei loro doveri in materia. Si è cercato di conciliare la chiarezza della legislazione in vigore con la reale situazione pastorale in un'area dove, nel dire di qualcuno, l'eccezione sembra dover essere norma, per la mancanza di preti e il bene dei fedeli. Senza trascurare la confessione individuale, che viene raccomandata e praticata da non pochi, c'è chi ricorda che i Sacramenti non sono l'unico mezzo di trasmettere la grazia di Dio, altrimenti ne sarebbero costantemente private le Comunità Ecclesiali di Base, che ricevono la visita del sacerdote soltanto una o due volte l'anno. Ritenendo l'assoluzione collettiva l'unico modo, nelle situazioni concrete e attuali della Regione, di amministrare a molti fedeli il Sacramento, c'è chi insiste nel non far perdere la dimensione pastorale nella visione canonica della questione e a considerare l'eventualità di giungere a ritenere normale, nella legislazione, ciò che per ora è eccezione.

Si è passati al secondo tema dell'incontro: l'utilizzo pastorale dei sacerdoti ridotti allo stato laicale. Ci sono, infatti, luoghi nella Regione dove essi sono più numerosi di coloro che esercitano regolarmente il ministero, potendo e volendo molti di loro collaborare nella pastorale e svolgere servizi e ministeri di solito affidati ai laici, ma che vengono loro preclusi per esigenza del rescritto di dispensa. C'era chi suggeriva che l'imposizione di tali restrizioni fosse lasciata al criterio dell'Ordinario del luogo, suggerimento per altro non condiviso da tutto il gruppo, per non creare disparità di criteri tra Chiese locali vicine. Da parte della Congregazione, si è sottolineata la preoccupazione del legislatore di non dare adito a che tra i fedeli si crei l'impressione dell'esistenza di un sacerdozio sposato, parallelo a quello celibe e si è rivolto l'invito a tener conto anche delle ripercussioni che, tramite i mezzi di comunicazione sociale, avrebbe fatalmente sulla Chiesa universale un provvedimento che dovrebbe restare limitato ad una determinata diocesi per la sua situazione concreta. Si è osservato, tuttavia, che la normativa in questione è di competenza della Congregazione per la Dottrina della Fede.

I Vescovi hanno voluto commentare anche certi disguidi in mate-

ria di normativa liturgica, che si fanno particolarmente sentire in alcuni luoghi della Regione, come l'introduzione nelle celebrazioni di elementi estranei alla Liturgia e la tendenza ad eliminare la differenza tra presbiteri e laici, con sacerdoti che celebrano in abiti civili in mezzo all'assemblea e che, mischiati con i fedeli vanno alla Comunione, la quale talvolta viene fatta a modo di self-service. Ci si domanda fino a che punto si potrà transigere con tali abusi. Le norme, però, sono chiare ed altrettanto le responsabilità del « munus » episcopale.

L'ÉVÊQUE EN SA CATHÉDRALE*

Quand se termina le concile Vatican II, en 1965, le pape Paul VI proposa à toute l'Église deux initiatives importantes: l'une fut la révision de la pratique pénitentielle de l'Église; l'autre, un jubilé qui aurait pour centre précisément le pèlerinage à la Cathédrale dans chaque diocèse. La publication de ce jubilé se fit par la Constitution apostolique «*Mirificus eventus*»,¹ du 7 décembre 1965, veille de la conclusion solennelle du Concile. La révision de la discipline pénitentielle fut l'objet de la Constitution apostolique «*Paenitemini*».²

Ces deux initiatives contenaient une forte charge pédagogique. Le concile Vatican II a cherché à donner une réponse à la question: Église, que dis-tu de toi-même? La conviction profonde de Paul VI, fondée sur les documents conciliaires eux-mêmes, spécialement les Constitutions «*Lumen Gentium*» et «*Sacrosanctum Concilium*», était que l'expérience vivante de l'Église doit se faire dans la vie de l'Église locale, et plus concrètement en contact direct avec la célébration liturgique de l'évêque, avec son presbyterium et ses ministres, avant tout à la Cathédrale. D'autre part, c'est dans la mesure où l'on découvre la grandeur du mystère de

* Mgr GARRIGA PERE TENA, évêque auxiliaire de Barcelone (Espagne) depuis 1993, a été professeur de liturgie et de théologie sacramentaire à l'université de Barcelone. Il a été ensuite sous secrétaire de la Congrégation pour le Culte divin et la discipline des sacrements.

Dans le cadre du Colloque organisé par le Comité National d'Art Sacré, à Reims, en juin 1994, il a donné une conférence sur la signification de l'Église-Cathédrale, les célébrations qui s'y déroulent et la Cathédrale dans la Cité, montrant ainsi ce que ce lieu apporte à l'ecclésiologie de l'Église diocésaine.

¹ DC 63 (1966), n. 1462, pp. 77-81.

² DC 63 (1966), n. 1466, pp. 385-403.

l'Église que l'on découvre aussi la distance qui sépare notre vie de l'idéal voulu par Jésus Christ, ce qui est un motif constant d'attitude et d'actes pénitentiels.

Des années plus tard, en 1984, la Congrégation pour le culte divin a publié le « *Caeremoniale Episcoporum* ». Il s'agissait d'une édition rénovée d'un livre ancien de la Liturgie romaine, qui porte son attention sur les cérémonies épiscopales; ce livre recueille une bonne part de la pensée de Paul VI sur la Cathédrale et organise tout son contenu autour de la célébration épiscopale par excellence: la messe stationnale de l'évêque dans sa cathédrale.

L'Évêque, certainement, n'est pas « *grand prêtre* » de son Église seulement lorsqu'il célèbre dans sa cathédrale; cette qualité, en effet, ne lui vient pas de l'édifice, mais de l'ordination sacramentelle et de la communion hiérarchique. La liturgie épiscopale est plus ample que la liturgie cathédrale. Mais cela ne supprime pas l'importance symbolique de la cathédrale en relation avec l'évêque et avec l'Église locale. De là vient qu'il est possible, et intéressant, de parler de la relation de l'évêque à sa cathédrale, et du caractère significatif de la cathédrale en relation avec le ministère épiscopal.

C'est le thème qu'il m'a été demandé de développer en ce colloque, et que j'ai accepté, en raison de la sincère amitié et de l'admiration que je ressens pour Mgr Moutel, que je tiens à remercier de la confiance qu'il m'a manifestée en m'invitant.

Je chercherai à orienter mon intervention dans un sens fondamentalement théologique et pastoral. Je ne veux pas m'en tenir à la signification théologique d'une église comme édifice, ce qui peut se faire très bien à partir du rite de la dédicace de l'église et de l'autel; j'entends plutôt traiter strictement de la signification théologique de l'église cathédrale et de la relation du ministère épiscopal avec cette église. Les réflexions que je voudrais vous proposer partent des principes ecclésiologiques et liturgiques, regroupés désormais sous une forme organique dans le « *Caeremoniale Episcoporum* », aussi bien que d'expériences personnelles et de débats pastoraux sur ce sujet.

1. LA SIGNIFICATION PARTICULIÈRE DE L'ÉGLISE CATHÉDRALE

L'église-bâtiment, image de l'Église

Une chose qui impressionne dans la liturgie de la dédicace d'une église, c'est le caractère personnel avec lequel on traite cette église. Les textes liturgiques abondent dans ce sens et il est facile de les citer. Quand on parle de l'église-bâtiment, on pense en réalité à l'Église que le Christ a aimée, pour laquelle il s'est livré, en la sanctifiant par le bain d'eau accompagné d'une parole, l'Église qu'il voulait se présenter à lui-même resplendissante et belle (cf. *Eph* 5, 25-27). C'est pour cela que les images employées sont des images qui évoquent l'épouse et la mère.

Les merveilleuses hymnes des Laudes et des Vepres de la liturgie de la dédicace et de son anniversaire chantent cette réalité de manière poétique, et de même la préface pour la messe de l'anniversaire « *hors de l'église consacrée* »: « *De jour en jour, tu sanctifies l'Épouse du Christ, l'Église dont nos églises d'ici-bas sont l'image, jusqu'au jour où elle entrera dans la gloire du ciel, heureuse de t'avoir donné tant de fils* ».³

Il est évident qu'à la base de ce langage liturgique se trouvent le langage et les images de l'Apocalypse, dérivées elles-mêmes du langage prophétique d'Isaïe. L'« *urbs Ierusalem beata* » est la Jérusalem nouvelle, qui descend du ciel, resplendissante, toute parée pour son époux (*Ap* 21, 2), la Jérusalem d'en haut, qui est notre mère (*Ga* 4, 26) et la Jérusalem illuminée de la gloire du Seigneur, les portes largement ouvertes pour que puisse y entrer la multitude de tous les peuples, qui trouvent en elle leur vraie maison commune, en la présence de Dieu (*Is* 60, 1 ss.). La fille de Sion, la nouvelle Jérusalem construite par le Seigneur, c'est l'Église à la fois « *de Trinitate et ex hominibus* »: « *elle se construit dans les cieux avec des pierres vivantes; elle est*

³ « Sed et visibilibus aedificiis adumbratan, Christi Sponsam Ecclesiam perenni operatione sanctificas, ut, innumerabili prole mater exsultans, in gloriam tuam collocetur in caelis ».

*couronnée d'anges, comme une épouse a son cortège; elle vient du ciel, toute nouvelle, parée pour le lit nuptial où elle sera unie, toute pure, au Seigneur».*⁴

Ce langage symbolique utilisé par les textes bibliques et liturgique est le point de départ pour l'identification théologique des églises-bâtimENTS: elles sont vues en fonction de l'Église – *ecclesia* – qui en elles fait sa demeure. Les églises-bâtimENTS se diversifient selon l'*ecclesia* à laquelle elles sont destinées comme maisons. Le point de référence est toujours l'Église rassemblée dans le Père, le Fils et le Saint-Esprit, c'est l'actualisation en un lieu donné de l'Église du Christ, Épouse et Mère. Pour autant, des différences existent entre une église-sanctuaire, une église-tombeau vénéré, une église conventuelle, une église paroissiale et, enfin, une église cathédrale. L'orientation de la communauté qui se réunit en tel lieu configure le sens même de l'édifice. Il serait facile de donner des exemples: Saint-Pierre du Vatican et Saint-Jean du Latran, la basilique de Lourdes et l'église paroissiale de Lourdes,... correspondent à divers types de communauté, même si ces édifices sont situés dans la même ville.

