

notitiae

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

384-385

IUL.-AUG. 1998 - 7-8

CITTÀ DEL VATICANO

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica et de disciplina sacramentorum
editi cura Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum
Mensile - sped. abb. Postale - 50% Roma
Tipografia Vaticana

IOANNES PAULUS PP. II

Epistula Apostolica « <i>Dies Domini</i> », Episcopis, sacerdotibus, religiosis familiis atque catholicae Ecclesiae christifidelibus de diei dominicae sanctificatione	353-418
Lettre Apostolique « <i>Dies Domini</i> », aux Eveques, aux pretres, aux famil- les religieuses et aux fideles de l'Eglise Catholique sur la sanctifica- tion du dimanche	419-488
<i>Allocutiones</i> : La Pasqua della Settimana	489-490

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Summarium Decretorum	491-505
Litterae Congregationis	506-510
<i>Litterae Paenitentiariae Apostolicae</i>	511

PRESENTAZIONE DELL'ESORTAZIONE APOSTOLICA "DIES DOMINI"

Intervento di S.E.R. Il Cardinale Jorge A. Medina Estévez, Prefetto
(512-516); Intervento di S.E.R. Mons. Geraldo M. Agnelo, Arcive-
scovo Segretario (517-519); Intervento di S.E.R. Mons. Piero Mari-
ni, Vescovo Titolare di Martirano, Maestro delle Celebrazioni Litu-
rgiche Pontificie (520-523)

CHRONICA

XXXIII Convegno dei Docenti di Liturgia in Polonia	524-528
--	---------

EPISTULA APOSTOLICA
DIES DOMINI

EPISCOPIS, SACERDOTIBUS,
RELIGIOSIS FAMILIIS
ATQUE CATHOLICAE ECCLESIAE CHRISTIFIDELIBUS
DE DIEI DOMINICAE SANCTIFICATIONE

*Venerabiles in Episcopatu ac Presbyteratu Fratres,
carissimi Fratres et Sorores!*

1. DIES DOMINI – a temporibus iam apostolicis est definita Dominica¹ – per Ecclesiae aetates singulari semper est respecta honore cum suapte natura ipsi adhaerescat mysterii christiani essentiae. Christi namque resurrectionis diem per temporis hebdomadam revocat Dominica. *Hebdomadis* Pascha est, quo Christi de peccato morteque celebratur victoria, primae creationis consummatio in illo, atque «principium novae creaturae» (cf. 2 *Cor* 5, 17). Dies adorantis grataeque evocationis est illius diei quo orbis est conditus atque simul, actiosa in spe, praevia figura «novissimi diei», cum in gloria reveniet Christus (cf. *Act* 1, 11; 1 *Thess* 4, 13-17) et nova fient omnia (cf. *Ap* 21, 5).

Probe ideo dominicae diei Psalmistae congruit exclamatio: «Haec est dies, quam fecit Dominus: exsulemus et laetemur in ea» (*Ps* 118 [117], 24). Haec ad laetandum incitatio, quam Paschalis liturgia suam facit, secum admirationis documentum infert qua mulieres sunt affectae, quae Christi adstiterant crucifixioni cum, «valde mane

¹ Cf. *Ap* 1,10: «Κυριακὴ ἡμέρα»; cf. etiam *Didaché* 14,1; S. IGNATIUS ANTIOCHENUS, *Epistola ad Magnesios* 9,1-2: SC 10, 88-89.

prima sabbatorum» (*Mc* 16, 2), sepulcro appropinquantes vacuum illud reppererunt. Adhortatio simul est ut experimentum quadamtenus repetatur duorum discipulorum ad Emmaus qui, in itinere cum resuscitatus ipse iis sese coniunxit, «cor ardens» in se senserunt et cum explicatis Scripturis Ipse se patefecit «in fractione panis» (cf. *Lc* 24, 32. 35). Est quasi imago vocis illius gaudii, primo dubitantis superantisque deinde, quod sub eiusdem diei vesperam Apostoli sunt experti, cum a Iesu suscitato sunt salutati eiusque pacis et Spiritus receperunt donum.

2. Primigenium est Christi resurrectio fundamentum quo christiana suffulcitur fides (cf. *1 Cor* 15, 14): veritas mirifica est, quae in fidei lumine plene percipitur, sed ab iis etiam historica ratione confirmatur quibus datum est privilegium Dominum vivificatum contuendi; eventus mirabilis, qui non tantum singulariter omnino in hominum denotatur annalibus, verum etiam *in medio ipso temporis mysterio* reponitur. Etenim ad Christum, quemadmodum cerei Paschalis inaugurandi ritus commemorat intra Paschaliū vigiliarum liturgiam insignem, pertinent «tempus et saecula». Qua de causa commemorando non semel dumtaxat in anno, sed omni dominico die memoria resurrectionis Christi, indicare cupit Ecclesia singulis aetatibus id quod historiae constituit fulcrum, ad quod originum reducitur mysterium atque etiam extremae sortis orbis totius.

Est igitur causa cur, perinde ac homilia auctoris IV saeculi suadet, «dies Domini» sit «princeps dierum».² Quotquot gratiam acceperunt ut Dominum resurrexisse credant facere non possunt quin huius hebdomadalī diei significationem permagno illo animi motu percipiant quo ipse iam Hieronymus dicere est coactus: «Dies dominica, dies resurrectionis, dies Christianorum, dies nostra est».³ Christianis namque «est primordialis dies festus»,⁴ cuius est non modo temporis signare progressionem, sed ipsius etiam altum recludere sensum.

² PSEUDO-EUSEBIUS ALEXANDRINUS, *Sermo* 16: PG 86, 416.

³ *In die dominica Paschae II*, 52; CCL 78, 550.

⁴ CONC. OECUM. VAT. II, Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 106.

3. Praecipuum eius momentum, quod per annorum duo milia historiae numquam non est agnitum, Concilium Oecumenicum Vaticanum II vehementer inculcavit: «Mysterium paschale Ecclesia, ex traditione apostolica quae originem ducit ab ipsa die Resurrectionis Christi, octava quaque die celebrat, quae dies Domini seu dies dominica merito nuncupatur».⁵ Paulus VI cum novum Kalendarium Romanum universale approbaret, Normasque generales Anni liturgici ordinationem statuentes, rursus extulit hoc momentum.⁶ Tertium impendens millennium credentes adhortatur ut sub Christi lumine historiae perpendant progressus, simul etiam admonet ut Dominicae significationem novo studio ac fervore detegant: ipsius videlicet «arcanum», celebrationis eius vim atque ad christianam humanamque vitam impulsum.

Libentes nimirum multiplicia magisterii et pastoralium consiliorum incepta animadvertimus, quae hisce post Concilium annis vos, Fratres in Episcopatu Venerabiles, tam singuli quam coniuncti, adiuvante valide clero vestro, de hoc pergravi argumento enucleavistis. Ad limen Magni Iubilaei anni MM vobis has Apostolicas tradere Litteras quibus in proposito tam vitali vestra sustineatur pastoralis industria. Simul vero vos, Christifideles omnes carissimi, adloqui cupimus, dum nos spiritali modo veluti praesentes reddimus singulas apud communitates ubi quaque dominica die vestris conglobamini cum pastoribus Eucharistiam celebraturi nec non «Domini diem». Deliberationes plures ac sententiae, quibus hae pervaduntur Apostolicae Litterae, maturuerunt dum episcopali Nos officio Cracoviae perfungeremur ac deinde cum Episcopi Romani Petrique Successoris in Nos recepissemus ministerium atque Romanae communitatis paroecias inviseremus, quod diebus plerumque dominicis factum est singulis liturgici anni temporibus. In his itaque Litteris visum est peropportuno vivam veluti sermocinationem prorogare quam

⁵ *Ibid.*

⁶ Cf. Litt. motu proprio datae *Mysterii paschalis* (14 Februarii 1969): *AAS* 61 (1969), 222-226.

Nobis placet cum fidelibus ipsis agere, dum simul dominicae diei significationem vobiscum tractamus ac modos etiam inculcamus quibus ille verus « Domini dies » traduci possit novis etiam in aetatis nostrae rerum adiunctis.

4. Neminem profecto praeterit ad recentius usque tempus faciliorem fuisse dominicae diei « sanctificationem », in nationibus christianis frequentem, propter populi participationem ac societatis civilis ordinationem ipsam, quae otium dominicale praestituebat intra normas multiplex feriale opus respicientes. Hodie tamen iisdem in civitatibus, in quibus indoles huius diei festiva sancitur, condicionis socialis atque oeconomicae progressio aliquando publicos mores proindeque Dominicae figuram penitus mutavit. Consuetudo hinc late affirmata est « exeuntis hebdomadae », quae uti hebdomadale requietis tempus accipitur fortasse etiam procul a communi habitatione transigendum crebriusque communicatione distinctum rerum culturalium, politicarum, ludicarum, quarum celebratio saepius festivos incidit in dies. De eventu sociali agitur atque culturali qui solida etiam prae se fert elementa prout scilicet conducere aliquid potest ad hominum ipsorum vitaeque socialis totius progressum, veris observatis vitae bonis. Non soli requietis et otii sic respondetur necessitati sed etiam postulationi ut « festum celebretur » quae ipsi innata est homini. Dolendum quidem est quod, quotiens pristinum suum sensum amittit Dominica atque in simplicem « hebdomadae exitum » recidit, fieri nimirum tunc potest ut homines, etiam festive vestiti, celebrare festum revera nequeant, quoniam orbe tam angusto clauduntur unde eis caelum conspiceri iam non liceat.⁷ Utcumque est, a Christi discipulis petitur ne Dominicae celebrationem, quam veram esse oportet Domini diei sanctificationem, cum « hebdomadae exitu » confundant qui plerumque velut intervallum otii aut effugii accipitur. Ad hoc enim vera spiritalis postulatur maturitas qua Christiani adiu-

⁷ Cf. Nota pastoralis Conferentiae Episcoporum Italiae « *Il giorno del Signore* » (15 Iulii 1984), 5: *Ench. CEI* 3, 1398.

ventur ut «sui ipsi sint», cum fidei dono prorsus consentientes paratique etiam ad spem testificandam quae in eis est (cf. *1 Pet* 3, 15). Necessario hoc secum altiorem Dominicae infert intellectum, ut recte illa dies vivatur etiam rebus in adversis, cum animo erga Spiritum Sanctum omnino docili.

5. Hoc in prospectu rerum condicio praebetur admodum varia. Ex una enim parte exemplum eminet iuniorum Ecclesiarum quarundam, quae quanto ardore Dominicalis celebratio animari possit tam in urbibus quam in dissitissimis oppidulis ostendunt. Ex altera vero parte, propter memoratas superius difficultates sociologicas atque etiam fortasse propter deficientes magnos fidei stimulos, allis in regionibus admodum exigua quota pars Dominicalis liturgiae participum refertur. In multorum Christifidelium animo non tantum sensus praestantiae Eucharistiae minui videtur, sed etiam ipsius officii gratiarum Domino referendarum eiusque implorandi cum aliis simul intra ecelesialem communitatem.

Huc etiam accedit quod non modo in missionum Nationibus verum etiam antiquae evangelizationis propter sacerdotum paucitatem Eucharistica celebratio diebus dominicis in singulis communitatibus certo provideri non potest.

6. Coram hac novarum condicionum interrogationumque respondentium scaena magis est necessarium quam alias *intimas revocare doctrinae causas*, quae ipsi ecclesiali praecepto subiacent, ut fidelibus universis excellentia haud neganda diei Domini christiana in vita plane eluceat. Sic loquentes vestigiis ingredimur perennis Ecclesia traditionis quam graviter Concilium Oecumenicum Vaticanum II repetivit, cum docuit: dominica die «Christifideles in unum convenire debent ut, verbum Dei audientes et Eucharistiam participantes, memores sint Passionis, Resurrectionis et gloriae Domini Iesu, et gratias agant Deo qui eos regeneravit in spem vivam per Resurrectionem Iesu Christi ex mortuis (*1 Pet* 1, 3)».⁸

⁸ Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 106.

7. Probe quidem intellegitur sanctificandae Dominicae officium, praesertim Eucharistiae celebratione atque requie laetitia christiana fraternitateque plena, si multiplices huius diei rationes et aspectus percipiuntur, quibus Nos his in Litteris animum intendemus.

Dies enim est quae consistit in ipsa media vitae christianae parte. Si iam inde a Pontificatus Nostri principio numquam iterare destitimus: «Nolite timere! Quin immo, portas Christo ipsi aperite!»,⁹ omnes hodie incitare vehementer cupimus ut rursus dominicam diem inveniant: *Tempus vestrum Christo ne dubitaveritis devovere!* Ita, tempus nostrum Christo aperiamus quod ipse illuminet vicissim atque ordinet. Ille enim temporis cognoscit secretum et aeterni aevi etiam arcanum, nobisque propterea «diem suum» tamquam semper novum amoris sui donum concredit. Huius diei nova inventio est gratia quaedam omnino imploranda, non solum ut propriis fidei postulatis prorsus satis fiat, sed etiam ut solidioribus desideriis uniuscuiusque hominis reapse respondeatur. Concessum Christo tempus numquam est spatium perditum, verum potius intervallum lucrifactum ad necessitudines inter homines vitamque nostram funditus humanam reddendam.

CAPUT I DIES DOMINI

OPERIS CONDITORIS CELEBRATIO

«*Omnia per ipsam facta sunt*» (Io 1, 3)

8. Christiana in vita dominica dies paschalis ante omnia est celebritas, Christi resuscitati gloria penitus perlustrata. «Novae

⁹ Homilia in sollemni initio Pontificatus (22 Octobris 1978), 5: AAS 70 (1978), 947.

creationis» est celebratio. Verum haec eius indoles si altius percipitur, iam seiungi non posse videtur a nuntio quem Sacrae Scripturae a primis suis paginis nobis de consilio Dei in condendo orbe praebent. Si enim constat Verbum carnem esse in «plenitudine temporis» (*Gal* 4, 4) factum, haud minus verum est originem eum esse atque rerum omnium finem propter suum ipsius mysterium uti aeterni Patris Filii. Sui in Evangelii prooemio hoc affirmat Ioannes. «Omnia per ipsum facta sunt, et sine ipso factum est nihil, quod factum est» (1, 3). Illud pariter Paulus Colossensibus scribens effert. «In ipsum condita sunt universa in caelis et in terra, visibilia et invisibilia [...]. Omnia per ipsum et in ipsum creata sunt» (1, 16). In mysterio Paschali haec actuosa Filii praesentia in creativo Dei opere plene patescit, cum Christus resurgens a mortuis «primi-tiae dormientium» (*1 Cor* 15, 20) novam creaturam induxit et opus incepit quod sui gloriosi reditus tempore consummabit «cum traderit regnum Deo et Patri [...], ut sit Deus omnia in omnibus» (*1 Cor* 15, 24. 28).

Iam igitur in ipso creationis diluculo hoc «munus cosmicum» Christi complectebatur Dei consilium. Haec *Christocentrica species*, in totum temporis spatium proiecta, aderat in laeto Dei conspectu cum ab omni suo cessans opere «benedixit... diei septimo et sanctificavit illum» (*Gn* 2, 3). Secundum sacerdotalem auctorem primae Biblicae narrationis rerum creationis, nascebatur iam tum «sabbatum», quod primum tantopere signat Foedus ac quadamtenus sacrum novi ultimique Foederis praenuntiat diem. Idem autem argumentum «requietis Dei» (cf. *Gn* 2, 2) atque item oblatae Exodi populo quietis per gressum in promissam terram (cf. *Ex* 33, 14; *Dt* 3, 20; 12, 9; *Ios* 21, 44; *Ps* 95 [94], 11) Novo in Testamento nova repetitur sub luce, quae scilicet est illius «sabbatismi» (cf. *Heb* 4, 9) quem Christus sua ipse resurrectione intravit et ut intret vocatur populus Dei vestigiis progrediens eius uti Filii oboeditionis (cf. *Heb* 4, 3-16). Rursus proinde necesse est magna creationis percurratur pagina altiusque «sabbati» perpendatur theologia, ut Dominica ipsa penitus comprehendatur.

« *In principio creavit Deus caelum et terram* » (Gn 1, 1)

9. Poeticum narrationis genus apud Genesim probe refert admirationem quam homo ante rerum creatarum immensitatem constitutus percipit nec non affectionem adorationis inde manantis erga Illum qui universa ex nihilo eduxit. De quadam descriptione agitur amplissimae significationis religiosae, de carmine ad universitatis Conditorem, qui unicus indicatur Dominus adversus crebra invitamenta ut mundus ipse divinus habeatur. Canticum simul est de rerum bonitate, potenti misericordique Dei manu effectarum.

« *Et vidit Deus quod esset bonum* » (Gn 1, 12 etc.) hic reciprocans versus qui narrationem pervadit, *in cuncta universitatis rerum elementa lucem bonam conicit*, dum eodem tempore introspecti sinit regulam illam arcanam qua eadem universitas proprie recteque comprehendatur atque forsitan etiam reficiatur: eatenus orbis est bonus quatenus suam ad originem adhaerescit, denuoque bonus evadit, postquam peccato est deformatus, si adiuvante gratia ad Eum revertitur qui illum condidit. Haec, ut patet, ratiocinatio non recta via tangit res inanimes ipsaque animalia, verum homines quibus incomparandum libertatis donum sed etiam periculum est concessum. Praeposita creationis narratione, claram in lucem proferunt Biblia permovens illud discrimen inter hominis magnitudinem, Dei ad imaginem et similitudinem creati, et ipsius prolapsionem, qua in mundo obscura peccati ac mortis aperta est scaena (cf. Gn 3).

10. Prout e Dei manibus prodiit cosmos, ita eius pariter bonitatis gerit vestigium. Venustus est orbis, dignusque etiam admiratione et perfruitione, verum colendus est et enucleandus. Operis Dei « consummatio » hominis operibus mundum ipsum recludit: « *complevitque Deus die septimo opus suum, quod fecerat* » (Gn 2, 2). Per anthropomorphiam hanc « operis » divini commemorationem non modo lucis radium pandunt nobis Biblia in arcanam illam necessitudinem inter Creatorem creatumque mundum, sed proprium munus item collustrat quod habet homo erga totum orbem. Dei « opus » exemplum quadamtenus hominibus praebet. Non destinantur enim

dumtaxat qui mundum incolant, verum «construant» quoque et sic Dei «cooperatores» fiant. Prima Genesis, capita, quemadmodum Litteris in Encyclicis *Laborem exercens* scripsimus, aliquo modo primum efficiunt «evangelium laboris». ¹⁰ Quam veritatem Concilium Oecumenicum Vaticanum II similiter inculcavit: «Homo enim, ad imaginem Dei creatus, mandatum accepit ut, terram cum omnibus quae in ea continentur sibi subiciens, mundum in iustitia et sanctitate regeret utque, Deum omnium Creatorem agnoscens, seipsum ac rerum universitatem ad Ipsum referret ita ut rebus omnibus homini subiectis, admirabile sit nomen Domini in universa terra». ¹¹

Mirabilis omnino eventus progentis scientiae et technicae artis et cultura e propriis in diversis affirmationibus – qui progressus velocior usque fit atque hodie etiam vertiginosus – fructus est, in orbis nostri annalibus, illius vocationis qua viro ac mulieri Deus officium concredidit onusque simul terram replendi eamque proprio sudore sibi subiciendi, observata tamen lege divina.

«*Shabbat*»: *laeta Creatoris quies*

11. Si homini prima in Genesis pagina exemplo est Dei «opus», tantundem est etiam ipsius «quies»: «*Complevitque Deus die septimo opus suum*» (*Gn* 2, 2). Hic quoque ante anthropomorphismum constitimus qui nuntio fecundo praestat.

Dei enim requies non potest communiter accipi velut genus quoddam Dei «otii». Creativus enim actus, qui totius causa est rerum universitatis, revera perpetuus est, suapte natura numquam operari Deus cessat, perinde ac studet Iesus ipse memorare proprie de sabbati praecepto eloquens: «Pater meus usque modo operatur, et Ego operor» (*Io* 5, 17). Septimi diei quies non otiantem indicat Deus, sed plenitudinem extollit operis effecti ac veluti moram Dei edicit ante opus «valde bonum» (cf. *Gn* 1, 31) ipsius e manibus profectum, ut ad illud

¹⁰ N. 25: AAS 73 (1981), 639.

¹¹ Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, 34.

convertere possit *oculos laetantis voluptatis plenos*: qui oculi sunt ideo «contemplativi», qui iam non ad nova incepta vergunt sed de pulchritudine rerum perfectarum potius laetantur; hi quidem oculi in omnes intenduntur res, at in hominem particulatim totius creaturae apicem. Hic prospectus est, in quo quadamtenus iam licet dynamicam introspicere vim «sponsalem» illius necessitudinis quam instituere Deus cupit cum creatione suam ad imaginem condita et quam incitat ut secum amoris foedus ineat. Et hoc illud est quod postea paulatim effecturus exit, in toto illo salutis prospectu omnibus hominibus exhibito, per salutiferum foedus cum Israele statutum in Christoque deinde consummatum: Verbum ipsum incarnatum ex dono eschatologico Sancti Spiritus atque ipsius Ecclesiae constitutione veluti sui corporis suaeque sponsae, misericordiae donum atque amoris Patris propositum hominibus universis erit praebiturum.

12. Distinctio in Creatoris consilio consistit, at simul etiam solida coniunctio, ordinis creationis et ordinis salutis. Iam illud in Vetere Testamento effertur cum mandatum super «shabbat» refertur non modo ad arcanam illam Dei «requiem» post dies actionis creatricis (cf. *Ex* 20, 8-11), sed etiam ad salutem Israeli ab eo adlatam *in liberatione ex Aegyptia servitute* (cf. *Dt* 5, 12). Qui septimo die requiescit suam laetans ob creaturam Deus, idem gloriam suam propriis filiis a pharaonis oppressione liberandis demonstrat. Utroque enim in casu secundum prophetis gratissimam imaginem dici ille potest *se sponsum coram sponsa exhibere* (cf. *Os* 2, 16-24; *Ier* 2, 2; *Is* 58, 4-8).

Ut quis autem ad penetralia illius «shabbat», quae est Dei «quies», pertingat, perinde ac nonnulla ipsius Hebraicae traditionis suadent elementa,¹² sponsalem percipiat oportet ardorem qui ab

¹² Interpretantur fratres nostri Hebraei sabbatum ex spiritali doctrina «nuptiarum», prout verbi causa ex locis elucet *Genesis Rabbah* X, 9 et XI, 8 (cf. J. Neusner, *Genesis Rabbah*, vol. I, Atlanta 1985, 107 et 117). Affectionis etiam nuptialis est carmen *Leka dôdi*: «Laetabitur de te Deus tuus, / ut cum sponsa sponsus laetatur [...]. In medium tui populi praedilecti fidelium / veni o sponsa, shabbat regina» (*Pregghiera serale del sabato*, curante A. Toaff, Roma 1968-69, 3).

Vetere ad Novum Testamentum necessitudinem Dei designat proprium ad populum. Illum declarat, verbi causa, mirifica haec Osee pagina: « Et percutiam eis foedus in die illa cum bestia agri et volucre caeli et cum reptili terrae; et arcum et gladium et bellum conteram de terra et cubare eos faciam confidenter. Et sponsabo te mihi in sempiternum; et sponsabo te mihi in iustitia et iudicio et misericordia et miserationibus. Et sponsabo te mihi in fide, et cognosces Dominum » (2, 20-21).

« Et benedixit Deus diei septimo et sanctificavit illum » (Gn 2, 3)

13. De sabbato igitur praeceptum, quod primo in Foedere Dominicam novi aeternique Foederis praeparat, radices in altissimo Dei proposito habet. Hanc ipsam ob causam non prope dumtaxat mandata culturalia ponitur sicut tot in aliis fit praeceptis, verum intra Decalogum, nempe « decem verba » quae vitae moralis quasi columnas designant, ubique in hominis corde inscriptae. Hoc suscipiens mandatum in prospectu fundamentorum ethicae doctrinae, Israel ac deinde Ecclesia indicant se respicere illud non quandam regulam simplicem alicuius disciplinae religiosae pro communitate, sed *praecipuam et irrevocabilem coniunctionis cum Deo significationem* iam biblica revelatione nuntiatae et expositae. Hoc in rerum prospectu denuo Christianis reperiendum est hodie illud praeceptum. Si suapte natura congruit cum humana requietis necessitate, ex fide tamen altior eius sensus deducatur oportet ne commune consuetumque fiat neve prodatur.

14. Quietis itaque dies idcirco ante omnia talis est quod dies est a Deo « benedictus » ab Eoque « sanctificatus » scilicet ab aliis diebus segregatus ut inter omnes « dies sit Domini ».

Plene ut haec « Sabbati sanctificatio » comprehendatur in prior biblica creationis narratione, necesse est tota inspiciatur contexta oratio, unde luculenter constat quo pacto omnia, nihilo excepto, ad Deum sint reducenda. Tempora et spatia ad Eum

pertinent. Non unius dumtaxat diei Deus est, sed omnium hominis dierum Deus.

Si itaque septimum diem peculiari benedictione «sanctificat» eumque insigniter «suum diem» efficit, hoc intelligi oportet intra dynamicum cursum totius dialogi de foedere, immo vero ipsius dialogi «sponsalis». Amoris enim diverbium est quod numquam interpellatur, neque tamen unius tantum sonitus est: enodatur enim variis amoris numeris et sonis, ab ordinariis atque indirectis declarationibus usque ad intentissimas quas verba Scripturae proindeque testimonia tot mysticorum describere non dubitant imaginibus ex amoris nuptialis experimento deductis.

15. Universa reapse hominis vita omneque hominis tempus experienda sunt tamquam laus et gratiarum actio coram Creatore. Verum habitudo hominis ad Deum *indiget etiam certis orationis explicitae momentis*, cum illa necessitudo transit in dialogum intentum qui omnes personae rationes complectitur. «Dies Domini» est, per eminentiam, dies huius necessitudinis, quo ad Deum suum homo levat canticum seque totius creationis exhibet vocem.

Hanc omnino ob causam etiam *requietis dies* est: cursus saepius opprimentis ipsarum occupationum inerruptio exprimit, significanti sermone «novitatis» atque «separationis», agnitionem dependentiae hominis et totius orbis a Deo. *Universa sunt Dei!* Dies Domini perpetuo revertitur ut hoc confirmet principium. Idcirco iucunde quidem explicatum est sabbatum veluti praecipuum elementum in illo quasi genere «architecturae sacrae» temporis quae biblicam revelationem signat.¹³ Commonefacit *ad Deum mundum pertinere et historiam*, neque suo operi cooperatoris ipsius Creatoris in orbe potest, homo sese devovere nisi continenter sibi huius veritatis est conscius.

¹³ Cf. A.J. HESCHEL, *The Sabbath. Its meaning for modern man* (22nd ed. 1995), 3-24.

« Recordandum » ad « sanctificandum »

16. Decalogi mandatum quo Deus Sabbati observationem iniungit prae se fert, in Libro Exodi, propriam quandam formulam: « Memento, ut diem Sabbati sanctifies » (20, 8). Et ulterius textus inspiratus rationem subministrat memorando Dei operam: « Sex in diebus fecit Dominus caelum et terram et mare omnia quae in eis sunt, et requievit in die septimo. Idcirco benedixit Dominus diei Sabbati et sanctificavit eum » (v. 11). Priusquam quid *faciendam* imponatur, designat mandatum aliquid *recordandum*. Memoria magni illius principalisque Dei operis quod est creatio monet ut renovetur. Haec memoria totam hominis religiosam vitam pervadere debet ut tandem in illum conveniat diem quo homo ad *requiescendum* vocatur. Propriam ita significationem sacram quies sibi sumit: monetur fidelis non solum ut requiescat *sicut* Deus requievit, verum etiam ut requiescat *in* Domino, ad eum totam referens creaturam in laude, in gratiarum actione, in filiali coniunctione ac sponsali amicitia.

17. Huius « recordationis », mirabilium a Deo patratorum, quod ad sabbati quietem attinet, argumentum eminet etiam ex loco Libri Deuteronomii ubi praecepti ratio percipitur non tantum ex creationis opere quantum ex liberatione a Deo effecta in Exodo: « Memento quod et ipse servieris in Aegypto, et eduxerit te inde Dominus Deus tuus in manu forti et brachio extento: idcirco praecepit tibi, ut observes diem sabbati » (5, 15).

Haec formula complere videtur superiorem illam: simul enim sumptae, sensum « diei Domini » patefaciunt intra unicum quendam theologiae creationis salutisque prospectum. Praecepti igitur doctrina non est in primis quaelibet operis *interpellatio* sed a Deo effectorum mirabilium *celebratio*.

Quatenus recordatio haec, *gratiis et laudibus erga Deum repleta*, vivit, eatenus, die Domini requies hominis plenum suum habet intellectum. Inde enim ingreditur homo mensuram Dei « quietis » eiusque penitus est particeps, et sic adeo experiri potest illius

laetitiae exclamationem quam, rebus omnibus effectis, expertus est Creator videns ea omnia quae fecerat «erant valde bona» (Gn 1, 31).

A sabbato ad Dominicam

18. Quoniam ita tertium mandatum suapte natura ex memoria operum Dei salutarium dependebat, Christiani percipientes indolem propriam temporis novi extremique a Christo inaugurati, acceperunt primum diem post sabbatum tamquam festivum diem, cum eo Domini resurrectio accidisset. Etenim Christi paschale mysterium plenam condit revelationem ipsius mysterii originum, culmen historiae salutis et anticipationem eschatologicae terrarum consummationis. Quod in creatione Deus est operatus quodque pro suo populo in Exodo perfecit, in Christi morte resurrectioneque suam assecutum est perfectionem, licet tantummodo in *parusia* sempiternam suam habiturum sit declarationem, id est glorioso in Christi reditu. In eo plane impletur «spiritalis» sabbati sensus, quemadmodum sanctus Gregorius Magnus effert: «Verum autem sabbatum ipsum redemptorem nostrum Iesum Christum Dominum habemus».¹⁴ Quocirca laetitia illa, qua Deus primo humani generis in sabbato creaturam ex nihilo productam contemplatur, promitur illa ex laetitia qua Christus dominico paschatis die suis discipulis apparuit eisque pacis et Spiritus attulit donum (cf. *Io* 20,19-23). Namque hominum condicio cum eaque creatura tota quae «congemiscit et comparturit usque adhuc» (*Rom* 8,22) paschali in mysterio novum suum cognovit «exitum» adversus filiorum Dei libertatem qui cum Christo clamare valent «Abba, Pater» (*Rom* 8,15; *Gal* 4,6). Sub huius mysterii lumine, praecepti Veteris Testamenti de Domini die significatio cuncta redintegratur planeque revelatur in gloria quae in Christi resuscitati vultu refulget (cf. *2 Cor* 4,6). A «sabbato» transitur ad «prima sabbatorum», a septimo ad diem primum: *Domini dies evadit dies Christi*.

¹⁴ *Ep.* 13, 1: CCL 140 A, 992.

CAPUT II

DIES CHRISTI

DIES DOMINI RESUSCITATI ATQUE SPIRITUS DONUM

Pascha hebdomadale

19. «Diem dominicum ob venerabilem resurrectionem Domini nostri Iesus Christi non solum in Pascha celebramus, verum etiam per singulos circulos hebdomadarum»: ¹⁵ sic saeculi V initio Innocentius I Pontifex scripsit, inveteratam iam agendi rationem testans, quae adoleverat a primis annis postquam Dominus resurrexerat. Sanctus Basilius memorat «sanctam dominicam resurrectione Domini honoratam, primitias omnium ceterorum dierum», ¹⁶ Sanctus Augustinus «Paschatis sacramentum» appellat dominicam. ¹⁷

Artum hunc dominicae cum Domini resurrectione nexum cunctae Ecclesiae tam Orientales quam Occidentales fortiter exstolunt. In Ecclesiarum Orientalium traditione potissimum unaquaeque dominica ἀναστάσιμος ἡμέρα est, dies scilicet resurrectionis, ¹⁸ atque hanc propter suam indolem cardo est totius cultus.

Huius continuatae universalisque traditionis sub lumine, plane intellegitur, quamlibet dies Domini, quemadmodum dictum est, in creationis ipso opere atque rectiusque in biblicae «quietis» Dei mysterio radices agat, peculiariter ad Christi resurrectionem esse tamen recurrendum, quo liquidius eius comprehendatur significatio. Id quidem in christiana dominica accidit, quae singulis hebdoma-

¹⁵ *Ep. ad Decentium* XXV, 4, 7: PL 20, 555.

¹⁶ *Homiliae in Hexaemeron* II, 8, SC 26, 184.

¹⁷ Cf. *In Ioannis evangelium tractatus* XX, 20, 2: CCL 36, 203; *Epist.* 55, 2: CSEL 34, 170-171.

¹⁸ Haec ad resurrectionem relatio peculiariter in Russo sermone conspicitur, in quo dominica «resurrectio» (*voskresen'e*) appellatur.

dibus fidelium considerationi eorumque vitae paschalem eventum exhibet, a quo mundi salus manat.

20. Ad Evangelii concordem testificationem, Iesu Christi ex mortuis resurrectio «prima sabbatorum» accidit (*Mc* 16, 2. 9; *Lc* 24, 1; *Io* 20, 1). Hoc ipso die Emmaus discipulis Resuscitatus est manifestatus (cf. *Lc* 24, 13-35) atque undecim Apostolis, simul congregatis, apparuit (cf. *Lc* 24, 36; *Io* 20, 19). Post dies octo – sicut Ioannis Evangelium testatur (cf. 20, 26) – discipuli iterum congregati erant, cum eis apparuit Iesus effecitque ut a Thoma agnosceretur, passionis signa ostendens. Dominica fuit dies quoque Pentecostes, prima dies octavae hebdomadis post Iudaeorum pascha (cf. *Act* 2, 1), cum per Spiritus Sancti effusionem promissum adimpletum est quod Christus Apostolis post resurrectionem fecerat (cf. *Lc* 24, 49; *Act* 1, 4-5). Illa fuit dies primi nuntii ac primorum baptismatum: Petrus coadunatae turbae Christum surrexisse proclamavit atque nonnulli, «recepto sermone eius, baptizati sunt» (*Act* 2, 41). Fuit epiphania Ecclesiae, quae ut populus manifestata est, in quem in unitate, praeter omnes diversitates, Dei filii dispersi confluent.

Prima hebdomadis dies

21. Hoc super fundamentum, ab apostolicis inde temporibus, «prima sabbatorum dies», prima hebdomadis, ipsam Christi discipulorum vitam modulari coepit (cf. *1 Cor* 16, 2). «Prima post sabbatum dies» fuit quoque dies quo Troados fideles «ob fractionem panis» conveniebant, cum Paulus discedens eos allocutus est ac miraculum patravit, ut Eutychem iuvenem ad vitam revocaret (cf. *Act* 20, 7-12). Apocalypsis liber usum testatur hanc primam hebdomadis diem appellandi dominicam diem (cf. 1, 10). Haec iam una est ex notis qua Christiani ab iis qui circa sunt dignoscuntur. Id animadvertit ab ineunte usque secundo saeculo Bitinae procurator, Plinius Iunior, Christianorum consuetudinem referendo «quod essent soliti stato die

ante lucem convenire carmenque Christo quasi deo dicere». ¹⁹ Verumtamen, cum Christiani «diem Domini» enuntiarent, huic vocabulo illam plenam tribuebant significationem, quae a paschali nuntio manat: «Dominus est Iesus Christus» (*Phil* 2, 11: cf. *Act* 2, 36; *1 Cor* 12, 3). Eodem titulo compellabatur Christus quo Septuaginta interpretabantur, in Veteris Foederis revelatione, Dei nomen proprium, IHWH, quod nefas erat enuntiare.

22. Prima hac Ecclesiae aetate, dies septimanatim distributi plerumque in regionibus illis in quibus Evangelium diffundebatur haud noscebantur atque Graecorum Romanorumque Calendariorum dies festi cum christiana dominica non concordabant. Inde complures Christianis difficultates ortae sunt ad diem Domini servandum, utpote qui hebdomadalem haberet naturam. Hanc propter causam intellegitur cur ante solis ortum convenire coacti sint fideles. ²⁰ In hebdomadalem rhythmum fidelitas necessario postulabatur, quandoquidem in Novo Testamento innitebatur itemque cum Antiqui Testamenti revelatione iungebatur. Libenter quidem id suis scriptis suisque concionibus extollunt Apologetae et Ecclesiae Patres. Paschale mysterium illis Sacrarum Scripturarum textibus collustrabatur, quos secundum sancti Lucae testimonium (cf. 24, 27. 44-47), ipse Christus resuscitatus discipulis explanavit. His praefulgentibus scriptis, diei resurrectionis celebratio symboli doctrinaeque vim adepta est, quae christiani mysterii integram omnem novitatem ostendere valeret.

Progrediens a sabbato seiunctio

23. Hanc quidem novitatem ecfert primorum saeculorum catechesis, quae operam dabat ut dominica pro Hebraeorum sabbato proprium haberet statum. Sabbati die Hebraeorum erat ad syna-

¹⁹ *Epist.* 10, 96, 7.

²⁰ Cf. *ibid.* Quod attinet ad Plinii epistulam, etiam Tertullianus memorat *antelucanos coetus* in *Apologeticum* 2, 6: *CCL* 1, 88; *De corona* 3,3: *CCL* 2, 1043.

gogam convenire et ab opere cessare, prout Lex imperabat. Apostoli, atque sanctus Paulus potissimum, ad synagogam itare primo quidem tempore perrexerunt ut Iesum Christum nuntiarent, «voces Prophetarum, quae per omne sabbatum leguntur» (*Act* 13, 27) explicantes. Nonnullis in communitatibus animadverti poterat una simul sabbatum conservatum et dominicam celebratam. Mature tamen duo dies mox magis magisque praecise separari coepti sunt, praesertim ut illis urgentibus Christianis obsisteretur, qui, ex Iudaismo oriundi, ad antiquae Legis institutorum observantiam inclinabant. Sanctus Ignatius Antiochenus scribit: «Si igitur qui vetustis litteris scripturisque versati sunt ad novitatem spei venerunt iam sabbatum non observantes, sed secundum diem Domini viventes, ex quo die per eum eiusque mortem nostra est orta vita [...], quod est mysterium ex quo fidem recepimus et in quo consistimus ut veri putemur Christi discipuli, nostri unius Magistri, quomodo nos poterimus vivere sine ipso, quem etiam prophetae ut praeceptorem opperiebantur cuius servi cum essent Spiritu?».²¹ Atque sanctus Augustinus ex parte sua dicit: ideo etiam Dominus «diem in sua resurrectione signavit, qui post diem passionis eius tertius, in numero autem dierum post sabbatum octavus est, idemque primus».²² Dominicæ ab Hebraeorum sabbato separatio in ecclesiali conscientia magis ac magis roboratur, at quibusdam historiae in aetatibus, cum festivæ quieti nimis ponderis tribuatur, quaedam ad Domini diei «sabbatizationem» inclinatio inducitur. Haud quaedam Christianorum defuerunt partes, penes quas sabbatum et dominica veluti «duo dies fratres»²³ sunt servati.

²¹ *Ad Magnesios* 9, 1-2: *SC* 10, 88-89.

²² *Sermo 8 in octava Paschatis ad infantes* 4: *PL* 46, 841. Haec «primi diei» dominicæ natura in Calendario liturgico Latino omnino exstat, ubi dies Lunae *secunda feria* appellatur, dies Martis *tertia feria* et ita porro. In Lusitano sermone verba similia reperiuntur.

²³ S. GREGORIUS NYSSENUS, *De castigatione*. *PG* 46, 309. In Maronitica quoque liturgia nexus extollitur inter sabbatum et dominicam, a «Sabbati Sancti mysterio» sumpto initio (cf. M. Hayek, *Maronite (Église)*, in *Dictionnaire de spiritualité*, X (1980), 632-644).

Novae creationis dies

24. Dominicae christianae cum sabbati specie comparatio, Veteris Foederis propria, theologicas quoque magni momenti inquisitiones concitavit. In propatulo potissimum singularis nexus positus est qui inter resurrectionem et creationem intercedit. Sponte enim christiana vestigatio resurrectionem, quae «prima sabbatorum» evenit, cum prima die illius universalis hebdomadis (cf. *Gn* 1, 12, 4) iugavit, ad quam Genesis liber creationis eventum modulatur: est dies creationis et lucis (cf. 1, 3-5). Vinculum hoc ad resurrectionem intellegendam tamquam novae creationis initium alliciebat, cuius Christus gloriosus fuit primitiae, cum sit ille «primogenitus omnis creaturae» (*Col* 1, 15), etiam «primogenitus ex mortuis» (*Col* 1, 18).

25. Dominica reapse est dies quo magis Christianus ad memorandam vocatur salutem quam baptismus suppeditavit, qui eum novum in Christo hominem reddidit. Estis «consepultri ei in baptismo, in quo et conresuscitati estis per fidem operationis Dei, qui suscitavit illum a mortuis» (*Col* 2, 12; cf. *Rom* 6, 4-6). Liturgia hanc dominicae baptismalem naturam extollit, tum cohortans ut baptismi, praeter quam in paschatis Pervigilio, illa quoque hebdomadis die celebrentur «quo Ecclesia Domini resurrectionem commemorat»,²⁴ tum suadens aquae lustralis aspersionem veluti paenitentialem ritum sub initio Missae, quae quidem baptismalem eventum revocat, in quo omnis christiana existentia oritur.²⁵

Octavus dies, aeternitatis figura

26. Verumtamen, quod sabbatum septimus est hebdomadis dies, id effecit ut dies Domini sub lumine additicii symbolismi consideraretur, qui Patribus cordi fuit: dominica, praeter quam quod dies primus est, «dies octavus» quoque est, qui scilicet, pro septenaria

²⁴ *Ritus Baptismi infantium*, 9; cf. *Ritus initiationis christianae adultorum*, 59.

²⁵ *Missale Romanum*, ritus aspersionis dominicalis aquae benedictae.

dierum consecutione, unicum et transcendentem locum obtinet, qui non modo temporis initium evocat, verum etiam « futuri saeculi » finem. Sanctus Basilius planum facit unicum prorsus diem significare dominicam, qui praesens tempus sequetur, diem scilicet sine fine qui neque vesperam neque matutinum tempus experietur, saeculum imperituum quod veterascere non potest; dominica constans ut vitae indeficientis nuntius, qui Christianorum usque concitat spem iisque itinerantibus animos addit.²⁶ Novissimum diem prospectans, qui symbolismum sabbatum praecipientem plene reddit verum, sanctus Augustinus Confessionum opus concludit εσχατον dilucidans tamquam « pacem quietis, pacem sabbati, pacem sine vespera ». ²⁷ Dominicae celebratio, quae « primus » simulque « octavus » est dies, Christianum ad vitae aeternae metam compellit.²⁸

Christi-lucis dies

27. Hoc Christocentrico in prospectu, alia symbolica vis percipitur quam credentium cogitatio pastoralisque usus diei Domini tribuerunt. Etenim, prudens pastoralis institutio Ecclesiae suasit ut dominicae beneficio nota illa « diei solis », qua hunc diem vocitabant Romani quaeque quibusdam in loquelis huius aetatis adhuc exstat,²⁹ christiana redderetur, cum fideles a blandimentis abstraherentur illarum religionum, quae solem putabant deum, huiusque diei celebratio ad Christum, humanitatis verum « solem », dirigeretur. Sanctus Iustinus, ethnicos alloquens, usitata verba adhibet ut significet Christianos coadunari « solis – ut dicitur – die », ³⁰ sed

²⁶ Cf. S. BASILIUS, *De Spiritu Sancto* 27, 66: SC 17, 484-485. Cf. quoque *Epistola Barnabae* 15, 8-9: SC 172, 186-189; S. IUSTINUS, *Dialogus cum Tryphone Iudaeo* 24. 138: PG 6, 528. 793; ORIGENES, *Hom. in Psalmus* 118 (119), 1: PG 12, 1588.

²⁷ *Confessionum libri XIII* 50: CCL 27, 272.

²⁸ Cf. S. AUGUSTINUS, *Epist.* 55, 17: CSEL 34, 188: « Ita ergo erit octavus, qui primus, ut prima vita sed aeterna reddatur ».

²⁹ Sic Britanni *Sunday* et Germani *Sonntag* dicunt.

³⁰ *Apologia I*, 67: PG 6, 430.

relata haec locutio novum sensum, vere evangelicum, inter fideles iam adepta est.³¹ Christus namque lux est mundi (cf. *Io* 9,5; cf. etiam 1,4-5.9), atque dies quo eius resurrectio commemoratur fere est perennis repercussio, in hebdomadali temporis modulatione, huius epiphaniae gloriae ipsius. Dominicae argumentum, diei scilicet collustrati gloria Christi de morte triumphantis, in Liturgia quoque horarum plane conspicitur,³² quod potissimum extollitur, in nocturna vigilia quae apud orientales liturgias, dominicam praeparat atque immittit. Hac die sese congregans, Ecclesia, a generatione in generationem, ipsum Zachariae stuporem adipiscitur, cum ad Christum oculos convertit, qui ab ea declaratur «sol oriens ex alto, illuminare his, qui in tenebris et in umbra mortis sedent» (*Lc* 1, 78-79), atque eodem exilit gaudio quo gavisus est Simeon, cum accipit in ulnas divinum Puerum, qui venit sicut «lumen ad revelationem gentium» (*Lc* 2, 32).

Doni Spiritus dies

28. Lucis dies, dominica, Spiritu Sancto spectato, «ignis» dies dici etiam potest. Lux enim Christi arte cum Spiritus «igne» nequitur, atque utraque imago dominicae christianae designat sensum.³³ Paschali vespera Apostolis apparens, Iesus insufflavit in eos et dixit: «Accipite Spiritum Sanctum. Quorum remiseritis peccata, remissa sunt eis; quorum retinueritis, retenta sunt» (*Io* 20, 22-23). Spiritus effusio magnum fuit donum, quod Resuscitatus

³¹ Cf. S. MAXIMUS TAURINENSIS, *Sermo* 44, 1: CCL 23, 178; ID., *Sermo* 53, 2: CCL 23, 219; EUSEBIUS CAESARIENSIS, *Comm. in Ps* 91: PG 23, 1169-1173.

³² Cf. hymnus ad Laudes Dominicarum temporis ordinarii: *Dies aetasque ceteris / octava splendet sanctior / in te quam, Iesu, consecras / primitiae surgentium* (I heb.); etiam: *Salve dies, dierum gloria, / dies felix Christi victoria, / dies digna iugi laetitia / dies prima. / Lux divina caecis irradiat, / in qua Christus infernum spoliat, / mortem vincit et reconciliat / summis ima* (II heb.). Similes locutiones inveniuntur in hymnis quos Liturgia Horarum recepit variis in vernaculis sermonibus.

³³ CLEMENS ALEXANDRINUS, *Stromata* VI, 138, 1-2: PG 9, 364.

ipsa paschali dominica discipulis dedit. Dies quoque dominica fuit, cum quinquaginta diebus post resurrectionem, Spiritus in Apostolos cum Maria congregatos tamquam «spiritus vehemens» atque «ignis» cum potentia descendit. Pentecostes non modo est primigenius eventus, sed mysterium quod continenter Ecclesiam animat.³⁴ Si quidem hic eventus praestans suum tempus liturgicum in annua celebratione obtinet qua «magna dominica»³⁵ concluditur, is suum propter cum paschali mysterio vinculum cuiusque dominicae alto sensui insertus quoque manet. «Hebdomadis Pascha» quodam modo sic «Pentecoste hebdomadis» fit, qua Christiani denuo laetum Apostolorum cum Resuscitato occursum experiuntur, dum se Spiritus afflatu animari patiuntur.

Fidei dies

29. Has propter rationes quibus denotatur, dominica ostenditur *dies fidei* praestans. In eo Spiritus Sanctus, viva Ecclesiae «memoria» (cf. *Io* 14, 26), primam Resuscitati manifestationem quandam reddit eventum qui in ipso «hodie» cuiusque Christi discipuli renovatur. Pro eo stantes, in dominicali conventu, fideles sicut Thomas apostolus se compellari sentiunt: «Infer digitum tuum huc et vide manus meas et affer manum tuam et mitte in latus meum, et noli esse incredulus sed fidelis!» (*Io* 20, 27). Utique, dominica est fidei dies. Hoc confirmatur eo quod eucharistica dominicae liturgia, sicut praeterea sollemnitatum liturgicarum, fidem profitendam secum fert. «Symbolum Apostolorum» dictum vel cantatum, baptismalem paschalemque dominicae indolem patefacit, illum efficiendo diem quo, peculiari titulo, baptizatus suam Christo eiusque Evangelio adhaesionem renovat in baptismi promissorum iterum concitata conscientia. Verbum accipiens et

³⁴ Cf. IOANNES PAULUS II, Litt. Enc. *Deminum et vivificantem* (18 Maii 1986), 22-26: *AAS* 78 (1986), 829-837.

³⁵ Cf. ATHANASIUS ALEXANDRINUS, *Epistulae heortasticae* 1, 10: *PG* 26, 1366.

Domini Corpus suscipiens, ipse Iesum resuscitatum contemplatur, qui adest in «sanctis signis», atque cum Thoma confitetur: «Dominus meus et Deus meus!» (Io 20, 28).

Dies quo carere non possumus

30. Quocirca tandem intellegitur cur, nostrae aetatis quoque consideratis difficultatibus, huius diei proprietas servari ac potissimum teneri penitus debeat. Orientis quidam scriptor ineuntis III saeculi narrat in omnibus regionibus fideles iam tum celebrare ex more dominicam.³⁶ Libera consuetudo exinde norma facta est, quam lex sanxit: dies Domini historiam modulatus est duorum milium annorum Ecclesiae. Quin cogitemus eum futuro quoque de tempore pergere? Difficultates, quae nostra aetate haud expeditius reddere possunt dominicale officium implendum, Ecclesiam reperiunt sensibilem atque materno ex more de filiorum condicionibus sollicitam. Ipsa potissimum animadverit se ad novam catechetica[m] pastora-lemque operam vocari, ut nemo eorum, in suetis vitae condicionibus, copioso gratiarum fluxu careat quem diei Domini celebratio secum fert. Eadem mente permotum, suam sententiam proferens de quibusdam consiliis, quae Calendarii reformationem pra[e] Calendariorum civilium systematum mutationibus afficiebant, Concilium Oecumenicum Vaticanum II hoc declaravit: «iis tantum Ecclesia non obsistit, quae hebdomadam septem dierum cum dominicae servant et tutantur».³⁷ Tertio millennio adveniente, dominicae christianae celebratio, pro eo quod significat et rationibus quas secum fert, fundamentis ipsis fidei spectatis, identitatis christianae peculiare quiddam perstat.

³⁶ Cf. BARDESANES, *Dialogus de fato* 46: PS 2, 606-607.

³⁷ Const. de sacra liturgia *Sacrosanctum Concilium*, Appendix: de Calendario recognoscendo declaratio.

CAPUT III DIES ECCLESIAE

EUCCHARISTICA COADUNATIO DOMINICAE COR

Resuscitati praesentia

31. «Ego vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem saeculi» (*Mt* 28, 20). Quod Christus pollicitus est id ab Ecclesia usque auditur velut arcanum quoddam fecundum eiusdem vitae ipsiusque spei fons. Si dominica est dies resurrectionis, ipsa non est memoria tantum praeteriti eventus: vivae Resuscitati praesentiae inter suos est celebratio.

Ut haec praesentia enuntietur congruenterque vivatur, non sufficit Christi discipulos personaliter precari atque intus recordari, in cordis recessu, Christi mortem ac resurrectionem. Quotquot namque baptismi gratiam receperunt, haud ut individui salvati sunt, sed ut Corporis mystici membra, quae Dei Populum participant.³⁸ Magni momenti est eos convenire, ut plene Ecclesiae identitatem ostendant, ἐκκλησίαν, coadunationem scilicet factam a Domino resuscitato qui suam tradidit vitam ut «filios Dei, qui erant dispersi, congregaret in unum» (*Io* 11, 52). Ipsi «unum» facti sunt in Cristo (cf. *Gal* 3, 28), per Spiritus donum. Haec unitas exterius manifestatur, cum Christiani congregantur: tum ipsi plane fiunt conscii atque mundo testantur se redemptorum esse populum, qui constat «ex omni tribu et lingua et populo et natione» (*Ap̄c* 5, 9). In Christi discipulorum conventu per temporis spatium primae christianae communitatis effigies continuatur, quam magnifice in Actibus Apostolorum pinxit Lucas, cum primi baptizati, ait ille, «erant... perseverantes in doctrina Apostolorum et communicatione, in fractione panis et orationibus» (2, 42).

³⁸ Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 9.

Eucharistica coadunatio

32. Haec vitae ecclesialis condicio in *Eucharistia* non modo peculiarem quandam invenit sese exprimendi vim, verum etiam quodam modo suum locum «fontanum».³⁹ Eucharistia alit et Ecclesiam efformat: «Quoniam unus panis, unum corpus multi sumus, omnes enim de uno pane participamus» (1 Cor 10, 17). Hanc propter vitalem necessitudinem cum Corporis Sanguinisque Domini sacramento, Ecclesiae mysterium supremum in modum in Eucharistia enuntiatur, gustatur et vivitur.⁴⁰ Insita ecclesialis Eucharistiae ratio habetur quotiescumque ipsa, celebratur. Sed liquidius die illa manifestatur cum universa communitas convocatur ut Domini resurrectionis memoriam recolat. Insigniter Catholicae Ecclesiae Catechismus sic docet: «Dominicalis celebratio diei et Eucharistiae Domini in corde est vitae Ecclesiae».⁴¹

33. Etenim in Missa ipsa dominicali Christiani summo opere denuo percipiunt quod paschali vespera Apostoli sunt experti, cum Resuscitatus illis una congregatis apparuit (cf. Io 20, 19). In parvo illo discipulorum manipulo, Ecclesiae nempe primitiis, cunctorum temporum quodammodo Dei populus aderat. Per eorum testimonium in omnes fidelium generationes Christi salutatio insilit, messianici doni pacis dives, quam suo sanguine emit quamque una cum suo Spiritu donavit: «Pax vobis!». Quod Christus «post dies octo» (Io 20, 20) revertit ad eos, id radicitus significare et figurare potest usum communitatis christianae conveniendi octavo quoque die, «Domini die» vel dominica, ut fidem erga eius resurrectionem profiteretur atque ab eo promissae beatitudinis fructus perciperet. «Beati, qui non viderunt et crediderunt!» (Io 20, 29). Artus hic inter Resuscitatum manifestatum et Eucharistiam nexus Lucae Evangelio

³⁹ Cf. IOANNES PAULUS II, Litt. *Dominicae Cenaе* (24 Februarii 1980), 4: AAS 72 (1980), 120; Litt. Enc. *Dominum et vivificantem* (18 maii 1986), 62-64: AAS 78 (1986), 889-894.

⁴⁰ Cf. IOANNES PAULUS II, Litt. ap. *Vicesimus quintus annus* (4 Decembris 1988), 9: AAS 81 (1989), 905-906.

⁴¹ N. 2177.

delineatur, dum de duobus discipulis Emmaus dicit, quibus Christus ipse comitatus est, cum eos ad Verbum intellegendum dirigeret ac demum cum eis discumberet. Ii eum agnoverunt cum « accepit panem et benedixit ac fregit » (24, 30) et porrexit illis». Iesu gestus hac in narratione iidem sunt quos ipse in Novissima Cena gessit, cum luculenta sit « fractionis panis » denotatio, quemadmodum in prima Christianorum progenie nominabatur Eucharistia.

Dominicalis Eucharistia

34. Utique, dominicalis Eucharistiae statutum haud est dissimile illius cotidianae celebrationis neque a tota liturgica sacramentalique vita dissociari potest. Haec sua natura quaedam Ecclesiae est epiphania,⁴² quae perinsigne reperit momentum, cum dioecesana communitas una cum pastore suo precans coadunatur sibi persuasum habens: « Praecipuam manifestationem Ecclesiae haberi in plenaria et actiosa participatione totius plebis sanctae Dei in iisdem celebrationibus liturgicis, praesertim in eadem Eucharistia, in una oratione, ad unum altare cui praeest Episcopus a suo presbyterio et ministris circumdatus ».⁴³ Cum Episcopo totaque ecclesiali communitate vinculum in unaquaque eucharistica celebratione inest, etsi Episcopus non praesidet, quae in quolibet Hebdomadis die celebratur. Id in eucharistica prece per Episcopi mentionem significatur.

Attamen dominicalis Eucharistia, quia communitatem adesse iubet atque peculiarem sollemnitatem inducit propterea quod celebratur « die illo cum Christus mortem vicit efficitque nos suae vitae immortalis participes », ⁴⁴ alia etiam vi suam ecclesialem faciem enuntiat, se veluti

⁴² Cf. IOANNES PAULUS II, Litt. Ap. *Vicesimus quintus annus* (4 Decembris 1988), 9: AAS 81 (1989), 905-906.

⁴³ CONC. OECUM. VAT. II, Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 41; cf. Decr. de officio pastoralis Episcoporum in Ecclesia *Christus Dominus*, 15.

⁴⁴ Sunt verba embolismi qui hac aliave locutione ponitur intra quaedam eucharistica praescripta diversarum linguarum. Quae verba perspicue dominicae « paschalem » naturam exprimunt.

exemplar pro ceteris eucharisticis celebrationibus exhibens. Quaelibet communitas cuncta sua membra «fractionis panis» gratia congregans, se ipsam experitur veluti locum in quo Ecclesiae mysterium reapse efficitur. In ipsa celebratione communioni cum Ecclesia universali⁴⁵ communitas panditur, Patrem dum implorat ut «Ecclesiam in totum terrarum orbem diffusam» recordetur efficiatque ut ea in unitate omnium fidelium cum Pontifice atque cum Pastoribus singularum Ecclesiarum adolescat, usque ad amoris perfectionem.

Ecclesiae dies

35. *Dies Domini* sic etiam *dies Ecclesiae* revelatur. Tum intelligitur cur celebrationis dominicalis communitaria ratio, pastoralis re spectata, valde aestimari debeat. Sicut alias memoravimus, complures inter operas quas paroecia agit, «nulla est tam vitalis vel institutoria quam dominicalis celebratio diei dominici eiusque Eucharistiae».⁴⁶ Hoc sensu Concilium Oecumenicum Vaticanum II necessitatem confirmat operam dandi ut «sensus communitatis paroecialis, imprimis vero in communi celebratione Missae dominicalis, floreant».⁴⁷ Eiusdem sententiae sunt liturgica consilia subsequenda, quippe postulent ut die dominica ac festis diebus eucharisticae celebrationes, quae generatim in aliis templis oratoriisque aguntur, cum paroecialis templi celebrationibus componantur, et hoc quia «Sensum communitatis ecclesialis, qui speciali modo in communi celebratione Missae diei dominicae nutritur et exprimitur, foveri

⁴⁵ Cf. CONGR. PRO DOCTRINA FIDEI, Litterae ad Catholicae Ecclesiae Episcopos de aliquibus aspectibus Ecclesiae prout est communio *Communio notio* (28 Maii 1992), 11-14: AAS 85 (1993), 844-847.

⁴⁶ IOANNES PAULUS II, *Allocutio ad tertium Foederatarum Civitatem Americae Septentrionalis Episcoporum coetum* (17 Maii 1998), 4: *L'Osservatore Romano*, 18 Martii 1998, 4.

⁴⁷ Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 42.

⁴⁸ S. CONGR. RITUUM, Instr. de cultu mysterii eucharistici *Eucharisticum mysterium* (25 Maii 1967), 26: AAS 59 (1967), 555.

decet cum circa Episcopum, praesertim in ecclesia cathedrali, tum in coetu paroeciali, cuius pastor vices Episcopi gerit». ⁴⁸

36. Dominicalis coetus praestans est unitatis locus: etenim *sacramentum unitatis* celebratur quod penitus Ecclesiam designat, populum scilicet «a» atque «in» Patris, Filii et Spiritus Sancti unitate congregatum. ⁴⁹ In ea christianae familiae unam ex maximis significationibus suae identitatis suique «ministerii» «ecclesiarum domesticarum» esperiuntur, cum parentes una cum liberis unam Verbi vitaeque Panis mensam participant. ⁵⁰ Hac de re memoretur oportet parentum in primis esse filios de Missa dominicali participanda docere, catechistis iuvantibus, qui operam dare debent ut curriculo institutorio puerorum sibi commissorum Missae initiationem addant, rationem conspicuam collustrantes observandi hoc praeceptum. Id iuvabit, cum quaedam suadent condiciones, Missae pro pueris celebratio, variis spectatis modis ad liturgiae normas. ⁵¹

In dominicali Missa paroeciae qua «communitatis eucharisticae» ⁵² ex consuetudine quidem evenit ut coetus adsint, motus, consociationes, parvae ipsae communitates religiosas. Hoc vero dat copiam experiendi id quod longe illis commune est, praeter peculiare vias spirituales pastoralesque, quibus legitime designantur, iudicio ecclesialis auctoritatis retento. ⁵³ Hanc ob causam die dominica, conventus die, parvorum sodalicio Missae haud sunt

⁴⁹ Cf. S. CYPRIANUS, *De orat. dom.* 23: PL 4, 553; ID., *De cath. Eccl. unitate*, 7: CSEL 3-1, 215; CONC. OECUM VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 4; Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 26.

⁵⁰ Cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. Ap. *Familiaris consortio* (22 Novembris 1981), 57; 61: AAS 74 (1982), 151; 154.

⁵¹ Cf. S. CONGR. PRO CULTU DIVINO, *Directorium de Missis cum pueris* (1 Novembris 1973): AAS 66 (1974), 30-46.

⁵² Cf. S. CONGR. RITUUM, Instr. de cultu mysterii eucharistici *Eucharisticum mysterium* (25 Maii 1967), 26: AAS 59 (1967), 555-556; S. CONGR. PRO EPISCOPIS, Directorium de pastoralis ministerio Episcoporum *Ecclesiae imago* (22 Februarii 1973), 86c: *Ench. Vat.* 4, 2071.

⁵³ Cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. Ap. post-synodalis *Christifideles laici* (30 Decembris 1988), 30: AAS 81 (1989), 446-447.

promovendae: non agitur enim dumtaxat de hoc vitando, ne scilicet paroeciales congressiones necessario sacerdotum ministerio careant, sed de procurando, ut vita communitatisque paroecialis unitas penitus protegantur et promoveantur.⁵⁴ Ad prudens Ecclesiarum particularium Pastorum iudicium pertinet permittere ut quibusdam certis in casibus huic propensioni forte derogetur, peculiaribus spectatis institutoriis pastoralibusque necessitatibus, dum singulorum vel sodaliorum bonum, ac potissimum beneficia, quae cunctae christianae communitati obvenire possunt, considerantur.

Populus peregrinans

37. Ecclesia per temporis spatia iter faciente considerata, cognatio cum Christi resurrectione atque hebdomadaria huius memoriae sollemnis certa dies iuvant recordari *peregrinantem naturam atque Populi Dei eschatologicam rationem*. Etenim in dominicas Ecclesia ad novissimam «diem Domini» incedit, ad dominicam scilicet sine fine. Reapse Christi advenientis exspectatio in mysterio ipso Ecclesiae inscribitur⁵⁵ atque in quaque eucharistica celebratione exurgit. At dies Domini, suam per peculiarem gloriae Christi resuscitati memoriam, maiore vi etiam futuram gloriam eiusdem «reditus» repetit. Id efficit ut dominica sit dies quo Ecclesia, «sponsalem» suam indolem clarius significando, naturam caelestis Ierusalem eschatologicam quodammodo antecapiat. In eucharisticum conventum suos filios congregans eosdemque instituens ad «divinum Sponsum» opperiendum, ipsa quasi «exercitium desiderii»⁵⁶ agit, in quo in antecessum caelorum novorum terraeque novae gaudium delibat, cum civitas sancta, nova Ierusalem, de caelo descendet, a Deo, «parata sicut sponsa ornata viro suo» (*Apc* 21, 2).

⁵⁴ Cf. S. CONGR. PRO CULTU DIVINO, Instr. *De missis pro coetibus particularibus* (15 Maii 1969), 10: *AAS* 61 (1969), 810.

⁵⁵ Cf. CONGR. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 48-51.

⁵⁶ «Haec est vita nostra, ut desiderando exerceamur»: S. AUGUSTINUS, *In prima Ioan. tract.* 4, 6: *SC* 75, 232.

Spei dies

38. Hoc in rerum prospectu, si dominica dies est fidei, haud minus est ipsa *dies christianae spei*. «Cenae Domini» participatio est enim eschatologici convivii «nuptiarum Agni» (*Apc* 19, 9) anticipatio. Memoriale Christi celebrans, qui resurrexit et in caelum ascendit, exspectat communitas christiana «beatam spem et adventum Salvatoris nostri Iesu Christi». ⁵⁷ Hac hebdomadali ratione acta christiana spes atque alita, fit fermentum atque lux ipsius humanae spei. Hac de causa, in «universali» oratione, non modo unius christianae communitatis colliguntur necessitates, verum cunctae humanitatis; Ecclesia, ad Eucharistiam celebrandam coadunata, hoc modo testatur mundo quod in eam recidunt «gaudium et spes, luctus et angor hominum huius temporis, pauperum praesertim et quorumvis afflictorum». ⁵⁸ Per eucharisticum porro sacrificium dominicale fere fastigium ponens testificationi quam, singulis hebdomadis diebus, eius filii, assidue operantes et varia vitae officia gerentes, per Evangelium nuntiaturum caritatisque operam praebere student, Ecclesia clarius ostendit se esse «veluti sacramentum seu signum et instrumentum intimae cum Deo unionis totiusque generis humani unitatis». ⁵⁹

Mensa Verbi

39. In conventu dominicali quemadmodum ceterum in singulis eucharisticis Celebrationibus, per participationem utriusque mensae Verbi et Panis vitae fit Resuscitati occursus. Altera dat intellectum historiae salutis et in primis paschalis mysterii quod Iesus ipse resusci-

⁵⁷ *Missale Romanum*, Embolismus quem Pater Noster praecedat.

⁵⁸ CONC. OECUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, 1.

⁵⁹ CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 1; cf. IOANNES PAULUS II, Litt. Enc. *Dominum et vivificantem* (18 Maii 1986), 61-64: *AAS* 78 (1986), 888-894.

tatus discipulis ministravit: ipse est qui loquitur, qui in suo verbo adest, «dum sacrae Scripturae in Ecclesia leguntur».⁶⁰ In altera redditur realis, substantialis perpetuaeque Domini resuscitati praesentia per eius passionis resurrectionisque memoriale, atque ille panis vitae praebetur, qui est gloriae futurae pignus. Concilium Oecumenicum Vaticanum II memoravit: «Liturgia verbi et eucharistica, tam arte inter se coniunguntur, ut unum actum cultus efficiant».⁶¹ Idem Concilium etiam statuit: «Quo ditior mensa verbi Dei pareretur fidelibus, thesauri biblici largius aperiuntur».⁶² Imperavit insuper ne homilia in Missis dominicis perinde ac diebus festis de praecepto, nisi gravi de causa, omittatur.⁶³ Apposita haec praecepta fideliter sunt explicata in liturgiae reformatione, de qua Paulus VI, uberiores Sacrarum Scripturarum lectionum copiam exhibitam dominicis festisque diebus commemorans, scripsit: «Quae sane omnia hoc modo ordinata sunt, ut magis ac magis in Christifidelibus ea verbi Dei fames (*Am* 8,11) exstimuletur, qua, Spiritu Sancto duce, novi Foederis populus ad perfectam Ecclesiae unitatem veluti urgeri videatur».⁶⁴

40. Triginta annis post Concilium finitum, dum dominicalem Eucharistiam consideramus, oportet perpendatur quo pacto Dei Verbum proclametur itemque reapse crescantne, in Dei Populo, conscientia et Sacrae Scripturae amor.⁶⁵ Utraque facies, *celebrativa* scilicet et *existentialis*, arte inter se coniunguntur. Hinc facultas, quam Concilium dedit, proclamandi Dei Verbum per propriam communitatis participantis loquelam efficere debet ut «novam responsalitem» erga eam percipiamus, «ut ex ipsa legendi vel

⁶⁰ CONC. OECUM. VAT. II, Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 7; cf. 33.

⁶¹ *Ibid.*, 56; cf. *Ordo Lectionum Missae, Praenotanda*, 10.

⁶² Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 51.

⁶³ Cf. *ibid.*, 52; *Codex Iuris Canonici*, can. 767 § 2; *Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 614.

⁶⁴ Const. Ap. *Missale Romanum* (3 Aprilis 1969): AAS 61 (1969), 220.

⁶⁵ In Const. conciliari *Sacrosanctum Concilium*, 24, dicitur «*suavis et vivus Sacrae Scripturae affectus*».

canendi ratione eluceat indoles sacri textus propria».⁶⁶ Illic necesse est Dei proclamati Verbi auditus in fidelium animis perbene per Scripturam apposite cognitam paretur atque, ubi ad pastorem rationem fieri potest, *per certa biblicorum locorum vestigationum incepta*, respicientium festivas Missas potissimum. Si enim sacri textus lectio, quae orationis spiritu et apta ecclesiali explicatione agitur,⁶⁷ vitam singulorum familiarumque christianarum ex more non vivificat, difficile est solam Dei Verbi liturgicam proclamationem optatos fructus gignere posse. Quapropter dilaudanda sunt incepta illa quibus parociales communitates, per operam illorum qui Eucharistiam participant – sacerdotum, ministrorum fideliumque⁶⁸ – dominicalem liturgiam succedentibus hebdomadis diebus parant, in antecessum Dei Verbum quod proclamabitur recogitantes. Hoc destinatum habetur: ut omnis celebratio, prout est precatio, auditus, cantus, atque non homilia sola, dominicalis liturgiae nuntium quadamtenus ostendat, ita ut afficere possit efficacius quotquot participant. Ut liquet, multum demandatur iis quorum est Verbi ministerium exercere. Illorum est percuriose parare verbi Domini interpretationem, sacrum textum inquirendo ac precando, fideliter eiusdem explicando sensum eumque ad hominum nostrae aetatis quaestiones vitamque accommodando.

41. Haud porro est obliviscendum *Verbi Dei liturgicam proclamationem*, potissimum eucharisticae congressionis in ambitu, non esse dumtaxat meditationis atque catechesis momentum, verum esse *Dei dialogum cum eius populo*, dialogum, inquit, in quo salutis mirabilia proclamantur atque usque Foederis postulata iterantur. Ex parte sua Dei Populus ad sese huic dilectionis dialogo aequandum vocatur gratias agendo et laudando, sed eodem tempore propriam fidelitatem in conti-

⁶⁶ IOANNES PAULUS II, Litt. *Dominicae Cenae* (24 Februarii 1980), 10: AAS 72 (1980), 136.

⁶⁷ Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Divina Revelatione *Dei Verbum*, 25.

⁶⁸ Cf. *Ordo lectionum Missae, Praetandae*, cap. III.

nuatae «conversionis» nisu recognoscendo. Dominicalis congregatio ita se obstringit ad baptismi promissorum interiorem renovationem, quae quodammodo in symbolo recitato oblique feruntur, quaeque liturgia expresse requirit in vigiliae paschalis celebratione, vel cum in Missa baptismus ministratur. Hoc sub prospectu, Verbum in eucharistica dominicae Celebratione proclamatum sollemnem illam vim acquirit, quam Vetus iam Testamentum postulabat cum Foedus renovabatur, cum lex proclamabatur et Israelitica communitas, sicut solitudinis populus sub radicibus Sina (cf. *Ex* 19, 7-8; 24, 3. 7), ad suum «ita» iterandum vocabatur, suam renovans fidelitatis electionem erga Deum suamque ipsius praeceptis adhaesionem. Deus enim, cum suum Verbum communicat, nostram exspectat responsionem: quam responsionem pro nobis per suum «Amen» dedit iam Christus (cf. *2 Cor* 1, 20-22), quamque Spiritus Sanctus in nobis ita personare facit ut quod auditum est nostram vitam penitus afficiat.⁶⁹

Corporis Christi mensa

42. Mensa Verbi natura sua in Panis eucharistici mensam influit atque communitatem praeparat, ut multiplices experiatur eius rationes, quae in dominicali Eucharistia admodum sollemnem speciem capiunt. Eo quod «Domini die» festive tota communitas convenit, Eucharistia luculentius proponitur quam ceteris diebus veluti magna «gratiarum actione», qua Ecclesia, Spiritu Sancto repleta, ad Patrem convertitur, dum se coniungit cum Christo et vox fit universae humanitatis. Hebdomadalis distributio suadet ut grata memoria dierum modo praeteritorum eventus colligantur, qui Dei sub lumine considerentur, cui gratiae agantur propter innumera eius beneficia, dum ipse glorificatur «per Christum, cum Christo et in Christo, in unitate Spiritus Sancti». Communitas sic christiana sibi conscia rursus fit per Christum condita esse universa (cf. *Col* 1, 16; *Io* 1, 3) atque in eo, qui in forma servi venit ad nostram humanam

⁶⁹ Cf. *Ordo Lectionum Missae, Praetanda*, I, 6.

condicionem participandam eamque redimendam, ipsa sunt recapitulata (cf. *Eph* 1, 10), ut Deo Patri offerantur, a quo omnia originem ducunt et vitam. Suum per «Amen» doxologiae eucharisticae adhaerens, Dei Populus in fide et spe ad eschatologicam procurrit metam, cum Christus «tradiderit regnum Deo et Patri... ut sit Deus omnia in omnibus» (*1 Cor* 15, 24.28).

43. Hic «ascendens» motus in omni eucharistica celebratione subest quam laetum eventum efficit, grato animo ac spe imbutum, sed is praesertim in dominicali Missa effertur suo peculiari nexu cum resurrectionis memoria. Laetitia ceterum «eucharistica», quae «sursum corda» fert, «motus descendentis» est fructus, quem Deus in nobis operatus est quique in Eucharistiae sacrificii natura inscriptus usque manet, quae stat κενώσεως mysterii suprema significatio et celebratio, mysterii videlicet exinanitionis, per quam Christus «humiliavit semetipsum factus oboediens usque ad mortem, mortem autem crucis» (*Philp* 2, 8).

Missa enim *sacrificii crucis viva est repraesentatio*. Sub panis et vini specie, in quibus Spiritus effusio est invocata, qui efficaci prorsusque singulari modo per consecrationis verba operatur, Christus eodem immolationis actu ac in cruce Patri sese offert. «In divino hoc sacrificio, quod in Missa peragitur, idem ille Christus continetur et incruente immolatur, qui in ara crucis semel se ipsum cruenta obtulit».⁷⁰ Suo sacrificio nequit Christus Ecclesiae sacrificium. «In Eucharistia, sacrificium Christi fit sacrificium membrorum Eius corporis. Vita fidelium, eorum laus, eorum dolor, eorum oratio, eorum labor illis Christi Eiusque totali uniuntur oblationi, et sic novum acquirunt valorem».⁷¹ Haec totius communis participatio manifeste sane conspicitur in dominicali conventu, qui copiam dat ad aram cunctam hebdomadam deferendi una cum toto humano onere, quo ipsa denotatur.

⁷⁰ CONC. OECUM. TRIDENTIUM, *Sess. XXII, Doctrina et canones de sanctissimo Missae sacrificio*, II: *DS*, 1743; cf. *Catechismus Catholicae Ecclesiae*, 1366.

⁷¹ *Catechismus Catholicae Ecclesiae*, 1368.

Paschale convivium ac fraternus concursus

44. Hic exinde concors conventus in convivii potissimum paschalis natura manifestatur, quae Eucharistiae est peculiaris, in qua Christus ipse fit alimentum. Etenim « eo fine Christus sacrificium hoc Ecclesiae concredidit: ut fideles illud, et spiritualiter, per fidem et caritatem, et sacramentaliter, per sacrae communionis convivium, participent. Participatio vero Cenae dominicae semper est communio cum Christo sese Patri pro nobis in sacrificium offerente ». ⁷² Quocirca Ecclesia fideles *cohortatur ut communionem recipiant cum Eucharistiam participant*, dummodo idoneis praeditos condicionibus atque, si sunt de gravi peccato conscii, eiusdem remissionem receperint per Reconciliationis sacramentum, ⁷³ illius rei animum habentes, quem sanctus Paulus Corinthiae communitati memorabat (cf. *1 Cor* 11, 2732). Communionis eucharisticae invitatio, ut liquet, Missa diei dominici aliorumque dierum festivorum contingente magnopere acuitur.

Magni praeterea est momenti promptam habere conscientiam quantopere communio cum Christo cum fratrum communione arte nectatur. Dominicalis congregatio eucharistica quidam *est fraternitatis eventus*, quam luculenter extollere debet celebratio, dum liturgicae actionis propria ratio servatur. Id iuvant servitium acceptionis atque precationis species, quae totius communitatis de necessitatibus sollicitatur. Pacis signum, in Romano ritu ante eucharisticam communionem significanter positum, quod permutatur, est magni ponderis factum, quod fideles ad agendum invitantur veluti documentum consentionis a Dei Populo redditum de omnibus rebus in celebratione actis, ⁷⁴ ac mutuae dilectionis signum manifestum, quod unum panem

⁷² S; CONGR. RITUUM, Instr. de cultu mysterii eucharistici *Eucharisticum mysterium* (25 Maii 1967), 3b: AAS 59 (1967), 541; cf. PIUS XII, Litt. Enc. *Mediator Dei* (20 Novembris 1947), II: AAS 39 (1947), 564-566.

⁷³ Cf. *Catechismus Catholicae Ecclesiae*, 1385; cf. quoque CONGR. PRO DOCTRINA FIDEI, Epistula ad Catholicam Ecclesiam Episcopos de receptione communionis eucharisticae a fidelibus qui post divortium novas inierunt nuptias (14 Septembris 1994): AAS 86 (1994), 974-979.

⁷⁴ Cf. INNOCENTIUS I, *Epist.* 25, 1 Decentio Eugubino missa: PL 20, 553.

participando suscipitur, gravis Christi verbi instante memoria: «Si ergo offeres munus tuum ad altare, et ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid adversum te, relinque ibi munus tuum ante altare et vade prius reconciliare fratri tuo et tunc veniens offer munus tuum» (*Mt* 5, 23-24).

A Missa ad «missionem»

45. Christi Panem vitae discipuli accipientes se praestant ad obeunda, Resuscitati eiusque Spiritus virtute, *munera quae illos in vita ordinaria praestolantur*. Unicuique Christifideli, re vera, qui intellexit sensum eorum quae expleverit, eucharistica Celebratio non potest intra templum exauriri. Christiani, sicut primi resurrectionis testes, quaque dominica convocati ad Resuscitati praesentiam vivendam et confitendam, vocantur ut in sua cuiusque vita cotidiana *evangelizatores et testes* fiant. Oportet ut oratio post communionem atque conclusionis ritus – benedictio et Missae discessus – hoc in conspectu, iterum detegantur et melius aestimentur, ut quotquot Eucharistiae participes fuerunt responsalitatem sibi concreditam altiore ratione sentiant. Post conventum solutum, Christi discipulus ad suum locum ordinarium revertitur conscientia sibi data totius vitae suae donum reddendi, veluti hostia spiritalis Deo placens (cf. *Rom* 12, 1). Ille se debitorem animadvertit erga fratres de iis quae in celebratione accepit, non aliter ac discipuli Emmaus qui, cum Christum resuscitatum in «fractione panis» cognovissent (cf. *Lc* 24, 30-32), necesse esse senserunt Ierusalem statim repetere ut cum fratribus communicarent occursus Domini laetitiam (cf. *Lc* 24, 33-35).

Praeceptum dominicale

46. Cum Eucharistia cor sit dominicae, intellegitur ob quam causam Pastores, inde a primis saeculis, recordari non desierint suis fidelibus *necessitatem liturgicum conventum participandi*. «Die dominica omnia seponentes – declarat, exempli gratia, tractatus III^o saeculo

conscriptus cui titulus *Didascalia Apostolorum* – concurrите diligenter ad ecclesiam, quia vestra est laus Deo tributa. Nam qualem excusationem daturus est Deo, qui non convenit in eodem die audire salutare verbum et nutrirī alimento divino in aeternum manente?». ⁷⁵ Pastorum adhortatio plerumque effecit ut fideles ex animo consentirent atque, etiamsi non defuerunt tempora et rerum adiuncta in quibus decedit optata illa mentium attentio ad huius officii implementationem, necesse est memorare germanam heroicam virtutem qua sacerdotes et Christifideles laici hoc munus observaverunt tot in discriminibus atque in religiosae libertatis censura, sicut patet inde a primis Ecclesiae saeculis usque ad aetatem nostram.

Sanctus Iustinus, prima in sua Apologia ad imperatorem Antoninum adque Senatum, quadam cum audacia conventus dominici christianum usum describere potuit, qui in eodem loco Christianos congregabat sive urbanos sive ruricolos. ⁷⁶ Cum, Diocletiani flagrante vexatione, eorum conventus maxima severitate sint interdicti, plurimi exstiterunt animosi Christiani qui edictum imperiale provocaverint mortemque obierint ne Eucharistico sacrificio dominico die deessent. Haec fuit agendi ratio martyrum Abitinensium, in Africa proconsulari, qui accusatoribus responderunt: «Securi dominicum celebravimus [...] Quia non potest intermitteri dominicum [...]. Lex sic iubet»; «Sine dominico non possumus». Quaedam ex martyribus confessa est: «Nam et in collecta fui, et dominicum cum fratribus celebravi, quia Christiana sum». ⁷⁷

47. Numquam desiit Ecclesia habere hoc conscientiae praeceptum, quod interiori haeret necessitati, quam primorum saeculorum Christiani tam fortiter intellexerunt, etiamsi primo quidem tempore necessarium non duxit illud esse praecipendum. Tantummodo seriore aetate, ob aliquorum animi remissionem negligen-

⁷⁵ II, 59, 2-3, ed. F. Funk, 1905, 170-171.

⁷⁶ Cf. S. IUSTINUS, *Apologia* I, 67, 3-5: PG 6, 430.

⁷⁷ *Acta SS. Saturnini, Dativi et aliorum plurimorum martyrum in Africa* 7, 9, 10: PL 8, 707.709-710.

riamque, officium dominicalis Missae participandae significantius definivit: saepius id operata est cohortando, nonnumquam tamen certis canonicis normis usa est. Quod factum est variis in particularibus Conciliis inde a quarto saeculo (ita in Concilio Elvirensi anno 300, ubi sermo non est de officio verum de poenarum consecrariis si quis ter afuerat)⁷⁸ ac praesertim inde a saeculo VI (quemadmodum factum est in Concilio Agdensi anno 506).⁷⁹ In universalem quandam consuetudinem certae obligationis transierunt haec Conciliorum particularium decreta, sicut aliquid omnino manifestum.⁸⁰

Canonici Iuris Codex anno 1917 primum in legem universalem traditam consuetudinem convertit.⁸¹ Vicens Codex eandem inculcat, affirmans: «Die dominica aliisque diebus festis de praecepto fideles obligatione tenentur Missam participandi».⁸² Huiusmodi lex plerumque accepta est uti officium grave complectens: quod etiam Catechismus Catholicae Ecclesiae edocet,⁸³ planeque intellegitur ratio si dominicae pondus christiana in vita expenditur.

48. Perinde atque heroicis priscis temporibus, hodie compluribus in orbis regionibus difficiles perhibentur condiciones iis qui fidem suam congruenter vivere satagunt. Rerum adiuncta sunt nonnumquam aperte infensa, alias – et quidem saepius – incuriosa atque a nuntio evangelico abhorrentia. Nisi opprimi voluerit Christifidelis, oportebit eum inniti christiana communitate. Quapropter necesse est

⁷⁸ Cf. can. 21, Mansi, *Conc.* II, 9.

⁷⁹ Cf. can. 47, Mansi, *Conc.* VIII, col. 332.

⁸⁰ Cf. propositio contraria, ab Innocentio XI condemnata anno 1679, circa moralem obligationem festum sanctificandi.

⁸¹ Can. 1248: *Festis de praecepto diebus Missa audienda est*; can. 1247, 1: *Dies festi sub praecepto in universa Ecclesia sunt... omnes et singuli dies dominici*.

⁸² *Codex Iuris Canonici*, can. 1247; *Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 881 §§ 1.3, sic praecipit: «Christifideles obligatione tenentur diebus dominicis et festis de praecepto Divinam Liturgicam participandi aut secundum praescripta vel legitimam consuetudinem propriae Ecclesiae sui iuris celebrationem laudum divinarum».

⁸³ N. 2181: *Qui deliberate hanc obligationem transgrediuntur, grave committunt peccatum*.

sibi persuadeat de decretorio momento pro sua fidei vita tribuendo dominico conventui aliis cum fratribus ad Domini Pascham in Novi Foederis sacramento concelebrandam. Singulari deinde modo Episcoporum est curam ponere ad «dominicum diem [...] ab omnibus Christifidelibus rite agnoscendum, colendum et celebrandum veluti verum 'diem Domini', quo Ecclesia congregatur ad eius paschalis mysterii memoriam faciendam verbum Dei audiendo, sacrificium dominicum offerendo, et insuper oratione, caritate et vacatione ab operibus diem sanctificando».⁸⁴

49. Quandoquidem fidelibus officium instat Missam participandi, nisi gravi impedimento prohibeantur, congruum etiam Pastoribus iniungitur officium ut veram praebeant omnibus facultatem eidem praecepto satisfaciendi. Hanc ad partem spectant iuris ecclesiastici regulae, qualis est, exempli causa, facultas ipsi sacerdoti tributa, licentia quidem dioecesani Episcopi antea recepta, pluries die dominico atque festivis diebus celebrandi Missam,⁸⁵ instituendi Missas vespertinas⁸⁶ ac tandem etiam statuendi designationem secundum quam utile tempus ad obligationem explendam iam die Saturni vespera incipere, temporum convenientia facta primis cum dominici diei Vesperis.⁸⁷ Ad liturgicam consuetudinem enim dies festus incipit eiusmodi Sacris Vespertinis.⁸⁸ Propterea Missae liturgia nonnumquam «praefestivae» appellatae, quae vero reapse pleno iure «festiva» est, dominici diei est, instante etiam celebrantis officio ut homiliam sacram habeat et cum fidelibus precationem universalem absolvat.

⁸⁴ S. CONGR. PRO EPISCOPIS, *Directorium de pastoralis ministerio Episcoporum Ecclesiae imago* (22 Februarii 1973), 86a: *Ench. Vat.* 4, 2069.

⁸⁵ Cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 905 § 2.

⁸⁶ Cf. PIUS XII, *Const. Ap. Christus Dominus* (6 Ianuarii 1953): *AAS* 45 (1953), 15-24; *Motu proprio Sacrum Communionem* (19 Martii 1957): *AAS* 49 (1957), 177-178. CONGR. S. OFFICI *Instr. de disciplina circa ieiunium eucharisticum servanda* (6 Ianuarii 1953): *AAS* 45 (1953), 47-51.

⁸⁷ Cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 1248 § 1; *Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 881 § 2.

⁸⁸ Cf. *Missale Romanum, Normae universales de Anno liturgico et de Calendario*, 3.

Commonebunt praeterea pastores Christifideles ut, ipsis peregrinantibus a propriis domiciliis dominico die, sacris intersint sollemnibus ubi versantur, localem sic locupletantes communitatem per suam ipsorum testificationem. Simul vero oportebit has communitates fervidum exprimere hospitalitatis sensum erga fratres aliunde accedentes, in locis praesertim ad quae plures viatores et peregrinatores alliciuntur, quorum causa necesse saepe erit peculiaria capere consilia de adiutorio religioso praestando.⁸⁹

Laetabilis participatio et canora

50. Momento illo considerato, quod ad Christifidelium vitam inducit dominicalis Missa, necesse est praeparetur illa peculiari cura. Ad normas pastoralis prudentia usibusque locorum singulorum cum liturgica norma consentientibus postulatas, providendum est ut illi celebrationi festiva tribuatur indoles quae cum commemorativo Resurrectionis Domini die congruit. Hac de re magni ponderis est ad *cantum coetus* mentem intendere, quandoquidem hic singulari quidem ratione provocatur ad cordis laetitiam significandam, rei sacrae extollit sollemnitatem atque unicae fidei eiusdemque amoris communicationem provehit. Quam ob rem de musicae sacrae qualitate sollicitudo habenda est, tum quod ad textus spectat tum ad melodias, ut quidquid hodie novi et ingeniosi proponatur cum praeceptis congruat liturgicis atque illa ecclesiali honestetur traditione quae, in re musica sacra, merito inaeestimabilis excellentiae patrimonium ostendat.

Celebratio illigans atque participata

51. Maxima praeterea danda erit opera ut universi adstantes – iuvenes et adulti – se includi sentiant, dum eorum favetur implica-

⁸⁹ Cf. S. CONGR. PRO EPISCOPIS, Directorium de pastoralis ministerio Episcoporum *Ecclesiae imago* (22 Februarii 1973), 86: *Ench. Vat.* 4, 2069-2073.

tioni illis in participationis actibus quos suadet commendatque liturgia ipsa.⁹⁰ Eorum tamen proprium sane est, qui pro fratribus sacerdotali funguntur ministerio, eucharisticum conficere Sacrificium idque Deo offerre universo pro populo.⁹¹ Inseritur penitus hic distinctio illa, quae plus quam disciplinam solam excedit, propria inter celebrantis munera atque officia diaconibus fidelibusque non ordinatis tributa.⁹² Debent tamen novisse Christifideles quod, propter receptum in baptismo commune sacerdotium, «in oblatione Eucharistiae concurrunt».⁹³ Ipsi enim, munerum habita distinctione, «divinam Victimam Deo offerunt atque seipsos cum Ea; ita tum oblatione tum sacra communione... omnes in liturgica actione partem propriam agunt»,⁹⁴ cum inde lucem hauriunt ac vim unde baptismale suum sacerdotium per orationem vitaeque sanctae testificationem compleant.

Christianae dominicae alia tempora

52. Eucharistiae participatio habetur quidem dominicae cor, attamen officium eam «sanctificandi» nimis coartatur ad illam unam participationem. Dies Domini bene agitur, cum integer grata operosaeque memoria salvificorum Dei gestorum notatur. Hoc quemque Christi discipulum obstringit ut etiam aliis diei momentis, extra liturgicum contextum transactis – quae sunt: vita familiae, sociales necessitudines, oblectandi occasiones – tribuat modum quendam qui adiuvet ad extollendam pacem Resuscitati laetitiamque in commu-

⁹⁰ Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Const. de sacra Liturgia, *Sacrosanctum Concilium*, 14.26; IOANNES PAULUS II, Litt. Ap. *Vicesimus quintus annus* (4 Decembris 1988), 4.6.12: AAS 81 (1989), 900-901; 902; 909-910.

⁹¹ Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 10.

⁹² Cf. Instructio interdicasterialis de quibusdam quaestionibus circa fidelium laicorum cooperationem ad sacerdotum ministerium spectantem *Ecclesiae de mysterio* (15 Augusti 1997), 6.8: AAS 89 (1997), 869.870-872.

⁹³ CONC. OECUM. VAT. II, Cost. dogm. de Ecclesiae *Lumen gentium*, 10.

⁹⁴ *Ibid.*, 11.

nibus vitae adiunctis. Parentum filiorumque admodum tranquilla conveniendi ratio, exempli gratia, opportunitas esse potest non solum ad mutuam auditionem sese aperiendi, sed etiam ad tempus quoddam institutorium maiorisque meditationis simul vivendum. Et cur, deinde, in rerum ordinem inseruntur, etiam in Christifidelium laicorum vitam, si quidem fieri potest, peculiaria *precum proposita* – ut sunt praesertim, sollemnis Vesperarum celebratio –, vel etiam quaedam *catechesis momenta*, quae in dominicae vigilia vel dominicae vespera in animo christiano proprium Eucharistiae donum praeparant et compleant? Haec satis traditionalis «diei dominicae sanctificandae» ratio forsitan multis in locis difficilior est facta; Ecclesia tamen suam declarat fidem in Resuscitati virtute atque in Spiritus Sancti potentia, dum demonstrat, hodie magis quam umquam, se non satiari minimis vel mediocribus consiliis in fidei ambitu, atque Christianos adimplendum quod perfectissimum est Dominoque gratum. Ceterum, prope difficultates, non desunt bona signa et adhortationis plena. Spiritus dono intercedente, multis in ecclesiasticis locis nova animadvertitur precis necessitas in multiplicibus eius formis. Religiositatis etiam antiqui modi denuo deteguntur, sicut peregrinatio, atque saepe Christifideles otio dominico utuntur ut sanctuaria adeant ad transigendum, interdum tota cum familia, altioris fidei experientiae tempus quoddam. Haec gratiae tempora apta evangelizatione sunt nutrienda veraque pastoralis sapientia dirigenda.

Dominici conventus absente sacerdote

53. Quaestio superest in paroeciarum quae frui non possunt sacerdotis ministerio qui Eucharistiam celebret dominico die. Saepius hoc apud iuniores Ecclesias accidit, ubi unus sacerdos pastorem gerit fidelium curam latissima per loca disseminatorum. Urgentiores condiciones intercedere possunt etiam in Nationibus antiquae traditionis christianae, quotiens cleri penuria impedit ne in omni paroeciali communitate adsit sacerdos. Ecclesia, prae oculis habita impossi-

bilitate celebrandi Eucharistiam, suadet ut etiam absente sacerdote dominici coetus congregentur,⁹⁵ secundum significationes et normas a Sede Apostolica editas atque Conferentiis Episcopalibus concreditas ut ad effectum deducantur.⁹⁶ Nihilominus propositum esse debet ipsa sacrificii Missae celebratio quae sola est vera commemoratio Paschatis Domini, quae sola omnino constituit coetum eucharisticum cui sacerdos *in persona Christi* praest, panem Verbi nec non Eucharistiae frangens. In re pastoralis omnia itaque necessaria capientur consilia ut fideles, qui plerumque iis privantur, valeant percipere quam saepissime eorum beneficia sive fovendo sacerdotis statis temporibus praesentiam sive auctoritatem tribuendo opportunitatibus omnibus ut congregatio ipsa aliquo medio loco instituat ad quod diversi coetus aditum habent.

Diffusiones radiophonicae et televisificae

54. Fideles tandem, qui impediuntur ob aegrotationem vel infirmitatem vel quamlibet aliam rationem, operam dabunt ut ex longinquo quo meliore possunt modo se cum Missae dominicae celebratione coniungant, praesertim per lectiones ac preces a Missali eo die praestitutas, sicut etiam per spiritale Eucharistiae desiderium.⁹⁷ Pluribus in Nationibus facultatem praebent televisio ipsa et radiophonum ut eo ipso momento aliquis cum eucharistica Celebratione consocietur, quo ipsa in aliquo loco sacro pera-

⁹⁵ Cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 1248 § 2.

⁹⁶ Cf. S. CONGR. DE CULTU DIVINO, Directorium de celebrationibus dominicis absente presbytero *Christi Ecclesia* (2 Iunii 1988): *Ench. Vat.* 11, 442-468; Instructio interdicasterialis de quibusdam quaestionibus circa fidelium laicorum cooperationem ad sacerdotum ministerium spectantem *Ecclesiae de mysterio* (15 Augusti 1997): *AAS* 89 (1997), 852-877.

⁹⁷ Cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 1248 § 2; CONGR. PRO DOCTRINA FIDEI, Epistula *Sacerdotium ministeriale* (6 Augusti 1983), III: *AAS* 75 (1983), 1007.

⁹⁸ Cf. PONTIFICIUM CONSILIUM INSTRUMENTIS COMMUNICATIONIS SOCIALIS PRAEPOSITUM, Instr. *Communio et progressio* (23 Maii 1971), 150-152.157: *AAS* 63 (1971), 645-646.647.

gitur.⁹⁸ Ut patet, ex se hoc emissionum genus non permittit ut praecepto diei dominici satisfiat, utpote quod participationem ipsius coetus fratrum postulet per congregationem eodem in loco atque facultatem deinde recipiendi Eucharisticam communionem. Iis autem qui prohibentur ne Eucharistiam communicent proindeque a praecepto implendo liberantur, emissio televisifica aut radiophonica adiumentum magni momenti praebet, praesertim si magno animo completur officio ministrorum extraordinariorum qui ad infirmos Eucharistiam deferunt, quibus etiam salutationem et totius communitatis solidaritatem adferunt. Hoc quidem modo his Christianis etiam uberes fructus importat dominica Missa, ipsique propterea transigere possunt dominicam ipsam uti « diem Domini » et « diem Ecclesiae ».

CAPUT IV DIES HOMINIS

DIES DOMINICUS: TEMPUS GAUDII, QUIETIS ET SOLIDARIETATIS

Christi « gaudium impletum »

55. « Benedictus qui magnum diem dominicum supra ceteros dies extulit. Caeli et terra, angeli et homines gaudio indulgent ».⁹⁹ Verba haec Maronitae liturgiae recte ostendunt vehementes gaudii conclamationes, quae constanter per saecula, sive in occidentali sive in orientali liturgia, dominicum designant diem. Ceterum, ut memoriae proditum est, priusquam requietis dies haberetur – praesertim

⁹⁹ Diaconalis acclamatio in honorem diei dominici: cf. textus Syriacus in Missali secundum ritum Ecclesiae Antiochiae Maronitarum (in editione Syriaca et Arabica), Jounieh (in Libano) 1959, 38.

quoniam tunc, temporis in Calendario civili non praevisus erat –, Christiani vixerunt hebdomadalem diem Domini a mortuis resuscitati praesertim tamquam tempus gaudii. «Prima autem sabbati delectamini omni tempore» legimus in *Didascalia Apostolorum*.¹⁰⁰ Quod quidem per idoneos gestus in actionibus quoque liturgicis evidenter ostendebatur.¹⁰¹ Speciem quidem gaudii paschalis cuiusque hebdomadae sanctus Augustinus his verbis luculenter exprimit: «Propter hoc et ieiunia relaxantur, et stantes oramus, quod est signum resurrectionis. Unde etiam omnibus diebus dominicis... Alleluia canitur».¹⁰²

56. Praeter singula signa ritualia quae procedente tempore de ecclessiali more mutari possunt, id tamen firmum manet, quod dominicus dies, qui primam Christi resuscitati experientiam singulis hebdomadis resonare facit, non potest non insigniri illo gaudio quo discipuli Magistrum exceperunt: «Gavisi sunt ergo discipuli, viso Domino» (*Io* 20, 20). In illis adimplebatur, uti postea adimplebitur per omnes christianas generationes, illud effatum quod Iesus priusquam pateretur protulerat: «Vos contristabimini, sed tristitia vestra vertetur in gaudium» (*Io* 16, 20). Nonne Ipsemet oraverat ut discipuli «impletum gaudium» (cf. *Io* 17, 13) haberent? Festiva Eucharistiae dominicalis indoles gaudium exhibet quod Christus per donum Spiritus Ecclesiae suae demandat. Gaudium quidem inter fructus Spiritus Sancti refertur (cf. *Rom* 11, 17; *Gal* 5, 22).

57. Ad diei dominici sensum in plenitudine percipiendum, reperiatur oportet haec exsistentiae credentis mensura. Hoc gaudium profecto non tantum unum hebdomadae diem sed totam vitam

¹⁰⁰ V, 20, 11, ed. F.X. Funk, 1905, 298; cf. *Didaché* 14, 1, ed. F.X. Funk, 1901, 32; TERTULLIANUS, *Apologeticum* 16, 11: CCL 1, 116. Legatur praesertim *Epistola Barnabae* 15, 9: SC 172, 188-189: *Idcirco et diem octavum in laetitia agimus; quo et Iesus resurrexit a mortuis, et cum apparuisset, ascendit ad caelos*.

¹⁰¹ Tertullianus verbi gratia nos edocet illis diebus dominicis vetitum esse genua flectere, quoniam haec positio, quae tunc temporis gestus paenitentiae habebatur, haud congruens cum die gaudii esse videbatur: cf. *De corona* 3, 4: CCL 2, 1043.

¹⁰² *Ep.* 55, 28: CSEL 34/2, 202.

involvere debet. Attamen dominicus dies, ratione habita de significatione diei Domini resuscitati, quo divinum opus creationis nec non «novae creationis» celebratur, peculiarem ob notam dies est gaudii, immo dies opportunus ad gaudium ediscendum, genuinos detegendo tractus altasque radices. Quod quidem gaudium minime est confundendum cum inanibus satisfactionis vel delectationis sensibus, qui sensibilitatem affectionemque brevi tempore excitant, postea autem animum relinquunt displicentem sibi vel amaritudini obnoxium.

Christiano sensu perceptum, gaudium aliquid est quod diutius protrahitur et solacio repletur; vel obsistere potest, uti sancti testantur,¹⁰³ obscurae doloris nocti et, quodam modo, efficitur «virtus» colenda.

58. Nihilominus inter gaudium christianum et vera hominum gaudia non datur oppositio. Haec immo extolluntur et penitus gaudio nituntur Christi glorificati (cf. *Act* 2, 24-31), qui, secundum Dei consilium, perfecta est imago et revelatio hominis. Sicut scripsit in Adhortatione de gaudio christiano Decessor Noster Paulus VI, «gaudium christianum essentialiter est spiritualis participatio illius gaudii inscrutabilis, divini simul et humani, quod in animo est Iesu Christi glorificati».¹⁰⁴ Idem Pontifex sub finem Adhortationis adprecabatur ut Ecclesia die Domini ardentem testificaretur ipsum gaudium quo gavisii sunt Apostoli vespere Paschatis, cum Dominum suis oculis conspexerunt. Hortabatur itaque Pastores ut urgerent «baptizatorum fidelitatem ad Eucharistiam diebus dominicis festive laetanterque celebrandam. Quo enim modo hunc occursum neglegant, tantumque convivium, quod Christus suo pro amore nobis apparat? Haec igitur Eucharistiae participatio quam dignissime et cum iucunditate fiat! Ipse Christus, cruci affixus itemque glorificatus, graditur in medio discipulorum suorum, ut omnes pertrahat in renovationem resurrec-

¹⁰³ Cf. S. TERESIA A IESU INFANTE ET A SACRO VULTU, *Derniers entretiens*, 5-6 Iulii 1897, in: *Oeuvres complètes*, Cerf – Desclée de Brouwer, Paris 1992, 1024-1025.

¹⁰⁴ Adhort. ap. *Gaudete in Domino* (9 Maii 1975), II: *AAS* 67 (1975), 295.

tione sua factam. Fastigium est heic Foederis amoris inter Deum eiusque populum: signum et fons christianae laetitiae est, itemque statio itineris ad aeternam ducentis sollemnitatem». ¹⁰⁵ Hoc in fidei prospectu, christianus dies dominicus authentico sensu significat «festum agere», dies est a Deo homini datus ad eius plenum humanum et spiritalem profectum.

Sabbati observantia

59. Haec christianae dominicae indoles peculiari modo in luce collocat mensuram impletionis sabbati Veteris Testamenti. In Domini die, quem Vetus Testamentum cum opere creationis (cf. *Gn* 2, 1-3; *Ex* 20, 8-11) atque cum Exodo (cf. *Dt* 5, 12-15) nequit, Christianus vocatur ad novam creationem nuntiandam novumque foedus, quae in paschali Christi mysterio sunt impleta. Creationis celebratio, potius quam abrogetur, perspicitur sub christocentrico prospectu, sub lumine nempe divini consilii, quod est «recapitulare omnia in Christo, quae in caelis et quae in terra, in ipso» (*Eph* 1, 10). Vicissim, plenus quoque tribuitur sensus memorabili eventui liberationis in Exodo peractae, qui convertitur in memorabilem eventum redemptionis universalis a Christo mortuo et a mortuis resuscitato expletae. Dominicus dies itaque, potius quam sabbati «substitutio», plena est eius impletio et quodam modo eius diffusio eiusque absoluta significatio, quatenus refertur ad historiae salutis iter, quod in Christo fastigium suum attingit.

60. Ad hanc rationem biblica theologia vocis «shabbat», quin ullum afferat detrimentum naturae christianae diei dominici, in integrum restitui potest. Ea nos semper reducit, stupore minime remisso, in illud arcanum exordium, quo aeternum Dei Verbum, libero amoris consilio, ex nihilo mundum eduxit. Sigillum creatricis operae fuit benedictio et consecratio illius diei, quo Deus «requievit ab universo

¹⁰⁵ *Ibid.*, VII, l.m. (conclusio), 322.

opere, quod patrarat» (*Gn* 2, 3). Ex quo die Deus quievit, sensum acquirit tempus, quod, labentibus hebdomadis, non tantum chronologicum rhythmum, sed, ut ita dicamus, halitum quendam theologicum assumit. Perennis diei «shabbat» reditus tempus enim eripit a periculo sese in seipsum flectendi, ut pateat conspectui aeternitatis, per Dei receptionem eiusque καιρός temporum, scilicet gratiae eiusque salutis interventum.

61. «Shabbat», septimus dies benedictus et a Deo consecratus, dum integrum concludit creationis opus, immediate nectitur cum opere diei sexti, quo Deus hominem fecit «ad imaginem et similitudinem suam» (cf. *Gn* 1, 26). Haec magis immediata inter «diem Dei» et «diem hominis» necessitudo Ecclesiae Patres non latuit biblicam creationis narrationem meditantes. Ad rem Ambrosius asserit: «Gratias ergo Domino Deo nostro qui huiusmodi opus fecit in quo requiesceret. Fecit caelum, non lego quod requieverit; fecit terram, non lego quod requieverit; fecit solem, lunam et stellas, nec ibi lego quod requieverit: sed lego quod fecerit hominem, et tunc quievit, habens cui peccata dimitteret». ¹⁰⁶ Ita «dies Dei» semper cum «die hominis» immediate coniungitur. Cum Dei praeceptum dicit: «Memento, ut diem sabbati sanctifices» (*Ex* 20, 8), requies praescripta ad diem Ipsi dicatum honorandum habenda non est quidem veluti onerosa iniunctio homini facta, sed potius subsidium quo ille vitalem et liberantem dependentiam a Creatore percipiat et vocari se sentiat ad eius operam participandam eiusque gratiam accipiendam. Homo, «requiem» Dei venerando, iterum plene seipsum invenit, itaque dies Domini exhibetur divina benedictione omnino insignitus (cf. *Gn* 2, 3), atque praeditus eius virtute, uti animalia et homines (cf. *Gn* 1, 22. 28), quodam «fecunditatis» genere. Quae quidem exprimitur per novatum vigorem et, quodam sensu, per «multiplicationem» ipsius temporis, augescendo in homine, dum viventem Deum memorat, gaudium vivendi voluntatemque promovendi et donandi vitam.

¹⁰⁶ *Hex.* 6, 10, 76: *CSEL* 32/1, 261.

62. Christianus ergo memoret oportet quod, quamvis sabbati Hebraici condiciones sunt deletae, per dominicam observantiam superatae, validae tamen remanent rationes essentielles quae sanctificationem «diei Domini» postulant: rationes sollemnitate Decalogi statutae, quae lectitentur necesse est sub lumine theologiae et spiritualitatis diei dominici: «Observa diem sabbati, ut sanctifices eum, sicut praecepit tibi Dominus Deus tuus. Sex diebus operaberis et facies omnia opera tua. Septimus dies sabbatum est Domino Deo tuo. Non facies in eo quidquam operis tu et filius tuus et filia, servus et ancilla et bos et asinus et omne iumentum tuum et peregrinus tuus, qui est intra portas tuas, ut requiescat servus tuus et ancilla tua sicut et tu. Memento quod et ipse servieris in Aegypto, et eduxerit te inde Dominus Deus tuus in manu forti et brachio extento: idcirco praecepit tibi, ut observares diem sabbati» (*Dt* 5, 12-15). Observantia sabbati hic arte coniuncta videtur cum opere liberationis quod Deus pro populo suo patravit.

63. Christus venit ad novam «Exodum» agendam, ad libertatem captivis obtinendam. Innumeras Ille patravit sanationes die sabbati (cf. *Mt* 12, 9-14 et textus paralleli), non quidem ut diem Domini violaret, sed ut eidem plenum tribueret sensum: «Sabbatum propter hominem factum est, et non homo propter sabbatum» (*Mc* 2, 27). Sese opponens interpretationi nimis legali quorundam suorum aequalium, et explicans authenticum sensum sabbati biblici, Iesus, «Dominus sabbati» (*Mc* 2, 28), observantiam huius diei redigit ad eius indolem liberatricem, quae ponitur ad iura Dei simulque et hominis vindicanda. Ita intellegitur quam aequum fuerit ut Christiani, praecones liberationis Christi sanguine consummatae, perciperent se facultatem habere sensum sabbati in diem resurrectionis transferendi. Etenim Christi Pascha hominem eripuit ab illa servitute quae altius radices agit quam servitus populum oppressum compri-mens: a servitute nempe peccati, quae hominem seiungit a Deo, a semet ipso quoque et a ceteris, et quae, saeculorum decursu, semper nova nequitiae et violentiae germina gignit.

Quietis dies

64. Aliquot per saecula Christiani vixerunt dominicum diem tamquam diem cultui dumtaxat dicatum, quin peculiarem quieti sabbaticae sensum adderent. Tantummodo saeculo IV, lex civilis Imperii Romani agnovit requiem hebdomadalem statuitque ut «die Solis» iudices, incolae urbium et collegia variorum operis ordinum ab operibus desisterent.¹⁰⁷ Christiani laetati sunt de impedimentis remotis quae ad illud usque tempus observantiam diei Domini interdum heroicam reddiderant. Iam sine turbatione communibus precibus illi incumbere poterant.¹⁰⁸

Erroneum igitur est legem quietem hebdomadalem reverentem considerare uti rem mere historicam sine sensu pro Ecclesia quamque ipsa relinquere potest. Concilia, nulla interposita intermissione post lapsum etiam Imperium, normas observaverunt ad festivam quietem spectantes. In nationibus autem ubi Christiani numero sunt exigui et ubi Calendarii dies festi non respondent diei dominico, hic dies tamen semper perstat Domino dicatus quo fideles congregantur ad Eucharisticum coetum. Quod tamen fit non parvis interiectis incommodis. Pro Christianis insuetum est ut dies dominicus, dies festivitatis et gaudii, non sit quoque dies quietis, iisdemque utcumque facile non est «sanctificare» diem Domini, quin simul sufficiens detur relaxationis tempus.

65. Ceterum, vinculum inter diem dominici diemque relaxationis apud civilem societatem non caret eo pondere illoque sensu, quae prospectum proprie christianum longe praetergrediuntur. Successionem, in natura hominis insitam, quae inter opus et quietem datur ipse Deus statuit, ut erui potest e narratione creationis in libro Genesis (cf. 2, 2-3; *Ex* 20, 8-11): quies aliquid sacrum est, quia per eam homo a terrestrium operum serie, ali-

¹⁰⁷ Cf. Edictum Constantini, 3 Iulii 321, *Codex Theodosianus* II, tit. 8, 1, ed. Th. Mommsen, 1/2, 87; *Codex Iustiniani* 3, 12, 2, ed. P. Kreeger, 248.

¹⁰⁸ Cf. EUSEBIUS A CAESAREA, *Vita Constantini* 4, 18: PG 20, 1165.

quando nimis opprimente, sese liberat atque conscium iterum se reddit omnia opus Dei esse. Mira facultas, quam Deus homini fecit super creationem, periculum constituit ne homo obliviscatur Deum esse Creatorem a quo omnia pendent. Conscientia haec instantior nostra fit aetate, qua scientiae et artes amplificaverunt facultatem, quam homo per opus suum exercet.

66. Tandem, prae oculis habeatur oportet, nostro quoque tempore, opus fieri multis acerbam servitutem, sive ob infrahumanas condiciones quibus exercetur, sive ob nimiam horarum copiam impositam, praesertim in pauperioribus mundi regionibus, sive quia in ipsis societatibus oeconomice opulentioribus innumerae exstant condiciones iniustae et abusus hominum adversus homines. Cum Ecclesia, labentibus saeculis, leges de quiete dominica edidit,¹⁰⁹ operi servorum et operariorum praesertim prospexit, non vero quia agebatur de opere minus digno quoad spirituales obligationes observantiae dominicalis, sed potius quia quaedam urgebat disciplina quae onus eius levaret et permetteret ut omnes dominicum diem sanctificarent. Hoc sub prospectu Decessor Noster Leo XIII Litteris Encyclicis *Rerum novarum* docuit quietem festivam ius esse operariorum proprium quod Status praestare tenetur.¹¹⁰

Nostris quoque in rerum adiunctis officium perstat curandi ut omnes cognoscant libertatem, quietem et relaxationem quae pertinent ad hominis dignitatem, iisque adiunguntur postulationes, religio, familia, cultura, mutuae relationes, quae non facile expleri possunt, nisi reservetur unus saltem dies, quo omnes *simul* gaudeant facultate quiescendi et festum agendi. Ut patet, hoc operariorum ius

¹⁰⁹ Vetustissimum omnium de re documentum est canon 29 Concilii Laodicensis (altero dimidio saeculi IV): Mansi, t. II, 569-570. A VI ad IX saeculum plura Concilia «*opera ruralia*» vetuerunt. Legis latio de vetitis operibus, quam leges quoque civiles confirmaverunt, paulatim per singula est explicata.

¹¹⁰ Cf. Litt. Enc. *Rerum novarum* (15 Maii 1891): *Acta Leonis XIII* 11 (1891), 127-128.

ad quiescendum praesumit eorum ius ad operandum, atque, dum de hac ratione cogitamus cum christiana dominicae ratione coniuncta, recolere debemus, intima quidem solidariedade, perangustas condiciones tot virorum mulierumque utpote qui operis expertes, diebus quoque pro festis, ad inertiam cogantur.

67. Per dominicam quietem, sollicitudines vitaeque cotidianae munera aequam mensuram reperire possunt: terrena, de quibus solliciti sumus, spiritualibus divitiis spatium relinquunt; personae quibuscum vivimus, per conventus et magis serenum colloquium, verum vultum recipiunt. Ipsae naturae pulchritudines – nimis saepe corruptae ratione dominatus qui contra hominem retorquetur – iterum detegi intimeque degustari possunt. Dies pacis hominis cum Deo, secum et cum similibus suis, dominicus dies ita fit etiam tempus quo homo invitatur ut contuitum iniciat renovatum in rerum naturae mirabilia, tradens semet ipsum implicandum mira arcanaque illa harmonia quae, ad sancti Ambrosii sententiam, ob «concordiae amorisque inviolabilem legem», nectit diversa mundi elementa «in unitatis et pacis vinculum, velut individua compactione».¹¹¹ Tunc homo magis conscius fit secundum verba Apostoli, «quia omnis creatura Dei bona, et nihil reiciendum, quod cum gratiarum actione percipitur, sanctificatur enim per verbum Dei et orationem» (1 Tim 4, 4-5). Si vero, post sex laboris dies – qui revera pro multis ad quinque sunt redacti –, homo tempus quaerit ad sese relaxandum et ad alios suae vitae aspectus curandos, hoc verae necessitati debetur, quae cum nuntio evangelico plane congruit. Vir credens ideo explere tenetur hanc postulationem, quin detrimentum afferat praecipuis signis personalis et communis fidei suae, quae palam ostenditur in celebratione et sanctificatione diei Domini.

Idcirco, aequum est ut Christiani operam dent ut, peculiaribus quoque in adiunctis nostri temporis, leges civiles rationem habeant

¹¹¹ Hex. 2, 1, 1: CSEL 32/1, 41.

de obligatione diem dominicum sanctificandi. Nihilominus ipsi Christiani ex conscientia ordinare tenentur quietem dominicam ita ut Eucharistiam participant et ideo sese abstineant ab operibus et negotiis quae diei Domini sanctificationem, laetitiam illius diei propriam, aut debitam mentis et corporis relaxationem impediant.¹¹²

68. Quandoquidem ipsa quies, ne inanis evadat vel fons taedii efficiatur, spiritalem divitiarum auctum secum ferre debet, maiorem libertatem, occasionem contemplationis et fraternae communionis, fideles seligant, inter humani cultus instrumenta delectationesque a societate oblata, ea quae eum vita ad praecepta evangelica aptata magis conveniant. Hoc sub prospectu, dominica et festiva relaxatio mensuram «propheticam» comparat, solidando non primatum Dei dumtaxat, verum etiam primatum et dignitatem personae coram obligationibus vitae socialis et oeconomicae, ac veluti anticipando «caelum novum» et «terram novam», ubi liberatio a necessitudinum servitute definitiva erit et absoluta. Ut breviter dicamus, dies Domini ita fit, optima ratione, etiam *dies hominis*.

Dies solidaritatis

69. Dominicus dies Christifidelibus opportunitatem tribuat oportet se vivendi operibus misericordiae, caritatis et apostolatus. Spiritalis gaudii Christi resuscitati participatio involvit plenam communicationem amoris qui in illius corde ardet: non datur gaudium sine amore! Quod ipse Christus dilucidat dum comparat «mandatum novum» cum dono gaudii: «Si praecepta mea servaveritis, manebitis in dilectione mea, sicut ego Patris mei praecepta servavi et maneo in eius dilectione. Haec locutus sum vobis, ut gaudium meum in vobis sit, et gaudium vestrum impleatur. Hoc

¹¹² Cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 1247; *Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 881 § 1.4.

est praeceptum meum, ut diligatis invicem, sic ut dilexi vos» (Io 15, 10-12).

Eucharistia igitur dominica non solum a caritatis officiis non avertit, sed contra fideles magis allicit «ad omnia opera caritatis, pietatis et apostolatus, quibus manifestum fiat Christifideles de hoc mundo quidem non esse, sed tamen esse lucem mundi eosdemque Patrem glorificare coram hominibus». ¹¹³

70. Reapse, ab Apostolorum inde tempore, dominicus Christianorum conventus fuit tempus fraternae communicationis quod attinet ad indigentiores. «Per primam sabbati unusquisque vestrum apud se ponat recondens, quod ei beneplacuerit» (1 Cor 16, 2). Hic agitur de collectis quae pro pauperibus ecclesiis Iudaeae Paulus instituit: in dominica Eucharistia cor credentium ad Ecclesiae mensuras dilatatur. Penitus tamen percipiatur oportet adhortatio Apostoli, qui, potius quam austeram «oboli» conscientiam promoveat, provocat ad severum *solidarietatis cultum*, quae peragenda est sive apud sodales communitatis, sive apud universam societatem. Quam maxime graves exaudiendae sunt admonitiones quibus ipse Apostolus Corinthiam alloquitur communitatem, in culpa versantem ob contumeliam illatam in pauperes agapem fraternam post «cenam Domini» participantibus: «Convenientibus ergo vobis in unum, non est dominicam cenam manducare; unusquisque enim suam cenam praesumit in manducando, et alius quidem esurit, alius autem ebrius est. Numquid domos non habetis ad manducandum et bibendum? Aut ecclesiam Dei contemnitis et confunditis eos, qui non habent?» (1 Cor 11, 20-22). ¹¹⁴ Iacobus simili vehementia clamat: «Etenim si introierit in synagogam vestram vir aureum anulum habens in veste

¹¹³ CONC. OECUM. VAT. II, Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 9.

¹¹⁴ Cf. etiam S. IUSTINUS, *Apologia* I, 67, 6: *Qui abundant et volunt, suo arbitrio, quod quisque vult, largiuntur, et quod colligitur apud eum, qui praest, deponitur, ac ipse subvenit pupillis et viduis, et iis qui vel ob mortem, vel aliam ob causam egent, tum etiam iis qui in vinculis sunt et advenientibus pergere hospitibus; uno verbo omnium indigentium curam suscipi: PG 6, 430.*

candida, introierit autem et pauper in sordido habitu, et intendatis in eum, qui indutus est veste praeclara, et dixeritis: 'Tu sede hic bene', pauperi autem dicatis: 'Tu sta illic aut sede sub scabello meo', nonne iudicatis apud vosmetipsos et facti estis iudices cogitationum iniquarum?» (2, 2-4).

71. Significationes Apostolorum inde a primis saeculis bene resonuerunt atque ardentes vocis notas excitarunt in Patrum Ecclesiae contionibus. Sanctus Ambrosius concitatis verbis divites allocutus est qui sese arbitrabantur religiosa adimplere officia templum frequentando, quin propria bona cum pauperibus communicarent, immo contra eos opprimendo: «Audi, dives, quid Dominus Deus dicat? Et tu ad ecclesiam venis, non ut aliquid largiaris pauperi, sed ut auferas». ¹¹⁵ Non minus severe sanctus Ioannes Chrysostomus: «Vis corpus Christi honorare? Non despicias ipsum nudum: neque hic sericis vestibus honores, foris autem frigore ac nuditate afflictum neglegas. Nam is qui dixit 'Hoc est corpus meum', et verbo rem firmavit, idem ipse dixit: 'Esurientem me vidistis, et non nutritistis'; et, 'In quantum non fecistis uni horum minimorum, nec mihi fecistis' [...]. Quae enim utilitas si mensa Christi sit aureis poculis onusta, ipse vero fame pereat? Primo esurientem imple, et tunc ex superabundanti mensam eius exorna». ¹¹⁶

Verba sunt quae vehementer communitatem christianam monent de officio curandi ut Eucharistia sedes fiat ubi fraternitas concreta fiat solidarietas, ubi novissimi sint primi in fratrum existimatione et dilectione, ubi Ipse Christus, per munificum donum a divitibus pauperioribus tributum, quodam modo, temporum decursu, miraculum multiplicationis panum iterare possit. ¹¹⁷

¹¹⁵ *De Nabuthae* 10, 45: CSEL 32/2, 492.

¹¹⁶ *In Matthaeum homiliae* 50, 3-4: PG 58, 508.509.

¹¹⁷ Cf. S. PAULINUS NOLANUS, *Ep.* 13, 12 ad Pammachium: CSEL 29, 92-93. Senator Romanus laudibus effertur quoniam evangelicum miraculum renovare visus est, communicationem eucharisticam cum distributione panis pauperum sociando.

72. Eucharistia est eventus et propositum fraternitatis. Ex Missa dominica caritatis unda prorumpit, cuius est totam fidelium vitam pervadere, animum addens ipsi eorum rationi vivendi reliquum diei dominicae tempus. Si dies dominicus tempus est gaudii, Christianus per peculiare actiones suas fateatur oportet se ipsum «solum» felicem esse non posse. Ille circum contueri debet, ut reperiatur proximos qui eius solidaritate indigere possunt. Fieri potest ut in vicinis locis vel inter proximos sint aegroti, aetate protracti, infantes, migrantes qui praecipue ipso dominico die solitudinem, proprias necessitates, suam doloris condicionem vehementius patiantur. At, praehabito hoc responsalitate magis diffusae proposito, curam diei Domini non tribuitur maior participationis sensus, diversa cogitando incepta quae christiana caritas exsequi potest? Personam quandam unam ad cenam invitare, infirmos invisere, cuiusdam familiae indigenti aliquid edendum largiri, quoddam diei momentum consumere in praecipuis et voluntariis solidaritatis inceptis: haec omnia iter constituent ad ferendam in cuiusque vitam caritatem Christi, ex mensa eucharistica haustam.

73. Si ita vivitur, non solum Eucharistia dominica sed integer dominicus dies in altam mutabitur caritatis scholam, iustitiae et pacis. Christi resuscitati praesentia apud suos fit solidaritatis propositum, spiritualis conversionis necessitas, impulsio ad structuras peccati debellandas, quibus vel singuli homines, vel coetus hominum vel aliquando integri populi irretiuntur. Quin fiat effugium, potius est christianus dies dominicus «prophetia» in tempore inscripta, prophetia quae credentes adigit ad sequenda vestigia Illius qui venit «evangelizare pauperibus, (...) praedicare captivis remissionem et caecis visum, dimittere confractos in remissione, praedicare annum Domini acceptum» (Lc 4, 18-19). Credens, Christi scholam in dominica memoria Paschatis frequentando eiusque promissionem mente recollendo: «Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis» (Io 14, 27), vicissim efficitur *pacis instrumentum*.

CAPUT V DIES DIERUM

DOMINICA PRIMORDIALIS FESTIVITAS, TEMPORIS REVELANS SIGNIFICATIONEM

Christus temporis Alpha et Omega

74. « Christiana in fide praecipuum habet pondus tempus. Conditur orbis intra eius definitionem, intra tempus progreditur historia salutis, quae apicem suum in 'plenitudine temporis' ipsius Incarnationis tangit, suumque terminum in glorioso reditu Filii Dei exeunte omni tempore. In Iesu Christo, Verbo Incarnato, tempus evadit modus quidam Dei, qui in se ipse est aeternus ». ¹¹⁸

Terrestris vitae Christi anni, sub Novi Testamenti lumine, revera *medium temporis punctum* statuunt. Hoc medium punctum culmen suum in resurrectione attingit. Si, enim, verum est Deum illum esse hominem factum a primo conceptionis momento intra Virginis Sanctae uterum, pariter constat sola resurrectione humanitatem eius totam transfigurata esse atque glorificata, propriam sic eius naturam plane patefaciendo, nec non gloriam divinam. Sermone in synagoga Antiochiae Pisidiae habito (cf. *Act* 13,33), ad Christi resurrectionem adhibet Paulus consulto Psalmi secundi sententiam: « Filius meus es tu; ego hodie genui te » (v. 7). Hanc ipsam ob causam, in vigiliae Paschalis celebratione, Christum resuscitatum praeber Ecclesia veluti « Principium et Finem, Alpha et, Omega ». Voces illae a celebrante enuntiatae dum praeparatur Paschalis cereus, in quo anni vertentis inscribitur numerus, illud quidem extollunt: « Christum esse temporis dominum, principium eius ac

¹¹⁸ IOANNES PAULUS II, Litt. Ap. *Tertio millennio adveniente* (10 Novembris 1994), 10: AAS 87 (1995), 11.

terminum; omnem annum, diem omnem et momentum complecti Incarnatione eius et Resurrectione, ut hac via Deo in 'plenitudinem temporis' concurrant». ¹¹⁹

75. Quandoquidem dominica dies hebdomadale Pascha est, quo repetitur praesensque redditur dies cum ex mortuis resuscitatus est Christus, dies item est qui temporis sensum recludit. Nulla est cum cosmicis cyclis cognatio, secundum quos naturalis religio atque humana cultura tempus metiri volunt, concedentes fortasse etiam fabulae aeternae vicissitudinis. Christiana Dominica alia omnino res est! Ex Resurrectione scaturiens, dominica dies hominis tempora, menses annos saecula, dividit sicut directoria sagitta quae eadem spacia pertransit dirigitque ad alterius Christi adventus terminum. Novissimum enim diem dominica praefigurat, scilicet *Parusiae*, quam quodammodo Christi gloria in Resurrectionis eventu praecipit.

Re enim vera quidquid ad finem usque orbis accidet, sola propagatio erit atque explicatio eorum quae in die evenerunt quo conflictatum Crucifixi corpus virtute Spiritus resuscitatum est et vicissim fons Spiritus pro hominibus est factum. Hinc igitur novit Christianus se haud debere aliud exspectare tempus quandoquidem terrarum orbis, quantacumque sit temporis ipsius longinquitas, iam *extremo in tempore* vivit. A Christo glorificato non Ecclesia dumtaxat, verum integer ipse mundus atque historia gubernantur continenter et diriguntur. Haec vitae vis est totam creaturam impellens, quae «congemiscit et parturit usque adhuc» (*Rom* 8,22), ad metam usque propriae redemptionis. Huius itineris potest habere homo obscuriorem dumtaxat intuitum; eius vero computationem habent et certitudinem Christiani, atque dominicae diei sanctificatio significans est testificatio quam ipsi dare iubentur ut hominis tempora semper spe sustineantur.

¹¹⁹ *Ibid.*

Dominica liturgicam per annum

76. Si quidem Domini dies, hebdomadali sua crebritate, innititur antiquissima Ecclesiae traditione atque Christianis vitale quoddam affert pondus, alius cursus non multo post sese affirmavit: *cyclus annuus*. Congruit namque menti humanae mos celebrandi anniversarias memorias, adiungendo redeuntibus diebus ac temporibus recordatio eventuum praeteritorum. Quotiens vero de eventis agitur quae de alicuius populi vita decernunt, plerumque fit ut eorum commemoratio festivam excitet affectionem qua molesta dierum similitudo perrumpitur.

Sunt autem principales salutis eventus, quibus Ecclesiae innititur vita, ex Dei consilio arte consociati cum Paschate et Pentecoste, annuis Iudaeorum festivitatibus, in iisque prophetico modo praefigurati. Ab altero saeculo annui Paschatis celebratio a Christianis ipsis, praeter hebdomadalis Paschatis commemorationem, passa est ut maius spatium Christi mortui resuscitaturque mysterio ponderando concederetur. Praeparatorio ieiunio praeunte, per longam vigiliam celebrata et quinquaginta dies prolongata usque ad Pentecosten, festivitas Paschalis, «sollemnitatum sollemnitas» effecta est per praestantiam dies initiationis catechumenorum. Reapse si per baptismum peccato illi moriuntur adque novam resurrectionem resurgunt, hoc ideo accidit quod Iesus «traditus est propter delicta nostra et suscitatus est propter iustificationem nostram» (*Rom* 4,25; cf. 6,311). Intimo dein vinculo coniuncta cum Paschali mysterio, Pentecostes sollemnitas peculiare sibi sumit momentum, cum Spiritus Sancti descensio celebratur in Apostolos cum Maria coniunctos, nec non principium missionis universos ad populos.¹²⁰

77. Similis commemorandi ratio totam moderata est anni liturgici ordinationem. Perinde ac Concilium Oecumenicum Vaticanum II meminit, voluit Ecclesia mater integrum per annum partiri «totum... Christi mysterium ... ab Incarnatione et Nativitate usque ad Ascen-

¹²⁰ Cf. *Catechismus Catholicae Ecclesiae*, 731-732.

sionem, ad diem Pentecostes et ad expectationem beatae spei et adventus Domini. Mysteria Redemptionis ita recolens, ipsa divitias virtutum atque meritorum Domini sui, adeo ut omni tempore quodammodo praesentia reddantur, fidelibus aperit, qui ea attingant et gratia salutis repleantur». ¹²¹

Sine dubitatione sollemnis celebratio, post Pascha et Pentecosten, existit Domini Nativitas, qua Incarnationis meditantur Christiani mysterium Dei quae Verbum contemplantur quod nostram humanam naturam sumere sibi est dignatum ut suae nos divinitatis redderet participes.

78. Aequabiliter «in hoc annuo mysteriorum Christi circulo celebrando, Sancta Ecclesia Beatam Mariam Dei Genetricem cum peculiari amore veneratur, quae indissolubili nexu cum Filii sui opere salutari coniungitur». ¹²² Simili prorsus modo inducens annum in cyclum, anniversariis nimirum occasionibus, memorias martyrum aliorumque sanctorum, Ecclesia «praedicat Paschale mysterium in Sanctis cum Christo compassis et conglorificatis». ¹²³ Peracta germano liturgiae animo sanctorum commemoratio, principalis Christi partes non obscurat, verum contra extollit, resurrectionis ipsius potestatem demonstrans. Quemadmodum Paulinus Nolanus decantat: «omnia praetereunt, sanctorum gloria durat / in Christo qui cuncta novat dum permanet ipse». ¹²⁴ Intima haec gloriae sanctorum coniunctio cum Christo iam in ipso inscripta est anni liturgici statuto, eloquentissimamque sui ipsius declarationem repperit in praecipua et dominante indole dominicae diei uti diei Domini. Dum anni liturgici tempora succedunt, observata dominica die quae eum modulatur, officium tam ecclesiale quam spiritale Christianorum alto modo incardinatur in Christo, in quo suam causam exsistendi invenit et ex quo alimentum haurit ac stimulum.

¹²¹ Const. de Sacra Liturgia *Sacrosanctum Concilium*, 102.

¹²² *Ibid.*, 103.

¹²³ *Ibid.*, 104.

¹²⁴ *Carm.*, XVI, 3-4: *CSEL* 30, 67.

79. Forma igitur naturalis apparet dominica dies qua illae liturgici anni sollemnitates comprehendantur et perficiantur, quarum vis in christiana vita tam magna est ut Ecclesia statuerit eius efferre momentum obligatione fidelibus imponenda Missam participandi observandique quietem, etiamsi in mutabiles hebdomadae dies incidunt.¹²⁵ Horum festorum numerus alius fuit aliis temporibus, inspectis socialibus et oeconomicis societatis condicionibus tum etiam eorum radicibus in traditione priore ac denuo favore legum civilium.¹²⁶

Sinit vigens ordinatio canonica et liturgica ut quaeque Episcoporum Conferentia, ponderatis propriis huius vel illius Nationis adiunctis, numerum dierum de praecepto minuat. Consilium hac in re, fortasse aliquando captum, oportebit peculiari Sedis Apostolicae approbatione sanciri,¹²⁷ atque, hoc in casu, celebratio alicuius mysterii Domini sicut Epiphaniae vel Ascensionis, sollemnitatis Corporis et Sanguinis Christi ad proximum diem dominicum proferenda est liturgicis ex normis, ne fideles eiusdem mysterii contemplatione destituantur.¹²⁸ Curae similiter erit pastoribus cohortari fideles ut Missae sacrificio assistant, etiam festivitatibus alicuius momenti per hebdomadam accidentibus.¹²⁹

¹²⁵ Cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 1247; *Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 881 § 1.4.

¹²⁶ In Ecclesia Latina ad ius commune festivitates de praecepto sunt: Nativitas Domini nostri Iesu Christi, Epiphania, Ascensio, Corpus et Sanguis Christi, Sollemnitates Sanctae Dei Genetricis Mariae, eius Immaculae Conceptionis nec non Assumptionis, sancti Iosephi, sanctorum Apostolorum Petri et Pauli, Omnium Sanctorum; cf. *C.I.C.* can. 1246. Apud omnes autem Orientales Ecclesias festivi dies de communi praecepto sunt: Nativitas Domini nostri Iesu Christi, Epiphania, Ascensio, Dormitio Sanctae Mariae Dei Genetricis, Sollemnitas sanctorum Apostolorum Petri et Pauli; *C.C.E.O.* can. 880 § 3.

¹²⁷ Cf. *Codex Iuris Canonici*, can. 1246 § 2; pro Ecclesiis Orientalibus, cf. *Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 880 § 3.

¹²⁸ Cf. S. CONGR. RITUUM, *Normae universales de Anno liturgico et de Calendario* (21 Martii 1969), 5.7: *Ench. Vat.* 3, 895-897.

¹²⁹ Cf. *Caeremoniale Episcoporum*, ed. typica 1995, n. 230.

80. Peculiari pastorali modo disserendum est de crebris illis condicionibus ubi periculum est ne populi traditiones et culturae formae alicuius regionis celebrationem diei dominicae aliorumque liturgicorum festorum invadant atque affectui verae fidei christianae elementa admisceant quae sunt aliena omnino et illam celebrationem deformare possunt. Necesse est his in casibus claritatem per catechismum opportunasque pastorales intercessionem procurare, eaque omnia refutare quae cum Christi Evangelio conciliari non possunt. Non tamen licet oblivisci saepenumero tales traditiones – itemque novas propositas culturales formas civilis societatis – sua bona habere quae sine difficultate cum fidei postulatis coniungentur. Pastorum ipsorum est prudens efformare iudicium quod bona, quae iam in aliqua cultus humani forma insunt, conservet certa intra socialia adiuncta et in populari religionis cultu, ita ut liturgica celebratio praesertim dierum dominicorum ac festorum nihil inde patiatur, verum potius adiuvetur.¹³⁰

CONCLUSIO

81. Permagna revera spiritalis divitiae pastoralesque diei dominicae sunt quemadmodum eam nobis concedit traditio. Cum omni summa eius significationum atque applicationum recepta, illa quadamtenus summarium praebet christianae vitae atque etiam rationem, qua bene ea ducatur. Intellegitur propterea qua re diei Domini observatio cordi et curae potissimum Ecclesiae sit ac vera et propria intra ecclesialem disciplinam maneat obligatio. Verumtamen haec observatio percipi debet prius veluti in intima ipsa christiana vita insita postulatio quam praeceptum. Maxime quidem interest ut quisque fidelis sibi persuadeat suam fidem vivere se non posse plena

¹³⁰ Cf. *ibid.*, 233.

cum vitae comunitatis christianae communicatione nisi conventui eucharistico dominicali ex more adstet. Si enim illa cultus plenitudo, quem Deo homines debent, in Eucharistia completur neque similitudinem ulla cum alia experientia religiosa habet, hoc singulari quadam efficacia exprimitur in congressu dominicali totius communitatis quae voci Resuscitati convocantis obtemperat ut ei Verbi sui lumen tribuat suique Corporis nutrimentum tamquam sacramentalem perpetuum redemptionis fontem. Hoc ex capite scaturiens gratia homines renovat et vitam et historiam.

82. Sibi itaque haec omnia ex fide persuadentes, quam comitatur conscientia ipsa patrimonii bonorum positorum humanorum in ritu etiam dominicali, Christiani nostri temporis consistere debent ante provocationes alicuius culturae quae salubriter necessitates requietis liberique temporis complexa est sed eas leviter saepe curat ac nonnumquam oblectamenti formis seducitur quae morali ratione reprehendi possunt. Certissime cum aliis hominibus coniungi se sentit Christianus die hebdomadalis otii fruentibus; eodem tamen tempore plane sibi conscius est tum novitatis tum etiam propriae indolis diei dominicae, cum ad suam totiusque hominum generis celebrandam vocatur salutem. Si enim laetationis ac requietis est dies, hoc inde accidit quod «dies Domini» est, dies videlicet Domini resuscitati.

83. Sic sane percepta et impleta dominica dies quodammodo anima evadit reliquarum dierum, ideoque potest Origenis affirmatio adduci qua adseverat «perfectum Christianum... semper esse in eius diebus, semper agere dies dominicas».¹³¹ Vera schola Dominica est atque continuum ecclesialis paedagogiae iter; cui paedagogiae nihil substitui potest praesertim in hodiernae societatis condicionibus quae vehementius semper partitione signatur nec non pluralismo culturali, quibus singulorum Christianorum fidelitas erga proprias fidei postulationes acriter probatur. Multis etiam in orbis regionibus condicio

¹³¹ *Contra Celsum* VIII, 22: SC 150, 222-224.

deprehenditur christianismi «diasporae», quae nempe dispersionis affligitur statu, ubi iam non amplius inter se Christi discipuli sustinere facile consortionem possunt, neque structuris sustentatur culturaeque christianae propriis traditionibus. His in adiunctis vere impeditis ipsa facultas conveniendi dominica die cum universis fidei fratribus et sororibus ac mutuo permutandi fraternitatis donum adiumentum est cui renuntiari non licet.

84. Uti vitae christianae adminiculum, suapte natura adsumit sibi dominica dies auctoritatem testificationis atque annuntiationis. Dies precationis et communionis et exultationis, totam permovet societatem viresque vitae, spei causas circa se diffundendo. Nuntiat quidem tempus, quod Ille occupat qui Resuscitatus est historiaeque Dominus, non illusionumstrarum conditorium esse sed venturi temporis semper novi incunabula, opportunitatem nempe quae datur ut fugacia huius vitae momenta in aeternitatis semina transfiguremus. Invitatio est Dominica ut prorsus prospiciatur; dies est quo Christo ipsi clamat christiana communitas «Marána tha: veni, Domine!» (1 Cor 16, 22). Hac in spei expectationisque exclamatione, eadem communitas comitatur sustentatque hominum spem. Ex una in aliam dominicam diem ipsa Christo illustrata ad Dominicam progreditur sine fine caelestium Hierosolymarum, cum suis omnibus partibus perfecta erit mystica Dei Civitas, quae «non eget sole neque luna, ut luceant ei, nam claritas Dei illuminavit eam, et lucerna eius est Agnus» (Apc 21, 23).

85. In hac contentione ad metam fulcitur Ecclesia et a Spiritu animatur. Ipse memoriam exsuscitat atque Resurrectionis eventum omni credentium generationi efficit. Donum quippe interius est quod Resuscitatum fratresque coniungit in unius corporis intima familiaritate, fidem nostram inflammans, caritatem nostris cordibus infundens, nostram pariter spem corroborans. In omni die Ecclesiae praesens adest sine intermissione Spiritus, qui impraevisus irrui suorumque donorum divitias liberaliter impertit; at in conventu

dominicali ad hebdomadalem Paschatis celebrationem potissimum Ecclesia illum auscultat, cum eoque ad Christum sese extendit ardentem, gloriosum suum praestolans reditum: «Et Spiritus et sponsa dicunt: 'Veni'!» (*Apc* 22, 17). His omnino Spiritus partibus perpensis cupivimus ut haec cohortatio Nostra ad dominicae diei iterum retegendum sensum contingeret hoc anno, qui intra proximam iubilaei praeparationem Spiritui Sancto nominatim dicatur.

86. Deprecationi Virginis sanctae actuosam huius Epistulae Apostolicae receptionem apud christianas communitates commendamus. Nihil sane ipsa praecipuis Christi eiusque Spiritus officiis detrahens adest in omni Dominica Ecclesiae. Hoc ipsum Christi mysterium deposcit: quomodo enim Illa, quae *Mater Domini est* atque *Mater Ecclesiae*, non peculiari titulo adesse posset eo ipso die qui simul et *dies Domini est* et *dies Ecclesiae*?

Fideles qui in dominicali congressione proclamatum audiunt Verbum Virginem Mariam respiciunt ab ea discentes illud idem custodire et suo ponderare in corde (cf. *Lc* 2, 19). Cum Maria sub cruce consistere discunt ut Patri Christi sacrificium offerant suaeque vitae donum cum eo consociant. Gaudium resurrectionis cum Maria experiuntur suas faciunt eius voces *Magnificat* quae inexhaustum divinae misericordiae donum decantant perpetuo in temporis fluxu itinere: «Et misericordia eius in progenies et progenies timentibus eum» (*Lc* 1, 50). Ex Dominica in dominicam diem Mariae vestigia peregrinans premit populus atque eius maternae preces vehementem insigniter et efficacem reddunt precationem illam quam ad sanctissimam Trinitatem tollit Ecclesia.

87. Impendens Iubilaeum, carissimi Fratres ac Sorores, admonet nos ut spiritale nostrum ac pastorale altius persequamur officium. Hoc namque verum eius est propositum. Quo enim celebrabitur anno, multa incepta illud distinguunt eique peculiarem addent notam quam necesse est habeat conclusio secundi Millennii ac tertii initium

a Verbi Dei incarnatione. Hic tamen annus et hoc tempus insigne transibunt atque alia exspectabuntur iubilaea et aliae commemorationes sollemnes. Sua vero cum ordinaria sollemnitate Dominica tempus peregrinationis Ecclesiae metietur usque ad Dominicam sine occasu. Quocirca cohortamur vos, cari in Episcopatu et Presbyteratu Fratres, ut una cum fidelibus indefatigabili studio contendatis, ut huius sacri diei praestantia melius semper agnoscatur vivendoque impleatur. Christianis communitatibus hinc plurimi importabuntur fructus atque beneficia similiter derivabuntur totam in civilem societatem.

Utinam tertii Millennii viri ac mulieres Ecclesiam convenientes quae mysterium quaque dominica die festive concelebrat unde totam suam haurit vitam, valeant item Christo ipsi resuscitato occurrere. Sese continenter renovantes hebdomadalem intra Paschatis recordationem sint discipuli eius usque credibiliores redimentis Evangelii nuntiatores, amorisque simul operosi civitatis aedificatores.

Singulis adsit cunctisque Benedictio Nostra Apostolica.

Datum Romae, apud Sanctum Petrum, die XXXI mensis Maii, in Pentecostes sollemnitate, anno MCMXCVIII, Pontificatus Nostri vicesimo.

IOANNES PAULUS PP. II

LETTRE APOSTOLIQUE

DIES DOMINI

AUX ÉVÊQUES, AUX PRÊTRES,
AUX FAMILLES RELIGIEUSES
ET AUX FIDÈLES DE L'ÉGLISE CATHOLIQUE
SUR LA SANCTIFICATION DU DIMANCHE

Vénérés Frères dans l'épiscopat et dans le sacerdoce, Chers Frères et Sœurs,

1. LE JOUR DU SEIGNEUR – ainsi que fut désigné le dimanche dès les temps apostoliques¹ – a toujours été particulièrement honoré dans l'histoire de l'Église, à cause de son lien étroit avec le cœur même du mystère chrétien. En effet, dans le rythme hebdomadaire, le dimanche rappelle le jour de la résurrection du Christ. C'est la *Pâque de la semaine*, jour où l'on célèbre la victoire du Christ sur le péché et sur la mort, l'accomplissement de la première création en sa personne et le début de la « création nouvelle » (cf. 2 Co 5, 17). C'est le jour où l'on évoque le premier jour du monde dans l'adoration et la reconnaissance, et c'est en même temps, dans l'espérance qui fait agir, la préfiguration du « dernier jour », où le Christ viendra dans la gloire (cf. Ac 1, 11; 1 Thess 4, 13-17) et qui verra la réalisation de « l'univers nouveau » (cf. Ap 21, 5).

L'exclamation du psalmiste: « Voici le jour que fit le Seigneur, pour nous allégresse et joie » (Ps 118 [117], 24) convient donc bien au dimanche. Cette invitation à la joie, reprise par la liturgie de Pâques, est marquée par la stupeur dont furent saisies les femmes qui avaient assisté à la crucifixion du Christ, quand, étant allées au tombeau « de grand matin, le premier jour après le sabbat » (Mc 16,

¹ Cf. Ap 1, 10: « *Kyriakè hèmèra* »; cf. aussi *Didachè* 14, 1: SC 248, pp. 192-193; S. IGNACE D'ANTIOCHE, *Aux Magnésiens*, 9, 1-2: SC 10, pp. 88-89.

2), elles le trouvèrent vide. C'est une invitation à revivre, en quelque sorte, l'expérience des deux disciples d'Emmaüs, qui sentirent « leur cœur tout brûlant au-dedans d'eux-mêmes », tandis que le Ressuscité les accompagnait sur le chemin, en leur expliquant les Écritures et en se révélant à « la fraction du pain » (cf. *Lc* 24, 32. 35). C'est l'écho de la joie, d'abord hésitante, puis irrésistible, qu'éprouvèrent les Apôtres au soir de ce même jour, lorsqu'ils eurent la visite de Jésus ressuscité et qu'ils reçurent le don de sa paix et de son Esprit (cf. *Jn* 20, 19-23).

2. La résurrection de Jésus est la donnée première sur laquelle repose la foi chrétienne (cf. *1 Co* 15, 14): c'est une réalité stupéfiante, perçue en plénitude dans la lumière de la foi, mais attestée historiquement par ceux qui eurent le privilège de voir le Seigneur ressuscité; c'est un événement merveilleux qui ne se détache pas seulement d'une manière absolument unique dans l'histoire des hommes, mais qui se place *au centre du mystère du temps*. Comme le rappelle en effet le rite de la préparation du cierge pascal, dans la liturgie expressive de la nuit de Pâques, c'est au Christ qu'« appartiennent le temps et les siècles ». C'est pourquoi, faisant mémoire du jour de la résurrection du Christ, non seulement une fois par an, mais tous les dimanches, l'Église entend montrer à chaque génération ce qui constitue l'axe porteur de l'histoire, auquel se rattachent le mystère des origines et celui de la destinée finale du monde.

Il est donc légitime de dire, comme le suggère l'homélie d'un auteur du IV^e siècle, que le « jour du Seigneur » est le « seigneur des jours ».² Ceux qui ont reçu la grâce de croire au Seigneur ressuscité ne peuvent que percevoir la signification de ce jour hebdomadaire avec l'émotion vibrante qui faisait dire à saint Jérôme: « Le dimanche est le jour de la résurrection, le jour des chrétiens, c'est notre jour ».³ Il est

² PSEUDO-EUSÈBE D'ALEXANDRIE, *Homélie* 16: PG 86, 416.

³ *In die dominica Paschæ II*, 52: CCL 78, p. 550.

en effet pour les chrétiens le « jour de fête primordial », ⁴ destiné non seulement à marquer le déroulement du temps, mais à en révéler le sens profond.

3. Son importance fondamentale, toujours reconnue au cours de deux mille ans d'histoire, a été réaffirmée avec force par le Concile Vatican II: « Selon la tradition apostolique dont l'origine remonte jusqu'au jour même de la résurrection du Christ, l'Église célèbre le mystère pascal chaque huitième jour, qui est nommé à juste titre jour du Seigneur ou jour dominical ». ⁵ Paul VI a souligné une nouvelle fois cette importance lorsqu'il a approuvé le nouveau Calendrier général romain et les Normes universelles qui règlent le déroulement de l'année liturgique. ⁶ La proximité du troisième millénaire, qui pousse les croyants à réfléchir à la lumière du Christ sur le déroulement de l'histoire, les invite aussi à redécouvrir le sens du dimanche avec une nouvelle intensité, son « mystère », la valeur de sa célébration, sa signification pour l'existence chrétienne et humaine.

Je prends acte volontiers des nombreuses interventions du magistère et des initiatives pastorales que vous-mêmes, mes Frères dans l'épiscopat, individuellement ou conjointement – bien assistés par votre clergé – vous avez conduites sur ce thème important dans les années qui ont suivi le Concile. Au seuil du grand Jubilé de l'An 2000, j'ai voulu vous offrir cette Lettre apostolique pour soutenir votre engagement pastoral en un domaine à ce point vital. Mais je désire en même temps m'adresser à vous tous, chers fidèles, comme si je me rendais spirituellement présent dans les différentes communautés, là où, chaque dimanche, vous vous rassemblez avec vos pasteurs pour célébrer l'Eucharistie et le « jour du Seigneur ». Bien

⁴ CONC. ŒCUM. VAT. II, Constitution sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum Concilium*, n. 106.

⁵ *Ibid.*

⁶ Cf. Motu proprio *Mysterii paschalis* (14 février 1969): AAS 61 (1969), pp. 222-226.

des réflexions et des sentiments qui inspirent cette Lettre apostolique ont mûri pendant mon épiscopat à Cracovie et, après le début de mon ministère d'Évêque de Rome et de Successeur de Pierre, dans les visites aux paroisses romaines, effectuées avec régularité les dimanches des différentes périodes de l'année liturgique. Dans cette Lettre, il me semble donc que je continue le dialogue vivant que j'aime entretenir avec les fidèles, en réfléchissant avec vous sur le sens du dimanche et en soulignant les raisons de le vivre comme un véritable « jour du Seigneur », même dans les conditions nouvelles de notre époque.

4. En effet, il n'échappe à personne que, jusqu'à un passé relativement récent, la « sanctification » du dimanche était facilitée, dans les pays de tradition chrétienne, par une large participation populaire et, pour ainsi dire, par l'organisation même de la société civile, qui prévoyait le repos dominical comme un élément constant des normes relatives aux différentes activités professionnelles. Mais aujourd'hui, même dans les pays où les lois garantissent le caractère férié de ce jour, l'évolution des conditions socio-économiques a souvent fini par modifier profondément les comportements collectifs et, par conséquent, la physionomie du dimanche. On a vu largement s'affirmer la pratique du « week-end », au sens de temps de détente hebdomadaire, passé parfois loin de la demeure habituelle et souvent caractérisé par la participation à des activités culturelles, politiques, sportives, dont le déroulement coïncide en général précisément avec les jours fériés. Il s'agit là d'un phénomène social et culturel qui n'est pas dépourvu d'aspects positifs, dans la mesure où il peut contribuer, dans le respect des valeurs authentiques, au développement humain et au progrès de la vie sociale dans son ensemble. Il ne répond pas seulement à la nécessité du repos, mais aussi au besoin de « faire une fête » qui est inné en l'être humain. Malheureusement, lorsque le dimanche perd son sens originel et se réduit à n'être que la « fin de la semaine », il peut arriver que l'homme, même en habits de fête, devienne incapable de faire une

fête, parce qu'il reste enfermé dans un horizon si réduit qu'il ne peut plus voir le ciel.⁷

Aux disciples du Christ, en tout cas, il est demandé de ne pas confondre la célébration du dimanche, qui doit être une vraie sanctification du jour du Seigneur, avec la « fin de semaine », comprise essentiellement comme un temps de simple repos ou d'évasion. À ce sujet, il est urgent de parvenir à une maturité spirituelle authentique, qui aide les chrétiens à « être eux-mêmes », en pleine harmonie avec le don de la foi, toujours prêts à rendre compte de l'espérance qui est en eux (cf. *1 P* 3, 15). Cela ne peut que favoriser aussi une compréhension plus profonde du dimanche, pour qu'il soit vécu, même dans des situations difficiles, avec une docilité totale à l'Esprit Saint.

5. De ce point de vue, on se trouve en face d'une assez grande diversité de situations. Il y a, d'un côté, l'exemple de certaines jeunes Églises, qui montrent avec quelle ferveur on peut animer la célébration dominicale, dans les villes comme dans les villages les plus isolés. Au contraire, dans d'autres régions, à cause des difficultés d'ordre sociologique déjà mentionnées et peut-être à cause d'une foi trop peu motivée, on enregistre un pourcentage particulièrement bas de participation à la liturgie dominicale. Dans la conscience de nombreux fidèles semble diminuer non seulement le sens de l'aspect central de l'Eucharistie, mais aussi celui du devoir de rendre grâce au Seigneur, en le priant avec les autres au sein de la communauté ecclésiale.

À tout cela s'ajoute, dans les pays de mission et dans ceux qui ont été évangélisés à une date ancienne, le fait que la pénurie de prêtres empêche parfois d'assurer la célébration eucharistique dominicale dans toutes les communautés.

6. Face à ce contexte de nouvelles situations et de questions qui en résultent, il semble plus que jamais nécessaire de *reprendre les raisons doctrinales profondes* qui se trouvent à la base du précepte

⁷ Cf. Note pastorale de la Conférence épiscopale italienne « *Il giorno del Signore* » (15 juillet 1984), n. 5: *Enchiridion C.E.I.* 3, n. 1398.

ecclésial, afin que tous les fidèles comprennent clairement la valeur irremplaçable du dimanche dans la vie chrétienne. Ce faisant, nous suivons les traces de la tradition constante de l'Église, vigoureusement rappelée par le Concile Vatican II quand il a enseigné que, le dimanche, « les fidèles doivent se rassembler pour entendre la Parole de Dieu et participer à l'Eucharistie, et faire ainsi mémoire de la passion, de la résurrection et de la gloire du Seigneur Jésus, en rendant grâces à Dieu qui les a 'régénérés pour une vivante espérance par la résurrection de Jésus Christ d'entre les morts' (1 P 1, 3) ». ⁸

7. En effet, le devoir de sanctifier le dimanche, surtout par la participation à l'Eucharistie et par un repos riche de joie chrétienne et de fraternité, se comprend bien si l'on considère les nombreuses dimensions de cette journée, auxquelles nous prêterons attention dans cette Lettre.

C'est un jour qui se trouve au cœur même de la vie chrétienne. Si, depuis le début de mon pontificat, je ne me suis pas lassé de répéter: « N'ayez pas peur! Ouvrez toutes grandes les portes au Christ! », ⁹ je voudrais aujourd'hui vous inviter tous avec insistance à redécouvrir le dimanche: *N'ayez pas peur de donner votre temps au Christ!* Oui, ouvrons notre temps au Christ, pour qu'il puisse l'éclairer et l'orienter. C'est lui qui connaît le secret du temps comme celui de l'éternité, et il nous confie « son jour » comme un don toujours nouveau de son amour. La redécouverte de ce jour est la grâce à implorer, non seulement pour vivre pleinement les exigences propres de la foi, mais aussi pour donner une réponse concrète aux aspirations les plus vraies de tout être humain. Le temps donné au Christ n'est jamais un temps perdu, mais plutôt un temps gagné pour l'humanisation profonde de nos relations et de notre vie.

⁸ Const. sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum Concilium*, n. 106.

⁹ Homélie lors de l'inauguration solennelle de mon pontificat (22 octobre 1978), n. 5: *AAS* 70 (1978), p. 947.

CHAPITRE I DIES DOMINI

LA CÉLÉBRATION DE L'ŒUVRE DU CRÉATEUR

« *Tout fut fait par lui* » (Jn 1, 3)

8. Pour l'expérience chrétienne, le dimanche est avant tout une fête pascale, totalement illuminée par la gloire du Christ ressuscité. C'est la célébration de la « nouvelle création ». Compris en profondeur, ce caractère est évidemment inséparable du message que l'Écriture, dès ses premières pages, nous offre sur le dessein de Dieu dans la création du monde. S'il est vrai, en effet, que le Verbe s'est fait chair à la « plénitude des temps » (Ga 4, 4), il n'en est pas moins vrai qu'en vertu de son mystère même de Fils éternel du Père, il est l'origine et la fin de l'univers. C'est ce qu'affirme Jean, dans le prologue de son Évangile: « Tout fut par lui et sans lui rien ne fut » (1, 3). C'est aussi ce que Paul souligne, lorsqu'il écrit aux Colossiens: « C'est en lui qu'ont été créées toutes choses, dans les cieux et sur la terre, les visibles et les invisibles [...]. Tout a été créé par lui et pour lui » (1, 16). Cette présence agissante du Fils dans l'œuvre créatrice de Dieu a été pleinement révélée par le mystère pascal, dans lequel le Christ, ressuscitant comme « prémices de ceux qui se sont endormis » (1 Co 15,20), a inauguré la nouvelle création et ouvert la voie à ce qu'il achèvera lui-même au moment de son retour glorieux, « lorsqu'il remettra la royauté à Dieu le Père [...], afin que Dieu soit tout en tous » (1 Co 15, 24. 28).

Dès le matin de la création, le projet de Dieu impliquait donc cette « mission cosmique » du Christ. Cette *perspective christocentrique*, projetée sur tout le déroulement du temps, était présente au regard bienveillant de Dieu lorsque, arrêtant tout son travail, « il bénit le septième jour et le sanctifia » (Gn 2, 3). C'était alors – d'après l'au-

teur sacerdotal du premier récit biblique de la création – la naissance du « sabbat », qui caractérise si fortement la première Alliance et annonce en quelque sorte le jour sacré de l'Alliance nouvelle et définitive. Le thème même du « repos de Dieu » (cf. *Gn* 2, 2) et du repos offert par lui au peuple de l'exode avec l'entrée dans la terre promise (cf. *Ex* 33, 14; *Dt* 3, 20; 12, 9; *Jos* 21, 44; *Ps* 95 [94], 11) est relu dans le Nouveau Testament sous une lumière nouvelle, celle du « repos sabbatique » définitif (*Ex* 4, 9), où le Christ lui-même est entré par sa résurrection et dans lequel le peuple de Dieu est appelé à entrer, en persévérant sur le chemin de son obéissance filiale (cf. *He* 4, 3-16). Il est donc nécessaire de relire la grande page de la création et d'approfondir la théologie du « sabbat », pour entrer dans la pleine compréhension du dimanche.

« Au commencement, Dieu créa le ciel et la terre » (Gn 1, 1)

9. Le style poétique du récit de la création dans la Genèse rend bien l'émerveillement qui saisit l'homme à la vue de l'immensité de la création et le sentiment d'adoration qu'il en éprouve pour Celui qui a tiré du néant toutes choses. Il s'agit d'une page à la forte signification religieuse, une hymne au Créateur de l'univers, qui est désigné comme l'unique Seigneur face aux tentations récurrentes de diviniser le monde lui-même; c'est en même temps une hymne à la bonté du créé, tout entier modelé par la main puissante et miséricordieuse de Dieu.

« Dieu vit que cela était bon » (*Gn* 1, 10. 12, etc.). Ce refrain qui scande le récit *jette une lumière favorable sur tous les éléments de l'univers*, laissant en même temps entrevoir le secret de sa juste compréhension et de sa possible régénération: le monde est bon dans la mesure où il reste ancré dans son origine et, après avoir été souillé par le péché, il redevient bon si, avec l'aide de la grâce, il se tourne vers Celui qui l'a fait. Cette dialectique, évidemment, ne concerne directement ni les choses inanimées ni les animaux, mais les êtres humains, auxquels il a été accordé de recevoir le don incomparable de la liberté,

mais aussi d'en courir le risque. Immédiatement après les récits de la création, la Bible met précisément en évidence le contraste dramatique qui existe entre la grandeur de l'homme, créé à l'image et à la ressemblance de Dieu, et sa chute, qui ouvre dans le monde l'histoire ténébreuse du péché et de la mort (cf. *Gn 3*).

10. Sorti comme il l'est des mains de Dieu, le cosmos porte la marque de sa bonté. C'est un monde beau, digne qu'on l'admire et qu'on en jouisse, mais aussi destiné à être cultivé et développé. L'«achèvement» de l'œuvre de Dieu ouvre le monde au travail de l'homme. «*Dieu conclut au septième jour l'ouvrage qu'il avait fait*» (*Gn 2, 2*). À travers cette évocation anthropomorphique du «travail» divin, la Bible ne nous donne pas seulement une ouverture sur le rapport mystérieux entre le Créateur et le monde créé, mais elle jette aussi une lumière sur la mission de l'homme à l'égard du cosmos. Le «travail» de Dieu est en quelque manière exemplaire pour l'homme. Celui-ci, en effet, n'est pas seulement appelé à habiter, mais aussi à «construire» le monde, en se faisant ainsi «collaborateur» de Dieu. Comme je l'écrivais dans l'encyclique *Laborem exercens*, les premiers chapitres de la Genèse constituent en un sens le premier «évangile du travail».¹⁰ C'est une vérité que souligne également le Concile Vatican II: «L'homme, créé à l'image de Dieu, a reçu l'ordre de soumettre la terre et tout ce qui y est contenu, de gouverner le monde en justice et sainteté et, en reconnaissant Dieu comme Créateur de toutes choses, de lui rapporter sa personne et l'ensemble des réalités, de façon que, tout étant soumis à l'homme, le nom même de Dieu soit objet d'admiration sur toute la terre».¹¹

L'histoire exaltante du développement de la science, de la technique et de la culture dans leurs différentes expressions – développement toujours plus rapide et même aujourd'hui vertigineux – est le fruit, dans l'histoire du monde, de la mission par laquelle

¹⁰ N. 25: AAS 73 (1981), p. 639.

¹¹ Constitution pastorale sur l'Église dans le monde de ce temps *Gaudium et spes*, n. 34.

Dieu a confié à l'homme et à la femme la tâche et la responsabilité de remplir la terre et de la soumettre par le travail, en observant sa Loi.

Le « shabbat », repos joyeux du Créateur

11. Si, dans la première page de la Genèse, le « travail » de Dieu est un exemple pour l'homme, son « repos » l'est également: *« Au septième tour, il chôma, après tout l'ouvrage qu'il avait fait »* (Gn 2, 2). Ici aussi, nous sommes face à un anthropomorphisme riche de sens.

Le « repos » de Dieu ne peut être banalement interprété comme une sorte d'« inaction » de Dieu. En effet, l'acte créateur qui fonde le monde est de par sa nature permanent, et Dieu ne cesse jamais d'être à l'œuvre, ainsi que Jésus lui-même prend soin de le rappeler au sujet du précepte du sabbat: « Mon Père est à l'œuvre jusqu'à présent et j'œuvre moi aussi » (Jn 5, 17). Le repos divin du septième jour n'évoque pas un Dieu inactif, mais il souligne la plénitude de la réalisation accomplie et exprime en quelque sorte la pause faite par Dieu devant l'œuvre « très bonne » (Gn 1, 31) sortie de ses mains, pour porter sur elle *un regard plein d'une joyeuse satisfaction*: c'est un regard « contemplatif », qui ne vise plus de nouvelles réalisations, mais plutôt la jouissance de la beauté de ce qui a été accompli; un regard porté sur toutes les choses, mais en particulier sur l'homme, sommet de la création. C'est un regard dans lequel on peut déjà en quelque sorte apercevoir la dynamique « sponsale » du rapport que Dieu veut établir avec la créature faite à son image, en l'appelant à s'engager dans un pacte d'amour. C'est ce qu'il réalisera progressivement, dans la perspective du salut offert à l'humanité entière, par l'alliance salvifique établie avec Israël et qui culminera ensuite avec le Christ: ce sera précisément le Verbe incarné, par le don eschatologique de l'Esprit Saint et la constitution de l'Église comme son corps et son épouse, qui étendra à toute l'humanité l'offrande de miséricorde et la proposition de l'amour du Père.

12. Dans le dessein du Créateur, il y a une distinction, mais aussi un lien étroit entre l'ordre de la création et l'ordre du salut. L'Ancien Testament le souligne déjà, quand il met le commandement concernant le « *shabbat* » en rapport non seulement avec le mystérieux « repos » de Dieu après les jours de l'activité créatrice (cf. *Ex* 20, 8-11), mais aussi avec le salut offert par lui à Israël *lors de la libération de l'esclavage d'Égypte* (cf. *Dt* 5, 12-15). Le Dieu qui se repose le septième jour en se réjouissant de sa création est celui-là même qui montre sa gloire en libérant ses fils de l'oppression du pharaon. Dans l'un et l'autre cas, on pourrait dire, selon une image chère aux prophètes, qu'*il se manifeste comme l'époux face à l'épouse* (cf. *Os* 2, 16-24; *Jér* 2, 2; *Is* 54, 4-8).

Pour aller en effet au cœur du « *shabbat* », du « repos » de Dieu, comme le suggèrent certaines données de la tradition hébraïque elle-même,¹² il faut saisir l'intensité sponsale qui caractérise, dans l'Ancien Testament comme dans le Nouveau, le rapport de Dieu avec son peuple. C'est ce qu'exprime par exemple cette merveilleuse page d'Osee: « Je conclurai pour eux une alliance, en ce jour-là, avec les bêtes des champs, avec les oiseaux du ciel et les reptiles du sol; l'arc, l'épée, la guerre, je les briserai et les bannirai du pays, et eux, je les ferai reposer en sécurité. Je te fiancerai à moi pour toujours; je te fiancerai dans la justice et dans le droit, dans la tendresse et dans la miséricorde; je te fiancerai à moi dans la fidélité et tu connaîtras le Seigneur » (2, 20-22).

« *Dieu bénit le septième jour et le sanctifia* » (*Gn* 2, 3)

13. Le précepte du sabbat, qui prépare dans la première Alliance le dimanche de la nouvelle et éternelle Alliance, s'enracine

¹² Le sabbat est vécu par nos frères juifs selon une spiritualité « sponsale », comme on le voit, par exemple, dans les textes de *Genesi Rabbah* X, 9 et XI, 8 (cf. J. Neusner, *Genesis Rabbah*, vol. I, Atlanta 1985, p. 107 et p. 117). Le chant *Leka dôdi* est aussi de tonalité nuptiale: « Pour toi, ton Dieu sera heureux / comme l'époux est heureux de son épouse [...]. Au milieu des fidèles de ton peuple bien-aimé, viens, ô épouse, reine *Shabbat* » (*Preghiera serale del sabato*, éd. A. Toaff, Rome 1968-69, p. 3).

donc dans la profondeur du dessein de Dieu. C'est précisément pour cette raison qu'il n'est pas placé à côté des prescriptions purement cultuelles, comme dans le cas de tant d'autres préceptes, mais à l'intérieur du Décalogue, des « dix paroles » qui décrivent les piliers de la vie morale, universellement inscrite dans le cœur de l'homme. En situant ce commandement dans la perspective des structures fondamentales de l'éthique, Israël puis l'Église montrent qu'ils ne le considèrent pas comme une simple disposition de discipline religieuse communautaire, mais comme *une expression constitutive et indispensable du rapport avec Dieu* annoncé et proposé par la révélation biblique. C'est dans le même ordre d'idées que ce précepte doit être aujourd'hui redécouvert par les chrétiens. Même s'il présente une convergence naturelle avec le besoin humain de repos, c'est néanmoins à la foi qu'il faut avoir recours pour en saisir le sens profond et ne pas risquer de le banaliser et de le trahir.

14. Le jour du repos est donc tel, d'abord parce qu'il est le jour « béni » par Dieu et « sanctifié » par lui, autrement dit séparé des autres jours pour être, entre tous, le « jour du Seigneur ».

Pour comprendre pleinement le sens de cette « sanctification » du sabbat dans le premier récit biblique de la création, il faut regarder l'ensemble du texte, où l'on voit clairement comment chaque réalité, sans exception, doit être ramenée à Dieu. Le temps et l'espace lui appartiennent. Il n'est pas le Dieu d'un seul jour, mais le Dieu de tous les jours de l'homme.

Si donc il « sanctifie » le septième jour par une bénédiction spéciale et s'il en fait « son jour » par excellence, il faut comprendre cela dans la dynamique profonde du dialogue d'alliance, et même du dialogue « sponsal ». C'est un dialogue d'amour qui ne connaît pas d'interruption, sans être monotone pour autant: il se déroule en effet selon les différents registres de l'amour, depuis les manifestations ordinaires et indirectes jusqu'aux plus intenses, que les paroles de l'Écriture et les témoignages de nombreux mystiques ne crai-

gnent pas de décrire avec des images tirées de l'expérience de l'amour nuptial.

15. En réalité, toute la vie de l'homme et tout le temps de l'homme doivent être vécus comme louange et action de grâce envers le Créateur. Mais la relation de l'homme avec Dieu *a également besoin de temps de prière explicite*, où le rapport devient un dialogue intense, qui engage tous les aspects de la personne. Le « jour du Seigneur » est, par excellence, le jour de cette relation dans laquelle l'homme élève à Dieu son chant, en se faisant la voix de toute la création.

C'est précisément pourquoi il est aussi *le jour du repos*: l'interruption du rythme souvent oppressant des occupations traduit, dans le langage expressif de la « nouveauté » et du « détachement », la reconnaissance de la dépendance de la personne et du cosmos par rapport à Dieu. *Tout est de Dieu!* Le jour du Seigneur vient continuellement affirmer ce principe. Le « sabbat » a donc été interprété de manière suggestive comme un élément déterminant dans la sorte d'« architecture sacrée » du temps qui caractérise la révélation biblique.¹³ Il est là pour rappeler que *le cosmos et l'histoire appartiennent à Dieu*, et que l'homme ne peut se consacrer à son œuvre de collaborateur du Créateur dans le monde sans prendre constamment conscience de cette vérité.

« Faire mémoire » pour « sanctifier »

16. Le commandement du Décalogue par lequel Dieu impose l'observance du sabbat est, dans le livre de l'Exode, formulé de manière caractéristique: « Tu te souviendras du jour du sabbat pour le sanctifier » (20, 8). Plus loin, le texte inspiré en donne le motif, lorsqu'il rappelle l'œuvre de Dieu: « Car en six jours le Seigneur a fait le ciel, la terre, la mer et tout ce qu'ils contiennent, mais il s'est reposé le

¹³ Cf. A. J. HESCHEL, *The Sabbath. Its meaning for modern man* (22^e éd., 1995), pp. 3-24.

septième jour; c'est pourquoi le Seigneur a béni le jour du sabbat et l'a consacré» (v. 11). Avant d'imposer quelque chose à *faire*, le commandement signale quelque chose dont il faut *faire mémoire*. Il invite à ranimer la mémoire de l'œuvre de Dieu, grande et fondamentale, qu'est la création. Cette mémoire doit vivifier toute la vie religieuse de l'homme pour déboucher sur le jour où l'homme est appelé à *se reposer*. Le repos revêt ainsi comme une valeur sacrée caractéristique: le fidèle est invité à se reposer non seulement *comme* Dieu s'est reposé, mais à se reposer *dans* le Seigneur, en lui remettant toute la création, par la louange, l'action de grâce, l'intimité filiale et l'amitié sponsale.

17. Le thème du «souvenir» des merveilles accomplies par Dieu, en rapport avec le repos du sabbat, apparaît aussi dans le texte du Deutéronome (5, 12-15), où le fondement du précepte est situé non pas tant dans l'œuvre de la création que dans celle de la libération opérée par Dieu dans l'Exode: «Tu te souviendras que tu as été en servitude au pays d'Égypte et que le Seigneur ton Dieu t'en a fait sortir d'une main forte et d'un bras étendu; c'est pourquoi le Seigneur ton Dieu t'a commandé de garder le jour du sabbat» (*Dt* 5, 15).

Cette formulation apparaît complémentaire de la précédente: prises ensemble, elles révèlent le sens du «jour du Seigneur» dans une perspective unitaire de théologie de la création et du salut. Le contenu du précepte n'est donc pas d'abord une simple *interruption* du travail, mais la *célébration* des merveilles opérées par Dieu.

Dans la mesure où ce «souvenir», *plein de reconnaissance et de louange pour Dieu*, est vif, le repos de l'homme, le jour du Seigneur, prend sa pleine signification. Avec lui, l'homme entre dans la dimension du «repos» de Dieu et il y participe profondément, devenant ainsi capable d'éprouver un frémissement de la joie que le Créateur lui-même éprouva après la création en voyant que tout ce qu'il avait fait «était très bon» (*Gn* 1, 31).

Du sabbat au dimanche

18. Étant donné que le troisième commandement dépend par essence de la mémoire des œuvres salvifiques de Dieu, les chrétiens, percevant l'originalité du temps nouveau et définitif inauguré par le Christ, ont pris comme jour de fête le premier jour après le sabbat, parce que ce jour-là a eu lieu la résurrection du Seigneur. Le mystère pascal du Christ constitue, en effet, la pleine révélation du mystère des origines, le sommet de l'histoire du salut et l'anticipation de l'accomplissement eschatologique du monde. Ce que Dieu a opéré dans la création et ce qu'il a fait pour son peuple dans l'Exode a trouvé son accomplissement dans la mort et la résurrection du Christ, même si son expression définitive n'aura lieu que dans la *parousie* par la venue du Christ en gloire. En lui se réalise pleinement le sens « spirituel » du sabbat, ainsi que le souligne saint Grégoire le Grand: « Nous considérons que la personne de notre Rédempteur, notre Seigneur Jésus Christ, est le vrai sabbat ».¹⁴ C'est pourquoi la joie avec laquelle Dieu contemple, au premier sabbat de l'humanité, la création tirée du néant est désormais exprimée par la joie avec laquelle le Christ est apparu aux siens le dimanche de Pâques, apportant le don de la paix et de l'Esprit (cf. *Jn* 20, 19-23). En effet, dans le mystère pascal, la condition humaine, et avec elle la création tout entière, qui « jusqu'à ce jour gémit en travail d'enfantement » (*Rm* 8, 22), a connu son nouvel « exode » vers la liberté des fils de Dieu qui peuvent crier, avec le Christ, « Abba, Père » (*Rm* 8, 15; *Ga* 4, 6). À la lumière de ce mystère, le sens du précepte vétérotestamentaire sur le jour du Seigneur est repris, intégré et pleinement dévoilé dans la gloire qui brille sur le visage du Christ ressuscité (cf. *2 Co* 4, 6). Du « sabbat », on passe au « premier jour après le sabbat », du septième jour, au premier jour: le *dies Domini* devient le *dies Christi*!

¹⁴ « *Verum autem sabbatum ipsum redemptorem nostrum Iesum Christum Dominum habemus* »: *Ep* 13, 1 CCL 140 A, p. 992.

CHAPITRE II

DIES CHRISTI

LE JOUR DU SEIGNEUR RESSUSCITÉ ET DU DON DE L'ESPRIT

La Pâque hebdomadaire

19. « Nous célébrons le dimanche à cause de la vénérable résurrection de notre Seigneur Jésus Christ, non seulement à Pâques, mais aussi à chaque cycle hebdomadaire »: c'est ainsi que s'exprimait, au début du V^e siècle, le Pape Innocent I^{er},¹⁵ témoignant d'une pratique désormais bien établie, qui s'était développée dès les premières années qui ont suivi la résurrection du Seigneur. Saint Basile parle du « saint dimanche, honoré par la résurrection du Seigneur, prémices de tous les autres jours ». ¹⁶ Saint Augustin appelle le dimanche « le sacrement de la Pâque ». ¹⁷

Ce lien intime du dimanche avec la résurrection du Seigneur est fortement souligné par toutes les Églises, en Occident comme en Orient. Dans la tradition des Églises orientales, en particulier, chaque dimanche est l'*anastasimos hêméra*, le jour de la résurrection,¹⁸ et en raison de ce caractère il est le centre de tout le culte.

À la lumière de cette tradition ininterrompue et universelle, on voit clairement que, même si le jour du Seigneur plonge ses racines, comme on l'a dit, dans l'œuvre même de la création, et plus directement dans le mystère biblique du « repos » de Dieu, c'est cependant à la résurrection du Christ qu'il faut se référer précisément pour en saisir pleinement la signification. C'est bien

- ¹⁵ *Ep. ad Decentium* XXV, 4, 7: PL 20, 555.

¹⁶ *Homilie in Hexameron* II, 8: SC 26, p. 184.

¹⁷ Cf. *In Io. ev. tractatus* XX, 20, 2: CCL 36, p. 203; *Epist.* 55, 2: CSEL: 34, pp. 170-171.

¹⁸ Cette référence à la résurrection est particulièrement claire en langue russe, où le dimanche se dit précisément « résurrection » (*Voskresénie*).

le cas du dimanche chrétien, qui propose chaque semaine à la méditation et à la vie des fidèles l'événement pascal, d'où jaillit le salut du monde.

20. Selon le témoignage concordant des Évangiles, la résurrection de Jésus Christ d'entre les morts eut lieu « le premier jour après le sabbat » (*Mc* 16, 2. 9; *Lc* 24, 1; *Jn* 20, 1). En ce même jour, le Ressuscité se manifesta aux deux disciples d'Emmaüs (cf. *Lc* 24, 13-35) et il apparut aux onze Apôtres réunis (cf. *Lc* 24, 36; *Jn* 20, 19). Huit jours après – comme en témoigne l'Évangile de Jean (cf. 20, 26) – les disciples se trouvaient de nouveau réunis, quand Jésus leur apparut et se fit reconnaître par Thomas, en lui montrant les signes de sa passion. Le jour de la Pentecôte était un dimanche, premier jour de la huitième semaine après la Pâque juive (cf. *Ac* 2, 1), quand par l'effusion de l'Esprit Saint se réalisa la promesse faite par Jésus aux Apôtres après la résurrection (cf. *Lc* 24, 49; *Ac* 1, 4-5). Ce fut le jour de la première annonce et des premiers baptêmes: Pierre proclama à la foule réunie que le Christ était ressuscité et « ceux qui accueillirent sa parole furent baptisés » (*Ac* 2, 41). Ce fut l'épiphanie de l'Église, manifestée comme peuple dans lequel se rejoignent dans l'unité, au-delà de toutes les diversités, les enfants de Dieu dispersés.

Le premier jour de la semaine

21. C'est sur cette base que, depuis les temps apostoliques, « le premier jour après le sabbat », premier jour de la semaine, commença à caractériser le rythme même de la vie des disciples du Christ (cf. *1 Co* 16, 2). Le « premier jour après le sabbat » était aussi celui où les fidèles de Troas se trouvaient réunis « pour la fraction du pain », quand Paul leur adressa son discours d'adieu et accomplit un miracle pour ranimer le jeune Eutyque (cf. *Ac* 20, 7-12). Le livre de l'Apocalypse témoigne de l'usage qui s'est répandu de donner à ce premier jour de la semaine le nom de « jour du Seigneur » (1, 10).

Désormais ce sera l'une des caractéristiques qui distingueront les chrétiens du monde environnant. C'est ce que notait, dès le début du deuxième siècle, le gouverneur de Bithynie, Pline le Jeune, constatant l'habitude des chrétiens « de se réunir à jour fixe avant le lever du soleil et de chanter entre eux une hymne au Christ comme à un dieu ». ¹⁹ En effet, quand les chrétiens disaient « jour du Seigneur », ils le faisaient en donnant à ce terme la plénitude de sens découlant du message pascal : « Jésus Christ est Seigneur » (*Ph* 2, 11; cf. *Ac* 2, 36; *1 Co* 12, 3). On reconnaissait ainsi au Christ le titre même par lequel les Septante traduisaient, dans la révélation de l'Ancien Testament, le nom propre de Dieu, JHWH, qu'il n'était pas licite de prononcer.

22. En ces premiers temps de l'Église, le rythme hebdomadaire des jours n'était généralement pas connu dans les régions où l'Évangile se répandait et les jours festifs des calendriers grec et romain ne coïncidaient pas avec le dimanche chrétien. Cela entraînait pour les chrétiens une difficulté importante à observer le jour du Seigneur avec son caractère hebdomadaire fixe. On explique ainsi la raison pour laquelle les fidèles furent contraints de se réunir avant le lever du soleil. ²⁰ Cependant la fidélité au rythme hebdomadaire s'imposait parce qu'elle était fondée sur le Nouveau Testament et liée à la révélation de l'Ancien Testament. Les Apologètes et les Pères de l'Église le soulignent volontiers dans leurs écrits et dans leur prédication. Le mystère pascal était illustré grâce à ces textes de l'Écriture que, selon le témoignage de saint Luc (cf. 24, 27. 44-47), le Christ ressuscité lui-même devait avoir expliqué à ses disciples. À la lumière de ces textes, la célébration du jour de la résurrection prenait une valeur doctrinale et symbolique capable d'exprimer toute la nouveauté du mystère chrétien.

¹⁹ *Epist.* 10, 96, 7.

²⁰ Cf. *ibid.* En référence à la lettre de Pline, Tertullien aussi rappelle les *cætus antelucani* en *Apologeticum* 2,6: CCL 1, p. 88; *De corona* 3, 3: CCL 2, p. 1043.

Différenciation progressive par rapport au sabbat

23. C'est sur cette nouveauté qu'insiste la catéchèse des premiers siècles, en s'employant à spécifier le dimanche par rapport au sabbat juif. Le jour du sabbat, les juifs avaient le devoir de se réunir à la synagogue et ils devaient pratiquer le repos prescrit par la Loi. Les Apôtres, et en particulier saint Paul, continuèrent tout d'abord à fréquenter la synagogue pour pouvoir y annoncer Jésus Christ en commentant « les paroles des prophètes qu'on lit chaque sabbat » (Ac 13, 27). Dans certaines communautés on pouvait remarquer la coexistence de l'observance du sabbat et de la célébration dominicale. Bien vite, cependant, on commença à distinguer les deux jours de façon toujours plus nette, surtout pour réagir aux insistances des chrétiens qui, provenant du judaïsme, étaient enclins à conserver les obligations de l'ancienne Loi. Saint Ignace d'Antioche écrit: « Si ceux qui vivaient dans l'ancien état des choses sont venus à une nouvelle espérance, n'observant plus le sabbat mais vivant selon le jour du Seigneur, jour où notre vie s'est levée par lui et par sa mort [...], mystère dont nous avons reçu la foi et dans lequel nous persévérons pour être trouvés authentiques disciples du Christ, notre seul Maître, comment pourrions-nous vivre sans lui, du moment que les prophètes aussi, étant ses disciples dans l'Esprit, l'attendaient comme maître? ». ²¹ Et saint Augustin à son tour observe: « C'est pourquoi aussi le Seigneur a imprimé son sceau à son jour, qui est le troisième après la passion. Mais, dans le cycle hebdomadaire, il est le huitième après le septième c'est-à-dire après le sabbat, et le premier de la semaine ». ²² La distinction entre le dimanche et le sabbat juif s'affirme toujours plus dans la conscience ecclésiale, mais, en certaines périodes de l'histoire, à cause de l'insistance mise sur l'obligation du repos

²¹ *Aux Magnésiens* 9, 1-2: SC 10, pp. 88-89.

²² *Disc. VIII dans l'octave de Pâques*, 4: PL 46, 841. Ce caractère de « premier jour » du dimanche est évident dans le calendrier liturgique latin, où le lundi est appelé *feria secunda*, le mardi *feria tertia*, etc. Une dénomination semblable des jours de la semaine se retrouve en langue portugaise.

dominical, on enregistrera une certaine tendance à la « sabbatisation » du jour du Seigneur. Dans bien des régions de la chrétienté le sabbat et le dimanche ont été observés comme « deux jours frères ». ²³

Le jour de la nouvelle création

24. La comparaison entre le dimanche chrétien et la conception du sabbat, propre à l'Ancien Testament, a suscité aussi des approfondissements théologiques de grand intérêt. On a notamment mis en lumière la relation particulière qui existe entre la résurrection et la création. En effet, la réflexion chrétienne a spontanément relié la résurrection survenue « le premier jour après le sabbat » au premier jour de la semaine cosmique (cf. *Gn* 1, 1 à 2, 4) qui, dans le livre de la Genèse, rythme l'événement de la création: le jour de la création de la lumière (cf. 1, 3-5). Un tel lien invitait à comprendre la résurrection comme le commencement d'une nouvelle création, dont le Christ glorieux constitue les prémices, étant lui-même « Premier-né de toute créature » (*Col* 1, 15) et aussi « Premier-né d'entre les morts » (*Col* 1, 18).

25. Le dimanche est, en effet, le jour où, plus qu'en tout autre, le chrétien est appelé à se souvenir du salut qui lui a été offert dans le baptême et qui a fait de lui un homme nouveau dans le Christ. « Ensevelis avec lui lors du baptême, vous êtes aussi ressuscités avec lui, parce que vous avez cru en la force de Dieu qui l'a ressuscité des morts » (*Col* 2, 12; cf. *Rm* 6, 4-6). La liturgie souligne cette dimension baptismale du dimanche en invitant à célébrer aussi les baptêmes, en plus de la Veillée pascale, en ce jour de la semaine « où l'Église commémore la résurrection du Seigneur », ²⁴ et aussi en suggé-

²³ SAINT GRÉGOIRE DE NYSSE, *De castigatione*. PG 46, 309. De même, dans la liturgie maronite on souligne le lien entre le sabbat et le dimanche, à partir du « mystère du Samedi saint »: cf. M. Hayek, *Maronite (Église)*, *Dictionnaire de spiritualité*, X (1980), 632-644.

²⁴ *Rituel du baptême des petits enfants*, préliminaires, n. 9; cf. *Rituel de l'initiation chrétienne des adultes*, n. 59.

rant, comme rite pénitentiel approprié au commencement de la Messe, l'aspersion avec l'eau bénite, qui rappelle précisément l'événement baptismal dans lequel naît toute existence chrétienne.²⁵

Le huitième jour, figure de l'éternité

26. D'autre part, le fait que le sabbat soit le septième jour de la semaine fait envisager le jour du Seigneur à la lumière d'un symbolisme complémentaire, cher aux Pères: le dimanche est le premier jour et aussi «le huitième jour», c'est-à-dire placé, par rapport à la succession septénaire des jours, dans une position unique et transcendante, qui évoque non seulement le commencement du temps, mais encore son terme, dans le «siècle à venir». Saint Basile explique que le dimanche représente le jour vraiment unique qui suivra le temps actuel, le jour infini qui ne connaîtra ni soir ni matin, le siècle impérissable qui ne pourra pas vieillir; le dimanche est l'annonce constante de la vie sans fin, qui ranime l'espérance des chrétiens et les encourage sur leur route.²⁶ Dans la perspective du dernier jour, qui réalisera pleinement le symbolisme anticipateur du sabbat, saint Augustin conclut les Confessions en parlant de l'*eschaton* comme «paix du repos, paix du sabbat, paix sans soir».²⁷ La célébration du dimanche, en même temps «premier» et «huitième» jour, projette le chrétien vers le but qui est la vie éternelle.²⁸

Le jour du Christ-lumière

27. Dans cette perspective christocentrique, on saisit une autre valeur symbolique que la réflexion croyante et la pratique pastorale

²⁵ Cf. *Missel romain*, rite de l'aspersion dominicale de l'eau bénite.

²⁶ Cf. S. BASILE, *Sur le Saint-Esprit*, 27,66: SC 17, pp. 484-485. Cf. aussi *Épître de Barnabé* 15,8-9: SC 172, 186-189; S. JUSTIN, *Dialogue avec Tryphon*, 24 et 138: PG 6, 528 et 793; ORIGÈNE, *Commentaires sur les Psaumes*, psaume 118 (119), 1: PG 12, 1588.

²⁷ «Domine, praestitisti nobis pacem quietis, pacem sabbati, pacem sine vespera»: *Confessions*, XIII, 50: CCL 27, p. 272.

²⁸ Cf. S. AUGUSTIN, *Epist.* 55, 17: CSEL 34, p. 188: «Ita ergo erit octavus, qui primus, ut prima vita sed aeterna reddatur».

ont attribuée au jour du Seigneur. En effet, une intuition pastorale judicieuse a suggéré à l'Église de christianiser, pour le dimanche, la connotation de « jour du soleil », expression par laquelle les Romains dénommaient ce jour et qui se retrouve encore dans quelques langues contemporaines;²⁹ elle détournait ainsi les fidèles des séductions de cultes qui divinisaient le soleil et elle orientait la célébration de ce jour vers le Christ, vrai « soleil » de l'humanité. Saint Justin, écrivant aux païens, utilise la terminologie courante pour noter que les chrétiens faisaient leur assemblée « le jour dit du soleil »,³⁰ mais la référence à cette expression prend désormais pour les croyants un sens nouveau, parfaitement évangélique.³¹ Le Christ est en effet la lumière du monde (cf. *Jn* 9, 5; cf. aussi 1, 4-5. 9), et le jour commémoratif de sa résurrection est le reflet éternel, dans le rythme hebdomadaire du temps, de cette épiphanie de sa gloire. Le thème du dimanche comme jour illuminé par le triomphe du Christ resuscité se retrouve dans la Liturgie des Heures³² et il a un relief particulier dans la veillée nocturne qui, dans les liturgies orientales, prépare et ouvre le dimanche. Se rassemblant en ce jour, l'Église fait sienne, de génération en génération, l'émerveillement de Zacharie lorsqu'il porte son regard vers le Christ qu'il annonce comme « soleil qui surgit pour illuminer ceux qui demeurent dans les ténèbres et l'ombre de la mort » (*Lc* 1, 78-79), et elle vibre en harmonie avec la joie éprouvée par Syméon quand il prend dans ses bras l'Enfant divin venu comme « lumière pour éclairer les nations » (*Lc* 2, 32).

²⁹ Ainsi en anglais *Sunday* et en allemand *Sonntag*.

³⁰ *Apologie* I, 67: PG 6, 430.

³¹ Cf. S. MAXIME DE TURIN, Homélie 44, 1: CCL 23, p. 178; IDEM., Homélie 53, 2: CCL 23, p. 219; EUSEBE DE CÉSARÉE, *Comm. in Ps* 91: PG 23, 1169-1173.

³² Cf., par exemple, l'hymne pour l'Office des lectures: « *Dies atque ceteris / octava splendet sanctorum / in te quam, Iesu, consecras / primitia surgentium* » (première semaine); et aussi: « *Salve dies, dierum gloria, / dies felix Christi victoria, / dies digna iugi letitia / dies prima. / Lux divina cecis irradiat, / in qua Christus infernum spoliat, / mortem vincit et reconciliat / summis ima* » (deuxième semaine). On retrouve des expressions analogues dans des hymnes intégrées à la Liturgie des Heures en différentes langues modernes.

Le jour du don de l'Esprit

28. Jour de lumière, le dimanche pourrait aussi se dire, en référence à l'Esprit Saint, jour du « feu ». La lumière du Christ, en effet, est intimement liée au « feu » de l'Esprit, et les deux images indiquent le sens du dimanche chrétien.³³ Apparaissant aux Apôtres le soir de Pâques, Jésus souffla sur eux et dit: « Recevez l'Esprit Saint. Ceux à qui vous remettrez les péchés, ils leur seront remis; ceux à qui vous les retiendrez, ils leur seront retenus » (*Jn* 20, 22-23). L'effusion de l'Esprit fut le grand don du Ressuscité à ses disciples le dimanche de Pâques. C'est encore un dimanche que, cinquante jours après la résurrection, l'Esprit descendit avec puissance, comme « un vent violent » et comme « un feu » (*Ac* 2, 2-3), sur les Apôtres réunis avec Marie. La Pentecôte n'est pas seulement un événement originel, mais un mystère qui anime en permanence l'Église.³⁴ Si cet événement a son temps fort liturgique dans la célébration annuelle par laquelle se clôt le « grand dimanche »,³⁵ il demeure aussi inscrit, justement pour son lien intime avec le mystère pascal, dans la signification profonde de chaque dimanche. La « Pâque de la semaine » se fait ainsi, en quelque sorte, « Pentecôte de la semaine », dans laquelle les chrétiens revivent l'expérience joyeuse de la rencontre des Apôtres avec le Ressuscité, en se laissant vivifier par le souffle de son Esprit.

Le jour de la foi

29. Par toutes ces dimensions qui le caractérisent, le dimanche apparaît par excellence comme *le jour de la foi*. En lui l'Esprit Saint, « mémoire » vive de l'Église (cf. *Jn* 14, 26), fait de la première manifestation du Ressuscité un événement qui se renouvelle dans « l'au-

³³ Cf. CLÉMENT D'ALEXANDRIE, *Stromates*, VI, 138, 1-2: PG 9, 364.

³⁴ Cf. JEAN-PAUL II, Encyclique *Dominum et vivificantem* (18 mai 1986), nn. 22-26: AAS 78 (1986), pp. 829-837.

³⁵ Cf. S. ATHANASE D'ALEXANDRIE, *Lettres dominicales* 1, 10: PG 26, 1366.

jourd'hui» de chacun des disciples du Christ. Situés devant lui, dans l'assemblée dominicale, les croyants se sentent interpellés comme l'Apôtre Thomas. «Porte ton doigt ici: voici mes mains; avance ta main et mets-la dans mon côté, et ne deviens pas incrédule, mais croyant!» (Jn 20, 27). Oui, le dimanche est le jour de la foi. Le fait que la liturgie eucharistique dominicale, comme par ailleurs celle des solennités liturgiques, prévoit la profession de foi, le souligne. Le «Credo», récité ou chanté, souligne le caractère baptismal et pascal du dimanche, en en faisant le jour où, à titre spécial, le baptisé renouvelle son adhésion au Christ et à son Évangile dans une conscience ravivée des promesses baptismales. Accueillant la Parole et recevant le Corps du Seigneur, il contemple Jésus ressuscité présent dans les «signes sacrés» et il confesse avec l'apôtre Thomas: «Mon Seigneur et mon Dieu!» (Jn 20, 28).

Un jour auquel on ne peut renoncer!

30. On comprend alors pourquoi, même dans le contexte des difficultés de notre temps, l'identité de ce jour doit être sauvegardée et surtout profondément vécue. Un auteur oriental du début du troisième siècle rapporte que dans chaque région les fidèles sanctifiaient déjà régulièrement le dimanche.³⁶ La pratique spontanée est devenue ensuite norme juridiquement sanctionnée: le jour du Seigneur a rythmé l'histoire bimillénaire de l'Église. Comment pourrait-on penser qu'il ne continue pas à marquer son avenir? Les problèmes qui, de notre temps, peuvent rendre plus difficile la pratique du devoir dominical trouvent effectivement l'Église sensible et maternellement attentive aux conditions de chacun de ses enfants. Elle se sent appelée en particulier à un nouvel engagement catéchétique et pastoral, pour qu'aucun d'eux, dans les conditions de vie normales, ne demeure privé de l'abondance de grâce que la célébration du jour du Seigneur porte en elle. Dans le même

³⁶ Cf. BARDESANE, *Dialogue sur le destin*, 46: PS 2, pp. 606-607.

esprit, prenant position sur des hypothèses de réforme du calendrier ecclésial par rapport à des variations des systèmes de calendrier civil, le Concile œcuménique Vatican II a déclaré que les seules auxquelles l'Église ne s'oppose pas sont celles « qui respectent et sauvegardent la semaine de sept jours avec le dimanche ».³⁷ Au seuil du troisième millénaire, la célébration du dimanche chrétien, pour les significations qu'il évoque et les dimensions qu'il implique par rapport aux fondements mêmes de la foi, demeure un élément déterminant de l'identité chrétienne.

CHAPITRE III DIES ECCLESIAE

L'ASSEMBLÉE EUCHARISTIQUE, CŒUR DU DIMANCHE

La présence du Ressuscité

31. « Je suis avec vous pour toujours jusqu'à la fin du monde » (Mt 28, 20). Cette promesse du Christ continue à être entendue dans l'Église qui y trouve le secret fécond de sa vie et la source de son espérance. Si le dimanche est le jour de la résurrection, il n'est pas seulement le souvenir d'un événement passé: il est la célébration de la présence vivante du Ressuscité au milieu des siens.

Pour que cette présence soit annoncée et vécue comme il convient, il ne suffit pas que les disciples du Christ prient individuellement et fassent mémoire intérieurement, dans le secret de leur cœur, de la mort et de la résurrection du Christ. En effet, ceux qui

³⁷ Constitution sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum Concilium*, appendice: Déclaration sur la révision du calendrier.

ont reçu la grâce du baptême n'ont pas été sauvés seulement à titre individuel, mais comme membres du Corps mystique qui font partie du peuple de Dieu.³⁸ Il est donc important qu'ils se réunissent pour exprimer pleinement l'identité même de l'Église, l'*ekklesia*, l'assemblée convoquée par le Seigneur ressuscité, Lui qui a offert sa vie « afin de rassembler dans l'unité les enfants de Dieu dispersés » (Jn 11, 52). Ils sont devenus « un » dans le Christ (cf. Gal 3, 28) par le don de l'Esprit. Cette unité se manifeste extérieurement lorsque les chrétiens se réunissent: ils prennent alors vivement conscience d'être le peuple des rachetés, composé d'« hommes de toute race, langue, peuple et nation » (Ap 5, 9) et ils en témoignent devant le monde. Dans l'assemblée des disciples du Christ, se prolonge dans le temps l'image de la première communauté chrétienne que Luc a voulu décrire de manière exemplaire dans les Actes des Apôtres, lorsqu'il écrit que les premiers baptisés « se montraient assidus à l'enseignement des Apôtres, fidèles à la communion fraternelle, à la fraction du pain et aux prières » (2, 42).

L'assemblée eucharistique

32. Cette réalité de la vie ecclésiale trouve dans l'*Eucharistie* non seulement une expression particulièrement intense, mais, en un sens, le lieu même de sa « source ».³⁹ L'Eucharistie nourrit et forme l'Église: « Parce qu'il n'y a qu'un seul pain, à plusieurs nous ne sommes qu'un corps, car tous nous participons à ce pain unique » (1 Co 10, 17). De par son rapport vital avec le sacrement du Corps et du Sang du Seigneur, le mystère de l'Église est annoncé, goûté et vécu avant tout dans l'Eucharistie.⁴⁰

³⁸ Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. sur l'Église *Lumen gentium*, n. 9.

³⁹ Cf. JEAN-PAUL II, Lettre *Dominica Cena* (24 février 1980), n. 4: AAS 72 (1980), p. 120; Encycl. *Dominum et vivificantem* (18 mai 1986), nn. 62-64: AAS 78 (1986), pp. 889-894.

⁴⁰ Cf. JEAN-PAUL II, Lettre apost. *Vicesimus quintus annus* (4 décembre 1988), n. 9: AAS 81 (1989), pp. 905-906.

La dimension intrinsèquement ecclésiale de l'Eucharistie se réalise toutes les fois qu'elle est célébrée. Mais, à plus forte raison, elle s'exprime le jour où toute la communauté est convoquée pour faire mémoire de la résurrection du Seigneur. De manière significative, le Catéchisme de l'Église catholique enseigne que « la célébration dominicale du jour et de l'Eucharistie du Seigneur est au cœur de la vie de l'Église ». ⁴¹

33. C'est justement lors de la Messe dominicale que les chrétiens revivent avec une intensité particulière l'expérience faite par les Apôtres réunis le soir de Pâques, lorsque le Ressuscité se manifesta devant eux (cf. *Jn* 20, 19). Dans ce petit noyau de disciples, prémices de l'Église, se trouvait présent d'une certaine façon le peuple de Dieu de tous les temps. Dans leur témoignage résonne pour toutes les générations de croyants le salut du Christ, riche du don messianique de la paix acquise par son sang et donnée en même temps que son Esprit: « Paix à vous! ». Au retour du Christ parmi eux « huit jours après » (*Jn* 20, 26), on peut voir préfiguré l'usage de la communauté chrétienne de se rassembler chaque huitième jour, le « jour du Seigneur » ou dimanche, pour professer la foi en sa résurrection et pour recevoir les fruits de la promesse exprimée dans la béatitude: « Heureux ceux qui n'ont pas vu et qui ont cru » (*Jn* 20, 29). Ce lien étroit entre la manifestation du Ressuscité et l'Eucharistie est suggéré par l'Évangile de Luc dans le récit concernant les deux disciples d'Emmaüs, auxquels le Christ se joignit lui-même, en les guidant dans l'intelligence de la Parole et enfin en restant à table avec eux. Ils le reconnurent quand il « prit le pain, dit la bénédiction, puis le rompit et le leur donna » (24, 30). Les gestes accomplis par Jésus dans ce récit sont les mêmes qu'à la dernière Cène, avec une allusion claire à la « fraction du pain », expression qu'emploie la première génération chrétienne pour désigner l'Eucharistie.

⁴¹ N. 2177.

L'Eucharistie dominicale

34. Assurément, l'Eucharistie dominicale n'a pas en soi un statut différent de celle qui est célébrée n'importe quel autre jour, et elle n'est pas séparable de l'ensemble de la vie liturgique et sacramentelle. Par sa nature, elle est une épiphanie de l'Église,⁴² dont le moment le plus significatif est celui où la communauté diocésaine se rassemble pour prier avec son Pasteur: «La principale manifestation de l'Église réside dans la participation plénière et active de tout le saint peuple de Dieu aux mêmes célébrations liturgiques, surtout à la même Eucharistie, dans une seule prière, auprès de l'autel unique où préside l'Évêque entouré de son presbytérium et de ses ministres».⁴³ La relation avec l'Évêque et avec la communauté ecclésiale tout entière est inscrite dans chaque célébration eucharistique, même non présidée par l'évêque, quel que soit le jour de la semaine où elle est célébrée. La mention de l'évêque dans la prière eucharistique en est l'expression.

Toutefois, l'Eucharistie dominicale, avec l'obligation de la présence communautaire et la solennité particulière qui la distingue, précisément parce qu'elle est célébrée «le jour où le Christ est ressuscité d'entre les morts et nous a fait participer à sa vie immortelle»,⁴⁴ souligne avec plus de force sa dimension ecclésiale, se situant comme le modèle des autres célébrations eucharistiques. Chaque communauté, réunissant tous ses membres pour la «fraction du pain», prend conscience d'être un lieu où le mystère de l'Église se réalise concrètement. Dans la célébration même, la communauté s'ouvre à la commu-

⁴² Cf. JEAN-PAUL II, Lettre apost. *Vicesimus quintus annus* (4 décembre 1988), n. 9: AAS 81 (1989), pp. 905-906.

⁴³ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum Concilium*, n. 41; cf. Décret sur la charge pastorale des Évêques dans l'Église *Christus Dominus*, n. 15.

⁴⁴ C'est l'embolisme, formulé dans ces termes ou dans des termes analogues dans certains prières eucharistiques en différentes langues. Il souligne de manière significative le caractère «pascal» du dimanche.

nion avec l'Église universelle,⁴⁵ en implorant le Père afin qu'« il se souvienne de son Église répandue à travers le monde » et la fasse grandir dans l'unité de tous les fidèles avec le Pape et avec les Pasteurs des différentes Églises, afin qu'elle parvienne à la perfection de l'amour.

Le jour de l'Église

35. Ainsi le *dies Domini* se révèle être aussi *dies Ecclesiae*. On comprend alors pourquoi la dimension communautaire de la célébration dominicale doit être particulièrement mise en valeur sur le plan pastoral. Comme j'ai eu l'occasion de le rappeler dans d'autres circonstances, parmi les nombreuses activités d'une paroisse, « pour la communauté, aucune n'est aussi vitale et n'apporte autant pour la formation que, le dimanche, la célébration du jour du Seigneur et de l'Eucharistie ». ⁴⁶ Dans ce sens, le Concile Vatican II a rappelé la nécessité de « travailler pour que s'affirme avec vigueur le sens de la communauté paroissiale, surtout dans la célébration commune de la Messe dominicale ». ⁴⁷ Dans le même sens se situent les orientations liturgiques ultérieures qui demandent que, le dimanche et les jours de fête, les célébrations eucharistiques faites normalement dans d'autres églises ou chapelles soient coordonnées avec la célébration de l'église paroissiale, cela précisément pour « que le sens de la communauté ecclésiale, spécialement nourri et exprimé par la célébration commune de la messe dominicale, soit entretenu et autour de l'évêque, surtout dans l'église cathédrale, et dans l'assemblée paroissiale dont le pasteur tient la place de l'évêque ». ⁴⁸

⁴⁵ Cf. CONGR. POUR LA DOCTRINE DE LA FOI, Lettre aux Évêques de l'Église catholique sur certains aspects de l'Église comprise comme communion *Communions notio* (28 mai 1992), nn. 11-14: AAS 85 (1993), pp. 844-847.

⁴⁶ Discours au troisième groupe d'évêques des États-Unis d'Amérique (17 mars 1998), n. 4: *L'Osservatore Romano*, 18 mars 1998, p. 4.

⁴⁷ Const. sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum Concilium*, n. 42.

⁴⁸ S. CONGR. DES RITES, Instruction sur le culte du mystère eucharistique *Eucharisticum mysterium* (25 mai 1967), n. 26: AAS 59 (1967), p. 555.

36. L'assemblée dominicale est un lieu privilégié d'unité: on y célèbre en effet le *sacramentum unitatis* qui caractérise profondément l'Église, peuple rassemblé « par » et « dans » l'unité du Père, du Fils et de l'Esprit Saint.⁴⁹ En elle, les familles chrétiennes vivent une des expressions les meilleures de leur identité et de leur « ministère » d'« églises domestiques », lorsque les parents participent avec leurs enfants à l'unique table de la Parole et du Pain de vie.⁵⁰ Il convient de rappeler à ce sujet qu'il revient d'abord aux parents d'apprendre à leurs enfants à participer à la Messe dominicale, aidés en cela par les catéchistes qui doivent se préoccuper d'intégrer l'initiation à la Messe dans le parcours de la formation des enfants qui leur sont confiés, leur montrant le motif profond du caractère obligatoire du précepte. Lorsque les circonstances y invitent, la célébration de Messes pour les enfants contribuera à cette formation, suivant les diverses modalités prévues par les normes liturgiques.⁵¹

Aux Messes dominicales de la paroisse, en tant que « communauté eucharistique »,⁵² il est normal que se retrouvent les groupes, les mouvements, les associations, et encore les petites communautés religieuses qui y résident. Cela leur permet de faire l'expérience de ce qu'ils ont de plus profondément commun, au-delà des particularités des voies spirituelles qui les caractérisent légitimement, dans l'obéissance au discernement de l'autorité ecclésiale.⁵³ C'est pourquoi le

⁴⁹ Cf. S. CYPRIEN, *De Orat. Dom.*, 23: PL 4, 553; IDEM, *De cath. Eccl. unitate*, 7: CSEL 3/1, p. 215; CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. sur l'Église *Lumen gentium*, n. 4; Const. sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum concilium*, n. 26.

⁵⁰ Cf. JEAN-PAUL II, Exhort. apost. *Familiaris consortio* (22 novembre 1981), nn. 57; 61: AAS 74 (1982), pp. 151; 154.

⁵¹ Cf. S. CONGR. POUR LE CULTURE DIVIN, Directoire des Messes d'enfants (1^{er} novembre 1973): AAS 66 (1974), pp. 30-46.

⁵² Cf. S. CONGR. DES RITES, Instruction sur le culte du mystère eucharistique *Eucharisticum mysterium* (25 mai 1967), n. 26: AAS 59 (1967), pp. 555-556; S. CONGR. POUR LES ÉVÊQUES, Directoire pour le ministère pastoral des Évêques *Ecclesia imago* (22 février 1973), n. 86c: *Enchiridion Vaticanum* 4, n. 2071.

⁵³ Cf. JEAN-PAUL II, Exhort. apost. post-synodale *Christifideles laici* (30 décembre 1988), n. 30: AAS 91 (1989), pp. 446-447.

dimanche, jour de l'assemblée, les Messes des petits groupes ne sont pas à encourager: il ne s'agit pas seulement d'éviter que les assemblées paroissiales soient privées du ministère des prêtres, mais aussi de faire en sorte que la vie et l'unité de la communauté ecclésiale soient pleinement sauvegardées et soutenues.⁵⁴ Il appartient au discernement éclairé des Pasteurs des Églises particulières d'autoriser éventuellement des dérogations bien précisées à cette directive, en considération des exigences spécifiques de formation et de pastorale, compte tenu du bien des personnes ou des groupes, et en particulier des fruits qui peuvent en résulter pour toute la communauté chrétienne.

Le peuple en pèlerinage

37. Dans la perspective de la route de l'Église au cours du temps, le rappel de la résurrection du Christ et le rythme hebdomadaire de cette mémoire solennelle aident à montrer *que le peuple de Dieu est en pèlerinage et qu'il a une dimension eschatologique*. En effet, de dimanche en dimanche, l'Église avance vers le dernier « jour du Seigneur », le dimanche éternel. En réalité, l'attente de la venue du Christ fait partie intégrante du mystère même de l'Église⁵⁵ et s'exprime dans chaque célébration eucharistique. Mais le jour du Seigneur, avec la mémoire spécifique que l'on y fait de la gloire du Christ ressuscité, rappelle aussi avec plus de force la gloire de son futur « retour ». Cela fait du dimanche le jour où l'Église, manifestant plus clairement son caractère « sponsal », anticipe d'une certaine façon la réalité eschatologique de la Jérusalem céleste. En réunissant ses fils dans l'assemblée eucharistique et en leur apprenant à attendre « l'Époux divin », l'Église fait une sorte d'« exercice du désir »,⁵⁶ dans lequel elle connaît à l'avance la joie des cieux nouveaux et de la terre

⁵⁴ Cf. S. CONGR. POUR LE CULTE DIVIN, Instruction sur les Messes pour des groupes particuliers (15 mai 1969), n. 10: AAS 61 (1969), p. 810.

⁵⁵ Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. sur l'Église *Lumen gentium*, nn. 48-51.

⁵⁶ « *Hæc est vita nostra, ut desiderando exerceamur* »: S. AUGUSTIN, *In prima Ioan. tract.* 4, 6: SC 75, p. 232.

nouvelle, lorsque la cité sainte, la Jérusalem nouvelle, descendra du ciel, de chez Dieu, « belle comme une jeune mariée parée pour son époux » (Ap 21, 2).

Le jour de l'espérance

38. De ce point de vue, si le dimanche est le jour de la foi, il n'en est pas moins *le jour de espérance chrétienne*. La participation à la « Cène du Seigneur » est en effet une anticipation du banquet eschatologique pour les « noces de l'Agneau » (Ap 19, 9). En célébrant le mémorial du Christ, ressuscité et monté au ciel, la communauté chrétienne se situe « en cette vie où nous espérons le bonheur que tu promets et l'avènement de Jésus Christ, notre Sauveur ». ⁵⁷ Vécue et nourrie à cet intense rythme hebdomadaire, l'espérance chrétienne se fait levain et lumière de toute l'espérance humaine. C'est pour cela que, dans la prière « universelle », on ne rassemble pas seulement les préoccupations de la communauté chrétienne, mais aussi celles de toute l'humanité; l'Église, réunie pour la célébration eucharistique, donne au monde le témoignage qu'elle fait siennes « les joies et les espoirs, les tristesses et les angoisses des hommes de notre temps, des pauvres surtout et de tous ceux qui souffrent ». ⁵⁸ En couronnant par l'offrande eucharistique dominicale le témoignage que ses fils, absorbés dans le travail et dans les diverses occupations de la vie, s'efforcent d'offrir tous les jours de la semaine par l'annonce de l'Évangile et la pratique de la charité, l'Église manifeste de la manière la plus évidente qu'elle est « en quelque sorte le sacrement, c'est-à-dire le signe et l'instrument de l'union intime avec Dieu et de l'unité de tout le genre humain ». ⁵⁹

⁵⁷ Missel romain, embolisme après le Notre Père.

⁵⁸ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. sur l'Église dans le monde de ce temps *Gaudium et spes*, n. 1.

⁵⁹ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. sur l'Église *Lumen gentium*, n. 1; cf. JEAN-PAUL II, Encycl. *Dominum et vivificantem* (18 mai 1986), nn. 61-64: AAS 78 (1986), pp. 888-894.

La table de la Parole

39. Dans l'assemblée dominicale, comme du reste dans toute célébration eucharistique, la rencontre avec le Ressuscité a lieu par la participation aux deux tables de la Parole et du Pain de vie. La première continue à donner l'intelligence de l'histoire du salut et, en particulier, du mystère pascal à laquelle Jésus ressuscité a lui-même introduit les disciples: c'est lui qui parle, car il est présent dans sa Parole « pendant que sont lues dans l'Église les saintes Écritures ». ⁶⁰ En la deuxième table, la présence réelle, substantielle et durable du Seigneur ressuscité est accomplie par le mémorial de sa passion et de sa résurrection, et le pain de vie qui est le gage de la gloire à venir est offert. Le Concile Vatican II a rappelé que « la liturgie de la Parole et la liturgie eucharistique sont si étroitement unies entre elles qu'elles forment un seul acte de culte ». ⁶¹ Le même Concile a également décidé que « pour apprêter plus richement pour les fidèles la table de la Parole de Dieu, on ouvrira plus largement les trésors de la Bible ». ⁶² Il a ensuite demandé que, aux Messes du dimanche, de même qu'à celles des fêtes de précepte, l'homélie ne soit pas omise, si ce n'est pour des motifs graves. ⁶³ Ces heureuses dispositions ont trouvé leur fidèle application dans la réforme liturgique, au sujet de laquelle Paul VI, commentant l'offre plus abondante de lectures bibliques les dimanches et jours de fête, écrivait: « Tout cela a été ordonné de telle manière que s'intensifie chez les fidèles 'la faim de la Parole de Dieu' (Am 8, 11) par laquelle, sous la conduite de l'Esprit Saint, le peuple de la Nouvelle Alliance semble être poussé vers l'unité parfaite de l'Église ». ⁶⁴

⁶⁰ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum Concilium*, n. 7; cf. n. 33.

⁶¹ *Ibid.*, n. 56; cf. *Ordo lectionum Missæ, Prænotanda*, n. 10.

⁶² Const. sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum Concilium*, n. 51.

⁶³ Cf. *ibid.*, n. 52; *Code de Droit canonique*, can. 767, § 2; *Code des Canons des Églises orientales*, can. 614.

⁶⁴ Const. apost. *Missale Romanum* (3 avril 1969): AAS 61 (1969), p. 220.

40. Plus de trente ans après le Concile, alors que nous réfléchissons sur l'Eucharistie dominicale, il est nécessaire de vérifier la manière dont la Parole de Dieu est proclamée, ainsi que le progrès effectif, dans le peuple de Dieu, de la connaissance et de l'amour de la Sainte Écriture.⁶⁵ L'un et l'autre aspects, celui de la *célébration* et celui de *l'expérience vécue*, sont en rapport étroit. D'une part, la possibilité offerte par le Concile de proclamer la Parole de Dieu dans la langue de la communauté présente doit nous amener à nous reconnaître une « nouvelle responsabilité » envers elle, pour faire resplendir « même dans la manière de lire ou de chanter, le caractère particulier du texte sacré ».⁶⁶ D'autre part, il convient que, dans l'esprit des fidèles, l'écoute de la Parole de Dieu proclamée soit bien préparée par une connaissance appropriée de l'Écriture et, quand c'est pastoralement possible, par *des initiatives spécifiques d'approfondissement des textes bibliques*, spécialement de ceux des Messes festives. En effet, si la lecture du texte sacré, faite en esprit de prière et avec fidélité à leur interprétation ecclésiale,⁶⁷ n'animait pas habituellement la vie des personnes et des familles chrétiennes, il serait difficile que la seule proclamation liturgique de la Parole de Dieu puisse porter les fruits espérés. Il convient donc de louer grandement les initiatives par lesquelles les communautés paroissiales, en impliquant tous ceux qui participent à l'Eucharistie – prêtre, ministres et fidèles –⁶⁸ préparent déjà la liturgie dominicale pendant la semaine, en réfléchissant à l'avance sur la Parole de Dieu qui sera proclamée. L'objectif à poursuivre est que toute la célébration, prière, écoute, chant, et pas seulement l'homélie, exprime en quelque manière le message de la liturgie dominicale, afin qu'il puisse marquer plus effi-

⁶⁵ Dans la Constitution conciliaire *Sacrosanctum concilium*, n. 24, on parle de « *suavis et vivus Sacra Scriptura affectus* ».

⁶⁶ JEAN-PAUL II, Lettre *Dominica Cena* (24 février 1980), n. 10: *AAS* 72 (1980), p. 135.

⁶⁷ Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. sur la Révélation divine *Dei Verbum*, n. 25.

⁶⁸ Cf. *Ordo lectionum Missæ, Prænotanda*, chap. III.

cacement ceux qui y prennent part. Évidemment, beaucoup de choses sont confiées à la responsabilité de ceux qui exercent le ministère de la Parole. Ils ont le devoir de préparer avec un soin particulier, par l'étude du texte sacré et dans la prière, le commentaire de la parole du Seigneur, en exprimant fidèlement le contenu et en l'actualisant en fonction des questions et de la vie des hommes de notre temps.

41. Il ne faut pas oublier d'ailleurs que *la proclamation liturgique de la Parole de Dieu*, surtout dans le cadre de l'assemblée eucharistique, est moins un moment de méditation et de catéchèse que *le dialogue de Dieu avec son peuple*, dialogue où sont proclamées les merveilles du salut et continuellement proposées les exigences de l'Alliance. Pour sa part, le peuple de Dieu se sent appelé à répondre à ce dialogue d'amour par l'action de grâce et la louange, et, en même temps, en éprouvant sa fidélité à l'effort d'une constante « conversion ». L'assemblée dominicale s'engage ainsi au renouveau intérieur des promesses baptismales qui sont en quelque sorte implicites dans la récitation du Credo, et que la liturgie prévoit expressément lors de la célébration de la veillée pascale ou lorsqu'on administre le baptême au cours de la Messe. Dans ce cadre, la proclamation de la Parole dans la célébration eucharistique du dimanche prend le ton solennel que l'Ancien Testament prévoyait déjà pour les temps de renouvellement de l'Alliance, lorsqu'on proclamait la Loi et que la communauté d'Israël était appelée, comme le peuple du désert au pied du Sinaï (cf. *Ex* 19, 7-8; 24, 3. 7), à redire son « oui », en renouvelant son choix d'être fidèle à Dieu et d'adhérer à ses préceptes. En effet, en communiquant sa Parole, Dieu attend notre réponse, la réponse que le Christ a déjà donnée pour nous par son « Amen » (cf. *2 Co* 1, 20-22) et que l'Esprit Saint fait retentir en nous de telle sorte que ce que l'on entend engage profondément notre vie.⁶⁹

⁶⁹ Cf. *Ordo lectionum Missæ, Prænotanda*, chap. I, n. 6.

La table du Corps du Christ

42. La table de la Parole aboutit naturellement à la table du Pain eucharistique et prépare la communauté à en vivre les multiples dimensions, qui prennent un caractère particulièrement solennel dans l'Eucharistie dominicale. Par le style festif du rassemblement de toute la communauté, le « jour du Seigneur », l'Eucharistie se présente de façon plus visible que les autres jours comme la grande « action de grâce », par laquelle l'Église, habitée par l'Esprit, se tourne vers le Père, en s'unissant au Christ et en se faisant la voix de toute l'humanité. Le rythme hebdomadaire invite à revenir aux événements des jours précédents dans une mémoire reconnaissante, afin de les relire à la lumière de Dieu et de rendre grâce à Dieu pour ses innombrables dons, en le glorifiant « par le Christ, avec lui et en lui, dans l'unité du Saint-Esprit ». La communauté chrétienne renouvelle ainsi sa conscience du fait que toutes choses ont été créées par le Christ (cf. *Col* 1, 16; *Jn* 1, 3) et qu'en lui, venu dans la condition de serviteur partager et racheter notre condition humaine, elles ont été récapitulées (cf. *Ep* 1, 10), pour être offertes à Dieu le Père, de qui toute chose tient son origine et sa vie. Enfin, adhérant par son « Amen » à la doxologie eucharistique, le Peuple de Dieu se projette dans la foi et dans l'espérance vers le terme eschatologique, lorsque le Christ « remettra la royauté à Dieu le Père, [...] afin que Dieu soit tout en tous » (*1 Co* 15, 24. 28).

43. Ce mouvement « ascendant » se trouve dans toute célébration eucharistique et en fait un événement joyeux, plein de reconnaissance et d'espérance, mais, dans la Messe dominicale, il est particulièrement mis en relief du fait de son lien spécial avec la mémoire de la résurrection. D'autre part, la joie « eucharistique » qui nous entraîne à « élever nos cœurs » est le fruit du « mouvement descendant » que Dieu a accompli vers nous et qui reste perpétuellement présent dans la nature sacrificielle de l'Eucharistie, suprême expression et célébration du mystère de la *kénosis*, c'est-à-dire de l'abaissement par lequel le

Christ « s'humilia plus encore, obéissant jusqu'à la mort, et à la mort sur une croix » (*Ph* 2, 8).

La Messe est en effet *la représentation vivante du sacrifice de la Croix*. Sous les espèces du pain et du vin, sur lesquelles a été invoquée l'effusion de l'Esprit, agissant avec une efficacité tout à fait unique dans les paroles de la consécration, le Christ s'offre au Père par le même geste d'immolation par lequel il s'offrit sur la croix. « Dans ce divin sacrifice qui s'accomplit à la Messe, ce même Christ est contenu et immolé de manière non sanglante, lui qui s'est offert une fois pour toutes de manière sanglante sur l'autel de la croix ».⁷⁰ À son sacrifice le Christ unit celui de l'Église: « Dans l'Eucharistie, le sacrifice du Christ devient aussi le sacrifice des membres de son corps. La vie des fidèles, leur louange, leur souffrance, leur prière, leur travail, sont unis à ceux du Christ et à sa totale offrande, et acquièrent ainsi une valeur nouvelle ».⁷¹ Cette participation de la communauté tout entière devient particulièrement évidente dans le rassemblement dominical, qui permet de porter à l'autel la semaine écoulée avec toute la charge humaine qui l'a marquée.

Repas pascal et rencontre fraternelle

44. Cette qualité communautaire s'exprime aussi spécialement dans le caractère de repas pascal propre à l'Eucharistie, où le Christ lui-même se fait nourriture. En effet, « à cette fin, le Christ a confié ce sacrifice à l'Église pour que les fidèles y participent, et spirituellement par la foi et la charité, et sacramentellement par le banquet de la sainte communion. La participation à la Cène du Seigneur est toujours de fait la communion au Christ s'offrant au Père pour nous en sacrifice ».⁷² C'est pourquoi l'Église *recommande aux fidèles de*

⁷⁰ CONC. ŒCUM. DE TRENTE, Session XXII, Doctrine et canons sur le très saint sacrifice de la Messe, II: *DS*, 1743; cf. *Catéchisme de l'Église catholique*, n. 1366.

⁷¹ *Catéchisme de l'Église catholique*, n. 1368.

⁷² S. CONGR. DES RITES, Instruction sur le culte du mystère eucharistique *Eucharisticum mysterium* (25 mai 1967), n. 3b: *AAS* 59 (1967), p. 541; cf. PIE XII, *Encycl. Mediator Dei* (20 novembre 1947), II: *AAS* 39 (1947), pp. 564-566.

communier lorsqu'ils participent à l'Eucharistie, pourvu qu'ils soient dans les dispositions voulues et, s'ils ont conscience de péchés graves, qu'ils aient reçu le pardon de Dieu dans le sacrement de la Réconciliation,⁷³ dans l'esprit de ce que saint Paul rappelait à la communauté de Corinthe (cf. *1 Co* 11, 27-32). Évidemment, l'invitation à la communion eucharistique se fait particulièrement pressante à l'occasion de la Messe du dimanche et des autres jours de fête.

Il importe en outre de prendre pleinement conscience de ce que la communion avec le Christ est profondément liée à la communion fraternelle. Le rassemblement eucharistique dominical est un *événement fraternel*, que la célébration doit bien mettre en évidence, tout en respectant le style propre de l'action liturgique. Le service d'accueil et le ton de la prière, attentive aux besoins de toute la communauté, contribuent à cela. L'échange du signe de la paix, placé par le Rite romain de manière significative avant la communion eucharistique, est un geste particulièrement fort, que les fidèles sont invités à faire comme expression du consensus donné par le peuple de Dieu à tout ce qui est accompli dans la célébration,⁷⁴ et de l'engagement à l'amour mutuel que l'on prend en participant au pain unique, dans le souvenir de la parole exigeante du Christ: « Quand donc tu présentes ton offrande à l'autel, si là tu te souviens que ton frère a quelque chose contre toi, laisse là ton offrande, devant l'autel, et va d'abord te réconcilier avec ton frère; puis reviens, et alors présente ton offrande » (*Mt* 5, 23-24).

De la Messe à la « mission »

45. En recevant le Pain de vie, les disciples du Christ se disposent à aborder, avec la force du Ressuscité et de son Esprit, *les tâches qui les*

⁷³ Cf. *Catéchisme de l'Église catholique*, n. 1385; cf. aussi CONGR. POUR LA DOCTRINE DE LA FOI, Lettre aux Évêques de l'Église catholique sur l'accès à la communion eucharistique de la part des fidèles divorcés remariés (14 septembre 1994): *AAS* 86 (1994), pp. 974-979.

⁷⁴ Cf. INNOCENT I, *Epist.* 25, 1 à Decentius de Gubbio: *PL* 20, 553.

attendent dans leur vie ordinaire. En effet, pour le fidèle qui a compris la signification de ce qu'il a accompli, la célébration eucharistique ne peut pas épuiser tout son sens à l'intérieur du sanctuaire. Comme les premiers témoins de la résurrection, les chrétiens convoqués tous les dimanches pour vivre et proclamer la présence du Ressuscité sont appelés à se faire dans leur vie quotidienne *évangélistes et témoins*. Dans cet esprit, la prière après la communion, le rite de conclusion – la bénédiction et le renvoi des fidèles – doivent être redécouverts et mieux mis en valeur, afin que ceux qui ont participé à l'Eucharistie ressentent plus profondément la responsabilité qui leur est confiée. Après la dispersion de l'assemblée, le disciple du Christ retourne dans son milieu habituel avec le devoir de faire de toute sa vie un don, un sacrifice spirituel agréable à Dieu (cf. *Rm* 12, 1). Il se sent débiteur envers ses frères de ce qu'il a reçu dans la célébration, tout comme les disciples d'Emmaüs qui, après avoir reconnu « à la fraction du pain » le Christ ressuscité (cf. *Lc* 24, 30-32), éprouvèrent aussitôt le besoin d'aller partager avec leurs frères la joie de leur rencontre avec le Seigneur (cf. *Lc* 24, 33-35).

Le précepte dominical

46. L'Eucharistie étant vraiment le cœur du dimanche, on comprend pourquoi, dès les premiers siècles, les pasteurs n'ont cessé de rappeler à leurs fidèles *la nécessité de participer à l'assemblée liturgique*. « Le jour du Seigneur, laissez tout – dit par exemple le traité du III^e siècle intitulé *Didascalie des Apôtres* – et courez en hâte à votre assemblée, parce que c'est votre louange à Dieu. Autrement, quelle excuse auront devant Dieu ceux qui ne se réunissent pas le jour du Seigneur pour écouter la parole de vie et se nourrir de l'aliment de vie qui demeure éternel? ».⁷⁵ L'appel des pasteurs a rencontré généralement dans l'âme des fidèles une adhésion empressée et, si les périodes et les situations n'ont pas manqué où a faibli l'ardeur à remplir ce

⁷⁵ II, 59, 2-3: éd. F.X. Funk (1905), pp. 170-171.

devoir, on ne peut cependant pas ne pas rappeler l'héroïsme authentique avec lequel prêtres et fidèles ont obéi à cette obligation dans de nombreuses situations de dangers et de restrictions à la liberté religieuse, comme on peut le constater depuis les premiers siècles de l'Église jusqu'à notre époque.

Dans sa première Apologie adressée à l'empereur Antonin et au Sénat, saint Justin pouvait décrire avec fierté la pratique chrétienne de l'assemblée dominicale qui réunissait dans le même lieu les chrétiens des villes et ceux des campagnes.⁷⁶ Au cours de la persécution de Dioclétien, lorsque leurs assemblées furent interdites avec la plus grande sévérité, les chrétiens courageux furent nombreux à défier l'édit impérial et ils acceptèrent la mort plutôt que de manquer l'Eucharistie dominicale. C'est le cas des martyrs d'Abithina, en Afrique proconsulaire, qui répondirent à leurs accusateurs: « C'est sans crainte aucune que nous avons célébré la Cène du Seigneur, parce qu'on ne peut y renoncer; c'est notre loi »; « Nous ne pouvons pas vivre sans la Cène du Seigneur ». Et l'une des martyres confessa: « Oui, je suis allée à l'assemblée et j'ai célébré la Cène du Seigneur avec mes frères, parce que je suis chrétienne ».⁷⁷

47. Cette obligation de conscience, fondée sur un besoin intérieur que les chrétiens des premiers siècles éprouvaient avec tant de force, l'Église n'a cessé de l'affirmer, même si elle n'a pas estimé nécessaire de la prescrire d'emblée. C'est seulement plus tard, devant la tiédeur ou la négligence de certains, qu'elle a dû expliciter le devoir de participer à la Messe dominicale: elle l'a fait le plus souvent sous forme d'exhortations, mais elle a dû parfois recourir aussi à des dispositions canoniques précises. C'est ce qu'elle a fait en divers Conciles particuliers à partir du IV^e siècle (par exemple au Concile d'Elvire en 300, qui ne parle pas d'obligation mais des conséquences pénales de

⁷⁶ Cf. *Apologie I*, 67, 3-5; PG 6, 429.

⁷⁷ *Acta SS. Saturnini, Dativi et aliorum plurimorum martyrum in Africa*, 7, 9 et 10: PL 8, 707; 709-710.

trois absences)⁷⁸ et surtout à partir du VI^e siècle (comme cela a été fait au Concile d'Agde en 506).⁷⁹ Ces décrets de Conciles particuliers ont abouti à une coutume universelle à caractère d'obligation, comme une chose tout à fait évidente.⁸⁰

Le Code de Droit canonique de 1917 donnait pour la première fois à cette tradition la forme d'une loi universelle.⁸¹ Le Code actuel la reprend, disant que «le dimanche et les autres jours de fête de précepte, les fidèles sont tenus par l'obligation de participer à la Messe».⁸² Cette loi a été normalement entendue comme impliquant une obligation grave: c'est ce qu'enseigne aussi le Catéchisme de l'Église catholique,⁸³ et l'on en comprend bien la raison si l'on considère l'importance que revêt le dimanche pour la vie chrétienne.

48. Aujourd'hui, comme dans les temps héroïques des commencements, des situations difficiles se reproduisent dans de nombreuses régions du monde pour de nombreuses personnes qui désirent vivre leur foi de manière cohérente. Parfois le milieu est expressément hostile, d'autres fois – et plus souvent – indifférent et réfractaire au message évangélique. Le croyant, s'il ne veut pas être accablé, doit pouvoir compter sur le soutien de la communauté chrétienne. Il est donc nécessaire qu'il soit convaincu de l'importance décisive pour sa vie de foi de se réunir le dimanche avec les autres frères afin de célébrer la Pâque du Seigneur dans le sacrement de la Nouvelle Alliance.

⁷⁸ Cf. can. 21, Mansi, *Conc.* II, p. 9.

⁷⁹ Cf. can. 47, Mansi, *Conc.* VIII, p. 332.

⁸⁰ Cf. la proposition contraire, condamnée par Innocent XI en 1679, concernant l'obligation morale de la sanctification des fêtes: *DS* 2152.

⁸¹ Can. 1248: «*Festis de precepto diebus Missa audienda est*»; can. 1247, § 1: «*Dies festi sub precepto in universa Ecclesia sunt [...] omnes et singuli dies dominici*».

⁸² *Code de Droit canonique*, can. 1247; le *Code des Canons des Églises orientales*, can. 881, § 1, prescrit que «les fidèles chrétiens sont tenus par l'obligation de participer à la Divine Liturgie ou, selon les prescriptions ou la coutume légitime de leur Église de droit propre, à la célébration des louanges divines».

⁸³ N. 2181: «Ceux qui délibérément manquent à cette obligation commettent un péché grave».

Il appartient donc spécialement aux Évêques de s'employer « à faire en sorte que le dimanche soit reconnu par tous les fidèles, sanctifié et célébré comme véritable 'jour du Seigneur', où l'Église se rassemble pour renouveler la mémoire de son mystère pascal par l'écoute de la Parole de Dieu, par l'offrande du sacrifice du Seigneur, par la sanctification du jour dans la prière, les œuvres de charité et l'abstention de travail ». ⁸⁴

49. Et du moment que, pour les fidèles, participer à la Messe est une obligation, à moins d'empêchement grave, les Pasteurs ont le devoir correspondant d'offrir à tous la possibilité effective de satisfaire au précepte. C'est dans ce sens que sont conçues les dispositions du droit ecclésiastique, telles que, par exemple, la faculté pour le prêtre, ayant reçu l'autorisation de l'Évêque diocésain, de célébrer plus d'une Messe le dimanche et les jours de fête, ⁸⁵ l'institution de Messes du soir ⁸⁶ et enfin l'indication selon laquelle le temps utile pour remplir l'obligation commence le samedi soir aux premières vêpres du dimanche. ⁸⁷ Du point de vue liturgique, en effet, le jour de fête commence par ces vêpres. ⁸⁸ Par conséquent, la liturgie de la Messe appelée parfois « préfestive », mais qui est en réalité et pleinement « festive », est celle du dimanche, avec l'obligation pour le célébrant de faire une homélie et de réciter avec les fidèles la prière universelle.

Les pasteurs rappelleront en outre aux fidèles que, en cas d'absence de leur résidence habituelle le dimanche, ils doivent se soucier de participer à la Messe là où ils se trouvent, enrichissant ainsi la communauté

⁸⁴ S. CONGR. POUR LES ÉVÊQUES, Directoire pour le ministère pastoral des évêques *Ecclesia imago* (22 février 1973), n. 86a: *Enchiridion Vaticanum* 4, n. 2069.

⁸⁵ Cf. *Code de Droit canonique*, can. 905, § 2.

⁸⁶ Cf. PIE XII, Const. apost. *Christus Dominus* (6 janvier 1953): *AAS* 45 (1953), pp. 15-24; Motu proprio *Sacrum Communionem* (19 mars 1957): *AAS* 49 (1957), pp. 177-178; CONGR. DU SAINT-OFFICE, Instruction sur la discipline du jeûne eucharistique (6 janvier 1953): *AAS* 45 (1953), pp. 47-51.

⁸⁷ Cf. *Code de Droit canonique*, can. 1248, § 1; *Code des Canons des Églises orientales*, can. 881, § 2.

⁸⁸ Cf. *Missale Romanum, Normae universales de Anno liturgico et de Calendario*, n. 3.

locale de leur témoignage personnel. En même temps, il conviendra que ces communautés fassent preuve d'un sens de l'accueil chaleureux à l'égard des frères venus de l'extérieur, particulièrement dans les lieux qui attirent de nombreux touristes et pèlerins, pour lesquels il sera souvent nécessaire de prévoir des initiatives spéciales d'assistance religieuse.⁸⁹

Célébration joyeuse et harmonieuse

50. Etant donné le caractère propre de la Messe dominicale et son importance pour la vie des fidèles, il convient de la préparer avec un soin particulier. Dans les formes suggérées par la sagesse pastorale et par les usages locaux, en harmonie avec les normes liturgiques, il faut s'assurer que la célébration ait le caractère festif qui convient au jour où l'on commémore la Résurrection du Seigneur. À cette fin, il importe d'accorder une grande attention au *chant de l'assemblée*, parce qu'il est bien adapté à l'expression de la joie du cœur, qu'il souligne la solennité et favorise le partage de la foi unique et du même amour. Par conséquent, on doit se soucier de sa qualité, tant pour les textes que pour les mélodies, afin que les créations nouvelles proposées aujourd'hui soient conformes aux dispositions liturgiques et dignes de la tradition ecclésiale qui peut se prévaloir d'un patrimoine de valeur inestimable dans ce domaine.

Célébration qui engage à une participation active

51. Il est nécessaire en outre de faire le maximum d'efforts afin que toutes les personnes présentes, jeunes et adultes, se sentent concernées, et de promouvoir l'implication des fidèles dans les modes de participation que suggère et recommande la liturgie.⁹⁰ Certes, il

⁸⁹ Cf. S. CONGR. POUR LES ÉVÊQUES, Directoire pour le ministère pastoral des évêques *Ecclesie imago* (22 février 1973), n. 86; *Enchiridion Vaticanum* 4, nn. 2069-2073.

⁹⁰ Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. sur la saine Liturgie *Sacrosanctum concilium*, nn. 14 et 26; JEAN-PAUL II, Lettre apost. *Vicesimus quintus annus* (4 décembre 1988), nn. 4, 6 et 12; *AAS* 81 (1989), pp. 900-901; 902; 909-910.

n'appartient qu'à ceux qui exercent le sacerdoce ministériel au service de leurs frères d'accomplir le Sacrifice eucharistique et de l'offrir à Dieu au nom du peuple tout entier.⁹¹ C'est en cela qu'est fondée la distinction, qui est bien plus que de l'ordre de la discipline, entre les fonctions propres au célébrant et celles qui reviennent aux diacres et aux fidèles non ordonnés.⁹² Toutefois, les fidèles doivent être conscients que, en vertu du sacerdoce commun reçu au baptême, ils « concourent à l'offrande de l'Eucharistie ».⁹³ « Ils offrent à Dieu la victime divine, et s'offrent eux-mêmes avec elle. Ainsi, tant par l'oblation que par la sainte communion, tous, non pas indistinctement mais chacun à sa manière, assument leur rôle propre dans l'action liturgique »;⁹⁴ ils y puisent lumière et force pour vivre leur sacerdoce baptismal par la prière et le témoignage de sainteté de leur vie.

Autres moments du dimanche chrétien

52. Si la participation à l'Eucharistie est le cœur du dimanche, il serait cependant réducteur de ramener à cela seul le devoir de le « sanctifier ». Le jour du Seigneur est en effet bien vécu s'il est tout entier marqué par la mémoire reconnaissante et active des merveilles de Dieu. Cela engage chacun des disciples du Christ à donner aussi à d'autres moments de la journée, vécus en dehors du contexte liturgique – la vie de famille, les relations sociales, les temps de détente –, un style qui aide à faire ressortir la paix et la joie du Ressuscité dans le tissu ordinaire de la vie. Par exemple, parents et enfants se retrouvant dans le calme, peuvent en profiter, non seulement pour s'ouvrir à l'écoute mutuelle, mais aussi pour vivre ensemble des moments de

⁹¹ Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. sur l'Église *Lumen gentium*, n. 10.

⁹² Cf. Instr. interdicastérielle sur quelques questions concernant la collaboration des fidèles laïcs au ministère des prêtres *Ecclesia de mysterio* (15 août 1997), nn. 6 et 8: AAS 89 (1997), pp. 869; 870-872.

⁹³ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. sur l'Église *Lumen gentium*, n. 10: « *in oblationem Eucharistiae concurrunt* ».

⁹⁴ *Ibid.*, n. 11.

formation et de plus grand recueillement. Pourquoi ne pas prévoir, même dans la vie laïque lorsque c'est possible, des *temps consacrés à la prière*, comme en particulier la célébration solennelle des vêpres, ainsi qu'éventuellement des *rencontres de catéchèse* qui, la veille du dimanche ou l'après-midi du jour, préparent et complètent dans l'âme des chrétiens le don même de l'Eucharistie?

Cette forme assez traditionnelle de « sanctification du dimanche » est peut-être devenue plus difficile dans beaucoup de milieux; mais l'Église manifeste sa foi en la présence agissante du Ressuscité et en la puissance de l'Esprit Saint en montrant, aujourd'hui plus que jamais, qu'elle ne se contente pas de propositions minimalistes ou médiocres sur le plan de la foi, et en aidant les chrétiens à faire ce qui est plus parfait et plus agréable au Seigneur. Du reste, en dehors de ces difficultés, les signes positifs et encourageants ne manquent pas. Grâce au don de l'Esprit, on voit apparaître, dans beaucoup de milieux ecclésiaux, une aspiration nouvelle à la prière dans ses formes multiples. On redécouvre aussi des expressions anciennes du sentiment religieux, comme le pèlerinage, et les fidèles profitent souvent du repos dominical pour se rendre dans des sanctuaires où ils vivent pendant quelques heures, peut-être en famille, une expérience de foi plus intense. Ce sont des moments de grâce qu'il convient de nourrir par une annonce évangélique appropriée et d'orienter avec une juste sagesse pastorale.

Les assemblées dominicales en l'absence de prêtre

53. Reste le problème des paroisses où il n'est pas possible de bénéficier du ministère d'un prêtre qui célèbre l'Eucharistie dominicale. Cela se produit souvent dans les jeunes Églises, où un seul prêtre a la responsabilité pastorale de fidèles dispersés dans un vaste territoire. Des situations d'urgence peuvent se rencontrer également dans les pays de tradition chrétienne séculaire, lorsque la raréfaction du clergé empêche d'assurer la présence d'un prêtre dans toutes les communautés paroissiales. L'Église, prenant en considération les cas

d'impossibilité de la célébration eucharistique, recommande la convocation d'assemblées dominicales en l'absence de prêtre,⁹⁵ selon les indications et les directives données par le Saint-Siège, dont l'application est confiée aux Conférences épiscopales.⁹⁶ Toutefois, l'objectif doit demeurer la célébration du sacrifice de la Messe, seule véritable actualisation de la Pâque du Seigneur, seule réalisation complète de l'assemblée eucharistique que le prêtre préside *in persona Christi*, rompant le pain de la Parole et celui de l'Eucharistie. Au niveau pastoral, on prendra donc toutes les mesures nécessaires pour que les fidèles qui en sont habituellement privés puissent en bénéficier le plus souvent possible, en favorisant la présence périodique d'un prêtre, ou en profitant au mieux de toutes les occasions d'organiser un rassemblement en un lieu central, accessible à différents groupes éloignés.

Transmissions radiophoniques et télévisées

54. Enfin, les fidèles qui, en raison de la maladie, de l'infirmité ou pour d'autres motifs graves, en sont empêchés, auront à cœur de s'unir à distance, de la meilleure manière possible, à la célébration de la Messe dominicale, de préférence par les lectures et les prières prévues dans le Missel pour le jour, de même que par le désir de l'Eucharistie.⁹⁷ Dans de nombreux pays, la télévision et la radio donnent la possibilité de s'unir à une célébration eucharistique au moment où elle se déroule dans un sanctuaire.⁹⁸ Ce type de transmissions en soi ne permet évidemment pas de satisfaire au précepte dominical; car

⁹⁵ Cf. *Code de Droit canonique*, can. 1248, § 2.

⁹⁶ Cf. S. CONGR. POUR LE CULTE DIVIN, Directoire pour les célébrations dominicales en l'absence de prêtre *Christi Ecclesia* (2 juin 1988): *La Documentation catholique* 85 (1988), pp. 1101-1105; Instruction interdicastérielle sur quelques questions concernant la collaboration des fidèles laïcs au ministère des prêtres *Ecclesia de mysterio* (15 août 1997): *AAS* 89 (1997), pp. 852-877.

⁹⁷ Cf. *Code de Droit canonique*, can. 1248, § 2; CONGR. POUR LA DOCTRINE DE LA FOI, Lettre *Sacerdotium ministeriale* (6 août 1983), III: *AAS* 75 (1983), p. 1007.

⁹⁸ Cf. COMMISSION PONT. POUR LES COMMUNICATIONS SOCIALES, Instr. *Communio et progressio* (23 mai 1971), nn. 150-152; 157: *AAS* 63 (1971), pp. 645-646; 647.

celui-ci exige la participation à l'assemblée fraternelle qui est réunie en un même lieu et qui rend possible la communion eucharistique. Mais, pour ceux qui sont empêchés de participer à l'Eucharistie et sont donc excusés de satisfaire au précepte, la transmission télévisée ou radiophonique constitue une aide précieuse, surtout si elle est complétée par le service généreux de ministres extraordinaires qui portent l'Eucharistie aux malades, en leur apportant le salut et la solidarité de toute la communauté. Ainsi, pour ces chrétiens aussi, la Messe dominicale produit des fruits abondants, et ils peuvent vivre le dimanche comme le vrai « jour du Seigneur » et le « jour de l'Église ».

CHAPITRE IV DIES HOMINIS

LE DIMANCHE, JOUR DE JOIE, DE REPOS ET DE SOLIDARITÉ

La « joie complète » du Christ

55. « Béni soit Celui qui a élevé le grand jour du Dimanche au-dessus de tous les jours. Les cieux et la terre, les anges et les hommes s'abandonnent à la joie ».⁹⁹ Ces accents de la liturgie maronite évoquent bien les acclamations vibrantes et joyeuses qui, dans la liturgie occidentale et dans la liturgie orientale, ont depuis toujours caractérisé le dimanche. Du reste historiquement, avant même qu'il ne soit un jour de repos – ce qui n'était alors pas prévu par le calendrier civil –, les chrétiens vécurent le jour hebdomadaire du Seigneur ressuscité surtout comme un jour de joie. « Le premier jour de la

⁹⁹ Proclamation diaconale en l'honneur du jour du Seigneur: cf. texte syriaque dans le Missel selon le rite de l'Église d'Antioche des Maronites (édition en syriaque et en arabe), Jounieh (Liban) 1959, p. 38.

semaine, soyez tous dans la joie», lit-on dans la *Didascalie des Apôtres*.¹⁰⁰ La manifestation de la joie était traduite également dans la pratique liturgique par le choix de gestes appropriés.¹⁰¹ Saint Augustin, qui se fait l'interprète de la conscience ecclésiale courante des premiers siècles, met ainsi en évidence le caractère joyeux de la Pâque hebdomadaire: «Qu'on abandonne les jeûnes et qu'on prie debout en signe de la Résurrection; et que, pour cette raison, on chante aussi l'alléluia tous les dimanches».¹⁰²

56. Au-delà des expressions rituelles particulières qui peuvent varier dans le temps selon la discipline de l'Église, il reste que le dimanche, écho hebdomadaire de la première expérience du Ressuscité, ne peut qu'être marqué par la joie avec laquelle les disciples accueillirent le Maître: «Les disciples furent remplis de joie à la vue du Seigneur» (*Jn* 20, 20). La parole dite par Jésus avant la Passion se réalisait pour eux, comme elle s'accomplira pour toutes les générations chrétiennes: «Vous serez tristes, mais votre tristesse se changera en joie» (*Jn* 16, 20). N'avait-il pas prié lui-même pour que les disciples aient «la plénitude de sa joie» (cf. *Jn* 17, 13)? Le caractère festif de l'Eucharistie dominicale exprime la joie que le Christ communique à son Église par le don de l'Esprit. La joie est précisément l'un des fruits de l'Esprit Saint (cf. *Rm* 14, 17; *Ga* 5, 22).

57. Si donc nous voulons pleinement redécouvrir le dimanche, il faut retrouver également cette dimension de l'existence croyante. La joie chrétienne doit sans doute caractériser toute la vie, et non seule-

¹⁰⁰ V, 20, 11: éd. FX. Funk (1905), p. 298; cf. *Didachè* 14, 1: éd. FX. Funk (1901), p. 32; TERTULLIEN, *Apologeticum* 16, 11: CCL 1, p. 116. Voir en particulier *Lettre de Barnabé*, 15, 9: SC 172, pp. 188-189: «Voici pourquoi nous célébrons comme une fête joyeuse le huitième jour, au cours duquel Jésus est ressuscité des morts et, après être apparu, est monté au ciel».

¹⁰¹ Tertullien nous apprend par exemple qu'il était interdit de s'agenouiller le dimanche, car cette position, qui était alors comprise surtout comme un geste pénitentiel, semblait peu convenir au jour de la joie: cf. *De corona* 3, 4: CCL 2, p. 1043.

¹⁰² *Ep.* 55, 28: CSEL 34/2, p. 202.

ment un jour de la semaine, mais, étant donné sa signification de *jour du Seigneur ressuscité* au cours duquel on célèbre l'œuvre divine de la création et de la « nouvelle création », le dimanche est à un titre spécial un jour de joie, et même un jour propre à se former à la joie et à en redécouvrir les traits authentiques et les racines profondes. Il ne faut pas la confondre avec de vains sentiments de satisfaction et de plaisir, qui enivrent la sensibilité et l'affectivité pendant un bref instant, mais laissent ensuite dans le cœur l'insatisfaction et même l'amertume. Entendue dans son sens chrétien, la joie est quelque chose de bien plus durable et réconfortant; elle sait même résister, comme l'attestent les saints,¹⁰³ à la nuit obscure de la souffrance et, en un sens, c'est une « vertu » à cultiver.

58. Il n'existe cependant aucune opposition entre la joie chrétienne et les vraies joies humaines. Au contraire, ces dernières sont exaltées et trouvent précisément leur fondement ultime dans la joie du Christ glorifié (*Ac* 2, 24-31), image parfaite et révélation de l'homme selon le dessein de Dieu. Comme l'écrivit, dans son Exhortation sur la joie chrétienne, mon vénéré prédécesseur Paul VI, « par essence, la joie chrétienne est participation spirituelle à la joie insondable, conjointement divine et humaine, qui est au cœur de Jésus Christ glorifié ».¹⁰⁴ Et le Pape concluait son Exhortation en demandant que, le jour du Seigneur, l'Église témoignât fortement de la joie éprouvée par les Apôtres à la vue du Seigneur le soir de Pâques. Il invitait donc les pasteurs à insister « sur la fidélité des baptisés à célébrer dans la joie l'Eucharistie dominicale. Comment pourraient-ils négliger cette rencontre, ce banquet que le Christ nous prépare dans son amour? Que la participation y soit à la fois très digne et festive! C'est le Christ, crucifié et glorifié, qui passe au milieu de ses disciples, pour les entraîner ensemble dans le renouveau de sa résurrection.

¹⁰³ Cf. S. THÉRÈSE DE L'ENFANT-JÉSUS ET DE LA SAINTE-FACE, *Dernières paroles*, 5-6 juillet 1897: *Œuvres complètes*, Paris (1992), pp. 1024-1025.

¹⁰⁴ Exhort. apost. *Gaudete in Domino* (9 mai 1975), II: *AAS* 67 (1975), p. 295.

C'est le sommet, ici-bas, de l'Alliance d'amour entre Dieu et son peuple: signe et source de joie chrétienne, relais pour la fête éternelle». ¹⁰⁵ Dans cet esprit de foi, le dimanche chrétien est une manière de faire une « fête » authentique, un jour donné par Dieu à l'homme pour sa pleine croissance humaine et spirituelle.

L'accomplissement du sabbat

59. Cet aspect du dimanche chrétien manifeste de manière spéciale sa dimension d'accomplissement du sabbat vétéro-testamentaire. Le jour du Seigneur, que l'Ancien Testament relie, ainsi qu'il a été dit, à l'œuvre de la création (cf. *Gn* 2, 1-3; *Ex* 20, 8-11) et de l'Exode (cf. *Dt* 5, 12-15), le chrétien est appelé à annoncer la nouvelle création et la nouvelle Alliance accomplies dans le mystère pascal du Christ. Loin d'être supprimée, la célébration de la création est approfondie dans une perspective christocentrique, c'est-à-dire à la lumière du dessein divin de « ramener toutes choses sous un seul Chef, le Christ, les êtres célestes comme les terrestres » (*Ep* 1, 10). À son tour, un sens plénier est donné également au mémorial de la libération accomplie par l'Exode, qui devient un mémorial de la rédemption universelle accomplie par le Christ mort et ressuscité. Loin de se substituer au sabbat, le dimanche en est donc la réalisation achevée et, en un sens, l'extension et la pleine expression, par référence au chemin de l'histoire du salut, qui a son sommet dans le Christ.

60. Dans cette perspective, la théologie biblique du « shabbat » peut être pleinement reprise, sans que cela porte préjudice au caractère chrétien du dimanche. Elle nous ramène toujours et avec un étonnement qui ne faiblit jamais à ce mystérieux commencement où la Parole éternelle de Dieu tira le monde du néant par une libre décision d'amour. Le sceau de cette œuvre créatrice fut la bénédiction et la consécration du jour où Dieu chôma « après tout le travail qu'il

¹⁰⁵ *Ibid.*, Conclusion, *Lc.*, p. 322.

avait fait » (*Gn* 2, 3). Ce jour du repos de Dieu donne tout son sens au temps qui reçoit, dans la succession des semaines, non seulement des repères chronologiques, mais aussi, pour ainsi dire, une portée théologique. En effet, le retour constant du « shabbat » soustrait le temps au risque du repli sur soi, parce qu'il reste ouvert à la perspective de l'éternel, par l'accueil de Dieu et de ses *kairoï*, c'est-à-dire des temps de sa grâce et de ses interventions salvifiques.

61. Au terme de toute l'œuvre de la création, le « shabbat », septième jour béni et consacré par Dieu, se relie immédiatement à l'œuvre du sixième jour, où Dieu fit l'homme « à son image, comme sa ressemblance » (cf. *Gn* 1, 26). Ce lien très étroit entre le « jour de Dieu » et le « jour de l'homme » n'a pas échappé aux Pères quand ils ont médité sur le récit biblique de la création. Ambroise dit à ce sujet : « Je rends grâce au Seigneur notre Dieu, qui a fait une œuvre telle qu'il put s'y reposer. Il a fait le ciel, mais je ne lis pas qu'il se soit reposé; il a fait la terre, mais je ne lis pas qu'il se soit reposé; il a fait le soleil, la lune et les étoiles, et là non plus, je ne lis pas qu'il se soit reposé, mais je lis qu'il a fait l'homme et qu'alors il se reposa, en ayant quelqu'un à qui il pût remettre ses péchés ». ¹⁰⁶ Ainsi, le « jour de Dieu » sera à jamais directement lié au « jour de l'homme ». Quand le commandement de Dieu dit : « Tu te souviendras du jour du sabbat pour le sanctifier » (*Ex* 20, 8), la pause ordonnée pour honorer le jour qui lui est consacré n'est nullement un commandement pesant pour l'homme, mais plutôt une aide qui lui permet de reconnaître sa dépendance vitale et libératrice à l'égard du Créateur, ainsi que sa vocation à collaborer à son œuvre et à accueillir sa grâce. En honorant le « repos » de Dieu, l'homme se redécouvre pleinement lui-même; ainsi le jour du Seigneur se révèle profondément marqué par la bénédiction divine (cf. *Gn* 2, 3) et, grâce à elle, on pourrait le dire doué comme les animaux et les hommes (cf. *Gn* 1, 22. 28) d'une sorte de « fécondité ». Cette « fécondité » s'exprime surtout en ce que le sabbat

¹⁰⁶ *Hexam*, 6, 10, 76: CSEL 32/1, p. 261.

ravive et, en un sens, « multiplie » le temps lui-même, accroissant en l'homme, par la mémoire du Dieu vivant, la joie de vivre et le désir de promouvoir et de donner la vie.

62. Le chrétien devra alors se souvenir que, si pour lui les modalités du sabbat juif sont caduques, dépassées par l'« accomplissement » dominical, les motifs de fond qui imposent la sanctification du « jour du Seigneur » restent valables, fixés avec la solennité des commandements du Décalogue, mais à relire à la lumière de la théologie et de la spiritualité du dimanche: « Observe le jour du sabbat pour le sanctifier, comme te l'a commandé le Seigneur ton Dieu. Pendant six jours tu travailleras et tu feras tout ton ouvrage, mais le septième jour est un sabbat pour le Seigneur ton Dieu. Tu n'y feras aucun ouvrage, toi, ni ton fils, ni ta fille, ni ton serviteur, ni ta servante, ni ton bœuf, ni ton âne ni aucune de tes bêtes, ni l'étranger qui est dans tes portes. Ainsi, comme toi-même, ton serviteur et ta servante pourront se reposer. Tu te souviendras que tu as été en servitude au pays d'Égypte et que le Seigneur ton Dieu t'en a fait sortir d'une main forte et d'un bras étendu; c'est pourquoi le Seigneur ton Dieu t'a commandé de garder le jour du sabbat » (*Dt* 5, 12-15). L'observance du sabbat paraît ici intimement liée à l'œuvre de libération accomplie par Dieu pour son peuple.

63. Le Christ est venu pour réaliser un nouvel « exode », pour rendre la liberté aux opprimés. Il a fait de nombreuses guérisons le jour du sabbat (cf. *Mt* 12, 9-14 et parallèles), non pas pour violer le jour du Seigneur, mais pour lui donner toute sa signification: « Le sabbat a été fait pour l'homme, et non l'homme pour le sabbat » (*Mt* 2, 27). Pour s'opposer à l'interprétation trop legaliste de certains de ses contemporains et pour déployer le sens authentique du sabbat biblique, Jésus, « Maître du sabbat » (*Mt* 2, 28), redonne son caractère libérateur à l'observance de ce jour, institué pour faire respecter à la fois les droits de Dieu et ceux de l'homme. On comprend ainsi pourquoi les chrétiens, qui annonçaient la libération accomplie dans le

sang du Christ, eurent raison de se sentir autorisés à faire passer le sens du sabbat dans le jour de la résurrection. En effet, la Pâque du Christ a libéré l'homme d'un esclavage bien plus radical que celui qui pesait sur un peuple opprimé, l'esclavage du péché qui met l'homme à distance de Dieu, à distance de lui-même et des autres, en introduisant dans l'histoire des germes toujours nouveaux de méchanceté et de violence.

Le jour du repos

64. Pendant quelques siècles, les chrétiens ne vécurent le dimanche que comme un jour réservé au culte, sans pouvoir lui donner aussi son sens spécifique de repos sabbatique. La loi civile de l'Empire romain ne reconnut le rythme de la semaine qu'au IV^e siècle, si bien que, « le jour du soleil », les juges, les populations des villes et les différents corps de métiers cessèrent de travailler.¹⁰⁷ Les chrétiens se réjouirent de voir ainsi levés les obstacles qui, jusqu'alors, leur avaient parfois rendu héroïque l'observance du jour du Seigneur. Ils pouvaient désormais se donner librement à la prière commune.¹⁰⁸

Ce serait donc une erreur de ne voir dans cette législation respectueuse du rythme hebdomadaire qu'un simple fait historique sans valeur pour l'Église et qui pourrait être négligé par elle. Même après la fin de l'Empire, les Conciles n'ont cessé de conserver les dispositions relatives au repos dominical. Dans les pays où les chrétiens sont en petit nombre et où les jours de fête du calendrier ne correspondent pas au dimanche, ce dernier demeure toujours néanmoins le jour du Seigneur, le jour où les fidèles se réunissent pour l'assemblée eucharistique, mais cela ne se fait qu'au prix de sacrifices considérables. Pour les chrétiens, il n'est pas normal que le dimanche, jour de fête et de joie, ne soit pas aussi un jour de repos, et il reste en toute hypothèse

¹⁰⁷ Cf. l'édit de Constantin, 3 juillet 321: *Codex Theodosianus* II, 8, 1, éd. Th. Mommsen, 1/2, p. 87; *Codex Iustiniani* 3, 12, 2, éd. P. Krueger, p. 248.

¹⁰⁸ Cf. EUSÈBE DE CÉSARÉE, *Vie de Constantin*, 4, 18: PG 20, 1165.

difficile de « sanctifier » le dimanche quand on ne dispose pas d'un temps libre suffisant.

65. D'autre part, dans la société civile, le lien entre jour du Seigneur et jour de repos a une importance et une signification qui vont au-delà d'une perspective proprement chrétienne. En effet, l'alternance du travail et du repos, inscrite dans la nature humaine, est voulue par Dieu lui-même, comme le montre le récit de la création dans le livre de la Genèse (cf. 2, 2-3; *Ex* 20, 8-11): le repos est chose « sacrée », puisqu'il permet à l'homme de se soustraire au cycle des tâches terrestres, qui est parfois bien trop absorbant, et de reprendre conscience du fait que tout est l'œuvre de Dieu. Le pouvoir prodigieux que Dieu donne à l'homme sur la création risquerait de faire oublier à ce dernier que Dieu est le Créateur de qui tout dépend. La reconnaissance de ce point est particulièrement nécessaire à notre époque où la science et la technique ont accru de manière inouïe le pouvoir que l'homme exerce par son travail.

66. Enfin, il ne faut pas perdre de vue le fait que, même de nos jours, le travail est pour beaucoup une pesante servitude, soit en raison des conditions déplorables dans lequel il s'effectue et des horaires qu'il impose, surtout dans les régions les plus pauvres du monde, soit parce qu'il subsiste, même dans les sociétés dont l'économie est la plus évoluée, trop de cas d'injustice et d'exploitation de l'homme par l'homme. Quand l'Église a légiféré au cours des siècles sur le repos dominical,¹⁰⁹ elle a surtout pensé au travail des serfs et des ouvriers, non certes que ce travail eût été moins respectable que les exigences spirituelles de la pratique dominicale, mais parce qu'il avait davantage besoin qu'une réglementation en allégeât le poids et permît à tous de sanctifier le jour du Seigneur. Dans cet esprit, mon prédécesseur Léon

¹⁰⁹ Le document ecclésiastique le plus ancien sur ce sujet est le canon 29 du Concile de Laodicée (seconde moitié du IV^e siècle): Mansi, t. II, 569-570. Du VI^e au IX^e siècle, de nombreux Conciles prohibèrent les travaux des champs (« *opera ruralia* »). La législation sur les travaux interdits, renforcée par des lois civiles, devint progressivement plus précise.

XIII montrait dans l'encyclique *Rerum novarum* que le repos dominical est un droit du travailleur à faire garantir par l'État.¹¹⁰

A notre époque, il reste nécessaire de faire effort pour que tous puissent connaître la liberté, le repos et la détente nécessaires à leur dignité d'hommes, avec les exigences religieuses, familiales, culturelles, interpersonnelles qui s'y rattachent et qui peuvent difficilement être satisfaites, si l'on ne réserve pas au moins un jour par semaine où il sera possible de jouir *ensemble* de la faculté de se reposer dans une atmosphère de fête. Ce droit du travailleur au repos suppose évidemment son droit au travail et, tout en réfléchissant à cette problématique liée à la conception chrétienne du dimanche, nous ne pouvons pas nous dispenser d'évoquer avec une profonde solidarité la situation difficile d'hommes et de femmes nombreux qui, faute d'avoir un emploi, sont contraints à l'inaction, même pendant les jours ouvrables.

67. Avec le repos dominical, les préoccupations et les tâches quotidiennes peuvent retrouver leur juste dimension: les choses matérielles pour lesquelles nous nous agitions laissent place aux valeurs de l'esprit; les personnes avec lesquelles nous vivons reprennent leur vrai visage, dans des rencontres et des dialogues plus paisibles. Les beautés mêmes de la nature – trop souvent dégradées par une logique de domination qui se retourne contre l'homme – peuvent être redécouvertes et profondément appréciées. Jour de paix pour l'homme avec Dieu, avec lui-même et avec ses semblables, le dimanche devient ainsi un moment où l'homme est invité à porter un regard renouvelé sur les merveilles de la nature, en se laissant saisir par l'harmonie admirable et mystérieuse qui, comme le dit saint Ambroise, selon «une loi inviolable de concorde et d'amour», unit les éléments de nature distincte du cosmos par «un lien d'unité et de paix».¹¹¹ L'homme devient alors plus conscient, selon les paroles de l'Apôtre, de ce que «tout ce que Dieu a créé est bon et aucun aliment n'est à proscrire: si

¹¹⁰ Cf. Encycl. *Rerum novarum* (15 mai 1891): *Acta Leonis XIII*, 11 (1891), pp. 127-128.

¹¹¹ *Hexameron* 2, 1, 1: CSEL 32/1, p. 41.

on le prend avec action de grâces, la Parole de Dieu et la prière le sanctifient» (1 *Tm* 4, 4-5). Si donc, après six jours de travail – déjà réduits en réalité à cinq pour beaucoup –, l'homme cherche un temps pour se détendre et pour mieux s'occuper des autres aspects de sa vie, cela répond à un besoin authentique, en harmonie avec la perspective du message évangélique. Toutefois, le croyant doit satisfaire à cette exigence sans porter préjudice aux expressions importantes de sa foi personnelle et communautaire, manifestée dans la célébration et la sanctification du jour du Seigneur.

C'est pourquoi il est naturel que les chrétiens veillent à ce que la législation civile tienne compte de leur devoir de sanctifier le dimanche, même dans les conditions particulières de notre époque. Il y a en tout cas pour eux un devoir de conscience d'organiser le repos dominical de manière telle qu'il leur soit possible de participer à l'Eucharistie, en s'abstenant des travaux et des affaires incompatibles avec la sanctification du jour du Seigneur, avec la joie qui lui est propre et avec le repos du corps et de l'esprit qui est nécessaire.¹¹²

68. Étant donné que, pour ne pas se perdre dans le vide ou devenir une source d'ennui, le repos doit apporter lui-même un enrichissement spirituel, une plus grande liberté, la possibilité d'une contemplation et d'une communion fraternelle, les fidèles choisiront, parmi les moyens de se cultiver et les divertissements offerts par la société, ceux qui s'accordent le mieux avec une vie conforme aux préceptes de l'Évangile. Dans cette perspective, le repos des dimanches et des jours de fête revêt une dimension «prophétique», puisqu'il affirme non seulement le primat absolu de Dieu, mais aussi le primat et la dignité de la personne qui l'emporte sur les exigences de la vie sociale et économique, en quelque sorte par anticipation des «cieux nouveaux» et de la «terre nouvelle», où la libération de l'esclavage des besoins sera définitive et totale. Bref, le jour du Seigneur devient aussi, de la manière la plus authentique, *le jour de l'homme*.

¹¹² Cf. *Code de Droit canonique*, can. 1247; *Code des canons des Églises orientales*, can. 881, §§ 1 et 4.

Jour de solidarité

69. Le dimanche doit également donner aux fidèles l'occasion de se consacrer aux œuvres de miséricorde, de charité et d'apostolat. La participation intérieure à la joie du Christ ressuscité doit pousser aussi à partager pleinement l'amour qui anime son cœur: il n'y a pas de joie sans amour! Jésus lui-même l'explique, lorsqu'il met en rapport le «commandement nouveau» avec la joie qu'il donne: «Si vous gardez mes commandements, vous demeurerez en mon amour, comme moi j'ai gardé les commandements de mon Père et je demeure en son amour. Je vous dis cela pour que ma joie soit en vous et que votre joie soit complète. Voici quel est mon commandement: vous aimer les uns les autres comme je vous ai aimés» (*Jn* 15, 10-12).

L'Eucharistie dominicale ne détourne pas les fidèles de leurs devoirs de charité, mais elle les engage au contraire «à pratiquer toutes les œuvres de charité, de piété et d'apostolat, afin de rendre manifeste par ces œuvres que, tout en n'étant pas du monde, les chrétiens sont cependant la lumière du monde et qu'ils rendent gloire au Père devant les hommes».¹¹³

70. De fait, dès les temps apostoliques, le rassemblement dominical a été pour les chrétiens un moment de partage fraternel avec les plus pauvres. «Que le premier jour de la semaine, chacun de vous mette de côté chez lui ce qu'il aura pu épargner» (*1 Co* 16, 2). Il s'agit ici de la collecte organisée par Paul pour les Églises pauvres de Judée. Dans l'Eucharistie dominicale, le cœur du croyant s'élargit aux dimensions de l'Église. Mais il faut saisir en profondeur l'invitation de l'Apôtre qui, loin de promouvoir une conception étroite de l'«aumône», fait plutôt appel à une *culture exigeante du partage*, vécue autant chez les membres de la communauté que par rapport à la société tout entière.¹¹⁴ Il faut réécouter plus que jamais les avertisse-

¹¹³ CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. sur la sainte liturgie *Sacrosanctum Concilium*, n. 9.

¹¹⁴ Cf. aussi S. JUSTIN, *Apologie I*, 67, 6: «Ceux qui ont des ressources et qui veulent bien donner, donnent librement ce qu'ils veulent, et la somme totale est apportée à celui qui préside et qui vient en aide aux orphelins et aux veuves, à ceux qui sont abandonnés

ments sévères qu'il adresse à la communauté de Corinthe, coupable d'avoir humilié les pauvres lors de l'agape fraternelle qui accompagnait la « Cène du Seigneur »: « Lors donc que vous vous réunissez en commun, ce n'est plus le Repas du Seigneur que vous prenez. Dès qu'on est à table en effet, chacun prend d'abord son propre repas, et l'un a faim tandis que l'autre est ivre. Vous n'avez donc pas de maison pour manger et boire? Ou bien méprisez-vous l'Église de Dieu, et voulez-vous faire honte à ceux qui n'ont rien? » (1 Co 11, 20-22). La parole de Jacques n'est pas moins vigoureuse: « Supposez qu'il entre dans votre assemblée un homme à bague d'or, en habit resplendissant, et qu'il entre aussi un pauvre en habit malpropre. Vous tournez vos regards vers celui qui porte l'habit resplendissant et vous lui dites: 'Toi, assieds-toi ici à la place d'honneur'. Quant au pauvre, vous lui dites: 'Toi, tiens-toi là debout' ou bien: 'Assieds-toi au bas de mon escabeau'. Ne portez-vous pas en vous-mêmes un jugement, ne devenez-vous pas des juges aux pensées perverses? » (2, 2-4).

71. Les appels des Apôtres trouvèrent rapidement un écho dès les premiers siècles et ils firent vibrer de vigoureux accents dans la prédication des Pères de l'Église. Saint Ambroise adressait des paroles brûlantes aux riches qui prétendaient remplir leurs obligations religieuses en fréquentant l'église sans partager leurs biens avec les pauvres et même en les opprimant: « Entends-tu, homme riche, ce que dit le Seigneur Dieu? Et tu viens à l'église non pour donner quelque chose au pauvre, mais pour le lui enlever? ».¹¹⁵ Saint Jean Chrysostome n'était pas moins exigeant: « Veux-tu honorer le corps du Christ? Ne le méprise pas quand il est nu. Ne lui rends pas honneur ici, dans l'église, avec des étoffes de soie, pour le mépriser ensuite dehors, où il souffre du froid et de la nudité. Celui qui a dit: 'Ceci est mon corps', est celui-là même qui a dit: 'Vous m'avez vu avoir faim

pour cause de malaide ou pour une autre raison, à ceux qui sont en prison, aux étrangers accueillis; bref, elle sert à tous ceux qui sont dans le besoin »: PG 6, 429.

¹¹⁵ *De Nabuthæ*, 10, 45: « *Audis, dives, quid Dominus Deus dicat? Et tu ad ecclesiam venis, non ut aliquid largiaris pauperi, sed ut auferas* »: CSEL 32/1, p. 492.

et vous ne m'avez pas donné à manger', et 'ce que vous avez fait au plus petit de mes frères, c'est à moi que vous l'avez fait' [...]. À quoi sert-il que la table du Christ soit remplie de coupes d'or, alors que lui-même meurt de faim? Commence par donner à manger à l'affamé, et avec ce qui restera décore aussi la table».¹¹⁶

Ce sont des paroles qui rappellent bien à la communauté chrétienne le devoir de faire de l'Eucharistie le lieu où la fraternité devient une solidarité concrète, et où les derniers deviennent les premiers dans l'estime et dans l'affection de leurs frères, lorsque le Christ lui-même, par le don généreux fait par les riches aux plus pauvres, peut en quelque sorte continuer dans le temps le miracle de la multiplication des pains.¹¹⁷

72. L'Eucharistie est un événement de fraternité et un appel à vivre la fraternité. Il rayonne de la Messe dominicale une onde de charité, destinée à se diffuser dans toute la vie des fidèles, en commençant par animer aussi la façon de vivre le reste du dimanche. Si c'est un jour de joie, il faut que le chrétien dise par ses attitudes concrètes qu'on ne peut être heureux « tout seul ». Il regarde autour de lui, pour découvrir les personnes qui peuvent avoir besoin de son sens de la solidarité. Il peut arriver que, dans son voisinage ou dans le cercle de ses connaissances, il y ait des malades, des personnes âgées, des enfants, des immigrés, qui, précisément le dimanche, ressentent plus vivement encore leur solitude, leur pauvreté, la souffrance liée à leur condition. À leur égard, l'engagement ne peut certainement pas se limiter à des initiatives dominicales sporadiques, mais pourquoi, sur le fond de cette attitude d'engagement plus global, ne pas donner durant le jour du Seigneur une place plus grande au partage, en utilisant toutes les ressources dont dispose la charité chrétienne? Inviter à sa table une personne seule, faire une visite à des malades, donner à manger à une

¹¹⁶ *Homélies sur l'Évangile de Matthieu*, 50, 3-4: PG 58, 508-509.

¹¹⁷ Cf. S. PAULIN DE NOLE, *Lettre* 13, 11-12 à Pamphage: CSEL 29, pp. 92-93. Le sénateur romain est loué justement pour avoir comme refait le miracle évangélique, joignant à la participation à l'Eucharistie la distribution de nourriture aux pauvres.

famille dans le besoin, consacrer une heure à certaines activités bénévoles et de solidarité, ce serait à coup sûr une façon d'introduire dans la vie la charité du Christ puisée à la Table eucharistique.

73. Ainsi vécus, l'Eucharistie dominicale, mais aussi le dimanche dans son ensemble deviennent une grande école de charité, de justice et de paix. La présence du Ressuscité au milieu des siens se fait appel à la solidarité, elle pousse à un renouvellement intérieur, elle incite à changer les structures de péché qui enserrant les personnes, les communautés, parfois les peuples entiers. Le dimanche chrétien est donc tout autre chose qu'une évasion. Il est plutôt une « prophétie » inscrite dans le temps, une prophétie qui oblige les croyants à suivre les pas de Celui qui est venu « porter la bonne nouvelle aux pauvres, annoncer aux captifs la délivrance et aux aveugles le retour à la vue, renvoyer en liberté les opprimés, proclamer une année de grâce du Seigneur » (Lc 4, 18-19). À son école, dans la mémoire dominicale de la Pâque et se souvenant de sa promesse: « Je vous laisse la paix; c'est ma paix que je vous donne »? (Jn 14, 27), le croyant devient à son tour *artisan de paix*.

CHAPITRE V

DIES DIERUM

LE DIMANCHE, FÊTE PRIMORDIALE RÉVÉLANT LE SENS DU TEMPS

Le Christ, Alpha et Oméga du temps

74. « Dans le christianisme, le temps a une importance fondamentale. C'est dans sa dimension que le monde est créé, c'est en lui que se déroule l'histoire du salut, qui a son apogée dans 'la plénitude du temps' de l'Incarnation et atteint sa fin dans le retour glorieux du Fils de Dieu à la fin des temps. En Jésus Christ, Verbe incarné, le

temps devient une dimension de Dieu, qui est en lui-même éternel». ¹¹⁸

À la lumière du Nouveau Testament, les années de l'existence terrestre du Christ constituent réellement le *centre du temps*. Ce centre a son sommet dans la résurrection. S'il est vrai, en effet, qu'il est Dieu fait homme dès le premier moment de sa conception dans le sein de la Vierge sainte, il est vrai également que c'est seulement par la résurrection que son humanité est totalement transfigurée et glorifiée, révélant ainsi pleinement son identité et sa gloire divine. Dans le discours qu'il a prononcé à la synagogue d'Antioche de Pisidie (cf. *Ac* 13, 33), Paul applique justement à la résurrection du Christ ce que dit le Psaume 2: «Tu es mon fils, moi-même aujourd'hui je t'ai engendré» (v. 7). C'est précisément pour cela que, dans la célébration de la Veillée pascale, l'Église présente le Christ ressuscité comme le Commencement et la Fin, l'Alpha et l'Oméga. Ces mots, prononcés par le célébrant lors de la préparation du cierge pascal, sur lequel est gravé le chiffre de l'année en cours, mettent en lumière le fait que «le Christ est le Seigneur du temps, il est son commencement et son achèvement; chaque année, chaque jour, chaque moment, est inclus dans son incarnation et dans sa résurrection pour se retrouver ainsi dans la «plénitude du temps». ¹¹⁹

75. Le dimanche étant la Pâque hebdomadaire, où est rappelé et rendu présent le jour où le Christ est ressuscité d'entre les morts, c'est aussi le jour qui révèle le sens du temps. Il n'y a pas de relation avec les cycles cosmiques, selon lesquels la religion naturelle et la culture humaine tendent à rythmer le temps, cédant éventuellement au mythe de l'éternel retour. Le dimanche chrétien est bien autre chose! Jaillissant de la Résurrection, il traverse le temps de l'homme, les mois, les années, les siècles, comme une flèche qui les pénètre en les tournant vers le but de la seconde venue du Christ. Le dimanche

¹¹⁸ JEAN-PAUL II, Lettre apost. *Tertio millennio adveniente* (10 novembre 1994), n. 10: *AAS* 87 (1995), p. 11.

¹¹⁹ *Ibid.*

préfigure le jour final, celui de la *Parousie*, déjà anticipé en quelque sorte par la gloire du Christ dans l'événement de la Résurrection.

En effet, tout ce qui arrivera, jusqu'à la fin du monde, ne sera qu'une expansion et une explicitation de ce qui est arrivé le jour où le corps martyrisé du Crucifié est ressuscité par la puissance de l'Esprit et est devenu à son tour la source de l'Esprit pour l'humanité. C'est pourquoi le chrétien sait qu'il ne doit pas attendre un autre temps du salut, parce que le monde, quelle que soit sa durée chronologique, vit déjà dans le *dernier temps*. Non seulement l'Église mais aussi le cosmos lui-même et l'histoire sont continuellement dirigés et guidés par le Christ glorifié. C'est cette énergie de vie qui pousse la création, qui «gémit et souffre en travail d'enfantement» (*Rm* 8, 22), vers le but de sa rédemption complète. De cette marche, l'homme ne peut avoir qu'une intuition obscure; les chrétiens en ont la clé et la certitude, et la sanctification du dimanche est un témoignage significatif qu'ils sont appelés à donner pour que les temps de l'homme soient toujours soutenus par l'espérance.

Le dimanche dans l'année liturgique

76. Si le jour du Seigneur, avec son retour hebdomadaire, est enraciné dans la tradition la plus ancienne de l'Église et a une importance vitale pour le chrétien, un autre rythme n'a pas tardé à s'affirmer: *le cycle annuel*. Il est en effet conforme à la psychologie humaine de célébrer les anniversaires, en associant au retour des dates et des saisons le souvenir d'événements passés. Et quand il s'agit d'événements décisifs pour la vie d'un peuple, il est normal que leur anniversaire suscite un climat de fête qui vient rompre la monotonie des jours.

Or, les événements majeurs du salut sur lesquels repose la vie de l'Église ont été, selon le dessein de Dieu, étroitement liés à la Pâque et à la Pentecôte, fêtes annuelles des juifs, et ils ont été prophétiquement préfigurés dans ces fêtes. Depuis le deuxième siècle, la célébration par des chrétiens de la Pâque annuelle, s'ajoutant à celle de la

Pâque hebdomadaire, a permis de donner une plus grande ampleur à la méditation du mystère du Christ mort et ressuscité. Précédée d'un jeûne qui la prépare, célébrée au cours d'une longue veillée, prolongée par les cinquante jours qui mènent à la Pentecôte, la fête de Pâques, «solennité des solennités», est devenue le jour par excellence de l'initiation des catéchumènes. Si, en effet, par le baptême, ils meurent au péché et ressuscitent à une vie nouvelle, c'est parce que Jésus a été «livré pour nos fautes et ressuscité pour notre justification» (*Rm* 4, 25; cf. 6, 3-11). Étroitement connexe au mystère pascal, la fête de la Pentecôte, où l'on célèbre la venue de l'Esprit Saint sur les Apôtres, réunis avec Marie, et le début de la mission vers tous les peuples, prend elle aussi un relief spécial.¹²⁰

77. Une semblable logique commémorative a présidé à la structuration de toute l'année liturgique. Comme le rappelle le Concile Vatican II, l'Église a voulu déployer au cours de l'année «tout le mystère du Christ, de l'Incarnation et la Nativité jusqu'à l'Ascension, jusqu'au jour de la Pentecôte et jusqu'à l'attente de la bienheureuse espérance et de l'avènement du Seigneur. En célébrant ainsi les mystères de la Rédemption, elle ouvre aux fidèles les richesses de la puissance et des mérites de son Seigneur, de telle sorte que ces mystères sont en quelque sorte rendus présents tout le temps et que les fidèles sont mis en contact avec eux et remplis par la grâce du salut».¹²¹

Après Pâques et la Pentecôte, une autre fête très solennelle est indubitablement celle de la Nativité du Seigneur, où les chrétiens méditent le mystère de l'Incarnation et contemplent le Verbe de Dieu qui daigne assumer notre humanité pour nous rendre participants de sa divinité.

78. De même, «en célébrant ce cycle annuel des mystères du Christ, la sainte Église vénère avec un amour particulier la bienheureuse Marie, Mère de Dieu, qui est unie à l'œuvre salvifique de son

¹²⁰ Cf. *Catéchisme de l'Église catholique*, nn. 731-732.

¹²¹ Const. sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum Concilium*, n. 102.

Fils par un lien indissoluble». ¹²² De la même manière, en introduisant dans le cycle annuel, à l'occasion de leurs anniversaires, les mémoires des martyrs et d'autres saints, «l'Église proclame le mystère pascal en ces saints qui ont souffert avec le Christ et sont glorifiés avec lui». ¹²³ La mémoire des saints, célébrée dans l'esprit authentique de la liturgie, ne masque pas la place centrale du Christ; elle l'exalte au contraire en montrant la puissance de sa rédemption. Comme le chante saint Paulin de Nole, «tout passe, la gloire des saints dure dans le Christ, qui renouvelle tout tandis qu'il reste le même». ¹²⁴ Ce rapport intrinsèque entre la gloire des saints et celle du Christ est inscrit dans le statut même de l'année liturgique, et il trouve précisément dans le caractère fondamental et dominant du dimanche, en tant que jour du Seigneur, son expression la plus significative. En suivant les temps de l'année liturgique dans l'observance du dimanche qui le rythme tout entier, l'engagement ecclésial et spirituel du chrétien est profondément centré sur le Christ, en qui il trouve sa raison d'être et auprès de qui il puise sa nourriture et son stimulant.

79. Le dimanche apparaît comme le modèle naturel pour comprendre et célébrer les solennités de l'année liturgique dont la valeur pour l'existence chrétienne est si grande que l'Église a décidé d'en souligner l'importance en établissant pour les fidèles l'obligation de participer à la Messe et d'observer le repos, bien qu'elles tombent un jour de semaine. ¹²⁵ Le nombre de ces fêtes a varié selon les époques, compte tenu des conditions sociales et économiques, comme aussi de leur enracinement dans la tradition, en plus de l'appui de la législation civile. ¹²⁶

¹²² *Ibid.*, n. 103.

¹²³ *Ibid.*, n. 104.

¹²⁴ *Carm. XVI, 3-4*: «*Omnia praterireunt, sanctorum gloria durat / in Christo qui cuncta novat dum permanet ipse*»: CSEL 30, p. 67.

¹²⁵ Cf. *Code de Droit canonique*, can. 1247; *Code des Canons des Églises orientales*, can. 881, §§ 1 et 4.

¹²⁶ De par le droit commun, dans l'Église latine, les fêtes d'obligation sont la Nativité de notre Seigneur Jésus Christ, l'Épiphanie, l'Ascension, le Saint-Sacrement du

L'actuelle réglementation canonique et liturgique prévoit la possibilité que chaque Conférence épiscopale, en raison de circonstances propres à tel ou tel pays, réduise la liste des fêtes d'obligation. Une éventuelle décision dans ce sens doit être confirmée par une approbation spécifique du Siège apostolique,¹²⁷ et, dans ce cas, la célébration d'un mystère du Seigneur, comme l'Épiphanie, l'Ascension ou la solennité du Corps et du Sang du Christ, doit être reportée au dimanche, selon les normes liturgiques, afin que les fidèles ne soient pas privés de la méditation du mystère.¹²⁸ Les Pasteurs auront à cœur d'encourager les fidèles à participer aussi à la Messe à l'occasion des fêtes d'une certaine importance célébrées au cours de la semaine.¹²⁹

80. Il faut aborder le problème pastoral spécifique concernant les situations fréquentes où des traditions populaires et culturelles propres à un milieu risquent d'envahir la célébration des dimanches et des autres fêtes liturgiques, en mêlant à l'esprit de la foi chrétienne authentique des éléments qui lui sont étrangers et qui pourraient la défigurer. Dans ces cas, il faut parler clairement, dans la catéchèse et des interventions pastorales opportunes, en écartant ce qui est inconciliable avec l'Évangile du Christ. Mais il ne faut pas oublier que de telles traditions – et cela vaut analogiquement pour de nouvelles propositions culturelles de la société civile – ne sont souvent pas dépourvues de valeurs qui s'harmonisent sans difficulté avec les exigences de la foi. Il appartient aux Pasteurs d'opérer un discerne-

Corps et du Sang du Christ, Sainte Marie Mère de Dieu, l'Immaculée Conception, l'Assomption de la Vierge Marie, saint Joseph, saints Pierre et Paul Apôtres, Tous les Saints: cf. *Code de Droit canonique*, can. 1246. Les fêtes d'obligation communes à toutes les Églises orientales sont la Nativité de notre Seigneur Jésus Christ, l'Épiphanie, l'Ascension, la Dormition de Sainte Marie Mère de Dieu, les saints Apôtres Pierre et Paul: cf. *Code des Canons des Églises orientales*, can. 880, § 3.

¹²⁷ Cf. *Code de Droit canonique*, can. 1246, § 2; pour les Églises orientales, cf. *Code des Canons des Églises orientales*, can. 880, § 3.

¹²⁸ Cf. S. CONGR. DES RITES, *Norma universales de Anno liturgico et de Calendario* (21 mars 1969), nn. 5-7; *Enchiridion Vaticanum* 3, nn. 895-897.

¹²⁹ Cf. *Ceremoniale Episcoporum: ed. typica*, n. 230.

ment qui sauvegarde les valeurs présentes dans la culture d'un contexte social déterminé, et surtout dans la religiosité populaire, faisant en sorte que la célébration liturgique, notamment celle des dimanches et des fêtes, n'en souffre pas mais en tire plutôt avantage.¹³⁰

CONCLUSION

81. La richesse spirituelle et pastorale du dimanche, telle que la tradition nous l'a transmise, est vraiment grande. Prise dans toute sa signification et avec toutes ses implications, elle est en quelque sorte une synthèse de la vie chrétienne et une condition pour bien la vivre. On comprend donc pourquoi l'observance du jour du Seigneur tient particulièrement à cœur à l'Église, et pourquoi elle reste précisément une véritable obligation dans le cadre de la discipline ecclésiale. Cette observance, avant même d'être un précepte, doit cependant être ressentie comme un besoin inscrit au plus profond de l'existence chrétienne. Il est vraiment d'une importance capitale que tout fidèle soit convaincu qu'il ne peut vivre sa foi dans la pleine participation à la vie de la communauté chrétienne sans prendre part régulièrement à l'assemblée eucharistique dominicale. Si dans l'Eucharistie se réalise la plénitude du culte que les hommes doivent à Dieu, et qui n'a d'équivalent dans aucune autre expérience religieuse, cela s'exprime avec une efficacité particulière dans l'assemblée dominicale de toute la communauté, obéissant à la voix du Ressuscité qui la convoque pour lui donner la lumière de sa Parole et la nourriture de son Corps comme source sacramentelle permanente de rédemption. La grâce qui jaillit de cette source renouvelle les hommes, la vie, l'histoire.

82. C'est avec cette forte conviction de foi, accompagnée aussi de la conscience du patrimoine de valeurs humaines présentes dans la pratique dominicale, que les chrétiens d'aujourd'hui doivent se situer

¹³⁰ Cf. *Ibid.*, n. 233.

par rapport aux sollicitations d'une culture qui a, et c'est heureux, compris la nécessité du repos et du temps libre, mais qui la vit souvent de manière superficielle et qui se laisse parfois séduire par des formes de divertissement qui sont moralement discutables. Certes, le chrétien se sent solidaire des autres hommes pour jouir du jour de repos hebdomadaire; mais en même temps il est vivement conscient de la nouveauté et de l'originalité du dimanche, jour où il est appelé à célébrer son salut et celui de l'humanité entière. Si c'est un jour de joie et de repos, cela vient précisément du fait qu'il est le «jour du Seigneur», le jour du Seigneur ressuscité.

83. Perçu et vécu ainsi, le dimanche devient un peu l'âme des autres jours, et en ce sens on peut rappeler la réflexion d'Origène, selon qui le chrétien parfait «est sans cesse dans les jours du Seigneur et célèbre sans cesse des dimanches».¹³¹ Le dimanche est une école authentique, un itinéraire permanent de pédagogie ecclésiale. Pédagogie irremplaçable, surtout dans les conditions actuelles de la société, toujours plus fortement marquée par la désagrégation et par le pluralisme culturel qui mettent continuellement à l'épreuve la fidélité des chrétiens aux exigences spécifiques de leur foi. Dans de nombreuses parties du monde s'amorce la condition d'un christianisme de la «diaspora», c'est-à-dire marqué par une situation de dispersion où les disciples du Christ n'arrivent plus à maintenir facilement le contact entre eux et où ils ne sont plus soutenus par les structures et les traditions propres à la culture chrétienne. Dans ce contexte problématique, la possibilité de se retrouver le dimanche avec tous leurs frères dans la foi, en échangeant les dons de la fraternité, est une aide irremplaçable.

84. Destiné à soutenir la vie chrétienne, le dimanche acquiert naturellement aussi une valeur de témoignage et d'annonce. Jour de prière, de communion, de joie, il se reflète sur la société, irra-

¹³¹ *Contre Celse* VIII, 22: SC 150, pp. 222-225.

diant des énergies de vie et des motifs d'espérance. Il est l'annonce que le temps, habité par Celui qui est ressuscité et qui est le Seigneur de l'histoire, n'est pas le tombeau de nos illusions mais le berceau d'un avenir toujours nouveau, la possibilité qui nous est donnée de transformer les instants fugitifs de cette vie en semences d'éternité. Le dimanche est une invitation à regarder en avant, il est le jour où la communauté chrétienne lance au Seigneur son cri « *Marána tha*: viens! Seigneur! » (1 Co 16, 22). Dans ce cri d'espérance et d'attente, elle accompagne et soutient l'espérance des hommes. Et de dimanche en dimanche, éclairée par le Christ, elle avance vers le dimanche sans fin de la Jérusalem céleste, quand sera achevée en tous ses éléments la Cité mystique de Dieu, qui « peut se passer de l'éclat du soleil et de celui de la lune, car la gloire de Dieu l'a illuminée, et l'Agneau lui tient lieu de flambeau » (Ap 21, 23).

85. Dans cet effort tendu vers le terme, l'Église est soutenue et animée par l'Esprit. Il réveille sa mémoire et actualise pour toutes les générations de croyants l'événement de la résurrection. Il est le don intérieur qui nous unit au Ressuscité et à nos frères dans l'intimité d'un seul corps, ravivant notre foi, répandant en nos cœurs la charité et ranimant notre espérance. L'Esprit est présent sans interruption en chaque jour de l'Église, répandant de manière imprévisible et généreuse la richesse de ses dons; mais dans la rencontre dominicale pour la célébration hebdomadaire de Pâques, l'Église se met spécialement à son écoute et est tendue avec lui vers le Christ, dans le désir ardent de son retour glorieux: « L'Esprit et l'Épouse disent: 'Viens!' » (Ap 22, 17). C'est en raison du rôle de l'Esprit que j'ai désiré que cette exportation à redécouvrir le sens du dimanche vienne cette année qui, dans la préparation immédiate au Jubilé, est consacrée à l'Esprit Saint.

86. Je confie l'accueil actif de cette Lettre apostolique par la communauté chrétienne à l'intercession de la Vierge Sainte. Sans rien enlever à la place centrale du Christ et de son Esprit, elle est présente

à chaque dimanche de l'Église. Le mystère même du Christ l'exige: comment pourrait-elle en effet, elle qui est la *Mater Domini* et la *Mater Ecclesia*, ne pas être présente à un titre spécial le jour qui est à la fois *dies Domini* et *dies Ecclesiae*?

C'est vers la Vierge Marie que regardent les fidèles qui écoutent la Parole proclamée dans l'assemblée dominicale, apprenant d'elle à la garder et à la méditer dans leur cœur (cf. *Lc* 2, 19). Avec Marie, ils apprennent à se tenir au pied de la croix pour offrir au Père le sacrifice du Christ et y unir l'offrande de leur vie. Avec Marie, ils vivent la joie de la résurrection, faisant leurs les paroles du *Magnificat* qui chantent le don inépuisable de la miséricorde divine dans le déroulement inexorable du temps: «Sa miséricorde s'étend d'âge en âge sur ceux qui le craignent» (*Lc* 1, 50). D'un dimanche à l'autre, le peuple pèlerin suit les traces de Marie, dont l'intercession maternelle rend particulièrement intense et efficace la prière que l'Église élève à la Très Sainte Trinité.

87. Chers Frères et Sœurs, l'imminence du Jubilé nous invite à approfondir notre engagement spirituel et pastoral. C'est là, en effet, son vrai but. En l'année où il sera célébré, beaucoup d'initiatives le caractériseront et lui donneront la marque particulière que ne peut manquer d'avoir la conclusion du deuxième millénaire et le début du troisième depuis l'Incarnation du Verbe de Dieu. Mais cette année-là et ce temps spécial passeront, en attendant d'autres jubilé et d'autres anniversaires solennels. Le dimanche, avec sa «solennité» ordinaire, restera pour rythmer le temps du pèlerinage de l'Église, jusqu'au dimanche sans déclin.

C'est pourquoi je vous exhorte, chers Frères dans l'épiscopat et dans le sacerdoce, à œuvrer inlassablement avec les fidèles pour que la valeur de ce jour sacré soit toujours mieux reconnue et vécue. Cela portera du fruit dans les communautés chrétiennes et ne manquera pas d'exercer une influence bénéfique sur toute la société civile.

Puissent les hommes et les femmes du troisième millénaire rencontrer le Christ ressuscité lui-même en voyant l'Église qui, chaque dimanche, célèbre dans la joie le mystère où elle puise toute sa

vie! Et puissent ses disciples, en se renouvelant constamment dans le mémorial hebdomadaire de la Pâque, être des annonciateurs toujours plus crédibles de l'Évangile qui sauve, et des bâtisseurs dynamiques de la civilisation de l'amour!

À tous, je donne ma Bénédiction.

Du Vatican, le 31 mai 1998, solennité de la Pentecôte, en la vingtième année de mon pontificat.

IOANNES PAULUS PP. II

Allocutiones

LA PASQUA DELLA SETTIMANA*

Martedì prossimo, 7 luglio, sarà resa pubblica la Lettera Apostolica *Dies Domini* sulla santificazione della domenica. Vi ho apposto la firma il 31 maggio, *giorno di Pentecoste*, per sottolineare che essa è *frutto speciale di quest'anno* che, nella preparazione immediata al Giubileo, è particolarmente *dedicato alla riflessione sullo Spirito Santo*.

È lo Spirito Santo, infatti, che continuamente ripropone alla memoria della Chiesa le ricchezze del mistero della Redenzione e aiuta i credenti di ogni generazione a riscoprirle e a viverle.

Tra le priorità che urgono oggi nella vita della comunità cristiana c'è appunto la riscoperta della domenica. Per molti, infatti, essa rischia di essere sentita e vissuta solo come «fine settimana». Ma la domenica è ben altro: è il giorno settimanale in cui la Chiesa celebra la Risurrezione di Cristo. È la *Pasqua della settimanal*.

Per questo essa è per eccellenza il «giorno del Signore», come ricorda il nome stesso di «domenica», conservato in italiano e in altre lingue, in corrispondenza del latino «dies dominica» o «dies Domini».

In obbedienza al terzo comandamento, la domenica deve essere santificata, soprattutto con *la partecipazione alla Santa Messa*.

Un tempo, nei Paesi di tradizione cristiana, questo era facilitato da tutto il contesto culturale. Oggi, per restare fedeli alla pratica dominicale, occorre andare spesso «contro corrente».

È necessaria, perciò, una rinnovata consapevolezza di fede.

Non abbiate paura, carissimi, di *aprire il vostro tempo a Cristo!*

* Ex allocutione die 5 iulii 1998 habita, occasione recitationis præcationis marialis «Angelus» (cf. *L'Osservatore Romano*, 6-7 luglio 1998).

Quello dato a Lui non è tempo perduto; al contrario, è tempo guadagnato per la nostra umanità, è tempo che infonde luce e speranza ai nostri giorni.

Con questa Lettera Apostolica vorrei rivolgermi in primo luogo ai Pastori, condividendo con loro questa fondamentale sollecitudine pastorale. Vorrei inoltre, in un certo senso, dialogare a cuore aperto con tutti e singoli i fedeli, come sono solito fare nelle visite che compio nelle parrocchie di Roma. Io stesso mi ripropongo di tornare su questo tema nei prossimi incontri domenicali dell'Angelus.

Offro questo nuovo documento idealmente a voi tutti, carissimi Fratelli e Sorelle, all'inizio di questo tempo di vacanze, di legittima distensione, che non significa però tempo di «vuoto». Perché non portare questo volumetto con voi e dedicargli qualche ora di calma lettura? Potrebbe rivelarsi, almeno per certi aspetti, una «scoperta» interessante.

Preghiamo la Vergine Santa perché voglia rendere la comunità cristiana pronta ad accogliere il messaggio di questa Lettera sul modo con cui vivono la domenica e incoraggi i Pastori a dare a questo tema tutto il risalto che merita, nonostante le difficoltà proprie del nostro tempo. Anche questo sarà un prezioso contributo alla celebrazione del grande Giubileo.

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

*Summarium Decretorum*¹

I. CONFIRMATIO INTERPRETATIONUM TEXTUUM

1. *Conferentiae Episcoporum*

Angola, Regio linguae Kimbundu: Textus *kimbundu* Missalis Romani et Lectionarii pro dominicis, pro aliquibus celebrationibus de Proprio Sanctorum, atque Ordinis Missae, formularum sacramentalium pro consecratione panis et vini, necnon Precum eucharisticarum pro variis necessitatibus ac de reconciliatione et pro Missis cum pueris (25 maii 1998, Prot. 2446/96/L).

Argentina: Textus *hispanicus* Lectionarii Missarum pro dominicis et festis (29 ian. 1998, Prot. 1196/97/L).

Cile: Textus *hispanicus* Lectionarii Missarum pro dominicis et festis (29 ian. 1998, Prot. 1195/97/L).

Corea: Textus *coreanus* Precum eucharisticarum pro Missis cum pueris (30 maii 1998, Prot. 552/97/L).

Lituania: Textus *lituanus* Ordinis Confirmationis una cum formula sacramentali (3 iun. 1998, Prot. 2347/97/L).

Paraguay: Textus *hispanicus* Lectionarii Missarum pro dominicis et festis (29 ian. 1998, Prot. 1140/97/L).

Polonia: Textus *polonus* Pontificalis Romani «De Ordinatione episcopi, presbyterorum et diaconorum» una cum formulis sacramentalibus (12 ian. 1998, Prot. 238/96/L).

¹ Decreta Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum de re liturgica tractantia a die 1 ianuarii ad diem 30 iunii 1998.

Uruguay: Textus *hispanicus* Lectionarii Missarum pro dominicis et festis (29 ian. 1998, Prot. 852/97/L).

2. *Dioeceses*

Cremona, Italia: Textus *italicus* Missae atque Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Henrici Rebuschini, *presbyteri* (20 apr. 1998, Prot. 576/98/L).

Erfurt, Germania: Textus *germanicus* Proprii Missarum et Lectionarii (30 ian. 1998, Prot. 1870/97/L).

Köln, Germania: Textus *germanicus* Missae atque Liturgiae Horarum in honorem Sanctae Teresiae Benedictae a Cruce (Edith Stein), *martyris* (27 maii 1998, Prot. 889/98/L).

Lima, Perú: Textus *hispanicus* Missae atque Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Virginis, sub titulo v.d. *Nuestra Señora de la Evangelización* (21 mar. 1998, Prot. 1623/97/L).

Onitsha, Nigeria: Textus *anglicus* ac *italicus* orationis Collectae in honorem Beati Cypriani Michaelis Iwene Tansi, *presbyteri* (29 ian. 1998, Prot. 1/98/L).

Tarragona, Spagna: Textus *catalaunicus* Missae propriae ac votivae in honorem Beatae Mariae Virginis, sub titulo v.d. *Mare de Déu de la Serra* in Sanctuario loci *Villa de Montblanc* (18 apr. 1998, Prot. 679/98/L).

Tursi-Lagonegro, Italia: Textus *italicus* orationis Collectae in honorem Beati Dominici Lentini, *presbyteri* (2 iun. 1998, Prot. 705/98/L).

4. *Instituta*

Calasantini: textus *germanicus* orationis Collectae in honorem Beati Antonii Mariae Schwartz, *presbyteri* (20 iun. 1998, Prot. 1262/98/L).

Canonichesse Regolari Lateranensi di S. Agostino in Spagna: textus *hispanicus* Proprii Ordinis Professionis Religiosae (6 mar. 1998, Prot. 379/95/L).

Carmelitani Scalzi: Textus *hispanicus* orationis Collectae in honorem Beatae Mariae Maravillas a Iesu, *virginis* (17 apr. 1998, Prot. 410/98/L).

Textus *polonus* Proprii Liturgiae Horarum (31 ian. 1998, Prot. 921/91).

Textus *hispanicus* orationis Collectae in honorem Beatae Mariae Sagrario, *virginis* et *martyris* (21 apr. 1998, Prot. 409/98/L).

Textus *catalaunicus* orationis Collectae atque Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Sagrario, *virginis* et *martyris* (16 maii 1998, Prot. 951/98/L).

Textus *catalaunicus* orationis Collectae atque Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Maravillas a Iesu, *virginis* (16 maii 1998, Prot. 952/98/L).

Concepcionistas Misioneras de la Enseñanza: Textus *hispanicus* orationis Collectae in honorem Beatae Carmelae Sallés y Barangueras, *virginis* et *fundatricis* (5 mar. 1998, Prot. 216/98/L).

Concezioniste v.d. «Recolhimento da Luz»: Textus *lusitanus* orationis Collectae in honorem Beati Antonii a Sancta Anna, *presbyteri* (28 mar. 1998, Prot. 2320/97/L).

Francescanas Misioneras de la Madre del Divino Pastor: Textus *hispanicus* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum (8 iun. 1998, Prot. 828/97/L).

Fratelli Cristiani: Textus *gaedelicus*, *hispanicus* ac *italicus* orationis Collectae in honorem Beati Edmundi Ignatii Rice, *fundatoris* (2 apr. 1998, Prot. 93/98/L).

Hijas de Jesús: Textus *hispanicus* Proprii Missarum et Liturgiae Horarum (23 maii 1998, Prot. 770/97/L).

Ministre degli Infermi di San Camillo: Textus *italicus* Proprii Missae atque Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Dominicae Barbantini (18 feb. 1998, Prot. 202/97/L).

Misioneras Hijas de San Jerónimo Emiliani: Textus *hispanicus* Proprii Ordinis Professionis Religiosae (25 apr. 1998, Prot. 2000/96/L).

Monache della Visitazione di Santa Maria: Textus *hispanicus* orationis Collectae in honorem Beatarum Mariae Gabrielae Hinojosa et sociarum, *virginum* et *martyrum* (15 apr. 1998, Prot. 305/98/L).

Orsoline di Maria Immacolata: Textus *italicus* orationis Collectae in honorem Beatae Birgittae a Iesu, *fundatricis* (31 mar. 1998, Prot. 557/98/L).

Passionisti: Textus *hispanicus* Proprii Missarum (22 iun. 1998, Prot. 2172/97/L).

Textus *hispanicus* Proprii Ordinis Professionis Religiosae (23 iun. 1998, Prot. 2173/97/L).

Textus *anglicus, hispanicus, italicus, neerlandicus* ac *polonus* orationis Collectae atque Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Vincentii Eugenii Bossilkov, *episcopi* et *martyris* (23 maii 1998, Prot. 491/98/L).

Piccole Suore della Divina Provvidenza: Textus *italicus* orationis Collectae in honorem Beatae Teresiae Grillo, *fundatricis* (21 apr. 1998, Prot. 614/98/L).

Povere Figlie di San Gaetano: Textus *italicus* orationis Collectae in honorem Beati Ioannis Mariae Boccoardo, *presbyteri* et *fundatoris* (21 apr. 1998, Prot. 688/98/L).

Premostratensi: Textus *germanicus* orationis Collectae in honorem Beati Iacobi Kern, *presbyteri* (18 iun. 1998, Prot. 1209/98/L).

Sacerdoti Missionari della Regalità di Cristo: Textus *italicus* Proprii Ordinis Receptionis et Professionis (29 apr. 1998, Prot. 506/97/L).

Schwestern des III. Ordens des hl. Franziskus: Textus *germanicus* orationis Collectae in honorem Beatae Mariae Restitutae Kafka, *virginis* et *martyris* (20 iun. 1998, Prot. 1214/98/L).

Suore del Divin Pastore della Divina Provvidenza: Textus *polonus* orationis Collectae in honorem Beatae Mariae Karłowska, *virginis* et *fundatricis* (6 apr. 1998, Prot. 434/97/L).

Suore della Carità del Sacro Cuore: Textus *hispanicus* orationis Collectae in honorem Beatarum Ritae Pujalte et Franciscæ Araujo, *virginum* et *martyrum* (17 apr. 1998, Prot. 306/98/L).

II. APPROBATIO TEXTUUM

2. Dioeceses

Köln, Germania: Textus *latinus* Missae atque Liturgiae Horarum in honorem Sanctae Teresiae Benedictae a Cruce (Edith Stein), *martyris* (27 maii 1998, Prot. 889/98/L).

Onitsha, Nigeria: Textus *latinus* orationis Collectae in honorem Beati Cypriani Michaelis Iwene Tansi, *presbyteri* (29 ian. 1998, Prot. 1/98/L).

Siedlce, Polonia: Textus *polonus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Vincentii Lewoniuk et sociorum, *martyrum* (26 maii 1998, Prot. 2471/96/L).

Tursi-Lagonegro, Italia: Textus *latinus* orationis Collectae in honorem Beati Dominici Lentini, *presbyteri* (2 iun. 1998, Prot. 705/98/L).

4. Instituta

Calasantini: textus *latinus* orationis Collectae atque *germanicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Antonii Mariae Schwartz, *presbyteri* (20 iun. 1998, Prot. 1262/98/L).

Carmelitani Scalzi: Textus *latinus* orationis Collectae atque *hispanicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Maravillas a Iesu, *virginis* (17 apr. 1998, Prot. 410/98/L).

Textus *latinus* orationis Collectae atque *hispanicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Sagrario, *virginis* et *martyris* (21 apr. 1998, Prot. 409/98/L).

Concepcionistas Misioneras de la Enseñanza: Textus *latinus* orationis Collectae atque *hispanicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Carmelae Sallés y Barangueras, *virginis* et *fundatricis* (5 mar. 1998, Prot. 216/98/L).

Concezioniste v.d. «Recolhimento da Luz»: Textus *latinus* orationis Collectae in honorem Beati Antonii a Sancta Anna, *presbyteri* (28 mar. 1998, Prot. 2320/97/L).

Domenicani: Textus *latinus* Proprii Ritualis Professionis (25 mar. 1998, Prot. 1191/97/L).

Textus *latinus* Ordinis Receptionis et Professionis sodalium fraternitatum clericorum vel laicorum S. Dominici (29 apr. 1998, Prot. 2593/97/L).

Fratelli Cristiani: Textus *anglicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Edmundi Ignatii Rice, *fundatoris* (3 apr. 1998, Prot. 740/98/L).

Monache della Visitazione di Santa Maria: Textus *latinus* orationis Collectae atque *hispanicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatarum Mariae Gabrielae Hinojosa et sociarum, *virginum* et *martyrum* (15 apr. 1998, Prot. 305/98/L).

Orsoline di Maria Immacolata: Textus *latinus* orationis Collectae atque *italicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Birgittae a Iesu, *fundatricis* (31 mar. 1998, Prot. 557/98/L).

Passionisti: Textus *latinus* orationis Collectae atque Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beati Vincentii Eugenii Bossilkov, *episcopi* et *martyris* (4 mar. 1998, Prot. 164/98/L).

Piccole Suore della Divina Provvidenza: Textus *latinus* orationis Collectae in honorem Beatae Teresiae Grillo, *fundatricis* (21 apr. 1998, Prot. 614/98/L).

Textus *italicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Teresiae Grillo, *fundatricis* (28 apr. 1998, Prot. 906/98/L).

Povere Figlie di San Gaetano: Textus *latinus* orationis Collectae in honorem Beati Ioannis Mariae Boccoardo, *presbyteri* et *fundatoris* (21 apr. 1998, Prot. 688/98/L).

Schwestern des III. Ordens des hl. Franziskus: Textus *latinus* orationis Collectae atque *germanicus* Lectionis alterius Liturgiae Horarum in honorem Beatae Mariae Restitutae Kafka, *virginis* et *martyris* (20 iun. 1998, Prot. 1218/98/L).

Premostratensi: Textus *latinus* orationis Collectae in honorem Beati Iacobi Kern, *presbyteri* (18 iun. 1998, Prot. 1209/98/L).

Servi di Maria: Textus *latinus* aliquarum Praefationum propriarum (13 maii 1998, Prot. 1024/98/L).

Suore del Divin Pastore della Divina Provvidenza: Textus *latinus* orationis Collectae in honorem Beatae Mariae Karłowska, *virginis* et *fundatricis* (6 apr. 1998, Prot. 434/97/L).

Suore della Carità del Sacro Cuore: Textus *latinus* orationis Collectae in honorem Beatarum Ritae Pujalte et Franciscæ Araujo, *virginum* et *martyrum* (17 apr. 1998, Prot. 306/98/L).

III. CONCESSIONES CIRCA CALENDARIA

1. *Conferentiae Episcoporum*

Repubblica Ceca: Calendarium Proprium Bohemiae et Moraviae (7 iun. 1998, Prot. 1678/96/L).

Calendarium proprium Bohemiae (7 iun. 1998, Prot. 1288/98/L).

Calendarium proprium Moraviae (7 iun. 1998, Prot. 1290/98/L).

2. *Dioeceses*

Basel, Svizzera: *16 iunii*, Beatae Mariae Teresiae Scherer, *religiosae*, memoria ad libitum (2 iun. 1998, Prot. 1382/97/L).

Bergamo, Italia: *28 aprilis*, Beatae Ioannae Beretta Molla, memoria ad libitum (31 mar. 1998, Prot. 754/97/L).

Bolzano-Bressanone, Italia: *29 maii*, Sanctorum Sisinii, Martyrii et Alexandri, *martyrum*, memoria ad libitum;

30 maii, Beati Ottoni Neururer, *presbyteri* et *martyris*, memoria ad libitum;

13 augusti, Beati Iacobi Gapp, *presbyteri* et *martyris*, memoria ad libitum;

4 decembris, Beati Ioannis Nepomuceni de Tschiderer, *episcopi*, memoria ad libitum (25 apr. 1998, Prot. 648/97/L).

Brescia, Italia: *26 aprilis*, Beati Ioannis Baptistae Piamarta, *presbyteri*, memoria ad libitum (17 apr. 1998, Prot. 586/98/L).

Cremona, Italia: *10 maii*, Beati Henrici Rebuschini, *presbyteri*, memoria ad libitum (20 apr. 1998, Prot. 575/98/L).

Fabriano-Matelica, Italia: Calendarium proprium (20 ian. 1998, Prot. 2363/96/L).

Foggia-Bovino, Italia: *20 iunii*, Beatae Mariae Virginis sub titulo « Matris Consolationi » sollemnitatis, in Sanctuario loci v.d. « Deliceto » (15 iun. 1998, Prot. 1035/98/L).

Gliwice, Polonia: Calendarium proprium (14 feb. 1998, Prot. 1051/96/L).

Katowice, Polonia: Calendarium proprium (5 feb. 1998, Prot. 217/98/L).

Lecce, Italia: *14 augusti*, Sancti Maximiliani Mariae Kolbe, *presbyteri* et *martyris*, memoria ad libitum (22 ian. 1998, Prot. 1437/97/L).

München und Freising, Germania: *5 novembris*, Beati Bernardi Lichtenberg, *presbyteri* et *martyris*, memoria ad libitum (5 iun. 1998, Prot. 1255/98/L).

Ordinariato Militare, Spagna: *26 aprilis*, Beatae Mariae Virginis sub titulo «Nuestra Señora del Buen Consejo» sollemnitas, in oratoriiis Corporis v.d. «Cuerpo Militar de Intervención» (15 iun. 1998, Prot. 1034/98/L).

Osma-Soria, Spagna: *28 iulii*, Beati Petri Poveda Castroverde, *presbyteri*, memoria ad libitum (27 mar. 1998, Prot. 1881/97/L).

Pamplona y Tudela, Spagna: *6 februarii*, Sanctorum Martini ab Ascensione et Sociorum, *martyrum*, memoria;

22 septembris, Beatorum martyrum Navarrensiū memoria ad libitum (9 iun. 1998, Prot. 1252/98/L).

Praha, Repubblica Ceca: Calendarium proprium (7 iun. 1998, Prot. 1289/98/L).

Tarragona, Spagna: Missa votiva in honorem Beatae Mariae Virginis, sub titulo v.d. *Mare de Déu de la Serra* in Sanctuario loci *Villa de Montblanc* quotannis die 8 septembris conceditur (18 apr. 1998, Prot. 679/98/L).

4. Instituta

Carmelitani Scalzi: *16 augusti*, Beatae Mariae Sagrario, *virginis* et *martyris*, memoria ad libitum (16 maii 1998, Prot. 1058/98/L).

11 decembris, Beatae Mariae Maravillas a Iesu, *virginis*, memoria ad libitum (16 maii 1998, Prot. 818/98/L);

Francescanas Misioneras de la Madre del Divino Pastor: Calendarium proprium (8 iun. 1998, Prot. 828/97/L).

Fratelli Cristiani: *5 maii* Beati Edmundi Ignatii Rice, *fundatoris*, festum (3 feb. 1998, Prot. 234/98/L).

Hijas de Jesús: Calendarium proprium (23 maii 1998, Prot. 770/97/L).

Istituto Missioni Consolata: Missa votiva in honorem Beati Iosephi Allamano, *fundatoris*, in ecclesia eiusdem Instituti, Augustae Taurinorum, conceditur (23 ian. 1998, Prot. 8/98/L).

Ministre degli Infermi di San Camillo: Missa votiva in honorem Sancti Camilli de Lellis conceditur (18 feb. 1998, Prot. 202/97/L).

Monache della Visitazione di Santa Maria, Federazioni della Spagna Sud e Nord, México, Bolivia Sud e Nord e Regione v.d. «Cono Sur de América»: gradus sollemnitatis Visitationis Beatae Mariae Virginis conceditur (18 iun. 1998, Prot. 988, 1622, 2588, 1668, 756, 1618/97/L).

Passionisti: 13 *novembris*, Beati Vincentii Eugenii Bossilkov, *episcopi et martyris*, memoria ad libitum (23 maii 1998, Prot. 1057/97/L).

Piccole Suore della Divina Provvidenza: 23 *ianuarii*, Beatae Teresiae Grillo, *fundatricis*, festum (29 maii 1998, Prot. 615/98/L).

Povere Figlie di San Gaetano: 20 *novembris*, Beati Ioannis Mariae Boccardo, *presbyteri et fundatoris*, festum (27 maii 1998, Prot. 763/98/L).

Sisters of Charity of Our Lady Mother of the Church: *feria secunda post dominicam Pentecostes*, Beatae Mariae Virginis Matris Ecclesiae, festum (2 iun. 1998, Prot. 674/98/L).

IV. PATRONORUM CONFIRMATIO

Sancta Barbara, virgo et martyr: Patrona civitatis v.d. «Ruda Śląska», Katowice, Polonia (3 feb. 1998, Prot. 218/98/L).

Sanctus Adalbertus, episcopus et martyr: Patronus civitatis v.d. «Mikołów», Katowice, Polonia (3 feb. 1998, Prot. 219/98/L).

Sanctus Maximilianus Maria Kolbe, presbyter et martyr: Patronus civitatis v.d. «Zduńska Wola», Włocławek, Polonia (6 feb. 1998, Prot. 134/98/L).

- Beata Maria Virgo sub titulo «Nuestra Señora de los Ángeles»:** Patrona dioecesis Xetafensis, Getafe, Spagna (24 feb. 1998, Prot. 116/98/L).
- Sanctus Ioannes a Deo, *religiosus*:** Patronus Corporis v.d. «Real Maestranza de Caballería de Granada», Granada, Spagna (27 feb. 1998, Prot. 452/98/L).
- Sanctus Laurentius, *diaconus* et *martyr*:** Patronus dioecesis Poseganae, Pozega, Croazia (1 apr. 1998, Prot. 404/98/L).
- Beata Maria a Sancto Ioseph Alvarado Cardoso, *virgo*:** Patrona fidelium commorantium in domo formationis militaris v.d. «Escuela Básica de las Fuerzas Armadas», Ordinariato Militare, Venezuela (29 apr. 1998, Prot. 816/98/L).
- Beata Maria Virgo sub titulo «Nuestra Señora del Buen Consejo»:** Patrona Corporis v.d. «Cuerpo Militar de Intervención», Ordinariato Militare, Spagna (11 maii 1998, Prot. 920/98/L).
- Beata Maria Virgo de Montserrat:** Patrona Monasterii Transfigurationis Domini in Insulis Philippinis, Filippine (22 iun. 1998, Prot. 748/98/L).
- Sanctus Ioannes Baptista:** Patronus Corporis v.d. «Guardia Real», Ordinariato Militare, Spagna (11 maii 1998, Prot. 921/98/L).
- Sancta Elisabeth, Lusitanorum regina:** Patrona Instituti v.d. «Disputación Provincial de Zaragoza», Zaragoza, Spagna (9 iun. 1998, Prot. 943/98/L).
- Sancta Maria Bertilla Boscardin:** Patrona Instituti Vicentini v.d. «Ottavio Trento», Vicenza, Italia (17 iun. 1998, Prot. 1125/98/L).

V. INCORONATIONES IMMAGINUM

- Beata Maria Virgo sub titulo «Matka Boża ̢ęskniaċa»:** gratiosa imago quae in ecclesia paroeciali loci v.d. «Powsin» veneratur, Warszawa, Polonia (5 feb. 1998, Prot. 29/98/L).

Beata Maria Virgo cum Iesu Infante, sub titulo «Staroskrzyńska»: gratiosa imago quae in sanctuario-ecclesia paroeciali loci v.d. «Skrzyńsko» veneratur, Radom, Polonia (23 feb. 1998, Prot. 86/98/L).

Beata Maria Virgo sub titulo «Educatricis»: gratiosa imago quae in sanctuario loci v.d. «Czarna» veneratur, Radom, Polonia (23 feb. 1998, Prot. 87/98/L).

Beata Maria Virgo sub titulo «Nuestra Señora del Remedio»: gratiosa imago quae in Lucentina ecclesia concathedrali veneratur, Orihuela-Alicante, Spagna (4 apr. 1998, Prot. 544/98/L).

VI. TITULI BASILICAE MINORIS

Ecclesia paroecialis Sancto Cuniberto, episcopo, dicata, in civitate Coloniensi, Köln, Germania (16 ian. 1998, Prot. 1482/93/L).

Ecclesia paroecialis Sanctissimae Trinitati dicata, in loco v.d. «Krosno», Przemyśl, Polonia (20 ian. 1998, Prot. 780/97/L).

Ecclesia Sanctae Sophiae dicata, in Via Cornelia seu Boccea, Roma, Italia (21 ian. 1998, Prot. 2322/97/L).

Ecclesia paroecialis Sancto Iosepho, Sponso Beatae Mariae Virginis, dicata, in civitate Rosariensi, Rosario, Argentina (24 ian. 1998, Prot. 2313/97/L).

Ecclesia paroecialis Sancto Alexandro, martyri, dicata, v.d. «in Colonna», in civitate Bergomensi, Bergamo, Italia (28 ian. 1998, Prot. 863/97/L).

Sanctuarium Beatae Mariae Virgini a Rosario v.d. «de Andacollo» dicatum, La Serena, Cile (24 feb. 1998, Prot. 2200/93/L).

Ecclesia paroecialis Sancto Clementi, papae et martyri, dicata, in civitate v.d. «Hannover», Hildesheim, Germania (12 mar. 1998, Prot. 549/94/L).

Ecclesia paroecialis Sanctis Petro, Marcellino et Erasmo, martyribus, dicata, in loco v.d. «Besana Brianza», Milano, Italia (3 apr. 1998, Prot. 1535/93/L).

Ecclesia paroecialis Beatae Mariae Virgini in Caelum Assumptae dicata, in loco v.d. «Krzeszów», Legnica, Polonia (18 apr. 1998, Prot. 9/98/L).

Ecclesia paroecialis Sancto Martino, episcopo, dicata, in loco v.d. «Martina Franca», Taranto, Italia (22 apr. 1998, Prot. 1613/97/L).

Ecclesia Beatae Mariae Virgini sub titulo v.d. «Virga Jesse» dicata, in civitate Hasselensi, Hasselt, Belgio (6 maii 1998, Prot. 1978/94/L).

Sanctuarium Beatae Mariae Virgini sub titulo v.d. «Madonna del Transito» dicatum, in loco v.d. «Colle di Canoscio», Civita Castellana, Italia (7 maii 1998, Prot. 2066/97/L).

Sanctuarium Beatae Mariae Virgini sub titulo v.d. «Nuestra Señora de Monserrate» dicatum, in loco v.d. «Hormigueros», Mayagüez, Porto Rico (19 maii 1998, Prot. CD 2255/92).

Ecclesia sub titulo v.d. «Dulce Nombre de Jesús Nazareno del Paso y Maria Santísima de la Esperanza, in civitate malacitana, Málaga, Spagna (28 maii 1998, Prot. 438/88).

Ecclesia cathedralis colimensis Beatae Mariae Virgini sub titulo «Nestra Señora de Guadalupe dicata, Colima, México (23 iun. 1998, Prot. 1312/93/L).

Ecclesia paroecialis Sancto Ioseph, Sponso Beatae Mariae Virginis, dicata, in loco v.d. «Webster», Worcester, U.S.A. (23 iun. 1998, Prot. 1750/97/L).

Ecclesia paroecialis Sancto Ioanni Baptistae dicata, in loco v.d. «Girón», Bucaramanga, Colombia (30 iun. 1998, Prot. 2224/94/L).

VIII. DECRETA VARIA

- Onitsha, Nigeria:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Cypriani Michaelis Iwene Tansi, *presbyteri* (29 ian. 1998, Prot. 1/98/L).
- Mananthavady, India:** conceditur ut ecclesia in loco v.d. «Puthia-domkunne», in paroecia Sancti Georgii, Deo dicari possit in honorem Beati Cyriaci Eliae Chavara, *presbyteri*, (3 mar. 1998, Prot. 337/98/L).
- Passionisti:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Vincentii Eugenii Bossilkov, *episcopi* et *martyris* (4 mar. 1998, Prot. 164/98/L).
- Concepcionistas Misioneras de la Enseñanza:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatae Carmelae Sallés y Barangueras, *virginis* et *fundatricis* (5 mar. 1998, Prot. 216/98/L).
- Concezioniste v.d. «Recolhimento da Luz»:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Antonii a Sancta Anna, *presbyteri* (28 mar. 1998, Prot. 2320/97/L).
- Orsoline di Maria Immacolata:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatae Birgittae a Iesu, *fundatricis* (31 mar. 1998, Prot. 557/98/L).
- Monache della Visitazione di Santa Maria:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatarum Mariae Gabrielae Hinojosa et sociarum, *virginum* et *martyrum* (15 apr. 1998, Prot. 305/98/L).
- Suore della Carità del Sacro Cuore:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatarum Ritae Pujalte et Franciscæ Araujo, *virginum* et *martyrum* (17 apr. 1998, Prot. 306/98/L).
- Carmelitani Scalzi:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatae Mariae Maravillas a Iesu, *virginis* (17 apr. 1998, Prot. 410/98/L).

- Ordinariato Militare, Venezuela:** conceditur ut ecclesia in domo formationis militum v.d. «Escuela Básica de las Fuerzas Armadas», in civitate Maracayensi, Deo dicari possit in honorem Beatae Mariae a Sancto Ioseph Alvarado Cardoso, *virginis* (18 apr. 1998, Prot. 596/98/L).
- Carmelitani Scalzi:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatae Mariae Sagrario, *virginis* et *martyris* (21 apr. 1998, Prot. 409/98/L).
- Piccole Suore della Divina Provvidenza:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatae Teresiae Grillo, *fundatricis* (21 apr. 1998, Prot. 614/98/L).
- Povere Figlie di San Gaetano:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Ioannis Mariae Boccardo, *presbyteri* et *fundatoris* (21 apr. 1998, Prot. 688/98/L).
- Köln, Germania:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Sanctae Teresiae Benedictae a Cruce (Edith Stein), *martyris* (27 maii 1998, Prot. 889/98/L).
- Tursi-Lagonegro, Italia:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Dominici Lentini, *presbyteri* (2 iun. 1998, Prot. 705/98/L).
- Premostratensi:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Iacobi Kern, *presbyteri* (18 iun. 1998, Prot. 1209/98/L).
- Calasantini:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beati Antonii Mariae Schwartz, *presbyteri* (20 iun. 1998, Prot. 1262/98/L).
- Schwestern des III. Ordens des hl. Franziskus:** liturgicae celebrationes conceduntur in honorem Beatae Mariae Restitutae Kafka, *virginis* et *martyris* (20 iun. 1998, Prot. 1214/98/L).

LITTERAE CONGREGATIONIS

Nuper episcopus quidam opinionem quaesivit circa precem Rosarii durante expositione Sanctissimi Sacramenti. Dicasterium hoc opportunum duxit hanc responsionem exhibere, quae ob eius peculiare momentum etiam publici iuris fit.

Prot. 2287/96/L

Roma, 15 de enero de 1997

Excelencia Reverendísima:

Este Dicasterio ha recibido su carta en la que formula tres preguntas relacionadas con el rezo del Rosario a la Virgen María ante el Santísimo expuesto a la pública veneración.

Al responder a cada una de sus tres preguntas es necesario tener presente los principios de la Constitución conciliar *Sacrosanctum Concilium* y la documentación posconciliar que habla de la finalidad y espíritu de la Exposición del Santísimo y del Rosario.

Las respuestas deben ser objeto de reflexión por parte de los grupos que se reúnen para la oración porque el contexto cambia sensiblemente si se trata de un grupo de seminaristas, de religiosas, de jóvenes o de fieles de una parroquia.

En la Nota adjunta encontrará las necesarias referencias a la documentación con algunas reflexiones que pueden ser útiles para comprender mejor las respuestas que se dan de una forma breve:

1. Cuando se reza el Santo Rosario con el sentido cristológico que le es propio, recitándolo en un clima meditativo-adorante, y cuando su rezo ayuda a adquirir una mayor estima del misterio eucarístico, sería inaceptable prohibirlo. En la fe católica el misterio de la Encarnación hace inseparable el amor a Cristo del que nutrimos hacia su Santísima Madre.

2. La catequesis que se debe dar a los fieles debe ir unida a la praxis, pues no se trata eliminar una costumbre sino de darle su profundo sentido. Desde ya, es bueno ir introduciendo gradualmente y con sensibilidad pastoral lo que puede servir para que los fieles lleguen a un mayor conocimiento tanto del sentido de la Exposición del Santísimo como del Santo Rosario.

3. Se debe fomentar lo que ayuda a renovar la vida litúrgica y el pleno sentido de los ejercicios de piedad, entre los cuales el Santo Rosario merece una especial atención.

Es necesario que los sacerdotes actúen en esta materia con gran delicadeza y respetando cuidadosamente la fe de los cristianos sencillos y no tan formados, evitando actitudes que ellos no comprenderían y que podrían estimar como desprecio de su fe u ofensa a sus derechos.

Aprovecho la ocasión de saludar atentamente a Su Excelencia y reiterarle mi estima y consideración.

Dev.mo in Domino

✠ Jorge MEDINA ESTÉVEZ

Arcivescovo Pro-Prefetto

✠ Geraldo M. AGNELO

Arcivescovo-Segretario

ANEXO al Prot. 2287/96/L

NOTA RELATIVA AL REZO DEL ROSARIO DELANTE DEL SANTISIMO EXPUESTO

I. PRINCIPIOS

1. La Constitución conciliar *Sacrosanctum Concilium*, n. 13, dice: «Se recomienda encarecidamente los ejercicios piadosos del pueblo cristiano, con tal que sean conformes a las leyes y a las normas del la

Iglesia, en particular si se hacen por mandato de la Sede Apostólica... Ahora bien, es preciso que estos mismos ejercicios se organicen teniendo en cuenta los tiempos litúrgicos, de modo que vayan de acuerdo con la sagrada liturgia, en cierto modo deriven de ella y a ella conduzcan al pueblo, ya que la liturgia por su naturaleza está muy por encima de ellos». El *Catecismo de la Iglesia Católica* añade a la cita de la SC: «Estas expresiones son una prolongación de la vida litúrgica de la Iglesia, pero no la sustituyen».

– La Exposición eucarística es una celebración relacionada con la liturgia como se deduce de la Instrucción *Eucharisticum Mysterium*, n. 62, del Ritual Romano, *De sacra Communione et de cultu mysterii eucharistici extra Missam*, y del *Caeremoniale Episcoporum* que dedica el cap. XXII.

– El Santo Rosario es sin duda alguna uno de los ejercicios de piedad más recomendados por la Autoridad eclesiástica, cf. también las indicaciones que hace el *Catecismo de la Iglesia Católica*: nn. 971, 1674, 2678, 2708.

– El sentido católico no separa nunca a Cristo de su Madre, ni viceversa.

2. La Carta Apostólica *Vicesimus quintus annus*, en el número 18 dice: «Finalmente, para salvaguardar la reforma y asegurar el fomento de la liturgia, hay que tener en cuenta la piedad popular cristiana y su relación con la vida litúrgica. *Esta piedad popular no puede ser ignorada ni tratada con indiferencia o desprecio, pues es rica en valores y expresa de por sí la actitud religiosa ante Dios, pero tiene necesidad de ser evangelizada continuamente, para que la fe que expresa llegue a ser un acto cada vez más maduro y auténtico. Tanto los actos piadosos del pueblo cristiano, como otras formas de devoción, son acogidos y aconsejados mientras no suplanten y no se mezclen con las celebraciones litúrgicas. Una pastoral litúrgica auténtica sabrá apoyarse en las riquezas de la piedad popular, purificarlas y orientarlas hacia la liturgia como contribución de los pueblos*».

II. RELACIÓN ENTRE EXPOSICIÓN EUCARÍSTICA Y SANTO ROSARIO

Tres son los documentos más importantes, de los cuales cito un número de cada uno de ellos, a saber:

1. «Durante la exposición todo debe organizarse de manera que los fieles en oración atiendan a Cristo, el Señor...» (Instrucción *Eucharisticum Mysterium*, n. 62).

2. «Para alimentar la oración íntima, háganse lecturas de la sagrada Escritura con homilía o breves exhortaciones que lleven a una mayor estima del misterio eucarístico» (*Ritual de la sagrada Comunión y del culto a la Eucaristía fuera de la Misa*, n. 95).

3. La Exhortación Apostólica *Marialis cultus* señala que el santo Rosario: «como oración inspirada en el Evangelio y centrada en el misterio de la Encarnación y de la Redención, debe considerarse una oración con profunda orientación cristológica» (n. 46).

III. EN EL PRESENTE PARECE OPORTUNO ANOTAR:

— Desde el Concilio Vaticano II a hoy se ha observado lo siguiente:

- En las dos primeras décadas, más o menos, ha surgido dentro de la Iglesia Católica una tendencia a suprimir en el pueblo cristiano la adoración ante el Santísimo expuesto.

- En los últimos años se vuelve a revalorizar la oración ante el Santísimo expuesto. En este caso se observan dos fenómenos, a saber: Se adora el Santísimo con el mismo estilo, mentalidad y oraciones como antes del Concilio o se celebra teniendo presente las orientaciones de los documentos de la Iglesia.

Pastoralmente es el momento importante para que la oración de adoración delante del Santísimo se haga según el espíritu de los documentos de la Iglesia. No puede perderse esta ocasión de reorientar esta práctica popular.

– Se debe fomentar el rezo del Rosario en su forma auténtica, es decir con su sentido cristológico. A veces la forma tradicional de rezar el Rosario parecería reducirse a la recitación del Padre nuestro y del Ave María. Últimamente en algunos lugares, acompañan el enunciado del misterio con la lectura de un breve texto bíblico, para que ayude a la meditación, lo que es muy positivo. El *Catecismo de la Iglesia Católica* (cf. n. 2708) indica que la oración cristiana debe ir más lejos: debe conducir al conocimiento y el amor del Señor Jesús, a la unión con Él encuentran en la piedad litúrgica hacia la Eucaristía un gran estímulo y apoyo.

– No se debe exponer la Eucaristía sólo para recitar el Rosario, pero entre las oraciones que se hagan se puede incluir ciertamente la recitación del Santo Rosario subrayándose los aspectos cristológicos con lecturas bíblicas relativas a los misterios, y dándose espacio a la meditación silenciosa y adorante de los mismos.

– «Durante la exposición, las preces, cantos y lecturas deben organizarse de manera que los fieles atentos a la oración se dediquen a Cristo, el Señor. Para alimentar la oración íntima, háganse lecturas de la sagrada Escritura, homilía o breves exhortaciones que lleven a una mayor estima del misterio eucarístico» (*Ritual de la sagrada Comunión y del culto a la Eucaristía fuera de la Misa*, n. 95).

En este campo de la piedad popular todavía queda mucho por hacer para que los ejercicios de piedad puedan aportar a la vida litúrgica y viceversa, y para educar al pueblo cristiano a ahondar en el sentido de este piadoso ejercicio para entrar de lleno en su verdadera riqueza.

Hoc Dicasterium opportune duxit etiam istas litteras hac in sede publici iuris facere quae a Paenitentiaria Apostolica die 8 Martii 1996 datae sunt atque ad idem argumentum referunt.

PAENITENTIARIA APOSTOLICA

Prot. n. 29/96/I

Romae, die 8 martii 1996

Reverendissime Domine,

huc hodie pervenerunt officiosae litterae a Reverentia Tuae missae Em.mo Cardinali Paenitentiario Maiori, et, ipso Em.mo absente, ne tempus teratur, Paenitentiaria pariter respondet statim, fidem faciens hanc responsionem integrum habere vigorem canonicum, quamvis subscriptio sit infrascriptorum Regentis et Consiliarii, praecise quia Em.mus Paenitentiarius abest.

Iure Reverentia Tua adducit Concessionem N. 48 *Enchiridii indulgentiarum*, vi cuius Indulgentia plenaria conceditur christifidelibus, qui mariale Rosarium (etiam solum eius tertiam partem) devote recitant in ecclesia aut oratorio.

Patet ex ipso citato textu nullo modo excludi posse a relata concessione recitationem coram SS.mo Sacramento, sive asservato sive exposito, quia iuxta generale principium hermeneuticae iuridicae « nihil excipitur ubi nihil distinguitur ». Quinimmo, laudanda est haec praxis, quia ita simul adoratur Dominus Noster Iesus Christus realiter praesens, et colitur Beatissima Virgo Maria, precibus, quae sunt essentialiter biblicae (« Pater noster », « Ave, Maria » in sua prima parte, et Mysteria salutis).

Itaque pergentes in pia consuetudine vigente in oratorio optime facient fideles.

Cum debitae aestimationis sensibus in Domino Reverentiae Tuae addictissimi.

Sacerdos Aloisius DE MAGISTRIS

Regens

P. Ubaldus M. TODESCHINI

Consiliarius

PRESENTAZIONE DELL'ESORTAZIONE APOSTOLICA «DIES DOMINI»*

INTERVENTO DI S.E.R. IL CARDINALE JORGE A. MEDINA ESTÉVEZ,
PREFETTO

Il documento pontificio dal titolo «DIES DOMINI» cioè il GIORNO DEL SIGNORE, che si pubblica oggi, recante la data del 31 maggio u.s., Solennità della Pentecoste, è una Lettera Apostolica del Santo Padre Giovanni Paolo II all'Episcopato, al Clero e ai Fedeli, sulla santificazione della domenica.

Questa Lettera Apostolica è divisa in cinque capitoli ricchi di dottrina, che fonda a sua volta tante conseguenze pastorali ed esigenze spirituali.

Il primo capitolo porta come titolo «*Dies Domini*», «*Giorno del Signore*» e presenta la domenica come celebrazione dell'opera del Creatore. È qui che viene inizialmente spiegato il passaggio dal sabato ebreo alla domenica cristiana.

Il secondo capitolo, «*Dies Christi*», «*Giorno di Cristo*», ci ricorda come la domenica è «il giorno del Signore Gesù risorto e del dono dello Spirito Santo». È «il primo giorno della settimana», il «giorno della nuova creazione», il «giorno figura dell'eternità», il «giorno di Cristo-luce», il «giorno del dono dello Spirito», il «giorno della fede», un giorno, dunque, «irrinunciabile».

Il terzo capitolo, «*Dies Ecclesiae*», «*Giorno della Chiesa*» espone la dottrina e le prassi tradizionali cattoliche che vedono nella celebrazione eucaristica «il cuore della domenica». Siccome nell'Eucaristia si trova la sostanza di tutta la Chiesa, è chiaro perché la celebrazione ecucaristica domenicale giustamente sia chiamata anche «*il giorno della Chiesa*». Qualcuno ha scritto che «la Chiesa mai è più Chiesa

* La presentazione ha avuto luogo nella Sala Stampa della Santa Sede il 7 luglio 1998. Cf. *L'Osservatore romano*, 8 luglio 1998.

che quando si raduna per la celebrazione del sacrificio eucaristico». E poiché la Chiesa è tutta tesa verso la pienezza del Regno di Dio, la domenica è il «*giorno della speranza*», ancorata nell'attesa del secondo avvento di Cristo nella gloria e nella maestà. Così la domenica è un giorno di gioia ed è carica del senso della missione apostolica della Chiesa e di tutti i suoi membri, dimensione essenziale del Popolo di Dio ancora pellegrinante sulla terra.

Il capitolo quarto, «*Dies Hominis*», «*Giorno dell'Uomo*», mostra la domenica come «giorno di gioia, riposo e solidarietà». Qui si vede come il senso cristiano della domenica abbraccia tutta la realtà umana: punta al vero benessere dell'uomo già in questo mondo, il che sebbene non sia né totale, né definitivo, né perfetto, appartiene comunque al disegno di salvezza di Dio. Il culto di Dio non sarebbe né vero, né autentico se non portasse frutti di carità verso gli uomini che soffrono: l'amore e la riverenza verso Cristo richiede l'amore e il rispetto verso i suoi membri. È questo, peraltro, il tema di fondo della descrizione che Gesù fa del giudizio finale (cf. *Mt* 25, 31-46).

Il quinto capitolo, «*Dies Dierum*», «*il Giorno dei Giorni*» spiega come la domenica è la «festa primordiale, rivelatrice del senso del tempo». Ecco il tempo come preannuncio dell'eternità, ecco, in forma simultanea, la realtà storica come consistente e meritevole di attenzione e di impegno, e d'altra parte, come sfuggente immagine di ciò che è definitivo e, perfetto, ma questa seconda dimensione non come tagliata ed indipendente della prima, ma come in essa inclusa, in germe ed in nuce.

Qui si pone una domanda: perché il Santo Padre ha voluto richiamare l'attenzione della Chiesa sul senso profondo della domenica? Il Papa constata che in certe «regioni a causa delle menzionate difficoltà sociologiche (cioè, tra l'altro, la pratica del week-end intesa come tempo settimanale soltanto di sollievo) e forse anche della mancanza di forti motivazioni di fede, si registra una percentuale singolarmente bassa di partecipazione alla liturgia domenicale. Nella coscienza di molti fedeli sembra attenuarsi non soltanto il senso della centralità dell'Eucarestia, ma persino quello del dovere dove il rendere grazie al

Signore, pregando insieme con gli altri in senso alla comunità ecclesiale» radunata intorno all'altare (n. 5).

Il Papa come pastore della Chiesa vede, quindi, la necessità di svolgere ancor una volta il suo ufficio di maestro per far vedere la profonda ragion d'essere della celebrazione del giorno del Signore. La cornice dell'insegnamento di Sua Santità Giovanni Paolo II in questo atto del suo magistero è molto larga, quasi si potrebbe dire, esauriente.

Il ricorso alle fonti bibliche ed alle testimonianze della tradizione della Chiesa dà a questo documento uno stile che è proprio quello di un pastore consapevole di essere custode della fede e guida del gregge verso i pascoli abbondanti delle ricchezze del regno di Dio. Nessun riassunto potrebbe sintetizzare in forma perfetta questa Lettera Apostolica, la cui profonda ricchezza sarà nota soltanto a chi, con dedizione e con amore, la leggerà e la mediterà. Non sarà comunque ozioso avvertire che sarebbe alieno allo spirito di questo atto di magistero soffermarsi esclusivamente su determinati aspetti di esso, tralasciando altri, e perdendo di vista l'insieme. Una lettura «cattolica» dev'essere nella prospettiva della totalità del documento, che fa parte, a sua volta, dell'insieme della dottrina della Chiesa.

Occorre però domandarsi qual è il filo conduttore di questo documento. Ed è lo stesso testo pontificio a dirlo: «Essendo l'Eucaristia il vero cuore della Domenica, si comprende perché, fin dai primi secoli, i pastori non abbiano cessato di ricordare ai loro fedeli la necessità di partecipare all'assemblea liturgica» (n. 46). E il Papa aggiunge: «È davvero di capitale importanza che ciascun fedele si convinca di non poter vivere la sua fede, nella piena partecipazione alla vita della comunità cristiana, senza prendere regolarmente parte all'assemblea eucaristica domenicale» nella quale «si realizza quella pienezza del culto che gli uomini devono a Dio, e che non ha paragone con nessun'altra esperienza religiosa» (n. 81). Possiamo interrogarci ancora sul perché ed ecco la risposta che ci dà lo stesso Pontefice: «la Messa infatti, è viva ripresentazione del sacrificio della Croce. Sotto le specie del pane e del vino, su cui è stata invocata l'ef-

fusione dello Spirito Santo operante con efficacia del tutto singolare nelle parole della consacrazione, Cristo si offre al Padre nel medesimo gesto di immolazione con cui si offrì sulla croce. 'In questo divino sacrificio che si compie nella Messa, è contenuto e immolato in modo incruento lo stesso Cristo, che si offrì una sola volta in modo cruento sull'altare della croce'» (Concilio di Trento). Al suo sacrificio Cristo unisce quello della Chiesa: «Nell'Eucaristia il sacrificio di Cristo diviene pure il sacrificio delle membra del suo corpo. La vita dei fedeli, la loro lode, la loro sofferenza, la loro preghiera, il loro lavoro, sono uniti a quelli di Cristo e alla sua offerta totale, e in questo modo acquistano un valore nuovo» (n. 43, CCC 1368).

Mi pare che la Lettera Apostolica del Santo padre sul senso della celebrazione cattolica della domenica sviluppa felicemente la dottrina cattolica su di essa e della quale troviamo un bel riassunto nel Concilio Vaticano II: «Il nostro Salvatore nell'ultima cena, nella notte in cui veniva tradito, istituì il sacrificio eucaristico del Suo Corpo e del Suo Sangue, col quale perpetuare nei secoli fino al Suo ritorno, il sacrificio della croce, e per affidare così alla Sua diletta sposa, la Chiesa, il memoriale della sua morte e resurrezione, sacramento di amore, segno di unità, vincolo di carità, convivio pasquale, nel quale si riceve Cristo, l'anima viene colmata di grazia e ci è donato il pegno della gloria futura. Perciò la Chiesa si preoccupa vivamente che i fedeli cristiani non assistano come estranei o muti spettatori a questo mistero di fede, ma che, con una comprensione piena dei riti e delle preghiere, partecipano all'azione sacra consapevolmente, piamente ed attivamente, siano istruiti nella Parola di Dio, si nutrano alla mensa del corpo del Signore, rendano grazie a Dio offrendo la vittima immacolata, non soltanto per le mani del sacerdote, ma, insieme con lui, imparino ad offrire se stessi, e di giorno in giorno, per mezzo di Cristo mediatore, siano perfezionati nell'unità con Dio e tra di loro, in modo che Dio sia finalmente tutto in tutti» (Conc. Vat. II, Const. De S. Liturgia, nn. 47-48).

«L'Eucarestia è il vero cuore della domenica» (n. 46), lo è perché essa è la celebrazione della Pasqua del Signore, della sua morte e

gloriosa resurrezione. Ora, la risurrezione del Signore, mistero centrale della fede cristiana, è il fondamento del battesimo e, pertanto, di tutta la vita cristiana, la nuova vita in Cristo il cui riasunto viene così espresso dall'apostolo Paolo: «Se noi viviamo, viviamo per il Signore, se noi moriamo, moriamo per il Signore. Sia che viviamo, sia che moriamo, siamo dunque del Signore» (*Rom* 14, 8), e «Non sono più io che vivo, è Cristo che vive in me» (*Gal* 2, 20). Ecco la nuova creazione della quale la domenica, il «*Dies Domini*» è preannuncino, forza creatrice e realtà già presente attraverso la fede e la grazia mentre aspettiamo la domenica senza fine della gloria.

INTERVENTO DI S.E.R. MONS. GERALDO M. AGNELO,
ARCIVESCOVO SEGRETARIO

In questo brevissimo intervento mi occuperò in modo particolare di quello che si è insoliti chiamare il « precetto domenicale », l'« obbligo » cioè di andare a Messa ogni domenica e di osservare il riposo festivo. Il Santo Padre tratta di questo punto in particolare nei nn. 46-49 della Lettera Apostolica « DIES DOMINI ». Diciamo subito che nulla di nuovo è detto dal Santo Padre circa la gravità e le possibili scusanti di fronte a tale obbligo. Il Santo Padre ci richiama quanto si è sempre insegnato nella Chiesa, e che il Catechismo della Chiesa Cattolica già dipende nel dire: « Coloro che deliberatamente non ottemperano a questo obbligo commettono un peccato grave » (cf. n. 2181).

Per cogliere a pieno i motivi per i quali il Santo Padre ripresenta tale obbligo con tanta fermezza occorre tener davanti agli occhi ciò che egli scrive nella Introduzione e ribadisce poi nella Conclusione della Lettera Apostolica.

Nella Introduzione si deve fare attenzione a quanto è scritto nel n. 6, dove il Santo Padre sottolinea la necessità di: « recuperare le motivazioni dottrinali che stanno alla base del precetto ecclesiale » quel precetto cioè di « santificare il giorno del Signore », che per Israele era il sabato e per la Chiesa è la domenica, precetto considerato « non ... una semplice disposizione di disciplina religiosa comunitaria, ma un'espressione qualificante e irrinunciabile del rapporto con Dio » (n. 13). Soprattutto i cristiani di oggi, di non pochi paesi, hanno bisogno di riscoprire il « precetto » di « santificare la domenica » cogliendo nel suo senso profondo. Ma perché ciò avvenga occorre che i Pastori rieduchino tutti i fedeli perché loro « risulti ben chiaro il valore irrinunciabile della domenica nella vita cristiana » (n. 6) come lo ha ripresentato il Concilio Vaticano II nella Costituzione sulla Sacra Liturgia, cioè giorno in cui: « i fedeli devono riunirsi in assemblea perché, ascoltando la parola di Dio e partecipando all'Eucaristia, facciano memoria della passione, della risurrezione e

della gloria del Signore Gesù e rendano grazie a Dio che li ha rigenerati per una speranza viva per mezzo della risurrezione di Gesù Cristo dai morti». Giorno quindi che sta nel cuore stesso della vita cristiana e che in quanto tale fonda lo stabilirsi di un dovere di «santificazione», «soprattutto con la partecipazione all'Eucaristia e con un riposo ricco di gioia cristiana e di fraternità» (n. 7).

Il Santo Padre pur non nascondendosi che varie sono le difficoltà che dal nostro tempo emergono contro la «santificazione della domenica» invita (cf. n. 30) i Pastori e i fedeli tutti a «salvaguardare» l'identità della domenica, che indica come «elemento qualificante dell'identità cristiana», ma soprattutto a fare in modo che la domenica sia «profondamente vissuta» perché implica un rapporto «ai fondamenti stessi della fede», strettamente connessa col «nucleo stesso del mistero cristiano» (n. 1) e che è a sua volta «mistero» che ha un «valore» e un «significato per l'esistenza cristiana ed umana» (n. 3).

Nessuno ignora che inizialmente la «santificazione della domenica» non era un precetto, ma una prassi spontanea. Poco importa ad un vero cristiano quando sia divenuta «norma giuridica», anche se è ovvio che è stato il diminuire della consapevolezza di fede dell'irrinunciabilità della «santificazione della domenica» e l'affievolirsi del numero dei partecipanti che ha costretto l'autorità ecclesiale, dopo ripetuti richiami, a renderla legge canonica. Se il «giorno del Signore ha scandito la storia bimillenaria della Chiesa» si domanda il Santo Padre: «Come potrebbe pensarsi che esso non continui a segnare il suo futuro?». Come non essere grati al Santo Padre per la chiarezza con cui ci conferma nella nostra fede? Ringraziamento che coinvolge un impegno per ogni vero cristiano, in modo che si superino le mentalità mondane e le mentalità esclusivamente giuridiche e si ritrovi la freschezza della fede vissuta.

Nella Conclusione, a seguito di tutto l'articolato approfondimento della «ricchezza spirituale e pastorale della domenica, quale la tradizione ce l'ha consegnata» (n. 81), in quanto giorno «irrinunciabile» (cf. n. 30) il Santo Padre può dunque scrivere (n. 81) che: «Si comprende dunque bene perché l'osservanza del giorno del Signore

stia particolarmente a cuore alla Chiesa e resti un vero e proprio obbligo all'interno della disciplina ecclesiale». Ma insieme riafferma che: «tale osservanza, tuttavia, prima ancora che come precetto, deve essere sentita come un'esigenza inscritta nelle profondità dell'esistenza cristiana». Nella domenica infatti, soprattutto mediante l'Eucaristia, il cristiano rende con la Chiesa tutta il culto pienamente dovuto a Dio, lo glorifica, ma insieme è da Dio santificato, proprio mentre e perché con tutto se stesso santifica il giorno «fatto dal Signore». Da qui scaturisce che dove non fosse possibile avere ogni domenica l'Eucaristia il cristiano continua ad avere l'obbligo di santificare il giorno del Signore. Lo dovrà e potrà fare in vari modi. Tra questi gli è raccomandato (non imposto come obbligo), di partecipare all'assemblea domenicale in assenza del sacerdote (cf. n. 53), se si tiene dove egli vive. Questo perché ogni cristiano la domenica «è chiamato a celebrare la salvezza sua e dell'intera umanità» (n. 82), insieme ai suoi fratelli, con la gioia, collo spirito proprio della festa e il riposo. Ma ancora di più perché ha bisogno di arricchirsi, con quell'«autentica scuola, ... itinerario permanente di pedagogia ecclesiale» (n. 83) e della duplice mensa della Parola e del Pane di vita (cf. nn. 39-43).

Con la santificazione della domenica come partecipazione all'assemblea per l'eucaristia o per assemblee domenicali in assenza del sacerdote, il cristiano continua la propria iniziazione che non si esaurisce nel Battesimo, nella Confermazione e nella prima Comunione.

Per questo si può dire con il Santo Padre che la santificazione della domenica «sta nel cuore stesso della vita Cristiana» (n. 7), sia come giorno della Messa, sia come «giorno di preghiera, di comunione, di gioia» (n. 84), e «giorno di riposo» il cristiano riprende coscienza che a «Dio appartengono il cosmo e la storia», e che «Tutto è di Dio» (n. 15).

INTERVENTO DI S.E.R. MONS. PIERO MARINI,
VESCOVO TITOLARE DI MARTIRANO,
MAESTRO DELLE CELEBRAZIONI LITURGICHE PONTIFICIE

1. La Lettera Apostolica «Dies Domini» sulla santificazione della domenica si colloca anzitutto nell'ambito della preparazione al Grande Giubileo del 2000. Nell'imminenza del terzo millennio il Papa sollecita «i credenti a riflettere, alla luce di Cristo, sul cammino della storia, li invita a riscoprire con nuovo vigore il senso della domenica: il suo 'mistero', il valore della sua celebrazione, il suo significato per l'esistenza umana e cristiana» (n. 3). La domenica viene indicata dal Papa come elemento qualificante dell'identità del cristiano e della Chiesa che si presenta alla generazione del nuovo millennio (n. 30). Il pellegrinaggio, il senso del tempo, la sosta, la salvezza e la liberazione, il giubilo e la gioia sono temi comuni alla domenica e al Giubileo che si sta preparando. Meglio si celebra la domenica, meglio si celebrerà il Giubileo.

2. La Lettera ha il suo punto di riferimento nel Concilio Ecumenico Vaticano II e in particolare nella riforma liturgica conciliare, riportando e citando testi e confermando le disposizioni. La Chiesa con il Concilio «ha provveduto alla riforma della liturgia, fonte e culmine della sua vita... La migliore preparazione alla scadenza bimillenaria pertanto, non potrà che esprimersi nel rinnovato impegno di applicazione, per quanto possibile fedele, dell'insegnamento del Vaticano II alla vita di ciascuno e di tutta la chiesa» (Tertio Millennio Adveniente n. 19, 20).

3. La Lettera riprende e sviluppa, dall'inizio alla fine, il tema centrale della Costituzione *Sacrosanctum Concilium*: la liturgia è l'attuazione nel tempo della storia della salvezza. Gli interventi prodigiosi che Dio ha compiuto nel passato per salvare il Suo popolo (Antico e Nuovo Testamento) trovano il loro culmine nel mistero pa-

squale di Cristo perpetuato nella celebrazione dell'eucaristia domenicale in cui i cristiani rivivono l'esperienza pasquale di Emmaus e si manifestano al mondo come Chiesa.

4. La Lettera tratta del tema della domenica sotto vari aspetti: storico, biblico, patristico e giuridico, ma l'elemento che la caratterizza è il riferimento costante alla celebrazione concreta e alla prassi liturgico-pastorale del post-concilio. Come dice il Papa stesso, il testo nasce dalla Sua esperienza pastorale diretta: « Molte delle riflessioni e dei sentimenti che animano questa Lettera Apostolica sono maturati durante il mio servizio pastorale a Cracovia e poi dopo l'assunzione del ministero di Vescovo di Roma e Successore di Pietro, nelle visite alle parrocchie romane, effettuate regolarmente nelle domeniche dei diversi periodi dell'anno liturgico » (n. 3).

5. In questa prospettiva di riferimento alla pastorale liturgica negli anni post-conciliari, si possono evidenziare alcuni elementi interessanti:

a) viene detto con chiarezza che la festa essenziale per i cristiani è la domenica, giorno della salvezza rivissuto soprattutto nella partecipazione all'Eucarestia.

Viene perciò ribadito il primato della domenica (la Pasqua della settimana) e il primato della Pasqua annuale (n. 79) sulle altre celebrazioni e sulle tradizioni popolari e culturali tipiche di un ambiente che potrebbero sfigurare la domenica. Tali tradizioni non devono sovrapporsi alla domenica ma essere ad essa indirizzate (n. 80);

b) le numerose indicazioni concernenti la celebrazione concreta dell'Eucaristia con frequenti riferimenti alle disposizioni della *Sacro-sanctum Concilium* e alla riforma liturgica postconciliare, fanno di questa Lettera, ad oltre 30 anni dal Concilio e alla vigilia del terzo millennio, una interessante catechesi liturgico-pastorale sull'attuazione della riforma stessa. Il Papa rivolge a tutti, sacerdoti e fedeli, l'invito ad una verifica sugli aspetti della celebrazione della Messa

domenicale: «A distanza di oltre trent'anni dal Concilio... è necessario verificare»:

- il modo con cui si proclama e si ascolta la Parola di Dio;
- la relazione tra celebrazione ed esperienza vissuta;
- la responsabilità dei ministri sacri nello studio del testo sacro, nella guida della preghiera e nel commento (omelia) alla parola di Dio;
- il canto della celebrazione e il suo aspetto gioioso;
- la fedeltà alle promesse battesimali (conversione);
- l'attiva partecipazione all'Eucaristia.

Interessante e significativo è anche il frequente richiamo alla parrocchia come punto di riferimento della celebrazione domenicale e della vita cristiana. (nn. 40, 50, 51);

c) il riposo settimanale per il cristiano è visto essenzialmente in rapporto a Dio per celebrare la Sua salvezza, come momento per riscoprire i valori dello spirito, il dialogo e la solidarietà con i fratelli, per attenuare il peso delle preoccupazioni quotidiane, per ritrovare gioia e speranza (nn. 67, 83, 84). Il riposo del cristiano è quindi distinto dal semplice week-end e non è una semplice e qualunque interruzione del lavoro (n. 17).

Inoltre sono date interessanti indicazioni sull'aspetto sociale di tale riposo, sulla necessità di tutelare le categorie più povere e sugli aspetti superficiali e discutibili con cui la società vive oggi il riposo e il tempo libero (n. 65, 66, 82);

d) di fronte alla natura, oggi troppe volte deturpata, la lettera sottolinea anche la valenza ecologica che può avere il riposo settimanale. Tutti sono invitati a dedicarsi alla riscoperta e al gusto della bellezza della natura sull'esempio di Dio creatore che di fronte all'opera «molto buona» della creazione volge ad essa uno sguardo colmo di gioioso compiacimento (n. 11);

e) nel trattare delle trasmissioni televisive l'accento viene posto su coloro che sono malati o impediti. Per essi la trasmissione è considerata un aiuto prezioso. Tuttavia, al di là del significato letterale, si intravede la consapevolezza della importanza che tali trasmissioni hanno acquistato in questi ultimi anni. Solo tramite esse si può entrare in ogni casa, anche là dove c'è chi non crede o chi è soltanto curioso.

* * *

Nella santificazione della domenica è in gioco il futuro della Chiesa molto più che nella celebrazione del Grande Giubileo del 2000.

Il Giubileo del 2000, dice il Papa a conclusione della Sua Lettera, passerà «in attesa di altri giubilei e di altre scadenze solenni. La domenica, con la sua ordinaria solennità, resterà a scandire il tempo del pellegrinaggio della Chiesa, fino alla domenica 'senza tramonto'» (n. 87).

XXXIII CONVEGNO DEI DOCENTI DI LITURGIA
IN POLONIA

Ogni anno i docenti di liturgia delle facoltà teologiche e dei diversi istituti di scuola superiore in Polonia si danno, come di consueto, regolare appuntamento nel mese di settembre per mezzo della Commissione dell'Insegnamento della Conferenza Episcopale Polacca, sezione Docenti di Liturgia. È un gruppo notevole nel quadro delle istituzioni della Chiesa in Polonia sia dal punto di vista quantitativo che qualitativo (15 docenti con titolo *dottore abilitato*).

Quest'anno l'incontro si è tenuto nei giorni 10-11 settembre 1997, ospitati cordialmente dall'arcivescovo di Lodz nel suo seminario. È giusto dire così, perché Sua Ecc.za Mons. Edward Ziolek si è impegnato questa volta personalmente non solo nel dare un cordiale benvenuto a tutti gli arrivati, ma come buon pastore e padre, ha vigilato sullo svolgimento dei lavori, ha presieduto la celebrazione eucaristica ed ha organizzato un breve e cordiale incontro con tutti i partecipanti nel palazzo vescovile. I convegni di questo tipo sono sempre una buona occasione per la promozione del proprio istituto teologico; proprio per questo gli organizzatori (il presidente della sezione prof. Kopec e il segretario prof. Krakowiak) non hanno trovato grossi problemi logistici. Quest'anno però l'accoglienza da parte del Vescovo e da parte dell'amministrazione del seminario è stata del tutto eccezionale.

Il tema del convegno di quest'anno: *La metodica della liturgia*, aveva una particolare attualità. Il problema dell'insegnamento della liturgia negli istituti di scuola superiore pone in maniera sempre più evidente. La natura di questa materia esige una visione sintetica anche delle discipline non teologiche. Questo da un lato costringe il docente a conoscere i risultati delle ricerche nelle discipline comple-

mentari, ma dall'altro però può causare delle inutili ripetizioni durante i corsi. Essendo la liturgia una disciplina molto complessa permette diverse sottolineature, che sono una ricchezza nell'insegnamento universitario. Esiste però anche il pericolo di confondere la liturgia con altre discipline a causa di una impostazione troppo limitata (per esempio, l'aspetto pastorale oppure storico). Lo scambio delle esperienze dei docenti e la ricerca degli elementi essenziali in questa materia si presentavano come gli obiettivi principali del lavoro durante il convegno. Tutti questi problemi sono stati toccati sia da parte dei relatori, come dei partecipanti alle discussioni, che seguivano i singoli interventi.

Nel primo intervento, intitolato: *Imparare la liturgia e insegnare la liturgia*, il professore Boguslaw Nadolski ha presentato alcuni manuali di liturgia in uso negli ambienti universitari. Non si è trattato di una rassegna generica, quanto piuttosto di una indicazione riguardante i manuali relativamente nuovi, di autori sia cattolici che protestanti. Il relatore si è soffermato però soprattutto sul manuale di M. Kunzler, sottolineando un tentativo di recuperare il concetto del culto per definire la realtà della liturgia. Un'altra sottolineatura riguarda la sistematizzazione del contenuto secondo il principio di *katabasis* e di *anabasis* divina; concetto così caro alla tradizione orientale. È stato menzionato anche il nuovo preparato dai professori del Pontificio Istituto Liturgico S. Anselmo in Roma, di imminente pubblicazione.

Il professore Stanislaw Czerwik ha affrontato il tema: *L'insegnamento della liturgia e le altre materie teologiche*. Le difficoltà sorgono spesso da parte delle autorità del seminario e da parte di teologi, che nonostante più di 30 anni dopo il Concilio, finora non hanno capito il vero significato della liturgia nella Chiesa di oggi. Le indicazioni e i postulati del Concilio, riguardanti la collaborazione tra gli insegnanti delle materie teologiche, hanno trovato poco riscontro nella programmazione di studio nei seminari in Polonia. Partendo allora dall'insegnamento della liturgia prima del Concilio, mostrando i documenti conciliari (soprattutto *Sacrosanctum Concilium* 16) e postconciliari

(*De sacrorum alumnorum liturgica institutione*, 1965 e 1979, *Ratio fundamentalis institutionis sacerdotalis*, 1970 e 1985) e citando anche le opinioni degli esperti, il relatore ha fatto vedere come si continui ancora oggi a ricercare il posto della liturgia nei seminari. Le indicazioni di *Sacrosanctum Concilium* 16 e degli altri documenti della Chiesa non sono stati ancora del tutto in pratica. Manca la collaborazione tra i diversi docenti di teologia. I responsabili della formazione nei seminari non dimostrano nessun interesse per integrare in maniera adeguata l'insegnamento della liturgia in tutta la panoramica delle discipline teologiche. Così la buona volontà dei liturgisti non basta. Esiste un forte contrasto tra la liturgia presentata durante un corso e la prassi nei diversi ambienti. La relazione si è conclusa con una proposta di creare e favorire i centri pastorali, dove la prassi liturgica possa servire come punto di riferimento per tutta la diocesi.

Un interessante tema ha presentato il professore Jozef Kopec: *il paradigma liturgica*. Il discorso è stato inserito dopo una presentazione della metodologia teologica con gli elementi caratteristici per la ricerca liturgica (l'aspetto ecclesiologico, la dimensione «kairologica» e antropologica, la descrizione dei modelli della liturgia). Il paradigma non è il nuovo metodo, ma piuttosto il modo di procedere nella ricerca, anche nel campo della liturgia, definito in tre tappe come: vedere-giudicare(discernere)-agire. Questo principio non è nuovo (JOC e la ricerca nel campo della cultura), però nuovo sembra il suo uso nella ricerca liturgica. La ricerca liturgica si basa sulle proprie fonti e deve sapersi servire dei risultati delle scienze antropologiche. Ma la ricerca liturgica deve saper dare anche un giudizio critico e adattare il kerigma all'uomo d'oggi.

Entrando in qualche modo nell'essenza dell'insegnamento della liturgia il professore Syczewski ha presentato il tema: *La composizione e la struttura della preghiera liturgica*. Con un discorso del tutto specialistico, ha passato in rassegna gli elementi della preghiera liturgica dal punto di vista dell'analisi strutturale e testuale, limitandosi alle fonti liturgiche latine.

I lavori del giorno seguente sono iniziati con due interventi riguardante il lavoro sui testi. Il professore Zbigniew Witt ha illustrato *Il metodo storico nella ricerca liturgica*. Questo metodo, elogiato già da Papa Pio XII nell'enciclica *Mediator Dei* ha una sua propria caratteristica. La storia della liturgia non fa parte della storia nel senso più ampio, ma rientra piuttosto nel metodo storico della teologia. Anche se si tratta della relazione tra la liturgia e la cultura, non si può mai dimenticare però, che ci si muove sempre nel campo della teologia. L'intervento divino nella storia non è percettibile nella maniera completa per uno storico; rimangono però i segni esteriori di questo intervento divino (i libri liturgici, le informazioni della pastorale parrocchiale e anche i trattati teologici), che possono essere studiati dagli specialisti delle diverse discipline. L'ultima parola però spetta sempre al teologo. Il professore Adam Durak si è occupato della ermeneutica liturgica. Per capire correttamente il significato del testo liturgico bisogna adoperare i giusti strumenti d'interpretazione. Il testo liturgico è radicato nel contesto culturale specifico e la sua comprensione permette di arrivare al vero significato del testo stesso. A questo scopo servono: il metodo storico-critico, eziologico (la ricerca delle ragioni per cui un testo è stato composto), liturgico-contestuale (esamina il contesto in cui la formula è stata usata), linguistico-comunicativo, semantico. In questo lavoro oggi, come sottolineava l'autore, non può mancare l'uso di uno strumento moderno come il computer.

I problemi pratici della didattica sono stati trattati dal prof. Wladislaw Glowa con il tema: *Il lavoro individuale dello studente nell'insegnamento della liturgia*. Il professore ha individuato la concreta tematica e le parti del materiale didattico da affrontare con questo metodo. L'insegnamento della liturgia non può essere limitato solo all'esposizione del docente, ma bisogna lasciare lo spazio anche allo studente per abituarlo al lavoro scientifico. Durante la lezione il professore presenta il materiale e lo studente rimane soltanto recettivo. Nel lavoro individuale lo studente invece deve presentare la propria iniziativa e il professore lo aiuta.



CD-ROM: IUS CANONICUM ET IURISPRUDENTIA ROTALIS

☐ **In hoc CD-ROM adsunt reproducta:**

- Codex iuris canonici anni 1917.
- Codex iuris canonici anni 1983.
- Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium anni 1991.
- Decreta interpretativa canonum Codicis Iuris Canonici anni 1917 et Codicis Iuris Canonici anni 1983 data a Pontificio Consilio de legum textibus interpretandis.
- Constitutio Apostolica « Provida Mater Ecclesia » anni 1936.
- Motu Proprio « Causas matrimoniales » anni 1971.
- « Normae Rotae Romanae Tribunalis » annorum 1934 et 1994.
- Iurisprudentia Rotalis de merito scilicet « Decisiones seu sententiae selectae Rotae Romanae Tribunalis » quae prodierunt ab anno 1966 ad annum 1990.
- Iurisprudentia Rotalis de ritu seu Decreta Rotalia antea numquam publicata annorum 1966-1990.
- Doctrina citata a iurisprudentia Rotali de merito in tribus archivis: magisterium ecclesiale, magisterium pontificium, auctores varii. Index analyticus textuum supra citatorum idiomate latino, italico, gallico, anglico, hispanico.

☐ **CD-ROM consuli potest uti sequitur:**

per indicem argumentorum iuxta capita nullitatis; per indicem analyticum argumentorum; per indicationem sententiae vel decreti rotalis; per nomen iudicis; per nomen Curiae; per indicationem canonis Codicum iuris canonici; per indicationem articuli textus Provida Mater, M.P. Causas matrimoniales, Normarum Rotalium; per indicationem doctrinae magisterii sive ecclesialis sive pontificii et auctorum; per concordantiam Codicis anni 1917 cum Codice anni 1983 et versa vice; per navigationem ipertextualem inter documenta cohaerentia.

☐ **Ex parte utentis requiruntur:**

Personal computer; Lector CD-ROM; Media operationis MS-DOS.

☐ **Pretium operis S USA 700.**

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

RITUALE ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI OECUMENICI CONCILII VATICANI II RENOVATUM
AUCTORITATE PAULI PP. VI EDITUM IOANNIS PAULI PP. II CURA RECOGNITUM

ORDO CELEBRANDI MATRIMONIUM

EDITIO TYPICA ALTERA

Ordo celebrandi Matrimonium, ad normam decretorum Constitutionis de sacra Liturgia recognitus, quo ditior fieret et clarius gratiam sacramenti significaret, a Consilio ad exsequendam instaurationem liturgicam apparatus, anno 1969 publici iuris factus est a Sacra Rituum Congregatione in prima editione typica. Nunc vero, post experientiam pastorem plus quam vicennalem factam, opportunum visum est alteram parare editionem, attentis animadversionibus et suggestionibus, quae ad Ordinem meliorem reddendum hucusque ac undique pervenerunt.

Editio typica altera apparata est ad normam recentiorum documentorum, quae ab Apostolica Sede de re matrimoniali sunt promulgata, videlicet Adhortationis Apostolicae *Familiaris consortio* (diei 22 novembris 1981) et novi *Codici Iuris Canonici*.

Relatione habita ad priorem, haec editio altera sequentia praebet elementa peculiariora:

— editio ditata est amplioribus *Praenotandis*, sicut ceteri libri liturgici instaurati, ut aptius exponatur doctrina de sacramento, structura celebrationis immediate eluceat et opportuna suppeditentur pastoralia media ad sacramenti celebrationem digne praeparandam;

— modo clariore indicatae sunt aptationes Conferentiarum Episcoporum cura parandae;

— nonnullae inductae sunt variationes in textus, etiam ad eorum significationem profundius comprehendendam;

— adiunctum est novum caput (Caput III: Ordo celebrandi Matrimonium coram assistente laico) ad normam can. 1112 C.I.C.;

— ad modum *Appendicis* inserta sunt specimina Orationis universalis, seu fidelium necnon Ordo benedictionis desponsatorum et Ordo benedictionis coniugum intra Missam, occasione data anniversarii Matrimonii adhibendus.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae