notitiae

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

352 NOVEMBRI 1995 - 11 CITTÀ DEL VATICANO

notitiae 352 Vol. 31 (1995) - Num. 11

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica
editi cura Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum
Mensile - sped. abb. Postale - 50% Roma
Tipografia Vaticana

SOMMAIRE - SUMARIO - SUMMARY - ZUSAMMENFASSUNG 589

IOANNES PAULUS II

Acta: Beatificationes 593

Allocutiones: L'importanza del patrimonio artistico nell'espressione della fede: 594-598. Il ruolo del vescovo: 598-599. La Santa Messa, centro della mia vita e di ogni mia giornata: 600-603. La dedicazione di un altare: 604-607.

CURIA ROMANA

Congregatio pro Doctrina Fidei: Lettera sull'uso del pane con poca quantità di glutine e del mosto come materia eucaristica 608

Responsum ad dubium circa doctrinam in Epist. Ap. « Ordinatio Sacerdotalis » traditam 610

Comitato Centrale del Gran Giubileo: Présentation de la Commission liturgique du Comité Central du Grand Jubilé de l'an 2000 611

STUDIA

Il pane e il vino per l'Eucaristia: sulla recente Lettera della Congregazione per la Dottrina della Fede (*Antonio Miralles*) 616

ACTUOSITAS LITURGICA

Dioeceses: Milano: Sinodo di 1994-1995 (estratti dagli Atti) 627

CHRONICA

XX Jornada de la Asociación española de profesores de liturgia 663

BIBLIOGRAPHICA

Libri ad redactionem « Notitiae » missi 666

Ioannes Paulus PP. II (pp. 593-607)

Nous publions une partie du discours adressé par le Saint-Père à un groupe d'évêques brésiliens venus à Rome en visite «ad limina». Il y insiste sur le rôle de pédagogue et d'artiste de l'évêque dans son diocèse; il doit former son peuple à la Parole de Dieu par tous les moyens dans la liturgie et en dehors.

Nous proposons aussi une partie du discours du Saint-Père au Symposium organisé par la Congrégation pour le Clergé à l'occasion du XXX° anniversaire du Décret conciliaire «Presbyterorum Ordinis». Partant des souvenirs de sa propre vocation sacerdotale, il traite de l'identité du prêtre dans sa vie spirituelle et dans la société contemporaine.

Nous publions aussi l'homélie prononcée par le Saint-Père au cours de la Messe de dédicace de l'autel restauré de l'église des Saints Michel et Magne, dite «des Frisons». Commentant les lectures de cette messe, il montre les valeurs spirituelles de cette cérémonie et du symbolisme de l'autel.

Enfin nous publions l'allocution du Saint-Père à la Commission pour les Biens Culturels de l'Eglise, prononcée à l'occasion de la première assemblée plénière de cette Commission. Il y met en relief les apports de l'art à la vie de l'Eglise et à la liturgie en vue d'une profonde expérience de Dieu.

* * *

Publicamos parte del discurso del Santo Padre dirigido a un grupo de obispos del Brasil con ocasión de la visita «ad limina». Subraya el papel de pedagogo y artista del obispo en su diócesis e insiste en su misión de enseñar la palabra de Dios al pueblo en la liturgia y fuera de ella.

Se transcribe también parte del discurso pronunciado por Su Santidad Juan Pablo II con ocasión del Simposio, organizado por la Congregación para el Clero con motivo del XXX Aniversario del Decreto del Concilio Vaticano II *Presbyterorum Ordinis*. Partiendo de los recuerdos personales de su vocación sacerdotal, habla de la identidad del sacerdote en la vida espiritual y en el mundo contemporáneo.

Se reproduce la homilía pronunciada por el Santo Padre durante la Misa de la dedicación del altar restaurado en la Iglesia de los Santos Miguel y Ma-

gno. Comentando las lecturas de la misa, acentúa los valores espirituales de la celebración y del simbolismo de altar.

Por último, se publica el discurso del Papa dirigido a la Comisión para los Bienes Culturales de la Iglesia con ocasión de su primera Asamblea Plenaria. Pone de relieve la relación del arte en la vida de la Iglesia y de la liturgia con la profunda experiencia de Dios.

* * *

Part of a discourse of the Holy Father to a group of Brazilian bishops in Rome for their "ad limina" visit is given. The Pope underlines the role of teacher and artist of the bishop in his diocese.

Is also proposed part of the speech of the Holy Father to the Symposium organized by the Congregation for the Clergy on the XXX anniversary of the Conciliar Decree "Presbyterorum Ordinis". Starting from personal souvenirs, he treats the priestly identity in his spiritual life and in modern society.

The homily delivered by the Holy Father during the Mass of the dedication of the restored altar of the church of Saints Michael and Magnus, the Dutch church in Rome, is also given. Commenting on the lectures of this mass, he shows the spiritual values of this rite and of the altar's symbolism.

Is also given the speech of the Holy Father to the Pontifical Commission for Cultural Patrimony on the occasion of the first plenary assembly of this Commission. He points out to what art brings to the life of the Church and to liturgy as regards to a deep experience of God.

* * *

Wir geben Auszüge aus einer Ansprache wieder, die Papst Johannes Paul II. vor einer Gruppe brasilianischer Bischöfe anläßlich ihres »ad limina« Besuches hier in Rom gehalten hat. Besonders hob der Papst die Rolle des Bischofs als Lehrer des Glaubens in seiner Diözese hervor, der Gottes Wort in jeder Weise innerhalb und außerhalb der Liturgie verkünden muß.

Weiter publizieren wir die Ansprache, die Papst Johannes Paul II. vor den Teilnehmern des von der Kongregation für den Klerus anläßlich des 30. Jahrestages des Erscheinens von »Presbyterorum Ordinis« veranstalteten Symposions gehalten hat. Ausgehend von persönlichen Erfahrungen sprach

der Papst über die Identität des Priesters und sein spirituelles Leben in einer modernen Gesellschaft.

In seiner Predigt während der Feier der Altarweihe in der Kirche St. Michael und Magnus, der niederländische Kirche in Rom, erläutert der Papst – ausgehend von den Schriftlesungen der Messe – die geistlichen Werte des Ritus und der Symbolik des Altars.

Außerdem geben wir die Ansprache wieder, die der Papst an die Päpstliche Kommission für die Kulturgüter der Kirche anläßlich ihrer ersten Plenaria gerichtet hat. Er wies hin auf den Wert der Kunst für das Leben der Kirche und die Liturgie im Hinblick auf eine tiefere Gotteserfahrung.

Curia romana (pp. 608-615)

Nous publions deux documents de la Congrégation pour la Doctrine de la Foi. Le premier traite des problèmes relatifs à la confection des espèces eucharistiques au moyen de pain contenant peu de gluten, et de jus de raisin non fermenté. Le second est la réponse à un doute sur la doctrine de la Lettre Apostolique «Ordinatio Sacerdotalis», précisant l'appartenance au dépôt de la foi de la doctrine de ce qui y est affirmée.

* * *

Se transcriben dos documentos de la Congregación para la Doctrina de la Fe referentes a la liturgia. El primero trata de algunos problemas concernientes a la confección de la materia para la Eucaristía, a saber: las formas con poco gluten y el mosto. El segundo documento es la respuesta a una duda sobre la Carta Apostólica «Ordinatio Sacerdotalis» en la que se precisa diciendo que su doctrina pertenece al depósito de la fe.

* * *

Two documents of the Congregation for the Doctrine of the Faith are given. The first one is about some of the problems concerning the Eucharistic bread that has little gluten in it and with non-fermented grape juice. The second one is an answer to a doubt concerning the doctrine of the Apostolic Letter "Ordinatio Sacerdotalis", stating that this doctrine is part of the deposit of the Faith.

* * *

Wir veröffentlichen zwei Dokumente der Kongregation für die Glaubenslehre. Im ersten geht es um den Gebrauch von Brot mit niedrigem Anteil von Gluten und von Traubensaft als eucharistische Materie. Das zweite Dokument enthält eine Antwort auf einen Zweifel bzgl. der Lehre des Apostolischen Schreibens »Ordinatio Sacerdotalis«; darin wird gesagt, daß diese Lehre Teil des Glaubensgutes ist.

Studia (pp. 616-626)

L'étude d'Antonio Miralles replace la récente Lettre de la Congrégation pour la Doctrine de la Foi dans son contexte historique et doctrinal, permettant ainsi de mieux comprendere des décisions qui pourraient paraître sévères à certains.

* * *

El estudio del P. Antonio Miralles presenta la reciente Carta de la Congregación para la Doctrina de la Fe en su contexto histórico y doctrinal para una mayor comprensión de la misma.

* * *

The study of Antonio Miralles places the recent letter of the Congregation for the Doctrine of the Faith in its historical and doctrinal context, allowing therefore for a better comprehension of decisions that could seem severe to some.

* * *

Die Studie von Antonio Miralles stellt das jüngste Schreiben der Kongregation für die Glaubenslehre in seinen historischen und doktrinalen Kontext und erlaubt deshalb ein besser Verstehen dieser für manche hart erscheinenden Entscheidung.

Acta

BEATIFICATIONES

Die 1 octobris 1995, in area quae respicit Basilicam Vaticanam:

Beatus Anselmus Polanco, *episcopus et martyr* in Hispania.

Beatus Philippus Ripoll, *presbyter et martyr* in Hispania.

Beati Petrus Ruiz de los Paños y Angel, *presbyter et martyr*, et novem socii in Hispania.

Beati Ioannes Baptista Souzy et sexaginta tres socii, *martyres* in Gallia.

Beati Dionysius Pamplona et duodecim socii, e Congregatione Scholarum Piarum, *martyres* in Hispania.

Beati Carolus Eraña Guruceta, Fidelis Fuidio Rodriguez et Jesus Hita Miranda, e Societate Mariae, *religiosi martyres* in Hispania.

Beatae Angela a Sancto Ioseph Lloret Marti et sedecim Sorores Doctrinae christianae, *virgines et martyres* in Hispania.

Beatus Petrus Casani, *presbyter* e Congregatione Scholarum Piarum.

Beatus Vincentius Vilar David, *martyr* in Hispania.

In Basilica Vaticana, die 29 octobris 1995:

Beata Margarita Bays.

Beata Maria Teresia Scherer, *virgo*.

Beata Maria Bernarda Bütler, *virgo*.

Allocutiones

L'IMPORTANZA DEL PATRIMONIO ARTISTICO NELL'ESPRESSIONE DELLA FEDE*

Venerati Fratelli nell'Episcopato e nel Sacerdozio,
Illustri Signori e gentili Signore!

«Tutto quello che è vero, nobile, giusto, puro, amabile, onorato, quello che è virtù e merita lode, tutto questo sia oggetto dei vostri pensieri» (*Fil* 4, 8). Con queste parole dell'apostolo Paolo saluto cordialmente tutti voi, carissimi Componenti della Pontificia Commissione per i Beni Culturali della Chiesa, riuniti per la prima volta in sessione plenaria, a sei anni dalla Costituzione Apostolica *Pastor Bonus*, che diede avvio al vostro giovane Dicastero, e a tre anni dal potenziamento che gli impresse il Motu proprio *Inde a Pontificatus Nostri initio.*

Rivolgo un particolare pensiero al vostro Presidente, l'Arcivescovo Francesco Marchisano, che ringrazio per le parole con le quali ha poc'anzi tracciato un quadro sintetico ma efficace delle molteplici attività svolte in questi anni.

Questo incontro mi offre la gradita opportunità di ribadire l'importanza dei beni culturali nell'espressione e nell'inculturazione della fede e nel dialogo della Chiesa con l'umanità. Nel mio ministero di Vescovo di Roma ho sempre mantenuto un rapporto aperto e fiducioso col mondo della cultura e dell'arte, cercando di avvicinarlo anche nelle Visite pastorali alle Chiese sparse nel mondo. Cultura ed arte si richiamano e si svelano reciprocamente. Non si dà un momento storico ricco di cultura che non fiorisca in produzione artistica, così come non si dà un periodo artisticamente fecondo che non postuli

* Allocutio die 12 octobris 1995 habita ad coetum Commissionis Pontificalis de Bonis Culturalibus Ecclesiae (cf. *L'Osservatore Romano*, 13 ottobre 1995).

una globale ricchezza culturale. Ma anche tra religione ed arte, tra religione e cultura corre un rapporto molto stretto. Innumerevoli sono le opere di pensiero ed i capolavori artistici che traggono ispirazione dai valori religiosi. Ed è a tutti noto l'apporto che al senso religioso arrecano le realizzazioni artistiche e culturali, che la fede delle generazioni cristiane è venuta accumulando nel corso dei secoli.

Significative sono, a questo proposito, le parole della *Gaudium et spes*, da me riprese nel Motu proprio *Inde a Pontificatus Nostri initio*: «A modo loro, anche la letteratura e le arti sono di grande importanza per la vita della Chiesa... Bisogna perciò impegnarsi affinché i cultori di quelle arti si sentano riconosciuti dalla Chiesa nella loro attività e, godendo di un'ordinata libertà, stabiliscano più facili rapporti con la comunità cristiana» (n. 62).

In questi primi anni di vita della vostra Pontificia Commissione non mi sono mancate occasioni per seguirne le principali iniziative e per orientarne lo sviluppo. Perché sviluppo c'è stato. Ben presto la parola «conservazione», presente nella qualificazione iniziale della vostra Commissione, è apparsa chiaramente inadeguata, perché riduttiva e statica: se si vogliono inserire i beni culturali nel dinamismo dell'evangelizzazione, non ci si può limitare a mantenerli integri e protetti; è necessario attuare una loro organica e sapiente promozione per inserirli nei circuiti vitali dell'azione culturale e pastorale della Chiesa. L'attuale dizione – «per i beni culturali della Chiesa» – esprime meglio le finalità del vostro Organismo.

Leggendo i vari documenti pubblicati in questi anni, si scopre un vero e proprio glossario, messo a punto per indicare altrettante azioni o dimensioni della sollecitudine della Chiesa verso i beni culturali e artistici. Sono termini densi di significato e forieri di impegno per tutti coloro che hanno a cuore i valori della cultura umana e religiosa.

In questo contesto si è voluto dare un significato preciso e un contenuto immediatamente afferrabile anche allo stesso concetto di «bene culturale», comprendendo in esso, innanzitutto, i patrimoni artistici della pittura, della scultura, dell'architettura, del mosaico e della musica, posti al servizio della missione della Chiesa. A questi

vanno poi aggiunti i beni librari contenuti nelle biblioteche ecclesiastiche e i documenti storici custoditi negli archivi delle comunità ecclesiali. Rientrano, infine, in questo ambito le opere letterarie, teatrali, cinematografiche, prodotte dai mezzi di comunicazione di massa.

La Pontificia Commissione ha pure cercato di enucleare le principali attività circa tali beni, individuandole nell'impegno di restaurarli, custodirli, catalogarli, difenderli. Al tempo stesso, è stata sottolineata l'importanza di una loro valorizzazione, che ne favorisca una migliore conoscenza ed un adeguato utilizzo tanto nella catechesi quanto nella liturgia. Né si è mancato di pensare alla promozione di nuovi beni culturali, fornendo agli artisti stimolanti contenuti teologici, liturgici, iconografici; motivandoli con nuove e degne committenze; approfondendo una rinnovata alleanza fra artisti e Chiesa, come già il Concilio auspicava e l'indimenticabile Papa Paolo VI appassionatamente propugnava e attuava.

La Pontificia Commissione ha poi cercato di individuare *gli attori principali* del servizio ecclesiale in questo campo, partendo da coloro che vi sono coinvolti istituzionalmente, come le Conferenze Episcopali, i Pastori delle Diocesi, le Congregazioni romane dell'Educazione Cattolica, del Culto Divino e il Pontificio Consiglio della Cultura.

In sintonia con questi attori principali, svolgono poi un prezioso lavoro di coscientizzazione e di animazione le Commissioni Episcopali nazionali, i vari Responsabili delle Commissioni di Arte Sacra e per i Beni culturali ecclesiastici, i Bibliotecari ed Archivisti, le Associazioni degli artisti cattolici, i direttori dei Musei ecclesiastici, i docenti delle Università ecclesiastiche e cattoliche, gli Operatori nelle Scuole specializzate per i Beni Culturali ecclesiastici che stanno sorgendo sull'esempio di quella già operante nella Pontificia Università Gregoriana, i Religiosi e le Religiose impegnati specificamente in tali delicati settori o, comunque, i curatori dei beni artistici e storici nelle rispettive comunità, gli artigiani restauratori dei documenti e dei patrimoni d'arte.

La concorde dedizione di un simile «esercito» di operatori non mancherà di suscitare una rinascita della cultura artistica, irradiando

nella Chiesa e nel mondo un rinnovato fervore di pensiero e di opere ad illustrazione dei valori della bellezza e della verità.

La Pontificia Commissione per i Beni Culturali della Chiesa ha cercato, altresì, di perfezionare il proprio metodo di lavoro, che viene definito dalla Costituzione Apostolica *Pastor Bonus* con le parole «agere una cum» (cf. art. 102). A questo proposito, sono lieto di constatare i buoni rapporti avviati con i Rappresentanti Pontifici, le Conferenze Episcopali e i singoli Vescovi, come pure con le Commissioni per i beni culturali e i singoli Operatori locali. In questo modo, la Pontificia Commissione sta divenendo sempre più un organo di propulsione e un punto di riferimento bene accolto, perché discreto, aperto, propositivo.

Non posso, poi, non rallegrarmi dell'intenso e rispettoso dialogo instaurato con gli Organismi internazionali del settore, i quali, a suo tempo, hanno salutato la nascita della Pontificia Commissione come un fatto assai positivo ed hanno registrato favorevolmente la possibilità loro offerta di interloquire con un Ufficio unitario e centrale della Chiesa cattolica su queste delicate materie.

Nell'esprimere la mia personale soddisfazione per l'attuazione fedele e dinamica delle direttive della Costituzione Apostolica *Pastor Bonus*, ringrazio ciascuno di voi, carissimi, per quanto già avete fatto in questi anni e per i progetti che avete in cantiere per il futuro.

Vi esorto a perseverare con entusiasmo nel vostro prezioso lavoro. Fate in modo che l'arte continui a celebrare i dogmi della fede, ad arricchire il mistero liturgico, a dare forma e figura al messaggio cristiano, rendendo sensibile il mondo invisibile (cf. *Messaggio del Concilio Ecumenico Vaticano II agli artisti*).

Quale nobile missione! Non risparmiate energie nel promuovere l'arte sacra. È noto come la peculiarità dell'arte sacra non consista nell'essere una decorazione semplicemente sovrapposta a delle realtà che, diversamente, risulterebbero insignificanti. In tal caso l'arte si ridurrebbe ad un abbellimento estetico di un soggiacente essere informe.

In Dio, lo sappiamo bene, la bellezza non è un attributo derivato,

ma coincide con la sua stessa realtà che è «gloria», come afferma la Scrittura: «Tua, Signore, è la grandezza, la potenza, la gloria, la maestà e lo splendore» (*1 Cr* 29, 11). Quando la Chiesa chiama l'arte ad affiancare la propria missione, non è soltanto per ragioni di estetica, ma per obbedire alla «logica» stessa della rivelazione e dell'incarnazione. Non si tratta di addolcire con immagini tonificanti il cammino aspro dell'uomo, ma di offrirgli la possibilità di fare fin d'ora una qualche esperienza di Dio, il quale raccoglie in sé tutto ciò che è buono, bello, vero.

Carissimi Fratelli e Sorelle! Creando la vostra Pontificia Commissione ho inteso rispondere all'esigenza di una più consapevole e vigile attenzione della Chiesa nei confronti dei beni culturali, sia ecclesiastici che civili: grazie per aver fatto vostra questa istanza e per la generosità con la quale cercate di tradurre in scelte operative gli orientamenti ricevuti.

A voi e a tutti coloro che assecondano il vostro qualificato lavoro va il mio auspicio di un sempre rinascente entusiasmo nella dedizione a così nobile causa. Mentre assicuro uno speciale ricordo davanti al Signore per voi e per le vostre attività, di cuore vi benedico, insieme con i vostri Collaboratori e con quanti vi sono cari.

IL VESCOVO MAESTRO DELLA PREGHIERA*

Il Pastore deve essere anche pedagogo, artista, scultore. Deve saper plasmare, come collaboratore della grazia dello Spirito Santo e attraverso un lavoro di formazione permanente, la figura di Cristo nel profilo della personalità in formazione. Così, essa incontrerà il grande amore: Cristo, in conformità con l'espressione di San Paolo «Per me

* Ex allocutione die 23 octobris 1995 habita, lingua lusitana, ad episcopos brasilienses in visita «ad limina Apostolorum» (cf. Traduzione italiana de *L'Osservatore Romano*, 1 novembre 1995).

infatti il vivere è Cristo» (*Fil* 1, 21). Non risparmiate gli sforzi per trasmettere fedelmente ai giovani, quale frutto del vostro amore per Cristo, la dottrina cattolica, l'unica che potrà soddisfare la loro sete di Verità e di Amore. Insegnate loro ad apprezzare gli insegnamenti fondamentali della fede cristiana. Vale anche qui ciò che dicevo ai giovani a Denver nel 1993: «*Educare senza un sistema di valori basato sulla verità* significa abbandonare i giovani alla confusione morale, all'insicurezza personale e alla facile manipolazione» (*Discorso* 12-VIII-1993, n. 4).

Non è esagerato dire che il rapporto dell'uomo con Dio e l'esigenza di una «esperienza» religiosa sono il punto focale di una profonda crisi che ha colpito lo spirito umano. Mentre continua la secolarizzazione di molti aspetti della vita, c'è una nuova esigenza di «spiritualità», come risulta evidente dalla comparsa di numerosi movimenti religiosi che cercano di dare una risposta alla crisi di valori della società contemporanea. Se per secolarizzazione si intende perdere la prospettiva della vita eterna, vivere come se questa non esistesse, come se Dio non esistesse, non si possono ignorare, tuttavia, le profonde aspirazioni che animano oggi il cuore degli uomini. Malgrado segnali negativi, molte persone hanno fame di una spiritualità autentica che dia loro coraggio. Esiste «una nuova scoperta di Dio nella sua trascendente realtà di Spirito infinito» (*Dominum et vivificantem*, n. 2) e soprattutto i giovani cercano un fondamento solido sul quale costruire la propria vita. I giovani del Brasile sperano che li *guidiate fino a Cristo* che è l'unica «risposta esistenzialmente adeguata al desiderio di bene, di verità e di vita che è nel cuore di ogni uomo» (*Centesimus annus*, n. 24).

Essi si aspettano che i loro Pastori siano *maestri dell'autentica preghiera cristiana*, che rende partecipi a quel dialogo proprio del Figlio con il Padre, secondo la meravigliosa espressione di San Paolo, descritta nella Lettera ai Galati: «E che voi siete figli ne è prova il fatto che Dio ha mandato nei nostri cuori lo Spirito del suo Figlio che grida: Abbà, Padre!» (*Gal* 4, 6). L'autentico rinnovamento delle vostre Diocesi richiede *un apostolato di preghiera* radicato nella fede, rafforzato dalla vita sacramentale e liturgica e operante nella carità (cf. *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 2558).

LA SANTA MESSA, CENTRO DELLA MIA VITA E DI OGNI MIA GIORNATA*

Chi è il sacerdote? Che cos'è il sacerdozio?

Il sacerdozio è *una vocazione.* Nessuno si attribuisce questa dignità ma soltanto colui che è chiamato da Dio. Lo pone bene in luce l'Autore della Lettera agli Ebrei quando afferma che la *vocazione divina al sacerdozio* non riguarda soltanto i sacerdoti dell'Antico Testamento, ma prima di tutto *Cristo stesso,* il Figlio consostanziale al Padre, istituito sacerdote secondo l'ordine di Melchisedek, unico sacerdote «per sempre» della nuova ed eterna Alleanza. In questa vocazione del Figlio al sacerdozio si esprime *una dimensione del mistero trinitario.*

Allo stesso tempo il sacerdozio di Cristo costituisce *una conseguenza dell'Incarnazione.* Nascendo da Maria, l'eterno unigenito Figlio di Dio entra nell'ordine della creazione. Diventa sacerdote, *l'unico* sacerdote, e per questo coloro che nella Chiesa della Nuova Alleanza hanno il sacerdozio sacramentale partecipano al suo unico sacerdozio.

Il sacerdozio è un dono. Dice la Bibbia: «Nessuno può attribuirsi questo onore, se non chi è chiamato da Dio» (*Eb* 5, 4).

Il sacerdozio è punto nevralgico dell'intera vita e missione della Chiesa.

Il sacerdozio è un mistero, che supera l'uomo. Di fronte a tale realtà bisogna ripetere con san Paolo: «sono imperscrutabili i giudizi e inaccessibili le vie di Dio!» (cf. *Rm* 11, 33).

Il prossimo 1° novembre entrerò nel cinquantesimo anno del mio sacerdozio. Pensando alla storia della mia vocazione, debbo confidare che essa fu una vocazione «adulta» benché, in un certo senso, preannunziata nel periodo dell'adolescenza. Dopo l'esame di

* Allocutio die 28 octobris 1995 ad Symposium de XXX anniversario Decreti conciliaris « Presbyterorum Ordinis » (cf. *L'Osservatore Romano,* 29 ottobre 1995).

maturità al Liceo Ginnasio di Wadowice, nel 1938 iniziai a studiare filologia polacca all'Università Iagellonica di Cracovia, il che corrispondeva ai miei interessi e alle mie predilezioni di allora. Ma tali studi furono interrotti dalla seconda guerra mondiale, nel settembre del 1939. Dal settembre del 1940 cominciai a lavorare, prima in una cava di pietra e poi nella fabbrica Solvay. *La vocazione sacerdotale maturò in me* proprio *in quella difficile situazione.* Maturò tra le sofferenze della mia Nazione, maturò nel lavoro fisico, tra gli operai, maturò anche grazie alla direzione spirituale di vari sacerdoti, specialmente del mio confessore. Nell'ottobre del 1942 mi presentai al Seminario Maggiore di Cracovia e vi fui ammesso. Da quel momento, pur continuando a lavorare come operaio nella fabbrica Solvay, divenni uno studente clandestino della Facoltà di Teologia all'Università Iagellonica, e venni annoverato tra gli alunni del Seminario Maggiore di Cracovia. *Ricevetti l'ordinazione sacerdotale il 1° novembre 1946* dalle mani del Cardinale Adam Stefan Sapieha, nella sua cappella privata.

Il sacerdote è l'uomo dell'Eucaristia. Nell'arco di quasi cinquant'anni di sacerdozio ciò che per me continua ad essere il momento più importante e più sacro è la celebrazione dell'Eucaristia. È dominante in me la consapevolezza di celebrare all'altare in *persona Christi.* Mai nel corso di questi anni ho lasciato la celebrazione del Santissimo Sacrificio. Se ciò è accaduto, è stato soltanto per motivi indipendenti dalla mia volontà. *La Santa Messa è in modo assoluto il centro della mia vita e di ogni mia giornata.* Essa si trova al centro della teologia del sacerdozio, una teologia che ho appreso non tanto dai libri di testo quanto da vivi modelli di santi sacerdoti. Anzitutto dal Santo Parroco d'Ars, Giovanni Maria Vianney. Ancor oggi ne ricordo la biografia scritta da P. Trochu, che letteralmente mi sconvolse. Faccio il nome del Parroco d'Ars, ma non è il solo modello di sacerdote che mi abbia colpito. Vi sono stati altri santi sacerdoti che ho ammirato, avendoli conosciuti sia attraverso le loro agiografie sia dal vivo perché contemporanei. Guardavo ad essi e da loro imparavo che cosa è il sacerdozio, sia come vocazione che come ministero.

Il sacerdote è uomo di preghiera. «Vi nutro di ciò di cui io stesso vivo» – diceva sant'Anselmo. Le verità annunziate devono essere scoperte e fatte proprie nell'intimità della preghiera e della meditazione. Il nostro ministero della parola consiste nel manifestare ciò che prima è stato preparato nella preghiera.

Tuttavia questa non è l'unica dimensione della preghiera sacerdotale. Poiché il sacerdote è mediatore tra Dio e gli uomini, molti uomini si rivolgono a lui chiedendo preghiere. *La preghiera dunque, in un certo senso, «crea» il sacerdote, specialmente come pastore.* E allo stesso tempo ogni sacerdote «crea se stesso» costantemente grazie alla preghiera. Penso alla stupenda preghiera del Breviario, *Officium divinum* nella quale la Chiesa intera con le labbra dei suoi ministri prega insieme a Cristo; penso al gran numero di domande, di intenzioni di preghiera, presentateci costantemente da varie persone. Io prendo nota delle intenzioni che mi vengono indicate da persone di tutto il mondo e le conservo nella mia cappella sull'inginocchiatoio, perché siano in ogni momento presenti nella mia coscienza, anche quando non possono essere letteralmente ripetute ogni giorno. Rimangono lì e si può dire che il Signore Gesù le conosce, perché si trovano tra gli appunti sull'inginocchiatoio e anche nel mio cuore.

Essere sacerdoti oggi. *Il tema dell'identità sacerdotale* è sempre attuale, perché si tratta del nostro «essere noi stessi». Durante il Concilio Vaticano II e subito dopo se ne è parlato molto. Tale problema ebbe origine probabilmente da una certa crisi della pastorale, di fronte alla laicizzazione e all'abbandono della pratica religiosa. I sacerdoti cominciarono a porsi la domanda: c'è ancora bisogno di noi? E in non pochi sacerdoti apparvero sintomi di una certa perdita della propria identità.

Sin dall'inizio il sacerdote, come scrive l'Autore della Lettera agli Ebrei, è «*scelto fra gli uomini e costituito per il bene degli uomini nelle cose che riguardano Dio*» (cf. *Eb* 5, 1). Ecco la migliore definizione dell'identità del sacerdote. Ogni sacerdote, secondo i doni a lui elargiti dal Creatore, può servire in vari modi Dio e raggiungere

con il suo ministero sacerdotale vari settori della vita umana, avvicinandoli a Dio. Egli resta, però, e deve restare un uomo scelto fra gli altri e «costituito per il bene degli uomini nelle cose che riguardano Dio».

L'identità sacerdotale è importante per il presbitero; è importante per la sua *testimonianza davanti agli uomini*, che in lui non cercano altro se non il sacerdote: *un vero homo Dei*, che ami la Chiesa come sua Sposa; che sia per i fedeli *testimone dell'Assoluto di Dio* e delle realtà invisibili; che sia un uomo di preghiera e, grazie a questa, un vero maestro, una guida e *un amico*. Davanti ad un sacerdote così, è più facile per i credenti inginocchiarsi e confessare i propri peccati; è più facile per loro, quando partecipano alla Santa Messa, prendere coscienza dell'unzione dello Spirito Santo, concessa alle mani ed al cuore del sacerdote mediante il sacramento dell'Ordine.

L'identità sacerdotale è questione di fedeltà a Cristo e al popolo di Dio, al quale siamo inviati. Non è soltanto qualcosa di intimo, che riguarda l'autocoscienza sacerdotale. *È una realtà che viene costantemente esaminata e verificata da parte degli uomini*, perché il sacerdote, «scelto fra gli uomini, viene costituito per il bene degli uomini nelle cose che riguardano Dio».

Ma come può un prete realizzare appieno questa sua vocazione? Il segreto, cari Sacerdoti, lo conoscete bene: è confidare nel sostegno divino e tendere costantemente alla santità. Vorrei questa sera augurare a ciascuno di voi «la grazia di rinnovare ogni giorno il dono di Dio ricevuto con l'imposizione delle mani» (cf. *2 Tm* 1, 6), di sentire il conforto della profonda amicizia che vi lega a Cristo e vi unisce tra voi, di sperimentare la gioia della crescita del gregge di Dio verso un amore sempre più grande a Lui e ad ogni uomo, di coltivare la rasserenante persuasione che Colui che ha iniziato in voi quest'opera la porterà a compimento fino al giorno di Cristo Gesù (cf. *Fil* 1, 6)» (Esortazione apostolica post-sinodale *Pastores dabo vobis*, 82).

Vi sostenga, col suo esempio e la sua intercessione, *Maria Santissima, Maria Madre dei sacerdoti.*

LA DEDICAZIONE DI UN ALTARE*

«*I veri adoratori adoreranno il Padre in spirito e verità*» (*Gv* 4, 23).

Le parole del Vangelo di san Giovanni, che oggi abbiamo ascoltato nella splendida cornice di questo tempio frequentato dalla Comunità olandese in Roma – l'antica «chiesa dei Frisoni» –, costituiscono il vertice della stupenda *teologia dell'altare e del tempio,* che ci viene presentata dall'odierna Liturgia della Parola.

La prima Lettura, tratta dal Libro della Genesi, in qualche modo ci introduce alla comprensione della solenne liturgia di consacrazione dell'altare, che stiamo celebrando. La seconda Lettura, presa dagli Atti degli Apostoli, mostra il valore del tempio per la prima generazione dei cristiani.

Iniziamo dal Libro della Genesi. *Giacobbe,* figlio di Isacco, nipote di Abramo, *vede in sogno una meravigliosa scala* che è poggiata per terra, ma con la cima raggiunge il cielo. Il santo patriarca contempla gli angeli di Dio mentre scendono e salgono sulla scala e ode nel sogno le parole con le quali il Dio dei suoi padri, Abramo ed Isacco, rinnova e conferma l'alleanza stretta con il capostipite del popolo eletto: «*Per te e per la tua discendenza*» (*Gn* 28, 14). Attraverso queste parole Dio rinnova il dono della terra promessa a Giacobbe e alla sua progenie, annunziando che questa sarà numerosa come la polvere della terra ed estenderà a tutte le genti la benedizione divina.

Viene l'alba e Giacobbe si sveglia dal sonno, consapevole dell'accaduto: «*Certo, il Signore è in questo luogo e io non lo sapevo*» (*Gn* 28, 16); e, preso dalla paura, aggiunge: «Quanto è terribile questo luogo! *Questa è proprio la casa di Dio, questa è la porta del cielo*» (*Gn* 28, 17). Come memoriale della rivelazione ricevuta, Giacobbe erige la pietra dove aveva posato il capo durante la notte e vi versa sopra dell'olio.

* Homilia die 12 novembris habita, infra Missam de dedicatione altaris in ecclesia Sanctorum Michaelis et Magni (cf. *L'Osservatore Romano,* 13-14 novembre 1995).

Si può dire, carissimi Fratelli e Sorelle, che in tal modo egli compie l'unzione di una pietra d'altare, come oggi il Vescovo di Roma unge l'altare della vostra chiesa. *L'unzione rimanda alla presenza e all'azione dello Spirito Santo*: è, infatti, in virtù di tale azione liturgica che si attua il «*meraviglioso scambio*» tra cielo e terra. Quello stesso scambio che viene rappresentato nel sogno di Giacobbe dagli angeli di Dio che scendono e salgono lungo la scala posta tra cielo e terra.

Admirabile commercium, «*meraviglioso scambio*»: scambio di preghiera, di attesa, di promessa e di compimento. Questo compimento è Cristo. In Lui, infatti, si realizza perfettamente e totalmente quell'*admirabile commercium* che viene annunziato dall'antifona della Liturgia delle Ore nel primo giorno dell'anno: «*O admirabile commercium, Creator generis humani, animatum corpus sumens, ex Virgine nasci dignatus est*».

Il sogno di Giacobbe è profetico, poiché egli vede in esso il compimento della promessa fatta da Dio ad Abramo; e *il centro di tale promessa è Cristo*, sacerdote e vittima sacrificale. Per mezzo di Lui, infatti, i veri adoratori di Dio adorano il Padre «in spirito e verità» (*Gv* 4, 23). Del resto, Gesù non aveva forse parlato di sé come di un tempio? Non aveva Egli detto: «Distruggete questo tempio e in tre giorni lo farò risorgere»? (*Gv* 2, 19). *Cristo crocifisso e risorto è perciò il definitivo compimento della profezia rivelata a Giacobbe.* Egli non è soltanto il sacerdote e la vittima; *è contemporaneamente il tempio e l'altare.* Possano tutti coloro che celebreranno il santissimo Sacrificio sull'altare di questa bella chiesa avere una profonda consapevolezza della presenza di Cristo.

A questa viva coscienza di fede ci richiama anche il *colloquio tra Cristo e la Samaritana*, descritto nel racconto evangelico. La donna, dopo aver ascoltato dalla bocca di Gesù la verità circa la propria vita, esclama: «Signore, vedo che tu sei un profeta». Ed aggiunge: «I nostri padri hanno adorato Dio sopra questo monte e voi dite che è Gerusalemme il luogo in cui bisogna adorare». Gesù le risponde: «Credimi, donna, è giunto il momento in cui né su questo monte, né in Gerusalemme adorerete il Padre... Ma è giunto il momento, ed è

questo, in cui *i veri adoratori adoreranno il Padre in spirito e verità*; perché il Padre cerca tali adoratori. Dio è spirito, e quelli che lo adorano devono adorarlo in spirito e verità» (*Gv* 4, 19-24).

Queste parole di Gesù, rivolte alla Samaritana, costituiscono *un'ulteriore rivelazione riguardante la teologia del tempio.* Il mistero del tempio e dell'altare si compie in Cristo, al di là del culto dell'Antica Alleanza, perché Cristo è «tempio dello Spirito e della verità», tempio che egli stesso ha costruito mediante l'incarnazione, il mistero pasquale e il dono dello Spirito Santo.

In un certo senso, si può dire che ogni battezzato è questo tempio. San Paolo, consapevole di tale fondamentale verità, scrive: «Non sapete che siete tempio di Dio e che lo Spirito di Dio abita in voi?» (*1 Cor* 3, 16).

Ma tempio, per opera di Cristo, è ormai tutta la terra. Lo Spirito, infatti, soffia dove vuole e da tutto il creato fa salire un incessante inno di lode a Dio, Creatore e Padre.

Come evidenzia il testo degli Atti degli Apostoli oggi proclamato, questa stessa consapevolezza l'ebbero *i primi cristiani.* La prima comunità apostolica rimase nell'ambito del magnifico tempio di Gerusalemme, pur separandosi da questo per quanto riguarda l'Eucaristia, poiché il tempio dell'Antica Alleanza non era più un luogo adeguato alla celebrazione di così grande mistero. I discepoli di Cristo cominciarono a radunarsi nelle loro case, e queste costituirono l'inizio dei templi e delle chiese cristiane, che gradatamente si diffusero in tutto il mondo come *luoghi propri dell'assemblea eucaristica.*

Anche questo vostro tempio è frutto dell'originale tradizione di Gerusalemme. I più antichi templi romani ricordano le *chiese domestiche,* dove i credenti si riunivano per celebrare l'Eucaristia e perseverare nell'insegnamento degli Apostoli. Oggi questi luoghi sono dappertutto. Accanto a magnifiche basiliche, cattedrali e collegiate, continuano a sorgere nuovi luoghi di preghiera. Comune denominatore di tutti questi luoghi è il «culto in Spirito e verità», la cui pietra angolare è Cristo crocifisso e risorto.

In occasione dell'odierna visita alla bella e famosa «chiesa dei Fri-

soni», strettamente collegata con la Basilica Vaticana a cui appartiene, auguro alla vostra illustre comunità neerlandese che questo altare restaurato possa costituire per le future generazioni degli Olandesi, presenti in Roma, il luogo prediletto dove si adora Dio in Spirito e verità. (...)

Carissimi Fratelli e Sorelle! Chiediamo al Signore che si compia in questo luogo ciò che abbiamo proclamato nel Salmo responsoriale: « *Quanto sono amabili le tue dimore, Signore degli eserciti*!... Beato chi abita la tua casa: sempre canta le tue lodi! Per me un giorno nei tuoi atri è più che mille altrove» (*Sal* 83, 2.5.11). Perché tu, Dio, guardi il volto del tuo Consacrato. Qui tu ascolti l'anima che brama Dio, il cuore e la vita che invocano con fede il Dio vivente (cf. *Sal* 83, 10.3).

Una chiesa è, infatti, come un «nido spirituale», dove nascono le nuove generazioni dei figli di Dio. È la *soglia della casa di Dio stesso*, nella quale l'uomo desidera abitare nei secoli. Davvero «per me un giorno nei tuoi atri (o Dio) è più che mille altrove» (*Sal* 83, 11).

Così sia per tutti coloro che verranno a sostare in preghiera in questa chiesa e presso questo altare!

Amen!

Congregatio pro Doctrina Fidei

Lettera della Congregazione per la Dottrina della Fede a tutti i Presidenti delle Conferenze Episcopali (18 maggio 1995, Prot. n. 89/78) sull'uso del pane con poca quantità di glutine e del mosto come materia eucaristica.

Eminenza, Eccellenza,

questo Dicastero ha seguito attentamente durante gli ultimi anni lo sviluppo del problema connesso con l'uso del pane con poca quantità di glutine e del mosto come materia eucaristica.

Dopo approfondito studio, condotto in collaborazione con alcune Conferenze Episcopali particolarmente interessate, la Congregazione ordinaria del 22 giugno 1994 ha preso al riguardo alcune decisioni.

Mi pregio pertanto comunicarLe la normativa in proposito:

I. *Per quanto riguarda la licenza di usare il pane con poca quantità di glutine*:

A. Essa può essere concessa dagli Ordinari ai sacerdoti e ai laici affetti da celiachia, previa presentazione di certificato medico.

B. Condizioni di validità della materia:

1) le ostie speciali «quibus glutinum ablatum est» sono materia invalida;

2) sono invece materia valida se in esse è presente la quantità di glutine sufficiente per ottenere la panificazione, non vi siano aggiunte materie estranee e comunque il procedimento usato nella loro confezione non sia tale da snaturare la sostanza del pane.

II. *Per quanto riguarda la licenza di usare il mosto*:

A. la soluzione da preferirsi rimane la comunione per intinctionem ovvero sotto la sola specie del pane nella concelebrazione;

B. la licenza di usare il mosto nondimeno può essere concessa dagli Ordinari ai sacerdoti affetti da alcoolismo o da altra malattia che impedisca l'assunzione anche in minima quantità di alcool, previa presentazione di certificato medico;

C. per mustum si intende il succo d'uva fresco o anche conservato sospendendone la fermentazione (tramite congelamento o altri metodi che non ne alterino la natura);

D. per coloro che hanno il permesso di usare il mosto, rimane in generale il divieto di presiedere la S. Messa concelebrata. Si possono tuttavia dare delle eccezioni: nel caso di un Vescovo o di un Superiore Generale, o anche nell'anniversario dell'ordinazione sacerdotale o in occasioni simili, previa approvazione da parte dell'Ordinario. In tali casi colui che presiede l'Eucaristia dovrà fare la comunione anche sotto la specie del mosto e per gli altri concelebranti si predisporrà un calice con vino normale;

E. per i casi di richieste da parte di laici si dovrà ricorrere alla Santa Sede.

III. *Norme comuni*:

A. l'Ordinario deve verificare che il prodotto usato sia conforme alle esigenze di cui sopra;

B. l'eventuale permesso sarà dato soltanto finché dura la situazione che ha motivato la richiesta;

C. si deve evitare lo scandalo;

D. i candidati al Sacerdozio che sono affetti da celiachia o soffrono di alcoolismo o malattie analoghe, data la centralità della celebra-

zione eucaristica nella vita sacerdotale, non possono essere ammessi agli Ordini Sacri;

E. dal momento che le questioni dottrinali implicate sono ormai definite, la competenza disciplinare su tutta questa materia è rimessa alla Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti;

F. le Conferenze Episcopali interessate riferiscano ogni due anni alla suddetta Congregazione circa l'applicazione di tali norme.

UNA RISPOSTA CIRCA UN DUBBIO RELATIVO AL VALORE DELLA LETTERA APOSTOLICA DI SUA SANTITÀ GIOVANNI PAOLO II « ORDINATIO SACERDOTALIS »

Responsum ad dubium circa doctrinam in Epist. Ap. « Ordinatio Sacerdotalis » traditam.

Dub.: Utrum doctrina, tradita tamquam definitive tenenda in Epist. Ap. « Ordinatio Sacerdotalis », iuxta quam Ecclesia facultatem nullatenus habet ordinationem sacerdotalem mulieribus conferendi, ut pertinens *ad fidei depositum* intelligenda sit.

Resp.: Affirmative.

Haec enim doctrina assensum definitivum exigit, cum, in verbo Dei scripto fundata atque in Ecclesiae Traditione inde ab initio constanter servata et applicata, ab ordinario et universali magisterio infallibiliter proposita sit (cf. Conc. Vat. II, const. dogm. *Lumen Gentium*, 25, 2). Quapropter, praesentibus adiunctis, Romanus Pontifex, proprium munus fratres confirmandi exercens (cf. *Lc* 22, 32), eandem doctrinam per formalem declarationem tradidit, explicite enuntians quod semper, quod ubique et quod ab omnibus tenendum est, utpote ad fidei depositum pertinens.

Hoc responsum in Conventu ordinario huius Congregationis deliberatum, Summus Pontifex Ioannes Paulus PP. II, in Audientia infrascripto Cardinali Praefecto concessa, adprobavit et publici iuris fieri iussit.

Romae, ex aedibus Congregationis pro Doctrina Fidei, die 28 mensis octobris 1995, in festo SS. Simonis et Iudae, Apostolorum.

✠ JOSEPHUS CARD. RATZINGER
Praefectus

✠ THARSICIUS BERTONE
Archiepiscopus em. Vercellensis
Secretarius

Comitatus Centralis pro sacro Iubileo in Anno Christi bimillenario celebrando

PRÉSENTATION DE LA COMMISSION LITURGIQUE

Par la Lettre Apostolique *Tertio Millenio Adveniente* (= TMA) le Souverain Pontife Jean Paul II a exprimé le désir de faire entrer toute l'Eglise en phase préparatoire du Grand Jubilé de l'an 2000 et a souligné toute l'importance qu'il accordait à cet événement historique unique et à sa préparation. C'est un temps de grâce dont il faut profiter au maximum.

Il s'agit de le rendre actuel à tous les fidèles par la célébration concrète et réelle (cf. TMA, 30). Cet événement est également une occasion qu'il ne faut pas laisser échapper pour offrir une catéchèse approfondie, en particulier au niveau liturgique.

PRÉSENTATION DE LA COMMISSION LITURGIQUE

En conséquence le Souverain Pontife a fait mettre en place, au sein du Comité Central pour la préparation du Grand Jubilé, une commission liturgique. Celle-ci a comme président S.E. Mgr Geraldo Agnelo, (Secrétaire de la Congrégation pour le Culte Divin et la Discipline des Sacrements), et comme coordinateur le R.P. Dom Cuthbert Johnson, O.S.B..

La commission doit être un organe au service du Comité central du Grand Jubilé de l'an 2000.

La commission est articulée en quatre sections: (1) de pastorale spirituelle (Pénitence et indulgences), (2) de pastorale liturgique, (3) de textes liturgiques et (4) de célébrations liturgiques.

La *phase anté-préparatoire*, telle que le Saint Père l'a définie dans la Lettre Apostolique *Tertio Millenio Adveniente* (§ 31-38), est une période dédiée à la sensibilisation aux réalités du Jubilé avec une insistance particulière sur la conversion du cœur, sans oublier l'action de grâces pour les dons de Dieu, en particulier sur le plan surnaturel et salvifique, et la demande de pardon pour ces péchés qui ont été l'occasion de déchirements dans la chrétienté.

Selon les indication du Souverain Pontife dans TMA (§ 39-54), il y aura ensuite les *trois années de la période préparatoire*:

– une première année, 1997, consacrée à la réflexion sur le Christ et son Incarnation, mais aussi sur le sacrement de baptême;

– une deuxième année, 1998, dédiée au Saint Esprit et au sacrement de confirmation;

– une troisième année, 1999, centrée sur le Père et sur le sacrement du pardon et de la pénitence.

La présence de la Vierge Marie devra être souligné dans ces trois années de la préparation immédiate comme dans le Jubilé lui-même (cf. TMA 43 et 54).

OBJECTIFS

La préparation du Jubilé visera principalement à la conversion du cœur et à la réconciliation. Cela ne se fera pas tout seul, mais ce mouvement devra être initié et encouragé par tous.

La commission liturgique pense devoir mettre l'accent, déjà pendant cette période anté-préparatoire, sur la prière œcuménique et le sacrement de Pénitence et de Réconciliation.

En ce qui concerne la prière œcuménique, le Saint Père a écrit dans sa récente Encyclique *Ut unum sint*, que c'est en priant ensemble que l'on réalise plus pleinement la filiation commune des uns et des autres au même Père (§ 26). En coopération avec la Commission œcuménique, la Commission liturgique visera donc à encourager des célébrations de prière avec les autres frères et sœurs chrétiens, afin d'être toujours plus en syntonie avec la grande invocation du Christ peu avant sa Passion: « Père... qu'ils soient un en nous » (*Jn* 17, 21).

Le sacrement de la Pénitence et de la Réconciliation a une importance fondamentale dans la préparation du Grand Jubilé. En conséquence une réflexion est entamée sur son rôle dans la vie des fidèles, tout particulièrement en relation avec l'Année Sainte, et sur la place qui y tient la liturgie de la Parole:

« *Est-ce que la liturgie* (et en particulier le sacrement de Pénitence et de Réconciliation) *est vécu comme 'source et sommet de la vie ecclésiale selon l'enseignement de* Sacrosanctum Concilium*?* '».

« *Dans quelle mesure la Parole de Dieu est-elle devenue plus pleinement... inspiratrice de toute l'existence chrétienne, comme le demandait* Dei Verbum*?* » (TMA, 36).

En ce qui concerne la célébration eucharistique surtout, mais aussi les liturgies de la Parole, etc, il a été suggéré la rédaction d'un *Ordo Anni Sancti celebrandi in ecclesiis particularibus*, comparable à celui qui avait était publié en 1973, ainsi que d'une série de collectes pour conclure les Prières Universelles des fidèles.

Les Cathédrales, les Sanctuaires nationaux et diocésains ainsi que les Basiliques Mineures ont un rôle particulier comme lieux efficaces et nécessaires de la préparation de l'Année Jubilaire; ces lieux privilégiés du rassemblement des fidèles auront une fonction exemplaire et marqueront ainsi leur union particulière avec le Saint Père.

Les lieux, dans un premier temps plus immédiat, des célébrations préparatoires au Grand Jubilé sont donc:

– les *Cathédrales*: cela correspond d'une part à l'union particulière de l'évêque diocésain avec le Saint Père et d'autre part à la fonction d'inspiratrice et d'exemplarité de l'église cathédrale dans le diocèse;

– les *Basiliques Mineures* ont aussi à manifester leur relation propre avec le Saint-Siège; elles auront à cœur d'imprégner leurs célébrations de l'esprit et des phases de la préparation à l'Année Sainte;

– les *Sanctuaires* aussi manifesteront ainsi l'intégration de leur charisme et spiritualité spécifique dans la vie de l'Eglise universelle.

On ne perdra pas de vue que l'intention du Saint Père est que le Jubilé se déroule non seulement à Rome, mais aussi en Terre Sainte et dans les Eglises locales du monde entier (TMA, 55). Cathédrales, Basiliques et Sanctuaires pourront donc être amenées à jouer un rôle de premier plan dans la Phase célébrative elle-même du Grand Jubilé.

Projets de publications

De plus il est envisagé de publier, entre autre, un «Liber Precum» pour l'Année Sainte, et un «Manuel du Pèlerin» sur le modèle de celui qui a été publié pour l'Année Sainte 1975, ainsi que des feuillets d'information pour aider à une meilleure préparation personnelle et communautaire.

Un autre instrument pour aider à la préparation est en voie de réalisation: il s'agit d'un choix de chants, se voulant ouvert à la parti-

cipation des fidèles des différentes langues et cultures, extraits soit du répertoire grégorien, soit du répertoire populaire.

Signalons que le Comité Central pour la Préparation du Grand Jubilé commencera à publier sous peu une revue où seront contenu les informations relatives aux activités de toutes les Commissions préparatoires, inclusivement celles de la commission liturgique.

La revue «Notitiae» a bien voulu aussi nous ouvrir ses colonnes pour la diffusion des avis et informations nécessaires.

Conclusion

Tous doivent s'efforcer «d'approfondir les aspects les plus caractéristiques de l'événement jubilaire» (TMA, 31) et «de raviver dans le peuple chrétien la conscience de l'importance et de la signification du Jubilé de l'an 2000» (*ibidem*).

Personne n'est exclue de participer à ce travail de préparation pour le Grand Jubilé, parce que le premier devoir est la prière: «En premier lieu, chaque fois que vous vous appliqué à faire quelque chose de bien, commencez par demander au Seigneur, par de ferventes prières, de la porter à sa réalisation».[1]

Jean Marie Pommares, o.s.b.

[1] Règle de Saint Benoît, Prologue.

IL PANE E IL VINO PER L'EUCARISTIA: SULLA RECENTE LETTERA DELLA CONGREGAZIONE PER LA DOTTRINA DELLA FEDE

Se vogliamo trovare un principio guida che ci immetta nella giusta strada per la trattazione di alcuni aspetti circa la materia eucaristica, possiamo bene individuarlo nelle seguenti parole del Santo Padre: «Poiché il mistero eucaristico è stato istituito dall'amore, e ci rende Cristo sacramentalmente presente, esso è degno di azione di grazia e di culto»;[1] da esso continuamente vive e cresce la Chiesa.[2] «Infatti, nella santissima Eucaristia è racchiuso tutto il bene spirituale della Chiesa, cioè lo stesso Cristo».[3] Perciò tutto quanto ne riguarda la celebrazione reclama la più grande sollecitudine, e più ancora se concerne il pane di grano e il vino della vite, che costituiscono «i segni essenziali del sacramento eucaristico»,[4] poiché «mediante la consacrazione si opera la transustanziazione del pane e del vino nel Corpo e nel Sangue di Cristo».[5]

1. I PRECEDENTI

Non occorre fare qui la storia della fede e della venerazione della Chiesa verso il mistero dell'Eucaristia come si manifesta nella cura con cui il pane e il vino da consacrare vengono prodotti, selezionati e conservati. Sia sufficiente menzionare che gli interventi dell'allora Suprema Congregazione del Sant'Uffizio a tutela della retta dottrina e

[1] GIOVANNI PAOLO II, Lett. *Dominicae cenae*, 24.2.1980, n. 3: EV 7, n. 162.
[2] Cf. CONCILIO ECUMENICO VATICANO II, *Lumen gentium*, 26a.
[3] CONCILIO ECUMENICO VATICANO II, *Presbyterorum Ordinis*, 5b.
[4] *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 1412.
[5] *Ibidem*, n. 1413.

prassi circa il pane e il vino da usare nella consacrazione eucaristica esordiscono coi primi anni del secolo XVIII, per poi intensificarsi in concomitanza col grande impulso missionario del secolo scorso.[6] Vi si provvedeva a risolvere alcuni dubbi sorti soprattutto a causa della difficoltà di procurarsi la materia eucaristica sicuramente valida e lecita, nonché a correggere alcuni abusi. Ne uscì un corpo di dottrina che è stato per parecchi decenni un sicuro punto di riferimento nell'insegnamento e nella prassi.

a) *Le Risposte del 29 ottobre 1982*

Più recentemente altre problematiche sono sorte, non già concernenti la difficoltà di ottenere il pane o il vino necessari alla celebrazione della Messa, bensì riguardanti i gravi problemi di salute o del sacerdote celebrante o del fedele che si ciba con l'Eucaristia, per cui viene loro sconsigliato di ingerire la pur piccola quantità del pane o del vino della comunione.

Dalla metà degli anni '60 si sono moltiplicate le richieste rivolte alla Santa Sede per la concessione a sacerdoti affetti da alcoolismo o da altre malattie del permesso di usare il mosto invece del normale vino per la Messa, mosto nel quale la fermentazione iniziale fosse stata bloccata. Era criterio tradizionale nella Chiesa che il mosto naturale, cioè il succo d'uva di vite spremuta, costituiva materia valida dell'Eucaristia, anche se gravemente illecita.[7] Perciò il permesso per l'uso di tale materia poteva essere concesso in considerazione di un motivo grave riconosciuto dalla competente autorità ecclesiastica. Ad ogni modo, la Congregazione per la Dottrina della Fede intraprendeva uno studio approfondito della questione, poiché si trattava di

[6] Una sostanziale raccolta si trova in *Collectanea S. Congregationis de Propaganda Fide*, Roma 1893, nn. 697-706 2162-2164. Si vedano anche le due risposte del 6 agosto 1896 (ASS 29 [1896-1897], pp. 316-319) e la lettera a tutti i Vescovi del 30 agosto 1901 (ASS 34 [1901-1902], pp. 318-319).

[7] Cf. *Missale Romanum ex Decreto Sacrosancti Concilii Tridentini restitutum*: «De defectibus», IV, 2

verificare inoltre se anche il succo d'uva che fosse filtrato e conservato sospendendone la fermentazione (tramite congelamento o altri metodi che non ne alterassero la natura) costituisse materia valida, così come era ritenuto che lo fosse il succo d'uva naturale ottenuto da uva appena pigiata. Poiché il succo d'uva conservato era più agevolmente reperibile di quest'ultimo, lo studio aveva un indubbio interesse pratico. Esso ha condotto ad una risposta positiva, che ha guidato la prassi della medesima Congregazione nella concessione dei relativi permessi.

La soluzione preferibile per far fronte ai bisogni dei suddetti sacerdoti malati era comunque da individuare in un'altra linea, e cioè quella di fare la comunione *per intinctionem* o in una Messa concelebrata oppure, qualora un tale sacerdote fosse l'unico celebrante, facendo sì che uno dei fedeli partecipanti alla Messa consumasse tutto ciò che del vino consacrato rimanesse nel calice. È questa la soluzione dei *Responsa ad proposita dubia*, del 29 ottobre 1982.[8] La prima delle quattro risposte suggerisce a tali sacerdoti malati la comunione *per intinctionem* nella Messa concelebrata, senza bisogno di altri specifici permessi; mentre nella seconda risposta si concede all'Ordinario del luogo che possa permettere a tali sacerdoti il suindicato modo di comunione *per intinctionem*, purché uno dei fedeli consumi tutto quanto rimanga del vino consacrato.

Nel frattempo, un altro problema aveva richiamato l'attenzione da parte della Congregazione per la Dottrina della Fede ed esso ha trovato pure eco nelle summenzionate Risposte del 1982. Dai primi anni '70 i Vescovi irlandesi avevano fatto presente a quel Dicastero il grave problema che incombeva sui fedeli affetti da celiachia, i quali dovevano astenersi da ingerire il glutine presente nella farina di frumento. Il numero di fedeli affetti da tale morbo non era affatto trascurabile. Lo stesso accadeva nel Regno Unito, benché in minor proporzione, e il problema era parimenti sentito da diverse Conferenze Episcopali centroeuropee.

[8] Cf. AAS 74 (1982), 1298-1299.

Proprio per l'uso di tali malati erano in commercio farine speciali prive di glutine. Forse che con tali farine si potevano confezionare delle ostie adatte alla consacrazione eucaristica e da usare per questi fedeli? Si poteva dire che erano ostie di pane di frumento? Presto si è venuti a conoscenza che siffatte farine, benché conservassero l'amido del grano, contenevano una certa quantità di farina di soia in sostituzione del glutine, affinché diventassero panificabili, visto che è proprio il glutine a dare tale qualità alla farina di grano. Il minimo che si potesse dire era che le ostie preparate con tale prodotto costituivano materia di dubbia validità per la consacrazione eucaristica e, quindi, il loro uso era da ritenersi certamente proibito. Le risposte terza e quarte pubblicate nell'ottobre 1982 si riferivano proprio al problema dei malati di celiachia: l'Ordinario del luogo poteva permettere a tali fedeli di fare la comunione sotto la sola specie del vino, ma restava vietato che venissero consacrate ostie speciali alle quali fosse stato tolto il glutine.

b) *Problemi ancora da risolvere dopo le Risposte del 1982*

Rimanevano ancora dei casi irrisolti. Se il malato di celiachia era un sacerdote, la sola comunione dal calice non poteva costituire una soluzione. D'altra parte un certo numero di fedeli erano riluttanti a fare la comunione sotto la sola specie del vino, quasi dovessero mostrarsi pubblicamente come affetti da tale malattia. Una via di uscita si è prospettata allorché con l'incoraggiamento delle Conferenze Episcopali particolarmente interessate alla questione in qualche luogo si è riusciti a preparare delle ostie con farina di frumento con una quantità di glutine molto bassa, tollerabile dai malati, e senza elementi estranei aggiunti; il procedimento usato nella loro confezione non snaturava la sostanza del pane. Era dunque possibile permettere a singoli sacerdoti che veramente ne avessero bisogno l'uso di tali ostie. La Congregazione per la Dottrina della Fede lo ha fatto per alcuni anni, vagliando attentamente le diverse circostanze. Nel frattempo è continuato lo studio sotto il profilo pastorale delle questioni implicate nel-

la concessione di siffatti permessi in modo regolare, anche ai fedeli non ordinati.

Quanto ai sacerdoti in cura di alcoolismo o affetti da altre malattie per cui non possono ingerire la quantità di vino che normalmente si consacra nella Messa, le Risposte del 1982 nonché le concessioni dei permessi, in singoli casi, di uso del mosto consentivano di far fronte pressoché a tutte le evenienze. Tuttavia, le circostanze della vita sono così varie, che si presentano delle situazioni in cui si possano prospettare migliori soluzioni. È accaduto, infatti, che il sacerdote che ha ricevuto il permesso per l'uso del mosto e nelle concelebrazioni si comunica sotto la sola specie del pane, non potendo di conseguenza presiedere alle medesime, si trovi in circostanze in cui sia opportuno che proprio lui presieda alla concelebrazione. Si tratta di una fattispecie poco frequente, ma in una sistemazione duratura della disciplina circa la materia eucaristica è bene che se ne tenga conto.

2. La Lettera della Congregazione per la Dottrina della Fede del 19 giugno 1995

La Lettera è stata inviata a tutti i Presidenti delle Conferenze Episcopali e interessa tutti gli Ordinari. Con essa si intende unificare la disciplina circa l'uso del pane con poca quantità di glutine e del mosto come materia eucaristica.

a) *Cornice dottrinale*

Naturalmente nella Lettera vengono prese in considerazione le diverse situazioni emerse nei precedenti sopra riassunti, ma sarebbe superficiale una sua lettura sotto il profilo esclusivamente casistico: la prospettiva adeguata è un'altra. La Chiesa celebra i sacramenti in obbedienza a Cristo, suo Sposo e Signore, e si sente giustamente legata a ciò che Egli stesso stabilì che dovesse essere osservato nel segno sacramentale, come ci viene tramandato dalla sacra Scrittura e dalla divina

Tradizione.[9] Più in concreto, nella celebrazione eucaristica la Chiesa esegue il mandato del Signore: «fate questo in memoria di me» (*Lc* 22, 19), e rimane fedele a ciò che Egli ha fatto alla vigilia della sua passione: «preso un pane, rese grazie, lo spezzò e lo diede loro (...) Allo stesso modo, dopo aver cenato, prese il calice» (*Lc* 22, 19-20), calice che conteneva il «frutto della vite» (*Lc* 22, 18).

Pane e vino non sono lì, nell'ultima cena, per caso, equivalenti ad altri cibi e bevande. Vi si verifica ciò che è legge comune a tutti i segni sacramentali: essi affondano le loro radici nei segni dell'antica Alleanza e perfino nella significazione primordiale degli elementi del creato.[10] La sostituzione del pane e del vino con altre componenti dei pasti conviviali romperebbe la connessione di questi segni con le loro radici veterotestamentarie, e l'unità della storia della salvezza non sarebbe più espressa nella celebrazione eucaristica: l'offerta di pane e di vino fatta da Melchisedek, i pani azzimi che gli ebrei mangiavano ogni anno nella Pasqua, il calice sul quale il capofamiglia pronunciava la preghiera di benedizione, ed altri riti ed istituzioni d'Israele legati al pane e al vino rimarrebbero come estranei all'Eucaristia e non vi apparirebbero più come portati a compimento da Gesù Cristo Redentore nel loro valore di annunzio di Cristo ed espressione dell'attesa messianica.

Nello stesso tempo il criterio fondamentale, che i sacramenti sono *propter homines* deve guidare sempre la Chiesa a trovare soluzione, con un'opera di accurato discernimento, alle difficoltà pratiche, perché i fedeli ne possano beneficiare abbondantemente; e questo è ancor più valido nel caso della Eucaristia, centro di tutta la vita sacramentale. Più che porsi la questione di cosa sia lecito in casi estremi, si tratta di trovare sempre il modo di essere fedeli al Signore che ha affidato alla Chiesa «il memoriale della sua morte e risurrezione: sacramento di pietà, segno di unità, vincolo di carità, convito pasquale,

[9] Cf. Pio XII, Cost. Ap. *Sacramentum Ordinis*, 30 novembre 1947: DS 3857.

[10] Per ciò che concerne l'Eucaristia, si veda la spiegazione di tali radici fatta dal *Catechismo della Chiesa Cattolica*, nn. 1333-1335.

nel quale si riceve Cristo, l'anima viene ricolmata di grazia e viene dato il pegno della gloria futura».[11] E tale fedeltà si manifesta nell'adoperarsi perché nessuno che non abbia in sé l'ostacolo di una cattiva volontà rimanga escluso dalla piena partecipazione al sacramento eucaristico, secondo la sua condizione nella Chiesa, o sacerdote o fedele non ordinato.

b) *Circa la licenza di usare il pane con poca quantità di glutine*

La normativa raccolta nella Lettera è strutturata in tre parti. La prima si riferisce all'uso del pane con poca quantità di glutine, non però all'uso di ostie speciali a cui il glutine *ablatum est*, ossia non ne contengano una pur piccola quantità. È il pane di frumento (*panis triticeus*) la materia dell'Eucaristia, come insegnò il Concilio di Firenze,[12] e il glutine non è accidentale al grano e alla sua farina, che proprio da esso trae la qualità di essere panificabile. Perciò la Lettera precisa che «le ostie speciali 'quibus glutinum ablatum est' sono materia invalida» (I.B.1). La quarta Risposta del 29 ottobre 1982 viene pienamente riconfermata e se ne fornisce inoltre la base dottrinale.

Affinché la materia sia valida occorre che vi sia presente «la quantità di glutine sufficiente per ottenere la panificazione» (I.B.2). In che percentuale? Naturalmente la Lettera non ne determina nulla. Le proporzioni tra l'amido e il glutine possono variare di molto; ciò che risulta determinante è che si possa ottenere la panificazione, e non in qualsiasi modo, ma il procedimento usato nella confezione delle ostie non deve snaturare la sostanza del pane (cf. I.B.2).

Un'altra condizione viene specificata nella Lettera perché le ostie siano materia valida: «non vi siano aggiunte materie estranee» (I.B.2). S'intende materie estranee sostitutive del glutine, poiché in quel caso non si avrebbe pane di frumento. Invece le aggiunte non sostitutive e in piccole proporzioni non renderebbero invalida la ma-

[11] Concilio Ecumenico Vaticano II, *Sacrosactum Concilium*, 47.
[12] Cf. DS 1320.

teria – sarebbe comunque pane di grano –, bensì gravemente illecita.[13]

Le ostie con poca quantità di glutine sono speciali e quasi al limite della validità, perché difatti la percentuale di glutine è assai bassa rispetto a quelle normali, donde la norma secondo cui la licenza di usarle «può essere concessa dagli Ordinari ai sacerdoti e ai laici affetti da celiachia, previa presentazione di certificato medico» (I.A). Non si può estenderne l'uso ad altri fedeli. Ovviamente il senso di «laici» in questa norma è quello del CIC can. 207 § 1, ossia i fedeli che non sono ministri sacri. Rimane inoltre la possibilità che l'Ordinario del luogo permetta la comunione sotto la sola specie del vino, secondo la terza Risposta del 29 ottobre 1982.

c) *Circa la licenza di usare il mosto*

Tale licenza è prospettata dalla Lettera della Congregazione per la Dottrina della Fede in senso restrittivo. Infatti vi si ribadisce che «la soluzione da preferirsi rimane la comunione *per intinctionem*» (II.A), secondo le due prime Risposte del 1982, e si aggiunge che all'uso del mosto è da preferire la comunione «sotto la sola specie del pane nella concelebrazione» (II.A). Non si tratta di una novità, poiché, prima delle ultime riforme del rito dell'ordinazione, i nuovi ordinati concelebravano col Vescovo ordinante e ricevevano da lui la comunione sotto la specie del pane.[14]

In seguito viene specificato cosa si intenda per «mosto» come materia valida eucaristica, ma il cui uso resta eccezionale e limitato ai casi previsti nella Lettera: esso è «il succo d'uva fresco o anche conservato sospendendone la fermentazione (tramite congelamento o altri metodi che non ne alterino la natura)» (II.C). Si è quindi ritenuto che il succo d'uva conservato sospendendone la fermentazio-

[13] «Panis debet esse mere triticeus» (CIC can. 924 § 2).

[14] Cf. H. MOUREAU, *Communion eucharistique. Doctrine générale*, in *Dictionaire de Théologie Catholique*, III, col. 494.

ne già iniziata è equivalente al mosto tradizionalmente considerato materia valida per la consacrazione, cioè il succo d'uva di vite appena pigiata.

La Congregazione per la Dottrina della Fede non si riserva più la concessione delle licenze per usare il mosto, ma esse possono venire concesse dagli Ordinari, in casi però ben determinati, vale a dire ai sacerdoti che consti certamente siano «affetti da alcoolismo o da altra malattia che impedisce l'assunzione anche in minima quantità di alcool» (II.B). L'uso di materia eucaristica al limite della validità non può mai diventare qualcosa di ordinario.

Il permesso di usare il mosto per la consacrazione eucaristica è individuale; perciò, qualora il sacerdote interessato partecipi ad una concelebrazione, tale uso non può estendersi agli altri concelebranti e di regola dovrà comunicarsi sotto la sola specie del pane. Di conseguenza nella Lettera si ribadisce il principio secondo cui: «Per coloro che hanno il permesso di usare il mosto, rimane in generale il divieto di presiedere la S. Messa concelebrata» (II.D). Tuttavia si prevedono delle eccezioni: «nel caso di un Vescovo o di un Superiore Generale, o anche nell'anniversario dell'ordinazione sacerdotale o in occasioni simili, previa approvazione da parte dell'Ordinario» (II.D). Ad ogni modo, un Vescovo o un Superiore Generale nella gran parte dei casi sono Ordinari[15] e non avranno bisogno di tale approvazione previa.

Il possibile uso del mosto naturalmente è una questione che, salvo rarissime eccezioni, non riguarda coloro che non sono ordinati sacerdoti, perché non sono tenuti alla comunione sotto le due specie e possono comunicarsi sotto la sola specie del pane. Salvo rarissime eccezioni, perché deve trattarsi di un fedele affetto contemporaneamente da celiachia e da un altro morbo che gli impedisca di ingerire una pur piccola quantità di alcool. Comunque la fattispecie è prevista e la Lettera stabilisce: «Per i casi di richieste da parte di laici si dovrà ricorrere alla Santa Sede» (II.E).

[15] Cf. CIC can. 134 § 1.

d) *Norme comuni ai due generi di licenze*

Si è detto sopra che sia il mosto che le ostie confezionate con farina di grano con poca quantità di glutine sono materia eucaristica al limite della validità, per cui occorre una speciale vigilanza al fine di assicurarsi che corrispondono alle esigenze formulate nella normativa appena commentata. La Lettera assegna all'Ordinario la responsabilità di «verificare che il prodotto usato sia conforme alle esigenze di cui sopra» (III.A).

Altre due norme vengono in seguito formulate le quali, essendo un richiamo alla prudenza di governo dell'Ordinario, da supporre esistente in grado adeguato, stanno a dimostrare l'importanza attribuita a questo tema, che riguarda ciò che dal Concilio Vaticano II viene dichiarato «centro e apice di tutta la vita cristiana»,[16] il Sacrificio eucaristico. La prima norma è volta ad evitare che si possano generare delle situazioni in cui dei fedeli non affetti dalle malattie che rendono opportuni i suddetti permessi usino sia le ostie con poco glutine sia il mosto come materia eucaristica: «L'eventuale permesso sarà dato soltanto finché dura la situazione che ha motivato la richiesta» (III.B). La seconda norma grava su tutti quanti, in un modo o nell'altro, intervengono in questa materia: «Si deve evitare lo scandalo» (III.C).

In relazione ai sacerdoti, finora sono stati affrontati i problemi che sorgono quando essi sono affetti da una qualche malattia che sconsiglia loro di ingerire la quantità di pane o di vino normale nella comunione eucaristica. Che dire se tale affezione è presente in un candidato all'ordinazione sacerdotale? «I candidati al Sacerdozio che sono affetti da celiachia o soffrono di alcoolismo o malattie analoghe, data la centralità della celebrazione eucaristica nella vita sacerdotale, non possono essere ammessi agli Ordini Sacri» (III.D). Con questa norma viene specificato uno dei requisiti chiesti dal Codice di Diritto Canonico ai soggetti del sacramento dell'ordine: «Siano promossi agli ordini soltanto quelli che (...) sono dotati di tutte quelle altre qualità

[16] Concilio Ecumenico Vaticano II, *Lumen gentium*, 11a.

fisiche e psichiche congruenti con l'ordine che deve essere ricevuto».[17] Ebbene, il Sacrificio eucaristico è «il centro e la radice di tutta la vita del presbitero»;[18] infatti i presbiteri «soprattutto esercitano la loro funzione sacra nel culto o assemblea eucaristica»,[19] perciò giustamente il Papa insegna che l'Eucaristia «è la principale e centrale ragion d'essere del sacramento del sacerdozio».[20] Di qui la conclusione che il poter soltanto fare la comunione con materia eucaristica nei limiti della validità si configura come una indubbia mancanza di qualità fisica congruente con l'ordine sacerdotale.

Tutta la materia è stata finora seguita prevalentemente dalla Congregazione per la Dottrina della Fede, poiché vi erano diverse questioni dottrinali che richiedevano un chiarimento, al quale sono approdati i diversi studi da essa promossi. Giunti a questo punto, non rimaneva che agire secondo quanto stabilito dalla Cost. Ap. *Pastor Bonus*,[21] donde la norma: «Dal momento che le questioni dottrinali implicate sono ormai definite, la competenza disciplinare su tutta questa materia è rimessa alla Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti» (III.E). Si aggiunge inoltre: «Le Conferenze Episcopali interessate riferiscano ogni due anni alla suddetta Congregazione circa l'applicazione di tali norme» (III.F). Vista la gravità della questione, la Santa Sede deve essere in grado di seguire l'attuazione di questa normativa.

ANTONIO MIRALLES

[17] Can. 1029.
[18] CONCILIO ECUMENICO VATICANO II, *Presbyterorum Ordinis*, 14b.
[19] CONCILIO ECUMENICO VATICANO II, *Lumen gentium*, 28a.
[20] GIOVANNI PAOLO II, Lett. *Dominicae cenae*, 24.2.1980, n. 2: EV 7, n. 156.
[21] Cf. Artt. 62 e 63.

Dioeceses

DIOCESI DI MILANO
SINODO 47° – 1995
(Estratti dei atti)

Indetto dall'Arcivescovo di Milano, S.E. il Cardinale Carlo Maria Martini, nella Pentecoste del 1993, il Sinodo diocesano 47° della Chiesa di Milano, durato dal novembre 1993 al 6 dicembre 1994, si è concluso con un testo consegnato dall'Assemblea sinodale all'Arcivescocvo e da questi approvato e promulgato il 1° febbraio 1995.

Il volume Diocesi di Milano, Sinodo 47° *edito dal Centro Ambrosiano, Milano 1995, si compone di 750 pagine. Dopo il Decreto di promulgazione e la Lettera pastorale, sono presentate le Costituzioni sinodali, con in Appendice le Norme transitorie applicative in attuazione del Sinodo diocesano, la Cronistoria del Sinodo, e utili Indici.*

12. Il ministero della liturgia

§ 1. Nella celebrazione liturgica la Chiesa rivive l'opera meravigliosa di salvezza operata dal Padre per mezzo di Gesù Cristo nello Spirito santo. L'Eucaristia ridona nel mistero questa fonte, alla quale la Chiesa attinge nel suo pellegrinaggio. Nell'Eucaristia la vita cristiana riscopre il fondamento della sua conformità a Gesù Cristo e della vita fraterna nella carità.

§ 2. La cura per questa qualità sacramentale della vita cristiana si esprime non solo nella celebrazione degna dell'Eucaristia e degli altri sacramenti, ma soprattutto nella loro esatta comprensione, che va dal-

la celebrazione del rito, all'unione di vita con Gesù Cristo, nel senso di aderire alla vita di Gesù Cristo come a principio reale e norma ideale della propria esistenza. Coerentemente si esprime nella valorizzazione dei tempi della celebrazione e dei suoi linguaggi, nella riproposta della preghiera cristiana e nel corretto apprezzamento della religiosità popolare. In particolare, la nostra Chiesa è sollecitata a rinnovare i linguaggi plasmati dalla tradizione ambrosiana e a formare costantemente i suoi membri, affinché singoli e comunità possano comprendere e vivere il momento rituale in tutta la sua ricchezza simbolica.

13. L'attenzione all'iniziazione cristiana

Il mutato contesto culturale, che vede nella nostra diocesi la pratica del battesimo dei bambini sempre meno generalizzata e la presenza di adulti non battezzati, spinge la Chiesa ambrosiana a porre come scelta prioritaria l'attenzione al tema dell'iniziazione cristiana. Si tratta del cammino che porta a diventare cristiani attraverso diverse tappe e diversi momenti (catechetici, liturgici ed esperienziali) e che va articolato in riferimento alle specifiche situazioni. (...)

[Liturgia della Parola]

29. La liturgia quale scuola della parola

Momento privilegiato dell'accostamento della comunità cristiana e del singolo cristiano alla Parola di Dio è la liturgia, nella quale si realizza uno stretto rapporto tra Parola e Sacramento, tra l'ascolto e la confessione della fede. La liturgia, con particolare riferimento all'itinerario dell'anno liturgico,[2] è la prima scuola della Parola e quindi momento assolutamente fondamentale dell'edificazione nella vita di fede.

[2] Cf. M. Martini, *Itinerari educativi*, n. 22.

30. La proclamazione e l'ascolto della parola nella liturgia

§ 1. In ogni celebrazione liturgica, e in particolare in quella eucaristica, nella proclamazione della sacra Scrittura è lo stesso Signore Gesù che parla alla comunità riunita. Pertanto, la proclamazione e l'ascolto sono parti fondamentali dell'azione liturgica e come tali vanno particolarmente curate.

§ 2. La proclamazione delle letture e dei salmi non va mai improvvisata, ma affidata di norma a fedeli che scelgano di svolgere con continuità e adeguata preparazione il ministero di lettore. Anche la ricerca delle migliori soluzioni tecniche, che permettano una proclamazione chiara e comprensibile nella celebrazione liturgica, sta a dimostrare attenzione e rispetto per la Parola e per la comunità dei fedeli che ne è destinataria. Le singole letture possono essere introdotte da una breve didascalia della voce guida.

Nelle celebrazioni eucaristiche dei giorni feriali si veda l'opportunità di offrire almeno brevi indicazioni sulle letture, in particolare quando il lezionario propone l'inizio di un nuovo libro biblico.

§ 3. L'ascolto esige raccoglimento e attenzione. Vanno valorizzati i momenti di silenzio già previsti dalle disposizioni liturgiche. Sono da incoraggiare tutte quelle forme che rendono possibile ai fedeli la preparazione all'ascolto della Parola proclamata nella liturgia e una sua ripresa nella preghiera personale, familiare o comunitaria e nella *lectio divina*. Ai competenti uffici di curia è affidato il compito di studiare e valorizzare la preparazione di apposite schede che possano servire a sostegno dell'ascolto durante la celebrazione (con attenzione anche ai non udenti) e per la preghiera personale durante la settimana.

31. L'Omelia

§ 1. L'omelia ha un rilievo decisivo in ordine alla fruttuosa celebrazione della Parola nella liturgia. Essa mira a rendere prossima al-

la coscienza dei fedeli la Parola proclamata e aiuta a entrare nella celebrazione del mistero. Con il contributo dell'omelia i membri dell'assemblea potranno effettivamente accogliere la Parola con rinnovato atto di fede e trovare nella partecipazione consapevole al mistero celebrato un incoraggiante invito alla testimonianza quotidiana. Si curi perciò che l'omelia sia fedele alla Parola proclamata e insieme attenta alla concreta assemblea presente, alle sue domande esistenziali e alle problematiche socioculturali che si presentano di volta in volta.

§ 2. All'omelia occorre, dunque, che sacerdoti e diaconi accordino una cura sempre maggiore; la preparino con grande attenzione, nella preghiera, nello studio dei testi sacri, nella riflessione sul vissuto dei destinatari. A tale riguardo è raccomandata la preparazione della liturgia della domenica mediante momenti di dialogo che coinvolgano anche gli altri fedeli, specie quelli che sono, a vario titolo, partecipi del ministero pastorale.

§ 3. L'omelia sia tenuta anche durante la celebrazione dei sacramenti e, se opportuno, nelle altre celebrazioni liturgiche. Essa sia particolarmente curata specialmente quando sono presenti persone meno assidue alla pratica religiosa come, ad esempio? nei matrimoni e nei funerali.

32. Celebrazioni della parola di Dio

§ 1. Si promuovano, specialmente nei tempi forti di avvento, quaresima e pasqua, celebrazioni della Parola di Dio e, quando fosse opportuno, anche in sostituzione di qualche celebrazione eucaristica feriale. Tali celebrazioni, soprattutto se di carattere penitenziale, appaiono particolarmente adatte nei venerdì di quaresima.

§ 2. Celebrazioni della Parola siano inserite anche lungo gli itinerari catechistici, gli itinerari catecumenali e in altri percorsi di evangelizzazione.

§ 3. Nella consapevolezza che la Parola di Dio è dono offerto a tutte le Chiese, si valorizzi l'opportunità di celebrazioni ecumeniche della Parola stessa, secondo le modalità stabilite. (...)

[Liturgia e Chiesa]

50. Il rinnovamento del ministero liturgico

§ 1. L'azione di salvezza che Cristo ha compiuto è resa presente ed efficace per mezzo della liturgia celebrata dalla Chiesa. Questo ministero richiede una rinnovata riflessione sulla sua importanza e sulla necessità di iniziative rivolte, come già proponeva il Concilio Vaticano II, a suscitare, proprio attraverso la riforma liturgica, il fervore di una nuova vita personale e comunitaria.

§ 2. Tutto questo, però, rimane ancora un traguardo da raggiungere. È quindi necessario riscoprire il significato della liturgia per la fede e la vita dei cristiani: ciò comporta, in particolare, il superamento delle difficoltà dello stesso linguaggio liturgico e l'educazione dei cristiani a vivere la liturgia come momento distinto, ma non separato, dalla propria esistenza cristiana.[1]

§ 3. Per queste ragioni la Chiesa di Milano intende rinnovare le forme del ministero della liturgia attorno a queste priorità: I. L'Eucaristia, centro della vita della Chiesa e della sua missione; II. La domenica e l'anno liturgico; III. I sacramenti nel cammino di fede del cristiano; IV. La liturgia tra riforma e formazione liturgica. Tali priorità emergono, tra l'altro, dal cammino pastorale compiuto in questi anni dalla diocesi e dall'esperienza spirituale e pastorale che deriva dalla continua attenzione della comunità cristiana ad accogliere il rinnovamento promosso dal Concilio Vaticano II.

[1] Cf. Giovanni Paolo II, *Vicesimus quintus annus*, CEI – Commissione Episcopale per la liturgia, *Il rinnovamento liturgico in Italia*; C.M. Martini, *La dimensione contemplativa della vita*; C.M. Martini, *Attirerò tutti a me*.

51. Liturgia e vita

§ 1. L'Eucaristia, o *Fractio panis*, insieme con l'ascolto della Parola, la comunione fraterna e la comunità di preghiera (cf. *At* 2, 42), è l'elemento inconfondibile che esprime la vita della Chiesa fin dai tempi della comunità apostolica. La stessa celebrazione eucaristica assume un particolare rilievo nel quadro della vita della comunità: «ogni giorno tutti insieme frequentavano il tempio e spezzavano il pane a casa prendendo i pasti con letizia e semplicità di cuore, lodando Dio e godendo della simpatia di tutto il popolo» (*At* 2, 46-47).

§ 2. Sul modello della Chiesa degli apostoli la Chiesa ambrosiana si impegna a rimettere l'Eucaristia al centro della sua vita e della sua missione e a incrementare il rapporto tra Eucaristia e vita, mediante le forme e gli strumenti più adeguati allo scopo. In tal modo l'Eucaristia plasmerà la vita di ogni cristiano così che diventi vita secondo lo Spirito o «culto spirituale» (cf. *Rm* 12, 1).

§ 3. La liturgia, quindi, non si aggiunge come momento parziale alle varie modalità della vita cristiana, ma ne costituisce momento originario e sintetico che dà forma autentica all'intero cammino del credente. Essa è, infatti, alimento insostituibile per la vita di ciascuno e insieme luogo in cui ogni vissuto personale e comunitario si innesta nel mistero di Cristo e da questo viene interpretato e assunto.

52. La «sapienza celebrativa»

§ 1. Per aiutare i fedeli a riscoprire e a vivere la centralità dell'Eucaristia nella vita e nella missione della Chiesa è necessario mettere in atto una vasta gamma di interventi pastorali. Tuttavia, il primo passo per realizzare questa educazione complessiva è il rinnovamento della celebrazione dell'Eucaristia e, analogamente, di tutte le altre azioni liturgiche.[2]

[2] Cf. C.M. Martini, *Attirerò a me*, n. 75.

§ 2. La celebrazione eucaristica, come ogni altra celebrazione liturgica, ha la sua struttura e un suo insieme di parole, di gesti, di riti e di preghiere, che una sapienza celebrativa è tenuta a rispettare e valorizzare. Tale sapienza celebrativa comporta: l'attuazione di tutte le condizioni che possono aiutare l'assemblea a contemplare e a vivere il mistero che si celebra, la conoscenza e il rispetto delle premesse e dei testi dei libri liturgici, l'attenzione alle diverse tipologie dell'assemblea, la preparazione remota e prossima della celebrazione, la scelta pertinente tra le diverse possibilità celebrative offerte dai libri liturgici e la predisposizione dei ministri necessari. La sapienza celebrativa non deve essere attenzione del solo presidente ma anche di coloro che svolgono un ministero nella celebrazione.

§ 3. È necessario svolgere con cura e dignità le azioni liturgiche, cosicché tutti siano aiutati a raggiungere l'esatta percezione di quanto avviene, attraverso la trasparenza della celebrazione piuttosto che per mezzo di eccessive spiegazioni.

§ 4. La celebrazione dell'Eucaristia, inoltre, manifesti nel modo più opportuno il suo rapporto con i grandi problemi dell'esistenza umana e gli avvenimenti più significativi del momento in cui essa si svolge.

53. L'ASSEMBLEA DEI FEDELI, SOGGETTO ATTIVO DELLA CELEBRAZIONE LITURGICA

§ 1. L'assemblea liturgica è il soggetto della celebrazione, alla quale tutti i cristiani sono chiamati a prendere parte in forza del loro battesimo. Uno dei principali obiettivi del rinnovamento liturgico è la presa di coscienza, da parte dei fedeli, di questa partecipazione e la ricerca dei modi più adatti per attuarla.

§ 2. Espressione comunitaria e visibile della partecipazione alla liturgia sono: l'ascolto, le risposte, le acclamazioni, il canto, i gesti, il silenzio. Anche gli atteggiamenti del corpo, vissuti in modo unitario

dai fedeli, sono segno di un'assemblea attenta e partecipe al mistero che si celebra. Si procurino a tutti i sussidi necessari per partecipare al rito, avendo anche presenti i problemi di chi ha difficoltà di vista o di udito.

§ 3. Per favorire una viva e adeguata partecipazione di tutti all'assemblea liturgica, è necessario che la comunità curi che ogni celebrazione raggiunga il massimo della sua espressività. A tale scopo è molto utile anche curare, da parte sia del presidente sia di tutti i partecipanti, una congrua preparazione. (...)

[Sacramento di Penitenza]

71. L'AZIONE PASTORALE DELLA CHIESA PER FAVORIRE LA CONVERSIONE E LA PENITENZA

§ 1. Fedele alla missione ricevuta dal Signore e animata dal suo Spirito, la Chiesa continua a predicare a tutti gli uomini la necessità della conversione e della penitenza.

La Chiesa compie questa missione nella pastorale ordinaria e in modo particolare: *a*) con la predicazione della Parola di Dio; *b*) con la celebrazione penitenziale della Parola di Dio; *c*) con la celebrazione dell'Eucaristia; *d*) con il sacramento della riconciliazione o penitenza.

§ 2. La predicazione della Parola di Dio forma la coscienza dei fedeli così che essi possano comprendere, alla luce della fede, non solo la gravità del peccato, che offende la bontà di Dio e reca danno a chi lo compie, alla comunità dei fratelli e al mondo intero; ma anche e soprattutto comprendano la necessità e la bellezza della conversione e l'amore misericordioso del Signore, sempre pronto a perdonare e a infondere la grazia necessaria a rinnovare efficacemente la vita.

La predicazione della Parola di Dio forma inoltre i fedeli a vivere ogni giorno in uno spirito di conversione e di penitenza. Esso comporta l'impegno nel compimento del dovere, l'accettazione della sof-

ferenza, la mortificazione volontaria, la sollecitudine per l'aiuto ai bisognosi, le opere di misericordia e di carità, la revisione di vita o esame di coscienza. Fa inoltre riscoprire, in questo senso, il valore penitenziale di certi giorni, specie dei giorni di venerdì e particolarmente del tempo di quaresima.

§ 3. Indipendentemente dal sacramento della riconciliazione, la proclamazione e spiegazione della Parola di Dio, nel contesto di canti, intercessioni e richieste di perdono, può assumere la forma compiuta di celebrazione penitenziale. In ogni parrocchia vengano predisposte con regolare frequenza celebrazioni penitenziali della Parola di Dio, soprattutto in avvento e in quaresima, in prossimità delle feste più solenni, in occasione dell'itinerario sacramentale o in momenti particolari nella vita della comunità (esercizi spirituali al popolo, missioni popolari, veglie di digiuno, pellegrinaggi). Tutti siano vivamente esortati a partecipare a tali celebrazioni, perché nella comunità si ravvivi lo spirito della penitenza e perché i fedeli si preparino al sacramento della riconciliazione, che potranno ricevere a tempo opportuno.

§ 4. La celebrazione dell'Eucaristia ha in sé una grande efficacia per la purificazione del cuore. La messa, infatti, rende presente il sacrificio di Cristo per la remissione dei peccati, ci libera dalle colpe di ogni giorno e ci preserva dai peccati gravi. È necessario educare i fedeli non solo a valorizzare le parti penitenziali della celebrazione eucaristica, ma soprattutto a partecipare ad ogni Eucaristia con rinnovato impegno di conversione, in modo da offrire se stessi come sacrificio spirituale gradito a Dio (cf. *Rm* 12, 1-2).

§ 5. Occorre evitare che, nell'opinione dei fedeli, i momenti penitenziali della messa, come anche le celebrazioni penitenziali della Parola di Dio, siano confuse con il sacramento della penitenza. I pastori e i catechisti affermino con chiarezza, secondo le disposizioni della Chiesa, l'obbligo della confessione sacramentale prima di ricevere la santa Comunione per tutti coloro che sono consapevoli di essere

in peccato grave, salvo quanto disposto nel can. 916.[8] Inoltre spieghino l'utilità di accostarsi con frequenza regolare al sacramento della penitenza.

§ 6. Il sacramento della riconciliazione o penitenza è l'atto culminante del processo di riconciliazione. Ricordiamo le parole del Concilio Vaticano II: «Quelli che si accostano al sacramento della penitenza, ricevono dalla misericordia di Dio il perdono delle offese fatte a lui e insieme si riconciliano con la Chiesa, alla quale hanno inflitto una ferita col peccato e che coopera alla loro conversione con la carità, l'esempio e la preghiera».[9]

§ 7. Nel cammino di conversione e penitenza acquistano rilevanza i giorni di astinenza e digiuno, che preparano alle feste liturgiche o che, in particolari circostanze civili ed ecclesiali, richiamano più insistentemente il dovere del ricorso implorante a Dio e della carità fraterna. Essi sono soprattutto, nel corso dell'anno liturgico, i giorni feriali di quaresima e, in ogni settimana, il venerdì, giorno di ricordo della morte del Signore e di preparazione alla Comunione eucaristica nell'assemblea domenicale.[10]

I pastori ricordino ai fedeli l'obbligo e il significato dell'osservanza del digiuno e dell'astinenza nei giorni prescritti e secondo i modi previsti dalla Chiesa. Propongano inoltre forme volontarie di penitenza, che, unitamente alla preghiera e alle opere di carità, si inseriscano in modo abituale e armonico nella vita personale e comunitaria.[11]

[8] «Colui che è consapevole di essere in peccato grave, non celebri la messa né comunichi al Corpo del Signore senza premettere la confessione sacramentale, a meno che non vi sia una ragione grave e manchi l'opportunità di confessarsi; nel qual caso si ricordi di porre un atto di contrizione perfetta, che include il proposito di cofessarsi quanto prima».

[9] *Lumen gentium*, n. 11.

[10] Cf. CEI, *Il senso cristiano del digiuno e dell'astinenza*, n. 9.

[11] Cf. CEI, *Il senso cristiano del digiuno e dell'astinenza*, nn. 13-16; in particolare, si veda il n. 13.

72. Il sacramento della riconciliazione o penitenza

§ 1. Si constata facilmente che il sacramento della riconciliazione è oggi abbandonato o almeno poco frequentato da molti fedeli. Tale crisi è la conseguenza, da una parte, della non conoscenza del contenuto morale del Vangelo e quindi del senso del peccato e, dall'altra, di una errata comprensione del sacramento stesso: molti fedeli, infatti, vivono il sacramento della penitenza più come una constatazione deprimente dei peccati commessi che come un gioioso incontro con l'immenso amore del Signore; inoltre colgono con minore chiarezza che il peccato non coinvolge solo il rapporto con Dio ma reca danno anche alla comunione ecclesiale, così che è necessario ottenere, insieme con il perdono di Dio, la riconciliazione con la Chiesa.

§ 2. Una rinnovata considerazione per il sacramento della penitenza non può allora che essere il vertice e il coronamento dell'azione pastorale della Chiesa relativamente al peccato e alla conversione: i fedeli, infatti, illuminati dalla Parola di Dio, proclamata in modo particolare nelle ricorrenti celebrazioni penitenziali, e mossi dallo Spirito santo, capiranno e valuteranno il sacramento della penitenza non solo come riconoscimento e confessione dei peccati commessi. I fedeli stessi riconosceranno il sacramento della penitenza come incontro di esultanza con il Signore che perdona e riammette nella sua piena amicizia e come riconciliazione festosa con la comunità dei fedeli, che ha per conseguenza il ritorno all'Eucaristia, «alla mensa del Signore, nella gioia grande del convito che la Chiesa imbandisce per festeggiare il ritorno del figlio lontano».[12]

73. La celebrazione del sacramento in forma individuale e in forma comunitaria

§ 1. Nell'attuale ordinamento liturgico la celebrazione del sacramento della penitenza può svolgersi o in forma individuale o in

[12] *Rito della Penitenza*, n. 6.

forma comunitaria. Le due forme in parte coincidono, in parte si differenziano. Coincidono, per il fatto che la confessione e la assoluzione avvengono sempre tra il singolo penitente e il confessore. Si differenziano, per il fatto che nelle celebrazioni comunitarie le altre parti del rito, compiute appunto comunitariamente, acquistano una rilevanza maggiore dal punto di vista liturgico e pastorale: la proclamazione della Parola di Dio, l'esame di coscienza guidato, i canti penitenziali e di ringraziamento, il Padre nostro e le diverse preghiere.

§ 2. Anche se la celebrazione in forma individuale è quella scelta più facilmente dai fedeli, si dia importanza anche alle celebrazioni in forma comunitaria. Esse, infatti, oltre a sottolineare la natura ecclesiale della penitenza, sono l'occasione propizia per educare la comunità cristiana a comprendere e a vivere il sacramento nei suoi elementi celebrativi.

§ 3. Pertanto ogni parrocchia inserisca nel programma pastorale annuale, possibilmente con cadenze regolari, anche in sostituzione di celebrazioni eucaristiche feriali, alcune celebrazioni del sacramento della penitenza in forma comunitaria, assicurando la presenza di più confessori. Occasione opportuna per la celebrazione comunitaria del sacramento della riconciliazione con assoluzione individuale possono essere anche le missioni popolari, gli esercizi spirituali parrocchiali, i pellegrinaggi.

74. Gli elementi celebrativi del sacramento della riconciliazione

Oltre a quanto è contenuto e illustrato nel *Rito della Penitenza*, è opportuno sottolineare i seguenti punti:

a) la celebrazione della riconciliazione manifesti con chiarezza la sua natura di azione liturgica. I fedeli siano formati a partecipare al sacramento della riconciliazione, comprendendone e vivendone gli

elementi celebrativi. In particolare si educhino i fedeli, anche mediante il sussidio diocesano *Cantemus Domino*, a meditare sulla sacra Scrittura, a fare l'esame di coscienza, a formulare personalmente la preghiera di pentimento e quella di ringraziamento. Essi siano guidati a comprendere e a vivere la confessione non semplicemente come accusa dei peccati, ma anche come ringraziamento alla bontà di Dio (*confessio laudis*), come riconoscimento della propria ingratitudine e sincero pentimento del male commesso (*confessio vitae*) e come proclamazione della certezza di essere perdonati e rinnovati dalla misericordia di Dio (*confessio fidei*);

b) la confessione dei peccati commessi deve necessariamente comportare la volontà di cambiare vita. Perché tale impegno non resti generico e velleitario, ma diventi più preciso e quindi efficace, è importante concentrare l'attenzione su un punto o proposito particolare. La formulazione di tale proposito è un elemento qualificante di ogni buona confessione. La scelta del proposito particolare può essere operata o dal penitente stesso, secondo quanto egli sente più urgente, o su indicazione del confessore. Il proposito della confessione precedente può essere opportunamente richiamato nella confessione in atto;

c) l'opera penitenziale o «soddisfazione» corrisponda per quanto è possibile alla natura dei peccati accusati e può opportunamente concretarsi o in una preghiera, o in una rinuncia, oppure in un'opera a servizio del prossimo;

d) nell'impartire l'assoluzione il confessore usi normalmente la formula completa e non ometta il significativo gesto dell'imposizione della mano sul penitente.

75. Lo stile del confessore

I sacerdoti curino i vari atteggiamenti e comportamenti che delineano lo stile del ministro del sacramento della riconciliazione e che

sono ripetutamente ricordati dal magistero e dalla normativa canonica. I confessori, in particolare:

a) amino il ministero della confessione, nella consapevolezza di esercitare una delle attività che è propria ed esclusiva del sacerdote ed è pastoralmente di somma importanza;

b) abbiano chiara coscienza di essere ministri della Chiesa e quindi conformino i loro giudizi e i loro consigli al magistero e alla normativa universale e particolare;

c) trattino con i penitenti prendendo a modello Gesù stesso, medico, maestro e amico, esercitando il ministero della consolazione, ascoltando e comprendendo la situazione esposta dal penitente;

d) abbiano una coscienza sempre vigile non solo nell'osservare scrupolosamente l'inviolabile sigillo sacramentale, ma anche nell'evitare qualsiasi allusione a quanto appreso nel segreto della confessione;

e) usino normalmente l'abito liturgico per manifestare anche in questo modo che si tratta di una vera e propria celebrazione sacramentale.

76. Luogo e sede della celebrazione della penitenza

§ 1. Il luogo della celebrazione della penitenza è normalmente la chiesa, dove si riunisce la comunità.

§ 2. La sede della celebrazione sia dignitosa, funzionale e di comodo accesso. In ogni modo, deve essere munita anche di una grata, onde permettere la confessione in modo anonimo: i fedeli infatti hanno il diritto di scegliere questo tipo di confessione.[13] Coloro che preferiscono confessarsi in modo palese devono sceglierlo espressamente.

[13] Cf. *Codice di diritto canonico*, can. 964, § 2.

77. Orari delle confessioni e disponibilità dei confessori

§ 1. Al fine di garantire ai fedeli una reale possibilità di confessarsi, è necessario assicurare loro una reale presenza di confessori. Pertanto:

a) almeno nelle chiese parrocchiali, si stabiliscano gli orari per le confessioni e si portino a conoscenza dei fedeli anche con l'affissione di avvisi; si tenga conto delle esigenze dei fedeli e in particolare si dia loro la possibilità di confessarsi al sabato e alla vigilia delle festività, per una più intensa preparazione alla messa domenicale o festiva;

b) nei centri maggiormente abitati, o almeno in ogni decanato, ci sia una chiesa in cui la presenza di confessori sia più frequente, anzi possibilmente continua, specialmente in certi giorni della settimana; questo impegno non venga lasciato esclusivamente all'iniziativa del sacerdote responsabile della chiesa, ma coinvolga tutti i presbiteri (diocesani e religiosi) del luogo, come espressione del programma pastorale decanale;

c) nei santuari particolarmente frequentati e soprattutto in quelli con una consistente comunità di sacerdoti sia, comunque, sempre presente un confessore;

d) oltre al capitolo della cattedrale, anche quelli collegiali garantiscano una maggiore disponibilità di confessori, di cui uno ricopra la figura di canonico penitenziere[14] e sia perciò particolarmente qualificato per il ministero della confessione.

§ 2. I fedeli siano abituati a non confessarsi durante la messa. Ogni celebrazione liturgica, infatti, richiede una partecipazione attiva e quindi esclusiva, così che ad essa non debbano sovrapporsi altre celebrazioni o devozioni. A tale abitudine i fedeli siano condotti con paziente persuasione, piuttosto che esclusivamente per disciplina.

[14] Cf. *Codice di diritto canonico*, can. 508.

78. La facoltà per esercitare il sacramento della riconciliazione

La facoltà per amministrare il sacramento della penitenza, che è da intendersi come un vincolo di comunione con il Vescovo, viene conferita ai presbiteri, salvo quanto previsto per la concessione *vi officii*,[15] in base alle seguenti disposizioni:

a) ai presbiteri diocesani, la cui idoneità risulti a norma del can. 970, la facoltà di confessione viene conferita dapprima per un quinquennio. Con la prima domenica di avvento successiva al quinto anno di ordinazione, sentiti i vicari episcopali competenti e il rettore dell'Istituto sacerdotale Maria Immacolata, tale facoltà viene concessa *ad beneplacitum*;

b) ai presbiteri secolari extradiocesani la facoltà viene di norma conferita dall'Ordinario della diocesi di incardinazione. Per i presbiteri membri di istituti religiosi o di società di vita apostolica ci si riferisca all'apposita normativa.[16] A norma del can. 967, § 2, i sacerdoti extradiocesani e religiosi possono essere ammessi a esercitare in diocesi il ministero della confessione, purché si ritenga prudentemente che essi abbiano la facoltà dall'Ordinario di incardinazione o di domicilio. In caso di dubbio, si richieda un documento attestante la facoltà;

c) ai parroci, ai presbiteri religiosi superiori provinciali e locali, ai rettori dei santuari è concessa la facoltà non suddelegabile di rimettere la censura per il caso di aborto.[17] I presbiteri che non hanno tale facoltà possono assolvere dalla suddetta censura solo nel caso previsto dal can. 1357 («caso urgente»). (...)

[15] Cf. *Codice di diritto canonico*, cann. 968.566.
[16] Cf. *Decreto arcivescovile* 22 ottobre 1984 (prot. gen. 2190/84).
[17] Cf. *Codice di diritto canonico*, can. 1398.

[Formazione liturgica]

88. I RESPONSABILI DELLA VITA E DELLA FORMAZIONE LITURGICA DIOCESANA

§ 1. Primo responsabile della vita liturgica della diocesi è l'Arcivescovo. Egli si avvale della collaborazione della Congregazione del rito ambrosiano, quale organismo competente a garantirne la permanenza e a promuoverne l'aggiornamento. L'Ufficio per il culto divino e l'Ufficio per la disciplina dei sacramenti coadiuvano l'Arcivescovo nell'ambito pastorale ed operativo.

§ 2. La complessità delle forme e dei ministeri, che la vita liturgica assume nell'azione pastorale delle comunità, e la varietà delle situazioni che ad essa si presentano richiedono che l'Ufficio per il culto divino svolga il compito di sicuro punto di riferimento della pastorale liturgica diocesana, si affermi come laboratorio liturgico per sussidi e pubblicazioni che siano di aiuto alle parrocchie e soprattutto sia il centro propulsore della formazione liturgica dei vari operatori pastorali (ad esempio scuole per animatori, convegni, iniziative di diffusione e conoscenza delle premesse dei libri liturgici).

§ 3. Ogni parroco ha la responsabilità ultima della vita liturgica nella sua comunità e farà del suo meglio per promuoverla, coadiuvato dagli altri presbiteri e avvalendosi della collaborazione del gruppo liturgico e di tutti gli altri operatori della liturgia.

89. LA FORMAZIONE LITURGICA

§ 1. Il lavoro di formazione liturgica, secondo modalità e strumenti operativi capaci di coinvolgere l'intera comunità, deve essere decisamente ripreso. È stato l'aspetto più carente negli scorsi decenni della riforma liturgica: infatti, alle novità rituali non si sono accompagnati altrettanti sforzi per far maturare nelle comunità atteggiamenti

e disposizioni capaci di coinvolgerle in una vera esperienza di vita liturgica. Tale formazione richiede l'istruzione sui riti, ma soprattutto la conoscenza della spiritualità del popolo di Dio e l'educazione a celebrare in pienezza, sia traducendo nell'esistenza quotidiana quanto viene celebrato, sia assumendo nella celebrazione quanto viene vissuto.

§ 2. Le comunità sono chiamate a inserire le diverse iniziative di formazione liturgica in un vero e proprio progetto, destinato a coinvolgere non solo alcuni fedeli, ma tutta intera la comunità. Tale progetto dovrà articolarsi secondo due versanti:

a) la formazione «attraverso» la celebrazione liturgica stessa, secondo la nota pedagogia che a celebrare ci si educa celebrando; così da aiutare la sapienza celebrativa secondo quanto è stato detto e stabilito in queste norme sinodali;

b) la formazione «prima» e «dopo» la celebrazione liturgica, sia promuovendo un più stretto rapporto tra ministero della Parola, della liturgia e della carità, sia intervenendo sui fenomeni culturali che hanno generato la tipica disaffezione moderna per ogni dimensione rituale-simbolica dell'esperienza umana, mediante la cura di un positivo rapporto tra liturgia e arte, liturgia e musica, liturgia e comunicazione in genere.

90. Il progetto di formazione liturgica

§ 1. Alcune priorità riguardano il progetto di formazione liturgica che dovrà interessare la diocesi e le sue diverse articolazioni:

a) la formazione liturgica implica innanzitutto la conoscenza della Parola di Dio offerta dalle sacre Scritture. È necessario promuovere la familiarità di tutto il popolo di Dio, pastori e fedeli, con le sacre Scritture, perché di esse possa nutrirsi la predicazione e la meditazione. In questo modo il cammino della Parola che si svolge

lungo tutto l'anno liturgico con le sue feste e i suoi tempi costituirà la prima scuola di formazione permanente per tutta la comunità;

b) alla formazione liturgica compete poi l'iniziazione al celebrare. È celebrare «ricordando», facendo memoria dell'opera di salvezza che è all'origine dell'esperienza cristiana; è celebrare «pregando comunitariamente» come comunità riunita, ciascuno con i suoi doni o carismi; è celebrare «guardando», leggendo attraverso il segno e il simbolo la realtà del mistero a cui attingere; è, infine, un celebrare «coinvolgendo» la persona con tutte le sue potenzialità.

§ 2. Luogo per eccellenza di questa particolare forma educativa è il rito, che conferisce forma al rapporto dell'uomo con il mistero e impegna la libertà di chi celebra a riconoscere la realtà salvifica presente in esso. Il rito diventa anche simbolo di tutto ciò che nell'esperienza religiosa ed umana è evocativo di gratuità, di bellezza, di gioia e di festa, fino alla dimensione contemplativa dell'esistenza.

§ 3. A sostegno dell'opera di formazione liturgica è opportuno stabilire alcuni momenti e forme di verifica del percorso svolto: annuale revisione delle iniziative liturgiche, dei sussidi predisposti e del loro accoglimento nella comunità, per mezzo del consiglio pastorale, del gruppo di animazione liturgica e degli organismi di pastorale giovanile.

91. Formazione liturgica dei fanciulli

§ 1. I fanciulli vivono anni caratterizzati dall'accostamento ai sacramenti dell'iniziazione cristiana, perciò la loro è l'età propizia per una prima formazione liturgica. In questo periodo essi cominciano a sperimentare le prime difficoltà nella pratica della vita cristiana, a partire dall'Eucaristia domenicale. È urgente pertanto promuovere esperienze liturgiche che coinvolgano i fanciulli e consentano loro di

incontrarsi con il mistero di Cristo e con la vita della comunità cristiana.[25]

§ 2. Sarà necessario agire secondo un preciso progetto educativo, da attuare in modo progressivo e sistematico. Esso comporti le seguenti sottolineature:

a) un'adeguata e puntuale catechesi liturgica che valorizzi quanto offrono i catechismi per questa età. Nella catechesi si dia spazio adeguato alla spiegazione dei segni, dei simboli e dei riti della liturgia e si prevedano celebrazioni particolari, per educare alla dimensione simbolica, gestuale e comunitaria della liturgia. Soprattutto si educhi attraverso un retto e coinvolgente celebrare;

b) le assemblee festive devono diventare più accoglienti e gioiose, accessibili anche ai fanciulli che vi si recano con la famiglia, senza banalizzare l'azione liturgica o celebrare un'Eucaristia solo per loro;

c) l'educazione liturgica ed eucaristica deve essere inserita nel contesto di tutta l'azione pastorale verso i fanciulli. Educatori e catechisti si adoperino, in particolare, perché i fanciulli facciano esperienza di quei valori umani che sono sottesi alla celebrazione eucaristica: accoglienza, saluto, perdono, capacità di ascolto, lode e ringraziamento, dimensione comunitaria. A quest'opera educativa sono chiamate in particolare le famiglie con la loro testimonianza.

92. Formazione liturgica degli adolescenti e dei giovani

Nel periodo dell'adolescenza e della giovinezza, durante il quale le esperienze precedenti passano al vaglio delle scelte individuali, la formazione liturgica inserita nel cammino di riscoperta della fede, necessita di aggregazioni coinvolgenti, di mediazioni propositive che aiutino i giovani ad accogliere gradualmente il dono di Dio. In particolare:

[25] Cf. S. Congregazione per il culto divino, *Direttorio per le Messe dei fanciulli.*

a) in questo contesto evolutivo si comprende l'opportunità di valorizzare innanzitutto il momento della catechesi e le sue sottolineature liturgiche, ispirandosi ai catechismi della Conferenza episcopale italiana per i preadolescenti, per gli adolescenti e per i giovani;

b) le celebrazioni particolari per gruppi di adolescenti e di giovani durante l'anno liturgico sono momenti fondamentali per sperimentare, anche tramite un servizio di animazione liturgica svolto direttamente da loro, l'incontro con il Signore, la sua Parola e la fraternità cristiana. Si favorisca la partecipazione attiva sollecitando interventi spontanei in un clima di amicizia e di condivisione;

c) l'educazione liturgica mira soprattutto a portare i giovani, quali discepoli di Gesù, ad avere un rapporto personale con Lui. Alla maturazione del cammino personale concorrono non poco esperienze prolungate di preghiera nei ritiri ed esercizi spirituali, in comunità monastiche o case di preghiera.

93. La formazione liturgica dei ministri

§ 1. Ogni comunità ecclesiale è chiamata a diventare soggetto di una celebrazione viva e partecipata, ciascuno secondo il proprio dono e carisma. Al raggiungimento di tale obiettivo concorre la formazione liturgica permanente della pastorale ordinaria.

§ 2. Alla formazione e all'esercizio dei vari ministeri liturgici si provveda con specifiche iniziative a livello diocesano e parrocchiale; l'obiettivo da raggiungere è che ogni parrocchia disponga di un numero sufficiente e preparato di collaboratori nel ministero liturgico. In particolare:

a) la diocesi incrementerà le iniziative di formazione, soprattutto nell'ambito delle scuole per operatori pastorali;

b) per i futuri presbiteri e diaconi il seminario sia luogo privilegiato di formazione liturgica;

c) l'educazione a conoscere e ad amare lo specifico patrimonio liturgico della Chiesa ambrosiana, per mezzo dello studio e attraverso la quotidiana esperienza di celebrazione e di ministero nelle parrocchie, costituisca un momento forte di questa formazione.

94. Il canto e la musica

§ 1. Il canto e la musica sono una forma eminente di educazione e di partecipazione alla liturgia. In questi anni si è creato e moltiplicato in diocesi un vasto, anche se alquanto disorganico, repertorio di canti per la liturgia. Si è pure verificato un certo squilibrio tra assemblea e *schola cantorum*, diverso da parrocchia a parrocchia.

§ 2. A comporre in armonioso equilibrio assemblea e *schola*, liturgia e musica, contribuisce la consapevolezza della natura ministeriale della musica e la coerenza tra testo e musica, tra canto e rito. La qualità del canto e della musica nella liturgia si manifesta infatti nella sua stretta e inscindibile connessione con la parola biblica e rituale. Inoltre i testi e la musica destinati al canto devono possedere particolari qualità di armonia con la liturgia in cui sono usati. Esemplari per tale aspetto sono i testi dei libri liturgici direttamente impiegati nel canto.

§ 3. È necessario quindi promuovere l'educazione musicale delle nostre assemblee liturgiche. In particolare:

a) le *scholae cantorum*, da favorire in ogni parrocchia, siano a servizio della partecipazione di tutta l'assemblea e non sostitutive di essa;

b) si curi la formazione liturgica e la competenza musicale degli animatori mediante incontri e scuole permanenti a diversi livelli formativi e territoriali. Oltre all'attività del Pontificio istituto di musica sacra, a livello diocesano si incrementino le scuole per organisti, strumentisti, direttori di coro e animatori musicali per la liturgia, curando nel contempo la competenza musicale e la formazione liturgica;

c) nel patrimonio liturgico riveste parte rilevante il canto ambrosiano, la cui conoscenza, soprattutto dal punto di vista contenutistico, musicale ed esecutivo non deve essere trascurata. In tal senso sono chiamati a svolgere un ruolo esemplare la cattedrale e la basilica di S. Ambrogio, nonché i monasteri delle Romite dell'Ordine di S. Ambrogio ad Nemus. È bene che in ogni parrocchia sia proposto e usato un repertorio accessibile di canti ambrosiani;

d) si incrementi l'uso di libri appositamente preparati dalla diocesi, come il *Cantemus Domino*, che propongono un repertorio comune di canti e ne offrono una scelta secondo i criteri della pertinenza liturgica e del valore testuale. Si tenda quindi ad una significativa omogeneità musicale in tutta la diocesi;

e) nel settore degli strumenti musicali si privilegi l'uso dell'organo a canne, che tradizionalmente offre «notevole splendore» all'azione sacra;[26] si potranno usare anche altri strumenti secondo il tipo di assemblea e di celebrazione liturgica, a discrezione del responsabile della chiesa, tenuto conto delle direttive della Chiesa su questo argomento. Durante la celebrazione non è consentito l'uso di musica registrata;[27]

f) i concerti nelle chiese e altri momenti o iniziative di elevazione musicale nelle stesse, siano svolti nel rispetto delle vigenti disposizioni ecclesiali.[28]

95. Arte e liturgia

§ 1. L'arte, con il suo linguaggio di bellezza e di poesia, conferisce indubbio valore alla liturgia. Compito dell'arte nella liturgia – ar-

[26] Cf. *Sacrosanctum Concilium*, n. 120.

[27] Cf. CEI – Commissione Episcopale per la Liturgia, *Precisazioni circa la normativa liturgica*, n. 13; CEI, *La partecipazione dei fanciulli alla santa messa*, n. 7.

[28] Cf. S. Congregazione per il culto divino, *Concerti nelle chiese; Decreto arcivescovile* 20 febbraio 1986 (prot. gen. 362/86).

chitettura, immagini, paramenti – è quello di accompagnare il mistero che si celebra lungo l'anno liturgico, per mezzo dell'introduzione di elementi simbolici.

§ 2. Lo svolgersi dell'anno liturgico nei suoi diversi e concreti tempi liturgici, feste e stagioni, può essere inoltre richiamato anche dalla cura dell'edificio della chiesa, e in particolare dell'aula dell'assemblea in cui si celebra, e quindi dall'arredo, dalle immagini e dai colori liturgici, dai fiori e dai segni di festa o di penitenza.

§ 3. In nome di una pretesa semplicità della liturgia e della povertà, in questi anni ha prevalso qua e là una ingiustificata spoliazione dei riti, delle vesti e dell'arredo liturgico. La celebrazione richiede invece di essere accompagnata da gesti ed elementi simbolici, che siano in grado di alimentare la capacità della fede di influire su tutta la persona e aiutare così la partecipazione sempre più attiva dei fedeli alla celebrazione liturgica.

§ 4. Questo compito può essere più agevole nel caso della costruzione di nuove chiese, dove spazi, immagini e figure possono essere progettati con il concorso di artisti e di artigiani di sicura qualità. Appare più difficile fare questo nell'opera di restauro e di adattamento di vecchie chiese, di spazi e di immagini, alle esigenze della liturgia e alle nuove sensibilità.

§ 5. È necessario quindi promuovere in ogni parrocchia la conoscenza del proprio patrimonio storico-artistico, nella sua consistenza e rilevanza ai fini di un suo pertinente adattamento e utilizzo pastorale. È opportuno per questo avvalersi della collaborazione delle competenze degli uffici predisposti a questo scopo (Ufficio per il culto divino, Ufficio nuove chiese, Commissione diocesana per l'arte sacra) oltre che degli enti civili preposti alla conservazione dei beni monumentali e artistici.[4] (...)

[4] Cf. CEI, *Direttorio di pastorale familiare per la chiesa in Italia*, nn. 232-233.

[Battesimo dei bambini]

101. Il battesimo dei bambini e le sue condizioni

§ 1. La Chiesa ha sempre ritenuto che i bambini non debbano essere privati del battesimo. Per questo lo amministra già nei primissimi giorni di vita, perché si rallegra della fede dei genitori e confida nell'azione della grazia di Dio che dona la fede. Esprime nel contempo preoccupazione di fronte alla richiesta di quei genitori che non lasciano trasparire alcun esempio di vita cristiana e tuttavia si rende disponibile per accompagnare il cammino di chi voglia recuperare il senso della propria fede e del battesimo ricevuto. Anche il battesimo di un bambino è domandato alla Chiesa; domandare il battesimo è domandare la Chiesa: significa cercarla, entrare a far parte della sua vita, esservi iniziati.

§ 2. In tal senso vanno perciò valutate e promosse le condizioni di fede e di disponibilità di chi chiede il battesimo. In particolare è necessario verificare e promuovere, tenendo conto delle eventuali necessarie supplenze, le garanzie di educazione cristiana. Tali garanzie sono solitamente offerte da un ambiente familiare capace di aiutare il battezzato a ratificare personalmente la fede e dalle strutture educative della comunità cristiana. A questo scopo, sono chiamati a intervenire innanzitutto i genitori cristiani e, talora, un altro membro della famiglia, oppure figure e strutture di accompagnamento proposte dalla comunità dei fedeli. È importante perciò porre attenzione alle diverse situazioni e tipologie di genitori e di famiglie (ad esempio genitori lontani dalla fede o in situazioni irregolari).

102. I genitori e la loro preparazione

§ 1. Per accogliere e valutare la domanda del battesimo presentata dai genitori e per prepararli alla celebrazione del sacramento, ogni

comunità parrocchiale predisponga un itinerario che preveda tre tipi di incontri, da articolare in più momenti: con il parroco, con i catechisti e con la comunità.

§ 2. Uno o più incontri del parroco con i genitori di ciascun bambino sono destinati al discernimento delle varie situazioni e alla verifica della fondata speranza di un'educazione cristiana dei battezzandi: i genitori vanno aiutati a prendere coscienza delle loro responsabilità e a riflettere sulla correlazione tra la richiesta del sacramento, le loro convinzioni religiose e le loro scelte di vita.

§ 3. Un'altra serie di incontri è destinata a una adeguata catechesi dei genitori in preparazione al battesimo dei figli. Essa va condotta da catechisti specificamente preparati e va strutturata in modo da essere di aiuto ai genitori, in particolare ai non praticanti, nel cammino di riscoperta della loro fede e del loro stesso rapporto con la Chiesa e la concreta vita della comunità cristiana. È necessario che almeno alcuni incontri tra catechisti e genitori siano riservati alla singola coppia, anche, se possibile, presso la loro abitazione.

§ 4. È, infine, da incoraggiare qualche forma di incontro dei genitori con la comunità parrocchiale durante una messa domenicale, in cui i genitori presentino alla comunità i loro bambini che riceveranno il battesimo.

103. Il padrino o la madrina

§ 1. Nel cammino di preparazione al battesimo deve essere coinvolto, con modalità appropriate, anche il padrino o la madrina. Si tratta di un fedele che «amplia, in senso spirituale, la famiglia del battezzando e rappresenta la Chiesa nel suo compito di madre»,[5] rendendosi disponibile a collaborare alla crescita cristiana del bambino.

[5] *Rito del battesimo*, n. 8.

Il ruolo del padrino e della madrina implica pertanto l'assunzione di tale impegno, e non è riducibile alla sola funzione liturgica. Andrà quindi scelta una persona idonea e preparata.

§ 2. Il padrino o la madrina, scelto secondo i criteri descritti, sia presentato al parroco dai genitori che ne garantiscono l'idoneità secondo le norme canoniche.

§ 3. La persona che di fronte alla Chiesa si fa garante dell'educazione cristiana del bambino, in sostituzione o in aiuto dei genitori nei casi sopra indicati, sia scelta come padrino o madrina.

104. L'eventuale differimento del battesimo

§ 1. Se ogni prospettiva di educazione cristiana appare esclusa, il battesimo non può essere celebrato e va quindi differito. Tuttavia, prima di rimandare il sacramento, si aiutino i genitori a comprendere l'incoerenza della loro richiesta; inoltre, nelle forme più opportune, si avviino contatti pastorali capaci di portare in futuro alla domanda del battesimo.

§ 2. Si prevedano forme di aiuto e accompagnamento anche per quei genitori che, in contrasto con la disciplina ecclesiastica attuale,[6] intendessero differire il battesimo dei loro figli. Si ascoltino le loro motivazioni per poterli seguire ulteriormente nell'azione pastorale.

105. La celebrazione del battesimo dei bambini

§ 1. La celebrazione del battesimo avvenga in forma comunitaria e si svolga preferibilmente in domenica. La sua connessione con l'Eucaristia, sempre durante una messa d'orario, può essere opportuna so-

[6] Cf. *Codice di diritto canonico*, can. 867.

lo se si intende coinvolgere in modo significativo la comunità. È importante che la celebrazione e la preparazione al battesimo sia in sintonia con la vita e i tempi della comunità cristiana, cioè con l'anno liturgico. Nel programmare la celebrazione del battesimo andranno quindi privilegiate le solennità qualificate da un carattere battesimale: Veglia pasquale, giorno di Pasqua e di Pentecoste, Epifania, festa del Battesimo di Gesù. Altri momenti liturgici, come ad esempio le domeniche di quaresima e il Natale del Signore, non sono adatti per la celebrazione del battesimo.

§ 2. Il battesimo dei bambini sia celebrato nella chiesa parrocchiale dove i genitori hanno il domicilio.[7] Dalla normativa canonica, oltre alla possibilità del battesimo presso abitazioni private in caso di necessità o di grave causa,[8] sono previste però due eccezioni:

a) per giusta causa, la celebrazione in un'altra chiesa parrocchiale.[9] Esempi di giusta causa sono: la famiglia del bambino si è trasferita temporaneamente o, per giusti motivi, è attivamente inserita in una parrocchia diversa da quella del domicilio; i genitori prevedono di trasferire il domicilio in altra parrocchia e in questa chiedono di battezzare il bambino;

b) in caso di necessità o per altra ragione pastorale cogente, la celebrazione nella chiesa o nella cappella degli ospedali o delle cliniche.[10] Esempi di caso di necessità o di altra ragione pastorale cogente sono: l'eventuale malattia del bambino, lo stato di salute della madre, particolari difficoltà sollevate al conferimento del battesimo da parte dell'ambiente familiare.

§ 3. Nei casi sopra elencati, la richiesta di battesimo fuori parrocchia sia responsabilmente valutata dal parroco o dal cappellano a cui i genitori si sono rivolti: egli deve assicurarsi della dovuta preparazione,

[7] Cf. *Codice di diritto canonico*, can. 857, § 2.
[8] Cf. *Ibid.*, can. 860, § 1.
[9] Cf. *Ibid.*, can. 857, § 2.
[10] Cf. *Ibid.*, can. 860, § 2.

o provvedere alla stessa, e deve avvertire in precedenza il parroco competente e, per quanto è possibile, concordare con lui la soluzione pastorale più attenta alla concreta situazione.

106. La registrazione del battesimo

§ 1. Il battesimo sia registrato sul libro dei battesimi della parrocchia, o della cappellania ospedaliera dove è stato amministrato. In questo secondo caso, il cappellano comunichi l'avvenuta celebrazione al parroco del domicilio dei genitori solo a fini pastorali: il battesimo, infatti, non deve essere registrato una seconda volta in parrocchia, essendo sufficiente la registrazione nel libro dei battesimi della cappellania. Il parroco o il cappellano sono responsabili di questa registrazione, anche in riferimento alle annotazioni successive al battesimo, come è previsto dalla normativa canonica.[11] Si ricorda l'obbligo del segreto d'ufficio nel custodire i registri e nel compilare e rilasciare i certificati del battesimo.[12] I certificati dovranno essere firmati dal parroco o dal cappellano e rilasciati sotto la sua responsabilità.

§ 2. Il parroco o il cappellano dell'ospedale o della clinica hanno l'obbligo di trasmettere alla curia i duplicati degli atti di battesimo secondo le modalità stabilite dai competenti uffici.

107. Pastorale post-battesimale

§ 1. È importante, in continuità con il cammino di preparazione dei genitori al battesimo e con le garanzie di educazione cristiana date all'atto del battesimo, adoperarsi per tenere vivo il rapporto con la comunità cristiana mediante opportune iniziative pastorali. Si eviterà così che si crei un vuoto di attenzione per i bambini e le loro famiglie

[11] Cf. *Codice di diritto canonico*, can. 535, § 2.

[12] Cf. CEI, *Decreto generale sul matrimonio canonico*, n. 7.

da parte della comunità cristiana tra il momento della celebrazione del battesimo e quello della preparazione agli altri sacramenti dell'iniziazione cristiana.

§ 2. Iniziative in tal senso possono essere: incontri durante l'anno, anche presso le singole famiglie a scadenze regolari, su temi suggeriti dal catechismo dei bambini, opportunamente regalato ai genitori in occasione del battesimo dei figli, tenuti da catechisti per adulti specificamente preparati; festa di anniversario del battesimo per tutti i bambini battezzati nell'anno; invito alla messa domenicale e invio di sussidi per la preghiera in famiglia. A questo scopo si studino e si promuovano forme di collaborazione tra le famiglie, orientando anche in questo senso la pastorale delle giovani coppie.

§ 3. La presenza nell'ambito parrocchiale di una scuola materna, gestita dalla parrocchia o da un istituto religioso, può rivelarsi uno strumento particolarmente utile per mantenere i contatti tra genitori e parrocchia e per accompagnare il cammino di educazione cristiana dei bambini nei loro primi anni di vita. (...)

[La celebrazione del matrimonio]

405. SIGNIFICATO DELLA CELEBRAZIONE DEL MATRIMONIO

§ 1. La celebrazione del matrimonio è una realtà evangelizzante, poiché è annuncio della fede della Chiesa nella buona novella dell'amore coniugale. Il matrimonio di due battezzati, infatti, diventando segno e fonte di salvezza, si fa annuncio della Parola che eleva l'amore umano, arricchisce la comunità cristiana di nuove chiese domestiche e costituisce la famiglia cristiana ad immagine dell'amore trinitario.

§ 2. Per questo la liturgia nuziale deve esprimere pienamente il significato ecclesiale del matrimonio, anche attraverso lo stile celebrati-

vo improntato ad una gioiosa semplicità che favorisca il coinvolgimento dell'intera comunità ecclesiale in cui gli sposi sono inseriti. A tale scopo:

a) gli sposi siano aiutati a cogliere l'essenziale del rito e a vivere pienamente il loro ruolo ministeriale, meditando opportunamente le letture da loro scelte per custodirne la memoria come programma della loro vita coniugale;

b) la comunità dei fedeli sia guidata a partecipare in modo consapevole e devoto al rito nuziale, predisponendo accuratamente ogni aspetto della celebrazione: la spiegazione del rito, la proclamazione delle letture bibliche, la scelta dei canti e delle musiche, la formulazione delle preghiere e i momenti di raccoglimento e di silenzio.

§ 3. Nell'intento di dare più chiara espressione visibile alla dimensione ecclesiale propria di ogni celebrazione del sacramento nuziale, quando sono previsti più matrimoni nello stesso giorno e, soprattutto, tenendo presente il cammino compiuto dai nubendi, si valuti l'opportunità di suggerire agli interessati di celebrare il loro matrimonio durante un'unica liturgia comune.

§ 4. La celebrazione delle nozze sia pure occasione per esprimere la carità, con gesti di condivisione verso i poveri, e per mostrare attenzione alle necessità della comunità parrocchiale: in tal senso sia vissuta anche la consuetudine di dare una libera offerta alla parrocchia.

§ 5. L'apparato esteriore sia sempre improntato a sobrietà e a dignitosa semplicità, evitando ogni inutile spreco e proibendo ciò che potrebbe disturbare il clima di raccoglimento e di gioiosa partecipazione. In particolare, per quanto concerne gli addobbi floreali, la scelta delle musiche e dei canti e la presenza di fotografi e cineoperatori, ci si attenga a quanto verrà opportunamente indicato dai competenti organismi diocesani.

§ 6. Quando le nozze fossero celebrate in avvento o in quaresima, si rispettino le caratteristiche proprie di questi tempi liturgici.

406. Celebrazione durante la messa

§ 1. Per l'intimo legame tra il matrimonio e l'Eucaristia, la celebrazione delle nozze durante la messa è da ritenersi come la forma normale ed ordinaria. Gli sposi e i presenti al rito siano educati a partecipare in pienezza al Sacrificio eucaristico, accostandosi, con le dovute disposizioni, alla santa Comunione.

§ 2. Oltre ai casi in cui la normativa liturgica già prescrive che il matrimonio non venga inserito nella messa, la prudenza pastorale suggerisce di procedere allo stesso modo quando qualche circostanza oggettiva impedisce che l'Eucaristia venga celebrata in maniera veramente significativa per gli sposi o la comunità dei presenti. Il parroco faccia la proposta di celebrare il matrimonio senza la messa, ad esempio, quando gli sposi, o uno di loro, dichiaratamente sono e intendono rimanere lontani dalla pratica religiosa.

407. Matrimonio in domenica

§ 1. Di fronte a una richiesta avanzata in tale senso dai futuri sposi, può essere talvolta significativo celebrare le nozze anche in domenica o in giorni festivi,[4] purché la celebrazione avvenga durante una messa d'orario, ci siano ragioni obiettive a sostegno della richiesta stessa e si diano a livello parrocchiale le condizioni concrete per una effettiva praticabilità della scelta. Tutto ciò al fine di coinvolgere attivamente e gioiosamente la comunità nella celebrazione della liturgia nuziale, di aiutare la coppia a percepire e a esprimere il suo inserimento nella comunità parrocchiale e di sottolineare più chiaramente la dimensione ecclesiale della celebrazione.

§ 2. I parroci, qualora fosse necessario, aiutino i nubendi a comprendere che il solo desiderio, seppure motivato, di una celebrazione

[4] Cf. CEI, *Direttorio di pastorale per la Chiesa in Italia*, n. 74.

delle nozze in domenica o in un giorno festivo non può essere ragione sufficiente e pastoralmente valida perché la celebrazione del matrimonio avvenga in una parrocchia diversa da quella dello sposo o della sposa; cerchino, quindi, con loro la soluzione più idonea, in grado di rispettare le loro giuste esigenze e, nello stesso tempo, il senso e il valore di questa normativa.

§ 3. Allo scopo di favorire in proposito una prassi ancor più condivisa e osservata da tutti, si auspica che in ogni decanato, d'intesa con il vicario episcopale di zona, si individuino le scelte comuni più opportune per dare attuazione a queste indicazioni, che ciascuno è tenuto a rispettare.

408. Luogo della celebrazione

§ 1. La celebrazione del matrimonio avvenga di norma nella parrocchia dello sposo o della sposa. Solo per validi motivi di necessità o di convenienza pastorale, esso può essere celebrato in altra parrocchia.[5]

§ 2. Risponde, in particolare, al criterio della convenienza pastorale che il matrimonio sia celebrato:

a) nella parrocchia dove i fidanzati andranno ad abitare;

b) o, specialmente per gli immigrati, in quella del loro paese di origine;

c) o anche nella parrocchia dove essi sono abitualmente inseriti o dove effettivamente vivono la loro esperienza di fede.

§ 3. Nel discernere le situazioni nelle quali i nubendi chiedono di celebrare il matrimonio in un'altra parrocchia, il pastore d'anime, nel rispetto della normativa e dei criteri qui precisati, tenga presente soprattutto il bene spirituale dei fedeli, sia accogliendo le ragioni che

[5] Cf. CEI, *Direttorio di pastorale familiare per la Chiesa in Italia*, n. 82.

manifestano una vera sensibilità religiosa o una reale esigenza umana, sia spiegando che non possono essere accettate né motivazioni di pura convenienza sociale né quelle di carattere profano, legate a considerazioni di ordine sentimentale, artistico o paesaggistico.

§ 4. Il parroco, quindi, di norma, non acconsenta a richieste di celebrazioni del matrimonio nella sua parrocchia, se espresse da nubendi che non sono suoi parrocchiani. Con atteggiamento paziente e attento alla situazione dei nubendi, illustri loro la norma della Chiesa; sottolinei, in particolare, che solo validi motivi di necessità o di convenienza pastorale possono permettere la celebrazione delle nozze in una parrocchia diversa da quella dello sposo o della sposa; con chiarezza e discrezione e senza alludere a nessuna disponibilità ad accoglierli per la celebrazione, li inviti a rivolgersi al parroco competente per l'istruttoria matrimoniale e a verificare con lui la loro situazione e le loro richieste. Se dal suddetto colloquio emergesse qualche elemento che potrebbe far ritenere plausibile e opportuna la celebrazione del matrimonio nella parrocchia di cui egli è responsabile, il parroco interpellato informi riservatamente di tutto ciò il parroco proprio dei nubendi. Quest'ultimo verifichi la ragionevolezza della domanda tenendo conto della situazione di vita dei nubendi, decida sull'opportunità di concedere la licenza di celebrare le nozze nell'altra parrocchia e, avendo informato di questo il parroco della medesima, indirizzi a lui i nubendi. Valuti inoltre l'opportunità di concedere anche la licenza per istruire la pratica matrimoniale, assicurando, comunque, la propria collaborazione per lo svolgimento della medesima.

Particolarmente attenti a tutte queste direttive siano anche i responsabili di chiese non parrocchiali, dei santuari, di chiese con particolari richiami storici o artistici.

§ 5. Il luogo di celebrazione del sacramento del matrimonio sia di norma la chiesa parrocchiale. Con il permesso dell'Ordinario o nel territorio della sua parrocchia, del parroco, le nozze potranno essere celebrate in altra chiesa o oratorio.

§ 6. Soltanto in presenza di particolari ragioni pastorali l'Ordinario può concedere che il sacramento del matrimonio venga celebrato in una cappella privata o fuori dal luogo sacro.[6] In tal caso, il parroco che conduce l'istruttoria matrimoniale esponga all'Ordinario, tramite l'Ufficio per la disciplina dei sacramenti, le motivazioni che giustificano la richiesta.

409. Documentazione in caso di matrimonio fuori parrocchia

§ 1. Quando il parroco, che ha svolto l'istruttoria matrimoniale, concede la licenza ad un altro parroco per la celebrazione delle nozze, gli trasmetta soltanto lo «stato dei documenti» e il «nulla-osta» civile, conservando nel proprio archivio parrocchiale il fascicolo dei documenti matrimoniali.

§ 2. Se il matrimonio viene celebrato in un'altra parrocchia della diocesi, trasmetta direttamente al parroco del luogo della celebrazione lo «stato dei documenti» senza vidimazione della curia.

§ 3. Se il matrimonio viene celebrato fuori diocesi, il parroco trasmetta, in busta chiusa, all'Ufficio per la disciplina dei sacramenti, tutto il fascicolo matrimoniale, compreso lo «stato dei documenti» e il «nulla-osta» civile, per la vidimazione.

410. Norme per la celebrazione della messa

§ 1. Per rendere possibile la celebrazione del matrimonio durante la messa – che nei giorni di precetto deve essere una di quelle d'orario – i parroci, in ordine alle binazioni e alle trinazioni, hanno le facoltà previste.

[6] Cf. *Codice di diritto canonico*, cann. 1118, § 1-2, 1228.

§ 2. Se ci sono motivi validi, è consentito concelebrare nella messa di nozze. Ogni presbitero, comunque, è tenuto a osservare la normativa canonica e liturgica relativa alla binazione o trinazione.[7]

411. Adempimenti connessi con la celebrazione del matrimonio

§ 1. Dopo la celebrazione del matrimonio, e comunque prima della conclusione del rito liturgico, il ministro di culto, davanti al quale è stato espresso il consenso matrimoniale, deve spiegare agli sposi gli effetti civili del matrimonio, dando lettura degli articoli del Codice civile riguardanti i diritti e i doveri dei coniugi, e redigere l'atto di matrimonio in doppio originale.[8]

§ 2. Avvenuto il matrimonio, il parroco è tenuto agli altri adempimenti previsti dai vescovi italiani. In particolare, deve:

a) trasmettere, entro cinque giorni, all'Ufficiale dello stato civile del comune l'atto di matrimonio, con la relativa richiesta di trascrizione;

b) comunicare l'avvenuto matrimonio alle parrocchie o cappellanie ospedaliere in cui è registrato il battesimo degli sposi ed eventualmente al parroco da cui ha avuto licenza di celebrazione del matrimonio stesso;

c) trasmettere alla curia il duplicato dell'atto di matrimonio.

[7] Cf. *Codice di diritto canonico*, cann. 905.951, § 2; *Messale ambrosiano, Principi e norme per l'uso del messale*, nn. 156-163.

[8] Cf. CEI, *Decreto generale sul matrimonio canonico*, n. 25.

ESPAÑA

XX JORNADAS DE LA ASOCIACIÓN ESPAÑOLA DE PROFESORES DE LITURGIA

La Asociación Española de Profesores de Liturgia celebró su vigésimas jornadas de estudio y reflexión los días 5 y 6 de septiembre de 1995 en la Casa de Ejercicios «Luz Casanova» de las Damas Apostólicas de Madrid. Asistieron a las mismas la casi totalidad de sus miembros, profesores e investigadores de la ciencia litúrgica.

Como cada año, la A.E.P.L. se reúne en Asamblea General y, al cumplirse el XX aniversario de estos encuentros ha creído oportuno tratar un tema de verdadera actualidad ecuménica, concretamente en el campo celebrativo, como es la relación entre «Iglesia de Oriente y Liturgia».

Tras el saludo y presentación de las jornadas por parte del Presidente de la A.E.P.L., Monseñor Julián López, Obispo de Ciudad Rodrigo, quien destacó la actualidad del tema especialmente después de la Carta apostólica *Orientale Lumen* de Juan Pablo II se dio paso a la primera de las dos ponencias que tuvo el Prof. Sebastiá Janeras sobre el tema propuesto que tituló «*El sentido del misterio en la celebración litúrgica oriental*» donde se detuvo a hablar de la trascendencia y condescendencia de Dios reflejadas en los textos, las ceremonias, el mismo templo de la liturgia oriental. La liturgia es el cielo en la tierra según expresión de Máximo el Confesor, pues cada vez que se realiza la liturgia reproducimos el cielo en la tierra. La liturgia de la tierra es imagen de la del cielo y participación misteriosa en ella.

En la segunda parte de su exposición, titulada *Luces y sombras de la liturgia oriental*, pasó a hablar de algunas reformas y problemas que suscita esta liturgia como son la lengua vernácula, la participación, los cantos, la «liturgicidad» de todos los actos religiosos, el tiempo, los

iconos, etc. El balance final era de luces y sombras aunque las luces prevalecen sobre las sombras. A pesar de todo, *Lux ex Oriente.*

Se tuvieron cinco comunicaciones a lo largo de las jornadas. La primera estuvo a cargo de D°. Efrem Yildiz, laico de la Iglesia Asirio-Caldea quien habló de los «Fundamentos teológico-litúrgicos de la Iglesia Asirio-Caldea», una iglesia casi olvidada y desconocida, de estructura litúrgica judeo-cristiana con unos ritos muy antiguos y una teología muy poco evolucionada.

Le siguió D.° Francisco del Río Sánchez, de la diócesis de Toledo, quién habló de «El espacio litúrgico de la Iglesia Caldea y su simbolismo cristológico» destacando como el templo forma parte de la estructura de cada sacramento y como en él todo el universo está representado pues cada parte del mismo tiene un significado simbólico. En el contexto litúrgico de esta iglesia el templo adopta un simbolismo que desempeña un papel activo en la celebración.

El P. Enrique Bermejo, franciscano con residencia en Jerusalén, habló de la «Adaptación a la normativa postconciliar de las celebraciones litúrgicas en Tierra Santa a partir de la antigua liturgia de Jerusalén». Basándose en el ayer, examinó la problemática de la liturgia celebrada en la Basílica del Santo Sepulcro de la ciudad santa de Jerusalén, especialmente a partir de las reformas de 1987.

La cuarta comunicación la tuvo D°. Jaime Sancho Andreu, de la Facultad de Valencia, que tocó el tema de la «Influencia de la Liturgia de Oriente en la liturgia hispánica» que desarrolló en cinco puntos: Permanencia de un tópico; coincidencias puntuales; la cuestión de la epíclesis eucarística; la estructura de las iglesias y conclusión.

La última comunicación estaba encomendada a D°. José Luis Gutiérrez Martín, de la Universidad de Pamplona, quien presentó a la asamblea un resumen de su tesis doctoral, defendida recientemente en la Facultad de Liturgia del Pontificio Ateneo de San Anselmo en Roma, con el título «La iniciación cristiana y Liturgia en el Africa del siglo IV. El testimonio de Optato, obispo de Milevi». En los libros de este obispo la iniciación cristiana aparece como origen, fundamento y culmen de la Iglesia afrorromana.

En el marco de estas jornadas tuvo lugar la Asamblea General con la elección del nuevo Consejo Directivo de la Asociación Española de Profesores de Liturgia. Tras las votaciones la nueva directiva para los tres próximos años es la siguiente: D. Gabriel Ramis; Presidente; D. Jaime Sancho, vocal y el P. Juan Javier Flores O.S.B. secretario de la Asociación.

El tema propuesto para el próximo año fue el de «Sagrada Escritura y Liturgia» y las XXI jornadas se celebrarán los días 4 y 5 de septiembre.

P. JUAN JAVIER FLORES, O.S.B.

LIBRI AD REDACTIONEM «NOTITIAE» MISSI

Hac rubrica elenchamus publicationes, quae ad redactionem commentariorum missae sunt.

Ipsa inscriptio cuiusdam operis hoc elencho nullum includit operis iudicium.

VARI (a cura di), *Bewahren und Erneuern – Studien zur Meßliturgie*, Innsbrucker theologische Studien, Tyrolia-Verlag.Innsbruck-Wien, 1995, 416 p.

BUCCIOL, ARMANDO, *Liturgia e Testimonianza della Carità in Antonio Rosmini*, Estratto della tesi di Laurea (n. 7) dell'Istituto di Liturgia Pastorale dell'Abbazia di S. Giustina, Padova, 1995, 104 p.

DALL'ARMELLINA, MARIA ROSA, *La Contemporaneità della Preghiera in Kierkegaard, Risvolti per la « Contemporaneità » della Preghiera Liturgica, Oggi*, Estratto della tesi di Laurea (n. 9) dell'Istituto di Liturgia Pastorale dell'Abbazia di S. Giustina, Padova, 1995, 80 p.

GRILLO, ANDREA, *Teologia Fondamentale e Liturgia, Il rapporto tra immediatezza e mediazione nella riflessione teologica*, Testo integrale della tesi di Laurea (n. 10) dell'Istituto di Liturgia Pastorale dell'Abbazia di S. Giustina, Padova, 1995, 286 p.

LENGELING, EMIL JOSEPH, *Missale Monasteriense 1300-1900. Katalog, Texte und vergleichende Studien*, Aschendorff-Verlag, Münster 1995, p. 644.

PUIG, ARMAND, *Cartas a siete iglesias*, Centre de Pastoral Litúrgica, Colección Emaús 14, Imp. Multitext, Barcelona, 1995, 68 p.

VEINTIÚN, CRISTIANOS, *Por qué voy a misa los domingos*, Centre de Pastoral Litúrgica, Colección Emaús 15, Imp. Multitext, Barcelona, 1995, 76 p.

FRANQUESA, DALBERT, *Las aclamaciones de la comunidad*, Centre de Pastoral Litúrgica, Dossiers 65, Imp. Multitext, Barcelona, 1995, 90 p.

VARI, *The Spirituality of ancient monasticism* (Acts of the international colloquium held in Cracow-Tyniec 16-19th November 1994), Pontificia Academia Theologica Cracoviensis, Facultas Theologica – Studia IV/1, Kraków 1995, 250 p.

MALY VINCENT (a cura di), *Úcta k Najsvätejsiemu Srdcu Jezisovmu*, Vydavatelskè Druzstvo Bratislava, Bratislava 1994, 94 p.

MALY VINCENT (a cura di), *Úcta k Svätému Jozefovi*, Edícia liturgickych príruciek SVELTO, Trnava, 1995, 62 p.

JOHANNES WAGNER, *Mein Weg zur Liturgiereform 1936-1986 – Erinnerungen*, Herder, 1993, 324 p.

EGON KAPPELLARI, *Und haben fast die Sprache verloren – Fragen zwischen Kirche und Kunst*, Graz-Wien-Köln, Verl. Styria, 1995, 200 p.

JOHANNES WAGNER, *Altchristliche Eucharistiefeiern im kleinen Kreis*, Deutsches Liturgisches Institut, Trier, 1993, 176 p.

BIBLIOTHECA «EPHEMERIDES LITURGICAE - SUBSIDIA»

INSTRUMENTA LITURGICA QUARRERIENSIA

ILQ 1 (BEL 67) ANTHONY WARD, s.m.
The Publications of the Henry Bradshaw Society. An annotated bibliography with indexes.
1992 Vol. in 8°, 214 pp. ISBN 88-85918-69-7 Lire 40.000

ILQ 2 (BEL 69) CUTHBERT JOHNSON, o.s.b.
Christian Burial - The Ordo exsequiarum 1969. With Related Liturgical Texts, Indexes and Bibliography.
1993 Vol. in 8°, 272 pp. ISBN 88-85918-79-4 Lire 45.000

ILQ 3 (BEL 71) CUTHBERT JOHNSON, o.s.b. & ANTHONY WARD, s.m.
Missale Romanum anno 1975 promulgatum: Orationes et Benedictiones.
1994 Vol. in 8°, 290 pp. ISBN 88-85918-77-8 Lire 45.000

ILQ 4 (BEL 78) MARIUS FÉROTIN, o.s.b.
Le Liber Mozarabicus Sacramentorum et les manuscrits mozarabes. Réimpression de l'édition de 1912 et bibliographie générale de la liturgie hispanique, préparées et présentées par
Anthony Ward, s.m. et Cuthbert Johnson, o.s.b.
1995 Vol. in 8°, 728 pp. ISBN 88-85918-97-2 Lire 80.000

ILQ 5 (BEL 82) CUTHBERT JOHNSON, o.s.b. & ANTHONY WARD, s.m.
Orbis Liturgicus. Repertorium peritorum nostrae aetatis in re liturgica.
1995 Vol. in 8°, 964 pp. ISBN 88-86655-02-9 Lire 95.000

SUPPLEMENTA 1 CUTHBERT JOHNSON, o.s.b. & ANTHONY WARD, s.m., (edd.)
Missale Parisiense anno 1738 publici iuris factum.
1993 Vol. small in 8°, 990 pp. ISBN 88-85918-82-4 Lire 60.000

SUPPLEMENTA 2 CUTHBERT JOHNSON, o.s.b. & ANTHONY WARD, s.m., (edd.)
Missale Romanum anno 1962 promulgatum.
1994 Vol. small in 8°, 1096 pp. ISBN 88-85918-90-5 Lire 70.000

C.L.V. - EDIZIONI LITURGICHE - Via Pompeo Magno, 21 - 00192 Roma - ITALIA

LIBRERIA EDITRICE VATICANA

00120 CITTÀ DEL VATICANO

Tel. (06) 698.85003 - Fax (06) 698.84716 - C.C.P. N. 00774000

CD-ROM: IUS CANONICUM ET IURISPRUDENTIA ROTALIS

☐ **In hoc CD-ROM adsunt reproducta:**

- Codex iuris canonici anni 1917.
- Codex iuris canonici anni 1983.
- Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium anni 1991.
- Decreta interpretativa canonum Codicis Iuris Canonici anni 1917 et Codicis Iuris Canonici anni 1983 data a Pontificio Consilio de legum textibus interpretandis.
- Constitutio Apostolica « Provida Mater Ecclesia » anni 1936.
- Motu Proprio « Causas matrimoniales » anni 1971.
- « Normae Rotae Romanae Tribunalis » annorum 1934 et 1994.
- Iurisprudentia Rotalis de merito scilicet « Decisiones seu sententiae selectae Rotae Romanae Tribunalis » quae prodierunt ab anno 1966 ad annum 1990.
- Iurisprudentia Rotalis de ritu seu Decreta Rotalia antea numquam publicata annorum 1966-1990.
- Doctrina citata a iurisprudentia Rotali de merito in tribus archivis: magisterium ecclesiale, magisterium pontificium, auctores varii. Index analyticus textuum supra citatorum idiomate latino, italico, gallico, anglico, hispanico.

☐ **CD-ROM consuli potest uti sequitur:**

per indicem argumentorum iuxta capita nullitatis; per indicem analyticum argumentorum; per indicationem sententiae vel decreti rotalis; per nomen iudicis; per nomen Curiae; per indicationem canonis Codicum iuris canonici; per indicationem articuli textus Provida Mater, M.P. Causas matrimoniales, Normarum Rotalium; per indicationem doctrinae magisterii sive ecclesialis sive pontificii et auctorum; per concordantiam Codicis anni 1917 cum Codice anni 1983 et versa vice; per navigationem ipertextualem inter documenta cohaerentia.

☐ **Ex parte utentis requiruntur:**

Personal computer; Lector CD-ROM; Media operationis MS-DOS.

☐ **Pretium operis $ USA 700.**

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

RITUALE ROMANUM
EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II RENOVATUM
AUCTORITATE PAULI PP. VI EDITUM IOANNIS PAULI PP. II CURA RECOGNITUM

ORDO CELEBRANDI MATRIMONIUM

EDITIO TYPICA ALTERA

Ordo celebrandi Matrimonium, ad normam decretorum Constitutionis de sacra Liturgia recognitus, quo ditior fieret et clarius gratiam sacramenti significaret, a Consilio ad exsequendam instaurationem liturgicam apparatus, anno 1969 publici iuris factus est a Sacra Rituum Congregatione in prima editione typica. Nunc vero, post experientiam pastoralem plus quam vicennalem factam, opportunum visum est alteram parare editionem, attentis animadversionibus et suggestionibus, quae ad Ordinem meliorem reddendum hucusque ac undique pervenerunt.

Editio typica altera apparata est ad normam recentiorum documentorum, quae ab Apostolica Sede de re matrimoniali sunt promulgata, videlicet Adhortationis Apostolicae *Familiaris consortio* (diei 22 novembris 1981) et novi *Codicis Iuris Canonici*.

Relatione habita ad priorem, haec editio altera sequentia praebet elementa peculiaria:

— editio ditata est amplioribus *Praenotandis*, sicut ceteri libri liturgici instaurati, ut aptius exponatur doctrina de sacramento, structura celebrationis immediate eluceat et opportuna suppeditentur pastoralia media ad sacramenti celebrationem digne praeparandam;

— modo clariore indicatae sunt aptationes Conferentiarum Episcoporum cura parandae;

— nonnullae inductae sunt variationes in textus, etiam ad eorum significationem profundius comprehendendam;

— adiunctum est novum caput (Caput III: Ordo celebrandi Matrimonium coram assistente laico) ad normam can. 1112 C.I.C.;

— ad modum *Appendicis* inserta sunt specimina Orationis universalis, seu fidelium necnon Ordo benedictionis desponsatorum et Ordo benedictionis coniugum intra Missam, occasione data anniversarii Matrimonii adhibendus.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae

In-8°, rilegato, pp. 109 **L. 40.000**

Mensile - Spediz. Abb. Postale - 50% - Roma