La Cathédrale, maison de l'Église locale

Quand on parle de la Cathédrale, on n'évoque pas une communauté particulière à l'intérieur du diocèse, mais le diocèse lui-même. L'église cathédrale est une église destinée à accueillir l'Église locale dans son unité, l'Église telle qu'elle existe dans l'histoire, c'est-à-dire l'Église en un lieu. Il est bien entendu qu'en chaque Église locale est présente l'Église du Christ, une, sainte, catholique et apostolique, et qu'en elle réside la présence du Christ Seigneur. Par conséquent, la cathédrale, comme maison de l'Église qui est en tel lieu, ne symbolise pas une partie de l'Église, mais l'Église en sa totalité. Dans cette perspective, il y a une correspondance très directe entre l'édifice matériel

⁴ «Quae construitur in coelis vivis ex lapidibus, angelisque coronata sicut sponsa comite. Nova veniens e coelo nuptiali thalamo praeparata ut intacta copuletur Domino».

et l'édifice spirituel fait de pierres vivantes, dont nous parlent saint Pierre et saint Paul dans leurs lettres, et que les textes liturgiques emploient fréquemment. Dans cette perspective aussi, on peut comprendre le sens hautement symbolique et théologique des églises, surtout les cathédrales dédiées à la Sainte Vierge Marie, image parfaite de l'Église elle-même.

Il est facile de constater comment ce principe, qui peut paraître théorique, est au contraire tout-à-fait concret et historique. Par exemple, la symbiose qui existe entre la cathédrale et la communauté locale, avec son histoire, sa culture, sa forme artistique particulière. Une cathédrale est le reflet de la vie de l'Église locale comme une maison reflète la vie de la famille qui y habite. Beaucoup de cathédrales montrent, dans la même construction, les étapes de l'histoire des cités, les changements culturels, les goûts artistiques, les modifications dans la situation concrète de telle Église particulière. Les cathédrales gothiques sont le reflet d'un esprit déterminé, ce que font également les cathédrales néo-gothiques; les cathédrales qui ont commencé par un style d'architecture et qui ont terminé par un autre – je pense à la cathédrale de Toulouse – ne sont-elles pas un reflet de la mentalité ecclésiale, dans son évolution conditionnée par la culture?

Il y a un autre élément qui accentue cette relation entre la cathédrale et l'Église locale: c'est l'unicité. Normalement, il y a une cathédrale dans chaque diocèse, et elle seule est le point de référence permanent de la réunion de tous les fidèles du diocèse. C'est elle, en principe, l'église-bâtiment destinée à réunir en Église-assemblée l'Église-communauté locale. Les sanctuaires célèbres, les tombeaux vénérés, les paroisses ou les communautés ferventes, les églises remarquables par leur beauté, peuvent attirer des foules pour ces motifs: seule, la cathédrale est, par principe, le lieu toujours ouvert à tous.

Ici vient à notre esprit un problème que nous ne pouvons pas taire. Bien des fois, nos cathédrales n'apparaissent pas comme un lieu ouvert à tous, et en certains cas – je pense à certaines de nos cathédrales d'Espagne celle de Barcelone, par exemple, mais aussi en France, –, la configuration architecturale ne paraît pas être au service de l'unité, mais du

particularisme: le chœur des chanoines est au centre de la cathédrale, à peu près comme une force d'occupation de la nef; les chapelles latérales sont dans certains cas d'authentiques églises à l'intérieur de l'église; sans parler des monuments funéraires... Mais, finalement, cela ne fait que confirmer la thèse antérieure: ces cathédrales ont cette forme architecturale ou ont cherché à l'avoir, parce que l'Église locale elle-même était comprise ainsi. Dès lors, le chœur des chanoines au centre de la nef n'est pas la cause, mais bien plutôt la conséquence de l'absence des fidèles: les chanoines ne sont donc pas les « envahisseurs » mais les « survivants » de la cathédrale, ils sont demeurés seuls dans la cathédrale, parce que auparavant s'était perdu le sens de l'Église comme communauté hiérarchique organisée autour des pasteurs, et célébrant la liturgie. C'est d'ailleurs une des difficultés que nous connaissons d'expérience, celle que posent les édifices pour la rénovation liturgique: une ecclésiologie déterminée donne lieu à une forme déterminée de célébration liturgique et dessine un type déterminé d'espace liturgique. C'est le problème qui est au centre de ce colloque.

Paul VI a résumé en un paragraphe inspiré toute cette doctrine sur l'église cathédrale comme signe de l'Église locale. Le *Caeremoniale Episcoporum* l'a reprise, en en tirant les conséquences: « *L'Église cathédrale, par la majesté de sa construction, évoque le temple spirituel qui s'édifie intérieurement dans les âmes et resplendit de la magnificence de la grâce divine, comme l'affirme l'apôtre Paul: 'Vous êtes le temple du Dieu vivant' (2 Cor 6, 16). Il faut enfin voir dans la cathédrale une figure de l'Église visible du Christ qui, ici-bas, fait monter vers Dieu sa supplication, sa louange et son adoration; une image de ce Corps mystique dont les membres sont rassemblés par la charité, laquelle se nourrit de la grâce. C'est donc à bon droit qu'il faut tenir l'église cathédrale pour le centre de la vie liturgique du diocèse* » (CE, nn. 43-44).

La Cathédrale, église de l'évêque

« Là où apparaît l'évêque, que là aussi soit toute la communauté, de même que là où est le Christ, là est l'Église catholique ». Cette phrase

bien connue de saint Ignace d'Antioche,⁵ rappelée par le CE, n. 1, confirme, dans la perspective du ministère épiscopal, la relation entre la cathédrale et l'Église locale.

La cathédrale est l'église de la communauté locale, mais une communauté locale existe parce qu'elle possède un évêque qui la réunit dans l'unité du Saint-Esprit. « *Locus iste est sanctus est in quo orat sacerdos* ». La différence entre les églises paroissiales et l'église catholique tient précisément en ceci: la cathédrale est, par principe, l'église de l'évêque, l'église-mère (rappelons-nous la célèbre inscription du Latran: « *mater et caput omnium ecclesiarum urbis et orbis* »), alors que les autres églises sont comme des extensions, des réalisations partielles, sous la responsabilité des prêtres, des médiations hiérarchiques et sacramentelles. C'est la même chose de dire que la cathédrale est l'église de l'évêque et qu'elle est l'église du diocèse. Déjà l'Apocalypse identifiait l'« ange » de chaque église avec l'église elle-même.

Pour cela, à notre avis, la question des paroisses annexées à la cathédrale, même si le Code actuel en fait état, représente bien plutôt une certaine équivoque en relation avec la signification même de la cathédrale: elle est peut-être une conséquence du vide pastoral des cathédrales, ou un anachronisme dans le cas d'une ville qui s'est développée et a besoin de plusieurs paroisses. En effet, une paroisse est toujours quelque chose de partiel à l'intérieur de l'Église particulière, alors que la cathédrale est, par elle-même, l'église pour toute la communauté diocésaine. De là vient certainement la prescription actuelle du Code de droit canonique qui veut que la paroisse, au cas où elle aurait son siège dans la cathédrale, ne sera plus liée au Chapitre mais à un curé concret: « *Les paroisses ne seront plus unies à un chapitre de chanoines; celles qui sont unies à un chapitre en seront séparées par l'Évêque diocésain* » (CIC, can. 510, 1).

La relation entre l'évêque et la cathédrale a des connotations symboliques importantes. Nous avons noté au début l'image sponsale dont on se sert pour parler de l'Église dans la liturgie de la dédicace.

⁵ Lettre aux Smyrniotes 8, 3.

Là, le texte le plus net est celui de l'invitatoire: « *Christum, Sponsum Ecclesiae, adoremus* » ou bien l'autre texte au choix: « *Christum, qui dilexit Ecclesiam, venite adoremus in ea* ». Mais alors, que signifie l'anneau épiscopal, sinon le lien de l'évêque avec l'Église comme époux? « *L'évêque est intimement uni à l'Église et comme lié à elle par un lien mystique de telle sorte qu'il mérite, à la ressemblance du Christ, le nom d' 'époux'* » (Directoire des Évêques en leur ministère pastoral, n. 17).

La Cathédrale est l'église de la cathedra de l'évêque

Il peut sembler que jusqu'à présent nous ayons oublié l'élément le plus décisif pour définir l'originalité de la cathédrale, c'est-à-dire la présence de la « cathedra ». Ce n'est pas tout à fait vrai. Le CE le dit: « *L'église cathédrale est celle où est placé le siège – 'cathedra' – de l'évêque* » (CE, n. 42).

Lorsque nous parlons de l'Église particulière, il s'agit de l'Église comme telle, une, sainte, catholique et apostolique. Or, l'Église catholique n'existe pas sans la « cathedra » épiscopale, c'est-à-dire sans la présence de la succession apostolique qui assure le témoignage de l'Évangile avec l'autorité de son interprétation authentique, de la même manière que n'existe pas la communion ecclésiale sans l'autel pour rassembler le peuple de Dieu pour la célébration du mémorial du Seigneur, mort et ressuscité. Une église sera capable de représenter l'identité de l'Église-communauté, seulement si ces deux éléments – uniques dans la cathédrale – sont là visiblement. Bien plus: elle représentera cette identité dans la mesure où les deux éléments – Parole et Sacrement – sont disposés en accord avec leur corrélation précise qui caractérise l'Église catholique. Je pense, par exemple, à la cathédrale Saint-Pierre, à Genève: elle a subi une transformation évidente, encore constatable de nos jours, lorsqu'elle a été destinée à la liturgie calviniste. Le CE dit très nettement que la *cathedra* ne doit pas avoir la forme d'un trône royal.

La *cathedra* dans l'église-bâtiment prend son sens dans l'Église de la foi, et en même temps celui qui s'assoit à la *cathedra* est garant de

la foi de l'Église. La prière médiévale d'ordination de l'évêque s'exprimait ainsi: « *Tribuas ei, Domine, cathedram episcopalem...* ». C'est la même chose qu'explique un très beau texte du premier document de la Commission pour le dialogue entre les catholique et les orthodoxes, que je me permets de citer longuement: « *La succession apostolique dit donc plus qu'une pure transmission de pouvoirs. Elle est succession dans une Église, témoin de la foi apostolique, en communion avec les autres Églises, témoins de la même foi apostolique. La sedes (cathedra) joue un rôle capital dans l'insertion de l'évêque au cœur de l'apostolicité ecclésiale. D'autre part, une fois ordonné, l'évêque devient, dans son Église, le garant de l'apostolicité, celui qui la représente au sein de la communion des Églises, son lien avec les autres Églises...* ».

Nous exprimons souvent cette identification de l'Église avec la *cathedra* quand nous disons que tel évêque siège sur la *cathedra* de saint Ambroise, de saint Denis, et, surtout, sur la *cathedra* de Pierre. Nous parlons effectivement de l'« insediamento » du nouveau Pape comme étant la célébration liturgique du commencement de son ministère. La *cathedra* se trouve au cœur même de la compréhension de l'Église locale. C'est pour cela que, quand il n'y a pas d'évêque dans un diocèse, nous disons que cette Église diocésaine est « *sede vacante* ».

Il faut, cependant, être attentif à un aspect de la question: la *cathedra* n'intéresse pas comme simple objet, mais comme symbole de celui qui, siégeant sur elle, est le pasteur de l'Église par la parole de l'Évangile. C'est pour cela que nous pouvons, jusqu'à un certain point, relativiser la *cathedra* comme objet: en effet, c'est l'évêque même, et non le siège, qui est le signe de la succession apostolique; où qu'il prêche, là est son propre siège. Il reste, toutefois, l'importance symbolique de la *cathedra* même dans la cathédrale, maison de l'Église locale: elle signifie de façon permanente la présence de l'Apôtre dans cette Église.

La *cathedra* de l'évêque lui est réservée à lui seul: « *Pour le prêtre célébrant, on préparera un siège à un autre endroit* » (CE, n. 47). Mais tous les sièges où s'assoient et prêchent tous les serviteurs de la Parole dans l'Église locale, ont leur propre point de référence dans la *cathe-*

dra de l'évêque: ils sont le témoignage concret de la communion catholique et apostolique, témoignage aussi de la collégialité du presbyterium autour de l'évêque, comme la *cathedra* de l'évêque est le témoin de la collégialité épiscopale et de la responsabilité qui lui a été donnée lors de son ordination, signifiée quand les diacres ont placé sur ses épaules le livre ouvert de l'Évangile.

Il y a encore une autre dimension symbolique de la *cathedra* épiscopale: celle que l'art chrétien a exprimé merveilleusement surtout dans les mosaïques et les arcs triomphaux des basiliques (pensons à Sainte-Marie-Majeure, à Rome, ou à Saint-Paul-hors-les-murs). C'est l'image de la *cathedra* vide, ou occupée par une croix glorieuse, qui symbolise l'attente du retour du Christ crucifié et ressuscité, juge des vivants et des morts, à la fin de l'histoire. La *cathedra* de l'évêque dans l'église cathédrale prend aussi cette dimension symbolique, eschatologique: quand elle est occupée par l'évêque, parce qu'alors il annonce, par la parole apostolique, le jugement du Christ sur son peuple; quand elle est vide, parce qu'elle nous fait penser au moment où toutes les *cathedrae* humaines resteront vides et sans plus de sens, parce que le seul qui siégera « *sur les nuées du ciel* » sera le Fils de l'homme, la Parole qui ne passera jamais, juge de l'histoire humaine.

La Cathédrale, église de l'autel de l'évêque

Le concile Vatican II nous a rappelé très bien le sens de l'Église locale: elle « *est une portion du peuple de Dieu confiée à un évêque pour qu'avec l'aide de son presbyterium, il en soit le pasteur: ainsi le diocèse, lié à son pasteur et par lui rassemblé dans le Saint-Esprit grâce à l'Eucharistie, constitue une Église particulière* ». ⁶ La *cathedra* unique conduit les fidèles vers l'autel unique aussi.

⁶ « Populi Dei portio quae Episcopo cum cooperatione presbyterii pascenda conceditur, ita ut, pastori suo adhaerens, ab eoque per Evangelium et Eucharistiam in Spiritu Sancto congregata, Ecclesiam particularem constituat... » *Christus Dominus* 11; *CIC*, can. 369.

L'Eucharistie est à la fois signe et cause de communion; sa « *res-tantum* », disaient les scolastiques, c'est la « *virtus unitatis et caritatis* ». La communion ecclésiale est, finalement, communion eucharistique, et toute la cause de l'œcuménisme se concentre dans la possibilité d'obtenir cette communion: participer à une même Eucharistie, s'approcher d'un unique autel, celui de l'évêque! C'était déjà l'exhortation de saint Ignace d'Antioche. Je souligne l'affirmation de saint Ignace sur l'*unique autel*, c'est un point important du point de vue symbolique et pédagogique; mais c'est un des points difficiles pour l'aménagement actuel de nos cathédrales et, en général, de nos églises, quand on veut célébrer face au peuple.

Il faut chercher des solutions, il y en a bien sûr, mais ces solutions ne peuvent pas céder facilement à la tentation de mettre une table presque insignifiante pour célébrer face au peuple, en laissant à l'arrière l'autel ancien avec la croix, les candélabres, les fleurs, comme si on voulait célébrer la messe aux deux autels.

C'est l'évêque, comme « *grand prêtre de son troupeau* », ⁷ qui dirige toute célébration légitime de l'Eucharistie dans son Église (LG, 26). Telle est la signification de l'autel de la cathédrale, et telle est l'expérience même des fidèles lorsqu'ils voient l'évêque célébrer dans sa cathédrale, spécialement les dimanches, mais aussi chaque jour. Participer à l'autel où célèbre l'évêque, concélébrer avec lui autour de son autel, est une des formes les plus parlantes pour réaffirmer et confirmer la communion ecclésiale. La messe chrismale est un des moments privilégiés pour vivre cette dimension: « *Cette messe est comme la manifestation de la communion des prêtres avec leur propre évêque... En raison de sa signification et de son importance pastorale dans la vie du diocèse la messe chrismale sera célébrée dans l'église cathédrale sous la forme rituelle de la messe stationnale* ». ⁸

⁷ « *Episcopus ut sacerdos magnus sui gregis habendus est* » (SC, n. 41).

⁸ « *Haec missa est veluti manifestatio communionis presbyterorum cum proprio episcopo... Ob eius significationem et momentum pastorale in vita dioecesis missa chrismatis ritu missae stationalis celebretur in ecclesia cathedrali...* » (CE, 274, 276).

L'autel de la cathédrale, comme la *cathedra*, n'intéresse pas seulement comme objet, mais surtout comme symbole permanent. L'évêque a son autel dans chaque église: « *Chaque fois que la communauté de l'autel se réalise en dépendance du ministère sacré de l'évêque, se manifeste le symbole de cette charité et de cette unité du Corps mystique sans laquelle le salut n'est pas possible* ». ⁹ Mais, comme pour la *cathedra*, l'autel de la cathédrale est le signe de la communion avec l'Eucharistie de l'évêque. Prononcer le nom de l'évêque dans toute prière eucharistique est le témoignage liturgique de la communion eucharistique et sacramentelle avec lui; le témoignage aussi du fait que le prêtre qui célèbre l'Eucharistie est là, à l'autel, au lieu de l'évêque, absent en ce moment: « *En chaque lieu où se trouve une communauté de fidèles, (les prêtres) rendent d'une certaine façon présent l'évêque* ». ¹⁰ L'ordination des ministres de l'Église doit se faire « *au cours de la messe, célébrée sous la forme stationnale généralement dans l'église cathédrale* » ¹¹ ce qui signifie non seulement que l'ordination est une question qui intéresse toute l'Église locale, mais aussi le fait que le premier autel où ces ministres, les prêtres surtout, célébreront l'Eucharistie, sera l'autel de l'évêque, et avec lui, avant qu'ils ne soient envoyés célébrer aux autres autels.

On ne peut pas oublier, dans ce contexte, un des premiers textes approuvés par Vatican II, et dans lequel on trouvait déjà en condensé tout ce qui a été dit après dans les Constitutions et Décrets: « *L'évêque doit être considéré comme le grand prêtre de son troupeau, la vie chrétienne de ses fidèles découle et dépend de lui en quelque manière. C'est pourquoi tous doivent accorder la plus grande estime à la vie liturgique du diocèse autour de l'évêque surtout dans l'église cathédrale; ils doivent être*

⁹ « In quavis altaris communitate, sub Episcopi sacro ministerio, exhibetur symbolum illius caritatis et unitatis Corporis mystici, sine qua salus esse non potest esse salus » (LG n. 26).

¹⁰ « In singulis localibus fidelium congregationibus presbyteri Episcopum quodammodo praesentem reddunt » (LG n. 28; PO n. 5).

¹¹ « Intra Missarum sollemnia, ritu stationali, generaliter in cathedrali ecclesia » (CE, n. 492).

persuadés que la principale manifestation de l'Église consiste dans la participation plénière et active de tout le saint peuple de Dieu aux mêmes célébrations liturgiques surtout dans la même Eucharistie dans une seule prière, auprès de l'autel unique où préside l'évêque entouré de son presbyterium et de ses ministres».¹²

Le lieu de la naissance et du pardon

L'autel de la cathédrale, autant que symbole de la communion dans l'Église particulière, et, en elle et par elle, de la communion avec les autres Églises, évoque aussi deux autres moments sacramentels: celui de l'initiation et celui de la réconciliation. Il y a, en effet, la nécessité de naître pour s'approcher de la table du Seigneur, et il y a aussi la nécessité d'être réadmis lorsqu'il y a eu un éloignement coupable.

L'intime connexion de ces deux sacrements avec le ministère épiscopal est toujours vivant aujourd'hui dans la discipline canonique et liturgique. C'est l'évêque, en effet, selon le Rituel, qui est le responsable de la pastorale du baptême, ainsi que le ministre originaire de la confirmation: cela tient à sa condition de père et de garant de l'unité de l'Église locale; dans le Code, on dit explicitement qu'il faut lui indiquer les adultes qui demandent à être baptisés (cf. *CIC*, can. 861; Rituel de l'initiation chrétienne, *Praenotanda*, n. 12). Par les sacrements de l'initiation, l'église cathédrale exprime sa condition d'église-mère; son baptistère est, par excellence, l'« *uterus Ecclesiae* ». Comme pour le siège épiscopal et pour l'autel de l'évêque, le baptistère de la cathédrale est le point de référence de tous les baptistères des autres églises. La messe chrismale et la veillée pascale, que l'évêque célèbre,

¹² «Episcopus ut sacerdos magnus sui gregis habendus est, a quo vita suorum fidelium in Christo quodammodo derivatur et pendet. Quare omnes vitam liturgicam dioeceseos circa Episcopum, praesertim in ecclesia cathedrali, maximi faciant oportet: sibi persuasum habentes praecipuam manifestationem Ecclesiae haberi in plenaria et actuosa participatione totius plebis sanctae Dei in iisdem celebrationibus liturgicis, praesertim in eadem Eucharistia, in una oratione, ad unum altare cui praeest Episcopus a suo presbyterio et ministris circumdatus» (*SC*, 41).

en principe, dans sa cathédrale (CE, nn. 405, 406), sont les célébrations sources de la vie nouvelle pour tout le diocèse.

Il est enfin évident que la réconciliation des pénitents est un ministère spécifiquement épiscopal. La rémission des péchés a été, depuis le commencement, une des caractéristiques fondamentales du ministère apostolique, confié par le Ressuscité aux Apôtres, et le témoignage de Paul dans ses lettres aux fidèles de Corinthe est assez éloquent pour comprendre le sens et la pratique de l'intervention apostolique pour l'excommunication et la réconciliation (cf. *1 Cor* 5, 1 ss.; *2 Cor* 10, 1 ss.; 13, 1 ss.): il s'agit, en effet, d'exercer l'autorité donnée pour l'édification, et non pour la destruction de la communauté.

Depuis la plus ancienne des prières d'ordination épiscopale, on trouve toujours le ministère de réconciliation parmi les tâches typiques de l'évêque: «*Habeat potestatem dimittendi peccata secundum mandatum tuum*»; c'est encore aujourd'hui ce que dit la prière pour l'ordination d'un évêque, prise de la *Traditio Apostolica*. Dans la prière médiévale d'ordination on insistait encore plus sur ce sujet: «*Da ei Domine, ministerium reconciliationis in verbo et in factis, in virtute signorum et prodigiorum... Da ei, Domine, claves regni coelorum, ut utatur, non gloriatur potestate, quam tribuis in aedificationem, non in destructionem...*».

Le CE parle de l'importance de cette fonction épiscopale (pars V, cap IV, nn. 621 ss.). Mais nous savons, par l'histoire liturgique, comment se déroulait dans la cathédrale, au Moyen Age (encore dans plusieurs cathédrales en France aux XVII^e et XVIII^e siècles), la réconciliation des pénitents, présidée par l'évêque, dans une grande célébration où se manifestait l'Église comme réconciliatrice et réconciliée. Encore aujourd'hui, dans nos cathédrales, une des fonctions permanentes est celle du prêtre qui, avec des facultés spéciales données par l'évêque, réconcilie les pénitents. Ainsi, la cathédrale, comme pour la *cathedra*, l'autel et le baptistère, est aussi pour le siège pénitentiel à l'origine du sens de ces éléments dans toutes les églises du diocèse.

II. LES CÉLÉBRATIONS DE LA CATHÉDRALE

Les sens du chapitre cathédral

Il est évident que la présence personnelle de l'évêque aux célébrations liturgiques de la cathédrale doivent être un fait habituel. C'est ce que supposent le CE et d'autres documents comme l'Instruction *Eucharisticum Mystarium* et le Directoire de l'évêque en son ministère pastoral. Sans doute est-il important aussi que l'évêque se rende présent dans les autres églises de son diocèse de manière également habituelle, non pas précisément comme un « *invité d'honneur* » qui « *solennise* » les célébrations. Sa présence normale entraînera la conviction que l'évêque est dans son propre lieu en n'importe quel siège et à n'importe quel autel de son diocèse.

A ce point entre, comme élément primordial, la figure du Chapitre. Laissons de côté les questions qui peuvent venir de la discipline canonique antérieure au Code actuel et partons de la définition que nous offre le Code en vigueur: « *Le Chapitre des chanoines, cathédral ou collégial, est le collège de prêtres auquel il revient d'accomplir les fonctions liturgiques plus solennelles dans l'église cathédrale ou collégiale* » (CIC, can. 503).

Je ne pense pas que l'on doive interpréter les « *fonctions liturgiques plus solennelles* » d'une manière restrictive, comme s'il s'agissait de quelques célébrations privilégiées, tandis que les célébrations habituelles de la cathédrale seraient confiées à d'autres prêtres, distincts des chanoines. Je crois que cela supposerait une image des chanoines comme « *éléments de solennisation* » de la cathédrale, ou comme une prétendue « *aristocratie* » cléricale, apparaissant seulement à des « *fonctions de gala* » et laissant à d'« *autres prêtres* » le culte habituel de la cathédrale. Je considère une telle interprétation totalement liée à une mentalité qui n'est pas du tout cohérente avec la mentalité actuelle de l'Église. Je préfère plutôt interpréter le canon 503 comme faisant référence aux célébrations de l'évêque en sa cathédrale, qui « *natura sua* » sont solennelles, et à défaut de la présence physique de l'évêque, à

toutes ces célébrations qui correspondent à l'évêque comme célébrant – *magnus sacerdos* – dans son Église particulière. Pour le dire en d'autres termes, je crois que l'on peut défendre que la mission des chanoines dans la cathédrale est d'assurer l'exercice permanent du ministère liturgique de l'évêque pour toute l'Église locale.

Dans la cathédrale, en effet, les chanoines sont conditionnés radicalement par le ministère épiscopal. La cathédrale n'est pas l'église des chanoines, mais de toute l'Église locale, présidée par l'évêque, de la même manière que la cathédrale n'est pas la propriété particulière de l'évêque, mais de toute l'Église locale. C'est seulement la rareté de la présence de beaucoup d'évêques aux célébrations de la cathédrale à des époques antérieures qui a pu créer l'impression que les cathédrales étaient un quasi monopole des chanoines. Mais c'est une image en voie de disparition de la perspective ecclésiale, du fait que les évêques et l'Église locale retrouvent leur propre maison.

Sur la base de ce contexte d'interprétation et à partir du principe donné par la définition du Code, il est facile de tracer un cadre de la liturgie cathédrale dans son originalité. Une analyse trop détaillée déborderait les limites de cette intervention et, pour cela, je me contenterai pour ainsi dire d'une table des matières.

La Liturgie des Heures

Il faut commencer par la prière. L'Église est essentiellement une communauté priante et, quand elle se réunit, elle le fait pour prier. La liturgie de la dédicace multiplie les références à ce sujet: « *Domus mea domus orationis vocabitur...* » « *Locus iste sanctus est in quo orat sacerdos...* » « *hic clementi bonitate/precum vota suscipe... hic promereantur/omnes petita accipere* ».

La Présentation générale de la Liturgie des Heures a exposé très clairement le principe: la Liturgie des Heures est prière de l'Église, concrètement et en premier lieu prière de l'évêque avec ses prêtres et ses diacres, qu'il convoque à l'assemblée pour la prière commune. La stalle de l'évêque dans le chœur des chanoines évoque cette présence

qu'on pourrait considérer comme le fondement même du chœur des chanoines. Ce sont eux qui, dans la cathédrale, sont chargés de convoquer en permanence l'Église locale pour la prière liturgique. Si l'on considère objectivement la réalité pastorale, les fidèles devraient avoir tous les jours, dans la cathédrale, la possibilité de prier en tant qu'Église, surtout les deux heures fondamentales de Laudes et de Vêpres.

S'il est vrai que bien des questions pratiques conditionnent la célébration, les chanoines ne devraient pas cependant céder facilement sur le principe exposé. Cela fait partie de leur spiritualité, cette consécration à la prière avec la participation de l'assemblée, prière qui est faite pour elle-même, et non simplement pour l'avoir faite. Il est clair que cela implique la nécessité de considérer sous quelle forme est célébrée la Liturgie des Heures, l'effort pastoral pour éduquer les fidèles à y participer, le moment adéquat pour sa célébration... Je pense cependant à tant d'initiatives pastorales pour lesquelles on cherche à trouver les formes appropriées pour son exécution, et je crois que la prière de l'Église est bien plus qu'une initiative parmi d'autres.

La prédication

La présence de la *cathedra* est un appel à l'activité magistérielle de l'évêque. Une tâche, qui n'est pas indifférente à considérer de la part du Chapitre, est d'assurer une prédication ordinaire et extraordinaire de qualité dans la cathédrale. Fréquemment l'évêque lui-même prêche à la cathédrale, et cela est le plus significatif. Cependant, même quand ce n'est pas lui qui prêche, son magistère doit demeurer vivant spécialement dans cette église.

Il est évident que la cathédrale n'est pas l'unique endroit où doit être assurée la prédication de l'Évangile, et il est impensable de vouloir établir une sorte de compétition entre la cathédrale et les autres églises d'une ville. Le trait le plus spécifique de la cathédrale sera toujours ce qui est le plus général dans la pastorale diocésaine, et la résonance plus directe des grandes questions de toute l'Église, en premier lieu du magistère pontifical.

L'eucharistie

La célébration eucharistique à la cathédrale correspondra à la signification de l'autel de l'évêque. C'est surtout sur ce point que vaut le principe d'exemplarité des célébrations de la cathédrale pour tout le diocèse. Et non seulement pour les grandes célébrations dans l'année, mais habituellement, aux messes dominicales, et aux jours de travail.

Il existe à la cathédrale certains éléments avantageux pour les célébrations eucharistiques: la présence de ministres, de chantres; une flexibilité des horaires plus grande que ce qui peut être nécessaire dans une paroisse; l'affluence des fidèles aux grandes solennités; et surtout les messes stationnelles. Tout cela, qui représente des avantages, est en même temps un défi de crédibilité. La responsabilité d'assurer, autant qu'il est humainement possible, la « *vérité* » de la célébration qui manifeste au plus haut point l'Église de Dieu (cf. SC, n. 41) est une des responsabilités majeures que doit ressentir un Chapitre. Quand je dis « *vérité* », je ne pense pas seulement à la validité ni à la licéité, mais à la totalité de l'action liturgique et à son incidence sur la vie chrétienne (cf. SC, n. 11).

Initiation et réconciliation

Les sacrements de l'initiation chrétienne ont, dans la cathédrale, un lieu totalement propre, et requièrent une action pastorale sacramentelle et liturgique appropriée.

Ce n'est pas le moment de soulever des questions de compétence entre la cathédrale et les paroisses. Et celles-ci ne doivent pas regarder avec suspicion ce que fait la cathédrale. L'important est qu'il y ait, dans tous les cas, une stricte fidélité aux orientations propres du diocèse.

Une référence spéciale au sacrement de la confirmation s'impose quand on parle de la cathédrale. Puisqu'il s'agit de l'église qui assume le ministère épiscopal en ce qu'il a de plus spécifique, il paraîtrait nor-

mal que, dans la cathédrale, se déroule avec une relative fréquence la célébration du sacrement de la confirmation, et de manière plus habituelle pendant le temps pascal. Pourquoi la cathédrale ne tendrait-elle pas à être, de même, le lieu normal de rencontre entre l'évêque et les néophytes, ou ceux qui ont été récemment confirmés?

Pour le sacrement de la réconciliation, comme nous l'avons dit plus haut, il existe à la cathédrale un ministre spécialement lié à l'évêque: le chanoine pénitencier. Sa responsabilité va bien au-delà de l'absolution des péchés réservés. La prédication sur la pénitence, les célébrations pénitentielles non sacramentelles, ou même à l'occasion les célébrations sacramentelles avec confession et absolution individuelles, la convocation particulière pour ces célébrations (par exemple les prêtres et ministres au commencement du Carême), etc., sont autant d'initiatives dans le domaine pastoral de la pénitence et de la réconciliation, que la cathédrale peut réaliser à partir toujours du principe de base. Évidemment, la présence de prêtres disposés à accueillir les pénitents qui veulent se réconcilier avec Dieu et avec l'Église, tout le temps d'ouverture de la cathédrale, est la première action pastorale à assurer.

L'anniversaire de la dédicace

En lien avec cette série d'actions pastorales que nous pouvons considérer comme permanentes, la liturgie de la cathédrale a ses propres temps forts. Avant tout, l'anniversaire de sa dédicace. Certaines expériences réalisées montrent la possibilité de faire de cette solennité une occasion pour réunir clergé et fidèles, à différents moments, pour partager la Liturgie des Heures, pour la prière et la célébration, pour expliquer la vie de la cathédrale, pour faire comprendre par expérience toute la réalité que nous entendons décrire dans ces réflexions.

Il ne suffit pas de s'efforcer à de telles réalisations. Il faut encore éduquer les chrétiens à considérer la cathédrale en ce qu'elle est réellement. C'est une tâche qu'il convient d'entreprendre dès la catéchèse

des enfants et qui doit avoir, dans la pastorale de la cathédrale, un accueil et une collaboration efficaces. Au fond, ce fut l'intuition de Paul VI quand il décida, pour l'année qui a suivi la conclusion du concile Vatican II, le jubilé que nous avons mentionné au début. Le *CE* suggère la visite annuelle des diocésains à la cathédrale.

III. LA CATHÉDRALE DANS LA CITÉ

Cathédrale et histoire de la cité

L'évêque de Lodi, dans le nord de l'Italie, lors de la consécration de l'autel de la cathédrale rénovée, adressait de manière rhétorique à la cathédrale cette série de questions:

« Qui es-tu? D'où viens-tu? Combien d'années as-tu? Quels sont les événements qui te sont arrivés au cours de ton histoire? Quel est le sens de ton existence? Quelle est ta présence dans la vie du diocèse? Au fond – continuait-il – nous sommes tous intéressés de connaître la biographie de notre cathédrale: sa naissance, sa croissance, sa jeunesse, sa vie, son âme; enfin la richesse de sa mémoire diocésaine, cachée et gardée dans les pierres comme dans des archives solennelles et inviolables: mémoire historique, religieuse et civile, mémoire culturelle... »

*« Saluons cette cathédrale – ajoutait-il – comme si en ce montent tous nous en franchissions le seuil. Saluons-la dans son architecture puissante, dans ses piliers qui paraissent éternels, dans sa force digne et sereine, dans la solidité de ses murs qui ont défié les siècles, et contemplons-la dans sa grandeur religieuse, disons-lui: tu es digne d'être la maison de Dieu, tu es digne d'être le palais et le domicile des pauvres, de ces pauvres qui t'ont construite, alors qu'eux-mêmes habitaient dans des cabanes et des maisons de torchis; tu es grande aussi parce que tu es signe d'une autre grandeur, tu es la figure et la promesse du palais éternel du ciel, de la cathédrale définitive, qui est le terme de notre espérance chrétienne ».*¹³

¹³ Cf. *La cattedra episcopale*, Egidio Miragoli. Lodi, 1988, pp. 15-17.

J'ai tenu à citer largement ce texte parce qu'il me paraît un résumé bien inspiré de ce que représente une cathédrale dans une cité et son histoire. Eh bien, en touchant à cet aspect, nous ne nous écartons pas du thème global, et parler de la cathédrale dans la cité, c'est parler, en définitive, de la présence de l'Église dans le monde, du rapport du ministère épiscopal avec la cité, si nous suivons avec cohérence ce que nous avons dit au début.

La construction des cathédrales a été intimement liée au développement des cités dans nos pays de tradition chrétienne. Il est normal qu'il en soit ainsi, étant donné le lien intime qui existait entre la foi et la vie de la société. Suivre la chronologie des cathédrales, c'est, bien souvent, suivre le moment culminant du progrès et du développement d'une cité. Le cas des cathédrales françaises, citons comme exemple celle de Reims, en est un clair exemple. Mais nous pourrions aussi bien mentionner les cathédrales des pays d'Amérique latine et citer les magnifiques cathédrales italiennes médiévales.

Souvent cette symbiose entre la cathédrale et la cité se projette dans la figure même de la cité, dessinant son paysage. On ne peut penser, par exemple, à Salamanque, sans la silhouette de sa cathédrale gothique, et on ne peut non plus imaginer Burgos sans les tours et les pinacles de sa splendide cathédrale. La cathédrale peut être parfois comme un des points forts de la cité, adossée à la muraille; c'est le cas de la cathédrale d'Avila.

La cathédrale dans la situation actuelle des cités

Ce témoignage de l'histoire, comme tout ce qui s'y réfère, se trouve en contraste avec l'évolution de la société. La construction des grandes cathédrales correspond à l'époque forte de la chrétienté, en termes généraux. Pour cela dans les cathédrales se trouve évoquée avec abondance la vie sociale de ce temps et le meilleur de son art. La richesse artistique à laquelle toute cette œuvre a donné naissance est là, comme un témoignage des générations passées, faisant des

cathédrales des musées « naturels », avec toute l'accumulation de beauté que l'on rencontre dans un musée et, en même temps, avec tout le risque que cela peut engendrer quand cela demeure intégré à une église.

Quand on observe les groupes de touristes qui visitent une cathédrale, ou simplement les personnes isolées qui traversent les nefs en examinant chaque élément, on peut imaginer une interprétation mentale de ce genre: *« C'est là le témoignage d'un passé glorieux, le résultat d'une symbiose entre la foi et la culture propre à d'autres temps... Mais maintenant, est-ce que la cathédrale est vivante? »*.

Je ne veux pas être pessimiste ni lancer des suspicions gratuites. Seulement avertir que la relation cathédrale-musée-tourisme peut ne pas être innocente, ni aussi pédagogique pour la foi chrétienne qu'il pourrait paraître à première vue, si l'on se limite à la visite artistique.

La réponse au problème est précisément l'effort pour maintenir la cathédrale dans son identité de maison diocésaine. La différence entre un musée et une cathédrale consiste en ce que celle-ci, la cathédrale, doit être « habitée », et non solitaire comme un musée. Et la manière propre d'« habiter » une cathédrale est d'assurer en elle la présence de l'Église qui célèbre et qui prie: c'est pour cela que l'Église a cette demeure.

Même l'origine historique des cathédrales rend parfois difficile cette « habitation ». Il n'est pas rare, en effet, de constater que le développement urbain des cités s'est réalisé par un éloignement progressif du centre historique, dans lequel est située la cathédrale. Le quartier qui l'environne, quand cela s'est passé ainsi, est demeuré peu développé du point de vue de l'urbanisme et même s'est trouvé fréquemment dégradé. Ce décentrement de la cathédrale dans le tissu urbain a provoqué le décentrement du cœur. Tant il est vrai que les cathédrales ont suivi le sort de la communauté locale. Toutes les cathédrales n'ont pas connu le sort de Sainte-Marie-des-Fleurs à Florence, qui a été conçue comme le grand cœur de la cité, et qui l'est demeurée.

Une maison ouverte, accueillante et témoin

La cathédrale doit se manifester comme une maison ouverte, accueillante et témoin, aussi bien pour les habitants de la cité que pour les touristes. De même que, lorsqu'on entre dans une maison familiale, alors qu'il n'y a personne dans la maison, on découvre qu'elle est habitée et quelles sont les caractéristiques de la famille qui l'habite, ainsi doit-il en être de la cathédrale en relation avec l'Église locale.

La cathédrale doit, tout d'abord, être ouverte. Pour que tous puissent y entrer comme dans leur propre maison, pour prier, pour admirer, ou simplement pour y demeurer en silence. Nos cités, gorgées de bruit, réclament des espaces de silence, et les églises constamment ouvertes ont tendance à ne pas être nombreuses pour des raisons de sécurité. Que la cathédrale puisse être toujours ouverte est déjà un témoignage de son identité; un fait qui peut paraître de simple organisation comme celui-là peut avoir une grande efficacité évangélisatrice.

En même temps qu'ouverte, la cathédrale doit se montrer accueillante. Nous entrons ici dans la possibilité de rencontres personnelles: un prêtre toujours prêt pour un dialogue spirituel, pour la réconciliation, pour écouter les personnes, pour expliquer l'Évangile, pour réciter un psaume, pour éclairer une existence... Je n'ai pas à mettre en valeur ce ministère: c'est une des qualités de l'évêque d'être accueillant. Saint Paul insiste là-dessus en écrivant à Timothée et à Tite. Il existe maintenant un accueil touristique-catéchétique. Mais c'est bien autre chose de rencontrer un guide qui explique à combien de mètres s'élèvent les tours, et quelles ont été les étapes de la construction de l'édifice, et un guide qui introduit au sens de la *cathedra*, de l'autel, de l'histoire des saints locaux, des représentations bibliques, etc.

Un aspect, cependant, digne d'être relevé, en relation avec l'accueil, est celui de la fête de la cité. La cathédrale est le lieu de la fête. Tout d'abord, des grandes fêtes de l'Église, mais aussi des fêtes de la cité, dans la mesure où ces fêtes sont enracinées dans la foi. Ce n'est pas là une vocation de retour au passé, mais une vocation pour la vitalisation permanente de la cité. Un expert de l'Europe de l'Est a fait

cette affirmation au Synode sur l'Europe de 1991: « *Le futur de l'Europe dépend du fait que la foi se fasse visible comme source de joie, et la joie est intimement liée à l'évidence du témoignage* ».

Un troisième service que doit rendre la cathédrale, c'est de permettre à la vie de l'Église locale de s'automanifester. Si je parle d'« automanifester », c'est que la cathédrale est le symbole de cette Église. Entrer dans une cathédrale devrait constituer, idéalement, une rencontre avec les divers aspects de la vitalité de cette Église, ses projets d'action pastorale, ses besoins, ses institutions, ses mouvements apostoliques... C'est là une des formes les plus efficaces de montrer que la cathédrale est la maison de l'Église qui pérégrine en un lieu.

CONCLUSION

J'ai tenté une approche de ce que je considère devoir être la relation entre l'évêque et sa cathédrale. Qu'il me soit permis de terminer par une image, qui est en même temps une expérience personnelle.

Le dimanche 5 septembre 1993, nous fûmes ordonnés, trois nouveaux évêques auxiliaires de Barcelone, sur la place de la cathédrale. La cathédrale formait le grand retable qui servait d'encadrement à la célébration. Quand l'ordination commença, le soleil déclinait déjà; à la fin, c'était l'obscurité. La façade de la cathédrale, qui apparaissait au début avec son propre ton gris sombre, paraissait à la fin un appel de lumière, ses tours et ses vitraux resplendissaient. La lumière qui brillait dans la cathédrale était plus intense que celle qui éclairait l'autel et les ministres. Elle faisait évoquer spontanément la Jérusalem céleste, illuminée de la lumière qui ne s'éteindra jamais; d'une certaine manière, nous avons été débordés par la splendeur de la cathédrale.

La mission de l'évêque est de présenter au Seigneur l'Église resplendissante, de la lui remettre telle qu'il l'a voulue: belle et sans tache, sainte et immaculée. Eh bien, la cathédrale est la maison de cette Église, et son symbole, dans un certain sens, c'est l'anticipation de la nouvelle Jérusalem. Les artistes médiévaux ont compris cette signifi-

cation de la cathédrale: ils ont représenté sur sa façade le Jugement du Christ, comme à Albi ou à Orvieto; ou l'annonce de la gloire, comme à Saint-Jacques de Compostelle; ou ils y ont placé l'image d'Abraham, avec les justes dans son sein, comme à Ferrare. Lorsque l'évêque entre dans sa cathédrale pour célébrer la messe, sommet de son ministère, il sait fort bien qu'il s'agit d'une « *station* » du peuple de Dieu, et que ce pèlerinage a un terme qui est au-delà du temps présent, quand Dieu sera tout en tous.

✠ PERE TENA GARRIGA

*Évêque Auxiliaire
de Barcelone*

Dioeceses

ARCIDIOCESI DI NAPOLI

IL MINISTERO STRAORDINARIO DELLA COMUNIONE

INTRODUZIONE

L'Istruzione *Immensae caritatis*, pubblicata il 29 gennaio 1973, segna la data di nascita del *ministero straordinario* della Comunione.

Ministero che scaturisce dalla carità apostolica della Chiesa verso gli anziani e gli ammalati, ma soprattutto dalla consapevolezza che la Chiesa è in Cristo tutta ministeriale e manifesta la sua diakonia attraverso la varietà dei ministeri *ordinati, istituiti e di fatto*.

La ministerialità nella Chiesa rivela la comunione ecclesiale fondata nella stessa comunione trinitaria. Da qui l'ecclesiologia di comunione del Vaticano II che presenta la Chiesa quale sacramento di comunione, articolata attraverso la varietà dei ministeri suscitati dallo Spirito Santo all'interno della comunione.

Le attuali esigenze pastorali, hanno visto moltiplicarsi nelle parrocchie e nelle comunità religiose la richiesta di ministri straordinari della Comunione.

È questo un ministero straordinario, e per il suo esercizio si richiede una effettiva carenza di ministri ordinati o una reale difficoltà di averne a disposizione all'occorrenza: «La necessità non si può presupporre né creare, per il gusto di introdurre una novità» (L. Brandolini).

Ad esso possono accedere uomini e donne perché partecipi del sacerdozio battesimale-cresimale, cioè del sacerdozio comune dei fedeli che è partecipazione dell'unico sacerdozio di Cristo (cf. *1 Pt* 2, 9-10).

A riguardo conviene ancora una volta ricordare l'affermazione della CEI: « Questo ministero straordinario, quindi suppletivo e integrativo degli altri ministeri istituiti, richiama il significato di un servizio liturgico intimamente connesso con la carità e destinato soprattutto ai malati e alle assemblee numerose.

Esso impegna laici e religiosi a una più stretta unità spirituale e pastorale con le comunità nelle quali svolgono il loro apostolato » (Premesse al Rito).

« Non è quindi un ministero avulso dalla pastorale globale della comunità locale, non è una gratificazione o un privilegio personale accordati a chi ne è investito, è un servizio comunitario che risponde ad una necessità dei fedeli, soprattutto degli infermi, e legato alla celebrazione dell'Eucaristia » (L. Pignatiello).

In sintesi questo ministero è da mettersi in rapporto non solo con la nuova ecclesiologia di comunione, ma anche con il rinnovamento teologico e pastorale relativo al mistero eucaristico, convito sacrificale e segno permanente della presenza oblativa di Cristo e viatico per l'uomo che fa esodo doloroso nel mondo. Ancora una volta dunque, *si sottolinea il carattere eccezionale e straordinario di questo ministero.*

1. IDONEITÀ DEL MINISTRO STRAORDINARIO DELLA COMUNIONE

A. Il ministro straordinario della Comunione, si deve distinguere per la coerenza della vita cristiana. Si eviterà di presentare candidati che vivono situazioni familiari di grave disagio (divorziati) o che non godono la stima della comunità.

Deve coltivare la pietà eucaristica ed essere di esempio agli altri fedeli nel partecipare attivamente e fruttuosamente alla celebrazione eucaristica.

Pertanto nessuno deve essere scelto per tale ministero, se la sua designazione dovesse essere motivo di stupore ai fedeli.

B. I candidati al ministero straordinario devono partecipare alla Scuola di formazione degli operatori pastorali nei rispettivi Decanati e Zone Pastorali. Solo a conclusione dell'iter formativo, se i Parroci lo riterranno necessario, inoltreranno domanda corredata del *nulla osta* del Vicario Episcopale e del Parroco con allegato il certificato di frequenza della Scuola di formazione. Pertanto, l'Ufficio Culto della Curia non organizza corsi di preparazione, né saranno istituiti ministri straordinari privi dei requisiti sopra indicati.

C. Considerando che tutte le comunità religiose sono provviste di ministri straordinari, per non moltiplicare senza giusto motivo i ministri, con il rischio di banalizzare il ministero stesso, nuovi ministri straordinari saranno istituiti solo dove si presenta una reale necessità, dove cioè le religiose o i religiosi ministri straordinari sono impossibilitati ad esercitarlo o sono stati trasferiti.

La domanda deve essere come sempre firmata dal Parroco e dal Vicario Episcopale o dal superiore della comunità.

D. Dal momento che tutte le comunità parrocchiali hanno fatto richiesta di ministri straordinari, alcune forse più del necessario, nell'istituire nuovi ministri, si darà la precedenza a quelle parrocchie che presentano reali difficoltà pastorali (densità di abitanti, ministri impediti, carenza di altri ministri...).

La domanda rivolta al Cardinale Arcivescovo e inoltrata all'Ufficio Culto, dovrà avere l'approvazione del Vicario Episcopale, che non trascurerà di informarsi con molta scrupolosità sulle reali necessità della parrocchia.

Nell'approvare la richiesta, il Vicario Episcopale terrà conto dell'età del richiedente (*non meno di 18 anni, non oltre i 60*), che abbia frequentato il triennio della Scuola per operatori pastorali, sia persona di pietà, ben conosciuta dal Parroco e stimata dalla comunità. Si noti che la partecipazione alla Scuola di formazione non dà diritto di acce-

dere al ministero straordinario, quasi automaticamente. Difatti, la finalità della Scuola di formazione non è solo quella di preparare i ministri straordinari della Comunione.

E. Si ricorda che né il Vicario Episcopale né il Parroco possono abilitare alcuno al ministero straordinario senza l'autorizzazione del Cardinale Arcivescovo.

F. I ministri straordinari possono esercitare il ministero solo nel territorio della propria parrocchia. Per portare la Comunione ad ammalati di altra parrocchia, il ministro straordinario deve avvisare il Parroco e prendere la Comunione dalla parrocchia dell'ammalato che dovrà visitare.

G. Si fa assoluto divieto ai ministri straordinari, ai lettori e agli accoliti, portare la Comunione dalle proprie parrocchie alle Arciconfraternite dei cimiteri per distribuirla, in mancanza della Messa, ai fedeli nei giorni di domenica e di festa. In ogni cimitero la Messa domenicale e festiva viene celebrata nella « Chiesa madre », a cui tutti i fedeli possono partecipare.

H. I ministri straordinari (anche lettori e accoliti), non possono imporre le Ceneri agli ammalati al Mercoledì delle Ceneri. Tuttavia, possono dare un tono particolarmente penitenziale alla visita settimanale che fanno agli infermi.

I. I ministri straordinari (anche lettori e accoliti) non possono portare la benedizione pasquale alle famiglie nelle loro case, ministero riservato al Parroco o al Diacono.

L. Nessuno di propria iniziativa può « improvvisare » un laico o un religioso ministro straordinario incaricandolo di trasportare il SS. Sacramento da un altare all'altro della Chiesa o portare l'Eucaristia dalla parrocchia alla cappella delle comunità religiose.

M. È assolutamente proibito portare a casa propria la Santa Comunione. In casi particolari (impossibilità di comunicare l'ammala-

to), la Santa Comunione va riportata in Parrocchia o consumata dal ministro o da un familiare dell'ammalato che è nelle condizioni spirituali di riceverla.

2. COMPITI DEL MINISTERO STRAORDINARIO DELLA COMUNIONE

I compiti del ministro straordinario della Comunione sono:

A. *La distribuzione della Comunione ai fedeli nelle grandi assemblee*

Compito che viene esercitato dal ministro straordinario per evitare il protrarsi per una durata piuttosto rilevante della celebrazione, in modo che non si prolunghi eccessivamente la Comunione ai fedeli, ma che venga svolta con decoro e anche con una certa rapidità. I ministri straordinari potranno esercitarlo in mancanza di sacerdoti, di diaconi e di accoliti, o per la difficoltà di averne a disposizione al momento in cui necessitano, questo è consentito solo quando il sacerdote è impedito.

Pertanto è vietato esercitare il ministero straordinario quando non si presentano le condizioni di cui sopra.

Inoltre il ministro straordinario non deve prendere e riporre la pisside nel Tabernacolo durante la Messa come è solito fare il diacono. Tranne quando il sacerdote è impedito.

Non deve assolutamente *imitare* il ministero diaconale.

B. *La Comunione ai malati*

Curare e visitare gli ammalati è compito dell'intera comunità ecclesiale, che si fa presente al loro capezzale nella persona del Parroco o del ministro straordinario. Essi portano loro la Comunione, farmaco di immortalità, e si fanno voce della carità della comunità. Portare la Comunione agli ammalati è non solo un dovere, ma compito proprio del Parroco. Ora gli impegni domenicali fanno sì che la visita agli am-

malati da parte del Parroco si compia specialmente al 1° venerdì di mese.

Alla domenica, invece, giorno dell'Eucaristia, i ministri straordinari al termine dell'assemblea liturgica, portano la Comunione ai fratelli infermi, come del resto era anticamente. Essi sono mandati dall'intera comunità, quasi, a prolungare nelle case, negli ospedali, nei cronici e nelle case di cura degli infermi e degli anziani l'Eucaristia celebrata in parrocchia.

A casa dell'ammalato, il ministro straordinario presterà il servizio della Parola e del Sacramento e quando occorre anche il « ministero della carità ».

Perché questo servizio sia efficace sotto il profilo ecclesiale, occorre che il ministro straordinario agisca in comunione con la comunità parrocchiale e informi il Parroco del suo lavoro.

C. Modalità celebrativa

a) Il ministero straordinario porterà col dovuto raccoglimento, la Santa Comunione in una teca decorosa oppure il Sangue del Signore, in un vaso ben chiuso, qualora l'infermo non è in grado di ricevere il Signore sotto la specie del Pane, ed abbia cura di custodire le sacratissime specie in una borsa, evitando ogni irriverenza o profanazione o pericolo di « scippo » ecc.

b) Per strada avrà la mente e il cuore in adorazione verso Cristo Eucaristico; manterrà un contegno semplice, raccolto e serio; eviterà di attaccare discorsi con chiunque e limiti all'essenziale le risposte.

c) Durante la celebrazione osserverà i riti prescritti.

d) Scelga le letture e le preghiere più adatte, non tralasciando di rivolgere brevi ed appropriate parole all'infermo e a coloro che gli sono accanto.

e) È opportuno che la Comunione col preziosissimo Sangue sia data all'infermo con un cucchiaino;

f) I frammenti eventualmente rimasti nella teca, dopo la Comunione saranno raccolti con rispetto e deposti in un vaso con acqua che si troverà sul tavolo preparato nella camera dell'infermo. Se la Comunione è amministrata sotto la specie del Vino, il vaso usato allo scopo sia lavato con acqua. L'acqua delle abluzioni può essere bevuta da chiunque o versata in un luogo conveniente (vaso da fiori, ecc.).

g) Il ministro straordinario per la distribuzione della Comunione, nell'adempire al rito, avrà la perfetta consapevolezza di essere coinvolto in modo speciale nel « misterium fidei »: sentirà quindi il bisogno di testimoniare la fede e di procurarne la crescita negli infermi, nei loro parenti, e in coloro che li curano, terrà presente di essere stato inviato dalla Chiesa per recar loro, col massimo dono della fede, il più efficace sollievo spirituale e morale, la forza di partecipare con sempre più amore alla passione redentrice di Cristo.

h) Il tempo del digiuno eucaristico o dell'astinenza dal cibo e dalle bevande alcoliche viene ridotto a un quarto d'ora circa in favore delle persone qui sotto elencate:

- per i malati, si trovino essi all'ospedale o a domicilio, anche se non costretti a degenza;

- per i fedeli avanzati in età, sia nella loro abitazione che in casa di riposo;

- per i sacerdoti malati, anche se non costretti a degenza, e per quelli anziani, sia che celebrino la Messa o che ricevano la S. Comunione;

- per le persone addette alla cura dei malati o dei vecchi e per i congiunti degli assistiti, che desiderino fare con loro la santa Comunione, quando non possono, senza disagio, osservare il digiuno di un'ora (dall'Istruzione « *Immensae caritatis* », n. 3).

D. L'esposizione del SS. Sacramento

Ministro ordinario dell'esposizione del SS. Sacramento è il presbitero o il diacono. In mancanza di questi l'accollito o il ministro straordinario può esporre all'adorazione dei fedeli la SS.ma Eucaristia e poi riporla, naturalmente senza impartire la benedizione e senza usare l'incenso.

Chi compie questo servizio deve sentirsi impegnato a preparare l'adorazione in modo che risulti una vera esperienza di preghiera e d'incontro con il Signore.

Tuttavia anche in questo campo possono verificarsi abusi e incongruenze.

Difatti spesso si sente parlare di esposizione e di adorazione che vengono permesse più per motivi devozionali ed esotici che per vera necessità.

E. La facoltà di comunicarsi

L'Istruzione «*Immensae caritatis*», ricorda la facoltà che il ministro straordinario: «*possa cibarsi direttamente del pane del cielo*» (n. 21).

Su questa facoltà non si vuole insistere: «dal momento che più facilmente si corre il rischio dell'individualismo e dell'intimismo, e cioè di strappare la Comunione dal suo contesto originario, qual è appunto quello della Messa. Un ministro straordinario non può con tutta facilità astenersi dal partecipare alla celebrazione eucaristica e poi, a suo comodo, andare in chiesa per fare la Comunione quando ritiene più opportuno e più utile a lui. In questo modo sarebbe stravolto del tutto non solo il ministero ma il significato genuino della partecipazione sacramentale alla Messa» (L. Brandolini).

È bene precisare anche che il ministro straordinario che partecipa alla Messa non deve autocomunicarsi, ma riceverà dalle mani del celebrante il Corpo e il Sangue del Signore. Il ministro straordina-

rio, deve ricordare la straordinarietà del suo servizio che non può essere confuso con il ministero ordinato del diacono o istituito dell'accolito.

3. MINISTERO STRAORDINARIO E SACRAMENTI DELLA PENITENZA E DELL'UNZIONE DEGLI INFERMI

Il ministero straordinario non risolve i problemi inerenti alla pastorale degli ammalati. I ministri straordinari, difatti, non suppliscono l'azione pastorale propria dei presbiteri riguardo agli ammalati. Essi sono un aiuto prezioso, costruiscono i ponti di collegamento tra gli ammalati e il Parroco, tra le famiglie visitate e la comunità parrocchiale.

Difatti, la visita del sacerdote è necessaria, è occasione privilegiata per evangelizzare e incontrare con l'ammalato i familiari, esercitando così la paternità e la carità proprie di ogni pastore. È opportuno allora, che *almeno una volta al mese* (potrebbe essere il 1° venerdì di mese) il Parroco o altro sacerdote passi a confessare gli ammalati, in modo che dalla domenica seguente il ministro straordinario riprenda il suo servizio.

I ministri straordinari sanno che, quando per mesi gli ammalati restano senza la confessione, devono sospendere il loro ministero e avvisare il Parroco o altro sacerdote. Inoltre è compito del ministro straordinario sensibilizzare l'ammalato e la famiglia a celebrare quanto prima il Sacramento dell'Unzione degli Infermi. Per questo si avviserà il Parroco o altro sacerdote.

4. CONVEGNO ANNUALE DIOCESANO E ZONALE. INCONTRI MENSILI DECANALI

A. I Parroci e i ministri straordinari rilevano la necessità di incontri più frequenti, sia per un aggiornamento liturgico, sia per pregare insieme.

Ora, considerando che il ministero straordinario viene esercitato nell'ambito della propria parrocchia e del decanato, sarà premura del Decano organizzare mensilmente incontri con i ministri straordinari. È opportuno che il Decano, nomini un responsabile decanale tra i ministri che mantenga i rapporti con l'Ufficio Culto. Per gli incontri mensili, se concordati per tempo, l'Ufficio Culto è disponibile per ogni collaborazione. Il Decano comunicherà all'Ufficio Culto il nominativo del responsabile decanale che può essere un presbitero, un diacono permanente, una religiosa o un laico.

B. A livello diocesano, invece, si avrà annualmente un Convegno di aggiornamento liturgico-pastorale. Gli incontri sono fissati per i giorni 27 e 28 dicembre presso il Tempio del Buon Consiglio a Capodimonte.

Al Convegno potranno partecipare oltre ai ministri straordinari anche gli animatori liturgici parrocchiali e quanti lo desiderano.

I Vicari Episcopali raduneranno nei mesi di gennaio-marzo i ministri straordinari della loro Zona pastorale per rinnovare il mandato secondo le modalità che riterranno più opportune.

5. REVOCA DEL MANDATO

Il mandato annualmente rinnovato può essere revocato:

- a) qualora il ministro straordinario si trovasse a vivere situazioni familiari di grave disagio (divorzio...);
- b) quando non partecipa al Convegno annuale e agli incontri zonali e decanali;
- c) quando non osserva le norme sin qui esposte;
- d) per motivi che il Vicario Episcopale, il Decano e il Parroco riterranno incompatibili con l'esercizio del ministero straordinario.

Il Vicario Episcopale, avrà cura di concordare con l'Ufficio Culto le modalità per comunicare la revoca del mandato, il ritiro della tessera e della Guida Liturgica.

Inoltre per tenere aggiornato l'archivio dei ministri straordinari, le Superiori delle comunità religiose sono vivamente pregati di comunicare all'Ufficio di Curia i nominativi dei ministri deceduti o trasferiti.

Si ricorda, infine, che le religiose provenienti da altre Diocesi, già ministre straordinarie, devono presentare all'Ufficio di Curia la documentazione della Diocesi di origine per esercitare il ministero nella comunità, nelle parrocchie, e negli ospedali dell'Arcidiocesi di Napoli.

CONCLUSIONE

Da quanto esposto è evidente che tutti siamo chiamati a rimediare il dono del ministero straordinario che la Chiesa, Madre attenta e premurosa, ha messo nelle nostre mani.

Una ricchezza inestimabile per l'evangelizzazione e la catechesi, che non può essere sperperato. Occorre che sia accolto e ben utilizzato.

THE EUCHARISTIC PREFACE

That the celebration of the Eucharist is the very centre of the whole of Christian life both for the Church of God in its local and universal manifestations and for the individual believer is the constant tradition of Christian doctrine, and has been recently re-emphasised with urgency by the Second Vatican Council (SC 41, cf. IGMR 1). From that realisation flows the whole enterprise of the revision of the Roman Missal and its restoration according to the great monuments of the Latin liturgical tradition and in view of the complex pastoral needs of our times.

Among the many measures which in some way could be said to have anticipated and prepared in the course of this century for the more general liturgical reform decreed by the Council, were the various concessions by the Holy See of additional texts for the enrichment of the body of Prefaces either for universal or local use. This was in recognition and promotion of the growing sense within the Church of Roman Rite of the pressing ecclesial, spiritual and pastoral need to redress the accidents of history and effect a restoration of the liturgy at its very heart in the Eucharistic Prayer.

This restoration has now been completed, and in addition to the provision of three further anaphoras the Roman Missal has been endowed in our day with a variety and a quality of Eucharistic Preface unequalled in those centuries since the Mass of the Roman Rite received its classic form. The importance of this latter development for the great work of ecclesial renewal called for by the Council can hardly be overestimated. Not only do the texts furnished provide a rich quarry for catechetical instruction and spiritual nourishment, but even more their active use in the very moment of celebration of the great mystery of the Lord's death and resurrection means that with an efficacy without parallel the worshipping People of God is transformed according to the saving truths that the liturgical texts enunciate [...]

The aspiration and the destiny of all who are in Christ is so to live the mysteries of our redemption in him that we attain to a share before the throne of our eternal Father in the new and unceasing canticle of the Lamb, which is the gift of the Spirit. May the Prefaces of the Roman Missal, [...] drawn as they are from the teaching of the Fathers and the divine beauty of the Scriptures themselves, shaped and restored by men of learning and of prayer, and promulgated by authority of the successor of Peter, be for us an ever deeper schooling in thanksgiving and in praise.

VIRGILIO Card. NOË

(From the foreword to Anthony Ward & Cuthbert Johnson, *The Prefaces of the Roman Missal: A Source Compendium with Concordance and Indexes*, Congregation for Divine Worship, Rome 1989).

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

CD-ROM: IUS CANONICUM
ET IURISPRUDENTIA ROTALIS

☐ In hoc CD-ROM adsunt reproducta:

- Codex iuris canonici anni 1917.
- Codex iuris canonici anni 1983.
- Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium anni 1991.
- Decreta interpretativa canonum Codicis Iuris Canonici anni 1917 et Codicis Iuris Canonici anni 1983 data a Pontificio Consilio de legum textibus interpretandis.
- Constitutio Apostolica « Provida Mater Ecclesia » anni 1936.
- Motu Proprio « Causas matrimoniales » anni 1971.
- « Normae Rotae Romanae Tribunalis » annorum 1934 et 1994.
- Iurisprudentia Rotalis de merito scilicet « Decisiones seu sententiae selectae Rotae Romanae Tribunalis » quae prodierunt ab anno 1966 ad annum 1990.
- Iurisprudentia Rotalis de ritu seu Decreta Rotalia antea numquam publicata annorum 1966-1990.
- Doctrina citata a iurisprudentia Rotali de merito in tribus archivis: magisterium ecclesiale, magisterium pontificium, auctores varii. Index analyticus textuum supra citatorum idiomate latino, italico, gallico, anglico, hispanico.

☐ CD-ROM consuli potest uti sequitur:

per indicem argumentorum iuxta capita nullitatis; per indicem analyticum argumentorum; per indicationem sententiae vel decreti rotalis; per nomen iudicis; per nomen Curiae; per indicationem canonis Codicum iuris canonici; per indicationem articuli textus Provida Mater, M.P. Causas matrimoniales, Normarum Rotalium; per indicationem doctrinae magisterii sive ecclesialis sive pontificii et auctorum; per concordantiam Codicis anni 1917 cum Codice anni 1983 et versa vice; per navigationem ipertextualem inter documenta cohaerentia.

☐ Ex parte utentis requiruntur:

Personal computer; Lector CD-ROM; Media operationis MS-DOS.

☐ Pretium operis \$ USA 700.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

RITUALE ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II RENOVATUM
AUCTORITATE PAULI PP. VI EDITUM IOANNIS PAULI PP. II CURA RECOGNITUM

ORDO CELEBRANDI MATRIMONIUM

EDITIO TYPICA ALTERA

Ordo celebrandi Matrimonium, ad normam decretorum Constitutionis de sacra Liturgia recognitus, quo ditior fieret et clarius gratiam sacramenti significaret, a Consilio ad exsequendam instaurationem liturgicam apparatus, anno 1969 publici iuris factus est a Sacra Rituum Congregatione in prima editione typica. Nunc vero, post experientiam pastorem plus quam vicennalem factam, opportunum visum est alteram parare editionem, attentis animadversionibus et suggestionibus, quae ad Ordinem meliorem reddendum hucusque ac undique pervenerunt.

Editio typica altera apparata est ad normam recentiorum documentorum, quae ab Apostolica Sede de re matrimoniali sunt promulgata, videlicet Adhortationis Apostolicae *Familiaris consortio* (diei 22 novembris 1981) et novi *Codici Iuris Canonici*.

Relatione habita ad priorem, haec editio altera sequentia praebet elementa peculiariora:

— editio ditata est amplioribus *Praenotandis*, sicut ceteri libri liturgici instaurati, ut aptius exponatur doctrina de sacramento, structura celebrationis immediate eluceat et opportuna suppedientur pastoralia media ad sacramenti celebrationem digne praeparandam;

— modo clariore indicatae sunt aptationes Conferentiarum Episcoporum cura parandae;

— nonnullae inductae sunt variationes in textus, etiam ad eorum significationem profundius comprehendendam;

— adiunctum est novum caput (Caput III: Ordo celebrandi Matrimonium coram assistente laico) ad normam can. 1112 C.I.C.;

— ad modum *Appendicis* inserta sunt specimina Orationis universalis, seu fidelium necnon Ordo benedictionis desponsatorum et Ordo benedictionis coniugum intra Missam, occasione data anniversarii Matrimonii adhibendus.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae