

notitiae

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

459-460

NOV.-DEC. 2004 - 11-12

CITTÀ DEL VATICANO

Commentarii ad nuntia et studia de re liturgica

Edita cura Congregationis de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum

Mensile- sped. Abb. Postale – 50% Roma

Directio: Commentarii sedem habent apud Congregationem de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum, ad quam transmittenda sunt epistolae, chartulae, manuscripta, his verbis inscripta Notitiae, *Città del Vaticano*

Administratio autem residet apud *Libreria Editrice Vaticana – Città del Vaticano – c.c.p. N. 00774000.*

Pro Commentariis sunt in annum solvendae: in Italia € 25,83 – extra Italiam € 36,16 (\$ 54).

Typis Vaticanis

IOANNES PAULUS PP. II

Acta

Apostolic Letter « Mane nobiscum Domine »..... 553-573

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Año de la Eucaristía. Sugerencias y Propuestas de la Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos (574-617)

Procedure canoniche e prospettive teologico-spirituali († D. Sorrentino) (618-626).

Giornata di Studio sul Martirologio. Programma: Introduzione dell'Em.mo Cardinale Prefetto (628-630); Conclusione dell'Ecc.mo Arcivescovo Segretario (631-636).

IN MEMORIAM

S.E. Mons. Mariano Magrassi, O.S.B.; Mgr Pierre Jounel..... 637-640

INDEX VOLUMINIS XL (2004) 643-648

Acta

APOSTOLIC LETTER
MANE NOBISCUM DOMINE

TO THE BISHOP, CLERGY AND FAITHFUL
FOR THE YEAR OF THE EUCHARIST

OCTOBER 2004 - OCTOBER 2005

Introduction

1. “Stay with us, Lord, for it is almost evening” (cf. *Lk* 24:29). This was the insistent invitation that the two disciples journeying to Emmaus on the evening of the day of the resurrection addressed to the Wayfarer who had accompanied them on their journey. Weighed down with sadness, they never imagined that this stranger was none other than their Master, risen from the dead. Yet they felt their hearts burning within them (cf. v. 32) as he spoke to them and “explained” the Scriptures. The light of the Word unlocked the hardness of their hearts and “opened their eyes” (cf. v. 31). Amid the shadows of the passing day and the darkness that clouded their spirit, the Wayfarer brought a ray of light which rekindled their hope and led their hearts to yearn for the fullness of light. “Stay with us”, they pleaded. And he agreed. Soon afterwards, Jesus’ face would disappear, yet the Master would “stay” with them, hidden in the “breaking of the bread” which had opened their eyes to recognize him.

2. The *image of the disciples on the way to Emmaus* can serve as a fitting guide for a Year when the Church will be particularly engaged in living out the mystery of the Holy Eucharist. Amid our questions

and difficulties, and even our bitter disappointments, the divine Wayfarer continues to walk at our side, opening to us the Scriptures and leading us to a deeper understanding of the mysteries of God. When we meet him fully, we will pass from the light of the Word to the light streaming from the “Bread of life”, the supreme fulfilment of his promise to “be with us always, to the end of the age” (cf. *Mt* 28:20).

3. The “breaking of bread” — as the Eucharist was called in earliest times — has always been at the centre of the Church’s life. Through it Christ makes present within time the mystery of his death and resurrection. In it he is received in person as the “living bread come down from heaven” (*Jn* 6:51), and with him we receive the pledge of eternal life and a foretaste of the eternal banquet of the heavenly Jerusalem. Following the teaching of the Fathers, the Ecumenical Councils and my own Predecessors, I have frequently urged the Church to reflect upon the Eucharist, most recently in the Encyclical *Ecclesia de Eucharistia*. Here I do not intend to repeat this teaching, which I trust will be more deeply studied and understood. At the same time I thought it helpful for this purpose *to dedicate an entire Year to this wonderful sacrament*.

4. As is known, the *Year of the Eucharist* will be celebrated from October 2004 to October 2005. The idea for this celebration came from two events which will serve to mark its beginning and end: the *International Eucharistic Congress*, which will take place from 10-17 October 2004 in Guadalajara, Mexico, and the *Ordinary Assembly of the Synod of Bishops*, which will be held in the Vatican from 2-29 October 2005 on the theme: “The Eucharist: Source and Summit of the Life and Mission of the Church”. I was also guided by another consideration: this year’s *World Youth Day* will take place in Cologne from 16-21 August 2005. I would like the young people to gather around the Eucharist as the vital source which nourishes their faith and enthusiasm. A Eucharistic initiative of this kind had been on my mind for

some time: it is a natural development of the pastoral impulse which I wanted to give to the Church, particularly during the years of preparation for the Jubilee and in the years that followed it.

5. In the present Apostolic Letter, I wish to reaffirm this pastoral continuity and to help everyone to grasp its spiritual significance. As for the particular form which the *Year of the Eucharist* will take, I am counting on the personal involvement of the Pastors of the particular Churches, whose devotion to this great Mystery will not fail to suggest suitable approaches. My Brother Bishops will certainly understand that this initiative, coming as it does so soon after the celebration of the *Year of the Rosary*, is meant to take place on a deeply spiritual level, so that it will in no way interfere with the pastoral programmes of the individual Churches. Rather, it can shed light upon those programmes, anchoring them, so to speak, in the very Mystery which nourishes the spiritual life of the faithful and the initiatives of each local Church. I am not asking the individual Churches to alter their pastoral programmes, but to emphasize the Eucharistic dimension which is part of the whole Christian life. For my part, I would like in this Letter to offer *some basic guidelines*, and I am confident that the People of God, at every level, will welcome my proposal with enthusiasm and fervent love.

I

IN THE WAKE OF THE COUNCIL AND THE GREAT JUBILEE

Looking towards Christ

6. Ten years ago, in *Tertio Millennio Adveniente* (10 November 1994), I had the joy of proposing to the Church a programme of preparation for the *Great Jubilee of the Year 2000*. It seemed to me that this historic moment presented itself as a great grace. I realized, of

course, that a simple chronological event, however evocative, could not by itself bring about great changes. Unfortunately the Millennium began with events which were in tragic continuity with the past, and often with its worst aspects. A scenario emerged which, despite certain positive elements, is marred by acts of violence and bloodshed which cause continued concern. Even so, in inviting the Church to celebrate the Jubilee of the two-thousandth anniversary of the Incarnation, I was convinced — and I still am, more than ever! — that this celebration would be of benefit to humanity in the “long term”.

Jesus Christ stands at the centre not just of the history of the Church, but also the history of humanity. In him, all things are drawn together (cf. *Eph* 1:10; *Col* 1:15-20). How could we forget the enthusiasm with which the Second Vatican Council, quoting Pope Paul VI, proclaimed that Christ is “the goal of human history, the focal point of the desires of history and civilization, the centre of mankind, the joy of all hearts, and the fulfilment of all aspirations”?¹ The Council’s teaching gave added depth to our understanding of the nature of the Church, and gave believers a clearer insight not only into the mysteries of faith but also into earthly realities, seen in the light of Christ. In the Incarnate Word, both the mystery of God and the mystery of man are revealed.² In him, humanity finds redemption and fulfilment.

7. In the Encyclical *Redemptor Hominis*, at the beginning of my Pontificate, I developed this idea, and I have frequently returned to it on other occasions. The Jubilee was a fitting time to invite believers once again to consider this fundamental truth. The preparation for the great event was fully Trinitarian and Christocentric. Within this plan, there clearly had to be a place for the Eucharist. At the start of this Year of the Eucharist, I repeat the words which I wrote in *Tertio Millennio Adveniente*: “The Year 2000 will be intensely Eucharistic;

¹ Pastoral Constitution on the Church in the Modern World *Gaudium et Spes*, 45.

² Cf. *ibid.*, 22.

in the *Sacrament of the Eucharist* the Saviour, who took flesh in Mary's womb twenty centuries ago, continues to offer himself to humanity as the source of divine life".³ The International Eucharistic Congress, held that year in Rome, also helped to focus attention on this aspect of the Great Jubilee. It is also worth recalling that my Apostolic Letter *Dies Domini*, written in preparation for the Jubilee, invited believers to meditate on Sunday as the day of the Risen Lord and the special day of the Church. At that time I urged everyone to rediscover the celebration of the Eucharist as the heart of Sunday.⁴

Contemplating with Mary the face of Christ

8. The fruits of the Great Jubilee were collected in the Apostolic Letter *Novo Millennio Ineunte*. In this programmatic document, I suggested an ever greater pastoral engagement based on the contemplation of the face of Christ, as part of an ecclesial pedagogy aimed at "the high standard" of holiness and carried out especially through the art of prayer.⁵ How could such a programme be complete without a commitment to the liturgy and in particular to the *cultivation of Eucharistic life*? As I said at the time: "In the twentieth century, especially since the Council, there has been a great development in the way the Christian community celebrates the Sacraments, especially the Eucharist. It is necessary to continue in this direction, and to stress particularly *the Sunday Eucharist* and *Sunday* itself, experienced as a special day of faith, the day of the Risen Lord and of the gift of the Spirit, the true weekly Easter".⁶ In this context of a training in prayer, I recommended the celebration of the *Liturgy of the Hours*, by which the Church sanctifies the different hours of the day and the passage of time through the liturgical year.

³ No. 55: *AAS* 87 (1995), 38.

⁴ Cf. Nos. 32-34: *AAS* 90 (1998), 732-734.

⁵ Cf. Nos. 30-32: *AAS* 93 (2001), 287-289.

⁶ *Ibid.*, 35: *loc. cit.*, 290-291.

9. Subsequently, with the proclamation of the Year of the Rosary and the publication of the Apostolic Letter *Rosarium Virginis Mariae*, I returned to the theme of contemplating the face of Christ, now *from a Marian perspective*, by encouraging once more the recitation of the Rosary. This traditional prayer, so highly recommended by the Magisterium and so dear to the People of God, has a markedly biblical and evangelical character, focused on the name and the face of Jesus as contemplated in the mysteries and by the repetition of the “Hail Mary”. In its flow of repetitions, it represents *a kind of pedagogy of love*, aimed at evoking within our hearts the same love that Mary bore for her Son. For this reason, developing a centuries-old tradition by the addition of the mysteries of light, I sought to make this privileged form of contemplation an even more complete “compendium of the Gospel”.⁷ And how could the mysteries of light not culminate in the Holy Eucharist?

From the Year of the Rosary to the Year of the Eucharist

10. In the midst of the *Year of the Rosary*, I issued the Encyclical Letter *Ecclesia de Eucharistia*, with the intention of shedding light on the mystery of the Eucharist in its inseparable and vital relation to the Church. I urged all the faithful to celebrate the Eucharistic sacrifice with due reverence, offering to Jesus present in the Eucharist, both within and outside Mass, the worship demanded by so great a Mystery. Above all, I suggested once again the need for a Eucharistic spirituality and pointed to Mary, “woman of the Eucharist”,⁸ as its model.

The *Year of the Eucharist* takes place against *a background which has been enriched by the passage of the years*, while remaining ever rooted in the theme of Christ and the contemplation of his face. In a certain sense, it is meant to be a year of synthesis, *the high-point of a*

⁷ Cf. Apostolic Letter *Rosarium Virginis Mariae* (16 October 2002), 19-21: AAS 95 (2003), 18-20.

⁸ Encyclical Letter *Ecclesia de Eucharistia* (17 April 2003), 53: AAS 95 (2003), 469.

journey in progress. Much could be said about how to celebrate this year. I would simply offer some reflections intended to help us all to experience it in a deeper and more fruitful way.

II

THE EUCHARIST, A MYSTERY OF LIGHT

“He interpreted to them in all the Scriptures the things concerning himself”
(Lk 24:27)

11. The account of the Risen Jesus appearing to the two disciples on the road to Emmaus helps us to focus on a primary aspect of the Eucharistic mystery, one which should always be present in the devotion of the People of God: *The Eucharist is a mystery of light!* What does this mean, and what are its implications for Christian life and spirituality?

Jesus described himself as the “light of the world” (Jn 8:12), and this quality clearly appears at those moments in his life, like the Transfiguration and the Resurrection, in which his divine glory shines forth brightly. Yet in the Eucharist the glory of Christ remains veiled. The Eucharist is pre-eminently a *mysterium fidei*. Through the mystery of his complete hiddenness, Christ becomes a mystery of light, thanks to which believers are led into the depths of the divine life. By a happy intuition, Rublëv’s celebrated icon of the Trinity clearly places the Eucharist at the centre of the life of the Trinity.

12. The Eucharist is light above all because at every Mass the liturgy of the Word of God precedes the liturgy of the Eucharist in the unity of the two “tables”, the table of the Word and the table of the Bread. This continuity is expressed in the Eucharistic discourse of Saint John’s Gospel, where Jesus begins his teaching by speaking of the mystery of his person and then goes on to draw out its Eucharistic dimension: “My flesh is food indeed, and my blood is drink

indeed” (*Jn* 6:55). We know that this was troubling for most of his listeners, which led Peter to express the faith of the other Apostles and of the Church throughout history: “Lord, to whom can we go? You have the words of eternal life” (*Jn* 6:68). In the account of the disciples on the road to Emmaus, Christ himself intervenes to show, “beginning with Moses and all the prophets”, how “all the Scriptures” point to the mystery of his person (cf. *Lk* 24:27). His words make the hearts of the disciples “burn” within them, drawing them out of the darkness of sorrow and despair, and awakening in them a desire to remain with him: “Stay with us, Lord” (cf. v. 29).

13. The Fathers of the Second Vatican Council, in the Constitution *Sacrosanctum Concilium*, sought to make “the table of the word” offer the treasures of Scripture more fully to the faithful.⁹ Consequently they allowed the biblical readings of the liturgy to be proclaimed in a language understood by all. It is Christ himself who speaks when the Holy Scriptures are read in the Church.¹⁰ The Council Fathers also urged the celebrant to treat the homily as part of the liturgy, aimed at explaining the word of God and drawing out its meaning for the Christian life.¹¹ Forty years after the Council, the *Year of the Eucharist* can serve as an important opportunity for Christian communities *to evaluate their progress in this area*. It is not enough that the biblical passages are read in the vernacular, if they are not also proclaimed with the care, preparation, devout attention and meditative silence that enable the word of God to touch people’s minds and hearts.

“*They recognized him in the breaking of bread*” (cf. *Lk* 24:35)

14. It is significant that the two disciples on the road to Emmaus, duly prepared by our Lord’s words, recognized him at table through

⁹ Cf. No. 51.

¹⁰ *Ibid.*, 7.

¹¹ Cf. *ibid.*, 52.

the simple gesture of the “breaking of bread”. When minds are enlightened and hearts are enkindled, signs begin to “speak”. The Eucharist unfolds in a dynamic context of signs containing a rich and luminous message. Through these signs the mystery in some way opens up before the eyes of the believer.

As I emphasized in my Encyclical *Ecclesia de Eucharistia*, it is important that no dimension of this sacrament should be neglected. We are constantly tempted to reduce the Eucharist to our own dimensions, while in reality *it is we who must open ourselves up to the dimensions of the Mystery*. “The Eucharist is too great a gift to tolerate ambiguity and depreciation”.¹²

15. There is no doubt that the most evident dimension of the Eucharist is that it is a *meal*. The Eucharist was born, on the evening of Holy Thursday, in the setting of the Passover meal. *Being a meal* is part of its very structure. “Take, eat... Then he took a cup and... gave it to them, saying: Drink from it, all of you” (Mt 26:26, 27). As such, it expresses the fellowship which God wishes to establish with us and which we ourselves must build with one another.

Yet it must not be forgotten that the Eucharistic meal also has a profoundly and primarily *sacrificial* meaning.¹³ In the Eucharist, Christ makes present to us anew *the sacrifice offered once for all on Golgotha*. Present in the Eucharist as the Risen Lord, he nonetheless bears the marks of his passion, of which every Mass is a “memorial”, as the Liturgy reminds us in the acclamation following the consecration: “We announce your death, Lord, we proclaim your resurrection...”. At the same time, while the Eucharist makes present what occurred in the past, it also *impels us towards the future, when Christ*

¹² Encyclical Letter *Ecclesia de Eucharistia* (17 April 2003), 10: AAS 95 (2003), 439.

¹³ Cf. John Paul II, Encyclical Letter *Ecclesia de Eucharistia* (17 April 2003), 10: AAS 95 (2003), 439. Congregation for Divine Worship and the Discipline of the Sacraments, Instruction *Redemptionis Sacramentum* on certain matters to be observed or to be avoided regarding the Most Holy Eucharist (25 March 2004), 38: *L'Osservatore Romano*, Weekly Edition in English, 28 April 2004, Special Insert, p.3.

will come again at the end of history. This “eschatological” aspect makes the Sacrament of the Eucharist an event which draws us into itself and fills our Christian journey with hope.

“*I am with you always...*” (Mt 28:20)

16. All these dimensions of the Eucharist come together in one aspect which more than any other makes a demand on our faith: *the mystery of the “real” presence*. With the entire tradition of the Church, we believe that Jesus is truly present under the Eucharistic species. This presence — as Pope Paul VI rightly explained — is called “real” not in an exclusive way, as if to suggest that other forms of Christ’s presence are not real, but *par excellence*, because Christ thereby becomes substantially present, whole and entire, in the reality of his body and blood.¹⁴ Faith demands that we approach the Eucharist fully aware that we are approaching Christ himself. It is precisely his presence which gives the other aspects of the Eucharist — as meal, as memorial of the Paschal Mystery, as eschatological anticipation — a significance which goes far beyond mere symbolism. The Eucharist is a mystery of presence, the perfect fulfilment of Jesus’ promise to remain with us until the end of the world.

Celebrating, worshiping, contemplating

17. The Eucharist is a great mystery! And it is one which above all must be *well celebrated*. Holy Mass needs to be set at the centre of the Christian life and celebrated in a dignified manner by every community, in accordance with established norms, with the participation of the assembly, with the presence of ministers who carry out their assigned tasks, and with a serious concern that singing and *liturgical music* be suitably “sacred”. One specific project of this *Year of the*

¹⁴ Cf. Encyclical Letter *Mysterium Fidei* (3 September 1965), 39: AAS 57 (1965), 764; Sacred Congregation of Rites, Instruction *Eucharisticum Mysterium* on the Worship of the Eucharistic Mystery (25 May 1967), 9: AAS 59 (1967), 547.

Eucharist might be for each parish community to study the General Instruction of the Roman Missal. The best way to enter into the mystery of salvation made present in the sacred “signs” remains that of following faithfully the unfolding of the liturgical year. Pastors should be committed to that “*mystagogical*” *catechesis* so dear to the Fathers of the Church, by which the faithful are helped to understand the meaning of the liturgy’s words and actions, to pass from its signs to the mystery which they contain, and to enter into that mystery in every aspect of their lives.

18. There is a particular need to cultivate *a lively awareness of Christ’s real presence*, both in the celebration of Mass and in the worship of the Eucharist outside Mass. Care should be taken to show that awareness through tone of voice, gestures, posture and bearing. In this regard, liturgical law recalls — and I myself have recently reaffirmed¹⁵ — the importance of moments of silence both in the celebration of Mass and in Eucharistic adoration. The way that the ministers and the faithful treat the Eucharist should be marked by profound respect.¹⁶ The presence of Jesus in the tabernacle must be a kind of *magnetic pole* attracting an ever greater number of souls enamoured of him, ready to wait patiently to hear his voice and, as it were, to sense the beating of his heart. “O taste and see that the Lord is good!” (*Ps* 34:8).

During this year *Eucharistic adoration outside Mass* should become a particular commitment for individual parish and religious communities. Let us take the time to kneel before Jesus present in the Eucharist, in order to make reparation by our faith and love for the acts of carelessness and neglect, and even the insults which our Sav-

¹⁵ Cf. Message *Spiritus et Sponsa*, for the fortieth anniversary of the Constitution on the Sacred Liturgy *Sacrosanctum Concilium* (4 December 2003), 13: *AAS* 96 (2004), 425.

¹⁶ Cf. Congregation for Divine Worship and the Discipline of the Sacraments, Instruction *Redemptionis Sacramentum* on certain matters to be observed or to be avoided regarding the Most Holy Eucharist (25 March 2004): *L’Osservatore Romano*, Weekly Edition in English, 28 April 2004, Special Insert.

iour must endure in many parts of the world. Let us deepen through adoration our personal and communal contemplation, drawing upon aids to prayer inspired by the word of God and the experience of so many mystics, old and new. The Rosary itself, when it is profoundly understood in the biblical and christocentric form which I recommended in the Apostolic Letter *Rosarium Virginis Mariae*, will prove a particularly fitting introduction to Eucharistic contemplation, a contemplation carried out with Mary as our companion and guide.¹⁷

This year let us also celebrate with particular devotion the Solemnity of *Corpus Christi*, with its traditional procession. Our faith in the God who took flesh in order to become our companion along the way needs to be everywhere proclaimed, especially in our streets and homes, as an expression of our grateful love and as an inexhaustible source of blessings.

III

THE EUCHARIST SOURCE AND MANIFESTATION OF COMMUNION

“Abide in me, and I in you” (Jn 15:4)

19. When the disciples on the way to Emmaus asked Jesus to stay “with” them, he responded by giving them a much greater gift: through the Sacrament of the Eucharist he found a way to stay “in” them. Receiving the Eucharist means entering into a profound communion with Jesus. “Abide in me, and I in you” (*Jn 15:4*). This relationship of profound and mutual “abiding” *enables us to have a certain foretaste of heaven on earth*. Is this not the greatest of human yearnings? Is this not what God had in mind when he brought about in history his plan of salvation? God has placed in human hearts a “hunger” for his word (cf. *Am 8:11*), a hunger which will be satisfied

¹⁷ Cf. *ibid.*, 137, *loc. cit.*, p.11.

only by full union with him. Eucharistic communion was given so that we might be “sated” with God here on earth, in expectation of our complete fulfilment in heaven.

One bread, one body

20. This special closeness which comes about in Eucharistic “communion” cannot be adequately understood or fully experienced apart from ecclesial communion. I emphasized this repeatedly in my Encyclical *Ecclesia de Eucharistia*. The Church is the Body of Christ: we walk “with Christ” to the extent that we are in relationship “with his body”. Christ provided for the creation and growth of this unity by the outpouring of his Holy Spirit. And he himself constantly builds it up by his Eucharistic presence. It is the one Eucharistic bread which makes us one body. As the Apostle Paul states: “Because there is one bread, we who are many are one body, for we all partake of the one bread” (1 Cor 10:17). In the mystery of the Eucharist Jesus builds up the Church as a communion, in accordance with the supreme model evoked in his *priestly prayer*: “Even as you, Father, are in me, and I in you, that they may also be in us, so that the world may believe that you have sent me” (Jn 17:21).

21. The Eucharist is both the *source* of ecclesial unity and its greatest *manifestation*. The Eucharist is an *epiphany of communion*. For this reason the Church sets conditions for full participation in the celebration of the Eucharist.¹⁸ These various limitations ought to make us ever more conscious of *the demands made by the communion which Jesus asks of us*. It is a *hierarchical* communion, based on the

¹⁸ Cf. JOHN PAUL II, Encyclical Letter *Ecclesia de Eucharistia* (17 April 2003), 44: AAS 95 (2003), 462; *Code of Canon Law*, canon 908; *Code of Canons of the Eastern Churches*, canon 702; Pontifical Council for Promoting Christian Unity, *Directorium Oecumenicum* (25 March 1993), 122-125, 129-131: AAS 85 (1993), 1086-1089; Congregation for the Doctrine of the Faith, Letter *Ad Exsequendam* (18 May 2001): AAS 93 (2001), 786.

awareness of a variety of roles and ministries, as is seen by the reference to the Pope and the Diocesan Bishop in the Eucharistic Prayer. It is a *fraternal* communion, cultivated by a “spirituality of communion” which fosters reciprocal openness, affection, understanding and forgiveness.¹⁹

“... of one heart and soul” (*Acts* 4:32)

22. At each Holy Mass we are called to measure ourselves against the ideal of communion which the *Acts of the Apostles* paints as a model for the Church in every age. It is the Church gathered around the Apostles, called by the word of God, capable of sharing in spiritual goods but in material goods as well (cf. *Acts* 2:42-47; 4:32-35). In this *Year of the Eucharist* the Lord invites us to draw as closely as possible to this ideal. Every effort should be made to experience fully those occasions mentioned in the liturgy for the Bishop’s “Stational Mass”, which he celebrates in the cathedral together with his presbyters and deacons, with the participation of the whole People of God. Here we see the principal “manifestation” of the Church.²⁰ It would be praiseworthy to specify *other significant occasions*, also on the parochial level, which would increase a sense of communion and find in the Eucharistic celebration a source of renewed fervour.

The Lord’s Day

23. In a particular way I ask that every effort be made this year to experience Sunday as the day of the Lord and the day of the Church. I would be happy if everyone would reflect once more on my words in the Apostolic Letter *Dies Domini*. “At Sunday Mass, Christians relive with particular intensity the experience of the Apostles on the

¹⁹ Cf. JOHN PAUL II, Apostolic Letter *Novo Millennio Ineunte* (6 January 2001), 43: *AAS* 93 (2001), 297.

²⁰ Cf. SECOND VATICAN ECUMENICAL COUNCIL, Constitution on the Sacred Liturgy *Sacrosanctum Concilium*, 41.

evening of Easter, when the Risen Lord appeared to them as they were gathered together (cf. *Jn* 20:19). In a sense, the People of God of all times were present in that small nucleus of disciples, the first-fruits of the Church”.²¹ During this year of grace, priests in their pastoral ministry should *be even more attentive to Sunday Mass* as the celebration which brings together the entire parish community, with the participation of different groups, movements and associations.

IV

THE EUCHARIST, PRINCIPLE AND PLAN OF “MISSION”

“*They set out immediately*” (cf. *Lk* 24:33)

24. The two disciples of Emmaus, upon recognizing the Lord, “set out immediately” (cf. *Lk* 24:33), in order to report what they had seen and heard. Once we have truly met the Risen One by partaking of his body and blood, we cannot keep to ourselves the joy we have experienced. The encounter with Christ, constantly intensified and deepened in the Eucharist, issues in the Church and in every Christian *an urgent summons to testimony and evangelization*. I wished to emphasize this in my homily announcing the *Year of the Eucharist*, based on the words of Saint Paul: “As often as you eat this bread and drink the cup, you proclaim the Lord’s death until he comes” (*1 Cor* 11:26). The Apostle closely relates meal and proclamation: entering into communion with Christ in the memorial of his Pasch also means sensing the duty to be a missionary of the event made present in that rite.²² The dismissal at the end of each Mass is *a charge* given to Christians, inviting them to work for the spread of the Gospel and the imbuing of society with Christian values.

²¹ No. 33: *AAS* 90 (1998), 733.

²² Cf. Homily for the Solemnity of the Body and Blood of Christ (10 June 2004): *L’Osservatore Romano*, 11-12 June 2004, p.6.

25. The Eucharist not only provides the interior strength needed for this mission, but is also — in some sense — *its plan*. For the Eucharist is a mode of being, which passes from Jesus into each Christian, through whose testimony it is meant to spread throughout society and culture. For this to happen, each member of the faithful must assimilate, through personal and communal meditation, the values which the Eucharist expresses, the attitudes it inspires, the resolutions to which it gives rise. Can we not see here *a special charge* which could emerge from this *Year of the Eucharist*?

Giving thanks

26. One fundamental element of this *plan* is found in the very meaning of the word “Eucharist”: thanksgiving. In Jesus, in his sacrifice, in his unconditional “yes” to the will of the Father, is contained the “yes”, the “thank you” and the “amen” of all humanity. The Church is called to remind men and women of this great truth. This is especially urgent in the context of our secularized culture, characterized as it is by a forgetfulness of God and a vain pursuit of human self-sufficiency. Incarnating the Eucharistic “plan” in daily life, wherever people live and work — in families, schools, the workplace, in all of life’s settings — means bearing witness that *human reality cannot be justified without reference to the Creator*: “Without the Creator the creature would disappear”.²³ This transcendent point of reference, which commits us constantly to give thanks for all that we have and are — in other words, to a “Eucharistic” attitude — in no way detracts from the legitimate autonomy of earthly realities,²⁴ but grounds that autonomy more firmly by setting it within its proper limits.

In this *Year of the Eucharist* Christians ought to be committed to bearing more forceful witness to God’s presence in the world. We should not be afraid to speak about God and to bear proud witness to

²³ SECOND VATICAN ECUMENICAL COUNCIL, Pastoral Constitution on the Church in the Modern World *Gaudium et Spes*, 36.

²⁴ *Ibid.*

our faith. The “culture of the Eucharist” promotes a culture of dialogue, which here finds strength and nourishment. It is a mistake to think that any public reference to faith will somehow undermine the rightful autonomy of the State and civil institutions, or that it can even encourage attitudes of intolerance. If history demonstrates that mistakes have also been made in this area by believers, as I acknowledged on the occasion of the Jubilee, this must be attributed not to “Christian roots”, but to the failure of Christians to be faithful to those roots. One who learns to say “thank you” in the manner of the crucified Christ might end up as a martyr, but never as a persecutor.

The way of solidarity

27. The Eucharist is not merely an expression of communion in the Church’s life; it is also a *project of solidarity* for all of humanity. In the celebration of the Eucharist the Church constantly renews her awareness of being a “sign and instrument” not only of intimate union with God but also of the unity of the whole human race.²⁵ Each Mass, even when celebrated in obscurity or in isolation, always has a universal character. The Christian who takes part in the Eucharist learns to become a *promotor of communion, peace and solidarity* in every situation. More than ever, our troubled world, which began the new Millennium with the spectre of terrorism and the tragedy of war, demands that Christians learn to experience the Eucharist as *a great school of peace*, forming men and women who, at various levels of responsibility in social, cultural and political life, can become promoters of dialogue and communion.

At the service of the least

28. There is one other point which I would like to emphasize, since it significantly affects the authenticity of our communal sharing

²⁵ Cf. SECOND VATICAN ECUMENICAL COUNCIL, Dogmatic Constitution on the Church *Lumen Gentium*, 1.

in the Eucharist. It is the impulse which the Eucharist gives to the community for *a practical commitment to building a more just and fraternal society*. In the Eucharist our God has shown love in the extreme, overturning all those criteria of power which too often govern human relations and radically affirming the criterion of service: “If anyone would be first, he must be last of all and servant of all” (Mc 9:35). It is not by chance that the Gospel of John contains no account of the institution of the Eucharist, but instead relates the “washing of feet” (cf. Jn 13:1-20): by bending down to wash the feet of his disciples, Jesus explains the meaning of the Eucharist unequivocally. Saint Paul vigorously reaffirms the impropriety of a Eucharistic celebration lacking charity expressed by practical sharing with the poor (cf. 1 Cor 11:17-22, 27-34).

Can we not make this *Year of the Eucharist* an occasion for diocesan and parish communities to commit themselves in a particular way to responding with fraternal solicitude to one of the many forms of poverty present in our world? I think for example of the tragedy of hunger which plagues hundreds of millions of human beings, the diseases which afflict developing countries, the loneliness of the elderly, the hardships faced by the unemployed, the struggles of immigrants. These are evils which are present—albeit to a different degree—even in areas of immense wealth. We cannot delude ourselves: by our mutual love and, in particular, by our concern for those in need we will be recognized as true followers of Christ (cf. Jn 13:35; Mt 25:31-46). This will be the criterion by which the authenticity of our Eucharistic celebrations is judged.

CONCLUSION

29. *O Sacrum Convivium, in quo Christus sumitur!* The *Year of the Eucharist* has its source in the amazement with which the Church contemplates this great Mystery. It is an amazement which I myself constantly experience. It prompted my Encyclical *Ecclesia de*

Eucharistia. As I look forward to the twenty-seventh year of my Petrine ministry, I consider it a great grace to be able to call the whole Church to contemplate, praise, and adore in a special way this ineffable Sacrament. May the *Year of the Eucharist* be for everyone a precious opportunity to grow in awareness of the incomparable treasure which Christ has entrusted to his Church. May it encourage a more lively and fervent celebration of the Eucharist, leading to a Christian life transformed by love.

There is room here for any number of initiatives, according to the judgement of the Pastors of the particular Churches. The *Congregation for Divine Worship and the Discipline of the Sacraments* will not fail to provide some helpful suggestions and proposals. I do not ask, however, for anything extraordinary, but rather that every initiative be marked by a profound interiority. If the only result of this Year were the revival in all Christian communities of the celebration of Sunday Mass and an increase in Eucharistic worship outside Mass, this Year of grace would be abundantly successful. At the same time, it is good to aim high, and not to be content with mediocrity, since we know we can always count on God's help.

30. To you, dear *Brother Bishops*, I commend this Year, confident that you will welcome my invitation with full apostolic zeal.

Dear *priests*, who repeat the words of consecration each day, and are witnesses and heralds of the great miracle of love which takes place at your hands: be challenged by the grace of this special Year; celebrate Holy Mass each day with the same joy and fervour with which you celebrated your first Mass, and willingly spend time in prayer before the tabernacle.

May this be a Year of grace also for you, *deacons*, who are so closely engaged in the ministry of the word and the service of the altar. I ask you, *lectors, acolytes and extraordinary ministers of holy communion*, to become ever more aware of the gift you have received in the service entrusted to you for a more worthy celebration of the Eucharist.

In particular I appeal to you, *the priests of the future*. During your time in the seminary make every effort to experience the beauty not only of taking part daily in Holy Mass, but also of spending a certain amount of time in dialogue with the Eucharistic Lord.

Consecrated men and women, called by that very consecration to more prolonged contemplation: never forget that Jesus in the tabernacle wants you to be at his side, so that he can fill your hearts with the experience of his friendship, which alone gives meaning and fulfilment to your lives.

May all of you, *the Christian faithful*, rediscover the gift of the Eucharist as light and strength for your daily lives in the world, in the exercise of your respective professions amid so many different situations. Rediscover this above all in order to experience fully the beauty and the mission of the *family*.

I have great expectations of you, *young people*, as I look forward to our meeting at the next *World Youth Day* in Cologne. The theme of our meeting — “*We have come to worship him*” — suggests how you can best experience this Eucharistic year. Bring to your encounter with Jesus, hidden in the Eucharist, all the enthusiasm of your age, all your hopes, all your desire to love.

31. We have before us the example of the Saints, who in the Eucharist found nourishment on their journey towards perfection. How many times did they shed tears of profound emotion in the presence of this great mystery, or experience hours of inexpressible “spousal” joy before the sacrament of the altar! May we be helped above all by the Blessed Virgin Mary, whose whole life incarnated the meaning of the Eucharist. “The Church, which looks to Mary as a model, is also called to imitate her in her relationship with this most holy mystery”.²⁶ The Eucharistic Bread which we receive is the spotless flesh of her Son: *Ave verum corpus natum de Maria Virgine*. In this Year of grace, sustained by Mary, may the Church discover new

²⁶ JOHN PAUL II, Encyclical Letter *Ecclesia de Eucharistia* (17 April 2003), 53: AAS 95 (2003), 469.

enthusiasm for her mission and come to acknowledge ever more fully that the Eucharist is the source and summit of her entire life.

To all of you I impart my Blessing as a pledge of grace and joy.

From the Vatican, on 7 October, the Memorial of Our Lady of the Rosary, in the year 2004, the twenty-sixth of my Pontificate.

IOANNES PAULUS PP. II

CONGREGACIÓN PARA EL CULTO DIVINO Y LA DISCIPLINA DE LOS SACRAMENTOS

AÑO DE LA EUCARISTÍA SUGERENCIAS Y PROPUESTAS

INTRODUCCIÓN

A sólo un año de la conclusión del Año del Rosario, surge una nueva iniciativa del Santo Padre: El *Año de la Eucaristía* (octubre de 2004-octubre de 2005). Las dos iniciativas están en la misma línea. Se colocan, de hecho, en el marco de la orientación pastoral que el Papa ha dado a toda la Iglesia con la Carta Apostólica *Novo Millennio Ineunte*, colocando en el centro del empeño eclesial la contemplación del rostro de Cristo en la línea del Concilio Vaticano II y del Gran Jubileo (cf. *Mane nobiscum Domine*, cap. I).

En efecto, con la Carta Apostólica *Rosarium Virginis Mariae*, el Papa nos ha invitado a contemplar a Cristo a través de los ojos y del corazón de María. Ha llegado después la Encíclica *Ecclesia de Eucharistia*, que nos ha conducido a aquello que es la « fuente » y « culmen » de toda la vida cristiana, invitándonos a un renovado fervor en la celebración y en la adoración de la Eucaristía. En conexión con la Encíclica, la Instrucción *Redemptionis Sacramentum* ha recordado el deber de todos de asegurar una liturgia eucarística digna de tan gran Misterio.

Ahora, el *Año de la Eucaristía* introducido y orientado por la Carta Apostólica *Mane nobiscum Domine* (7 octubre de 2004), nos brinda una importante ocasión pastoral para que toda la comunidad cristiana sea posteriormente sensibilizada a hacer de este admirable Sacrificio y Sacramento, el corazón de su vida.

Para el desarrollo de este Año, el Santo Padre ha dejado la iniciativa a las Iglesias particulares. Ha pedido también a la Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos que ofrezca

«sugerencias y propuestas» (cf. *Mane nobiscum Domine*, 29), que pudieran ser útiles para quienes, como pastores y agentes de pastoral a cualquier nivel, serán llamados a dar su contribución.

De aquí el carácter de este subsidio. No pretende ser exhaustivo, sino que se limita a dar, con un carácter esencial, sugerencias de acción. A veces simplemente se mencionan ámbitos y temas que no deben ser olvidados. Un capítulo con líneas de «espiritualidad» eucarística se espera que pueda ser útil, al menos como estímulo, en el marco de las iniciativas de catequesis y formación. Es importante pues, que la Eucaristía sea acogida no solamente en los aspectos de la celebración, sino también como proyecto de vida, como fundamento de una auténtica «espiritualidad eucarística».

Mientras agradecemos al Santo Padre por este otro «regalo», confiamos el éxito de este Año a la intercesión de la Madre de Dios. En su escuela de «mujer eucarística» se reaviva el «asombro» frente al Misterio del Cuerpo y de la Sangre de Cristo, y toda la Iglesia viva de ella con ardor creciente.

1. MARCO DE REFERENCIA

1. El panorama abierto por el Año de la Eucaristía exige y promueve un trabajo de envergadura, que conjuga todas las dimensiones del vivir en Cristo en la Iglesia. La Eucaristía, de hecho, no es un «tema» entre los demás, sino que es el corazón mismo de la vida cristiana. «La celebración de la Misa, en cuanto acción de Cristo y del pueblo de Dios jerárquicamente constituido, constituye el centro de toda la vida cristiana para la Iglesia universal, para la Iglesia local y para los fieles particulares. En la Misa, de hecho, tiene lugar el culmen de la acción por la que Dios santifica al mundo en Cristo y del culto que los hombres rinden al Padre adorándolo por medio de Cristo Hijo de Dios en el Espíritu Santo. En ella, conmemora además la Iglesia a lo largo del año los misterios de la redención con el fin de hacerlos presentes en cierto modo. Todas las demás acciones sagradas

y toda actividad de la vida cristiana están en estrecha relación con la Misa, derivan de ella y a ella están ordenadas» (*Institutio generalis Missalis Romani* = IGMR, 16).

Por lo tanto, el énfasis eucarístico que marca este Año especial se concreta y diversifica en actividades fundamentales de la vida de la Iglesia, considerada en su conjunto o en los miembros particulares. El mismo Santo Padre ha subrayado esta clave de lectura, colocando la iniciativa dentro del plan pastoral general, que ha sido propuesto a la Iglesia en términos cristológico-trinitarios en los años de preparación al Gran Jubileo, y ha ido recalcando progresivamente en los años sucesivos a partir de la Carta Apostólica *Novo Millennio Ineunte*. «El Año de la Eucaristía tiene, pues, un trasfondo que se ha ido enriqueciendo de año en año, si bien permaneciendo firmemente centrado en el tema de Cristo y la contemplación de su rostro. En cierto sentido, se propone como un año de síntesis, una especie de culminación de todo el camino recorrido» (*Mane nobiscum Domine*, 10).

Sobre esta base, la programación de iniciativas durante este Año debería tener en cuenta los diversos ámbitos y ofrecer estímulos de vario tipo. En este capítulo nos proponemos evocar, de modo muy sintético, algunas «perspectivas» teológico-pastorales que marcan una especie de marco de referencia para las sugerencias y propuestas que siguen.

La fe en la Eucaristía

2. Siendo «Misterio de la fe» (cf. *Ecclesia de Eucharistia*, cap. I), la Eucaristía se comprende a la luz de la Revelación bíblica y de la Tradición eclesial. Al mismo tiempo, la referencia a éstas últimas es necesaria para que la Eucaristía pueda expresar su característica de «misterio de la luz» (cf. *Mane nobiscum Domine*, cap. II), haciéndonos recorrer, de alguna forma, el «camino de fe» descrito en el pasaje evangélico de los dos «discípulos de Emaús», que el Santo Padre ha elegido como «icono» para el Año de la Eucaristía. En efecto, la Eucaristía es misterio de luz porque la misma «fracción del pan» pro-

yecta una luz sobre el misterio de Dios-Trinidad: precisamente en el evento pascual de la muerte y resurrección de Cristo y, consecuentemente, en su «memorial» eucarístico, Dios se revela en sumo grado como Dios-Amor.

El Año de la Eucaristía, por tanto, se propone ante todo como un período de una *catechesis* más intensa acerca de la Eucaristía *creída* por la Iglesia. Tal catechesis tendrá presente:

- la Sagrada Escritura, de los textos que atañen a la «preparación» del Misterio en el Antiguo Testamento a los textos del Nuevo Testamento que tienen relación tanto con la institución de la Eucaristía como con sus diferentes dimensiones (cf. por ejemplo, los textos señalados en el Leccionario para la misa votiva de la Santísima Eucaristía);

- la Tradición: de los Padres de la Iglesia al sucesivo desarrollo teológico-magisterial, con particular atención al Concilio Vaticano II, incluyendo los recientes documentos del Magisterio. Los itinerarios catequéticos elaborados por las Iglesias particulares encontrarán, para todo esto, un punto de referencia seguro e iluminador en el *Catecismo de la Iglesia Católica*;

- la mistagogía, o sea, la introducción profundizada en el misterio celebrado a través de la explicación de los ritos y de las plegarias del *Ordo Missae* y del *De sacra communione et de cultu mysterii eucharistici extra Missam*;

- las riquezas ofrecidas por la historia de la espiritualidad, evidenciando en particular cómo la Eucaristía creída y celebrada ha encontrado una expresión en la vida de los santos (cf. *Ecclesia de Eucharistia*, 62);

- el arte sagrado como testimonio de fe en el misterio eucarístico.

La celebración de la Eucaristía y el culto eucarístico fuera de la Misa

3. Recibida de Cristo, quien la ha instituido, la Eucaristía es celebrada por la Iglesia en la forma establecida por ella (cf. *IGMR* y *Praenotanda* al *Ordo Lectionum Missae*). El culto eucarístico fuera de la Misa está íntimamente unido a la celebración eucarística y ordenado a ella.

«Un objetivo concreto de este *Año de la Eucaristía* podría ser estudiar a fondo en cada comunidad parroquial la *Ordenación general del Misal Romano*. El modo más adecuado para profundizar en el misterio de la salvación realizada a través de los santos “signos” es seguir con fidelidad el proceso del Año litúrgico» (*Mane nobiscum Domine*, 17).

A modo de una simple indicación «temática» para los agentes pastorales, se señalan a continuación algunos aspectos sobre los que se ha invitado en este Año a «examinarse» de modo especial, con miras a una digna celebración y una adoración más ferviente del Misterio eucarístico. Además de los documentos fundamentales arriba mencionados, no dejará de servir de ayuda la reciente Instrucción *Redemptionis Sacramentum*. Hay que tener presentes:

- los lugares de la celebración: iglesia, altar, ambón, sede...;
- la asamblea litúrgica: sentido y modalidad de su participación «plena, consciente, activa» (cf. *SC*, 14);
- las diferentes funciones: el sacerdote que actúa *in persona Christi*, los diáconos, los demás ministerios y servicios;
- la dinámica de la celebración: del pan de la Palabra al pan de la Eucaristía (cf. *Ordo Lectionum Missae*, 10);
- Los tiempos de la celebración eucarística: domingo, días festivos, año litúrgico;
- la relación entre la Eucaristía y los demás sacramentos, sacramentales, exequias...;
- la participación interior y exterior: en particular el respeto de los «momentos» de silencio;
- el canto y la música;
- la observancia de las normas litúrgicas;
- la comunión de los enfermos y el viático (cf. *De sacra communione*);
- la adoración al Santísimo Sacramento, la oración personal;
- las procesiones eucarísticas.

Un examen de estos puntos sería especialmente aconsejable en el Año de la Eucaristía. Ciertamente, en la vida pastoral de las diversas

comunidades no se puede llegar con facilidad a metas más altas, pero es necesario tender a ello. «Aunque el fruto de este Año fuera solamente avivar en todas las comunidades cristianas *la celebración de la misa dominical* e incrementar *la adoración eucarística fuera de la misa*, este Año de gracia habría conseguido un resultado significativo. No obstante, es bueno apuntar hacia arriba, sin conformarse con medidas mediocres, porque sabemos que podemos contar siempre con la ayuda de Dios» (*Mane nobiscum Domine*, 29).

La espiritualidad eucarística

4. En la Carta Apostólica *Spiritus et Sponsa* con motivo del XL aniversario de la Constitución sobre la Sagrada Liturgia, el Papa ha expresado el deseo de que se desarrolle en la Iglesia una «espiritualidad litúrgica». Es la perspectiva de una liturgia que nutre y orienta la existencia, plasmando el actuar del creyente como auténtico «culto espiritual» (cf. *Rm* 12, 1). Sin el cultivo de una «espiritualidad litúrgica», la práctica litúrgica fácilmente se reduce a «ritualismo» y vuelve vana la gracia que brota de la celebración.

Esto vale de modo especial para la Eucaristía: «La Iglesia vive de la Eucaristía». En verdad, la celebración eucarística está en función del vivir en Cristo, en la Iglesia, por la potencia del Espíritu Santo. Es necesario, por tanto, cuidar el movimiento que va de la Eucaristía celebrada a la Eucaristía *vivida*: del misterio creído a la vida renovada. Por esto el presente subsidio ofrece también un capítulo de líneas de espiritualidad eucarística. En este marco inicial de referencia será útil añadir algunos puntos particularmente significativos:

- la Eucaristía es *culmen et fons* de la vida espiritual en cuanto tal, más allá de los variados caminos de la espiritualidad;
- el regular alimento eucarístico sostiene la correspondencia a la gracia de los diversos tipos de vocaciones y estados de vida (ministros ordenados, esposos y padres, personas consagradas...) e ilumina las diferentes situaciones de la existencia (alegrías y dolores, problemas y proyectos, enfermedades y pruebas);

– la caridad, la concordia, el amor fraterno son fruto de la Eucaristía y vuelven visible la unión con Cristo realizada en el sacramento; al mismo tiempo, el ejercicio de la caridad en estado de gracia es la condición para que se pueda celebrar con plenitud la Eucaristía: ella es «manantial», pero también «epifanía» de la comunión (cf. *Mane nobiscum Domine*, cap. III);

– la presencia de Cristo en nosotros y entre nosotros hace brotar el testimonio en la vida cotidiana, fomenta la construcción de la ciudad terrena: la Eucaristía es principio y proyecto de misión (cf. *Mane nobiscum Domine*, cap. IV).

María: icono de la Iglesia «eucarística»

5. «Si queremos descubrir en toda su riqueza la relación íntima que une Iglesia y Eucaristía, no podemos olvidar a María, Madre y modelo de la Iglesia». Así exhorta el cap. VI de la Carta Encíclica *Ecclesia de Eucharistia*, en la cual Juan Pablo II subraya la profunda relación que María mantiene con la Eucaristía y con la Iglesia que vive del Sacramento del Altar. El encuentro con el «Dios con nosotros y por nosotros» incluye a la Virgen María.

El Año de la Eucaristía constituye una ocasión propicia también para profundizar este aspecto del Misterio. Para vivir profundamente el sentido de la celebración eucarística y hacer que deje una huella en nuestra vida, no hay mejor manera que dejarse «educar» por María, la «mujer eucarística».

Es importante, para tal fin, recordar lo que el Papa ha dicho en *Rosarium Virginis Mariae* n.15, a propósito de la «conformación con Cristo con María», Ella «nos introduce de modo natural en la vida de Cristo y nos hace como “respirar” sus sentimientos». Por otra parte «escribe también el Papa en *Ecclesia de Eucharistia*» en la celebración eucarística, en cierto modo, nosotros recibimos siempre, con el memorial de la muerte de Cristo, también el don de María, que nos ha sido hecho por el Crucificado en la persona de Juan (*He ahí a tu madre: Jn 19, 27*): «Vivir en la Eucaristía el memorial de la muerte

de Cristo implica también recibir continuamente este don. Significa tomar con nosotros “a ejemplo de Juan” a quien una vez nos fue entregada como Madre. Significa asumir, al mismo tiempo, el compromiso de conformarnos a Cristo, aprendiendo de su Madre y dejándonos acompañar por ella. María está presente con la Iglesia, y como Madre de la Iglesia, en todas nuestras celebraciones eucarísticas» (*Ecclesia de Eucharistia*, 57).

Son temas que merecen ser objeto de especial meditación este Año (cf. *Mane nobiscum Domine*, 31).

Sobre la celebración de la Eucaristía en comunión con María, extendiendo las actitudes culturales que resplandecen ejemplarmente en ella, véase *Collectio Missarum de Beata Maria Virgine, Praenotanda*, n. 12-18.

Los santos, testimonio de vida eucarística

6. En *Novo Millennio Ineunte*, n. 30, el Papa invita a enfocar todo el camino pastoral de la Iglesia hacia la «santidad». Esto puede valer de forma particular para un Año basado totalmente en la espiritualidad eucarística. La Eucaristía nos hace santos, y no puede existir santidad que no esté basada en la vida eucarística. «El que me come vivirá por mí» (*Jn* 6, 57).

Esta verdad es testificada por el «sensus fidei» de todo el pueblo de Dios. Sin embargo los santos son testigos privilegiados, ya que en ellos resplandece el misterio pascual de Cristo. Ha escrito Juan Pablo II en *Ecclesia de Eucharistia*, n. 62: «Sigamos, queridos hermanos y hermanas, la enseñanza de los Santos, grandes intérpretes de la verdadera piedad eucarística. Con ellos la teología de la Eucaristía adquiere todo el esplendor de la experiencia vivida, nos “contagia” y, por así decir, nos “enciende”». Es algo que vale para todos los santos.

Algunos de ellos han vivido esta dimensión con especial intensidad y con especiales dones del Espíritu, enfervorizando a los hermanos con su mismo amor por la Eucaristía (cf. *Mane nobiscum Domine*, 31). Los ejemplos podrían ser innumerables: desde San Igna-

cio de Antioquía a San Ambrosio, de San Bernardo a Santo Tomás de Aquino, de San Pascual Bailón a San Alfonso María de Liguori, de Santa Catalina de Siena a Santa Teresa de Ávila, de San Pedro Giuliani Eymard a San Pío de Pietralcina, hasta los « mártires de la Eucaristía », antiguos y modernos, de San Tarcisio a San Nicolás Pieck y compañeros, a San Pedro Maldonado.

El Año de la Eucaristía ofrecerá ocasiones para redescubrir estos « testimonios », los más conocidos en la Iglesia universal y los que son más recordados en las Iglesias particulares. Es de desear que la misma investigación teológica se interese por ellos, ya que la vida de los santos es un significativo « locus theologicus »: a través de los santos « Dios nos habla » (cf. *Lumen Gentium*, 50) y su experiencia espiritual (cf. *Dei Verbum*, 8), garantizada por el discernimiento eclesial, arroja luz sobre el Misterio. Caminando a su luz y tras sus huellas será más fácil asegurar que este Año de gracia sea verdaderamente fecundo.

2. CONTEXTOS CULTUALES

7. Estando en el centro de la economía sacramental, como vértice de la iniciación cristiana, la Eucaristía ilumina los demás sacramentos y es su punto de convergencia. La misma forma ritual prevé o prescribe « excepto para la penitencia » que los sacramentos sean o puedan ser insertados en la celebración de la Eucaristía (cf. *Praenotanda* de los diversos *Ordines*; *Redemptionis Sacramentum*, 75-76). La Liturgia de las Horas puede ser armonizada con la celebración eucarística (cf. *IGLH*, 93-97).

También los sacramentales, como la bendición abacial, la profesión religiosa, la consagración de las vírgenes, el conferir los ministerios instituidos o ministerios extraordinarios, las exequias, se desarrollan normalmente durante la Misa. La dedicación de la iglesia y del altar tienen lugar dentro de la celebración de la Eucaristía.

Existen también otras bendiciones que se pueden hacer durante la Misa (cf. *Ordo coronandi imaginem B.M. Virginis*; *De Benedictionibus*, 28).

Si bien es cierto que hay otras bendiciones, actos de culto o prácticas de devoción que no conviene que se inserten en la Misa (cf. *De Benedictionibus*, 28; *De sacra communione*, 83; *Redemptionis Sacramentum*, 75-79; *Directorio piedad popular*, 13, 204), es verdad también que no existe oración cristiana sin referencia a la Eucaristía, máxima plegaria de la Iglesia, indispensable para los cristianos. Las múltiples formas de oración privada, así como las diversas expresiones de piedad popular, realizan de hecho su sentido genuino al preparar para la celebración Eucarística o al extender sus efectos en la vida.

De modo indicativo se recuerdan a continuación algunos días, tiempos y formas de oración que hacen referencia a la Eucaristía.

Domingo

8. El domingo es «la fiesta primordial», «el fundamento y el núcleo de todo el año litúrgico» (SC, 106). «Considerando globalmente sus significados y sus implicaciones, es como una síntesis de la vida cristiana y una condición para vivirlo bien» (*Dies Domini*, 81).

Es en efecto el día de Cristo Resucitado, y por tanto trae consigo la memoria de lo que es el fundamento mismo de la fe cristiana (cf. *1 Cor* 15, 14-19). «Aunque el domingo es el día de la resurrección, no es sólo el recuerdo de un acontecimiento pasado, sino que es celebración de la presencia viva del Resucitado en medio de los suyos. Para que esta presencia sea anunciada y vivida de manera adecuada no basta que los discípulos de Cristo oren individualmente y recuerden en su interior, en lo recóndito de su corazón, la muerte y resurrección de Cristo. (...) Por eso es importante que se reúnan, para expresar así plenamente la identidad misma de la Iglesia, la *ekklesía*, asamblea convocada por el Señor resucitado» (*Dies Domini*, 31). La celebración eucarística es, de hecho, el corazón del domingo.

El nexo entre la manifestación del Resucitado y la Eucaristía está especialmente puesto en evidencia en la narración de los discípulos de Emaús (cf. *Lc* 24, 13-35), guiados por Cristo mismo para entrar íntimamente en su misterio a través de la escucha de la Palabra y la co-

muni3n del «Pan partido» (cf. *Mane nobiscum Domine*). Los gestos realizados por Jes3s: «Él tom3 el pan, lo bendijo, lo parti3 y se lo dio» (Lc 24, 30), son los mismos que Él efectu3 en la 3ltima Cena y que incesantemente realiza, por medio del sacerdote, en nuestras eucaristías.

El car3cter propio de la Misa dominical y la importancia que 3sta reviste para la vida cristiana exigen que se prepare con especial cuidado, de modo que se experimente como una *epifanía de la Iglesia* (cf. *Dies Domini*, 34-36; *Ecclesia de Eucharistia*, 41, *Novo Millennio Ineunte*, 36) y se distinga como celebraci3n alegre y melodiosa, activa y participada (cf. *Dies Domini*, 50-51).

Reavivar en todas las comunidades la celebraci3n de la Eucaristía dominical debería ser la primera tarea de este Año especial. Si al menos se logra esto, junto con el incremento de la adoraci3n eucarística fuera de la Misa, el Año de la Eucaristía habrá conseguido ya un importante fruto (cf. *Mane nobiscum Domine*, 23 y 29).

Vigilia pascual y comuni3n pascual

9. La Vigilia pascual es el coraz3n del año lit3rgico. En ella, la celebraci3n de la Eucaristía es el «punto culminante, porque es el sacramento pascual por excelencia, memorial del sacrificio de la cruz, presencia de Cristo resucitado, consumaci3n de la iniciaci3n cristiana y pregustaci3n de la Pascua eterna» (*Carta fiestas pascales*, 90).

Al recomendar no celebrar deprisa la liturgia eucarística durante la Vigilia pascual, sino tener cuidado de que todos los ritos y palabras alcancen la máxima fuerza de expresi3n, especialmente la comuni3n eucarística, momento de plena participaci3n en el misterio celebrado en esta noche santa, es de desear — remitiendo a los ordinarios de los diferentes lugares la estimaci3n de la oportunidad y las circunstancias, en el pleno respeto de las normas lit3rgicas: cf. *Redemptionis Sacramentum*, n. 100-107 — que se alcance la plenitud del signo eucarístico recibiendo en la Vigilia pascual la comuni3n bajo las especies del pan y del vino (cf. *Carta fiestas pascales*, 91 y 92).

Tanto la octava de pascua como las misas dominicales del tiempo pascual son especialmente significativas para los neófitos (cf. *Ordo initiationis christianae adultorum*, 37-40 y 235-239). Es costumbre que los niños hagan la Primera Comunión en estos domingos (cf. *Carta fiestas pascuales*, 103). Se recomienda que, especialmente durante la octava de Pascua, se lleve la Santa Comunión a los enfermos (*Carta fiestas pascuales*, 104).

Durante el tiempo pascual, los pastores recuerden el significado del precepto de la Iglesia de recibir la Santa Comunión en este período (cf. *CDC*, 920), procurando que tal precepto no se perciba de modo minimalista, sino como el punto firme e imprescindible de una participación eucarística que atañe a toda la vida y se expresa regularmente al menos todos los domingos.

Jueves Santo

10. Es conocido el valor de la Misa crismal, que, según la tradición, se celebra el Jueves de la Semana Santa (por motivos pastorales puede anticiparse a otro día, pero cercano a la Pascua: cf. *Caeremoniale Episcoporum*, 275). Además de llamar a los presbíteros de las diferentes partes de la diócesis a concelebrar con el Obispo, se debe invitar también con insistencia a los fieles a participar en esta Misa y a recibir el sacramento de la Eucaristía durante la celebración (cf. *Carta fiestas pascuales*, 35).

Para recordar, sobre todo a los sacerdotes, el misterio eucarístico del Jueves Santo, desde el inicio de su pontificado, el Santo Padre Juan Pablo II ha enviado una *Carta a los sacerdotes* (en 2003 la Carta encíclica *Ecclesia de Eucharistia*).

Dado el significado especial que reviste este día (cf. *Caeremoniale Episcoporum*, 97), toda la atención debe dirigirse principalmente a los misterios conmemorados en la Misa «en la cena del Señor»: la institución de la Eucaristía, la institución del sacerdocio ministerial y el mandato del Señor de la caridad fraterna.

Se pueden encontrar oportunas indicaciones litúrgicas y pastora-

les acerca de la Misa vespertina del Jueves Santo, la procesión eucarística al término de la misma y la adoración del Santísimo Sacramento en la citada *Carta circular sobre la preparación y celebración de las fiestas pascales*, n. 44-57 y en el *Directorio sobre la piedad popular y la liturgia*, n. 141.

Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo

11. Esta fiesta, «extendida en 1264 por el papa Urbano IV a toda la Iglesia latina, por una parte constituyó una respuesta de fe y de culto a doctrinas heréticas sobre el misterio de la presencia real de Cristo en la Eucaristía, y por otra fue la coronación de un movimiento de ardiente devoción hacia el augustísimo Sacramento del altar» (*Directorio piedad popular*, 160).

La fiesta del *Corpus Domini* inspiró nuevas formas de piedad eucarística en el pueblo de Dios, mantenidas hasta hoy (cf. *Directorio piedad popular*, 160-163). Entre ellas la procesión, que constituye la forma tipo de las procesiones eucarísticas: extiende la celebración de la Eucaristía de modo que el pueblo cristiano «da testimonio público de fe y de piedad hacia el Santísimo Sacramento» (*De sacra communione*, 101; cf. *CDC*, 944). Por tanto, «que este año se viva con particular fervor la solemnidad del *Corpus Christi* con la tradicional procesión. Que la fe en Dios que, encarnándose, se hizo nuestro compañero de viaje, se proclame por doquier y particularmente por nuestras calles y en nuestras casas, como expresión de nuestro amor agradecido y fuente de inagotable bendición» (*Mane nobiscum Domine*, 18).

También la solemnidad del Sagrado Corazón de Jesús podría tener un marcado acento eucarístico.

Celebración eucarística y Liturgia de las Horas

12. «La Liturgia de las Horas extiende a los distintos momentos del día la alabanza y la acción de gracias, así como el recuerdo de los misterios de la salvación, las súplicas y el gusto anticipado de la gloria

celeste, que se nos ofrecen en el misterio eucarístico, «centro y cumbre de toda la vida de la comunidad cristiana».

La celebración eucarística halla una preparación magnífica en la Liturgia de las Horas, ya que esta suscita y acrecienta muy bien las disposiciones que son necesarias para celebrar la Eucaristía, como la fe, la esperanza, la caridad, la devoción y el espíritu de abnegación» (IGLH, 12).

En la celebración comunitaria, cuando las circunstancias lo aconsejen, se puede hacer una unión más estrecha entre la Misa y una de las Horas del Oficio — laudes matutinas, hora media, vísperas —, según las indicaciones de la normativa vigente (cf. IGLH, 93-97).

Adoración eucarística

13. La reserva del Cuerpo de Cristo para la comunión de los enfermos llevó a los fieles a la loable costumbre de recogerse en oración para adorar a Cristo realmente presente en el Sacramento conservado en el sagrario. Recomendada por la Iglesia a los Pastores y fieles, la adoración ante el Santísimo es altamente expresiva de la unión que existe entre la celebración del Sacrificio del Señor y su presencia permanente en la Hostia consagrada (cf. *De sacra communione*, 79-100; *Ecclesia de Eucharistia*, 25; *Mysterium fidei*; *Redemptionis Sacramentum*, 129-141).

El quedarse en oración junto al Señor Jesús, vivo y verdadero en el Santo Sacramento, madura la unión con Él: nos predispone a la fructuosa celebración de la Eucaristía y aumenta en nosotros las actitudes culturales y existenciales que ella misma suscita.

Se expresa, según la tradición de la Iglesia, de diversos modos:

- la simple visita al santísimo Sacramento reservado en el sagrario: breve encuentro con Cristo, motivado por la fe en su presencia y caracterizado por la oración silenciosa;
- adoración ante el santísimo Sacramento expuesto, según las normas litúrgicas, en la custodia o en la píxide, de forma prolongada o breve;

– la denominada Adoración perpetua, las Cuarenta Horas, u otras formas que comprometen a toda una comunidad religiosa, a una asociación eucarística o a una comunidad parroquial, y dan ocasión a numerosas expresiones de piedad eucarística (cf. *Directorio piedad popular*, 165).

14. *Adoración y Sagrada Escritura*. «Durante la exposición, las preces, cantos y lecturas, deben organizarse de manera que los fieles, atentos a la oración, se dediquen a Cristo, el Señor. Para alimentar la oración íntima, háganse lecturas de la Sagrada Escritura con homilía, o breves exhortaciones, que lleven a una mayor estima del misterio eucarístico. Conviene también que los fieles respondan con cantos a la palabra de Dios. En momentos oportunos debe guardarse un silencio sagrado» (*De sacra communione*, 95).

15. *Adoración y Liturgia de las Horas*. «Ante el Santísimo Sacramento, expuesto durante un tiempo prolongado, puede celebrarse también alguna parte de la Liturgia de las Horas, especialmente las Horas principales; por su medio las alabanzas y acciones de gracias que se tributan a Dios en la celebración de la Eucaristía se amplían a las diferentes horas del día, y las súplicas de la Iglesia se dirigen a Cristo y por él al Padre en nombre de todo el mundo» (*De sacra communione*, 96).

16. *Adoración y Rosario*. Posteriormente, la carta apostólica *Rosarium Virginis Mariae* nos ha ayudado a superar una visión del Rosario como oración simplemente mariana, para valorar su sentido eminentemente cristológico: contemplar los misterios de Cristo con los ojos y el corazón de María, en comunión con Ella y a ejemplo suyo.

Si bien es verdad que durante la exposición del Santísimo Sacramento no se deben realizar otras prácticas devocionales en honor de la Virgen María y de los Santos (cf. *Directorio piedad popular*, 165), sin embargo, se comprende por qué el Magisterio no excluye el Rosario: es, en efecto, por razón de este carácter que es preciso poner en

evidencia y desarrollar. Precisamente con miras al Año de la Eucaristía, el Papa ha escrito: «El Rosario mismo, considerado en su sentido profundo, bíblico y cristocéntrico, que he recomendado en la carta apostólica *Rosarium Virginis Mariae*, puede ser una ayuda adecuada para la contemplación eucarística, realizada según la escuela de María y en su compañía» (*Mane nobiscum Domine* 18; cf. *Redemptionis Sacramentum*, 137; *Directorio piedad popular*, 165). Por tanto, deben redescubrirse y promoverse en la práctica pastoral los elementos ofrecidos en *Rosarium Virginis Mariae* cap. III. La lectura de un texto bíblico, el silencio meditativo, la cláusula cristológica después del nombre de Jesús al centro del *Ave Maria*, el *Gloria* cantado, una apropiada oración conclusiva dirigida a Cristo, también en forma de letanías, favorecen la índole contemplativa propia de la oración ante al Santísimo custodiado en el sagrario o expuesto. Recitar el rosario deprisa, sin espacios para la meditación, o con una insuficiente orientación cristológica no ayuda a encontrarse con Cristo en el Sacramento del altar.

En cuanto a las letanías de la Virgen, que son un acto cultual en sí mismo no necesariamente ligado al Rosario (cf. *Directorio piedad popular*, 203), pueden sustituirse más oportunamente por letanías dirigidas directamente a Cristo (por ejemplo, las letanías del Corazón de Jesús, de la Sangre de Cristo).

17. *Bendición eucarística*. Las procesiones y adoraciones eucarísticas se concluyen ordinariamente, cuando está presente un sacerdote o diácono, con la bendición con el Santísimo. Los demás ministros o personas encargadas de la exposición, una vez terminada, reponen el Sacramento en el sagrario (cf. *De sacra communione*, 91).

Ya que la bendición con el Santísimo Sacramento no es una forma de piedad eucarística en sí misma, debe ser precedida por una breve exposición, con un tiempo conveniente de oración y silencio. «Se prohíbe la exposición hecha únicamente para dar la bendición» (*De sacra communione*, 89).

Procesiones eucarísticas

18. La procesión eucarística por las calles de la ciudad terrena ayuda a los fieles a sentirse pueblo de Dios que camina con su Señor, proclamando la fe en el «Dios con nosotros y para nosotros» (cf. *Redemptionis Sacramentum*, 142-144; *Directorio piedad popular*, 162-163). Esto vale sobretodo para la procesión eucarística por excelencia, aquella del *Corpus Christi*.

Es necesario que en las procesiones se observen las normas que garantizan la dignidad y la reverencia hacia el Santísimo y regulan el desarrollo, de modo que la decoración de las calles, el homenaje de las flores, los cantos y las oraciones sean una manifestación de fe en el Señor y de alabanza a Él (cf. *De sacra communione*, 101-108).

Congresos eucarísticos

19. Signo de fe y de caridad, manifestación especialmente particular del culto eucarístico, los congresos eucarísticos «se han de mirar como una «statio», a la cual alguna comunidad invita a toda la Iglesia, o una Iglesia local invita a otras Iglesias de la región o de la nación, o aun de todo el mundo para profundizar juntamente el misterio de la Eucaristía bajo algún aspecto particular y venerarlo públicamente con el vínculo de la caridad y de la unidad» (*De sacra communione*, 109).

Para el resultado exitoso del congreso considérense las indicaciones dadas para su preparación y desarrollo en *De sacra communione*, nn. 110-112.

3. LÍNEAS DE ESPIRITUALIDAD EUCARÍSTICA

20. Un tratado de espiritualidad eucarística exigiría mucho más de cuanto nos proponemos ofrecer en estas páginas. En efecto, nos limitaremos a dar unas ideas, con la esperanza de que sean las Iglesias

particulares las que afronten el tema, dando estímulos y contenidos más amplios para iniciativas específicas de catequesis y formación. Es importante, en efecto, que la Eucaristía sea acogida no solamente en los aspectos de la celebración, sino también como proyecto de vida; es importante que esté a la base de una auténtica « espiritualidad eucarística ».

El Año de la Eucaristía es tiempo propicio para dilatar la mirada más allá de los aspectos típicamente celebrativos. Precisamente por ser el corazón de la vida cristiana, la Eucaristía no termina entre las paredes de la iglesia, sino que exige transformar la vida diaria de quien participa de ella. El sacramento del Cuerpo de Cristo se prodiga en favor de la edificación del Cuerpo de Cristo que es la Iglesia. Las actitudes eucarísticas a las que hemos sido educados por la celebración deben ser cultivadas en la vida espiritual, teniendo en cuenta la vocación y el estado de vida de cada uno. La Eucaristía en verdad es alimento esencial para todos los creyentes en Cristo, sin distinción de edad o condición.

Las consideraciones que ofrecemos aquí trazan varias pistas de reflexión a partir de algunas expresiones de la misma liturgia tomadas del texto latino del Misal. Se quiere así subrayar cómo la espiritualidad litúrgica se caracteriza por su anclaje en los signos, ritos y palabras de la celebración y puede encontrar en ellos alimento seguro y abundante.

21. Escucha de la Palabra

Verbum Domini

Como conclusión de las lecturas de la Sagrada Escritura, la expresión *Verbum Domini* — Palabra de Dios — nos recuerda la importancia de lo que sale de la boca de Dios. Nos lo hace sentir no como un texto « lejano », sino que por ser inspirado, es palabra viva con la cual Dios nos interpela: nos encontramos en el contexto de un verdadero « diálogo de Dios con su pueblo, en el cual son proclamadas las maravillas de la salvación y propuestas siempre de nuevo las exigencias de la alianza » (*Dies Domini*, 41).

La liturgia de la Palabra es una parte constitutiva de la Eucaristía (cf. *SC*, 56; *Dies Domini*, 39-41). Nos recogemos en asamblea litúrgica para escuchar lo que el Señor quiere decirnos: a todos y a cada uno. Él habla aquí y ahora, a nosotros que lo escuchamos con fe, creyendo que Él solo tiene palabras de vida eterna, que su palabra es lámpara para nuestros pasos.

Participar en la Eucaristía quiere decir escuchar al Señor con el fin de poner en práctica cuanto nos manifiesta, nos pide, desea de nuestra vida. El fruto de la escucha de Dios que nos habla cuando en la Iglesia se leen las Sagradas Escrituras (cf. *SC*, 7) madura en el vivir cotidiano (cf. *Mane nobiscum Domine*, 13).

La actitud de escucha es el principio de la vida espiritual. Creer en Cristo es escuchar su palabra y ponerla en práctica. Es docilidad a la voz del Espíritu Santo, el Maestro interior que nos guía a la verdad completa, no solamente a la verdad del conocer sino también a la verdad del practicar.

Para escuchar al Señor en la liturgia de la Palabra, es necesario tener afinado el oído del corazón. A ello nos prepara la lectura personal de las Sagradas Escrituras, en tiempos y ocasiones programados y no dejados a eventuales recortes de tiempo. Y a fin de que lo que se ha escuchado en la celebración eucarística no desaparezca de la mente y del corazón al salir de la iglesia, es necesario encontrar modos para extender la escucha de Dios, que nos hace llegar su voz de mil maneras a través de las circunstancias de la vida cotidiana.

22. Conversión

Agnoscamus peccata nostra ut apti simus ad sacra mysteria celebranda.

Kyrie eleison, Christe eleison.

Domine Deus, Agnus Dei, Filius Patris, qui tollis peccata mundi, miserere nobis.

Agnus Dei qui tollis peccata mundi: miserere nobis.

Domine non sum dignus ut intres...

Como se ve en los textos citados, la dimensión penitencial está muy presente en la celebración eucarística. Emerge no sólo al inicio del acto

penitencial, con sus variadas fórmulas de invocación de la misericordia, sino también en la súplica a Cristo en el canto del *Gloria*, en el canto del *Agnus Dei* durante la fracción del Pan, en la plegaria que dirigimos al Señor antes de participar en el convivio eucarístico.

La Eucaristía estimula a la conversión y purifica el corazón penitente, consciente de las propias miserias y deseoso del perdón de Dios, aunque sin sustituir a la confesión sacramental, única forma ordinaria, para los pecados graves, de recibir la reconciliación con Dios y con la Iglesia.

Tal actitud del espíritu debe extenderse durante nuestras jornadas, sostenida por el examen de conciencia, es decir, confrontar pensamientos, palabras, obras y omisiones con el Evangelio de Jesús.

Ver con transparencia nuestras miserias nos libera de la autocomplacencia, nos mantiene en la verdad delante de Dios, nos lleva a confesar la misericordia del Padre que está en los cielos, nos muestra el camino que nos espera, nos conduce al sacramento de la Penitencia. Posteriormente nos abre a la alabanza y acción de gracias. Nos ayuda, finalmente, a ser benévolos con el prójimo, a compadecerlo en sus fragilidades y perdonarlo. Es preciso tomar en serio la invitación de Jesús de reconciliarnos con el hermano antes de llevar la ofrenda al altar (cf. *Mt* 5, 23-24), y la llamada de Pablo a examinar nuestra conciencia antes de participar en la Eucaristía (*cada uno se examine a sí mismo y después coma el pan y beba el cáliz: 1 Cor* 11, 28). Sin el cultivo de estas actitudes, se desatiende una de las dimensiones profundas de la Eucaristía.

23. Memoria

Memores igitur, Domine, eiusdem Filii tui salutiferae passionis necnon mirabilis resurrectionis et ascensionis in caelum (Plegaria eucarística III).

« Si los cristianos celebran la Eucaristía desde los orígenes, y de forma que, en su substancia, no ha cambiado a través de la gran diversidad de épocas y de liturgias, sucede porque sabemos que estamos sujetos al mandato del Señor, dado la víspera de su pasión: “haced esto en memoria mía” (*1 Co* 11, 24-25) » (CIC, 1356).

La Eucaristía es, en sentido específico, «memorial» de la muerte y resurrección del Señor. Celebrando la Eucaristía, la Iglesia hace memoria de Cristo, de lo que ha hecho y dicho, de su encarnación, muerte, resurrección, ascensión al cielo. En Él hace memoria de la entera historia de la salvación, prefigurada en la antigua alianza.

Hace memoria de aquello que Dios — Padre, Hijo y Espíritu Santo — ha hecho y hace por la humanidad entera, de la creación a la «recreación» en Cristo, en la espera de su retorno al fin de los tiempos para recapitular en sí todas las cosas.

El «memorial» eucarístico, pasando de la celebración a nuestras actitudes vitales, nos lleva a hacer memoria agradecida de todos los dones recibidos de Dios en Cristo. De él brota una vida distinguida por la «gratitud», por el sentido de «gratuidad» y al mismo tiempo por el sentido de «responsabilidad».

En efecto, recordar lo que Dios ha hecho y hace por nosotros, nutre el camino espiritual. La oración del *Padre nuestro* nos recuerda que somos hijos del Padre que está en el cielo, hermanos de Jesús, marcados por el Espíritu Santo que ha sido derramado en nuestros corazones.

Recordar los dones de la naturaleza (la vida, la salud, la familia...) mantiene viva la gratitud y el esfuerzo por valorarlos.

Recordar los dones de la gracia (bautismo y demás sacramentos; las virtudes cristianas...) mantiene vivo, junto con la gratitud, el empeño por no vanificar estos «talentos», sino más bien, hacerlos fructificar.

24. Sacrificio

Hoc est Corpus meum. Hic est calix Sanguinis mei novi et aeterni testamenti.

Te igitur, clementissime Pater, per Iesum Christum, Filium tuum, Dominum nostrum, supplices rogamus ac petimus, uti accepta habeas et benedicas haec dona, haec munera, haec sancta sacrificia illibata.

Memento, Domine, ...omnium circumstantium, quorum tibi fides

cognita est et nota devotio, pro quibus tibi offerimus: vel qui tibi offerunt hoc sacrificium laudis.

Hanc igitur oblationem servitutis nostrae, sed et cunctae familiae tuae (Plegaria eucarística I).

Offerimus tibi, gratias referentes, hoc sacrificium vivum et sanctum (Plegaria eucarística III).

La Eucaristía es sacramento del sacrificio pascual de Cristo. Desde la encarnación en el seno de la Virgen hasta el último aliento sobre la cruz, la vida de Jesús es un holocausto incesante, una entrega perseverante a los designios del Padre. El momento culminante es el sacrificio de Cristo sobre el Calvario: «La obra de nuestra redención se efectúa cuantas veces se celebra en el altar el sacrificio de la cruz, por medio del cual Cristo, que es nuestra Pascua, ha sido inmolado (*1 Cor 5, 7*)» (*Lumen Gentium*, 3; *CIC*, 1364).

Este único y eterno sacrificio se hace realmente presente en el sacramento del altar. En verdad «el sacrificio de Cristo y el sacrificio de la Eucaristía son, pues, un único sacrificio» (*CIC*, 1367).

A ello la Iglesia asocia su sacrificio, para llegar a ser un solo cuerpo y un solo espíritu en Cristo, del cual es signo la comunión sacramental (cf. *Ecclesia de Eucharistia*, 11-16). Participar de la Eucaristía, obedecer el Evangelio que escuchamos, comer el Cuerpo y beber la Sangre del Señor quiere decir hacer de nuestra vida un sacrificio agradable a Dios: *por Cristo, con Cristo y en Cristo*.

Así como la acción ritual de la Eucaristía está fundada en el sacrificio ofrecido por Cristo una vez por todas en los días de su existencia terrena (cf. *Heb 5, 7-9*) y lo representa sacramentalmente, así también nuestra participación en la celebración debe llevar consigo el ofrecimiento de nuestra existencia. En la Eucaristía la Iglesia ofrece el sacrificio de Cristo ofreciéndose con Él (cf. *SC*, 48; *IGMR*, 79, f; *Ecclesia de Eucharistia*, 13).

La dimensión sacrificial de la Eucaristía empeña la vida entera. De aquí parte la espiritualidad del sacrificio, del don de sí, de la gratuidad, de la oblación exigida por la vida cristiana.

En el pan y en el vino que llevamos al altar se significa nuestra existencia: el sufrimiento y el empeño por vivir como Cristo y según el mandamiento dado a sus discípulos.

En la comunión del Cuerpo y la Sangre de Cristo se significa nuestro «Presente» para dejar que Él piense, hable y actúe en nosotros.

La espiritualidad eucarística del sacrificio debería impregnar nuestras jornadas: el trabajo, las relaciones, las miles de cosas que hacemos, el empeño por practicar la vocación de esposos, padres, hijos; la entrega al ministerio para quien es obispo, presbítero o diácono; el testimonio de las personas consagradas; el sentido «cristiano» del dolor físico y del sufrimiento moral; la responsabilidad de construir la ciudad terrena, en las dimensiones diversas que comporta, a la luz de los valores evangélicos.

25. Acción de gracias

*Vere dignum et iustum est, aequum et salutare,
nos semper et ubique gratias agere.*

La víspera de su pasión, la tarde en que instituyó el sacramento de su sacrificio pascual, Cristo tomó el pan, *dio gracias*, lo partió y lo dio a los discípulos... La acción de gracias de Jesús revive en cada una de nuestras celebraciones eucarísticas.

El término «eucaristía», en lengua griega, significa precisamente acción de gracias (cf. *CIC*, 1328). Es una dimensión que emerge claramente en el diálogo que introduce la Plegaria eucarística: ante la invitación del sacerdote «Demos gracias al Señor nuestro Dios», los fieles responden «Es justo y necesario». El exordio de la Plegaria eucarística se caracteriza por una fórmula que expresa el sentido de la reunión de oración: «En verdad es justo y necesario, es nuestro deber y salvación darte gracias siempre y en todo lugar, Señor, Dios Padre...».

Estas fórmulas, mientras dicen lo que cumplimos en la celebración, expresan una postura que no debería disminuir en nuestro espíritu de regenerados en Cristo: agradecer es propio de quien se siente

gratuitamente amado, renovado, perdonado. Es *justo y necesario* dar gracias a Dios *siempre* (tiempo) y en *todo lugar* (espacio).

De aquí se irradia la espiritualidad de la acción de gracias por los dones recibidos de Dios (la vida, la salud, la familia, la vocación, el bautismo, etc.).

Agradecer a Dios no sólo en las grandes ocasiones, sino «siempre»: los santos han dado gracias al Señor en la prueba, en la hora del martirio (san Cipriano ordenó a los suyos que entregaran veinticinco monedas de oro a su verdugo: *Actas del martirio*, 3-6, Oficio de lectura del 16 de septiembre), por la gracia de la cruz... Para quien vive el espíritu eucarístico toda circunstancia de la vida es una ocasión apropiada de agradecer a Dios (cf. *Mane nobiscum Domine*, 26).

Agradecer siempre y en «todo lugar»: en los ámbitos del vivir cotidiano, la casa, los puestos de trabajo, los hospitales, las escuelas...

La Eucaristía nos educa también a unirnos a la acción de gracias que sube de los creyentes extendidos por la tierra hasta Cristo, uniéndolo nuestro gracias al del mismo Cristo.

26. Presencia de Cristo

Dominus vobiscum.

Gloria tibi, Domine.

Laus, tibi Christe.

Mortem tuam annuntiamus, Domine, et tuam resurrectionem confitemur, donec venias.

Ecce Agnus Dei... Domine, non sum dignus...

«En la celebración de la Misa se iluminan gradualmente los modos principales según los cuales Cristo está presente en su Iglesia: en primer lugar está presente en la asamblea de los fieles congregados en su nombre; está presente también en su palabra, cuando se lee y explica en la iglesia la sagrada Escritura; presente también en la persona del ministro; finalmente, sobre todo, está presente bajo las especies eucarísticas. En este Sacramento, en efecto, de modo enteramente singular, Cristo entero e íntegro, Dios y hombre, se halla presente sustancial y permanentemen-

te. Esta presencia de Cristo bajo las especies “se dice real, no por exclusión, como si las otras no fueran reales, sino por excelencia” (*Mysterium fidei*, 39)» (*De sacra communione*, 6).

«Hace falta, en concreto, fomentar, tanto en la celebración de la Misa como en el culto eucarístico fuera de ella, la conciencia viva de la presencia real de Cristo, tratando de testimoniarla con el tono de la voz, los gestos, los movimientos y todo el modo de comportarse» (*Mane nobiscum Domine*, n. 18).

Signo visible de realidades invisibles, el sacramento contiene lo que significa. La Eucaristía es ante todo *opus Dei*: el Señor habla y obra, reza, aquí por nosotros, en virtud de la fuerza del Espíritu Santo (cf. *CIC*, 1373). La fe en la presencia real se expresa, por ejemplo, en los diálogos directos que dirigimos al Señor después de haber escuchado la Palabra: *Gloria a ti, Señor Jesús*, y antes de recibir su Cuerpo y su Sangre: *Señor no soy digno de que entres en mi casa, pero una palabra tuya bastará para sanarme*.

La celebración de la Eucaristía debería llevarnos a exclamar, como los apóstoles tras el encuentro con el Resucitado: «¡Hemos visto al Señor!» (*Jn* 20, 25). La comunión con el Cuerpo y la Sangre de Cristo es comunión con el resucitado, medicina de inmortalidad y prenda de la gloria futura.

La presencia, el calor, la luz del Dios-con-nosotros deben permanecer en nosotros y manifestarse en toda nuestra vida. Hacer comunión con Cristo, nos ayuda a «ver» los signos de su divina presencia en el mundo y a «comunicarlos» a cuantos encontramos.

27. Comunión y caridad

Una voce dicentes.

Concede, ut, qui Corpore et Sanguine Filii tui reficimur, Spiritu eius Sancto repleti, unum corpus et unus spiritus inveniamur in Cristo (Plegaria eucarística III).

«Pueblo congregato»: con estas palabras inicia el *Ordo Missae*. El signo de la cruz al comienzo de la Misa, manifiesta que la Iglesia es el pueblo reunido en el nombre de la Trinidad.

El reunirnos todos, en un mismo lugar, para celebrar los santos misterios es responder al Padre celeste que llama a sus hijos para estrecharlos consigo por Cristo, en el amor del Espíritu Santo.

La Eucaristía no es una acción privada, sino la acción del mismo Cristo que asocia siempre a sí a la Iglesia, con un vínculo esponsal indisoluble (cf. *Mane nobiscum Domine*, cap. III).

En la liturgia de la Palabra escuchamos la misma Palabra divina, signo de comunión entre todos aquellos que la ponen en práctica.

En la liturgia eucarística presentamos, junto con el pan y el vino, la ofrenda de nuestra vida: es la común ofrenda de la Iglesia que en los santos misterios se dispone a hacer comunión con Cristo.

En virtud de la acción del Espíritu Santo, en la ofrenda de la Iglesia se hace presente el sacrificio de Cristo («Dirige tu mirada sobre la ofrenda de tu Iglesia y reconoce en ella la Víctima por cuya inmolación quisiste devolvernos tu amistad»): una única ofrenda espiritual agradable al Padre, por Cristo, con Él y en Él. El fruto de esta asociación al «sacrificio vivo y santo» está representado por la comunión sacramental: «para que fortalecidos con el Cuerpo y la Sangre de tu Hijo, y llenos del Espíritu Santo, formemos en Cristo un solo cuerpo y un solo espíritu» (Plegaria eucarística III).

He aquí la fuente incesante de la comunión eclesial, ilustrada por san Juan con la imagen de la vid y los sarmientos, y por san Pablo con la imagen del cuerpo. La Eucaristía hace la Iglesia (cf. *Ecclesia de Eucharistia*), colmándola de la caridad de Dios y espoleándola a la caridad. Al presentar, juntamente con el pan y el vino, ofertas en dinero u otros dones para los pobres, se recuerda que la Eucaristía es compromiso de ser solidarios y de compartir los bienes. Con tal propósito el Santo Padre ha hecho un insistente llamado: «¿Por qué, pues, no hacer de este *Año de la Eucaristía* un tiempo en el que las comunidades diocesanas y parroquiales se comprometan especialmente a afrontar con generosidad fraterna alguna de las múltiples pobreza de nuestro mundo? (*Mane nobiscum Domine*, 28).

La oración litúrgica, aunque implica individualmente a los parti-

cupantes, está formulada siempre como “nosotros”: es la voz de la Esposa que alaba y suplica, *una voce dicentes*.

Las mismas actitudes que asumen los participantes, manifiestan la comunión entre los miembros de un único organismo. (*IGMR*, 32).

El saludo de la paz, antes de la comunión, (o antes de llevar las ofrendas al altar, como en el rito ambrosiano) es expresión de la comunión eclesial necesaria para hacer la comunión sacramental con Cristo. El fruto de la comunión es la edificación de la Iglesia, reflejo visible de la comunión trinitaria (cf. *Ecclesia de Eucharistia*, 34).

De aquí la espiritualidad de comunión (cf. *Novo Millennio ineunte*, 43-45): requerida por la Eucaristía y suscitada por la celebración eucarística (cf. *Mane nobiscum Domine*, 20-21).

La comunión entre los esposos viene modelada, purificada, alimentada por la participación en la Eucaristía.

El ministerio de los pastores de la Iglesia y la docilidad de los fieles a su magisterio viene tonificado por la Eucaristía.

La comunión con los sufrimientos de Cristo se manifiesta en los fieles enfermos, por medio de la participación en la Eucaristía.

La reconciliación sacramental tras nuestras caídas, es coronada por la comunión eucarística.

La comunión entre muchos carismas, funciones, servicios, grupos y movimientos dentro de la Iglesia está asegurada por el santo misterio de la Eucaristía.

La comunión entre personas empeñadas en diversas actividades, servicios y asociaciones de una parroquia se manifiesta por la participación en la misma Eucaristía.

Las relaciones de paz, comprensión y concordia en la ciudad terrena son sostenidas por el sacramento de Dios con nosotros y para nosotros.

28. Silencio

Quiesce in Domino et expecta eum (Ps 37, 7).

En el ritmo celebrativo, el silencio es necesario para el recogimiento, la interiorización y la oración interior (cf. *Mane nobiscum*

Domine, 18). No es vacío, ausencia, sino presencia, receptividad, reacción ante Dios que nos habla, aquí y ahora, y actúa en nosotros, aquí y ahora. « Descansa en el Señor y espera en él » recuerda el Salmo 37 (36), 7.

En verdad, la oración con sus diversos matices — alabanza, súplica, invocación, grito, lamento, agradecimiento — toma forma a partir del silencio.

Entre otros momentos, tiene particular importancia en la celebración de la Eucaristía el silencio después de haber escuchado la Palabra de Dios (cf. *Ordo Lectionum Missae*, 28; *IGMR*, 128, 130, 136) y, sobre todo, tras la comunión del Cuerpo y Sangre del Señor (cf. *IGMR*, 164).

Estos momentos de silencio, se prolongan, en cierto modo, fuera de la celebración, en recogida adoración, oración y contemplación delante del Santísimo Sacramento.

El mismo silencio de la tradición monástica, el de los tiempos de ejercicios espirituales, el de los días de retiro ¿no son, tal vez, el prolongamiento de aquellos momentos de silencio característicos de la celebración eucarística, para que pueda enraizar y dar fruto en nosotros la presencia del Señor?

Es por tanto necesario pasar de la experiencia litúrgica del silencio (cf. Carta Apostólica *Spiritus et Sponsa*, 13) a la espiritualidad del silencio, a la dimensión contemplativa de la vida. Si no está anclada en el silencio, la palabra puede desgastarse, transformarse en ruido, incluso en aturdimiento.

29. Adoración

Procidebant ante sedentem in trono et adorabant vivenntem in saecula saeculorum (Ap 4, 10).

La postura que tomamos durante la celebración de la Eucaristía « de pie, sentados, de rodillas » reenvía a las actitudes del corazón. Hay una gama de vibraciones en la comunidad orante.

Si el estar en pie confiesa la libertad filial que nos ha donado el Cristo pascual, que nos ha liberado de la esclavitud del pecado, el es-

tar sentados expresa la receptividad cordial de María, que sentada a los pies de Jesús, escuchaba su palabra; y el estar de rodillas o *profundamente inclinados* indica el hacernos pequeños delante del Altísimo, delante del Señor (cf. *Fil* 2, 10).

La genuflexión ante la Eucaristía, como la hacen el sacerdote y los fieles (cf. *IGMR*, 43), expresa la fe en la presencia real del Señor Jesús en el Sacramento del altar (*CIC*, 1387).

Reflejando aquí abajo, en los santos signos, la liturgia celebrada en el santuario del cielo, imitamos a los ancianos: que «se postran ante el que está sentado en el trono, adorando al que vive por los siglos de los siglos» (*Ap* 4, 10).

Si en la celebración de la Eucaristía adoramos al Dios con nosotros y por nosotros, tal sentir del espíritu debe prolongarse y reconocerse también en todo lo que hacemos, pensamos, y obramos. La tentación, siempre insidiosa, al tratar las cosas de este mundo, es la de doblar nuestras rodillas ante los ídolos mundanos y no solamente a Dios.

Las palabras con las que Jesús contradice las sugerencias idolátricas del diablo, en el desierto, deben verificarse en nuestro hablar, pensar y actuar cotidiano: «Al Señor, tu Dios, adorarás y a Él solo darás culto» (*Mt* 4, 10).

El doblar la rodilla ante la Eucaristía, adorando al Cordero que nos permite hacer la Pascua con Él, nos educa a no postrarnos ante ídolos contruidos por manos de hombre y nos sostiene en el obedecer con fidelidad, docilidad y veneración ante aquel que reconocemos como único Señor de la Iglesia y del mundo.

30. Alegría

*Et ideo, choris angelicis sociati,
Te laudamus in gaudio confitentes: Sanctus.
Propter quod caelestia tibi atque terrestria
Canticum novum concinunt adorando...*
(prefacio II de la Santísima Eucaristía).

«Por esencia, la alegría cristiana es participación en la gloria in-

sondable, a la vez divina y humana, que se encuentra en el corazón del Cristo glorificado» (*Guadete in Domino*, II), y esta participación en la alegría del Señor «no se puede disociar de la celebración del misterio eucarístico» (*ibidem*, IV), de modo particular de la Eucaristía celebrada en el «dies Domini».

«El carácter festivo de la Eucaristía dominical expresa la alegría que Cristo transmite a su Iglesia por medio del don del Espíritu. La alegría es, precisamente, uno de los frutos del Espíritu Santo (cf. *Rm* 14, 17; *Gal* 5, 22)» (*Dies Domini*, 56).

Diversos son los elementos que en la Misa subrayan la alegría del encuentro con Cristo y con los hermanos, ya sea en las palabras (piénsese en el Gloria, el prefacio), ya sea en los gestos y en el clima festivo (la acogida, los ornamentos florales y el uso del adecuado acompañamiento musical, según lo permite el tiempo litúrgico).

Una expresión de la alegría del corazón es el canto, que no es simplemente un embellecimiento exterior de la celebración eucarística (cf. *IGMR*, 39, *Dies Domini*, 50; *Quirógrafo por el centenario del Motu Proprio* «*tra le sollecitudini*» sobre la música sacra).

La asamblea celestial, con la que se une la asamblea eucarística celebrando los sagrados misterios, canta con alegría las alabanzas del Cordero inmolado que vive para siempre, porque con Él ya no hay más luto, ni llanto, ni lamento.

Cantar la Misa y no simplemente cantar en la Misa, nos permite experimentar que el Señor Jesús viene a hacer comunión con nosotros «para que su alegría esté en nosotros y nuestra alegría sea plena» (cf. *Jn* 15, 11; 16, 24; 17, 13). ¡Nos colmarás de alegría, Señor, con tu presencia!

El domingo se reviste de la alegría de la celebración eucarística, enseñándonos a alegrarnos siempre en el Señor; a gustar la alegría del encuentro fraterno y de la amistad; a compartir la alegría recibida como don (cf. *Dies Domini*, 55-58).

Sería un contrasentido para quien participa en la Eucaristía dejarse dominar por la tristeza. La alegría cristiana no niega el sufrimiento, las preocupaciones, el dolor; sería una ingenuidad. El llanto al sem-

brar nos enseña a vislumbrar la alegría de la siega. El sufrimiento del Viernes Santo espera el gozo de la mañana de Pascua.

La Eucaristía educa a gozar junto con los otros, sin retener para sí mismo la alegría recibida como don. El Dios con nosotros y para nosotros pone el sello de su presencia en nuestras tristezas, en nuestros dolores, en nuestros sufrimientos. Llamándonos a entrar en comunión con Él, nos consuela en todas nuestras tribulaciones para que podamos nosotros también consolar a aquellos que se encuentran en cualquier tipo de aflicción (cf. *2 Cor* 1, 4).

31. Misión

Oratio universalis.

Vere Sanctus es, Domine,

...quia per Filium tuum, ...

Spiritus Sancti operante virtute,

...populum tibi congregare non desinis,

ut a solis ortu usque ad occasum

oblatio munda offeratur nomini tuo

(Plegaria eucarística III).

Benedicat vos omnipotens Deus... Ite, missa est.

Formada por creyentes de toda lengua, pueblo y nación, la Iglesia es fruto de la misión que Jesús ha confiado a los Apóstoles y recibe constantemente el mandato misionero (cf. *Mt* 28, 16-20). « La Iglesia recibe la fuerza espiritual necesaria para cumplir su misión perpetuando en la Eucaristía el sacrificio de la Cruz y comulgando el cuerpo y la sangre de Cristo. Así, la Eucaristía es la *fuerza* y, al mismo tiempo, la *cumbre* de toda la evangelización, puesto que su objetivo es la comunión de los hombres con Cristo y, en Él, con el Padre y con el Espíritu Santo » (*Ecclesia de Eucharistia*, 22).

En la oración universal, en la Plegaria eucarística, en las oraciones de las misas por diversas necesidades, la intercesión de la Iglesia que celebra los santos misterios abraza el horizonte del mundo, las alegrías y tristezas de la humanidad, los sufrimientos y el grito de los pobres,

el anhelo de justicia y de paz que recorre la tierra (cf. *Mane nobiscum Domine*, 27-28).

El rito con el que se concluye la celebración eucarística no es simplemente la comunicación del final de la acción litúrgica: la bendición, especialmente con las fórmulas solemnes que preceden a la despedida, nos recuerdan que salimos de la iglesia con el mandato de dar testimonio al mundo de que somos «cristianos». Lo recuerda Juan Pablo II: «La despedida al finalizar la Misa es *una consigna* que impulsa al cristiano a comprometerse en la propagación del Evangelio y en la animación cristiana de la sociedad» (*Mane nobiscum Domine*, 24). El capítulo IV de la Carta Apostólica *Mane nobiscum Domine* trata, de hecho, de la Eucaristía presentada como principio y proyecto de misión.

El encuentro con Cristo no es un talento para esconder sino para hacerlo fructificar en obras y palabras. La evangelización y el testimonio misionero parten como fuerzas centrífugas del convivio eucarístico (cf. *Dies Domini*, 45). La misión es llevar a Cristo, de manera creíble, a los ambientes de la vida, de trabajo, de fatiga, de sufrimiento, buscando que el espíritu del Evangelio sea levadura de la historia y «proyecto» de relaciones humanas que lleven la impronta de la solidaridad y de la paz. «¿Podría realizar la Iglesia su propia vocación sin cultivar una constante relación con la Eucaristía, sin nutrirse de este alimento que santifica, sin posarse sobre este apoyo indispensable para su acción misionera? Para evangelizar el mundo son necesarios apóstoles “expertos” en la celebración, adoración y contemplación de la Eucaristía» (Juan Pablo II, *Mensaje para la jornada mundial de las misiones 2004*, 3).

¿Cómo anunciar a Cristo sin volver, regularmente, a conocerlo en los santos misterios?

¿Cómo dar testimonio sin alimentarse de la fuente de la comunión eucarística con Él?

¿Cómo participar en la misión de la Iglesia, superando todo individualismo, sin cultivar el vínculo eucarístico que nos une con cada hermano de fe, incluso con cada hombre?

Se puede llamar a la Eucaristía con justicia el Pan de la misión: una bella figura, en este sentido, es el pan que se le da a Elías, para que continúe su misión, sin ceder ante las dificultades del camino: «con la fuerza de aquel alimento, caminó cuarenta días y cuarenta noches, hasta el Horeb, el monte del Señor» (1 Re 19, 8).

4. INICIATIVAS Y COMPROMISOS PASTORALES

32. No cabe duda que cada Obispo, las Conferencias de Obispos, los Superiores religiosos darán indicaciones para el desarrollo fructuoso del Año de la Eucaristía (cf. *Mane nobiscum Domine*, 5 y 29).

A modo orientativo se señalan algunas sugerencias y propuestas.

33. Conferencias de Obispos

– Preparar oportunos subsidios — especialmente donde las diócesis no puedan hacerlos — que den realce al Año de la Eucaristía, favorezcan la reflexión de sacerdotes y fieles, afrontando aquellas problemáticas doctrinales y pastorales que se sienten con mayor urgencia en los propios países (falta de sacerdotes, pérdida de la importancia cotidiana de la Misa para algunos sacerdotes, poca asistencia a la Misa dominical, abandono del culto eucarístico...).

– Considerar el tipo y la calidad de las transmisiones televisivas y radiofónicas de la celebración eucarística (cf. *Dies Domini*, 54) de gran utilidad para quienes se encuentran imposibilitados a participar en la Misa (corrección de las tomas, propiedad del comentario, belleza y dignidad de la celebración para no difundir praxis discutibles, excesiva espectacularidad, etc.).

– Prestar atención también a las otras formas de oración retransmitidas por radio o televisión (favorecer adoraciones en las iglesias, evitando que los fieles se contenten con seguir la adoración teletransmitida).

– Proponer iniciativas para la apertura y la clausura del Año de la Eucaristía en cada Diócesis.

- Invitar a profundizaciones a universidades, facultades, Institutos de estudios, Seminarios.
- Promover congresos eucarísticos nacionales.
- Interesar e implicar sobre todo a los sacerdotes con iniciativas a nivel nacional.

34. Diócesis

– Cuidar la apertura solemne y la clausura oficial del Año de la Eucaristía, en las fechas establecidas por la Iglesia universal, en la fecha conveniente a cada Diócesis: se aconseja una celebración «estacional» en la catedral — o en un lugar adecuado — presidida por el Obispo; si se cree oportuno, la celebración puede comenzar en una iglesia o lugar cercano al de la celebración, al que se llega en procesión cantando las letanías de los santos (cf. por ejemplo *Caeremoniale Episcoporum*, 261).

– Valorar, en ciertos días y circunstancias del año litúrgico, la «Misa estacional» presidida por el Obispo como signo visible de comunión eucarística de la Iglesia particular (cf. *Mane nobiscum Domine*, 22).

– Invitar a las oficinas y a las comisiones diocesanas de alguno de los sectores de la pastoral (catequesis, liturgia, arte, música sacra, escuelas, enfermos, familia, clero, vida consagrada, jóvenes, movimientos...) a promover al menos una iniciativa específica durante el año.

– Promover congresos eucarísticos (tiempos de reflexión y de oración).

– Valorar los encuentros con el clero (participación en la Misa crismal, retiros mensuales, encuentros diocesanos o vicariales, ejercicios espirituales anuales, formación permanente) para profundizar en temas eucarísticos, a nivel espiritual y pastoral.

– Dar un acento eucarístico a la *Jornada mundial de oración por la santificación de los sacerdotes*, en la solemnidad del Sagrado Corazón de Jesús.

– Promover el conocimiento de santos y santas, especialmente de

aquellos que tienen alguna relación con la Diócesis, que se han distinguido por el amor a la Eucaristía, han predicado sobre el Misterio o han escrito sobre el mismo.

- Conocer el patrimonio de arte diocesano con alguna referencia eucarística — pinturas, esculturas, iconografía, altares, sagrarios, vasos sagrados... — custodiado en varias iglesias y en museos diocesanos. Dirigir muestras, lecturas guiadas, publicaciones.

- Incrementar la adoración perpetua del Santísimo Sacramento, señalando para tal fin algunas iglesias y capillas adecuadas; recordar su existencia donde ya las hay, procurando que sean abiertas sobretudo en horarios en que pueda asistir el mayor número de personas (cf. *Mane nobiscum Domine*, 18).

- Sean especialmente invitados los jóvenes a poner el tema de la XX Jornada Mundial de la Juventud « Hemos venido a adorarle » (*Mt* 2, 2) en relación con el Año de la Eucaristía (cf. *Mane nobiscum Domine*, 30). Sería muy significativo un encuentro de adoración eucarística para los jóvenes a nivel diocesano cerca del Domingo de Ramos.

- Abrir secciones de interés eucarístico en los semanarios y revistas diocesanos, en las páginas de internet, en los emittentes radio-televisivos locales.

35. Parroquias

Acoger la invitación del Santo Padre es hacer lo posible, durante este Año, para dar a la Eucaristía dominical el puesto central que le compete en la vida parroquial, con razón llamada « comunidad eucarística » (cf. *SC*, 42; *Mane nobiscum Domine*, 23; *Dies Domini*, 35-36; *Eucharisticum mysterium*, 26).

A esta luz se sugieren algunas ideas:

- Donde sea necesario, reordenar o dar una disposición estable a los lugares de la celebración (altar, ambón, presbiterio) y a la reserva de la Eucaristía (sagrario, capilla de la adoración); dotarse de los libros litúrgicos; cuidar la autenticidad y la belleza de los signos (ornamentos, vasos sagrados, decoración).

– Incrementar, o si no lo hay, instituir el grupo litúrgico parroquial. Cuidado de los ministros instituidos y de los ministros extraordinarios de la Comunión, de los ministros, de la *schola cantorum*, etc.

– Dar una atención especial al canto litúrgico, teniendo en cuenta las indicaciones ofrecidas en el reciente Quirógrafo de Juan Pablo II sobre la música sacra.

– Programar durante algunos periodos del año — tiempo pascual, Cuaresma — encuentros formativos específicos sobre la Eucaristía en la vida de la Iglesia y del cristiano; ocasión particularmente propicia para adultos y niños es el tiempo de preparación para la Primera Comunión.

– Tomar en mano y dar a conocer la *Institutio generalis Missalis Romani* (cf. *Mane nobiscum Domine*, 17) y los *Praenotanda* del *Ordo Lectionum Missae*; el documento *De sacra communione et cultu mysteriorum eucarsistici extra Missam*; la reciente encíclica *Ecclesia de Eucharistia* y la instrucción que le siguió *Redemptionis Sacramentum*.

– Enseñar a «estar en la iglesia»: qué se debe hacer al entrar en la iglesia, genuflexión o reverencia profunda ante el Santísimo Sacramento; clima de recogimiento; indicaciones para ayudar a una participación más interiorizada de la Misa, especialmente en algunos momentos (tiempos de silencio, oración personal después de la comunión) y para educar a la participación exterior (modo de aclamar o de pronunciar coralmente las partes comunes). Para la comunión bajo las dos especies aténganse a la normativa vigente (cf. *SC*, 55; *IGMR*, 281-287; *Redemptionis Sacramentum*, 100-107).

– Celebrar convenientemente el aniversario de la dedicación de la propia iglesia.

– Redescubrir la propia iglesia parroquial, conociendo el sentido de cuanto en ella habitualmente se ve: lectura guiada del altar, del ambón, del tabernáculo, iconografía, vidrieras, portales, etc. El aspecto visible de la iglesia favorece la contemplación del Invisible.

– Promover — indicando también la modalidad práctica — el culto eucarístico y la oración personal o comunitaria delante del Santísimo (cf. *Mane nobiscum Domine*, 18): visita, adoración del Santísi-

mo y bendición eucarística, Cuarenta horas, procesiones eucarísticas. Valorar de forma conveniente, al concluir la Misa de la Cena del Señor el Jueves Santo, el prolongarse de la adoración eucarística (cf. *Directorio piedad popular*, 141).

- Proponer en circunstancias especiales iniciativas específicas (adoraciones nocturnas).

- Verificar la regularidad y la dignidad de la distribución de la comunión a los enfermos.

- Dar a conocer la enseñanza de la Iglesia sobre el Viático.

- Acompañar la vida espiritual de quienes, participando en la santa Misa, no pueden recibir la comunión por vivir en situación irregular.

36. Santuarios

El Año de la Eucaristía interpela también a los santuarios, lugares que de por sí están llamados a ofrecer a los fieles los medios de la salvación, anunciando con celo la Palabra de Dios, favoreciendo convenientemente la vida litúrgica, de modo especial con la Eucaristía y con la celebración del sacramento de la Penitencia, y cultivando formas aprobadas de piedad popular (cf. *CDC*, 1234, §1; *Directorio piedad popular*, 261-278).

Este Año tendrán un interés especial para los fieles los santuarios erigidos con motivo de algún prodigio eucarístico y de piedad eucarística.

- Siendo la celebración eucarística el fulcro de las múltiples acciones de los santuarios (evangelización, caridad, cultura), será fructuoso:

- conducir a los peregrinos — partiendo de la devoción propia de cada santuario — a un profundo encuentro con Cristo;

- cuidar que el desarrollo de la celebración eucarística sea ejemplar.

- favorecer la participación de diversos grupos en la misma celebración eucarística, debidamente articulada y atenta — si es el caso — a la diversidad de lenguas, valorando también el canto gregoriano, al menos en la melodías más fáciles, sobre todo para el Ordinario de

la Misa, especialmente el Credo y la oración del Señor (cf. *Directorio piedad popular*, 268).

- Asegurar la posibilidad de la oración delante del Santísimo Sacramento, cuidando el recogimiento y animando los momentos de adoración comunitaria. Facilitar con una adecuada señalización el lugar del sagrario (cf. *IGMR*, 314-317; *Redemptionis Sacramentum*, 130).

- Favorecer la práctica del sacramento de la Penitencia, asegurando, según las posibilidades, la disponibilidad de confesores en horarios adecuados a la gente (*Directorio piedad popular*, 267).

37. Monasterios, Comunidades religiosas e Institutos

Dado el estrecho vínculo entre Eucaristía y vida consagrada (cf. *Vita consecrata*, 95; Congregación para los Institutos de vida consagrada y las sociedades de vida apostólica, *Caminar desde Cristo*, 26), el Año de la Eucaristía debe resultar un estímulo más para profundizar en el corazón de la propia vocación y misión, personal y comunitariamente.

En todas las Reglas y Constituciones está prescrita o recomendada la Misa cotidiana y la devoción eucarística.

- El Año de la Eucaristía es una oportunidad para programar tiempos de reflexión y de revisión:

- sobre la calidad de la celebración eucarística en comunidad;
- sobre la fidelidad a las normas litúrgicas;
- sobre la herencia eucarística de la tradición del propio Instituto como también sobre la situación presente;
- sobre la devoción eucarística personal.
- Redescubrir en la vida y en los escritos de los propios fundadores-fundadoras la piedad eucarística practicada y enseñada por ellos.

- Preguntarse: ¿Qué testimonio de vida ofrecen las personas de vida consagrada que trabajan en parroquias, hospitales, enfermerías, instituciones educativas y escolásticas, penitenciarias, centros de espiritualidad, asilos, santuarios, monasterios?

- Verificar si se sigue la orientación dada por el Magisterio en repetidas ocasiones (cf. *Dies Domini*, 36) de participar en la Misa dominical en la parroquia y de adaptarse bien con la pastoral de la Iglesia diocesana en la que viven.

– Incrementar horas de adoración al Santísimo Sacramento (cf. *Mane nobiscum Domine*, 18).

38. Seminarios y casas de formación

El Año especial de la Eucaristía interpela a las comunidades y casas de formación en las que se preparan los futuros sacerdotes diocesanos y religiosos, además de los diáconos (cf. *Mane nobiscum Domine*, 30).

La participación en la mesa de la Palabra y de la Eucaristía, madura la respuesta vocacional y la abre a la misión específica que Dios confía a quienes Él mismo escoge como pastores de su pueblo (cf. Congregación para la Educación Católica, *Instrucción sobre la formación litúrgica en los Seminarios*, 8-27 y *Apéndice*, 30-41).

Mientras sostiene el camino cotidiano de formación, la Eucaristía manifiesta a los seminaristas cuál es el centro de su futuro ministerio.

Anotaciones para considerar:

– Cultivar el vínculo entre formación teológica y experiencia espiritual del misterio eucarístico para una interiorización más profunda.

– Esmero en la participación interior y exterior a la celebración de la Misa.

– Conocimiento de la teología litúrgica destacada por los ritos y los textos de la celebración eucarística.

– Conocimiento también práctico de cuanto concierne al rito de la Misa y sobre todo el modo adecuado de celebrarla: función del espacio donde se celebra; el género de los diversos textos y el modo de pronunciarlos, las secuencias rituales, las partes del Misal, la normativa que regula la celebración eucarística en los días del año, las posibilidades legítimas de posibilidad de elección de fórmulas y formularios.

– Utilidad de una cierta familiaridad con la lengua latina y el canto gregoriano, para así poder orar y cantar el latín cuando hace falta, arraigándose en la tradición de la Iglesia orante.

– Incremento de la adoración eucarística, sea personal o comunitaria, en sus varias formas, incluida la exposición del Santísimo Sacramento.

– Conveniente colocación del Sagrario para favorecer la oración privada.

39. Asociaciones, Movimientos, Fraternidades

El espíritu de comunión, fraternidad, distribución que motiva la incorporación a una asociación está naturalmente ligado al misterio eucarístico.

Existen fraternidades y asociaciones explícitamente dedicadas a la Eucaristía, al Santísimo Sacramento, a la devoción eucarística.

La introducción de asociaciones, grupos y movimientos en la Iglesia, que contribuyen a su edificación y vitalidad, según sus carismas, se manifiesta con el encuentro ordinario en las misas dominicales de la parroquia (cf. *Mane nobiscum Domine*, 23; *Dies Domini*, 36).

El Año de la Eucaristía:

– Es una invitación a reflexionar, constatar, interiorizar, actualizar eventualmente los Estatutos tradicionales.

– Es una ocasión para una profundización catequético-mistagógica de la Eucaristía.

– Es un estímulo para dedicar más tiempo a la adoración eucarística, involucrando también otras a personas en un tipo de «apostolado» eucarístico.

– Es una invitación a enlazar la oración y el compromiso de caridad.

5. ITINERARIOS CULTURALES

40. Este capítulo es deliberadamente esquemático, pero no por ello de escaso significado. El motivo de la parquedad es sobre todo el hecho de que, moviéndonos en un plano cultural, nos encontramos inevitablemente con situaciones diversas en tantas Iglesias particulares esparcidas por el mundo, cada una de las cuales ha sido introducida en un determinado contexto, con sus riquezas, sus peculiaridades, su historia. Corresponde a las Iglesias particulares dar cuerpo a todo lo que aquí se ha recordado con simples menciones temáticas. No es di-

fácil comprender lo importante que es que con ocasión de este Año de la Eucaristía se acoja también la Eucaristía como estímulo para descubrir lo mucho que ha sido capaz, y sigue siendo, de influir fuertemente en la cultura humana.

41. Investigación histórica

Se abren espacios de investigación para las Facultades Teológicas, para las Universidades Católicas y los Institutos de estudios superiores. Se sugiere en particular a las Facultades Teológicas como pista significativa que combine la profundización de los fundamentos bíblicos y doctrinales de la Eucaristía con la profundización de la vivencia cristiana, especialmente la vivencia de los Santos.

42. Edificios, monumentos, bibliotecas

Catedrales, monasterios, santuarios y no pocas iglesias representan ya por sí mismas un « bien cultural » y a menudo se califican como centros de irradiación de cultura. En esta perspectiva, el Año de la Eucaristía puede ofrecer un estímulo que ponga a la luz la temática eucarística que destaca del patrimonio cultural y artístico, a reflexionarla, a promover su conocimiento.

Pueden hacerse exposiciones, convenios y publicaciones de varios tipos valiéndose también de la colaboración de institutos y entes eclesiales y no eclesiales (Universidades, Facultades, Centros de estudio, Círculos culturales, Editoriales).

43. Arte, música sacra, literatura

El arte sacro con temática eucarística es testimonio de la fe creída y al mismo tiempo es transmisión de la misma al pueblo de Dios. Los ejemplos podrían ser muchísimos, desde las bien conocidas pinturas que se encuentran en las catacumbas romanas hasta las numerosas realizaciones sobre este tema, hechas en Oriente y en Occidente a lo largo de los siglos pasados.

El conocimiento de la tradición permite percibir los énfasis «eucarísticos» que han inspirado las producciones artísticas en las épocas que nos han precedido y compararlas con la producción contemporánea.

Nos limitamos a evocar algunos ámbitos temáticos:

En cuanto al *arte sacro*:

- altares, sagrarios, capillas;
- frescos, mosaicos, miniaturas, pinturas, esculturas, tapices, marcos;
- vasos sagrados: cálices, píxides, patenas, custodias;
- paramentos: vestiduras litúrgicas, baldaquinos, estandartes;
- manufacturas y carros para las procesiones eucarísticas;
- paramentos peculiares para el monumento del Santísimo Sacramento el Jueves Santo;

Sobre la *música sacra*:

- misas
- himnos
- secuencias
- motetes

Sobre la *literatura, el teatro, el cine*:

- poesía
- narraciones
- novelas
- representaciones
- películas
- documentales

44. En todos estos ámbitos, los encargados sabrán encontrar fácilmente los trayectos apropiados, y sería un gran éxito del Año de la Eucaristía si las investigaciones realizadas nos ayudaran a tener un mayor conocimiento y una mayor distribución de tesoros que pertenecen a la herencia común del cristianismo en los diversos continentes.

A esto se refiere el Papa en la *Mane nobiscum Domine* cuando habla de la Eucaristía como un mayor esfuerzo por testimoniar «la pre-

sencia de Dios en el mundo». Ante las orientaciones culturales que tienden a marginar la contribución cristiana, e incluso a borrar de la memoria su contribución histórica en la tierra tradicionalmente cristiana, el Papa ha escrito: «No tengamos miedo de hablar de Dios y de llevar los signos de la fe con la frente en alto. La “cultura de la Eucaristía” promueve una cultura de diálogo, en la que encuentra fuerza y alimento. Nos equivocamos al pensar que la referencia pública de la fe pueda ir en contra de la justa autonomía del Estado y de las instituciones civiles, o bien que eso pueda alentar actitudes de intolerancia. Si históricamente no han faltado errores en esta materia también entre los creyentes, como se ha reconocido en ocasión del Gran Jubileo, eso no debe ser adeudado a las raíces cristianas, sino a la incoherencia de los cristianos respecto a sus raíces» (*Mane nobiscum Domine*, 26).

CONCLUSIÓN

Un Año de gracia, de fervor, mistagógico

45. Como conclusión de estas páginas, después de tantas sugerencias y propuestas, conviene volver a lo que es más esencial, recordando que el Santo Padre, en la Carta Apostólica *Mane nobiscum Domine*, habla de un «Año de gracia». En efecto, todo lo que podamos hacer tendrá sentido si se ve desde la óptica del don de Dios. Las iniciativas no deberán ser más que senderos abiertos, para que la gracia, siempre dada por el Espíritu de Dios, fluya con abundancia, acogida por cada uno y por las comunidades. El *fiat* de la Santísima Virgen deberá marcar una vez más el *fiat* de toda la Iglesia, que continuamente, con el cuerpo y la Sangre de Cristo, recibe también el don de la maternidad de María: «¡He aquí tu Madre!» (cf. *Ecclesia de Eucharistia*, 57).

El éxito de este Año dependerá indudablemente de la profundidad de la oración. Estamos invitados a celebrar la Eucaristía, recibirla y adorarla con la fe de los Santos ¿Cómo olvidar, en este día en que la

liturgia recuerda a Santa Teresa de Ávila, el fervor de la gran mística española, doctora de la Iglesia? A propósito de la comunión eucarística, ella escribe: «No hay que ir muy lejos para buscar al Señor. Hasta que el calor natural no haya consumido los accidentes del pan, el buen Jesús está en nosotros: ¡acerquémonos a Él!» (*Camino de perfección*, 8).

Este Año especial deberá por ello ayudarnos a encontrar a Jesús en la Eucaristía y a vivir de Él. A esto deberá tender también la *catequesis* «mistagógica», que el Papa pide a los Pastores como compromiso especial (cf. *Mane nobiscum Domine*, 17). Haciendo eco a su llamada, nos gustaría terminar con un típico fragmento de la «mistagogía» en Occidente, un trozo del *De Mysteriis* (n. 54) de San Ambrosio:

El Señor Jesús mismo proclama: «Esto es mi cuerpo». Antes de la bendición de las palabras celestes la palabra indica un elemento particular. Después de la consagración ya se refiere al cuerpo y la sangre de Jesús. El mismo lo llama su sangre. Antes de la consagración lo llama con otro nombre. Después de la consagración le dice sangre. Y tú dices: «Amén», es decir, «Así es». Lo que pronuncia la boca, lo afirma el espíritu. Lo que enuncia la palabra, lo siente el corazón.

En la sede de la Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos, a 15 de octubre del 2004, memoria de Santa Teresa de Jesús, virgen y doctora de la Iglesia.

FRANCIS Card. ARINZE
Prefecto

✠ DOMENICO SORRENTINO
Arzobispo Secretario

PROCEDURE CANONICHE E PROSPETTIVE TEOLOGICO-SPIRITUALI*

Sono lieto, anche a nome dell'Em.mo Prefetto, il Card. Francis Arinze, di dare a voi, partecipanti al Corso di prassi canonico-amministrativa, il benvenuto nella sede della nostra Congregazione.

Le lezioni seguenti — come sapete — saranno svolte presso la Pontificia Università Lateranense, che si è resa da anni benemerita per la disponibilità e la collaborazione, ma mi pare significativo che questo primo incontro avvenga presso la sede stessa della Congregazione.

Serve in qualche modo a familiarizzare con essa, quasi a gettare un ponte di amicizia verso quanti qui svolgono un lavoro quotidiano, per lo più nascosto, ma di notevole impegno e grande valore ecclesiale. È anche un modo per avere un contatto a distanza ravvicinato con il ministero petrino, al cui servizio le Congregazioni romane sono poste a vantaggio della Chiesa universale.

Il mio intervento è annunciato come una « prolusione ». Si tratta, più semplicemente, di « pensieri introduttivi », miranti a delineare uno sfondo ideale al nostro percorso.

A. DISCIPLINA DEI SACRAMENTI E LITURGIA

È da 35 anni che la Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti sperimenta l'opportunità e l'utilità di un Corso nelle materie che appartengono alla sua specifica competenza sul versante della disciplina dei Sacramenti. A Roma certo non mancano cattedre di diritto canonico che toccano a livello accademico questa materia, ma la Congregazione si inserisce in questo panorama di possibilità accademiche con un suo profilo originale, quello dell'esperienza, facendo toccare quasi con mano la realtà delle cose nel luogo in cui esse approdano e in cui vengono trattate a titolo, in qualche modo, risolutivo.

* (Prolusione al XXXV° Corso di prassi canonico-amministrativa 9 novembre 2004).

E questo non può che risultare utile, dal momento che vale anche per il diritto canonico ciò che è vero per tutti gli altri ambiti del pensiero e della vita, ossia che la teoria illumina e governa la prassi, ma al tempo stesso la prassi esplicita e verifica la consistenza, le potenzialità, l'efficacia della teoria.

Gli ambiti illustrati dal nostro Corso corrispondono a quanto ha stabilito la Costituzione Apostolica *Pastor bonus* del 28 giugno 1988, con la quale Giovanni Paolo II ha dato un nuovo assetto alla Curia romana. Con essa anche la Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti ha assunto una nuova configurazione, rispetto a un iter travagliato di circa ottant'anni. Il 29 giugno 1908, con la Costituzione *Sapienti consilio*, Pio X istituiva la Congregazione della Disciplina dei Sacramenti, affidando a tale Congregazione una materia precedentemente ripartita tra vari dicasteri. Le deliberazioni di Pio X furono accolte dal Codice di diritto canonico del 1917, nel can. 249 in cui erano esplicitate le competenze riguardanti la disciplina dei diversi Sacramenti. Alcuni aspetti furono riservati all'allora Sant'Uffizio (come il privilegio «paolino», gli impedimenti al matrimonio di disparità di culto e mista religione). Si distingueva poi, dalla disciplina dei Sacramenti, ciò che riguardava i «riti e le cerimonie», che veniva invece riservato all'allora Congregazione dei Riti. A prescindere dalla distribuzione operativa, è importante porre attenzione alla distinzione che allora si fece tra la disciplina propria del modo di celebrare i sacramenti — l'aspetto più direttamente «liturgico» — e le condizioni per celebrarli lecitamente e validamente, indicato con l'espressione «disciplina dei Sacramenti».

Su questa distinzione, ha camminato la storia stessa della nostra Congregazione: una storia, com'è noto, piuttosto travagliata. Basti richiamarne le principali scansioni.

Nel 1967 Paolo VI, nella Costituzione *Regimini Ecclesiae Universae*, ribadiva le disposizioni del codice pio-benedettino per quanto riguardava la disciplina dei Sacramenti e la corrispondente Congregazione. Lo stesso Paolo VI, solo otto anni dopo, nella costituzione *Constans Nobis* del 1975, configurava la *Congregazione per i Sacra-*

menti e il Culto divino, unendo le due materie precedentemente ripartite tra la Congregazione dei Sacramenti e la Congregazione dei Riti. Giovanni Paolo II nel 1984 divise di nuovo le sezioni in autonome Congregazioni, per poi riunificarle, nel 1988, con la *Pastor Bonus*.

Un simile itinerario è indizio di problemi d'ordine pratico, che devono essere realisticamente affrontati per l'efficacia del servizio. Al tempo stesso, da questo «travaglio» emerge un interrogativo che potremmo così formulare: qual è il rapporto tra la «disciplina» dei Sacramenti e la liturgia? A prescindere da problemi di carattere pratico (chi deve trattare questo o quel caso?) dietro la risposta che si dà a questa domanda può esserci una concreta concezione della liturgia, dei Sacramenti, della celebrazione e della vita ad essa rapportata.

B. L'ORIZZONTE DI RIFERIMENTO IDEALE

In realtà non c'è prassi che non presupponga e riveli una teoria. Tenendo conto di questo, lasciando il terreno dei problemi di ordine pratico, desidero intrattenervi su un quadro teorico, che aiuti a comprendere l'orizzonte generale del nostro Corso non tanto a livello strettamente canonistico, quanto a livello di presupposti teologici e spirituali. Segnalerei a tal fine le seguenti dimensioni:

1. Dimensione teologico-spirituale
2. Dimensione ecclesiale
3. Dimensione antropologica
4. Dimensione liturgico-sacramentale
5. Dimensione giuridica

1. *Dimensione «teologico-spirituale»*

È la dimensione che riguarda l'orizzonte ultimo di ogni nostra azione, e in particolare di ogni azione ecclesiale. La dico «*teo-logica*» non per esclusione, ma per antonomasia, dato che teologiche in senso generale sono anche le altre. *Teo-logica* perché richiama Dio e fa risalire a lui, a partire dalle questioni concrete accostate nella prassi canonica riguar-

dante i matrimoni rati e non consumati come le dispense dagli obblighi sacerdotali e diaconali. Aggiungo «*spirituale*», per additare un richiamo a Dio di tipo non solo intellettualistico, ma esperienziale, giocato sul terreno di un'esistenza vissuta in docilità allo Spirito di Dio. In base a questa prospettiva teologico-spirituale bisognerà ricordare che, nelle questioni trattate dalla Congregazione nell'ambito di nostra pertinenza, non meno che in tutte le altre cose, vibra il grande interrogativo sul disegno di Dio: qual è il Suo disegno sul matrimonio e sull'ordine sacro? Qual è la Sua volontà in concreto, quando si verificano i casi da noi trattati di scioglimento del matrimonio o di dispensa dagli obblighi derivanti dall'ordine sacro? Venendo chiamati ad occuparci di tali questioni, siamo coinvolti in un processo di discernimento ecclesiale, che riguarda, in ultima analisi, la volontà di Dio. Contribuiamo così, nella Chiesa e con la Chiesa, a realizzare l'invocazione del *Pater*: «*Fiat voluntas tua*». Tutto questo è insito, in senso oggettivo, nelle realtà stesse che trattiamo. Sotto il profilo soggettivo, ciò implica un principio di «spiritualità». Credo che a problemi come questi non ci si possa accostare con una fredda professionalità tecnico-processuale. Si esige uno «stile» che non esiterei a definire «adorante». Ci si mette, in coscienza, davanti a Dio, perché la Sua volontà e il Suo volto risplendano anche nella soluzione di questo tipo di problemi.

2. *Dimensione ecclesiale*

La dimensione ecclesiale emerge evidente negli ambiti che la Congregazione è chiamata a trattare, e in particolare per le specifiche questioni matrimoniali e di ordine sacro. Sono infatti due ambiti in cui entra in gioco la speciale responsabilità del Vicario di Cristo. Siamo sullo sfondo di quel dialogo evangelico tra Cristo e Pietro, in cui quest'ultimo è chiamato «roccia», e a lui viene dato il «potere delle chiavi» (cf. *Mt* 16, 18-19) a servizio dell'azione salvifica di Cristo nella storia degli uomini. Quando il successore di Pietro concede la «grazia» di sciogliere un matrimonio rato e non consumato o dispensa dagli obblighi assunti con l'ordine sacro, Cristo stesso continua a svol-

gere, attraverso la sua Chiesa, il suo ministero di salvezza, venendo incontro alle esigenze di persone umane in difficoltà e ribadendo al tempo stesso il disegno di Dio. Si veda, ad esempio, il caso dello scioglimento del matrimonio rato e non consumato. Dentro questa «potestas» che il Vicario di Cristo esercita, c'è un'espressione della misericordia che salva, ma anche l'esplicitazione di una dimensione specifica del sacramento del matrimonio. A prima vista sembrerebbe piuttosto una «deroga» alla concezione del matrimonio come Cristo lo ha riportato alla luce, nella sua indissolubilità, sulla base del progetto originario di Dio. A ben vedere tale principio è riaffermato in una visione approfondita del consenso matrimoniale, che tiene conto del linguaggio «articolato», in cui «*verba et gesta*», linguaggio intenzionale e linguaggio corporeo si completano, delineando da una parte — nel matrimonio rato e consumato — una figura definitivamente espressiva della identità del matrimonio; dall'altra — nel matrimonio rato e non consumato — una figura sufficientemente espressiva dell'identità del matrimonio, e pertanto vero matrimonio, ma al tempo stesso in condizione di apertura al suo naturale completamento nell'unione corporea, che funge da sigillo dell'espressione intenzionale del consenso consolidandone indissolubilmente la forza unificante. Il fatto che solo per questo ultimo caso la Chiesa ritenga di avere una «potestas» di scioglimento, mostra la differenza tra questi due gradi di «forza unitiva» del consenso matrimoniale, chiarendo il disegno stesso di Dio sul matrimonio. Una delicata problematica «ecclesiologica» emerge poi anche dalla «potestas» che la Chiesa rivendica, anche al di là dei suoi confini visibili, in fatto di scioglimento del matrimonio in «favore della fede». È una problematica che chiama in causa il rapporto Chiesa – mondo, che il Concilio ha lumeggiato con la definizione della Chiesa come «sacramento universale di salvezza» (cf. LG 1; 48).¹

¹ Su questa problematica si può vedere Antonino ABATE, *Lo scioglimento del vincolo coniugale nella giurisprudenza ecclesiastica*, M. D'Auria, Napoli 1970, 3 ed.; Robertus RUBIATMOKO, *Competenza della Chiesa nello scioglimento del matrimonio non sacramentale. Una ricerca sostanziale sullo scioglimento del vincolo matrimoniale*, (Tesi Gregoriana. Serie Diritto Canonico 31), Roma 1998.

Evidenti risvolti ecclesiologici si hanno nella prassi della dispensa dagli impegni assunti con l'ordinazione sacerdotale e diaconale. Il caso è ovviamente diverso rispetto a quello del matrimonio rato non consumato, in quanto la «grazia» pontificia non tocca l'essere stesso dell'ordinazione, ma gli obblighi ad essa collegati. L'ordine sacro permane sempre, in forza del «carattere». Qui non esiste un'articolazione del consenso tra dinamismo intenzionale-celebrativo e assunzione piena e irreversibile: chi ha ricevuto l'ordine sacro, lo ha ricevuto in una forma che ha in sé la sua pienezza. E tuttavia possono sorgere — e di fatto sorgono — problemi derivanti dalla «soggettività» dell'ordinato. A parte il caso estremo di nullità dell'ordinazione, possono esserci ragioni precedenti, concomitanti e susseguenti che si pongono in tensione con l'ordinazione ricevuta, e danno vita ad una variegata tipologia in cui la Chiesa ritiene di poter intervenire dispensando il consacrato dagli obblighi assunti. Ciò che emerge, in questo caso, è la «sovrabbondanza» della misericordia di Dio che, anche rispetto ai suoi figli inadempienti, non cessa di mostrarsi padre. Al tempo stesso, le norme che vengono date, nella specifica casistica di età, motivi e circostanze, interpretano l'aspetto «pedagogico» di una misericordia che tiene conto non solo dell'immediato sollievo del soggetto interessato, ma anche del bene comune.²

3. *Dimensione antropologica*

I casi che a noi vengono proposti riguardano persone che si sono trovate e si trovano in difficoltà. Rispetto a un ideale desiderato e scelto (matrimonio, ordine sacro), si presentano impossibilitate o inadempienti. Nella nostra procedura, a parte l'istruttoria, in cui si incontrano direttamente le persone interessate, per lo più tratteremo con persone «descritte», analizzate su «carte», magari con l'ausilio di

² Il cammino storico e l'attuale situazione di tali norme, insieme con quelle del matrimonio rato e non consumato, si possono vedere in CONGREGATIO DE CULTO DIVINO ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM, *Collectanea documentorum ad causas pro dispensatione super «rato et non consummato» et a lege sacri coelibatus obtinenda inde a Codice Iuris Canonici anni 1917*, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 2004.

strumenti informatici. È importante, a tal proposito, non dimenticare che nessuna persona sarà mai «esauribile» da una documentazione, per quanto dettagliata e completa. Anche nei casi che noi trattiamo, dietro situazioni e problemi, ci sono dei volti, c'è il «mistero» dell'uomo. Pertanto l'*animus* con cui ci poniamo di fronte a questi volti dovrà essere, per così dire, «empatico», ossia capace di intuire, attraverso la descrizione dei casi, i drammi che ci sono dietro. È vero che il nostro giudizio non potrà fare a meno di poggiare sulla documentazione, e la maggiore o minore completezza di essa influirà ai fini di un migliore ed articolato giudizio. Ma pur con tutti i limiti, ed anzi proprio per la coscienza di tali limiti, è giusto che il lavoro processuale, con le sue regole, avvenga ricordando che siamo di fronte a una umanità «dolente», forse lacerata, che sente il bisogno di essere ricomposta per una prospettiva di serenità e di speranza. Ciò ovviamente non può e non deve condurre a un falso atteggiamento di carità, facendo chiudere gli occhi sulla verità. La prima carità è la verità, e questa va cercata e riconosciuta anche quando è dura da sopportare.

4. *Dimensione «liturgico-sacramentale»*

Abbiamo in partenza evocato la storia della Congregazione, nelle sue due aree di competenza, rispondenti anche a specifici Uffici. In questa distinzione — che in alcuni periodi diede vita addirittura a due diverse Congregazioni — molto dipende dal «senso pratico» e da specifiche esigenze funzionali. Ma la funzionalità, comunque ripartita, non deve far perdere di vista il legame tra la disciplina dei sacramenti e la liturgia stessa.

In realtà, già nel suo aspetto celebrativo l'ambito liturgico è tutt'altro che privo di una «disciplina». Tra le varie espressioni del diritto canonico c'è anche un «diritto liturgico».³ Che cosa sarebbe-

³ Cf. Armando CUA, *Diritto liturgico*, in Carlos CORRAL SALVADOR – Velasio DE PAOLIS – Gianfranco GHIRLANDA, (edd.), *Nuovo Dizionario di Diritto canonico*, Edizioni San Paolo, Cinisello Balsamo 1993, pp. 382-392.

ro, se non «disciplina», le norme liturgiche di cui la Chiesa reclama fortemente l'osservanza?⁴ D'altra parte, alla disciplina dei Sacramenti appartiene non soltanto la normativa riguardante la loro configurazione rituale, perché sia valida, lecita e decorosa, ma anche le condizioni perché essa sia «fruttuosa» nel soggetto che vi partecipa, condizioni prelieve, concomitanti e susseguenti. Il concetto stesso di «culto divino», al di là del momento strettamente celebrativo, rinvia a quel «culto spirituale» (cf. *Rm* 12, 1) che si esprime in una vita «santa», sostenuta dalla grazia offerta nel culto «celebrato». Il Concilio Vaticano II, nella *Sacrosanctum Concilium*, ci ha dato della liturgia una visione ampia, definendola «fonte e culmine» dell'intera vita cristiana. È dentro questo senso della liturgia, culto pubblico della Chiesa, che vanno considerati i suoi aspetti di «ordinamento». Anche quando trattiamo della problematica del matrimonio rato e non consumato o delle dispense dagli obblighi derivanti dall'ordine sacro, non possiamo dimenticare il rapporto di tali problematiche con il culto divino, espresso in due Sacramenti della Chiesa. Non siamo nel contesto del loro ambito celebrativo, com'ovvio, ma in quello esistenziale che ad esso consegue.

5. *Dimensione giuridica*

È questa dimensione che viene direttamente in risalto nel nostro Corso, prendendo in considerazione tuttavia non tanto gli aspetti di principio, quanto la prassi.

Proprio perché l'accento è «pratico», occorre guardarsi dalla tentazione del «pragmatismo». Per chi studia e pratica queste cose, è importante non solo padroneggiare i canoni di volta in volta in questione, ma orientare costantemente la prassi alla luce del significato profondo del diritto. Il diritto canonico traduce e trasmette «valori»,

⁴ La recente Istruzione *Redemptionis Sacramentum* della CONGREGAZIONE PER IL CULTO DIVINO E LA DISCIPLINA DEI SACRAMENTI è stata voluta dal Papa anche con tale connotazione di tipo giuridico.

è espressione del «senso» della vita cristiana, si pone a servizio dell'uomo-credente, in ossequio alla suprema *lex* della *salus animarum*.

Se il Corso tratterà in gran parte di procedure, è necessario che esse siano colte come espressione di garanzia per l'accertamento della verità, come forma di rispetto dei diritti delle persone, come condizione di giudizi illuminati. Nella consapevolezza del senso e dei limiti di ogni procedura, si troverà l'antidoto alla tentazione di esasperare l'esigenza formale, con il rischio che essa, posta di per sé a tutela del diritto, finisca per stravolgerlo. È sempre salutare il monito «*summum ius summa iniuria*». Ciò che si insegnerà in questo Corso, dunque, pur mirando alla concretezza di specifiche azioni procedurali, ha un presupposto di grande respiro, che agli operatori richiederà competenza e professionalità, unita a grande umanità e a senso spirituale ed ecclesiale.

Nel consegnare alla vostra riflessione, carissimi alunni, questi spunti, desidero approfittare dell'occasione per dire ai nostri Officiali, che sono responsabili ed organizzatori del Corso, la gratitudine della Congregazione. A voi partecipanti il grazie per averlo scelto e l'augurio che esso possa risultarvi fruttuoso.

✠ Domenico SORRENTINO
Arcivescovo Segretario

GIORNATA DI STUDIO
MARTYROLOGIUM ROMANUM

TEOLOGIA, LITURGIA, SANTITÀ

Roma, 4 dicembre 2004

PROGRAMMA

- 9:00. Saluto di Sua Eminenza il Cardinal Francis ARINZE, Prefetto.
- 9:15. Prolusione di Sua Eminenza il Cardinale José SARAIVA MARTINS, Prefetto della Congregazione per le Cause dei Santi.
Chiesa e santità alla luce del recente magistero.
- 9:45. Relazione di Mons. Piero CODA, Pontificia Università Lateranense.
La santità come luogo teologico.
- 10:15. Relazione di Don Maurizio BARBA, Ufficiale.
Il Martirologio tra memoria e profezia di santità.
- 10:45. Pausa caffè.
- 11:15. Relazione del Rev. P. Robert GODDING, S.I., Société des Bollandistes.
L'edizione critica del Martirologio Romano da parte dei Bollandisti ed i suoi antecedenti.
- 11:45. Relazione del Dott. Roberto FUSCO, Ufficiale.
Il santo «scritto»: codici martirologici e miniatura agiografica nella storia del libro liturgico.
- 12:15. Spazio di intervento coordinato da Sua Eccellenza l'Arcivescovo Segretario.
Conclusioni di S.E. Mons. Domenico SORRENTINO, Segretario.
Osservazioni e spunti.
- 13:00. Chiusura.

INTRODUZIONE DELL'EM.MO CARDINALE PREFETTO

Riproduciamo qui i testi dell'introduzione fatta dal Cardinale Prefetto, Sua Eminenza Francis Arinze e la conclusione fatta da Sua Eccellenza Mons. Domenico Sorrentino, Arcivescovo Segretario, alla Giornata di Studio nell'Anniversario della Sacrosanctum Concilium, Roma, 4 Dicembre 2004.

ISPIRATI DAGLI ESEMPI DEI SANTI

1. Il 4 dicembre 1964, il Concilio Vaticano II ha dato alla Chiesa la Costituzione sulla Sacra Liturgia, *Sacrosanctum Concilium*. Dopo aver considerato il vivo interesse manifestato l'anno scorso da molti partecipanti alla Giornata di Studio per la Commemorazione del 40° Anniversario di questo documento conciliare così importante, la Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti si è sentita incoraggiata a promuovere una Giornata di Studio per il 4 dicembre, di ogni anno, per focalizzare l'attenzione su un tema di interesse liturgico-sacramentale.

2. Quest'anno la nostra Congregazione ha scelto il tema *Il Martirologio Romano: teologia, liturgia e santità*. La scelta è stata suggerita dalla pubblicazione dell'*editio typica altera* del Martirologio Romano. La prima *editio typica*, redatta in conformità con i decreti del Concilio Vaticano II è stata promulgata tre anni fa dalla Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti per autorità di Sua Santità Giovanni Paolo II. L'edizione del 2001 è stata aggiornata ed emendata e le stesse note preliminari teologiche spirituali e liturgiche, in qualche punto, sono state arricchite.

3. Dio è Santo. Lui solo è Santo. È tre volte Santo. « Santo, Santo, Santo è Jahweh Sabaoth ». La sua gloria riempie tutta la terra (*Is* 6, 3). Egli abita una luce inaccessibile (cf. *1 Tim* 6, 13).

4. Gesù Cristo, che è la Via, la Verità, e la Vita (cf. *Gv* 14, 6), invita tutti i suoi seguaci alla santità della vita. Tutti sono chiamati ad essere perfetti come il Padre celeste è perfetto (cf. *Mt* 5, 48). Ogni discepolo è invitato da Gesù ad essere pronto a pagare il prezzo necessario per essere discepolo, per la perfezione e per la santità: « Se qualcuno vuol venire dietro a me rinneghi se stesso, prenda la sua croce e mi segua. Perché chi vorrà salvare la propria vita, la perderà; ma chi perderà la propria vita per causa mia, la troverà » (*Mt* 16, 24-25; cf. *Mc* 8, 34; *Gv* 12, 26).

5. Il Concilio Vaticano II ricorda a ciascuno di noi la chiamata universale alla santità « Tutti i fedeli cristiani, di qualsiasi stato o ordine, sono chiamati alla pienezza della vita cristiana e alla perfezione della carità: santità che promuove un tenore di vita più umano anche nella stessa società terrena » (*Lumen Gentium*, 40).

6. La Beata Vergine Maria, i Martiri, i Pastori, le Vergini e tutti gli altri Santi, uomini e donne, sono testimoni del trionfo della grazia di Dio che Cristo ha guadagnato per noi con le sue sofferenze, con la sua morte e risurrezione. Dio è glorificato nei suoi Santi (cf. *2 Tes* 1, 10). Il giorno della loro morte corporale è il giorno della loro nascita nella gloria eterna ed è celebrata dalla Chiesa come il loro « *dies natalis* ».

7. Perciò dal 1584 quando il Papa Gregorio XIII promulgò la prima edizione, il Martirologio Romano ha avuto un posto di onore nella vita e nel culto della Chiesa. Grazie a questo, ogni giorno i Santi, uomini e donne che hanno lavato le loro vesti bianche nel sangue dell'Agnello (cf. *Ap* 7, 14), sono presentati dinanzi ai nostri occhi per la nostra venerazione, imitazione e preghiera.

8. Perciò la Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti ringrazia moltissimo Sua Eminenza il Card. Josè Saraiva Martins, e gli altri oratori che hanno accettato di condividere con tutti noi qui presenti la loro competenza e sapienza nel riflettere sul Martirologio Romano da diversi punti di vista teologici e storici, aiutandoci a dare uno sguardo approfondito al lavoro di carattere scientifico che è stato necessario per comporre il Martirologio.

Grazie a tutti e a ciascuno di voi per avere accettato il nostro invito a questo momento culturale, che intende arricchire la nostra consapevolezza teologica, liturgica e spirituale.

CONCLUSIONE DELL'ECC.MO ARCIVESCOVO SEGRETARIO

PER UNA RILETTURA ATTUALIZZANTE DEL MARTIROLOGIO

SPUNTI A CONCLUSIONE DEL CONVEGNO

1. A distanza di un anno dal Convegno tenuto il 4 dicembre 2003 sulla *Sacrosanctum Concilium*, è toccato al Martirologio di aprire la serie di convegni tematici che la Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti intende promuovere ogni anno nell'anniversario della promulgazione della Costituzione conciliare sulla Liturgia.

Altri temi avrebbero avuto altrettanta buona *chance*. La scelta è caduta sul Martirologio per il fatto che la nuova edizione era ormai pronta per la pubblicazione e una qualche iniziativa di lancio era d'obbligo. La coincidenza si è rivelata provvidenziale. Essa ha consentito di mettere a fuoco un tema come quello della santità che è decisivo nella vita della Chiesa, nella liturgia come nella pastorale. E ciò in piena sintonia — come ricordava S. Em. il Card. Saraiva nella sua illuminante relazione — con l'invito rivolto da Giovanni Paolo II, nella *Novo Millennio ineunte*, perché tutto il cammino pastorale sia posto sotto il segno della santità.

2. Abbiamo pensato ad un convegno agile nell'architettura, ma solido nei contenuti. Mi pare di poter dire che questo obiettivo sia stato raggiunto. Le prospettive disegnate da ciascuno dei relatori sono finestre aperte su altrettanti percorsi di approfondimento. Abbiamo avuto modo di cogliere la ricchezza di spunti magisteriali, teologici, storici, liturgici e pastorali che la considerazione del Martirologio ha fatto sprigionare. Credo ce ne andiamo dal Convegno desiderosi di riscoprire e promuovere questo strumento per la vita liturgica e spiritua-

le del popolo di Dio. Mi si consenta, tra i tanti elementi emersi, di dare qualche «accento», con brevi considerazioni di taglio attualizzante.

3. Una prima considerazione: il «martirologio» è un libro in costruzione permanente, un «cantiere». Forse è vicino il tempo in cui un volume solo non basterà. È un libro che va crescendo, perché potenzialmente conserva un posto per ciascuno di noi.

In esso la santità appare come luce che si rifrange da un prisma. Un prisma compatto, ma dalle mille sfaccettature. I santi del martirologio infatti convergono tutti nelle coordinate essenziali della vita cristiana, ma al tempo stesso ciascuno ha il suo profilo e testimonia la sorprendente e inesauribile «fantasia» dello Spirito di Dio. Il martirologio non offre uno schema di santità, ma introduce al «paesaggio» della santità: un paesaggio dai mille colori e dai mille sentieri. Un paesaggio invitante: non un monumento alla santità, ma un invito a diventare santi.

4. Altra caratteristica del Martirologio: un libro scandito dal ritmo quotidiano del tempo. Si tratta pur sempre del tempo della fede, e pertanto intimamente connesso all'architettura dell'anno liturgico, ma al tempo stesso con un suo accento peculiare: la cadenza giornaliera, legata al «*dies natalis*» di ciascun santo. In forza di questa cadenza, coincidente con quella dei calendari anche civili, la santità appare come seminata a piene mani nei giorni dell'uomo. In un tempo come il nostro abituato a cronache che troppo spesso sono «cronache nere», quella del martirologio è una sorta di cronaca della speranza. La santità vi emerge come una realtà sempre contemporanea. È il fulgore della Pasqua nelle pieghe del quotidiano. Memoria e profezia, come sottolineava la relazione di don Barba. Nell'inesorabile volgere del tempo, i santi appaiono collocati in una stabilità incrollabile, che dipende tutta Cristo, alfa e omega, Signore della storia. La loro memoria illumina, sostiene, orienta. Nei *praenotanda*, al n. 10, si cita l'immagine usata da Paolo: «*stella a stella differens in claritate*» (1 Cor 15, 40-41). Il martirologio è una sorta di «cielo stellato» della

vita cristiana. Declinando un'analogia immagine per le comunità locali raccolte intorno ai loro santi, Paolino di Nola presenta il santo protettore come «*stella loci*» e «*medicina colentum*»: stella del luogo e medicina dei devoti (cfr. Carme XIX, 14-15). È un'immagine che modula, in altra prospettiva, quella della prima lettera ai Corinzi. Del santo nolano, quale arricchimento apportato ai *praenotanda* di questa seconda edizione tipica, si troverà un distico che potrebbe stare in capo all'intero martirologio: «*Omnia praetereunt, sanctorum gloria durat, / in Christo, qui cuncta novat, dum permanet ipse*» (Paul. Nol., Carme XVI, 3-4: cf. *Praenotanda* 10).

5. È proprio del martirologio abbracciare non solo i più diversi tempi, le più variegate fasce di umanità — età, condizioni culturali, situazioni di vita — ma anche tutte le latitudini, tutte le regioni del mondo, tutte le culture, dovunque il cristianesimo abbia messo radici e prodotto frutti di santità. Lo sguardo si dilata. Oggi forse, nel contesto del mondo globalizzato e unificato dalla comunicazione telematica, questo aspetto appare scontato. Ma ciò non toglie l'originalità del martirologio come una sorta di rete «globale» della santità, oppure, se si vuole, di geografia universale della santità, che da una parte unisce i credenti di tutte le parti del mondo nella memoria e nella celebrazione, dall'altra evoca l'intercessione dei santi per tutte le comunità sparse nel mondo.

6. Un aspetto sul quale il Martirologio invita a riflettere è il fatto che i santi non sono solo ricordati e venerati in quanto modelli di vita e intercessori, ma anche in quanto esperti e testimoni del mistero. C'è, per così dire, un loro ruolo «dottrinale», che vale ovviamente a titolo peculiare per quelli che hanno avuto doni speciali e sono proclamati «dottori» della Chiesa. Come ha ben sottolineato Mons. Coda, in senso lato vale per tutti i santi ciò che Hans Urs von Balthasar dice a proposito della santità come «fenomeno teologico». Nei *praenotanda* della presente edizione del Martirologio, al n. 19, quale approfondimento della precedente edizione, si troveranno due im-

portanti citazioni conciliari: *Lumen Gentium* 50, dove si dice che nei Santi Dio ci parla (*in eis nos adloquitur*), e *Dei Verbum* 8, dove è evidenziato il ruolo dell'esperienza spirituale nel progresso della conoscenza della tradizione. Chi più dei Santi può vantare un'autentica esperienza di Dio? Il Martirologio ricorda in particolare la «*scientia amoris*» riconosciuta dal Papa come titolo del «dottorato» di Teresa di Lisieux. Letto in questa chiave, il Martirologio mette insieme la testimonianza della vita e quella del pensiero. Anche sotto questo profilo è libro di «attualità», dato che — come scrisse Paolo VI — «l'uomo contemporaneo ascolta più volentieri i testimoni che i maestri o se ascolta i maestri, lo fa perché sono dei testimoni» (Esort. Ap. *Evangelii nuntiandi* 41).

7. Un aspetto del Martirologio che, a prima vista, ne costituisce una limitazione, è lo stile stringato degli elogi che non fa emergere abbastanza la statura e la specificità dei singoli personaggi. Accade così che un Agostino, un Francesco, un Gregorio Magno, abbiano un elogio non molto più lungo di quello di santi che appena si conoscono. Questo potrebbe lasciare un po' insoddisfatto chi si rivolgesse al Martirologio per avere notizie. Ma ci sono altre strade per informarsi sui santi. La scienza agiologica ha fatto grandi progressi e possiede strumenti adeguati e buona letteratura. Al Martirologio basta essere fondato su una accertata verità storica, e questo è certamente alla base dell'attuale revisione: il padre Godding, a partire dall'ottica deiollandisti, ci ha ricordato le traversie del difficile rapporto tra il Martirologio e le verifiche storiche. Ma garantita la base storica, l'ottica del Martirologio non è fare storia, né abbondare nelle informazioni, ma invitare alla dossologia. Esso vuol mettere in evidenza il successo della grazia, il trionfo della Risurrezione di Cristo, nella vita della Chiesa e del mondo. Il suo scopo è «evocare», più che «narrare», perché si possa ringraziare e lodare.

8. A coronamento di tutte le precedenti osservazioni, non certo come ultima cosa, semmai come un vertice, è da sottolineare il carat-

tere liturgico del Martirologio. È un aspetto che potrebbe non apparire evidente, giacché su un libro di quasi 850 pagine, poco più di una trentina riguardano direttamente questo aspetto: ma sono pagine qualificanti. In esse il Martirologio si configura come libro di preghiera, che ha la sua prima possibilità di fruizione in una formula integrata con la liturgia delle ore. Il ricordo quotidiano dei Santi nel Martirologio non si fa senza un riferimento alla parola di Dio e un'orazione. Questo aspetto orante ed espressamente liturgico del Martirologio merita di essere tanto più riscoperto, in quanto integra e, per così dire, bilancia, la commemorazione dei Santi nella celebrazione eucaristica e nella liturgia delle ore. Per espressa indicazione conciliare, in queste ultime lo spazio dedicato ai Santi, il « santorale », dev'essere contenuto, perché rifulga il carattere cristologico-trinitario e storico-salvifico dell'Anno liturgico. È in nome di tale fedeltà all'indicazione conciliare che la Congregazione resiste alle pressioni che talvolta vengono dalle comunità ecclesiali per inserire nuove memorie dei Santi nelle date rimaste disponibili. Salvo la decisione sovrana del Sommo Pontefice, assecondare tale tendenza non sarebbe un buon servizio alla liturgia. Per rafforzare la presenza dei Santi nella « memoria » del popolo di Dio, serve molto di più il Martirologio come libro specifico per la proclamazione dei « mirabilia Dei » nei Santi. Ben utilizzato, questo libro può venire incontro anche ad esigenze tipiche della pietà popolare.

9. Consegniamo dunque questa seconda edizione tipica alla comunità ecclesiale con la gioia di mettere a disposizione uno strumento prezioso, e con l'auspicio che esso, tradotto al più presto nelle lingue nazionali, possa ritornare d'uso quotidiano nelle comunità religiose ed essere scoperto dalle comunità parrocchiali e dalle famiglie cristiane come sostegno e nutrimento della comune vocazione alla santità. Nell'Anno dell'Eucaristia poi, esso sarà anche uno stimolo a intraprendere quella ricerca che la Congregazione ha indicato come uno dei filoni significativi di impegno di questo tempo di grazia, e cioè lo studio dei Santi come testimoni di vita eucaristica (cf. CON-

GREGAZIONE PER IL CULTO DIVINO E LA DISCIPLINA DEI SACRAMENTI, *Anno dell'Eucaristia. Suggestioni e proposte*, 15 ottobre 2004, n. 6). C'è da credere che da questa messa a fuoco possa venire grande giovamento alla spiritualità e alla percezione dell'eucaristia come fonte e culmine della vita cristiana.

IN MEMORIAM

S.E. MONS. MARIANO MAGRASSI, O.S.B.

Nato a Mombisaggio (AL), diocesi di Tortona, il 4 settembre 1930.

Fu ordinato sacerdote nel 1953. Entrò nel monastero di Genova, allora retto dall'abate Giovanni Cannizzaro. Fece l'anno di Noviziato nell'abbazia S. Giovanni Evangelista di Parma. Emise la Professione solenne il 15 gennaio 1958.

Proseguì gli studi teologici a Roma e si laureò in Teologia alla Pontificia Università Urbaniana con la tesi: «Teologia e storia nel pensiero di Ruperto di Deutz».

Tornato al suo monastero di Genova dal 1961 al 1968 fu maestro dei novizi. Iniziò a predicare in monastero gli Esercizi spirituali ai sacerdoti e ai laici e così cominciò a diffondersi la fama della sua predicazione, tanto che da allora veniva invitato a partecipare, come relatore, sia ai Convegni di Liturgia della Regalità di Cristo sia alle Settimane liturgiche del CAL.

Fu eletto abate della Madonna della Scala in Noci nel 1972. Fece conoscere il suo nome per merito della rivista mensile *LA SCALA* dove in ogni numero non mancava un suo scritto a sfondo liturgico.

La sua presenza fu rilevante anche in importanti organismi ecclesiastici quali il Centro Azione Liturgica (CAL) (dal 1961 al 1997), del quale fu Presidente (1988-1993). È stato Membro della Congregazione per il Culto Divino (1983-1999) e della Congregazione per le Chiese Orientali. Fu Presidente della Commissione Vita consacrata e della Commissione mista Vescovi e Religiosi, della Conferenza episcopale pugliese, per oltre un quinquennio. Fu Presidente anche della Commissione episcopale per la liturgia.

Nel febbraio 1977 fu chiamato a predicare gli Esercizi spirituali in Vaticano al Papa Paolo VI e alla Curia Romana. Tutto il corso fu poi pubblicato nel libro «Afferrati da Cristo».

Il 17 dicembre 1977 fu consacrato arcivescovo di Bari dal Card. Sebastiano Baggio. È stato vescovo e ha retto la diocesi di Bari, a cui dopo è stata aggiunta anche Bitonto, per ben 22 anni.

Nel 1985 ricevette la laurea *honoris causa* in Liturgia a S. Anselmo, in Urbe.

Negli ultimi anni di episcopato colpito dalla malattia che lo costrinse, nel 1999, a rinunciare alla cura pastorale dell'arcidiocesi si ritirò nel suo monastero di Noci.

Si è addormentato nel Signore all'alba del 15 aprile 2004.

IN MEMORIAM

MGR PIERRE JOUNEL

Né à Saffré, au diocèse de Nantes, en 1914, Pierre Jounel ne devait pas connaître son père, tué sur le front la même année. Ordonné prêtre de son diocèse, il passa quelques années dans la Compagnie des Prêtres de Saint-Sulpice, puis, après des ennuis de santé, dans la ministère paroissial. Son évêque le laissa étudier à Rome l'archéologie chrétienne: il n'y avait alors ni à Rome, ni ailleurs d'études spécialisées de liturgie, mais ce fut à Rome qu'il s'intéressa de plus près à la liturgie qui y avait eu son terrain d'origine. Il fut ensuite appelé à travailler au Centre de pastorale liturgique, créé en 1943 et à enseigner à l'Institut Supérieur de Liturgie, fondé par la suite. Là il sut donner le meilleur de lui-même à ses étudiants de tous horizons, qui lui ont gardé une grande reconnaissance. Le Concile Vatican II lui donna l'occasion de mettre sa science et son amour de la liturgie au service de toute l'Eglise. Consulteur dans les sous-commissions *De Sacramentis et Sacramentalibus*, et *De musica sacra* de la Commission préparatoire, en 1960, ce fut dans d'autres secteurs que le P. Jounel donna son attention au sein du *Consilium*; *Ordo Missae* (il célébra la deuxième messe selon le futur *Ordo Missae* à titre d'expérience), Lectionnaire du Missel, Calendrier (il en fut le rapporteur) et Rites particuliers de l'année liturgique, Ier Livre du Pontifical, Structure générale de l'Office divin et lectures bibliques de l'office; Rites de la Chapelle papale. Mais à côté de ces attributions officielles, c'est sur bien d'autres points de la réforme liturgique qu'on lui demanda d'intervenir, ce qu'il fit avec autant de clarté et de science liturgique que de sens pastoral. Il devait d'ailleurs contribuer grandement dans le cadre français à faire connaître et goûter le sens de la liturgie renouvelée par des publications nombreuses et variées: articles de fond surtout dans *la Maison-Dieu*, qu'il dirigea pendant des années, conférences, participation à des congrès, à des sessions d'études, ouvrages savants

comme sa thèse sur « le culte des saints dans les basiliques du Latran et du Vatican au douzième siècle », articles de vulgarisation dans *La Croix* et diverses revues, Missel pour les fidèles (dominical, de semaine, célébration des sacrements) etc.

Rassemblant à la veille de ses 90 ans ses souvenirs d'une époque qui s'éloignait et dont il voyait disparaître les acteurs l'un après l'autre (le dernier étant le P. Bouyer), il achevait ainsi: « Il me reste à dire mon action de grâce au Seigneur de m'avoir appelé à apporter mon humble collaboration au renouveau de la célébration de l'Eucharistie dans l'Eglise romaine ».

Un dernier trait qui signe toute sa vie: il souhaitait faire de la fin de sa vie une Eucharistie, il l'avait écrit il y a quelques mois à ses amis, il est mort paisiblement au matin du dimanche 14 novembre 2004, après avoir dit les Laudes, le signet de son livre d'office en témoigne.

J. EVENOU

ERRATA CORRIGE

La redazione di Notitiae si scusa per il disguido tipografico verificatosi nell'ultimo fascicolo, vol. 40 (2004), p. 457 nell'indicazione dei destinatari della Lettera Apostolica « Mane Nobiscum Domine ». Alla riga 3 si legga EPISCOPIS SACERDOTIBUS FIDELIBUSQUE DE EUCHARISTICO ANNO.

[...] *L'Eucaristia ha il posto centrale nella Chiesa, perché è essa a «fare la Chiesa». Come afferma il Concilio Vaticano II, riportando le parole del grande Agostino, essa è «sacramentum pietatis, signum unitatis, vinculum caritatis» – «sacramento di pietà, segno di unità, vincolo di carità» (Sacrosanctum Concilium, 47). E san Paolo dice: «Poiché c'è un solo pane, noi, pur essendo molti, siamo un corpo solo: tutti infatti partecipiamo all'unico pane» (1 Cor 10, 17). L'Eucaristia è sorgente di unità nella Chiesa. Il Corpo eucaristico del Signore alimenta e sostiene il suo Corpo mistico.*

(GIOVANNI PAOLO PP. II, *Discorso del Santo Padre all'Assemblea del Pontificio Comitato per i Congressi Eucaristici Internazionali*; cf. *L'Osservatore Romano*, 6 novembre 2002).

[...] «*Lo Spirito e la Sposa dicono: “Vieni!”. E chi ascolta ripeta: “Vieni!”. Chi ha sete venga; chi vuole attinga gratuitamente l’acqua della vita*» (Ap 22, 17). Queste parole dell’Apocalisse risuonano nel mio animo mentre ricordo che quarant’anni or sono, esattamente il 4 dicembre 1963, il mio venerato Predecessore, il Papa Paolo VI, promulgava la Costituzione Sacrosanctum Concilium sulla sacra Liturgia. Che cos’altro è, infatti, la Liturgia se non l’unisona voce dello Spirito Santo e della Sposa, la santa Chiesa, che gridano al Signore Gesù: «Vieni»? Cos’altro è la Liturgia se non quella fonte pura e perenne di «acqua viva» alla quale ogni assetato può attingere gratuitamente il dono di Dio (cfr. Gv 4, 10)?

Davvero, nella Costituzione sulla sacra Liturgia, primizia di quella «grande grazia di cui la Chiesa ha beneficiato nel secolo XX»,¹ il Concilio Vaticano II, lo Spirito Santo ha parlato alla Chiesa, non cessando di guidare i discepoli del Signore «alla verità tutta intera» (Gv 16, 13). Fare memoria del quarantesimo anniversario di quell’evento costituisce una felice occasione per riscoprire le tematiche di fondo del rinnovamento liturgico voluto dai Padri del Concilio, verificarne in qualche modo la ricezione e gettare lo sguardo verso il futuro.

¹ (GIOVANNI PAOLO PP. II, Lettera Apostolica *Spiritus et Sponsa* nel XL Anniversario della *Sacrosanctum Concilium* sulla Sacra Liturgia).

INDEX VOLUMINIS XL (2004)

Editoriale

In preparazione dell'Anno Eucaristico (*S. E. Card. Francis Arinze, Prefetto*): 321-324.

Ioannes Paulus PP. II

ACTA

Beatificationes: 81.

Lettre aux Prêtres pour le Jeudi Saint 2004: 82-88.

Litterae Apostolicae Motu Proprio datae «*Mane nobiscum Domine*»: 457-476.

Apostolic Letter *Mane nobiscum Domine*: 553-573.

ALLOCUTIONES

Cantico: Preghiera di Azaria nella fornace: 3-5; Salmo 107: Lode a Dio e invocazione di aiuto: 6-8; Cantico: Giubilo del Profeta per la nuova Gerusalemme: 9-11; Salmo 145: Beato chi spera nel Signore: 12-14.

The Radiance of Christ's Truth and Love: 89-95.

Salmo 142, 1-11: Preghiera nella tribolazione: 209-211; Cantico *Is* 66, 10-14a: Nella città di Dio consolazione e gioia: 212-214; Salmo 146: Potenza e bontà del Signore: 215-217; Salmo 50: Pietà di me, o Signore: 218-220. Cantico *Tb* 13, 10-13.15c-17a: Ringraziamento per la liberazione del popolo: 221-223; Meditazione sul Mistero della Divina Maternità di Maria: 224-225; Église et Paroisse: 226-232.

Speciale Anno dell'Eucaristia: 325-326; Ecclesia de Eucharistia vivit: 327-328; Ai partecipanti al corso promosso dalla Penitenzieria Apostolica: 329-331; The Essential Elements of the Sunday Eucharistic Celebration: 332-338; Bishops to Promote the Sacrament of Penance: 339-342.

In occasione dell'inizio dell'Anno dell'Eucaristia: 477-479.

Congregatio de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum

ACTA

Presentazione del volume *Spiritus et Sponsa* (Atti della Giornata commemorativa del XL della *Sacrosanctum Concilium*): di S.E. il Cardinale Prefetto *Francis Arinze*: 96-99; di S.E. Mons. *Domenico Sorrentino*, Arcivescovo Segretario: 100-102; di P. *Juan Javier Flores Arcas*, Preside del Pontificio Istituto Liturgico di Sant'Anselmo: 103-106; di Mons. *Giuseppe Liberto*, Maestro Direttore della Cappella Musicale Pontificia: 107-110.

L'Istruzione *Redemptionis Sacramentum*:

Textus latinus: 127-193; versio anglica: 233-307; versio hispanica: 343-414.

Presentazioni: di S.E. il Cardinale Prefetto *Francis Arinze*: 111-116; di S.E. Mons. *Domenico Sorrentino*, Arcivescovo: 117-121; di S.E. Mons. *Angelo Amato*, Arcivescovo Segretario della Congregazione per la Dottrina della Fede: 122-126.

Presentazione della Lettera Apostolica *Mane nobiscum Domine*: Intervento di S.E. il Cardinale Prefetto *Francis Arinze*: 480-485; di S.E. Mons. *Domenico Sorrentino*, Arcivescovo Segretario: 486-489; di S.E. Mons. *Piero Marini*, Maestro delle Celebrazioni Liturgiche Pontificie: 490-502; di Mons. *Mauro Parmeggiani*, Prelato Segretario del Vicariato di Roma: 503-509. Suggestimenti e Proposte della Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti per l'Anno dell'Eucaristia: 510-552.

Decretum de celebratione Sancti Ioannis Didaci Cuauhtlatoatzin et B. M. V. de Guadalupe in Calendarium Romanum Generale inserenda: 194-197; in Missale Romanum inserenda: 198-200; in Liturgiam Horarum inserenda: 201-206.

Año de la Eucaristía. Sugerencias y propuestas: 574-617

SUMMARIIUM DECRETORUM

- I. Approbatio textuum: 29, 415.
- II. Confirmatio interpretationum textuum: 31, 418.
- III. Concessionibus circa Calendaria: 35, 425.
- IV. Patronum confirmatio: 36, 429.
- V. Incorporationes imaginum: 37, 430.

VI. Tituli Basilicae Minoris concessio: 38, 431.

VII. (Res disciplinae)

VIII. Decreta varia: 38, 431.

1. *Conferentiae Episcoporum*

Africa: Tanzania: 420.

America: Argentina: 31, Cile: 32, 35; Colombia: 419 Guatemala: 32, 35; Paraguay: 32; Perú: 419; Uruguay: 33.

Asia: India: 32.

Europa: Bielorussia: 31, 418; Boemia e Moravia: 32, 418; Grecia: 32; Inghilterra e Galles: 40, 40; Italia: 32, 419, 429; *Regione Campana*: 36; *Regione Lucana*: 32; *Regione Picena*: 35; Lituania: 419; Paesi Bassi: 32, 40, 419; Polonia: 32, 35, 37, 419; Romania: 33, 420; Russia dei Latini: 425; Slovenia: 415, 420; Ucraina dei Latini: 425; Ungheria: 33, 425.

Oceania: Nuova Zelanda: 425.

ICEL: 38.

2. *Dioeceses*

Ancona-Osimo: 426; Asti: 430.

Barcelona: 415, 420; Benevento: 430; Bolzano-Bressanone: 39; Breda: 426.

Cebu: 35, 36; Córdoba (Spagna): 430; Częstochowa: 38.

Eisenstadt: 33, 421.

Fréjus-Toulon: 431; Fulda: 431.

Granada: 430; Guadalajara (México): 38; Guarenas: 430; Guatemala: 37.

Huelva: 430.

Kalisz: 38; Katowice: 37; Kumasi: 431.

Mangalore: 39; Malines-Bruxelles: 432; Manizales: 431; Mantova: 426; Mariana: 38; Messina – Lipari – Santa Lucia del Mela: 431; Mondovì: 426; Montréal: 429.

Ordinariato Militare di Argentina: 429^{ter}; Orihuela-Alicante: 35, 421; Oviedo: 38 Ostrava-Opava: 431.

Parigi: 426; Pescara – Penne: 429; Pontoise: 431.

Radom: 37, 38, 421; Roermond: 29, 33, 36; Roma: 37 *bis*, 429.
 Saint-Flour: 421; San Benedetto del Tronto-Ripatransone-Montalto: 39; San Marino-Montefeltro: 37, 426; San Miguel: 37; San Miniato: 426; Sevilla: 430; Sioux Falls: 39
 Taytay: 37; Teggiano-Policastro: 33, 36; Torino: 426-427; Treviso: 415, 421; Tuguegarao: 430; Tulancingo: 431.
 Verona: 29, 33.
 Zárate-Campana: 432.

3. *Praelatura*

Opus Dei: 415, 421.

4. *Instituta*

Adoratrici del Sangue di Cristo: 421, 422; Albertine (Suore Ancelle dei Poveri): 416, 422; Ancelle di Maria Immacolata: 29, 33.
 Benedettini (Confederazione): 432; Betlemite: 422, 427; Betlemiti: 33, 36, 422.
 Carmelitane Scalze (Federazione Santa Teresa): 427; Carmelitane Scalze (Monastero di San José de Ávila): 29; Carmelitani Scalzi: 416, 422, 432; Clarettiani: 422; Compagnia di Gesù: 29, 30, 33, 34; Concezionisti: 30, 34, 36, 39.
 Figli della Sacra Famiglia di Gesù, Maria e Giuseppe: 416, 423, 427; Figlie della Carità di San Vincenzo de' Paoli: 30, 34, 39; Figlie di Maria, Madre della Chiesa: 416, 423, 432; Figlie di Nostra Signora della Misericordia: 427; Figlie di Nostra Signora del Monte Calvario: 30, 34; Figlie dei Sacri Cuori di Gesù e di Maria (Istituto Ravasco): 423, 427; Francescane di Maria Immacolata: 30, 34; Francescane del Monastero dell'Immacolata Concezione (Casciano, Firenze): 38; Fratelli dell'Istruzione Cristiana di San Gabriele: 416, 423, 427; Frati Minori: 36; Frati Minori Cappuccini: 416, 423, 433; Frati Minori Conventuali: 417, 423.
 Istituto Catechetico «Dolores Sopena»: 30, 34; Istituto Teresiano: 30, 34, 36.
 Lazzaristi: 30, 34, 39.
 Marianisti: 425, 428; Mercedarie della Carità: 30, 34, 39; Misericordine: 417, 424, 432; Missionarie della B.V.M Immacolata e di Santa Caterina da Siena: 417, 424, 432; Missionarie della Carità: 34, 38, 424, 427; Missionari della Carità: 427; Missionarie della Sacra Famiglia di Nazareth: 417, 424; Missionarie Serve dello Spirito Santo: 31; Missionari dei Sacri Cuori di Ge-

- sù e Maria (Mallorca): 427; Missionari del Sacro Cuore di Gesù: 428; Monfortani: 417, 424, 428.
- Piccola Opera della Divina Provvidenza: 417, 424, 428; Piccole Suore della Sacra Famiglia (Verona): 429.
- Redentoristi: 36; Rogazionisti: 417, 424, 432.
- Sacra Famiglia di Bergamo: 416, 422; Salesiane del Sacro Cuore di Gesù: 418, 424, 433; Serve di San Giuseppe: 31, 35, 39, 428; Servi della Carità - Opera Don Guanella: 428; *Śłużebniczki Najświętszego Serca Jezusowego*: 425, 428; *Siostry Śłużebniczki Niepokalanego Poczęcia*: 418; Suore della Beata Vergine Maria della Misericordia (*Siostry Matki Bożej Miłosierdzia*): 31, 35; Suore della Carità della Santa Croce: 31, 35, 39; Suore della Carità di Santa Giovanna Antida Thouret: 418, 425, 429, 432; Suore di Gesù Bambino e della Provvidenza di Rouen: 429; Suore della Sacra Famiglia (Bergamo): 418, 425.
- Verbiti: 418.

VARIA

- The Third Typical Edition of the Roman Missal and Related Liturgical Issues (*Francis Card. Arinze, Prefetto*): 15-28.
- «Vox Clara» Committee Press Release: 41-42.
- Riunione dei Consultori: 207-208.
- Responsa ad dubia proposita:
de positione corporis post receptionem sacrae Communionis in Missa: 533.
- Visite «ad Limina» nel 2003: 434-445.
- Procedure canoniche e prospettive teologico-spirituali (✠ D. Sorrentino, Arch. a Secretis): 618-626.
- Giornata di Studio (sul Martirologio): programma: 327; introduzione dell'Em.mo Cardinale Prefetto: 628; conclusione dell'Ecc.mo Arcivescovo Segretario: 631.

Studia

- La liturgie quarante ans après le Concile Vatican II (*Godfried Card. Danneels*): 43-46.
- The Origins of the Collect for the Eleventh Sunday «Per annum» (*A. Ward, SM*): 308-312.

Commento biblico alla Colletta della Domenica XI «Per annum» (*F. Manzì*): 313-317.

The Origins of the Collect for the Twelfth Sunday «Per annum» (*A. Ward, SM*): 446-448.

Commento biblico alla Colletta della Domenica XII «Per annum» (*G. Ferraro, SI*): 449-456.

Actuositas Liturgica

Polonia: 318-319.

Chronica

Avvenimenti vari: 67.

XIII Assemblée Plénière du Symposium des Conférences Épiscopales d'Afrique et de Madagascar (*G. Njen*): 68-69.

Jornadas Nacionales de Liturgia 2003: Cien Años de Renovación Litúrgica. De San Pío X a Juan Pablo II (*L.E. Díez Valladares, SSS*): 70-76.

A los cuarenta años de la «Sacrosanctum Concilium»: balance y perspectivas de la vida litúrgica en la Argentina (*C. Gramlich*): 77-80.

VII Congresso Internazionale di Liturgia – «La Cresima: The Sacrament of Confirmation» – promosso dal Pontificio Istituto Liturgico di Sant'Anselmo (Roma): 320.

In memoriam

S. E. R. Mons. Mariano Magrassi, osb: 637.

Mgr. Pierre Jounel: 639.

CONGREGATIO DE CULTU DIVINO
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

MARTYROLOGIUM ROMANUM

EX DECRETO SACROSANCTI ŒCUMENICI CONCILII VATICANI II INSTAURATUM
AUCTORITATE IOANNIS PAULI PP. II PROMULGATUM

EDITIO TYPICA

Martyrologium Romanum, ad normam decretorum Constitutionis de Sacra Liturgia recognitum, quo ditius fieret et clarius, iuxta adhortationem Patrum Œcumenici Concilii Vaticani II, sanctitatem in mundo per opportuna exempla imitanda eximiorum virorum et mulierum Dei significaret, ad exsequendam instaurationem liturgicam apparatus, hoc anno 2001 publici iuris factum est a Congregatione de Cultu Divino et Disciplina Sacramentorum in prima editione typica post Concilium celebratum, attentis animadversionibus et suggestionibus, quae ad textum illum a Caesare Card. Baronio anno 1584 redactum emendandum e scientia historica et hagiologica receptae sint.

Opus ad normam articulis 23 Constitutionis Apostolicae *Sacrosanctum Concilium* apparatus est, ut accurata investigatio theologica, historica et pastoralis singularum partium Liturgiae semper praecedat atque aperiat viam verae ac legitimae progressionis, quem ad finem Passiones praesertim et Vitae Sanctorum iustae fidei historicae rationi reddendae erant.

Relatione habita cum praecedentibus, editio haec peculiariora praebet elementa, quae sequuntur:

- materia, sicut ceteri libri liturgici instaurati, ditata est opportunis *Praenotandis*, ut aptius doctrina de sanctitate in oeconomia salutis et in vita Ecclesiae, de imitatione Christi in vita Sanctorum, indoles seu natura liturgica Martyrologii, structura generalis et ordo lectionis textus exponantur, necnon brevi tractatu de pronuntiatione lunae, elogiis peculiaribus pro celebrationibus mobilibus, lectionibus brevibus et orationibus ad ritum lectionis Martyrologii pertinentibus;

- clarius Sancti et Beati dispositi sunt in elencho diei iuxta ordinem chronologicum, praemisso numero identificationis, qui per indices inventionem expediat singuli nominis;

- elogia Sanctorum Calendarii generalis Ritus romani ob peculiare momentum eorum semper ut prima commemoratio diei exstant, typis maioribus aliis exarata;

- Beati a media usque ad nostram aetatem et Sancti omnes localis vel particularis momenti asterisco quodam distinguuntur post numerum progredientem identificationis addito;

- ad modum appendicis insertus est *Index nominum Sanctorum et Beatorum*, cum mentione numeri identificationis et anni obitus inter parentheses.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae

CONGREGAZIONE PER IL CULTO DIVINO
E LA DISCIPLINA DEI SACRAMENTI

SPIRITUS ET SPONSA

*Atti della Giornata commemorativa
del XL della "Sacrosanctum Concilium"*

Roma, 4 dicembre 2003

La Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti è lieta di offrire gli Atti della Giornata commemorativa del XL della *Sacrosanctum Concilium*, celebrata in Vaticano, il 4 dicembre 2003. Essa ha ribadito ciò che Giovanni Paolo II ha costantemente sottolineato nei venticinque anni del suo Magistero sulla Cattedra di Pietro: Il Concilio è stato una grande « grazia », che spetta alla Chiesa del nostro tempo recepire in tutta la sua portata.

Per questo il Convegno non si è limitato a rievocare e rileggere la Costituzione conciliare, ma ha inteso portare l'attenzione sulla sua ricezione nell'arco di tempo che coincide con l'attuale Pontificato. Al tempo stesso, si è prestata attenzione alla felice coincidenza del centenario del Motu Proprio « *Tra le sollecitudini* » di San Pio X: ne è scaturita una stimolante riflessione sulla musica liturgica.

Di questa lettura insieme storica e prospettica dell'evento conciliare si è fatto ancora una volta interprete autorevole Giovanni Paolo II, con due documenti apparsi a distanza di pochi giorni: la Lettera Apostolica « *Spiritus et Sponsa* » e il « *Chirografo* » sulla Musica Sacra. Essi vengono ri-proposti all'inizio di questo volume con traduzioni in diverse lingue.

Venditio operis fit cura Librariae Editricis Vaticanae

Rilegato in broccato, pp. 389

€ 15,00

Mensile - Spediz. Abb. Postale - 50% - Roma